

Early European Books, Copyright © 2012 ProQuest LLC.  
Images reproduced by courtesy of the Biblioteca Nazionale Centrale di Firenze.  
CFMAGL 2.6.352









243844  
Giovanni Delle Barone, e fatto

2. 6. 552.

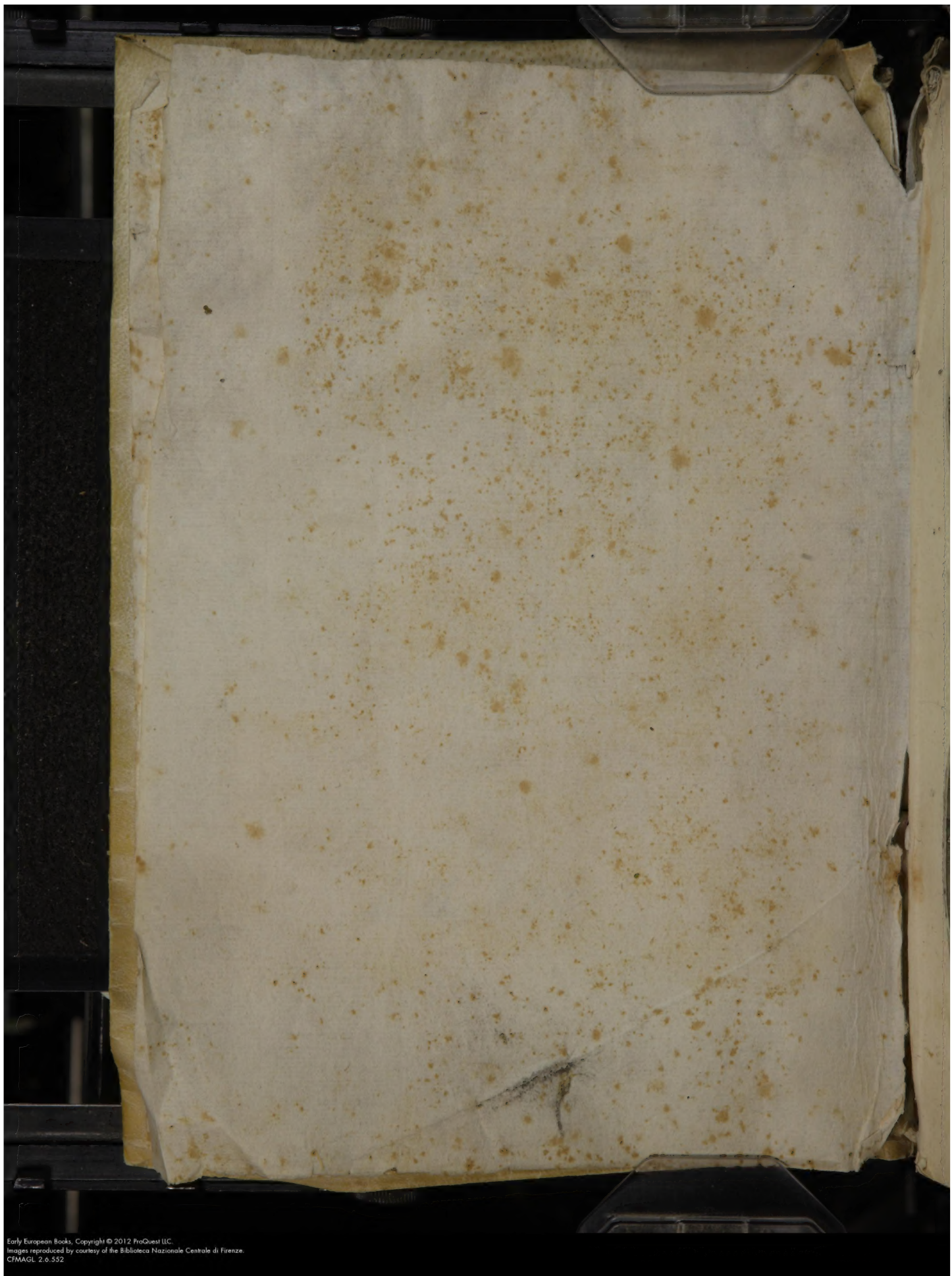
2 R' 6

di se  
con  
116

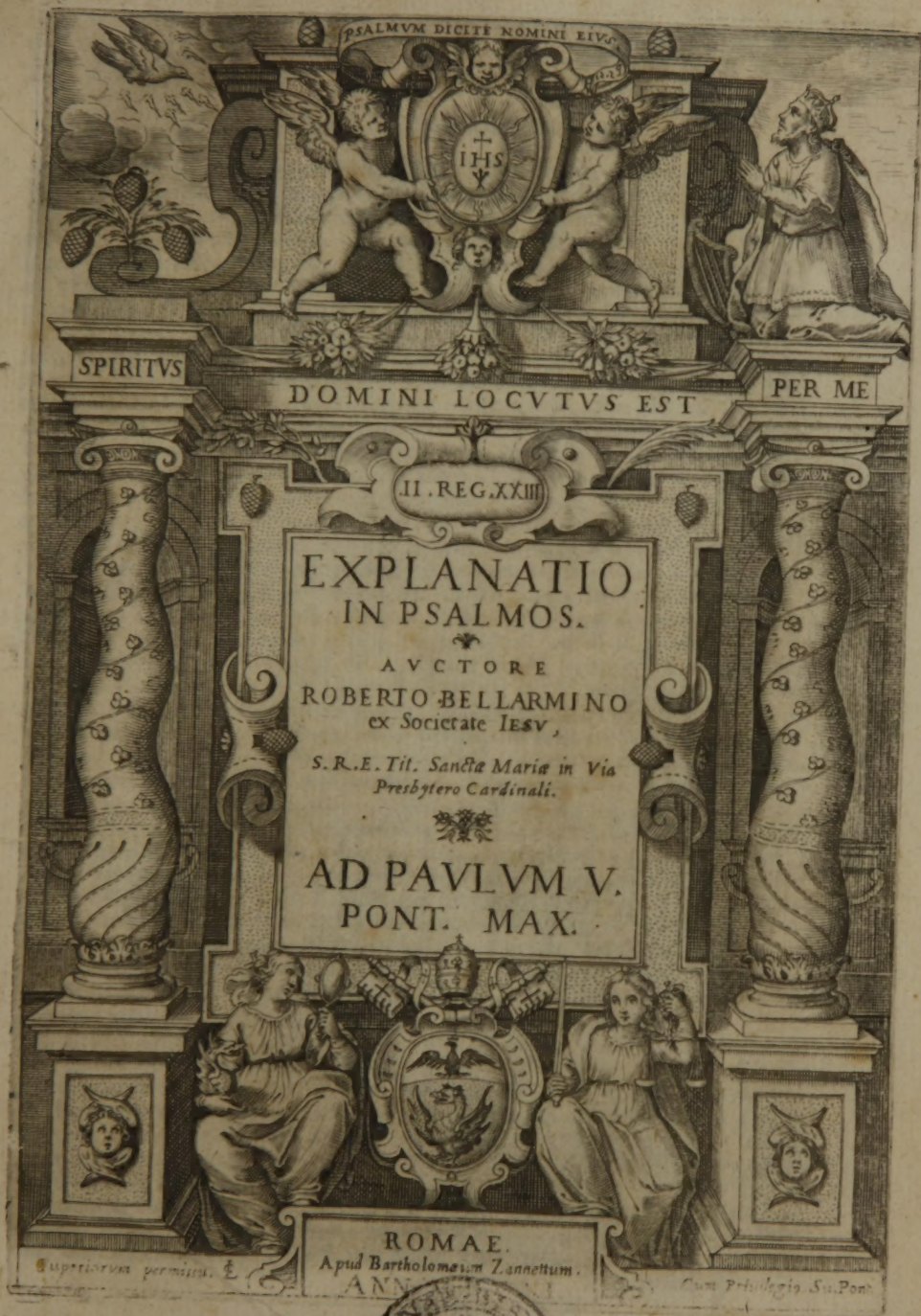


XII  
BELL in  
Palma

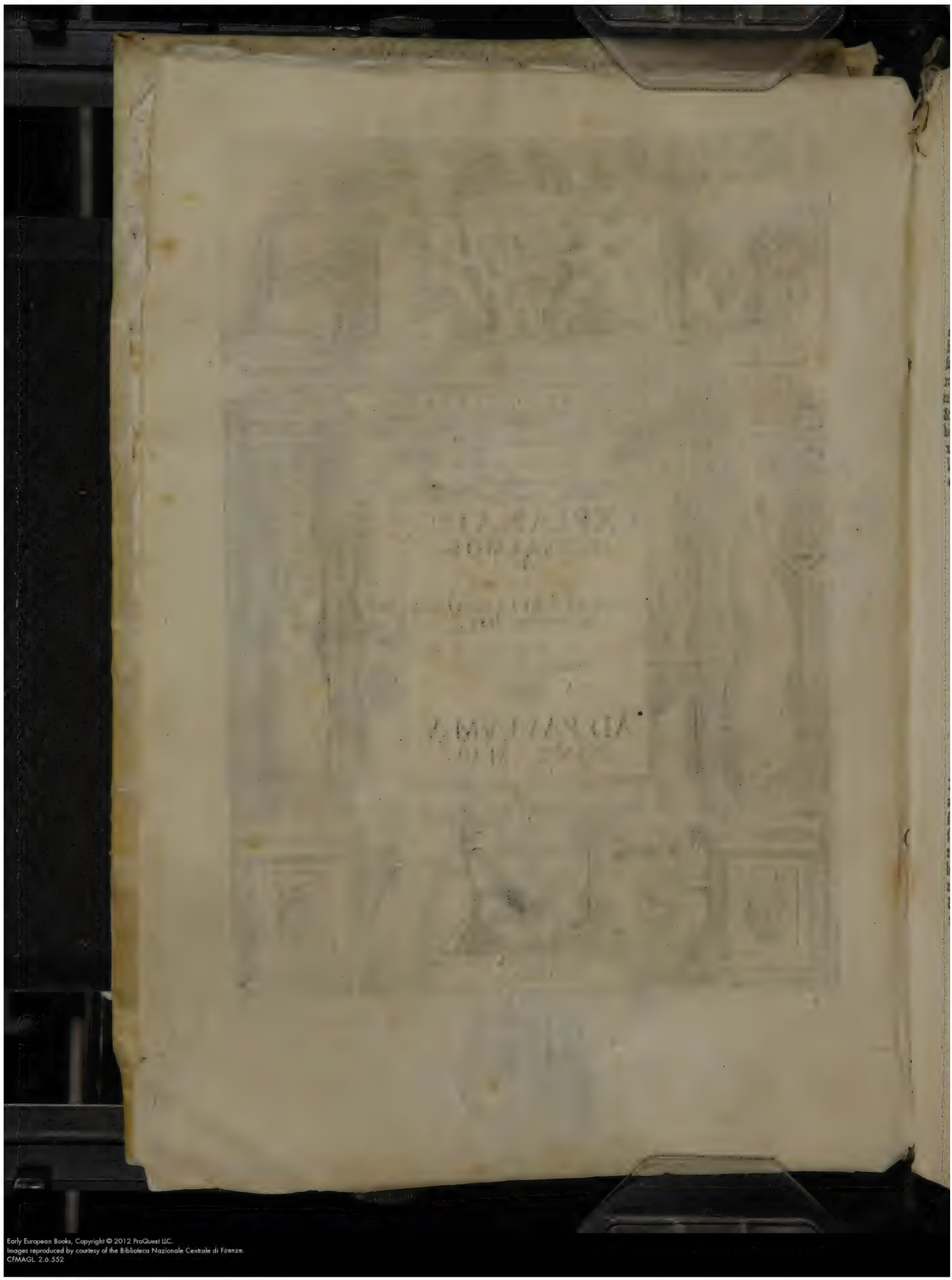














# PAVLVS PAPA V.

## *Ad perpetuam rei memoriam.*

**E**VM sicut accepimus dilectus filius Bartholomæus Zannetus in Vrbe Impressor *Explanationem in Psalmos Davidis* à dilecto filio nostro ROBERTO tit. S. Mariæ in via Presbytero Cardinale BELLARMINO nuncupato conscriptâ in lucem edere intendat, ac vereatur ne postquam in lucem prodierit, alij qui ex alieno labore lucrum quærunt, hoc ipsum opus typis eudi facere curent, in ipsius Bartholomæi præiudicium: Nos eius indemnitati, ne ex impressione huiusmodi dispendium aliquod patiatur, providere, ipsumq. specialibus fauoribus, & gratijs prosequi volentes, & à quibusvis excommunicationis, suspensionis, & interdicti, alijsq. Ecclesiasticis sententijs, censuris, & pœnis à iure vel ab homine quauis occasione vel causa latis, si quibus quomodolibet innodatus existit ad effectum præsentium dumtaxat consequendū harum serie absoluendū & absolutum fore censentes, supplicationibus eiusdem Bartholomæi nomine, Nobis super hoc humiliter porrectis inclinati, eidem Bartholomæo, vt decennio proximo à primæua dicti operis, dummodo antea à dilecto filio Magistro Sacri Palatii approbatum sit, impressionem computando, durante, nemo tam in Vrbe, quam in vniuerso statu nostro Ecclesiastico immediatè, vel mediatè Nobis subiecto opus supradictum sine speciali dicti Bartholomæi, aut eius hæredum & successorū, vel ab eo & eis causam habentium, licentia imprimere, aut ab alio, vel alijs sine huiusmodi licentia impressum vendere, seu venale habere, aut proponere possit; Apostolica auctoritate tenore præsentium concedimus & indulgemus. Inhabentes propterea vniuersis & singulis vtriusque sexus Christi fidelibus, præsertim librorum impressoribus & bibliopolis, sub quægentorum Ducatorum auri de Camera, & ammissionis librorum, & typorum omnium pro vna Camere nostræ Apostolicæ, ac pro alia eidem Bartholomæo eiusq. hæredibus & successoribus, aut ab eis causam habentibus; ac pro reliqua tertia partibus Accusatori, & Iudici exequenti irremissibiliter applicandis, & eo ipso absque vlla declaratione incurrendis pœnis, ne dicto durante decennio opus supradictum, aut aliquam eius partem tam in magno, quam paruo folio, etiam prætextu declarationum, siue additionum, tam in Vrbe, quam in reliquo statu Ecclesiastico prædictis sine huiusmodi licentia imprimere, aut ab alio vel alijs impressum vendere, aut venale habere, seu proponere, quoquomodo audeant, seu præsumant. Mandantes propterea dilectis filijs nostris & Apostolicæ Sedis de latere Legatis, seu eorum Vicelegatis, aut Præsidentibus Gubernatoribus, Prætoribus, & alijs Iustitiæ ministris Prouinciarum, Ciuitatum, Terrarum, & locorum status nostri Ecclesiastici prædicti, vt eidem Bartholomæo, ac hæredibus, & successoribus, seu ab eis causam habentibus, huiusmodi in præmissis efficacis defensionis præsidio assistentes, quandocunq. ab eodem Bartholomæo, seu alijs prædictis fuerint requisiti, pœnas præfatas contra quoscumque inobedientes irremissibiliter exequantur. Non obstantibus constitutionibus, & ordinationibus Apostolicis, ac quibusvis statutis, & consuetudinibus etiam iuramento, confirmatione Apostolica, vel quauis firmitate alia roboratis, priuilegijs quoque, indultis & litteris Apostolicis in contrarium præmissorum quomodolibet concessis, confirmatis & approbatis, cæterisq. contrarijs quibuscunq. Volumus autem vt præsentium transumptis etiam in ipso opere impressis, & manu alicuius Notarij publici subscriptis, & sigillo alicuius personæ in dignitate Ecclesiastica constitutæ munitis eadem prorsus fides adhibeatur, quæ ipsis præsentibus adhiberetur, si forent exhibitæ, vel ostensæ. Datum Romæ apud S. Petrum, sub Annulo Piscatoris, die xx. Nouembris, MDC.X. Pontificatus Nostri Anno Sexto.

*S. Cobellintius.*

*Imprimatur*, Si videbitur R. P. M. Sac. Pal. Apost.  
*Cesar Fidelis Vicefg.*

---

*Imprimatur*,  
Fr. Ludouicus Ystella Magister Sacri Palatij Apostolici.



BEATISSIMO PATRI,  
AC DOMINO  
PAVLO QVINTO.  
PONT. MAX.



ROBERTVS S. R. E. CARDINALIS  
*Bellarminus.*



*V* M primum ex Ordine Religioso ad  
Cardinalatum imperio sanctæ memo-  
riæ CLEMENTIS VIII. Pontifi-  
cis Maximi vocatus sum : mecum  
ipse cogitare cœpi , studium contempla-  
tionis rerum sacrarum , ob auctas pu-  
blicas occupationes ; non esse facile de-  
serendum . Et cùm ambigerem , quid  
potissimum ex corpore sanctarum scripturarum mihi desume-  
rem , in quo meditando , & explanando laborarem ; obtulit se  
liber Psalmorum , quem Ecclesiastici omnes quotidie legunt , &  
pauci admodum intelligunt . Neque terruit me multitudo eo-  
rum , qui in Psalmis elucidandis egregiè desudarunt ; quoniam  
tanta est Psalmorum obscuritas , vt nullius labor in ijs expla-  
nandis superuacaneus videri possit . Quare horas illas , qui-  
bus à publica functione vacabam , ac præsertim nocturnæ quie-  
tis tempora in meditatione Dauidicorum Hymnorum non sine  
animi voluptate , & utilitate consumpsi . Et quamuis toto  
triennio , quo Capuæ Archiepiscopus fui , & Romæ postea  
in scribendis varijs opusculis occupatus , integris sæpe mensibus  
opus inchoatum intermiserim : tandem tamen hoc anno Psal-

a 3 morum

*morum explanationem ad exitum Domino adiuuante perduxī .  
Propositum vero meum non fuit , omnes aliorum explicationes ,  
præsertim recentiorum , considerare , vel libros eorum euoluere ,  
multò etiam minus aliorum scripta in Commentarios meos  
transferre ; sed breuitati , & perspicuitati studere , vulgatam  
latinam editionem pro viribus defendere , & spiritali mentis  
refectioni , ac piæ deuotioni consulere . Inde factum est , ut  
omnes Psalmi satis dilucidè , nisi fallor , explicati ; sed non  
omnes æquè fusè tractati à nobis sint : & fortasse non deerunt ,  
quibus aliqui valdè breuiter , & ieiune , ut nonnulli ex primis ;  
alij multa plenius , & vberius ; pauci vero nimis copiosè expo-  
siti videbuntur . Sed non eadem semper adfuit spiritalis de-  
uotio , non eadem semper mentis alacritas ; & Psalmorum ego  
tractationem magis propria meditatione , quàm multa librorum  
lectione composui . Id quicquid sit , sanctitati tuæ ( Pater Bea-  
tissimè ) offerendum censi , tum ut tibi , qui Pater , & Domi-  
nus meus es , constet ratio temporis à me consumpti , non solum  
in publicis , & notis functionibus ; sed etiam in priuatis , &  
secretis occupationibus : tum ut si quid fortè errati in hac mea  
postrema , ut arbitror , scriptione irrepserit ; tu qui iudex , Chri-  
sti loco , toti Ecclesiæ præsides , benignè corrigas . Ego vero  
Deum precabor , ut det sanctitati tuæ diu viuere feliciter in ter-  
ris , & felicissimè semper in calis .*

PRAE-



# P R A E F A T I O.



NTE QVAM ad explanationem singulorum Psalmorum veniamus, pauca quædam explicanda esse videntur. Primo de excellentia Psalmorum. Secundo de vocibus Psalmi, & Psalterij. Tertio de diuisione, & ordine Psalmorum. Quarto de auctore. Ac excellentia quidem potest intelligi tum ex materia, tum ex forma, & genere scriptoris. Est enim liber Psalmorum quasi compendium, & summa totius veteris instrumenti: quicquid enim Moses vel in historia tradidit, vel in lege præcepit, & quicquid Propheta cæteri vel exhortando ad virtutes, vel prædicando futura scripserunt, id totum in Psalmis David breuissimè comprehendit. Nam in Psalmo 8. 77. 103. 104. 134. & alijs, creationem Mundi, res gestas Patriarcharum, captiuitatem Aegyptiacam, plagas Aegypti, peregrinationem populi in deserto, ingressum in terrâ promissionis, & alia id genus, luculenter exponit. in Psal. 118. legem diuinitus traditam miris laudibus effert, atque ad eam custodiendam omnes inflammat. in Psal. 2. 15. 21. 44. 68. 71. & alijs, Christi Regnū, ortum, prædicationem, miracula, passionem, resurrectionem, ascensionē, Ecclesiæ propagationē ita manifestè prædicat, vt Euangelista potius, quàm Propheta fuisse videatur. Deniq; in Psal. 1. & sequentibus ferè omnibus hortatur ad virtutes, retrahit à vitijs, inuitat, allicit, minatur, terret; atque hæc omnia non simplici narratione complectitur, sed vario carminum genere, phrasibus poëticis, & metaphoris plurimis, & admirabilibus, denique nouo quodam genere dicendi ita, rapit animos in amorem, & laudem Dei, vt nihil dulcius, nihil salutarius cani, audiri uel possit. Itaq; rectè S. Basilus scribit in explicatione primi Psalmi, Davidis Psalmos etiam ex corde lapideo lacrymas elicere; rectè etiam S. Io. Chrysostomus



## P R Æ F A T I O

in explicatione Psalmi centesimi trigesimali septimi, affirmat, eos qui Psalmos ritè canunt, cum Angelis choreas ducere, & quasi cum eis de Dei laudibus, & amore contendere.

Venio ad voces Psalmi, & Psalterij. Psalterium apud nostros librum Psalmorum significat: sic enim S. Augustinus hanc vocem accepit in epist. 140. ad Audacem, cum ait, Psalterium à S. Hieronymo translatus ex hebræo non habeo. sic etiam S. Hieronymus in epistola ad Sophronium de ordine & titulis Psalmorum, Scio, inquit, quosdam putare Psalterium in quinque libros esse diuisum. Sed in scripturis sanctis Psalterium est instrumentum musicum decem chordis instructum, quod hebraicè dicitur, נָכֵל nebel. Tradunt autem S. Basilii in explicatione primi Psalmi, & S. Augustinus in explicatione Psalmi trigesimali secundi, Psalterium hoc differre à cithara, & lyra, quod cithara, & lyra reddunt sonum à parte inferiore, Psalterium à parte superiore. addit S. Hilarius in prologo Psalmorum, Psalterium fuisse instrumentum rectum, sine vlla obliquitate. De hoc instrumento frequentissima mentio est in sacris literis, & de eo dicitur in Psalmo 32. In Psalterio decem chordarum psallam tibi. Psalmus hebraicè, מִזְמוֹר mizmor, significat cantum, siue sonum: deducitur enim à verbo, זָמַר zamar, quod & canere, & citharam, siue Psalterium pulsare significat: eodem prorsus modo, quo verbum, ψάλλω, apud Græcos. De significatione psallendi manibus, videlicet pulsando instrumentum, habemus illud 1. Reg. 16. Querant hominem scientem psallere cithara, vt quando arripuerit te spiritus Domini malus, psallat manu sua, & leuius feras. Atque hoc idem habetur cap. 17. 18. & alibi. De significatione psallendi voce, videlicet canendo, habemus illud in Psalmo vigesimo secundo, Benè psallite ei in vociferatione: & apud Apostolum 1. Cor. 14. Psallam spiritu, psallam, & mente, id est, psallam spiritu oris canendo voce corporali laudes Dei, & psallam spiritu cordis desiderando, & amando gloriam eiusdem Dei. Hoc autem interest, sancto Hilario, & sancto Ioanne Chrysostomo auctoribus in prologo Psalmorum, inter Psalmum, & Canticum, & Psal-



## P R A E F A T I O

Psalmmum cantici, & canticum Psalms: quod Psalmus est sonus organi solius sine vlla voce hominis cantantis; canticum est vox cantantis hominis absque organi modulatione: Psalmus cantici dicitur, cum cantico praecinente Psalms sonus subsequitur; canticum Psalms, cum sonitu praecunte, amula vox canentis auditur. Porro Psalms Davidis non quemcunque cantum, vel sonum designant, sed eum, quo vel Dei laudes, vel preces ad Deum, vel cohortatio ad virtutem; non autem inanes fabulae, vel lascivi amores, aut Principum adulationes concinuntur. Hinc enim liber Psalmorum inscribitur hebraice, סֵפֶר תְּהִלִּים sepher thehillim, id est, liber hymnorum, siue laudum diuinarum: & post finem Psalms septuagesimi primi, quem vltimum omnium David cecinit, legimus, defecerunt תְּפִלֹּת thephillot David, id est, orationes Davidis. Psalms enim, vt plurimum continent vel Dei laudes, vel orationes ad Deum, vel vtrunque simul: quamuis etiam nonnulli sint, qui in cohortandis hominibus ad virtutem toti consumantur, vt primus, & secundus, & alij.

Iam verò quod attinet ad diuisionem, & ordinem psalterij, partiuntur hebrei Psalterium in libros quinque, S. Hieronymo teste tum in prologo Galeato, tum in epistola ad Sophronium supra citata: vbicunque enim ad finem Psalms scribitur, Amen, Amen, ibi terminari librum existimant: scribitur autem, Amen, Amen, ad finem Psalms quadragesimi, septuagesimi primi, octogesimi octauum, & centesimi quinti: quibus quatuor libris addunt quintum à centesimo sexto vsque ad centesimum, quinquagesimum. Sed hæc Hebræorum traditio non est conformis Scripturis sanctis, & ideo ab eodem S. Hieronymo refutatur in epistola, quâ supra notauimus ad Sophronium, & à S. Hilario in prologo Psalmorum. Inscriptio enim psalterij tum in biblijs hebraicis, tum in editione Septuaginta Interpretum est, liber Hymnorum. & Luc. 20. Dominus ipse loquitur dicens, Dixit David in libro Psalmorum, dixit Dominus Domino meo. & Actorum primo loquitur S. Petrus, & ait, Scriptum est enim in libro psalmorum, fiat commemoratio eorum  
deser-



## P R Æ F A T I O.

deserta, &c. Porro psalmodum ordo non est accommodatus tempori, quo scripti sunt. Satis enim constat, Psalmum tertium scriptum fuisse, quando David fugiebat persecutionem Absalonis filij sui: Psalmum verò quinquagesimum multò antea fuisse scriptum, quando videlicet idem David reprehensus fuit à Nathan ob crimen adulterij, & homicidij: Psalmum autem centesimum quadragesimum primum, adhuc antea, scriptum fuisse, quando nimirum idem David in spelunca obmerum Saulis Regis delitescerebat: Psalmum quoque centesimum quadragesimum tertium scriptum fuisse longè antea, quando scilicet David cum Goliath gigante pugnavit: denique probabile est, ac ferè certum, Psalmum septuagesimum primum esse omnium postremum ordine temporis, cum scriptus sit in Salomonem iam regnare incipientem; & post eum Psalmum addatur, Defecerunt laudes David filij Iesse: & tamen videmus hunc psalmum non in ultimo loco, sed ferè in medio constitutum. Cur ergo ita dispositi sint psalmi, ut eos nunc habemus, non est facile diuinare. Non est tamen reiicienda illorum opinio, vel suspicio, qui volunt, primos quinquaginta psalmos, quorum ultimus est, Miserere mei Deus; pertinere ad poenitentes, siue incipientes: alteros quinquaginta, qui desinunt in Psalmum, Misericordiam, & iudicium cantabo tibi Domine; pertinere id iustos proficientes: postremos quinquaginta, quos concludit Psalmus, Laudate Dominum in sanctis eius; pertinere ad viros consummatos, atque perfectos; siue Psalmos, ita disposuerit Esdras, ut videtur sentire S. Athanasius in synopsi; siue Septuaginta Interpretes, ut S. Hilarius docet in prologo Psalmorum.

Restat quæstio de auctore Psalmorum: duæ sunt autem veterum Patrum sententiæ: nam S. Athanasius in synopsi, S. Hilarius in prologo Psalmorum, & S. Hieronymus in epistola ad Sophronium de ordine Psalmorum, & in epistola ad Cyprianum de expositione Psalmi octogesimi noni, varios esse censent Auctores Psalmorum, eos videlicet omnes, qui nominantur in titulis, Dauidem, Mosem, Salomonem, Asaph, Idithun,



## P R Æ F A T I O.

Idithun, & alios. Contra verò S. Io. Chrysostomus, Theodoretus, Euthymius, & Cassiodorus in præfatione commentariorum in Psalmos, & S. Augustinus lib. 17. de Ciuit. Dei cap. 14. Psalmorum omnium vnum Dauidem auctorem agnoscunt: Nobis tria sunt certa. Primum, auctorem primarium omnium Psalmorum esse Spiritum sanctum: id enim testatur Apostolus Petrus Act. 1. & Apostolus Paulus ad Hebr. 3. & ipse Dauid 2. Reg. 23. dicit, Spiritus Domini locutus est per me, & sermo eius per linguam meam. & in Psalm. 44. Lingua mea calamus scribæ velociter scribentis. ergo siue Dauid, siue Moses, siue quis alius psalmos condiderit, ipsi quidem quasi calami fuerunt, sed Spiritus sanctus fuit, qui per eos scripsit. quid vero necesse est laborare de calamo, cum de scriptore constat? Secundo certum mihi videtur, maximam partem Psalmorum esse Dauidis: nam in fine Psalmi septuagesimi primi legimus, Defecerunt laudes Dauid filij Iesse. item lib. 2. Reg. cap. 29. dicitur, Dauid egregius psalter Israel: denique in 2. Paralip. cap. 5. dicitur, cantores ordinatos fuisse, vt canerent psalmos, quos fecit Dauid. Tertio pro comperto mihi habere videor, eos psalmos, qui carent titulo, esse Dauidis, vt etiam omnes illos, qui nomen Dauid in titulo præferunt, siue scriptum sit, ipsius Dauid, siue ipsi Dauid: nam psalmus secundus caret titulo, & tamen Act. 4. Apostoli affirmant, eum psalmum à Dauide fuisse compositum: & psalmus nonagesimus quartus caret titulo apud Hebræos; & Apostolus ad Hebr. 4. tribuit eum Dauidi. Deinde psalmi, qui in Hebræo Codice carent titulo, in Græco textu adscribuntur Dauidi: proinde credibile est, excidisse titulos ex Codice hebræo, qui in eo aderant, cum Septuaginta Interpretes scripturas hebraicas in græcum idioma transferrent. Denique regula Hebræorum, qui dicunt, psalmum, qui caret titulo esse illius auctoris, qui scripsit præcedentem, falsa esse conuincitur: nam secundum eam regulam primus, & secundus psalmus nullius essent, cum vterq. careat titulo: præterea psalmus octogesimus nonus adscribitur Mosi, & de-

cem



## P R Æ F A T I O

cem psalmi consequentes, qui titulo carent, eidem Mofi adscribi deberent. At id fieri non potest, cum in psalmo nonagesimo octauo mentio fiat Samuelis, qui satis longo tempore post obitum Mosis natus est. Vide plura de hac re in explicatione tituli psalmi octogefimi noni. quod autem non soli illi psalmi, Dauidis sint, qui habent in titulo, ipsius Dauid, sed etiam illi, qui habent, ipsi Dauid; probat S. Augustinus ex psalmo centesimo nono, qui habet *ps̄m David*, ipsi Dauid: & tamen Dominus Matth. 24. dicit, Quomodo Dauid vocat eum Dominum dicens, dixit Dominus Domino meo. Atque hæc quidem de auctore Psalmorum certa mihi esse videntur. De reliquis Psalmis, qui titulum præferunt Mosis, aut Salomonis, aut Asaph, aut Idithun, aut Ethan, aut filiorum Core: probabilem censeo sententiam S. Athanasij, Hilarij, & Hieronymi; sed probabilior Chrysostomi, Augustini, Theodoret, & aliorum, qui eos secuti sunt. Cur autem sententiam posteriorem præferendam putem, ratio est, quia est communior, & fuit etiam communior ante annos mille: id enim testantur S. Augustinus lib. 17. de Ciuit. Dei, cap. 14. & Theodoretus in præfatione psalmorum. Item quia satis constat, Asaph, Idithun, Ethan, & filios Core fuisse cantores potius, quam Prophetas, & psalmos illis tribui in titulo, quia dabantur illis ad canendum, non quod ipsi eos composuissent: quod ex eo intelligi potest, quod in eodem titulo aliquando ponitur nomen Dauid, & Idithun, siue alterius, ut videre est in titulo Psalmi 38. 61. 64. 136. 137. & 138. Accedit postremo, quod Luc. 20. cum Dominus ait, Dixit Dauid in libro Psalmorum; visus est totum librum Psalmorum Dauidi tribuere.

## INDEX



# INDEX PSALMORVM ALPHABETICVS.

Prior numerus indicat ordinem Psalmorum,  
posterior paginas Commentarij.

119	<b>D</b> Dominum cum tribularer, pag.	924
24	<b>A</b> Ad te Domine leuavi animam meam.	133
27	<b>A</b> Ad te Domine clamabo.	135
122	<b>A</b> Ad te leuavi oculos.	937
23	Afferte Domine filij Dei.	160
77	Attendite popule meus legem meam.	559
48	Audite hec omnes gentes.	345
118	<b>B</b> Beati immaculati in via.	877
127	<b>B</b> Beati omnes qui timent.	958
31	Beati quorum remissa sunt.	185
40	Beatus qui intelligit.	183
1	Beatus vir, qui non abiit.	1
111	Beatus vir, qui timet Dominum.	846
33	Benedicam Dominum in omni tempore.	207
102	Benedic anima mea Domino, & omnia.	763
103	Benedic anima mea Domino, Domine.	772
143	Benedictus Dominus Deus.	1047
84	Benedixisti Domine terram tuam.	614
91	Bonum est confiteri Domino.	693
95	<b>C</b> Cantate Domino canticum nouum, cantate.	718
97	<b>C</b> Cantate Domino canticum nouum, quia.	732
149	Cantate Domino canticum nouum, laus.	1052
18	Celi enarrant gloriam.	96
74	Confitebimur tibi Deus.	540
9	Confitebor tibi Domine in toto corde meo narrabo.	42
110	Confitebor tibi Domine in toto corde meo, in consilio.	841
137	Confitebor tibi Domine in toto corde meo, quoniam.	1008
104	Confitemini Domino, & inuocate.	785
105	Confitemini Domino, quoniam bonus. 1.	797
106	Confitemini Domino, quoniam bonus. 2.	810
117	Confitemini Domino, quoniam bonus. 3.	869
135	Confitemini Domino, quoniam bonus. 4.	997
15	Conserua me Domine.	69
115	Credidi propter quod.	862
4	Cum inuocarem exaudiuit me.	17

129 De

# I N D E X.

129	<b>D</b> e profundis clamaui.	965
43	Deus auribus nostris audiuiimus.	299
49	Deus Deorum Dominus.	355
62	Deus Deus meus ad te.	434
21	Deus Deus meus respice in me.	111
69	Deus in adiutorium meum intende.	496
13	Deus in nomine tuo saluum me fac.	383
71	Deus iudicium tuum Regi da.	507
108	Deus laudem meam ne tacueris.	821
66	Deus misereatur nostri.	461
45	Deus noster refugium & virtus.	326
82	Deus quis similis erit tibi.	601
59	Deus repulisti nos, & destruxisti.	419
81	Deus stetit in synagoga Deorum.	596
78	Deus venerunt gentes.	575
93	Deus ultionum Dominus.	703
114	Dilexi quoniam exaudiet.	860
17	Diligam te Domine fortitudo.	81
38	Dixi, custodiam vias meas.	263
109	Dixit Dominus Domino meo.	833
35	Dixit iniustus, vt delinquat.	231
13	Dixit insipiens in corde suo. 1.	63
52	Dixit insipiens in corde suo. 2.	381
140	Domine clamaui ad te.	1030
7	Domine Deus meus in te speraui.	32
87	Domine Deus salutis meae.	636
28	Domine Dominus noster.	38
101	Domine exaudi orationem meam, &.	751
142	Domine exaudi orationem meam, auribus.	1040
20	Domine in virtute tua.	107
6	Domine ne in furore tuo. 1.	27
37	Domine ne in furore tuo. 2.	151
130	Domine non est exaltatum.	971
138	Domine probasti me.	1013
3	Domine quid multiplicati sunt.	13
14	Domine quis habitabit.	67
89	Domine refugium factus es.	665
23	Domini est terra, & plenitudo eius.	128
26	Dominus illuminatio mea.	147
22	Dominus regit me.	123
92	Dominus regnavit, decorem.	700



# INDEX.

96	Dominus regnauit, exultet.	726
98	Dominus regnauit, irascantur.	737
133	Ece nunc benedicite.	989
132	E Ecce quam bonum.	988
58	Eripe me de inimicis.	411
139	Eripe me Domine.	1023
44	Eruclauit cor meum.	310
144	Exaltabo te Deus meus.	1053
29	Exaltabo te Domine.	168
19	Exaudiat te Dominus.	103
60	Exaudi Deus deprecationem.	425
54	Exaudi Deus orationem meam.	387
63	Exaudi Deus orationem meam, cum.	441
16	Exaudi Domine iustitiam meam.	75
39	Expectans expectaui Dominum.	271
80	Exultate Deo adiutori nostro.	389
32	Exultate iusti in Domino.	196
67	Exurgat Deus, & dissipentur inimici.	464
86	Fundamenta eius in montibus.	629
85	Inclina Domine aurem tuam.	621
125	In conuertendo Dominus.	947
10	In Domino confido.	14
113	In exitu Israel de Aegypto.	854
30	In te Domine speraui. 1.	175
70	In te Domine speraui. 2.	498
65	Iubilate Deo omnis terra, psalmum.	454
99	Iubilate Deo omnis terra, seruite.	743
34	Iudica Domine nocentes me.	218
42	Iudica me Deus, & discerne.	297
25	Iudica me Domine, quoniam.	142
121	Lactatus sum in his, que dicta sunt.	931
145	Lauda anima mea Dominum.	1063
147	Lauda Hierusalem Dominum.	1072
148	Laudate Dominum de calis.	1077
150	Laudate Dominum in sanctis eius.	1085
116	Laudate Dominum omnes gentes.	868
146	Laudate Dominum, quoniam.	1067
134	Laudate nomen Domini.	990
112	Laudate pueri Dominum.	850
120	Leuaui oculos meos.	928

# INDEX.

47	<b>M</b> agnus Dominus, & laudabilis.	338
131	<b>M</b> emento Domine David.	974
56	Miserere mei Deus, miserere.	401
55	Miserere mei Deus, quoniam.	396
50	Miserere mei Deus, secundum magnam.	369
100	Misericordiam, & iudicium.	746
88	Misericordias Domini.	644
126	<b>N</b> isi Dominus edificauerit domum.	952
123	<b>N</b> isi quia Dominus erat in nobis.	940
36	Noli amulari in malignantibus.	237
61	Nonne Deo subiecta erit.	429
75	Notus in Iudaea Deus.	543
46	<b>O</b> mnēs gentes plaudite manibus.	333
107	<b>P</b> aratum cor meum Deus.	821
71	<b>Q</b> uam bonus Israel Deus.	517
83	<b>Q</b> uam dilecta tabernacula.	607
2	Quare fremuerunt gentes.	6
41	Quemadmodum desiderat cervus.	290
124	Qui confidunt in Domino.	944
51	Quid gloriaris in malitia.	377
90	Qui habitat in adiutorio.	676
79	Qui regis Israel, intende.	581
128	<b>S</b> aepe expugnauerunt me.	962
68	<b>S</b> aluum me fac Deus.	480
11	Saluum me fac Domine.	58
57	Si vere utique iustitiam.	406
136	Super flumina Babylonis.	1002
64	<b>T</b> e decet hymnus Deus.	447
94	<b>V</b> enite exultemus Domino.	713
15	Verba mea auribus percipe.	122
76	Voce mea ad Dominum clamaui. 1.	549
141	Voce mea ad Dominum clamaui. 2.	1036
12	Vsquequo Domine obliuisceris.	61
73	Vt quid Deus repulisti in finem.	529

F I N I S.

PSAL.



# PSALMVS PRIMVS.

## ARGVMENTVM.



**P**RIMVS Psalmus titulo caret apud Hebræos, nec desunt, qui putent eum esse Esdræ, qui Psalmos in ordinem digessit, sed communiter tribuitur Dauidi ab Ambrosio, Hilario, Basilio, Augustino, & cæteris. Ipse etiam sanctus Hieronymus, qui alioqui multos facit auctores Psalmorum, hunc primum Psalmum Dauidis esse dicit in Epist. ad Paulinum de studio scripturarum. Denique in textu Græco additus est titulus siue à Septuaginta, siue ab alijs, Dauid Prophetæ, & Regis melos. Aptissimè autem ponitur hic Psalmus in primo loco, quia de beatitudine tractat: beatitudo enim est fundamentum, & principium doctrinæ moralis. Argumentum igitur Psalmi est ostendere beatitudinem siue in spe, siue in re non contingere, nisi hominibus iustis, proinde iustitiæ dandam esse operam, ut ad beatitudinem perueniamus.

## EXPLICATIO PSALMI PRIMI.

**B**eatissimus vir, qui non abiit in consilio impiorum, & in via peccatorum non stetit, & in cathedra pestilentiae non sedit.

In primo, & secundo versiculo Prophetæ docet, beatitudinem, quatenus in hac vita haberi potest, non consistere in alia re, quàm in vera iustitia. Quod ipsum docet Apostolus Rom. 14. Regnum Dei non est esca, & potus, sed iustitia, pax, & gaudium in Spiritu sancto. Soli enim homines verè iusti, sunt amici Dei, imò & Filij, ac per hoc hæredes Regni, & spe beati, quod attinet ad perfectissimam felicitatem: & hic interim solido gaudio, & pace, quæ exuperat omnem sensum, perfuantes. Describit autem in primo versu hominem iustum per negationem, in secundo per affirmationem, ac si breuiter dixisset, illum esse iustum, ac per hoc beatum, qui declinat à malo, & facit bonum.

Illud autem hoc loco diligenter notandum, & memoriæ commendandum est, consuetudinem Dauidis, & aliorum Prophetarum esse, ut id ipsum bis repetant, ita ut una pars versiculi sit repetitio, vel explicatio alterius. Exempli gratia Exod. 15. in Cantico Moïsis, Iste Deus meus, & glorificabo eum; Deus patris mei, & exaltabo eum. Deuter. 32. Concresecat ut pluuia doctrina mea, sicut ut ros eloquium meum. Psalm. 33. Benedicam Dominum in omni tempore, semper laus eius in ore meo. Hæc frequentissimè occurrunt, cum sit hæc repetitio genus ornamenti proprium sanctorum Prophetarum. Prima igitur pars primi versiculi hanc sententiam continet, beatum esse illum, qui non prauaricatur legem Dei. Sed Poetico more Dauid hanc sententiam expressit per metaphoram viæ, & ambulationis. Beatus, inquit, vir, qui non abiit in consilio impiorum, id est, ille beatus est, qui iustus est; ille autem ius-

A

stus



P S A L. I.

stus est, qui non abiit in consilio impiorum, id est, qui in via vitæ non est sequutus consilia, leges, sententiam impiorum, quæ sunt omnino contrariæ viæ Dei, id est, legi Dei. Altera pars eiusdem versiculi idipsum explicat alijs verbis idem significantibus. Nam cum dicit, & in via peccatorum non stetit, non significat, & in via peccatorum non substituit, sed, & in via peccatorum non ambulauit. Stare enim in via, hoc loco, non est quiescere, & non ambulare, sed est ambulando non recedere à via inchoata. Itaque idem est, non abire in consilio impiorum, & non stare in via peccatorum; vtrumque enim significat illum esse iustum, qui recedit à via, id est, lege, & consilijs peccatorum. Et quoniam lex Domini soluitur non solum male viuendo, sed etiam male docendo, iuxta illud Matth. 5. qui soluerit vnum de mandatis istis minimis, & docuerit sic homines, minimus vocabitur in Regno celorum; Ideo Propheta adiungit, & in cathedra pestilentie non sedit; id est, ille est iustus, ac per hoc beatus, qui neque operibus, neque doctrina legem Domini præuariat. Sedere enim in cathedra pestilentie, est esse in confesso hominum pestilentium, siue assidere pestilentibus, & cum eis legem Domini despiciere, quasi nihil conducit ad beatè viuendum, id est, cum gaudio, & lætitia, sed vilius sit carnis desideria perficere, sensibusq. in omnibus indulgere. Vox sedentium in cathedra pestilentie describitur Malachie 3. illis verbis, Vanus est, qui seruit Deo, & quod emolumentum, quia custodiuimus præcepta eius? Quod ad verba attinet, pro voce, beatus, in Hebræo habetur, אֲשֶׁרִי, quæ vox habet formam numeri multitudinis, & ideo à nonnullis recentioribus vertitur, Beatitudines viri, &c. Sed probabilius est vocem illam esse indeclinabilem, & significare, tum beatum, tum beatitudinem. Nam non solum Septuaginta verterunt μακάριοι ἀνδρες, id est, beatus vir, sed etiam sanctus Hieronymus vertit ex Hebræo, Beatus vir. Pro cathedra pestilentie, in Hebræo habetur ad literam, cathedra Lezim, id est, derisorum. sed sensus est omnino idem. Nulla enim est pestilentia maior, quàm deridere legem Dei, & eos, qui iustè, ac piè viuere student. Ad extremum, notat sanctus Basilius, per id quod dicitur beatus vir, non excludi feminas à beatitudine, sed includi, quoniam vir caput est mulieris, & in capite intelliguntur etiam membra.

II. Sed in lege Domini voluntas eius, & in lege eius meditabitur die, ac nocte.

In hoc secundo versiculo describitur iustus per affirmationem, & sunt hic etiam duæ partes, quarum vna est ferè alterius repetitio. Rectè autem dicitur is esse iustus, siue beatus, cuius voluntas est in lege Domini. quoniam non requiritur ad iusticiam huius vitæ, vt nulla in re offendamus, cum scriptum sit Iacob: 3. In multis offendimus omnes: sed satis est, si ita simus affecti erga legem Domini, vt cupiamus eam omnino perficere, & si forte labimur in aliquod peccatum, vt certè sæpe labimur, id sit præter voluntatem bonam, id est, præter charitatem, quam habemus ad Deum, & ad legem eius, non autem contra charitatem, proinde peccatum sit, non crimen, id est, veniale, non letale. Idem alijs verbis habetur in alio Psalmo, Lex Dei eius in corde ipsius. Nam & voluntas, siue cor iusti est in lege Dei, & lex Dei est in voluntate, siue corde iusti. Lex est in corde, vt in sede, & cor est in lege, vt in re amata, quæ semper cogitatur, & appetitur. Atque hoc est, quod sequitur, & in lege eius meditabitur die,



die, ac nocte. Idem est legem esse in voluntate, siue voluntatem in lege, perpetuò mente exerceri in ea cogitanda, & amanda, ut quicquid agendum sit, secundum eam regulam fiat. Itaque illud, die, ac nocte, non significat, non posse hominem iustum vacare, vel ad punctum temporis à contemplatione diuinæ legis, sed frequentissimè debere animum ad legis præcepta reuocare, eiusque memorem semper esse, dum aliquid cogitandum, dicendum, faciendum occurrit, in quo periculum sit, ne iustitia violetur. Porro, non solum Latina vox meditabitur, sed etiam Græca *μενέειν*, & Hebraica *Ieghé*, referri possunt ad exercitium siue cogitationis, siue vocis, siue operis. Psalm. 34. Lingua meditabitur iustitiam tuam. & Psalm. 36. Os iusti meditabitur iustitiam. Poeta quoque prophanus dixit, Meditabor arundine Musam. Et exercitia militum, militares meditationes dicebantur. Itaque sensus est, & in lege Domini meditabitur die, ac nocte, id est, in lege Domini cogitanda, perficienda, docenda assidue exercebitur.

יְהוָה

Et erit tanquam lignum, quod plantatum est secus decursus aquarum, quod fructum suum dabit in tempore suo. III.

Et folium eius non defluet, & omnia quaecunque faciet prosperabuntur. IIII.

Declarauit Propheta, quis sit dicendus verè iustus: nunc declarat, talem iustum esse beatum, spe in hoc seculo, re in futuro. Sumitur autem declaratio à similitudine arboris, quæ plantata iuxta riuos aquarum habet omnia, quæ in arbore felicissima requiri possunt. Nam aliquæ arbores sola folia producant, & ea non diu retinent; aliæ folia producant, & semper retinent, sed fructus earum, vel nimis præcoces sunt, vel nimis serotini; aliæ denique fructus edunt tempore suo, & folijs semper vestiuntur, sed non omnes fructus ad maturitatem perducunt: solæ igitur illæ arbores omni ex parte perfectissimæ sunt, quæ folia, fructusque producant, & folia semper retinent, & omnes omnino fructus tempore suo maturos præstant. Tales arbores sunt Pini, Palmæ, Oleæ, quibus Scriptura iustos homines passim comparare solet. His igitur felicissimis arboribus similes esse dicit iustos hoc loco Propheta. Nam iusti fundati, & radicati, ut ait Apostolus, in charitate, propinqui sunt per amicitiam fonti viuo, unde humorem gratiæ semper trahunt; & opera bona tempore opportuno faciunt, & omnia eis cooperantur in bonum, & semper virent gloria & honore. Quamuis enim interdum à carnalibus despiciantur, tamen à sapientibus, & quod maius est ab Angelis, & ab ipso Deo honorantur. Et hæc quidem in hoc seculo; sed præterea fructus faciunt in tempore suo, quia salutem veram operantur tempore congruo recipiendam, id est, post mortem; cum impij ante tempus, in hac vita felicitatem quarant, & sic temporalem, & sempiternam amittant. Et folia semper retinent, quia accipient, iuxta verbum Apostoli Petri, immarcescibilem gloriæ coronam, & in memoria æterna erit iustus. Et denique quaecunque faciunt, prosperabuntur, quia opera omnia usque ad calicem aquæ frigidae datum in nomine discipuli plenam, ac perfectam mercedem accipient. Scio textum Hebraicum in Biblijs modernis vnum tantum versum ex his duobus facere, & priorem partem versus terminare ad illa verba, & folium eius non defluet. Ex qua distinctione adducti nonnulli, verba illa, & omnia quaecunque faciet prosperabuntur, non exponunt de arbore vera, sed solum de homine iusto. Sed

A 2

nos



nos sequimur lectionem Hebraicam, quæ est in operibus sancti Hieronymi, cui concordant codices Græci, & Latini. Et certè secundum nostram lectionem, similitudo ab arbore sumpta est multo pulchrior & plenior. Illud etiam ob-  
 יצליח  
 seruandum est hoc loco, verbum prosperabuntur, in Hebræo esse, Iazliach, quod propriè significat, prosperare faciet. In quo notatur virtus actiua arboris, quæ concurret ad maturandos omnes fructus, & pari ratione notatur in applicatione similitudinis virtus actiua liberi arbitrij, quæ concurret cum gratia Dei ad opera meritoria. Quod est aduersus dogmata Lutheranorum.

V. Non sic impij, non sic, sed tanquam puluis, quæ proijcit ventus à facie terræ.

Ex comparatione miseræ impiorum confirmat Propheta felicitatem iustorum. Ne quis enim existimaret, illa bona esse communia omnibus, & ex causis naturalibus tantum prouenire, & non præcipuè ex prouidentia Dei, addit, Non sic impij, id est, non eandem sortem, sed contrariam omnino recipient. Elegantissimè verò Propheta describit miseriam impiorum, eamq; opponit felicitati iustorum. Iusti ob humoris Diuini copiam virent, & fructum faciunt, nec vnquam virorem suum, aut laborum fructum amittunt. Contra, impij diuino illo humore destituti aridi, & steriles instar leuissimi pulueris à vento dispersi, ne vestigium quidem sui relinquunt, nec solum omnem gloriam, opes, & voluptates perdunt, sed etiam ipsi pereunt in æternum. In textu Hebraico non habetur illa repetitio, non sic, neque illud, à facie terræ. Sed hæc addita sunt à Septuaginta Interpretibus explicandi, vel orandi gratia. Vocabulum item עפר pulueris, non est, haphar, quod propriè puluerem significat in genere, sed est, מוץ, quod significat glumam, id est, speciem pulueris ex tritura paleæ, paleam videlicet minutissimè contritam, & quasi in puluerem redactam, quæ leuissima est, vt eam modicus flatus procul abigere possit.

VI. Ideo non resurgent impij in iudicio, neque peccatores in concilio iustorum.

Rectè in editione Sixti V. & Clementis VIII. positum est non resurgent, cum in plerisque Codicibus haberetur, non resurgunt. Nam ex Hebræo, Græco, Chaldæo, & emendationibus manuscriptis satis apertè colligitur, legendum esse, non resurgent. Illud autem, in concilio iustorum, positum est ex Hebræo; nam in Græco, & manuscriptis Latinis constanter legitur, in consilio. Potuit quidem fieri vt ex similitudine nominum, fuerit in Latinis Codicibus positum, consilium, pro concilio; sed potuit etiam fieri, vt in Hebraicis codicibus irrepleuerit, hada, pro haza, id est, concilium pro consilium. Certè Septuaginta Interpretes, qui eodem modo verterunt in primo versu, & in sexto, vtrobique ponentes βουλῆς, videntur eandem vocem Hebraicam in vtroque loco legisse. Itaque vtraque lectio probanda videtur, vna ob auctoritatem vulgatæ editionis, quæ cum Hebræo concordat, altera ob auctoritatem Septuaginta Interpretum, quorum vocabulum βουλῆς, vbique in ipsa vulgata Latina editione consilium, non cōciliū vertitur. Declarat igitur hoc loco Propheta, discrimen iustorum, & impiorum in nouissimo iudicio perspicuè manifestandū. Nā hoc tempore sæpè accidit, vt omnia confundantur. Aut igitur, idè non resurgent impij in iudicio iustorum.



rum . Illud enim, iustorum, ad utramque partem versiculi pertinet, sicut etiam illud, non resurgent, non solum refertur ad illud, in iudicio, sed etiam ad illud, in concilio . & idem ferè est, non resurgent impij in iudicio iustorum, & non resurgent peccatores in concilio, vel consilio iustorum . Itaque cessat quæstio illa quam nonnulli hoc loco pertractant, cur dixerit Propheta, non resurgent impij in iudicio . Pulchrè autem David coniunxit ultima primis . sicut enim, dixerat in principio, iustos non abijsse in consilio impiorum, & in confessu eorum non sedisse : ita nunc dicit, in die iudicij impios non resurrecturos in iudicio, & concilio iustorum . Sensus igitur hic est, idèd non resurgent impij in iudicio iustorum, id est, longe aliud erit iudicium iustorum, quam impiorum . Quod explicatur sequentibus verbis, neque peccatores in concilio iustorum, id est, cum resurgent impij non erunt in confessu, & consortio iustorum, sed iudicati ad inferos in coetu damnatorum erunt . Quod si legamus, in consilio iustorum, poterit consilium accipi pro loco consilij, & tunc in idem recideret cum voce concilio . Et quoniam illud, non resurgent, ex Hebræo commodè verti posset, non stabunt, siue non consistent : erit etiam hic sensus, In iudicio, & coetu iustorum, quando videlicet Sancti cum Christo sedebunt iudices Mundi, tunc peccatores non stabunt, sed cadent . Iusti autem stabunt in magna constantia aduersus eos, qui se angustiauerunt .

Quoniam nouit Dominus viam iustorum, & iter impiorum VII.  
peribit .

Reddit rationem cur impij non sint in iudicio accepturi iustorum gloriam . Quoniam videlicet via iustorum approbatur à Deo, qui falli non potest, ac per hoc via est recta, & perducens ad Ciuitatem Dei ; via impiorum non approbatur à Deo, & qui per eam ambulant, frustra laborant, quia nunquam peruenient . Illud, nouit, accipitur pro notitia approbationis ; & cū dicitur, Deus nouit viam iustorum, nos certi reddimur, securos esse de vera felicitate, qui per eam viam incedunt . Illud autè, iter impiorum peribit, significat ambulationem impiorum frustra esse susceptam, quia per eam viam non peruenitur ad optatum locum . Itaque hoc loco, iter, non accipitur pro via materiali, in qua ambulatur, sed pro ipsa ambulatione, vt diximus . Per ambulationem autem intelligitur cursus totius vitæ, studia, labores, contentiones, quæ omnia nihil impijs proderunt . Hic Psalmus potest accommodari omnibus Sanctis, sed potissimum, & per antonomasiam Christo, qui præter omnes homines, & Angelos non præuaricatus est legem Dei, sed eam perfectè impleuit factus obediens vsque ad mortem . Et ideo tanquam lignum plantatum iuxta riuos aquarum, habens animam coniunctam hypostaticè fonti viuo, qui est Verbum Dei fons Sapientie in excelsis, gloria, & honore coronatus est, & fructus mirabiles edidit, & ad maturitatem perduxit, omnes videlicet electos vocauit, iustificauit, magnificauit .





## PSALMVS SECVNDVS.

## ARGVMENTVM.



**H**IC Psalmus caret titulo, sed Dauidi tribuitur ab Apostolis Act. 4. Nonnulli Psalmum hunc non secundum, sed partem primi esse iudicant, propterea quod in Actis Apostolorum cap. 13. in quibusdam Codicibus citetur hic Psalmus sub nomine primi Psalmi. sed Codices plures, & meliores habent, sicut in Psalmo secundo scriptum est. & consonat editio Græca, τὸ δ' αὖτις. Est autem totus hic Psalmus prophetia de Regno Christi manifestissima, & explicata ab Apostolis Act. 4. cap. 13. & ad Heb. 1. & 5. ut omnino errare videantur, qui ad litteram de Dauide hunc Psalmum explicare nituntur.

## EXPLICATIO PSAL. SECVNDI.

I. **Q**uare fremuerunt gentes, & populi meditati sunt inania?

David in spiritu prænoscent Messiam venturum, & persecutiones multas aduersus eum exorituras, & eum tamen felicissimè regnaturum, incipit ab increpatione persecutorum; & sensus est, frustra Gentiles, & Hebræos, tum Principes, tum populos infremuisse indignatione contra Messiam, & cogitauisse rationem impediendi Regni eius. In Hebræo primum verbum est præteriti temporis, secundum futuri: sed quia de re eadem est sermo, Septuaginta Interpretes vtrumque verbum reddiderunt per tempus præteritum, & S. Hieronymus vtrumque reddidit per tempus futurum. Et quidem sententia semper est vera; nam res ipsa in se futura erat, sed Propheta quodammodo præterita, cum eam cerneret quasi præteritam. Tamen absolute lectio Septuaginta interpretum, & vulgatæ editionis præferenda est, tum quia in Actis Apostolicis cap. 4. legimus in præterito, fremuerunt, & meditati sunt; tum quia ratio exigat, ut significatio primi verbi sit regula significationis secundi, non contra. Nomine, gentium, cum dicitur, quare fremuerunt gentes, videntur intelligendi Gentiles. Nam sic intellexerunt Apostoli Act. 4. & vox Hebræa Goijm, passim in scripturis accipitur pro Gentilibus, siue Ethnicis. Per populos autem, cum subditur, & populi meditati sunt inania, intelligendi sunt Hebræi, ut constat ex eodem cap. 4. Act. Verba quoque valde proprie tum Gentilibus, tum populis Hebræorum accommodantur. Gentiles enim fremuisse dicuntur, quasi animantia rationis expertia, populi Iudaici meditati esse inania, quia ipsi consilium inierunt, ut Iesum perderent.

II. **A**stiterunt Reges terræ, & Principes conuenerunt in vnum aduersus Dominum, & aduersus Christum eius.

Dixerat in genere, Gentes, & Populos indignatos fremuisse, & inania meditatores; nunc explicat in particulari quæ sint illæ gentes, & populi, & aduersus quem indignati sint, ac dicit, fremitum non coepisse à plebe, sed à capitibus, id est,



id est, à Regibus, & Principibus. Primus enim qui infremuit fuit Herodes Rex, ut habemus Matth. 2. qui quidem Herodes alienigena erat, ut inter gentes reputari potuerit. Eum sequuti sunt Principes, & populi Iudæorum. Nam Herode turbato, turbata est omnis Hierosolyma cum illo. Deinde tempore passionis Domini, iterum alius Herodes, & Pontius Pilatus cum Principibus, & populis Iudæorum in Christum insurrexerunt. Denique post Christi passionem, & Resurrectionem semper persecutiones à Regibus, siue Imperatoribus inchoabantur, & à populis Duces suos sequentibus fouebantur. Quamuis autem indignatio, & fremitus propriè contra Christum esset, non contra Deum, imò sub colore gloriæ Dei, & quasi ex zelo Diuini honoris; tamen re vera, qui Christum oppugnabant, Deum verum oppugnabant. Christus enim operibus diuinis se veri Dei Filium ostendebat, & qui odit Filium, sine dubio odit & Patrem. Quod attinet ad verba, illud, astiterunt, propriè in Hebræo significat sese constituerunt, id est, quasi murum se statuerunt, ut resisterent venienti Messia. illud autem, conuenerunt in vnum, in Hebræo propriè significat, consultaerunt, siue ad capiendum consilium conuenerunt simul: quod in Euangelio Herodem, & Principes Iudæorum contra Christum fecisse legimus. Tam autem est aperta hæc Prophetia, ut non solum Apostoli Act. 4. intellexerint ad litteram de Iesu Christo Domino nostro hunc locum, sed etiam veteres Rabini, teste R. Salomone in Commentario huius Psalmi, exposuerint hunc eundem locum de vero Messia, quem adhuc cæci, & infatuati expectant.

Dirumpamus vincula eorum, & proijciamus à nobis iugum ipsorum. III.

Explicat Prophetæ causam, cur Reges, & Principes cum gentibus, & populis fremuerint, & conuenerint aduersus Christum. Causa enim est, ne cogerentur seruare legem Christi contrariam sensibus carnis, & humanæ prudentiæ. Itaque verba ista dicuntur in persona Regum, & Principum impiorum, quasi dicat, Astiterunt Reges terræ, & Principes conuenerunt aduersus Dominum, & aduersus Christum eius, dicentes inter se, Dirumpamus vincula eorum, id est, non sinamus nos subijci legibus, & imperio Messia. Pro, iugum ipsorum, S. Hieronymus vertit, laqueos eorum; verbum Hebraicum hauoth, significat funes; & videtur Prophetæ repetere voluisse idem ferè vocabulum, ut ordinariè solet id ipsum bis dicere. Itaque Septuaginta Interpretes, & S. Hieronymus non tam ad vocabulum, quam ad sensum respexerunt. Sunt autem omnia vocabula metaphorica, siue legem appelles vincula, siue funes, siue laqueos, siue iugum. Explicant autem istæ metaphoræ naturam legis, qualis est iudicio impiorum. Impiis enim lex Domini durissimum iugum, & laqueus letalis videtur, cum viris sanctis eadem lex sit melle dulcior, & desiderabilior auro, & lapidibus preciosis, ut habemus in Psalmo 18.

יָבוֹת

Qui habitat in cælis, irridebit eos, & Dominus subsanna- bit eos. IV.

Hic iam Prophetæ demonstrat, frustra Principes, & populos laborare in oppugnanda Christi Religione, quod initio etiam dixerat. Nam Religio Christi à Deo est, & Deo nemo resistere potest. Rectè autem dicit, Qui habitat in cælis, ut ostendat Deum super omnes esse, & omnia cernere, & ideo nullo nego-



cio dissoluturum omnia eorum consilia, & omnes molitiones dissipaturum. Quod autem dicit, Dominum irrisurum, & subsannaturum eos, significat, eos, diuino iudicio per signa, & prodigia, per Martyrum patientiam, per conuersionem gentium, & populorum, perq. alios modos soli Deo notos, ita confundendos, vt omnium irrisioni, & subsannationi pateant. Id videmus impletum. Nam Sacerdotium Iudaicum, & idololatricum nunc ab omnibus irridetur. Carent enim Iudæi, & Gentiles templis, & sacrificijs. Reges quoque Gentilium, qui Ecclesiam persequebantur, omnes miserè perierunt.

V. Tunc loquetur ad eos in ira sua, & in furore suo conturbabit eos.

Explicat modum, quo Deus persecutores Christi irridendos exposuit, quia nimirum loquutus est ad eos, non verbis, sed verberibus, grauissimis pœnis illos admonens, vt pater de Herode ab Angelo percusso, de Maximino vermibus consumpto, & alijs. Non est propriè ira, nec furor in Deo, sed semper cum tranquillitate iudicat, sed dicitur per metaphoram irasci, & furere, quando seuerè punit, & tunc præsertim quando ea punitio non prodest illis ad salutem æternam. id enim facere solent, qui irascuntur, & furunt, qui non nocent vt fœnent, quomodo Medici faciunt, sed nocent, vt noceant. Itaque Dauid, Domine, inquit, ne in furore tuo arguas me, neque in ira tua corripas me. Cupiebat enim argui, & corripi, sed paternè, non hostiliter, ad salutem, non ad interitum.

VI. Ego autem constitutus sum Rex ab eo super Sion montem sanctum eius, prædicans præceptum eius.

Hoc loco dicendum est aliquid de verbis, antequam veniamus ad sensum. Nam in Hebræo Codice sic habetur, Ego autem ordinaui Regem meum super Sion montem sanctum meum; & quamuis non multum referat, quo ad sensum, vtrum Deus Pater dicat, se ordinasse Christum Regem, an ipse Filius dicat se ordinatum à Patre: tamen valde probabile est, Septuaginta Interpretes legisse paulo aliter, quàm nunc legimus. Habemus nunc, *נאסאכתי*, ordinari, sed ipsi legisse videntur mutatis tantum punctis, *נאסאכתי*, nissacti, ordinatus sum, quæ vox habetur Prouerb. 8. vbi legimus, ab æterno ordinata sum, & vbi legimus Malchi, Regem meum, ipsi legisse videntur Malcho Rex eius, & vbi nos legimus Chodscio sanctum meum, ipsi legisse videntur Chodscio sanctum eius. Et quoniam probabile est Septuaginta Interpretes habuisse Codices Hebraicos valde correctos, inde fit etiam probabile lectionem nostram vulgatam veriorē esse, quàm ea, quæ nunc legitur in codicibus Hebraicis. Veniamus nunc ad sensum. Dixerat Propheta aduersarios Christi tumultuatuos, & posuerat verba ipsorum. Dirumpamus vincula eorum, &c. Ideo nunc introducit ipsum Christum loquentem, & quasi respondentem eis, quasi dicat, gentes, & populi, necnon Reges, Principes dicent, Dirumpamus vincula eorum: eos verò Deus irridebit, & Christus ipse ita eis respondebit: Ego ordinatus sum Rex non ab hominibus, sed à Deo, & ideo non timeo minas hominum: ordinatus autem sum Rex super Sion montem sanctum eius, id est, super Ecclesiam, quæ est Ciuitas in monte posita, & cuius typus fuit Hierusalem, cuius pars præcipua, & magis à Deo dilecta, & sanctificata est Sion, iuxta illud, Diligit Dominus portas Sion super omnia tabernacula Iacob. Hæc autem ordinatio mea in Regem, constat ex

decreto



decreto Dei, quod ego prædicaturus sum. Quod enim habemus in nostra vulgata editione, prædicans præceptum eius, & in textu Hebraico, enarrabo decretum eius, intelligitur de decreto, quo Deus statuit Christi Regnum in totum orbem propagandum. Vox Hebræa hoc, significat præceptum, decretum, statutum, ut patet ex multis locis, sed potissimum ex Psalmo 104. Et statuit illud Iacob in præceptum, & Israel in testamentum æternum dicens; tibi dabo terram Chanaan. Vbi præceptum Hebraicè est hoc, & significat decretum Dei de donanda filiis Israel terra promissionis.

Dominus dixit ad me, Filius meus es tu, ego hodie genui te. VII:

Hoc est initium, & fundamentum decreti diuini. Nam Christo debetur omnis potestas in cælo, & in terra, quia est verus, & naturalis filius Dei. Sunt autem tres huius loci expositiones, & omnes literales, & intentæ à Spiritu sancto. Prima est de generatione æterna, quæ colligitur ex Apostolo ad Hebr. 1. ubi sic ait, Tanto melior Angelis effectus, quanto differentius præ illis nomen hæreditauit. Cui enim dixit aliquando Angelorum, filius meus es tu, ego hodie genui te. Hic locus Apostoli non potest intelligi de generatione aliqua, creata, ut de Natiuitate, vel Resurrectione secundum carnem. Quia per generationem creatam sunt etiam Angeli filij Dei, ut patet ex 1. 2. & 3. capite libri Iob. & tamen Apostolus intendit probare, Christum esse filium, Angelos autem Ministros. Necessè igitur est verba Psalmi ab Apostolo citata, intelligi ad literam de generatione æterna, ut rectè exponit sanctus Augustinus, cui expositioni fauet tum vocabulum, hodie, quia æternitas est præiens duratio carens initio, & fine: tum vocabulum genui, Hebraicè Ialad, quod significat propriè parere. Deus enim in æterna generatione matris consortio non indiguit, sed ipse genuit, ipse peperit filium suum vnigenitum, iuxta illud Psalmi 109. Ex utero ante luciferum genui te. Altera expositio est de Resurrectione Domini, quæ colligitur ex eodem Apostolo Act. 13. ubi sic legimus. Et nos vobis annunciamus eam, quæ ad Patres nostros repromissio facta est, quoniam hanc Deus adimpleuit filiis vestris, resuscitans Iesum, sicut & in Psalmo secundo scriptum est: Filius meus es tu, ego hodie genui te. Et quadrant optimè hæc verba in resurrectionem Domini, tum quia resurrectio est quædam regeneratio, ut habemus Matth. 19. in regeneratione cum sederit Filius hominis; tum etiam quia resurrectio Christi fuit à solo Deo, & ipse dicitur primogenitus mortuorum Coloss. 1. tum denique quia in die Resurrectionis capit gloriosa exaltatio Christi, & manifestatio nominis supra omne nomen. Philip. 3. Propter quod & Deus exaltauit illum; & ipse Dominus dixit Matth. ult. Data est mihi omnis potestas in cælo, & in terra, atque hæc est expositio Hilarij & Chrysostomi. Tertia expositio est de die Natalis Domini secundum carnem, quæ est sancti Cypriani lib. 2. contra Iudæos cap. 8. & colligitur ex introitu Missæ in nocte eiusdem Natalis. Ecclesia enim accommodat verba Psalmi huius ad mysterium Natiuitatis secundum carnem; quoniam generatio illa, singulare opus Dei fuit, ut etiam Angelus Gabriel dixerit Luc. 1. Ideoq. & quod nascetur ex te sanctum vocabitur Filius Dei: Et sancti Patres, non solum de diuina, sed etiam de humana Christi generatione intelligunt verba illa Isaïæ 53. Generationem eius quis enarrabit? Itaque iuxta Theologos illos qui docent, in eadem

sen-



sententia posse inueniri plures sensus literales, existimamus sensum horum verborum esse, hodie, id est, in die æternitatis genui te Deus Deum; & hodie, id est, in die natalis tui secundum carnem, genui te, id est, feci ut esses Deus, homo sine semine viri, sine corruptione Matris, sine labe peccati, & item hodie, id est, in die resurrectionis tuæ genui te, id est, feci diuina mea virtute, ut redires ad vitam, eamq. immortalem, & gloriosam.

VIII. Postula à me, & dabo tibi gentes hæreditatem tuam, & possessionem tuam terminos terræ.

Sententia est apertissima, ac si Deus Pater dicat: Quia tu Christe Filius meus es naturalis, & virtute mea incarnatus, & à mortuis excitatus, iure potes à me petere imperium in omnes gentes, tanquam hæreditatem tuam, & omnem terram usque ad ultimos eius fines, tanquam possessionem tibi debitam. Sunt autem hic aliqua obseruanda. Primo, nomen hæreditatis in Scripturis accipi pro quacunque re, quæ possidetur, ut propria, etiam si propriè non sit relicta à patre defuncto: & ideo tam populus Dei dicitur hæreditas Dei, quam ipse Deus hæreditas populi sui. Et quia hæreditas propriè dicta solebat diuidi inter fratres, & plerumque diuidebatur sorte, & partes diuisæ mensurabantur funiculis; ideo pro eodem accipitur hæreditas, pars, fors, funiculus, possessio; sæpe etiam iunguntur duo ex his nominibus; ut Dominus pater hæreditatis meæ, id est, Dominus est pars, quæ mihi hæreditate obuenit. & alibi, Iacob funiculus hæreditatis eius, id est, populus Israel est hæreditas Domini, quam ipse sibi elegit, & quasi funiculo mensus est, & diuisit ab hæreditatibus aliorum. Itaque hoc loco dicuntur omnes gentes hæreditas Christi, quia factus est Dominus totius mundi, quod exponitur per sequentia verba, & possessionem tuam terminos terræ. Secundo, obseruandum est hæc intelligenda esse præcipuè de spiritali Regno Christi, id est, de Ecclesia toto orbe propaganda, ut sanctus Augustinus sapissimè docet. Sensus igitur est, Christum esse constitutum Regem super Sion, id est, super populum Domini, sed hoc Regnum non concludendum finibus Iudææ, vel Palestinæ, sicut Regnum Davidis, & Salomonis; sed extendendum per omnes gentes, & occupaturum omnia Regna mundi, iuxta prophetiam Danielis cap. 7. Nec tamen negandum est quin etiam intelligatur de potestate Christi in omnes gentes, etiam infideles. Data est enim ei omnis potestas in cælo, & in terra, & ipse est qui constitutus est Iudex viuorum, & mortuorum. Act. 10.

IX. Reges eos in virga ferrea, & tanquam vas figuli confringes eos.

Hic significatur potestas Christi in Ecclesiam, & in omnes homines summa, & iustissima, ut possit tam facile bonos remunerare, & impios supplicijs afficere, quam facile potest figulus virga ferrea confringere vasa recentia, & lutea. In priore parte versus describitur summa potestas Christi ex parte virgæ ferreæ, id est, iudicij rectissimi, inflexibilis, & cui resisti non potest. in posteriore ex parte hominum subiectorum, qui erunt respectu Christi sicut vasa lutea recentia respectu figuli. Itaque illud confringes, non significat actum, sed potestatem, id est, non significat Christum contracturum omnes gentes; sed subiectas ei futuras omnes gentes, ut possit eas pro arbitrio confringere, siue misericorditer confringendo in eis infidelitatem, & peccata, & formando ex vasis contumeliæ



tumeliæ, vasa honoris; siue iustè, & seuerè confringendo eos æternis supplicijs propter ipsorum demerita. Nam confringes vt vasa figuli, idem significare debet, quod reges in virga ferrea. illud autem, reges in virga ferrea, non refertur ad solam punitionem impiorum; sed ad regimen totius Ecclesiæ iustum, & potentissimum. Quod perspicuum est tum ex versione Septuaginta Interpretum, qui reddiderunt *παιδεύεις*, id est, pascès, quomodo etiam reddidit Græcè sanctus Ioannes in Apocalypsi cap. 2. & 19. tum ex Michæa cap. 5. vbi loquens apertissimè de Christo, qui ex Bethlehem egredietur, vt sit Dux super populum Dei, dicit, Reges eos in fortitudine, & vtitur eadem voce, quæ habetur hoc loco, nimirum, *raha*.

רָחָה

Et nunc Reges intelligite, erudimini qui iudicatis terram. X.

Hortatur nunc Propheta Reges terræ, à quibus populi dependent, vt quodquidem frustra nituntur resistere Christo, vero, & supremo Regi omnium Regum, sponte illi subijciantur; & quia ordinariè, ex prauo iudicio sequitur prauus affectus, primum hortatur eos vt corrigant iudicium, intelligant veritatem, eruditionem suscipiant. (idem autem est, Reges intelligite, & erudimini Iudices terræ. Reges enim sunt iudices supremi populorum.) Deinde hortatur vt corrigant prauum affectum, & pro odio erga Christum, incipiant illi seruire, eumq. diligere, & reuereri, ideo subiungit.

Seruite Domino in timore, & exultate ei cum tremore. XI.

Mirè miscuit amorem cum timore, ac si diceret, timete cum amore, & amate cum timore. nam illud, seruite; est proprium seruorum timentium, præcipuè secundum vocem Hebræam *hiudh*. Illud autem in timore significat propriè reuerentiam filialem, seu pietatem: nam illa ipsa vox *ijra*, quæ hic habetur, habetur etiam Isaia 11. vbi dicitur de Christo, Requiescet super eum spiritus pietatis, & passim in Scripturis accipitur pro pietate, seu timore filiali. Itaque, seruite Domino in timore, secundum vim vocum Hebraicarum, significat, seruite quidem Domino, sed seruitute liberali propria filiorum: Quod verò sequitur, Et exultate ei cum tremore, idem significat, sed ordine, & vocibus variatis. nam in priorè parte versiculi posuit in verbo timorem seruilem, in nomine, pietatem filialem: in posteriori parte, è contrario posuit in verbo, exultationem filij amantis, in nomine autem, tremorem serui timentis.

עָבַד  
יְרָאָה

Apprehendite disciplinam, ne quando irascatur Dominus, XII.  
& pereatis de via iusta.

Hunc locum ex Hebræo alij reddunt, osculamini filium; alij, adorate filium; alij adorare purè; posset etiam reddi, complectimini puritatem, ad quod facile posset reduci translatio Septuaginta Interpretum. nam apprehendere disciplinam idem est, quod complecti puritatem, doctrinæ videlicet. Sicut etiam osculari, siue adorare Filium Dei, idem ferè, quod apprehendere disciplinam eius. Sed cum Septuaginta Interpretes, doctissimi fuerint, & textus optimos habuerint, & in translatione huius loci nulla sit apud Græcos varietas, & (quod magis est mirum) Chaldaus etiam Paraphrastes reddiderit, accipite doctrinam, suspicor omnino, vel in Hebræo aliquid mutatum vitio temporum, aut certè vocem Bar non solum filium, & puritatem, sed etiam disciplinam,

בָּר

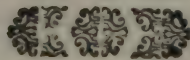
signifi-



significare præfertim cum aliqua litera superaddita. Quemadmodum enim apud Græcos à voce *παις*, id est, puer fit nomen *παιδεία*, id est, disciplina, quod est in hoc loco Psalmi, ita fieri potest ut à voce *Βαρ*, id est, filius, fiat aliquod nomen quod significet disciplinam, quæ maxime filijs à parentibus debetur. Sensus autem horum verborum est, ut non solum Reges corrigant iudicium, & affectum; erudiantur, & seruiant, quod supra dictum est, sed etiam magno seruiore id faciant, ut perseveret in eis eruditio, ex qua pendet affectus. Nam verba *ἰψὶ* tam Hebraicum *Nasîcû*, quàm Græcum *ἰσχυρῶς*, non significant simpliciter suscipere, sed magno affectu rapere, & complecti, & firmiter retinere, quomodo quis complectitur ad osculandum personam valde amatam. Reddit autem rationem, cur id necessarium sit, dicens, Nequando irascatur Dominus, & pereatis de via iusta. In Hebræo non habetur Dominus, nec, iusta. Sed simpliciter, ne quando irascatur, & pereatis de via, sed Septuaginta addiderunt explicandi gratia. Subintelligebatur enim Dominus ex versu superiore, Seruite Domino in timore & exultate ei cum tremore. Sensus igitur est, Apprehendite disciplinam, ne quando irascatur in impios, & rebelles is, cui dixi seruientum esse cum timore: & vos pereatis, siue exterminemini de via iustitiæ. Hæc est grauißima poena Principum, quando Deus ob eorum peccata tradit illos in reprobum sensum, ut dicitur Rom. 1. & permittit, ut decipiantur à malis consiliarijs, & faciant multa mala, ob quæ tandem pereunt in hac vita, & futura, ut patet de Pharaone, Roboam, Achab, & similibus in quibus peccata grauißima fuerunt poenæ aliorum peccatorum, ut disputat Sanctus Augustinus lib. 4. in Iulianum. hoc enim est non aliquantulum declinare à via recta, sed plane perire, & exterminari omnino à via Iustitiæ.

**XIII.** Cùm exarserit in breui ira eius, beati omnes qui confidunt in eo.

Hæc est conclusio totius Psalmi in qua Sanctus Propheta pronunciat, ex dictis posse colligi, quàm sit bonum, & utile diligere Dominum, & illi toto corde seruire. soli enim, qui eiusmodi fuerint, in die ultimi Iudicii, quod non longe ab esse potest, fiduciam habere poterunt. Dicit, cùm exarserit in breui ira eius, ut significet cito venturum diem illum terribilem, nam mille anni sicut dies hesternæ quæ præterijt, nec longum dici potest quod finem habet; dicit, exarserit ira eius, ut significet diem Iudicii fore diem solius vindictæ & iustitiæ, non autem misericordiæ. dicit, beati qui confidunt, non quòd solum fiducia sufficiat: sed quia vera fiducia oritur ex vera amicitia.



PSAL.



PSALMVSTERTIVS.

Titulus, & Argumentum Psalmi.

*Psalmus David, cum fugeret à facie Absalon filij sui.*

**H**ic titulus habetur in omnibus Codicibus Hebraicis, Græcis, & Latinis, ex quo non potest dubitari, quin ad literam Psalmus debeat intelligi de ipso Dauide, & sit oratio quædam ipsius Davidis pro liberatione sua à persecutione Absalonis. Quia vero David figura fuit Christi; adeo ut apud Prophetas Christus ipse nominetur David, ut patet ex Hieremia cap. 30. Ezechiele cap. 34. & Osea cap. 3. ideo potest, ac debet Psalmus intelligi etiam de Christo. Imò sensus principaliter intentus à Spiritu sancto videtur esse de Christo. Obseruandum autem est nomen David positum in titulo non esse casus genitiui, sed datiu: nam in Hebræo est articulus, le, qui potest genitiuum, & datiuum casum denotare: sed Septuaginta viri semper verterunt *τῷ*, qui est articulus solius datiu, & prudentissimè hoc Septuaginta viri fecerunt, ut significarent, auctorem Psalmorum præcipuè non esse Davidem, sed Deum. Itaque sensus est, Psalmus David, id est, Psalmus inspiratus à Deo ipsi Dauidi.

EXPLICATIO PSALMI TERTII.

**D**omine quid multiplicati sunt qui tribulant me? multi insurgunt aduersum me.

Queritur David, & miratur, colloquens in oratione cum Deo, de multitudine persecutorum suorum, nam ut habetur 2. Reg. 15. vniuersus Israël toto corde sequebatur Absalonem. Idem Christo accidisse notum est ex Euangelio, præsertim tempore passionis; tunc enim filius eius, id est, populus eius rebellauit ab eo, dicens, Non habemus Regem, nisi Cæsarem; & ipse recessit ab eis quasi infirmus, & fugiens per mortem, sed paulo post redijt per resurrectionem. Absalon significat patris pax, quia, reuera bellum fuit filij; sed in patre semper fuit pax, ut patet, tum de Dauide, qui fleuit mortem filij, tum de Christo, qui orauit pro crucifixoribus; & quemadmodum in persecutione Absalonis, Achitophel intimus consiliarius & familiaris David prodidit eum, & postea se ipse suspendio necauit, 2. Reg. 17. Ita in passione Christi, Iudas vnus ex intimis familiaribus prodidit eum, & in fine laqueo se suspendit.

Multi dicunt animæ meæ, non est salus ipsi in Deo eius.

Videtur hoc referendum ad internas tentationes, quod Dæmones suggererent illi-intus in animo cogitationes dissidentia, quasi frustra in Domino confidisset. Potest etiam referri ad sermones hominum, qui ex hoc infortunio iudicabant Davidem à Deo derelictum, in quo tamen confidere solitus esset: est enim hoc serè ordinarium, ut imperfecti existiment viros bonos in graui ærumna constitutos



tutos frustra sperasse in Deo. sic Iob vxor eius dicebat, Adhuc permanes in simplicitate tua. Iob. 2. Sic Tobia vxor quoque dicebat, Manifeste vana facta est spes tua, & elemosynæ tuæ modo apparuerunt. Tob. 2. sic denique de Christo dicebant, Confidit in Deo, liberet eum, si vult. Matt. 27.

III. Tu autem Domine susceptor meus es, gloria mea, & exaltans caput meum.

Vox iusti in tribulatione positi hæc est, qualis fuit Dauid, sed præ omnibus, qui caput est omnium, Christus. Sensus est, multi mihi dicunt, frustra me confidisse in Deo, sed falluntur omnes. nam tu Domine non deseris sperantes in te, ideo susceptor meus es, id est, suscepisti me protegendum contra omnia hostium tela. nam in Hebræo est, Clypeus meus; nec solum me defendis, sed etiam glorificas, ideo es etiam gloria mea; id est, causa gloriæ meæ. Atque ex his fit, vt sis exaltans caput meum, ist est, lætificans me, vt qui præ mœrore demisso capite incedebam, nunc exultans caput attollam. Est hæc phrasis Hebræis familiaris, vnde & Hieremias ultimo dicitur, Eleuauit Euilmerodach Rex caput Ioachim, & eduxit eum de carcere; & Dominus in Euangelio, Leuate capita vestra, quoniam appropinquat redemptio vestra. Hæc vera esse docent exempla non solum Christi, & Dauidis, sed etiam Ioseph, Iob, Tobia, Danielis, &c.

IV. Voce mea ad Dominum clamaui, & exaudiuit de monte sancto suo.

In Codice Hebræico legimus, clamabo, & exaudiet; in Græco & Latino, clamaui, & exaudiuit. Iuxta priorem lectionem significat Dauid, se ex fiducia, quam versu superiore expressit, in præsentis tribulatione clamaturum ad Dominum, & sine dubio more solito audiendum. Iuxta posteriorem lectionem, probat exemplo suo, quod supra dixerat, quodd videlicet Deus sit clypeus, & gloria eius. Nam sæpe, inquit, alias afflictus clamaui ad Dominum, & semper exaudiuit me. Circa verba nota illud, voce clamaui, habere emphasim ad exprimendum affectum; non orauit demissa voce, sed clamauit, & clamauit voce sua, id est, non per alium, sed per se, non solum spiritu, sed etiam corporali voce. Illud autem de monte sancto suo, significare potest montem Sion, vbi erat arca Domini, in quo peculiari modo præsentia Domini residebat, & vnde responsa dabat; vel etiam cælum, quod vocatur à Salomone, firmum habitaculum Dei, 3. Reg. 8. & ab Apostolo ad Hebr. 12. vocatur mons Sion, & Hierusalem cælestis.

V. Ego dormiui, & soporatus sum, & exurrexi, quia Dominus suscepit me.

Obseruanda sunt aliqua circa verba, antequam exponamus sententiam, verbum, dormiui, tant Hebræicè, quàm Græcè significat proprie cubare, & iacere, & quia omnes dormientes, cubant, & iacent, significat etiam dormire: verbum autem soporatus sum, in Hebræo, & Græco non significat nisi dormire. Itaque sensus est eorum verborum: Ego dormiui, id est, accubui, siue iacui vt dormire, & re ipsa soporatus obdormiui, & postea euigilans surrexi. Obserua, præterea illud, quia Dominus suscepit me, in Hebræo, & Græco esse futuri



temporis, quia Dominus suscipiet me, vel vt sonat vox Hebræa, sustentabit me. Sed sciendum est moris esse linguæ sanctæ, vt ponat futurum pro præterito quando significatur quedam continuatio, vt Iob. i. Sic faciebat Iob cunctis diebus, illud faciebat in Hebræo futuri temporis est. rectè igitur Hieronymus, & vulgatus Interpres vertèrunt suscepit, siue sustentauit, & potuissent etiam reddere, suscipiebat, vel sustentabat. Veniamus ad sententiam. Dauid in illa persecutione filij dicit, Ego dormiui, seu iacui dormiturus, id est, declinaui, fugi, non restiti, & sic iacui quasi oppressus, & soporatus sum, id est, ita derelictus, quasi mortuus essem, vnde Absalon potitus est Regno, quasi Rex mortuus fuisset; & exurrexi, id est, paulo post recepi animum, & resistere coepi, quoniam Dominus sustentauit me. Sed longè significantius hæc omnia Christo conueniunt. ipse enim verè dicere potuit, Ego dormiui, id est, sponte iacui in cruce, vt in ea morerer, quomodo se in lectum componunt qui dormire volunt; Nemo, inquit ipse, tollit animam meam à me, sed ego pono eam. Et soporatus sum, id est, somno mortis verè consopitus sum, & hoc etiam sponte, non inuitus; vnde inclinato capite tradidit spiritum. Vocat autem mortem suam somnum, quia tam facile illi erat resurgere à mortuis, quàm alijs euigilare de somno; & exurrexi, quia Dominus suscepit, seu sustentauit me, id est, paulo post surrexi à mortuis, non fretus vlllo humano auxilio, sed innixus potentia infinita diuinitatis. Et hoc modo probauit verum esse quod dixerat verfu superiore, Voce mea ad Dominum clamaui, & exaudiuit me de monte sancto suo.

Non timebo millia populi circundantibus me: exurge Domine, saluum me fac Deus meus.

De Dauide clarissima sunt: ille enim dicitur exurrexisse, quando recepit animum, & parauit se ad resistendum inimicis; ideo nunc dicit, non timere se, populum illum innumerabilem, quia in Deo confidit, non in suis viribus, aut armis sociorum: ac propterea rogat Deum, vt exurgat, ac saluum se faciat de manibus hostium. Dicitur Deus per metaphoram exurgere quando incipit iuuare, quemadmodum dicitur dormire, quando non iuuat. Exurge, inquit alio loco, quare obdormis. Domine? pulchrè autem coniunguntur, exurrexi, & exurge, quasi dicat, ego te excitante per inmissam inspirationem exurrexi, & tu igitur me excitante per orationem exurge, & pugna pro me. Christo autem hæc omnia accommodantur rectissime, non ratione capitis, sed ratione corporis, id est, Christus hæc dicit post resurrectionem non pro persona sua, sed pro corpore suo, quod est Ecclesia, quæ in illis initijs innumerabiles habuit inimicos, sed Deo freta omnes vicit.

Quoniam tu percussisti omnes aduersantes mihi sine causa, dentes peccatorum contriuisi.

In Hebræo legitur sic, Quoniam tu percussisti omnes inimicos meos in maxilla, dentes impiorum contriuisi: sed credibile est Septuaginta Interpretes legisse pro lechi, quod significat maxillam, lechinam, quod significat inuani, & credibile etiam est, codices, quos habuerunt Septuaginta fuisse meliores ijs, quos nos habemus. Sed tamen vtrique lectio bonum sensum habet. Rogatur igitur Deus siue à Dauide pro se, siue à Christo pro Ecclesia sua, vt pugnet

לחי  
לחיים



pugnet aduersus hostes, quoniam semper alias id fecerit, nimirum percussit omnes inimicos piorum. Et si quidem legamus sine causa, sensus erit, Deum semper punire illos qui sine causa persequuntur iustos, atque eorum dentes confringere, id est, efficere, vt mordere, id est, nocere non possint, sed latrare, ac terrere solum possint. Quamuis enim aliquando videantur iusti ab impijs premi, tandem tamen omnia cooperantur in bonum, & impij persecutionis suae poenas luunt. Quod si legamus in maxilla, sensus erit Deum non solum punire, sed etiam confunderè, & pudefacere impios. Percussio enim maxillae non solum ad dolorem, sed etiam ad contemptum fieri solet: & cohaeret optimè cum percussione maxillae, quod sequitur de confractione dentium: per quam confractionem significatur quod supra diximus; fieri videlicet per Dei gratiam, vt inimici iustorum, siue Demones, siue homines sint, latrare possint more canum, sed mordere, id est, verè nocere non possint.

### VIII. Domini est salus; & super populum tuum benedictio tua.

Concluditur Psalmus per inuocationem, & laudem Dei, quasi dicat, ex dictis concludere possumus Domini esse salutem, & illi acceptam esse referendam. Nam in Hebraeo est; Domino salus, id est, Domino accepta referenda est salus, quae salus est benedictio tua Domine super populum tuum. nam benedicere Dei, est benefacere.

#### De voce Selà.

In hoc Psalmo habetur tribus in locis, videlicet post secundum versum, post quartum, & post vltimum vox Hebraea, Selà, quae habetur in alijs nonnullis Psalmis, non tamen in omnibus; habetur etiam in quibusdam locis Habacuc prophetae, & nusquam alibi. Scribit de hac voce sanctus Hieronymus epistolam ad Marcellam, in qua refert tres opiniones; primam quorundam opinor, Rabinorum, qui volunt, ea voce significari mutationem, vel distinctionem rythmi, aut eleuationem vocis. Secundam Interpretum Septuaginta, necnon Theodotionis, & Simmachii, qui eam vocem Hebraicam interpretati sunt, diapsalma; vocem aequè obscuram. Tertiam Aquilae, & quintae ac sextae editionis, quod selà sit idem quod semper. Hanc sententiam postremam S. Hieronymus sequutus est in sua versione ex Hebraeo. Et certè prima opinio videtur improbabilis, nam si vox illa significaret mutationem, aut distinctionem rythmi, aut vocis eleuationem, poneretur in omnibus Psalmis, ac praesertim in longioribus. Videmus autem in hoc breuissimo Psalmo haberi ter, vt etiam bis in Psalmo quarto, & in Psalmo quadragesimosexto, qui breuissimi sunt, in longissimis quibusdam nunquam. Deinde non poneretur in fine Psalmorum, sed tantum in medio; quae enim mutatio, vel distinctio, vel eleuatio significanda est Psalmo finito? Videmus autem haberi in fine Psalmorum, tertii, nonni, vicesimi quarti, & quadragesimisepti. Secunda opinio probabilis est propter auctoritatem Septuaginta Interpretum. Significat autem diapsalma, interprete Augustino in commentario Psalmi quarti, interuallum psallendi, sed certè ratio vix reddi potest, cur istud interuallum notetur in Psalmis paucissimis, & breuissimis tantum. Tertia opinio fortasse probabilior est, nam praeter S. Hieronymi auctoritatem, videmus illud semper, rectè poni vbiunque, selà, inuenitur. In hoc Psalmo in versu secundo, & quarto rectè selà, potest exponi



exponi semper. Multi dicunt animæ meæ, non est salus ipsi in Deo eius semper, id est, est Deus aliquando seruauerit Dauidem à periculis, at non semper seruabit, nunc certe non seruabit. Respondet autem Dauid, voce mea ad Dominum clamaui, & exaudiuit me de monte sancto suo semper: id est, vos dicitis non semper me seruabit, ego contra dico, me semper exaudiri, & spero semper seruandum. Porro in fine Psalmorum sicut poni solet, Amen; vel in æternum, vel Alleluia, ut patet legentibus; ita rectè ponitur, semper, quod significat desiderium, ut sint firma & rata quæ dicta sunt. Ita hoc loco, super populum tuum benedictio tua semper; id est, semper sit, ac si diceret Amen, vel iugiter, ut alibi.

## P S A L M V S Q V A R T V S.

Titulus, & Argumentum Psalmi.

*In fine in hymnis Psalmus Dauid.*



**H**IC est titulus Psalmi quarti, in quo varietas est inter lectionem Hebraicam, & Græcam. nam ex Hebræo, ut hodie habetur, vertit S. Hieronymus, Victori, pro eo quod nos habemus ex Græco, in finem. & S. Hieronymum sequuntur omnes, qui vocem Hebraicam interpretantur ad verbum, nec potest aliter exponi vox illa, Lamnazeach. Nata est hæc varietas præcipuè ex additione punctorum, & ex litera, m, quæ forte accessit vicio librariorum. Nam Septuaginta Interpretes videntur legisse, lamnezach, quod significat in finem, ut patet ex primo versu Psalmi 12. Usquequo Domine obliuisceris me in finem. Et sanè magna est auctoritas Septuaginta Interpretum, quos, & doctissimos fuisse, & optimos codices habuisse dubitari non potest. Adde, quod & sententia est grauior secundum lectionem Septuaginta. Nam secundum Hebraicam lectionem significatur, hunc Psalmum datum esse Victori in hymnis, id est, Magistro cantorum, siue optimo cantori, qui præpositus est concinendis hymnis. Quæ res non videtur adeo grauis, ut debuerit extare in diuinis libris ad æternam rei memoriam. At secundum lectionem Septuaginta Interpretum, significatur, hunc Psalmum esse canendum vsque in finem, id est, perpetuè, siue frequentissimè, quod est signum, Psalmum esse vnum ex utilioribus. Accedit etiam intelligentia mystica, quòd sit Psalmus ad Christum pertinaens, qui est finis Legis & Prophetarum. Illud, in hymnis, posset etiam verti, in pulsatione, instrumentorum musicorum. Siquidem, nagan, significat pulsare instrumentum, in nomen, Neghinà, pulsatio, sed accipitur etiam passim pro laude, siue carmine atque hymno. Itaque sensus erit, Psalmus Dauid inter hymnos canendus perpetuè, atque ipsum Christum propriè respiciens, atque hoc idem dicendum est de alijs, qui sequuntur eodem titulo inscriptis.

לְמַנְצַח

לְמַנְצַח

נָגַן

נְגִינָה

B

EX-



## EXPLICATIO PSALMI QVARTI.

- I. **C**um inuocarem exaudiuit me Deus iustitiæ meæ, in tribulatione dilatasti mihi.

Hunc Psalmum canit David in persona Ecclesiæ, vel cuiuslibet animæ fidelis, quæ exemplo suo moneat peccatores ut conuertantur, & fiduciam ponant in Domino, declinent à malo & faciant bonum. Ponit igitur exemplum suum dicens, Ego cum inuocarem Deum tempore tribulationis, exauditus sum. exaudiuit enim me Deus iustitiæ meæ, id est, Deus, à quo est omnis mea iustitia, hoc est, cuius gratia me iustum facit. Ostendit autem quomodo sit exauditus dicens, In tribulatione dilatasti mihi. Deus aliquando exaudit remouendo tribulationem; aliquando dando patientiæ virtutem; & hoc est maius beneficium: aliquando non solum patientiam, sed etiam gaudium in tribulatione dando, & hoc est beneficium maximum, & de hoc loquitur Psalmus. Tribulatio enim angustias facit, gaudium dilatat corda, sed qui gloriatur in tribulatione, huic tristitia vertitur in gaudium, & tribulatio ei non angustias, sed dilata-tionem affert. Mutatio vero personæ de tertia in secundam additur ad significandum unde veniat ista dilatatio; nimirum ex illapsu Dei in cor tribulati, iuxta illud, Cum ipso sum in tribulatione. Itaque sensus est, Cum inuocarem Deum tribulatione pressus, exaudiuit me, quod inde scio, quia tu Domine cordi meo dulcissimam tuam præsentiam exhibens miro modo angustias tribulationis in latitudinem conuertis lætitiæ. Superabundo gaudio, inquit Apostolus, in omni tribulatione nostra. Illud autem, dilatasti mihi, phrasis est Hebræica, pro, dilatasti me.

- II. Misere mei, & exaudi orationem meam.

Postulat continuationem gratiæ, ac fiduciam, Ita Domine semper miserearis, semper exaudias, sicut adhuc fecisti. Nouit enim sanctus Propheta, nos in hac vita semper obnoxios esse periculis, nisi misericordia eius non solum præueniat, sed etiam comitetur, & sublequatur.

- III. Filij hominum vsquequo graui corde, ut quid diligitis vanitatem, & queritis mendacium?

Lectio Hebræica multum discordat à Græca, ex qua Latina nostra vulgata, deriuatur, sic enim ad verbum legitur Hebræicè, Filij viri vsquequo gloriosi mei ad ignominiam diligentes vanitatem, queritis mendacium. Sed facile apparet unde nata sit varietas; nam sublati punctis, quibus carebant libri Hebræici ante Christi aduentum, & vna litera in aliam similem commutata, existit lectio nihil discrepans à Græca. Verba Hebræica nunc ita sonant, Cheuodi liclimma, gloria mea ad ignominiam. Sic autem legerunt Septuaginta, Cheuode leu lamma, graues corde vsquequo. Ac ut sæpe diximus, credibile est emendatiores codices Hebræicos fuisse temporibus Septuaginta Interpretum, quam nunc sint. Itaque lectio nostra vulgata omnino conseruanda est, quippe quæ conformis reperitur lectioni Hebræicæ, quam Septuaginta Interpretes emendatiorem habuerunt. Neque tamen in sensu discordia est magni momenti, imò vna lectio aliam adiu-

כבודי  
לגליקא  
כבודי  
לך לך



adiutare videtur. Sententia igitur hæc est, filij hominum vsquequo graues corde, id est, quàm diu cor habetis lapideum, durum, ad terram inclinatum, non cogitantes nisi bona terrena? Corda enim ex sententia Domini grauantur crapula, & ebrietate, & curis huius mundi: & quia corda dura non recipiunt supernas cogitationes, sed solum terrenas, & transitorias: ideo non diligunt, nisi terrena, & transitoria: & quoniam ex sola quasimus diligenter, quæ ardentè diligimus, ideo subiungit Propheta, vt quid diligitis vanitatem, & queritis mendacium? Dicuntur autem bona terrena, vana, & falsa, quia nec solida, sunt, nec stabilia, quamuis talia esse videantur, & propterea merito falsa, & fallacia dici possunt, præsertim si comparentur ad æterna. Additur in Hebræo, *selà*, id est, semper, quod rectè ponitur hoc loco. id enim valde mirum est, quod homines non tantum initio mundi, nec solum initio vitæ, sed in omni sæculo, & in omni ætate post tam longam experientiam, res humanas, & fallaces tanto studio confectentur. Lectio Hebraica Græcæ, & vulgatæ adiuvat. Nam iidem homines, qui propter naturæ corruptionem sunt filij hominum, & graues corde, iidem ex imagine Creatoris ad quam formati sunt, rectè dici possunt gloriosi, atque incliti, & ideo valde ignominiosum illis est diligere, & quærere bona temporalia vana, & falsa, quæ sub pedibus habent; & non diligere, neque quærere sempiterna, solida, & vera: Vnde originem, atque imaginem trahunt. Magna est hæc increpatio, quæ non ab homine mendace, sed à spiritu veritatis procedit.

Et scitote quoniam mirificauit Dominus sanctum suum: IV.  
Dominus exaudiet me, cùm clamauero ad eum.

Hæc est potissima ratio, cur deberent homines non amplius in hære temporalibus, quia videlicet venit ad nos de cælo Sanctus Dei, id est, Filius Dei, qui solus inter omnes homines impeccabilis fuit. Vnde etiam Damon in Evangelio clamabat, Scio qui sis, Sanctus Dei. Hic autem sanctus pertransijt benefaciendo, & mala tolerando, temporalia despiciens, & sempiterna prædicans, & tandem hoc nouo itinere gradiens ad summam felicitatem peruenit, sedens in cælo corpore, & animo in æternum beatus. Et quoniam ille Dux noster est, & præiit parare nobis locum, sine dubio si per vestigia eius ambulamus ad veram, & sempiternam felicitatem perueniemus. Scitote igitur quia Dominus Deus sanctum suum Christum, quia temporalia despexit, mirabilem omnino reddidit, resuscitans ab inferis, & in cælo ad dexteram suam constituens. Et quoniam non solum Dux noster est, sed etiam aduocatus, & mediator, ideo subiungit Dauid, Dominus exaudiet me, cùm clamauero ad eum, id est, nunc potissimum certo confido me semper exaudiendum, cùm sciam esse in dextera Dei mediatorem, qui interpellat pro nobis.

Ira scimini, & nolite peccare, quæ dicitis in cordibus vestris, in cubilibus vestris, compungimini. V.

Post increpationem grauissimam, & admonitionem, vt respiciant filij hominum, instruit eos Spiritus sanctus quid agere debeant, ac docet, vt sancta quadam iracundiâ exardescant, & resistent prauis desiderijs, & eo modo peccatum vitent: quod si forte peccauerint, continuo doleant, & compungantur, neque contenti sint declinare à malo, sed etiam sacrificent sacrificium in-

B 2 stitæ



istitiz faciendo bonum. Irascimini, inquit, & nolite peccare, id est, cum surgunt pravi, & rebelles mortis, qui sunt initia, & radices omnium peccatorum, irascimini naturæ vestræ corruptæ, & resistite, ita ut non peccetis. Ad hoc enim nobis data est ira à Deo (ut docet Sanctus Basilius in oratione de ira) ut sit cos virtutis. Vox Hebræa significat etiam, pauete, contremiscite, quod etiam rectè quadrat in hunc locum. Debemus enim statim tremere, & pauere cum apparet caput serpentis, id est, mala suggestio. Quæ dicitis in cordibus vestris, in cubilibus vestris, compungimini. In Hebræo legimus ad verbum, Dicite in cordibus vestris super cubilia vestra, & tacete; in Græco verò sic, Quæ dicitis in cordibus super cubilia vestra, compungimini: ex quibus intelligimus nostram lectionem sic esse ordinandam. Quæ dicitis in cordibus vestris in cubilibus vestris, de his compungimini tacentes. Sensus igitur est, tempore nocturno cum estis soli in cubilibus, liberi ad omnibus alijs curis; tunc in cordibus vestris cogitate omnia vestra errata, & quæ dicitis, & confitemini apud vos in corde; de his coram Deo, tacentes præ verecundia, compungimini. Fuisse autem solitum Dauidem in cubilibus recogitare peccata, propter opportunitatem secreti, & silentij nocturni, potest intelligi ex illis verbis; Lauabo per singulas noctes lectum meum, lacrymis meis stratum meum rigabo. Itaque quod ipse faciebat, alios monet, ut faciant.

**VI. Sacrificate sacrificium iustitiæ, & sperate in Domino: multi dicunt, quis ostendet nobis bona?**

Addit nunc alteram partem iustitiæ, videlicet, ut non solum declinent à malo, sed etiam faciant bonum. Vocat autem opera bona sacrificium iustitiæ, quia opera iusta placent Deo valde, & per ea Deus honoratur. Videant, inquit Dominus, opera vestra bona, & glorificent patrem vestrum, qui in coelis est. Et Apostolus loquens de elemosyna, Accepi, inquit, quæ misistis in odorem suauitatis. Et de ieiunio, alijsq. bonis operibus corporalibus, Obsecro vos, inquit, ut exhibeatis corpora vestra, hostiam beneplacentem. Addit autem, & sperate in Domino, ad tollendam præsumptionem, quæ bonis operibus insidiatur. bene operari nos oportet, sed ita tamen, ut non superbe confidamus de operibus nostris, ut Phariseus ille, qui dicebat, Gratias tibi ago, quia non sum sicut ceteri hominum, ieiuno bis in sabbato, &c. Sed in Domino speremus, qui dabit peccata vitare, bona opera facere, & ad portum salutis peruenire. Sicut enim præsumptio est venenum corrumpens meritum operum bonorum, sic humilitas de viribus proprijs diffidens, & in Domino spem reponens, est veluti sal condiens, & conseruans omnia rectè facta. Multi dicunt, quis ostendet nobis bona? In Hebræis codicibus incipit hoc loco nouus versus; sed in Græcis, & Latinis pertinent hæc verba ad versum superiorem, sed non est varietas magni momenti. Ponit hoc loco Propheta communem carnalium hominum obiectionem; & quia stultorum infinitus est numerus, ideo ait, Multi dicunt, id est, cum prædicamus contemptum rerum temporalium, atque ad innocentiam, & iustitiam exhortamur, plurimi dicunt, quis ostendet nobis bona, si hæc quæ videmus, & tangimus bona non sunt? quis redijt ab inferis? quis ascendit in cælum? Potest etiam per illud, bona, intelligi, iustitia & probitas; quia enim dixerat sacrificium iustitiæ: obijciunt improbi, quid est hæc iustitia? quis nobis ostendet viam iustitiæ?

Signa-



Signatum est super nos lumen vultus tui Domine: dedisti VII.  
lætitiam in corde meo.

Respondet Propheta viam iustitiæ nobis à Deo demonstratam esse, & nos habere magistrum intra nos, qui nos doceat verum bonum, lumen videlicet, rationis naturalis. hoc enim lumen signatum est, & impressum indelebiter super nos, id est, in suprema parte hominis. Habemus enim partem inferiorem, corpus, partem superiorem, animam: & in ipsa anima partem inferiorem, qua viuimus, & sentimus, & superiorem, qua ratiocinamur, & sapimus. In hac igitur suprema parte est lumen, quò distinguimur à bestiis; estq. hoc lumen, deriuatum à vultu Dei, quia id nos facit esse ad imaginem, & similitudinem Dei. Et ex hoc lumine possumus intelligere primum viam iustitiæ. lex enim naturalis scripta in corde, quam ne ipsa quidem delet iniquitas, docet non faciendum alteri quod nobis ab alijs fieri nolumus; proinde non furandum, non mœchandum, &c. Possumus etiam intelligere adiuti gratia Dei, nostrum verum bonum consistere in assimilatione ad Deum. bonum enim imaginis est, quàm simillimam esse exemplari. Ex hac autem cogitatione existit in voluntate ingens lætitia, spes, & amor erga Deum. Quid enim dulcius, quàm cogitare se esse imaginem viuam rei infinitæ pulchritudinis? & se exemplari suo omnipotenti esse charissimam? Quia verò non omnes hoc experiuntur, ideo David non ait, dedisti lætitiā in cordibus eorum, sed dedisti lætitiā in corde meo. quod idem omnes iusti, & pii dicere possunt. Parum autem refert, quòd in Hebræo habetur, signa super nos lumen vultus tui; & nos habemus, signatum est super nos lumen vultus tui. nam literæ eadem mutatis punctis efficiunt, signatum est. Et hanc veram lectionem esse credimus, quia Septuaginta Interpretes melius nouerant quomodo legendæ essent illæ literæ, quàm Rabini posteriores, qui puncta addiderunt.

A fructu frumenti, vini, & olei sui multiplicati sunt.

VIII.

Addit Propheta aliud argumentum ex quo possunt homines intelligere Deum esse auctorem omnium bonorum, quia videlicet ipse est, qui temporibus suis multiplicat fruges, & producit fructus omnes. Sic etiam B. Paulus Act. 14. Nō sine testimonio reliquit semetipsum dans pluuias, & tempora fructifera, replens cibo, & lætitiā corda nostra. A fructu, inquit, frumenti, vini, & olei sui multiplicati sunt, id est, aucti sunt, siue creuerunt in bonis temporalibus ob illorum trium præcipuè fructuum abundantiam. Vox enim Græca, quam Interpres reddidit, multiplicati sunt, significat etiam, aucti sunt, siue creuerunt, & sic exponendam esse docet etiam testis Hebraicus, vbi ad verbum habemus, frumentum, & vinum eorum multiplicata sunt. Parum etiam refert quod in Hebræo non fit mentio olei. nam vel excidit ea vox, vel Septuaginta Interpretes eam addiderunt explanationis gratia. Scriptura enim passim hæc tria coniungere solet.

In pace in idipsum dormiam, & requiescam.

IX.

Concludit Psalmum David dicens, Quicquid sit de alijs, quos ad amicitiam cum Deo exhortatus sum, ego omnino in Deo confidere, ac penitus conquiescere volo. Ego, inquit, in pace, id est, cum tranquillitate animi, in idipsum, id est, coniundim, pariter, simul dormiam, & requiescam, id est, securus cubabo

B 3 ad



ad dormiendum, & re ipsa quietissimè dormiam. Voces enim tam Hebraica quam Græca pro quibus habemus, dormiam, & requiescam, significant propriè iacebo, siue cubabo, & dormiam. Sed non malè noster interpretes vertit, dormiam, & requiescam, quia qui cubat, ut dormiat, dici potest dormire; & qui dormit, præsertim somno placido, dici potest quiescere. Possunt etiam hæc referri ad futuram requiem in celo. tunc enim verè summa pax erit ex vnione cum Deo, & summa, ac verissima requies. Illud, in idipsum, quod frequentissimè occurrit in Psalmis, in Hebræo est, Iachdau, quod Sanctus Hieronymus, & alij vertunt, pariter, siue simul, Septuaginta Interpretes vbique reddunt, *ὁ αὐτὸς αὐτὸς*, id est, in idipsum: sed idem est sensus. nam in idipsum, idem est, quod coniunctim, & simul. Sanctus Augustinus per idipsum, intelligit Deum, qui solus est semper idem ipse, æternus, & immutabilis, iuxta illud, Tu autem idem ipse es. acuta, & pia interpretatio, sed mystica, non literalis.

X. Quoniam tu Domine singulariter in spe constituisti me.

Reddit causam, cur velit in Deum projicere omnem sollicitudinem, siue, cur in futuro seculo in pace dormiturum, & quieturum se dixerit. Ratio enim est, quoniam Deus verissimis, & fidelissimis suis promissionibus eum in sola spe constituerit, id est, habitare fecerit. Id enim significat vox Hebræa, & Græca. Itaque vir iustus, & amicus Dei in sola spe diuina habitat, tamquam in tutissima domo; agit quod potest pro vita præsentis, & futura; at non confidit in proprijs viribus, neque in ylla re creata; sed in Deo solo, & ideo non confunditur, securus dormit, & securus dormiet in seculo futuro.

P S A L M V S Q V I N T V S.

Titulus, & Argumentum.

*In finem pro ea, quæ hereditatem consequitur, Psalmus David.*

**I** C titulus variè exponitur, propterea quod in Hebræo quædam vox est, Nechilot, quam Rabini, & qui Rabinos sequuntur, significare volunt instrumentum musicum. Sed à Catholicis omnino reiiciendi sunt, cum S. Hieronymus Hebraicæ linguæ peritissimus verterit, pro hereditatibus; & Septuaginta adhuc peritiores, & quibus lingua Hebræa patria erat, verterint, pro ea quæ hereditatem consequitur. Et verba ipsa Hebraica has interpretationes omnino recipiunt siquidem, Nachal, hereditare significat. Nachalot, hereditates; Nochelet, eam quæ hereditat. Credibile igitur est, textum Hebraicum diuturnitate temporis vna, vel altera litera immutatim peperisse has varietates: sed in re dubia Septuaginta Interpretibus fides habenda est magis, quàm recentibus Rabinis, præsertim cum S. Hieronymi versio magis faueat Septuaginta, quàm Rabinis. Igitur hic Psalmus compositus est in persona Ecclesiæ, quæ hereditatem salutis æternæ quotidie in suis membris consequitur, & in fine



fine mundi tota consequetur. Quia verò Ecclesia pro meliore sua parte, similis est columbæ, quæ perpetuo gemit, & innocentiam custodit, ideo in hoc psalmo columbæ officium exercens, partim orat, partim peccatum detestatur. Quod ipsum facere debent omnes, qui pertinent ad columbam; sic enim unimur Deo, in quo consistit hæreditas, si oratione trahimus Deum ad nos, & puritate vitæ propinquamus ad Deum.

## EXPLICATIO PSALMI QVINTI.

**V**erba mea auribus percipe Domine, intellige clamorem meum.

Intende voci orationis meæ Rex meus, & Deus meus. I I.

Tribus modis fieri potest, ut aliquis non audiatur ab aliquo: vel quia ille non percipit sonum verborum, vel quia non percipit significationem eorundem verborum, vel quia non attendit intentus alijs rebus. Deus quidem omnia percipit, & intelligit, & semper attendit: sed dicitur aliquando non percipere, vel non intelligere, vel non attendere, quia sic orantem contemnit, ac si non perciperet, vel non intelligeret, vel non attenderet. Ideo sanctus Prophetæ oraturus Deum, initio postulat, ut Deus percipiat, intelligat, & attendat.

Porro Deus orantem contemnit, ac si non perciperet sonum verborum, quando is, qui orat, ita distrahitur, ut nec ipse verba sua percipiat; vel ita frigide orat, ut oratio sursum ascendere non possit. Tunc verò Deus ita se habet, ac si non intelligeret quid petatur, quando is, qui orat, nescit quid petat, petens ea, quæ sibi non sunt utilia, etiam si attente, & ferventer oret, atque adeo clamet. Tunc denique Deus similis est non attendenti, quando orans non est dignus, qui audiatur, vel quod sine debita humilitate, fiducia, alijsq. debitis circumstantijs oret, vel quod sit peccator, & de poenitentia nondum cogitare inceperit. Prophetæ igitur miro artificio à Spiritu sancto edoctus, orat Deum pro dono bene orandi, videlicet ut detur ei sic orare, ut opus est, ad hoc ut Deus non repellat orationem, sed percipiat sonum, intelligat clamorem, & intendat orationi. Addit autem, Rex meus, ut facilius impetret. Solet enim bonus Rex audire populum suum. adiungit verò, & Deus meus, ut ostendat se non solum esse populum Dei quasi Regis, sed etiam creaturam eius, & in omnibus ab eo pendere, & sine eo nihil posse.

Quoniam ad te orabo Domine; mane exaudies vocem meam. III.

Reddit rationem, cur petierit audiri à Domino; quoniam, inquit, ad te orabo, id est, quia studium meum præcipuum futurum est oratio, ideo tam sollicitus sum de auditione. Et quia studium orandi non solum est mihi præcipuum, sed etiam primum, ideo summo mane antequam aliud ullum opus aggrediar, tu Domine audies vocem meam. nulli enim loquar antequam tibi, tu labia mea aperies, & os meum annuntiabit laudem tuam.

Mane astabo tibi, & videbo, quoniam non Deus volens iniquitatem tu es. IIII.

Non solum, inquit, mane orabo, sed etiam astabo tibi, id est, conabor me præsentem tibi exhibere; & contemplabor (id enim sonat vox Hebræa) in illo silentio matutino antequam lruat umbra negotiorum huius vitæ. Materia verò



præcipua contemplationis meæ erit considerare, nihil te magis odisse quam peccatum : innocentiam, & iustitiam tibi summopere gratam esse, cum tu sis lux, & iustitia, & ideo si tibi placere volo, innocentiam, & iustitiam mihi sectandam esse, & iniquitatem odio habendam.

V. Neque habitabit iuxta te malignus, neque permanebunt iniusti ante oculos tuos.

Non solum Deus non vult iniquitatem, sed neque vult homines iniquos : ideo non habitabit, inquit, iuxta te malignus, id est, non propinquabit tibi iure amicitiae : neque permanebunt iniusti ante oculos tuos, id est, non diu respicies oculo clementiae iniustos. Nunc enim Deus respicit etiam iniustos oculo clementiae, id est, eis concedit multa temporalia bona, sed hoc non diu durabit. Breui enim projiciet illos à facie sua in æternum interitum.

VI. Odisti omnes qui operantur iniquitatem : perdes omnes, qui loquuntur mendacium.

VII. Virum sanguinum, & dolosum abominabitur Dominus.

Non solum Deus non vult iniquitatem, nec solum non vult amicitiam cum iniquis, sed illos odit, & perdere vult, ac re ipsa perdet : & quoniam peccata committuntur opere, verbo, & cogitatione, siue desiderio, ideo singula Psalmus enumerat, primo operantes iniquitatem, secundo loquentes mendacium, quod de pernicioso intelligitur, tercio virum sanguinum, id est, crudelem, sanguinis appetentem, & dolosum, id est, qui dolos meditatur, & struit.

VIII. Ego autem in multitudine misericordiae tuae introibo in domum tuam, adorabo ad templum sanctum tuum in timore tuo.

Dixerat Propheta matutino tempore, se contemplaturum quantoperè Deus peccatum, & peccatores auerferet. Exponit nunc fructum contemplationis, ac dicit. Ego autem in multitudine misericordiae tuae, id est, confusus in multa misericordia tua, non in viribus meis, ut eitem omnia peccata, introibo in domum tuam, quæ est domus orationis, & adorabo ad templum sanctum tuum, id est, prosternar coram tabernaculo tuo in timore tuo, timens, ac tremens implorabo auxilium tuum.

IX. Domine deduc me in iustitia tua, propter inimicos meos : dirige in conspectu tuo viam meam.

Hæc est oratio, quæ orat in domo Dei, videlicet, ut Deus eum deducat in iustitia sua, id est, ut eum ducat per semitas iustitiæ faciendo illum implere omnia mandata divina, & sic vitare omnia peccata, & quod idem est, dirigat in conspectu suo viam eius, id est, faciat eum ambulare per viam rectam, Deum semper præ oculis habendo. Id verò potissimum orat propter inimicos, siue (ut habetur in Hebræo) propter insidiatores suos. necessarium enim est diuinum auxilium dirigens, & protegens, præueniens, & subleuens propter multitudinem



ciudinem hostium, qui nobis insidiantur, & ad peccata pertrahere conantur, siue ij Dæmones sint, siue homines terrentes, vel allicientes. Vocat enim inimicos, omnes, qui impediunt viam salutis, etiam si aliqui amicissimi videantur. nam inimici hominis domestici eius. Parum autem refert, quòd in Hebræo habetur. Dirige in conspectu meo viam tuam, quomodo etiam haberi in editione Septuaginta Interpretum, testatur S. Hieronymus in epist. ad Suniam, & Fretellam; & in nostro Græco, & Latino, Dirige in conspectu tuo viam meam. Nam sensus in idem recidit, siue dicas secundum Hebræos codices, Dirige in conspectu meo viam tuam, id est, fac ut inueniam, & videam viam tuam rectam: siue secundum Græcos, & Latinos, Dirige in conspectu tuo viam meam, id est, fac ut ambulem coram te per viam rectam; Semper enim petitur gratia incedendi per viam mandatorum Dei.

Quoniam non est in ore eorum veritas, cor eorum vanum est. X.

Sepulchrum patens est guttur eorum, linguis suis dolose agebant. XI.

Reddit rationem, cur velit auxilium contra inimicos insidiantes, quia videlicet illi nihil intendunt, nisi decipere, & difficile est insidias eorum vitare. Non est, inquit, in ore eorum veritas, quia si terrent, decipiunt persuadentes fugam exigui mali, ut inducant in maximum malum: si alliciunt, decipiunt, persuadentes prosecutionem exigui boni, ut adducant iacturam summi boni. Cor eorum vanum est intus, & extra peruersi sunt; non sapiunt, nec appetunt nisi vana, idè non possunt loqui, nisi vana. Idem autem repetit in versu sequenti, sed ordine mutato. nam quod dixerat, Cor eorum vanum est, repetit, dicens, Sepulchrum patens est guttur eorum: & quod dixerat, Non est in ore eorum veritas, repetit, dicens, Linguis suis dolose agebant. Itaque cum dicitur, guttur sepulchrum patens, significatur guttur, seu os, & linguam, quæ sunt instrumenta loquendi, esse quasi os sepulchri, interiora verò sepulchri esse animam, siue cor; ubi sunt desideria, & cogitationes horridæ, & fœtentes, quasi cadauera putrefacta; vnde exhalat fœtor verborum mortiferorum. Et idè addit, linguis suis dolose agebant; hoc est, non solum falsa dicunt inimici mei, quia non est in ore eorum veritas, sed etiam dolosa, quia sub specie boni persuadent mala. In Hebræo est, linguis suis blandiuntur, quod in idem recidit.

Iudica illos Deus, decident à cogitationibus suis; secundum multitudinem impietatum eorum expelle eos, quoniam irritauerunt te Domine. XII.

Prophetia est potius quàm imprecatio. significat enim Psalmus fore, ut inimici iustorum, non solum non admittantur ad hæreditatem, de qua in titulo Psalmi, sed condemnentur ad æternas pœnas, & nihil obtineant eorum, quæ moliantur. Iudica illos, id est, iudicabis, vel, ut significantius habent Hebræa, condemnabis illos; decident à cogitationibus suis, id est, frustrabuntur spe sua, qua sperabant se subuertere posse electos: secundum multitudinem impiet-



impietatum eorum expelle eos, id est, pro meritis suis expellentur ab hereditate in tenebras aeternas; quoniam irritauerunt te Domine, id est, quoniam dum hominibus se nocere existimarunt, non homines offenderunt, sed Deum, iuxta illud, Non te abiecerunt, sed me. 1. Reg. 8. & Non es mentitus hominibus, sed Deo. Act. 5.

XIII. Et lætabuntur omnes qui sperant in te, in æternum exultabunt, & habitabis in eis.

XIV. Et gloriabuntur in te omnes, qui diligunt nomen tuum; quoniam tu benedices iusto.

XV. Domine, ut scuto bonæ voluntatis tuæ coronasti nos.

Hic prædicit felicissimam hereditatem electorum, quibus titulus Psalmi eam promiserat. Ac primo inuitat iustos ad læticiam ob spem bonam futurorum. Latentur omnes qui sperant in te, id est, & si nunc in labore certaminis iusti reperiuntur, tamen latentur in spe, qui non sperant in vanitatibus, sed in Deo vero, & in tempore suo in æternum exultabunt laudantes Deum, qui habitabit in eis, id est, super eos ad modum tentorii, ut in Hebræo legimus; proinde ipsi in Deo erunt, & Deus in eis: & erit Deus omnia in omnibus. Hæc autem exultatio, & laus, quasi exterior, nascetur ex interna immensa lætitia, & gloria. nam gloriabuntur in te, o Deus, omnes qui diligunt nomen tuum, id est, omnes verè iusti. Charitas enim est, quæ iustos & amicos, & filios Dei facit. Gloriabuntur autem, quoniam tu benedices iusto, id est, unicuique iusto benedices, & benedicens benefacies, reddendo eis coronam gloria, quam merentur. Et quoniam radix omnium bonorum est beneuolentia Dei, qui nos elegit ante mundi constitutionem, cum ex illa procedat vocatio, iustificatio, merita bona, & ipsa glorificatio, ideo concludit, Domine ut scuto bonæ voluntatis tuæ coronasti nos, id est, confiteor tibi Domine, omnia nostra bona inde manare, quia beneplacitum tuum, siue gratia tua nos complexa est, & undique protexit, ut scutum protegere solet milites. Cui simile est illud, Qui coronat te in misericordia, & in miserationibus. Verbum Hebræum ambiguum est, quo ad pronomen. nam verti potest coronasti eum, id est, iustum, cui benedixisti, & sic vertit S. Hieronymus. Potest etiam rectè verti, mutatis punctis, coronasti nos, ut verterunt Septuaginta, sed sententia est omnino eadem.





## PSALMVS SEXTVS.

Titulus, &amp; Argumentum.

*In finem in hymnis pro octaua, Psalmus David.*

**Q**UOD dicitur, pro octaua, vel ut habetur in Hebræo, super octauam, videtur esse genus citharæ habentis octo cordas, vel aliquid simile. nam in priore libro Paralip. cap. 15, ubi describuntur varia instrumenta, quibus canendi erant Psalmi, inter alia ponitur cithara super octauam. Non est tamen repudiandum, quod communiter dicitur, per octauam, hoc loco significari diem ultimi iudicii, quæ erit octaua, quia sequetur post sex dies laboriosos huius vitæ, & post septimam quietis animarum. Hic enim Psalmus est primus illorum septem, qui ad poenitentiam pertinent. Neque verisimile est, quod Rabini, & eorum sectatores dicunt, hunc Psalmum compositum fuisse à Davide pro sanitate corporis recuperanda, quam videlicet amiserat ob adulterium, & homicidium perpetratum. Scriptura enim satis declarat in 2. lib. Regum, quam poenam exegerit Deus à Davide propter illius peccati reatum: neque usquam meminit morbi corporalis. Sed neque Ecclesia ab antiquissimis temporibus inter poenitenciales hunc Psalmum, & primo etiam loco numerasset, nisi propriè, & ad literam ad poenitentiam pertineret. Itaque argumentum huius Psalmi erit oratio peccatoris timentis diuinum iudicium, & ad reconciliationem suspirantis.

## EXPLICATIO PSALMI SEXTI.

**D**omine ne in furore tuo arguas me, neque in ira tua corripas me. I.

Petitio est hæc verè poenitentis, & contriti, qui super omnia peccatum odit. Nam tunc Deus arguit, id est, accusat, & corripit peccatorem in ira, & in furore quando non castigat, ut saluet ex amore paterno; sed castigat, ut perdat, ac iustitiæ satisfiat. Quod facit in hac vita, quando percutit cecitate, & obstinatione, ut sit peccatum poena peccati: in alia vero quando perdit in gehennam. Iste igitur concussus horrore, & timens abyssum iudiciorum Dei non recusat flagellum poenarum, quæ non separant à Deo, sed compellunt ad Deum; sed horret malum illud super omnia verè horrendum, id est, tradi in desideria cordis sui, in passionem ignominie, obdurari, & excrari, & tandem in æternum separari à facie Dei. Porro ira, & furor pro eodem hoc loco accipiuntur, sicut etiam argui, & corrigi. est enim (ut alias adnotauimus) familiare Prophetis id ipsum bis repetere, explicandi, vel in culcandi gratia.

Miserere mei Domine, quoniam infirmus sum: sana me. II.

Domine, quoniam conturbata sunt ossa mea:

Ad permonendum Deum, ut non in furore arguat, adducit poenitens David aliquot argumenta; ac primum sumit ab infirmitate sua, quasi dicat, non re-

spi-



spicias Domine peccata, vt offensas tuas, sed vt miseras, & agnitiones meas; proinde non punias, vt Iudex, sed cures vt Medicus; vre, & seca, si opus est; sed ex misericordia ad sanandum, non ex iusticia ad perdendum. Verè enim peccata miseræ sunt, & quò sunt magis ex malitia commissa, eò sunt maiores miseræ, & quò minus nos ea cognoscimus, & timemus, eò miserræ sumus. Ergo, inquit, miserere mei, quoniam infirmus sum, id est, respice misericorditer peccata mea quæcunque illa sint, vt agnitiones, & morbos animæ meæ, quæ me debilem, & imbecillum reddiderunt. Sana me Domine, quoniam conturbata sunt ossa mea. Idem repetit alijs verbis. Deus enim si misereatur, miseriam tollit, & proinde sanat, atque ita idem est, miserere mei, & sana me. Idem quoque est, quoniam infirmus sum, & quoniam conturbata sunt ossa mea. per ossa enim significatur robur, ac fortitudo; & tunc dicuntur ossa conturbari, quando fortitudo nutat, & robur frangitur, ac debilitatur. Poterant autem verba Græca, & Hebraica sic etiam reddi, Tremuerunt, siue tremefacta sunt ossa mea.

**III.** Et anima mea turbata est valde, sed tu Domine vsquequo?

Alterum argumentum ducit à cognitione proprii peccati, sicut in Psalm. 50. Quoniam iniquitatem meam ego cognosco. Dicit igitur, non solum miser sum, sed etiam miseriam meam agnosco, ac propterea anima mea se ipsa tam deformem, ac miseram aspiciens, & horrens turbata est valde, & conterrita, salubriter impatiens efficitur, & clamat, & tu Domine vsquequo non misereris, non sanas? Habet vero magnam emphasim, illud, vsquequo, sine alio verbo. Significat enim prolatum esse ab anima turbata, & non valente integram formare sententiam.

**IIII.** Conuertere Domine, & eripe animam meam, saluum me fac propter misericordiam tuam.

Hoc est argumentum tertium, quod à misericordia Dei sumitur. Conuertere, inquit, id est respice me. nam respectus Dei est causa omnium bonorum nostrorum, Conuertere faciem tuam, & salui erimus. Et alibi, Auertisti faciem tuam, & factus sum conturbatus. Respexit Dominus Petrum, & fleuit amare. Et Iacobus ideo vocat Deum Patrem luminum, quia sicut sol aspectu suo illuminat, calefacit, viuificat corpora; sic Deus respiciens oculo pietatis illuminat, accendit, viuificat animas; & eripe animam meam, id est, educ de fouea in quam cecidit; erue de laqueo venantium, quo capta, & irretita, tenetur; eripe de manibus inimicorum, quibus tradita est, propter peccatum. Saluum me fac, id est, libera ab imminente damnatione ad infernum. nam propriè saluare est liberare ab imminente mortis periculo. Notandus est autem ordo. Primo Deus conuertitur ad nos, ac nos respicit gratia sua. Secundo nos conuertimur ad illum, & sic anima eruitur à culpa. Tertio liberari à culpa saluamur à periculo imminens damnationis. Hoc autem totum, quod fit in actu iustificationis, non fit per vlla nostra merita præcedentia (quid enim meretur impius nisi poenam?) sed per misericordiam Dei; ideo addit propter misericordiam tuam. quasi dicat, Audeo petere tam ingens donum, non quia dignus sum, sed quia tu misericors es.

Quo-



Quoniam non est in morte qui memor sit tui, in inferno autem quis confitebitur tibi?

Est hoc argumentum quartum à gloria Dei desumptum. Peto, inquit, non argui in furore, quia si ita fieret, ad mortem æternam sine dubitatione damnerer: & sic periret ex parte memoria tua, & laus tua. Dammati siquidem ad gehennam non recordantur Dei, ut eum laudent; neque ullus est in inferno, qui confiteatur Domino, id est, laudet Dominum confitendo eius beneficia, & mirabilia. Qui hunc locum intelligunt de morte corporali, & per infernum intelligunt sepulchrum, & sensum esse volunt, quod mortui in sepulchris iacentes Deum non laudant, neque eius memores sunt, cum nihil sentiant: allegant verba Ezechie apud Isaiam cap. 38. Quia non infernus confitebitur tibi, neque mors laudabit te; & satis constat, Ezechiam petiisse liberari à periculo mortis corporalis. Sed profecto locus etiam Ezechie debet intelligi de morte æterna, ac de inferno damnatorum. Nam tamen Ezechias timebat mori corporaliter: timebat etiam mori in æternum, & cantavit canticum illud gratias agens Deo, quia intellexit ex dono corporalis sanitatis, tanquam ex signo diuinæ benevolentie sibi remissa fuisse peccata, & liberatum se esse à periculo gehennæ, unde ait: Tu autem eruisti animam meam, ut non periret; proiecisti post tergum tuum omnia peccata mea, quia non infernus confitebitur tibi, neque mors laudabit te; non expectabunt, qui descendunt in lacum veritatem tuam. Et sanè si de morte sola corporali hæc intelligerentur, valde exilia essent argumenta. Nam etsi mortui corporaliter, & in sepulchro iacentes non laudant Deum, tamen animæ eorum viuunt, & Deum laudant: & ipsa etiam corpora in sepulchro expectant veritatem Dei, id est, fidelitatem Dei de promissa resurrectione. Soli illi sunt qui descendunt in lacum æternæ damnationis, qui non expectant veritatem Dei, neque Dei recordantur in bonum, neque laudant, aut unquam laudabunt: atque ita hunc locum Ezechie intelligit S. Hieronymus in commentario Isaiæ, & alij Patres.

Laboraui in gemitu meo, lauabo per singulas noctes lectum meum, lachrymis meis stratum meum rigabo.

Quintum Argumentum ducit Propheta à fructibus dignis poenitentiae. Nam ut Apostolus dicit, Si nos ipsos diiudicemus, non utique iudicemur, id est, si nos ipsos damnaremus & puniremus, non damnaremur, nec puniremur à Domino. Parcit enim Deus ijs, qui sibi non parcent. Dicit igitur, se non solum intelligere, & detestari peccatum suum, sed etiam pro viribus punire, & puniturum. Laboraui, inquit, in gemitu meo, id est, tam ingenti fletu peccata mea deploraui, ut fatigatus sim, nec tamen adhuc cesso. Nam lauabo per singulas noctes lectum meum, id est, singulis noctibus vice somni, & quietis, vbertim peccata deflebo, & lacrymis stratum rigabo. Notanda est hoc loco abundantia & diuturnitas lacrymarum. Nam pro verbo, lauabo, in Hebræo est, asche, nare faciam, ut etiam vertit sanctus Hieronymus: & ipsum etiam Latinum, lauabo, non significat effusionem paucarum guttarum, sed tantam copiam, ut ijs lectus lauari posset. Vox etiam, rigabo, insinuat ingentem copiam lacrymarum decurrentium instar riuuli. Illud autem, per singulas noctes, in Hebræo ambiguum est. Nam significare potest, per totam noctem, & sic

לָאֵשׁ



& sic vertit sanctus Hieronymus : potest etiam significare , in omni nocte , & sic acceperunt Septuaginta : vtrumque mirabile est , & fortasse vtrumque verum simul , id est , quod longo tempore singulis totis noctibus lacrymas copiosissimas fuderit . In quo speculo intueri se deberent , qui plurima , & gravissima peccata committunt ; & vix paucas lacryma guttas emittere valent , cum remissionem à Deo quaerunt .

**VII.** Turbatus est à furore oculus meus , inueteravi inter omnes inimicos meos .

Pertinent hæc ad effectum indicandum maximæ illius profusionis lacrymarum . Nam in Hebræo pro turbatus est , habetur caligavit , seu corrosus est oculus meus , ut sensus sit , oculus meus propter furorem , & indignationem meam contra turpitudinem peccati , à fletu nimio quasi corrosus caligavit , & turbatus est : Quod autem sequitur , inueteravi , in Hebræo refertur ad oculum , & est tertie personæ , inueteravit : tamen quia non solum Septuaginta , sed etiam S. Hieronymus vertit in prima persona , inueteravi , siue consumptus sum , credibile est lectionem Hebraicam nonnihil ab eo tempore immutatam , ut in voce , atecha , desit vñ lōd in fine , & loco ה , debet esse ה , & legendū sit atachei , quæ mutatio facillimè accidere potuit . Sensus igitur est , Turbatus est à furore oculus meus , inueteravi inter omnes inimicos meos , id est , quia inueteravi inter omnes inimicos meos : & clarius , oculus meus caligavit præ fletu ex indignatione , quam concepi , ex eo quod tam diu in peccatis hæserim , ut inueteraverim inter omnes inimicos meos . quasi dicat , Non possum non vehementer mihi ipse indignari , quod nullum vitium adhuc perfectè vicerim , nullumq. hostem animæ meæ debellaverim , sed consenuerim inter omnes hostes meos . Vocat autem hostes , omnes qui eum ad peccandum impulerunt , siue Dæmones , siue homines , siue ipsa vitia , & habitus malos .

**VIII.** Discedite à me omnes , qui operamini iniquitatem , quoniam exaudiuit Dominus vocem fletus mei .

Quia tam graviter ferebat se consenuisse inter hostes , idè prorumpit in hanc vocem , Discedite à me , id est , nolo amplius consortium vestrum , non acquiescam tentationibus vestris , fretus diuino auxilio . Quoniam exaudiuit Dominus vocem fletus mei , id est , quia Dominus misericordia motus ob lacrymas meas non solum peccata dimisit , sed etiam virtutem auxit resistendi vobis .

**IX.** Exaudiuit Dominus deprecationem meam , Dominus orationem meam suscepit .

Explicat quod dixerat , se exauditum , & idem repetit bis , terve , ad significandam certitudinem exauditionis ; & ut ipse sibi hoc modo animum adderet ad resistendum tentationibus .

**X.** Erubescant , & conturbentur omnes inimici mei , conuertantur , & erubescant valde velociter .

Concludit optans finem totalem bellorum spiritualium . Erubescant , & conturbentur , quia nihil profecerunt , sed in vanum laborauerunt ; conuertantur in locum suum unde venerunt , & erubescant , id est , confusi discedant velocissimè :

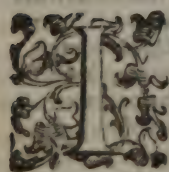


simè : quia nimirum nolo differre vitæ mutationem : sed ex hac hora , ex hoc momento aggredior viam Domini rectam , & perfectam . Potest etiam hæc conclusio esse oratio pro conuersione eorum hominum , qui vel persequendo , vel alliciendo causa peccandi illi fuerunt . Optat enim , & orat , vt illi erubescant . & conturbentur per veram cognitionem , & detestationem peccati : & sic ipsi quoque ad Deum velociter conuertantur . Potest denique esse imprecatio implenda in die Iudicii . Tunc enim verè omnes impij , siue Dæmones , siue homines , qui iustos ad impatiëntiam , vel alia peccata inducere voluerunt , confundentur , & erubescant , & conuertentur ad agnitionem veritatis , sed inutiliter . Tunc enim dicent , Ergo errauimus à via veritatis , &c . Erit autem id celeriter valde , quia dies Domini non tardat , etiam si nobis nunc secus videatur . Sed cum venerit , & repentinus venerit , tunc sentietur , quàm celeriter venerit . In Hebræo habetur , Erubescant , & conturbentur vehementer . Quæ vox , vehementer , non habetur hoc loco in nostris codicibus Græcis , & Latinis , sed fuisse in editione Septuaginta Interpretum , testatur S. Hieronymus in eplst. ad Suniam , & Fretellam . Sed si quis rectè consideret , illa particula non deest in nostris codicibus , sed posita est paulò inferius . Nam vbi nos habemus , conuertantur , & erubescant valde velociter , in Hebræo non habetur valde , sed solum velociter . Ex quo intelligimus , non esse sensum , erubescant valde velociter , sed , erubescant valde , & erubescant velociter . Et hoc modo Codices omnes concordantes erunt .

## P S A L M V S S E P T I M V S .

Titulus , & Argumentum Psalmi .

*Psalmus David , quem cecinit Domino pro verbis Chusi filij Iemini .*



IN Hebræo non est Psalmus , sed , Sigaion , quod propriè ignorantiam significat ; tamen quia Septuaginta , & S. Hieronymus reddiderunt , Psalmus , dicendum erit , eam vocem esse ambiguam , & significare non solum ignorantiam , sed etiam genus aliquod cantici . Quis item fuerit Chusi , non est admodum certum . S. Augustinus , & alij qui non norunt linguam Hebræicam , existimant esse Chusi Arachitem amicum David , qui ( vt legitur 2. Reg. 26 . ) misit nuncium ad Dauidem , eiq. significauit consilium Achitophel . Sed ille Chusi scribitur per litteram Chet , iste de quo in hoc Psalmo , per litteram Caph , neque constat , an ille Chusi fuerit filius Iemini . Denique David in hoc Psalmo refellit calumniam cuiusdam filij Iemini , vt patet ex illis verbis , Si feci istud ; Chusi autem Arachites nullam calumniam dixit contra David . S. Hieronymus existimat , titulum intelligendū esse de Saule , qui vocatur Chus , id est , Aethiops , ob nigredinem morum , & erat de Tribu Benjamin , seu ( quod est idem ) filius Iemini , vt patet ex lib. 1. Regum cap. 9. Saul enim lib. 1. Reg. cap. 22. dixit coram omnibus seruis suis , Non est qui vicem meam doceat , eo quod



quod suscitauerit filius meus seruum meum aduersus me insidiantem mihi usque hodie . Hanc igitur calumniam refutat Dauid, in hoc Psalmo iuxta opinionem S. Hieronymi . Sed potest etiam æquè probabiliter dici, Chus hoc loco esse Semei , qui erat etiam filius Iemini , & maledixit Dauidi , cum fugeret persecutionem Absalonis , & ait : Egredere vir sanguinum , & vir Belial , reddidit tibi Dominus vniuersum sanguinem domus Saul , quoniam inuasisti Regnum pro eo , 1. Reg. 16. Ob hanc calumniam pessimam , & falsissimam videtur hunc Psalmum composuisse , orans Deum , vt defendat innocentiam , & iustitiam suam ; & ideò vocatur Psalmus , Ignorantia Dauid , quia verè ignorabat , se mala illa fecisse , de quibus accusabatur à Saule , siue à Semei . Idè etiam dicit in principio Psalmi , Domine Deus si feci istud , si est iniquitas in manibus meis , &c. Videtur igitur Psalmus scriptus esse tempore persecutionis Absalon , ob verba maledictionis Semei , vel tempore persecutionis Saul , ob verba supradicta . Prophetice autem Dauid gerit personam Christi , & cuiusunque iusti calumniam sustinentis .

### EXPLICATIO PSALMI SEPTIMI.

- I. **D**omine Deus meus in te speraui , saluum me fac ex omnibus persequentibus me , & libera me .

In te , inquit , speraui , quia penè omnes deseruerunt me ; ita vt etiam filius meus Absalon , vel socer meus Saul querant me occidere : non habeo cui fidam , nisi te Deum meum . Saluum me fac ex omnibus persequentibus me . Multi enim eum persequébantur , alij consilio , alij maledictione , alij bello & armis .

- II. Nequando rapiat vt leo animam meam , dum non est qui redimat , neque qui saluum faciat .

Respicit ad Principem persecutionis , ne fortè , inquit , Saul , aut Absalon , rapiat animam meam , id est , vitam meam , vt leo solet absque vlla misericordia interficere animalia cætera ; dum non est qui redimat , neque qui saluum faciat , id est , dum tu non redimis , neque saluas . Sciebat enim Dauid omnem industriam humanam sine Deo esse vanam . Vtitur Scriptura voce redemptionis pro quacunque liberatione , etiam si non fiat propriè per solutionem precij . Sicut enim dicitur Deus vendere , quos alienat quodammodo à sua misericordia , & tradit ministris suæ iustitiæ puniendos : ita dicitur Deus redimere , quos iterum à ministris iustitiæ erutos misericorditer liberat . In Hebræo habetur paulò aliter , videlicet : Ne fortè rapiat vt leo animam meam , lacerans , & non sit saluus : sed in sententia non est varietas .

- III. Domine Deus si feci istud , si est iniquitas in manibus meis .

- IV. Si reddidi retribuētibus mihi mala , decidam merito ab inimicis meis inanis .

Reddidit causam , cur petierit liberari à Deo , quia videlicet Deus nouit innocentem .



aduentum eius, & sic refellit calumniam Saulis, & Semei de insidijs in Saullem, & de inuassione Regni: nec solum dicit se non reddidisse malum pro bono, neque malum pro malo, sed reddidisse bonum pro malo. Primo igitur dicit se non reddidisse malum pro bono, Si feci, inquit, istud, id est, si insidiatus sum Regi, vel si inuasi Regnum fraude aliqua aut vi. A est iniquitas in manibus meis, id est, si operatus sum iniquitatem reddens malum pro bono, id est, cum receperim à Saule honorem magnum, ut essem Gener eius, & Tribunus super mille viros, si reddidi pro his beneficijs malum insidiarum, ut ipse dicit. Addit, se non reddidisse malum pro malo, Si reddidi retribuētibus mihi mala, id est, cum Saul, siue Semei retribuerint mihi multa mala pro beneficijs à me acceptis, ita ut me occidere voluerint, si reddidi eis vicem procurando eorum mortem, & non potius abstinerim semper à nece ipsorum, cum facile, & impune inferre eam possem: decidam merito ab inimicis meis inanis, id est, si non sunt falsæ eorum calumniæ, non recuso cadere in prælio penitus inanis, id est, sine vlla gloria militari, nullo damno hostibus illato, & maximo accepto. In Hebræo legitur hoc modo, Si reddidi retribuētibus mihi malum, & dimisi hostes meos vacuos: sed vox dimisi, potest significare etiam recedam, seu discedam, & tunc efficitur sententia quam reddiderunt Septuaginta. Idem enim est recedam ab inimicis inanis. Si autem legamus cum S. Hieronymo, Et dimisi hostes meos vacuos; tunc sensus erit, se reddidisse bona pro malis, ac si dicat, Si dimisi hostes meos non affectos à me aliquo insigni beneficio, eueniat mihi hoc, aut illud malum.

Persequatur inimicus animam meam, & comprehendat, & conculcet in terra vitam meam, & gloriam meam in puluerem deducat. V.

Hæc sunt mala, quæ sibi ipse imprecatur, & sunt veræ calumniæ Saulis, aut Semei. Semper autem crescit oratio. Primo, inquit, persequatur inimicus animam meam, id est, conetur me occidere. Secundo, comprehendat, id est, non possim effugere manus eius, quin capiat me ad interficiendum. Tertio, Conculcet in terra vitam meam, ignominiosè destruat vitam meam, quomodo destruntur, quæ pedibus minutatim atteruntur. Denique, gloriam meam in puluerem deducat, id est, post mortem detrahatur gloria mea de loco sublimi, in quò nunc est, usque ad puluerem, ita ut memoria mea cum infamia, & opprobrio viuat inter homines. Quinto additur in Hebræo, Selà, id est, semper, infamis maneam.

Exurge Domine in ira tua, & exaltare in finibus inimicorum tuorum. VI.

Demonstrata innocentia sua petit à Deo iustam defensionem. Et quia Deus per metaphoram dicitur dormire, cum non adiuuat; surgere à somno, quando incipit adiuuare, iuxta illud, Exurge quare obdormis Domine? Ideo nunc dicit: Surge in ira tua, id est, irascere inimicis meis, eosque repelle, ac terre, ne mihi noceant. Illud autem, Et exaltare in finibus inimicorum tuorum, idem ferè significat; est enim sensus, Appare sublimis in finibus inimicorum, ut omnes te videant, id est, ut omnes præsentiam tuam sentiant. Parum autem re-

C

fert



fert, quod in Hebræo habetur, inimicorum meorum, in Græco, & Latino, inimicorum tuorum. Idem enim inimici erant Davidis, & Dei.

VII. Et exurge Domine Deus meus in præcepto, quod mandasti, & synagoga populorum circumdabit te.

Petierat simpliciter auxilium Dei contra inimicos: nunc addit rationem cur deceat Deum hoc facere. Et ratio est, quia Deus præcepit Iudicibus terræ, ut liberent innocentes de manibus opprimentium. Ex quo sequitur, ut ipsum quoque id facere deceat, qui est Iudex supremus super omnes Iudices. Exurge, inquit, in præcepto quod mandasti, id est, iuxta præceptum quod mandasti. In Hebræo habetur, Iudicio, quod mandasti, & idem est sensus, nimirum, iuxta Iudicium, quod fieri præcepisti. Porro in Hebræo habetur: Exurge ad me, pro eo quod nos habemus: Exurge Domine Deus meus. Sed facile apparet unde nata sit diuersitas interpretationis. nam vox Hebræa potest legi, Eli, ac sic legerunt Septuaginta, & rectè verterunt, Deus meus: potest etiam legi, Elai, & sic legerunt, qui addiderunt puncta, & S. Hieronymus, & ideo reddidit S. Hieronymus, ad me, & sic reddunt omnes, qui recipiunt puncta. Sed ut sæpè dixi, in eiusmodi varietatibus, magna debet esse auctoritas Septuaginta virorum. Et synagoga populorum circumdabit te, id est, ex hac demonstratione præsentia tuæ in cohibendis inimicis meis, & in defensione mea, fiet ut multi alij agnoscant te, & confiteantur tibi; teq. laudent, & sic circumdabunt te, quia ubi sunt aliqui congregati in nomine tuo, ibi tu es in medio eorum.

VIII. Et propter hanc in altum regredere; Dominus iudicat populos.

Quia dixerat, Synagoga populorum circumdabit te: ideo nunc adiungit, & propter hanc in altum regredere, id est, sicut propter me exaltatus es in finibus inimicorum meorum, terrens eos ex iustitiæ tuæ solio: ita propter synagogam populorum laudantium te, quandoque opus erit, in altum solium iustitiæ iterum ascende, & appare conspicuus in finibus inimicorum eius. Quod sequitur, Dominus iudicat populos, in Hebræo coniungitur cum versiculo sequenti, & verè cum illo optimè cohæret: sed optimè etiam cohæret cum versiculo præsentis, ut distinxerunt Septuaginta Interpretes. Est enim redditio rationis, quasi dicat Propheta, Domine pro synagoga populorum tibi adhaerentium ascende in solium iudicij aduersus hostes eorum; quia Dominus iudicat populos, id est, quia Domini supremi, qualis tu es, proprium est iudicare populos. Neque refert si legamus, iudicat, cum Græcis, vel iudicabit, cum Hebræis, quia idem est sensus, nimirum, ad Dominum pertinet iudicare populos.

IX. Iudica me Domine secundum iustitiam meam, & secundum innocentiam meam super me.

Hæc est conclusio totius superioris precatationis. Quia enim conscius sibi erat, falsam esse calumniam Saulis, siue Semei, & conscientia suæ testem habebat Deum; rogat ipsum Deum supremum iudicem, ut iudicet causam suam iuxta iustitiam suam, & innocentiam quæ est super se: & det unicuique prout meretur.

Con-



Consummetur nequitia peccatorum, & diriges iustum: scrutans corda, & renes Deus. X.

Hæc est quasi pars altera Psalmi, in qua docet Propheta eos, qui male agunt, aduersus seipsos agere: ac per hoc hortatur omnes, vt conuertantur ab iniquitate ad iustitiam. Ait igitur, consummetur nequitia peccatorum, id est, perficiatur, & ad summum perueniat nequitia peccatorum, tamen iusto non nocet; non enim eum insecletur ad dexteram, vel ad sinistram; quia tu diriges iustum, id est, per tuam prouidentiam aderis iusto, ne declinet ad dexteram, vel ad sinistram. Tu, inquam, hoc facies, qui solus nosti, qui sint verè iusti, cum scruteris corda, id est, cogitationes; & renes, id est, desideria. In Hebræo habetur verbū futuri temporis, ִיגְמַר, id est, consummetur, siue consummabitur: sed Septuaginta Interpretes legerunt sine litera Iod, quæ minutissima est, & potest postea esse addita: sensus tamen in idem recidit. Si enim legas, Consummetur nequitia, sensus erit, nequitia peccatorum crescet vsque ad summum, & tota consummetur in vexatione iustorum, & tamen eos non deiciet, neque insecletur; quia Deus eos dirigit, & stabiliet: vtrumque enim significat vox Hebræa, תְּנַחֵם.

יגמר

תנחם

Iustum adiutorium meum à Domino, qui saluos facit rectos corde. X I.

Ex vniuersali sententia colligit in particulari, se meritò sperare adiutorium Domini. Iustum, inquit, adiutorium meum à Domino veniet, quia iustum est, vt Deus iustos adiuuet; quoniam eius proprium est, saluos facere rectos corde, id est, eos qui verè sunt iusti coram Deo, qui scrutatur corda. In Hebræo coniungitur prima vox huius versiculi, cum versu superiore, scrutans corda, & renes Deus iustus; & deinde incipit nouus versus, Adiutorium meum à Domino. Res non est magni momenti, & in rebus dubijs præferenda videtur auctoritas Septuaginta virorum, & Vulgatæ nostræ editionis,

Deus iudex iustus, fortis, & patiens nunquid irascitur per singulos dies? XII.

In hoc versiculo videntur dissidere codices Hebræi, Græci, & Latini. Nam ex Hebræo vertit S. Hieronymus, Deus iudex iustus, & fortis comminans tota die. Ex Græco reddit S. Augustinus, Deus iudex iustus, & fortis, & patiens non iram adducens tota die. Videntur autem planè contraria, comminans, siue irascens (vtrumque enim significat vox Hebræa) tota die; & non iram adducens per singulos dies, id est, non irascens omni die. Codex autem Latinus per interrogationem habet, numquid irascitur per singulos dies? sed facilis est concordia. Nam vox Hebræa si legatur El, vt legit S. Hieronymus, & vt nunc legitur secundum puncta Rabinorum, significat fortem: si autem legatur Al, vt potest legi cum alijs punctis, & vt legerunt Septuaginta Interpretes, significat, non. Et hanc lectionem veriore existimamus; & sic concordat Græcus codex cum Hebræo, vterque enim habet, non irascitur, siue non comminatur. Illud autem fortis, quod est in Græco, non est interpretatio vocis Hebræicæ El, sed est nomen superadditum à Septuaginta explicandi gratia, sicut etiam patiens. Nam in Hebræo ad verbum habetur, Deus iudex iustus non comminans, siue

לֵן

לֵן

לֵן

C 2 non



non irascens omni die, siue tota die. Latinus autem Interpres sequutus Græcam lectionē reddidit sensum, non verba, cum per interrogationem posuit, nunquid irascitur per singulos dies? idem enim est, non irascitur, & nunquid irascitur? Sententia igitur huius versiculi est, Deum Iudicem iustum, qui simul est fortis, & patiens, non semper comminari, vel irasci; sed aliquando re ipsa effundere iram suam grauissimè puniendo; id quod dicitur aduersus eos, qui videntes Deum, sæpe minari multa mala peccatoribus, & tamen differre executionem, contemnunt minas Dei. Hunc autem sensum esse huius versiculi colligitur ex sequenti.

**XIII. Nisi conuersi fueritis, gladium suum vibrabit: arcum suum tetendit, & parauit illum.**

Probat Propheta, Deum non semper irasci, vel minari, sed aliquando effundere iram, & inferre mala quæ comminabatur. Nisi conuersi, inquit, fueritis, gladium suum vibrabit (sic enim legendum est, non vibrauit) id est, gladium agitabit cedendo, atque ita splendere eum faciet. Nec solum gladio percutiet, sed etiam arcu. iam enim arcum tetendit, & parauit. Vtitur autem similitudine gladij, & sagittarum, vt significet Deum punire tam prope, quàm longe. Quando causa mali nobis illari proxima est, & manifesta, tunc Deus gladio ferit comminus. Quando causa mali remota, & occulta est, tunc videtur Deus eminus iaculari sagittas suas.

**XIV. Et in eo parauit vasa mortis, sagittas suas ardentibus effecit.**

Ne putaremus, sagittas Dei facilè posse repelli, aut vitari, addit Propheta, eas sagittas esse vasa mortis, id est, instrumenta mortifera, & sagittas effectas, siue fabricatas ardentibus, id est, ex ardenti materia, vt sint tela ignita, quæ velocissimè, & summa vi penetrant omnia. Porro nomen vasis passim accipitur in Scripturis pro instrumento, vt Psal. 70. In vasis Psalmi. Isaia 22. Vasa musicorum. Hieremie 50. Vasa iræ, & cap. 51. Vasa belli.

**XV. Ecce parturijt iniustitiam, concepit dolorem, & peperit iniquitatem.**

Tribus sequentibus versiculis ostendit Propheta sagittas Dei, vt verè ignitas velocissimè, & summa vi ferri, vt vitari non possint. Nam illa ipsa actione, Dei prouidentia sic disponente, quæ peccatores nocere parant Iustis, seipsi occidunt. Hæc enim est mira Dei animaduersione in peccatores, cum facit, vt omnes eorum machinationes in ipsos conuertantur. Ecce, inquit, peccator concepit dolorem, & peperit iniquitatem, & foueam aperuit, ac profundè fodit, vt iustum, vel apertè, vel clam opprimeret; sed Deo sic operante, cecidit ipse peccator in suam foueam, & dolor quem conceperat, & iniquitas, quam pepererat in caput eius reciderunt. Sed singula explicemus. Ecce parturijt iniustitiam, peccator videlicet, iniustum aliquod opus aduersus iustum effecit. Porro hoc loco, parturijt, non est aliquid diuersum à voce peperit, sed omnino idem; explicat enim statim clarius, quo semine parturierit, siue pepererit. Concepit, inquit, dolorè, & peperit iniquitatem. Concipitur enim semen, & paritur foetus. Conceptio doloris, est conceptio inuidiæ, siue odij in proximum, quæ sunt semina malorum; & rectè conceptio inuidiæ, vel odij, dicitur conceptio doloris; quia inuidia, & odium

tor-



torquente, & dirumpunt animum invidentis, & odio habentis. Ex hoc malo semine concepto paritur opus iniquum; ut cædes, rapina, detractio; falsum testimonium, & similia. Quamvis autem videantur nonnullis tria distincta, parturit iniustitiam, concepit dolorem, peperit iniquitatem, & verè parturitio sit quid medium inter conceptum, & partum: tamen dixi non esse hoc loco, nisi duo; tum quia duo sola respondent paulo infra, cum dicitur. Conuertatur dolor eius in caput eius, & in verticem ipsius iniquitas eius descendet; tum quia, si, parturit, hoc loco poneretur pro parturitione distincta à partu, poneretur post verbum, concepit, non ante illud. Igitur parturit iniustitiam, dictum est in summa, & breuiter, deinde explicatum est per illa, concepit dolorem, & peperit iniquitatem.

Lacum aperuit, & effodit eum, & incidit in foueam, quam X VI. fecit.

Dixerat peccatorem peperisse iniquitatem contra iustum; addit aperuisse, etiam lacum, siue cisternam, ut est in Hebræo. Significat autem his similitudinibus, peccatorem aliquando apertè, aliquando occultè moliri malum iustis; & quia tam partus, quam fossio sunt opera valdè laboriosa, significatur, opera mala, non sine dolore, & labore fieri: Hinc illa vox perditorum, Sap. 5. Ambulauimus vias difficiles. Et incidit in foueam, quam fecit. Incipit iam Prophetæ ostendere mala illa hominum peccatorum ipsis peccatoribus solùm nocere, & hunc esse gladium, siue sagittas Dei; & incipit ab ultimo malo, quia in illo desierat. Aperuit, inquit, lacum, seu cisternam, ut iustus nesciens ibi esse foueam, in eam caderet; sed ipse prior in eam incidit, qui eam foderat.

Conuertetur dolor eius in caput eius, & in verticem ipsius X VII. iniquitas eius descendet.

Non solùm mala occulta, ut apertio foueæ, sed etiam manifesta, ut odium, siue inuidia concepta, quæ multis signis prodit exterius; & ipsa mala ex odio, & inuidia profecta, ut cædes, & rapinæ, & similia in auctorem, Deo sic disponente, recident. Exemplo sunt Saul, & Dauid; Christus, & Iudæi; Martyres, & persequutores.

Confitebor Domino secundum iustitiam eius, & psallam, X VIII. nomini Domini altissimi.

Concludit Psalmum cum laude Dei: Confitebor Domino, id est, laudabo Dominum. sic enim passim accipitur in Scripturis confessio pro laude, quia, videlicet qui laudat confitetur, eum quem laudat dignum esse laude; secundum iustitiam eius, id est, laudabo, prout meretur eius iustitia, quæ tam admirandis modis liberat iustos, punit iniustos; & psallam nomini Domini altissimi; idem significatur alijs verbis; Hymnum dicam Domino altissimo, id est, supremo Iudici, qui sedet in altissimo solio super omnes alios Iudices.





## PSALMVS OCTAVVS.

Titulus, &amp; Argumentum.

*In finem pro torcularibus, Psalmus David.*

הַבְּתִירָה



הַבְּתִירָה

O X, torcularibus, in Hebræo est, Haphittith, quæ nihil significare videtur, & ideo moderni, qui ita legunt, dicunt esse genus instrumenti musici nobis incogniti. At Septuaginta, & Sanctus Hieronymus, qui reddiderunt, torcularibus, legerunt sine dubio, Hagattoth, quod significat torcularia, & hanc esse veram lectionem dubitare non possumus. Quid autem sit, pro torcularibus, difficile est diuinare. qui enim intelligunt Ecclesiâ, vel martyria, vel Crucem Christi, mysticè exponunt. Animaduerti titulum, pro torcularibus, haberi in tribus Psalmis, qui ad amorem Dei præcipuè pertinent, videlicet in hoc octauo, qui exorditur à magno affectu; Domine Dominus noster, quàm admirabile est nomen tuum in vniuersa terra? & in octogesimo, qui similiter hortatur ad iubilum spirituale, Exultate Deo adiutori nostro, iubilate Deo Iacob: sumite Psalmum, & date tympanum, psalterium iucundum cum cithara. Denique in octogesimo tertio, qui plenus est affectu ardentissimi amoris diuini, Quam dilecta tabernacula tua Domine, concupiscit, & deficit anima mea: Cor meum, & caro mea exultauerunt in Deum, vinum. Itaque ex materia horum Psalmorum suspicor dici, pro torcularibus, quia sunt aptissimi ad exprimendum vinum diuini amoris ex cordibus hominû. vel quia cum lætitiâ, & cordis iubilo canendi sunt; quomodo lætari, & canere solent, tempore vindemiæ qui de torcularibus ingentem vini copiam exprimunt. Fateor tamen me nondum assequi tituli huius, vt etiam aliorum multorum intelligentiam, est igitur argumentum huius Psalmi, laudatio potentia, sapientia, & benignitatis Dei, ac præcipuè erga genus humanum.

## EXPLICATIO PSALMI OCTAUI.

I. **D**omine Dominus noster, quàm admirabile est nomen tuum in vniuersa terra?

Ex consideratione magnitudinis Dei, rapitur Propheta in admiratione, quod tantus Deus tanti faciat hominem, qui est pulvis, & cinis, vt eum visitare & ornare plurimis, & maximis beneficijs dignatus sit. Illud Domine, in Hebræo est nomen proprium Dei, quod scribitur quatuor literis, & deducitur ab esse, iuxta illud ego sum qui sum: quod nomen moderni exprimunt per vocem, Ieoua, sed Septuaginta Interpretes, & Sanctus Hieronymus, inò Christus ipse, & Apostoli pronuntiare non solebant, sed loco eius dicebant, Domine. Illud autem, Dominus noster, est in Hebræo alia vox, Adonai, quæ propriè Dominum significat. Itaque sensus est, Deus qui es ipse fons essendi, vnde omnia quæ sunt, deriuantur, ac proinde Dominus noster, idest, Dominus rerum omnium es; quàm admirabile est nomen tuum in vniuersa terra? id est, gloria tua, siue bona fama nominis tui diffusa est per omnem terram, cum ingenti admiratione



miratione omnium, qui illam considerare satagunt. Quod Isaias cap. 6. alijs verbis dicit, Plena est omnis terra gloria eius; Dicit autem nomen Dei esse admirabile, quia tametsi pauci re ipsa mirentur, cum pauci sint, qui considerent opera Dei; tamen ipsum Dei nomen est admiratione dignissimum, cum omnes creaturæ assidue laudent creatorem, ut omnia pulchra opera laudare dicuntur artificem. Et hoc modo plena est omnis terra gloria Dei; quia quicquid est in terra, etiam si minimum quid videatur, potentiam, & sapientiam creatoris infinitam manifestat.

Quoniam eleuata est magnificentia tua super cælos.

II.

Ratio redditur, cur sit tam admirabile nomen Domini in vniuersa terra, quia videlicet magnificentia Dei est altior cælo, id est, non capitur cælo; tanta est, ut totus mundus eam capere non possit, Operuit cælos gloria eius, & laudis eius plena est terra, inquit Abachuc in cantico suo. Porro magnificentia virtus est magnorum Principum, qui magnis sumptibus, vel ingentia palatia, aut ciuitates ædificant, vel maximum numerum famulorum, aut etiam exercitus integros alunt, vel amplissima dona in alios conferunt. Deus autem ædificauit palatium huius totius mundi, cuius pauimentum est orbis terræ & tectum est cælum. Alit autem omnia viuientia, quæ sunt innumerabilia; denique donauit Angelis sanctis, qui sunt in maximo numero, & donaturus est hominibus iustis Regnum amplissimum, non temporale, sed æternum. Verè igitur magnificentia eius maxima est.

Ex ore infantium, & lactentium perfecisti laudem propter inimicos tuos, ut destruas inimicum, & ultorem.

III.

Respondet obiectioni quæ poterat fieri; si gloria Dei replet orbem terræ, & magnificentia eius eleuata est super cælos; unde fit, ut non omnes eam cognoscant, & laudent? Respondet, inde fieri, quod Deus non dignetur cognosci, & laudari à superbis, qui de sua virtute præsumunt; sed ab humilibus, & paruulis iuxta illud Matth. 12. Confiteor tibi Pater, quia abscondisti hæc à sapientibus, & prudentibus, & reuelasti ea paruulis. Et hinc valde crescit gloria, & magnificentia Dei, cum non cognoscatur, nisi à quibus ipse cognosci voluerit. Potest autem hac versiculus duobus modis intelligi. Primo, ut per infantes, & lactentes, intelligantur homines, qui re vera comparatione Angelorum sunt veluti infantes, & lactentes, præsertim circa intelligentiam rerum diuinarum. ergo, inquit, ex ore mortalium hominum perfecisti laudem, reuelans eis gloriam tuam, propter inimicos tuos, id est, ad confusionem superbiorum Angelorum; ut destruas inimicum, & ultorem, id est, ut perdas sapientiam, primarij inimici tui, Diaboli, & defensoris, siue vltoris eius, id est, agminis Angelorum reproborum, qui illum sequuti sunt. Secundo, per infantes, & lactentes, possunt intelligi homines humiles, & paruuli in oculis suis, & imperiti scientiarum secularium, quales fuerunt multi Prophetæ, & Apostoli, & ingens numerus Monachorum, & Virginum sanctarum, nec non verè puerorum, qui in tenera ætate adeo perfecte cognouerunt gloriam Dei, & admirabile nomen eius, ut pro ipso mortem oppetere non dubitauerint. In hoc sensu allegauit Dominus hunc Psalmum in Euangelio, Nunquam legistis, quia ex ore infantium, & lactentium perfecisti laudem? Matth. 21. Inimici autem dicun-

C 4 tur



tur Sapientes huius mundi, & defensores ipsorum, qui, quamuis Deum cognouerint, tamen non sicut Deū glorificauerunt, ideo insipientes facti sunt, vt Apostolus docet ad Rom. 1. Quod dicitur, vt destruas, in Hebræo est, Vt quiescere facias; sed sensus est idem. Nam non loquitur Psalmus de destructione personæ, sed sapientiæ, iuxta illud Isaiæ, Perdam sapientiam sapientum; & illud Apostoli 1. Cor. 1. Stultam fecit Deus sapientiam huius mundi.

**IV.** Quoniam videbo cælos tuos, opera digitorum tuorum, lunam, & stellas, quæ tu fundasti.

Sanctus David ponit se in numero infantium, & lactentium laudantium Deum; quasi dicat, Certè ex ore infantium, & lactentium perfecisti laudem. Nam ego vnus ex illis; quippe qui pastor ouium eram, tuas laudes perficiam. Quoniam videbo cælos tuos, id est, considerabo attentè admirabile illud opus manuum tuarum; & inde laudabo te tanti operis creatorem. Illud, tuos, non est in Græco, tamen est in Hebræo, & inde in editionem nostram rectè translatum fuit. cur autem dixerit, tuos, declarat dicens, opera digitorum tuorum; nec dicit opera brachiorum, sed digitorum, tum vt ostendat summa facilitate cælos à Deo fuisse conditos; tum quia digitis fiunt operà subtilia, & preciosa, ad quæ faciendā ingenium, non labor requiritur: non meminit Solis, sed Lunæ tantum, & stellarum, quia tempore nocturno contemplari solebat David; quoniam tempus illud ob quietem contemplationi aptius est. Mēdia nocte, inquit, surgebam ad confitendum tibi. Et alibi, In matutinis meditabor in te. Sicut etiam Isaias, Anima mea desiderauit te in nocte. Noctū autem cælum videtur Luna, & stellis ornatum; denique verbum, fundasti, significat cælos, Lunam, & stellas ex nihilo creata, quasi dicat Propheeta, quæ tu à fundamento fecisti, cum antea nihil eorum extaret.

**V.** Quid est homo, quòd memor es eius, aut filius hominis, quoniam visitas eum?

Ex magnitudine Dei iam declarata, accedit ad extollendam magnitudinem Dei erga homines. Quid est, inquit, homo, quòd tu creator cæli, & terræ dignaris eius recordari? Quasi dicat, maximum est hoc beneficium, quòd altissimus Deus dignetur meminisse hominis, qui est puluis & cinis. Quia verò istud, recordari in Deo non est simplex memoria, sed est recordari ad benefaciendum; addit explicans, aut filius hominis, quoniam visitas eum? Homo, & filius hominis hoc loco idem significant, nisi fortè ponatur hæc distinctio ad significandum beneficia Dei non esse collata in solum primum hominem, qui fuit homo, sed non filius hominis; sed etiam in omnes posteros, qui ita sunt homines, vt sint etiam filij hominum. Visitatio autem significat specialem prouidentiam, quam Deus habet erga homines, sed præcipuè illam quam Deus ostendit, cum venit in hunc mundum, & assumpsit humanam naturam, & in terris visus est, & cum hominibus conuersatus est. Hæc est propriè visitatio, de qua Zacharias in Cantico Luc. 1. Benedictus Dominus Deus Israel, quia visitauit, & fecit redemptionem plebi suæ: & infra, Visitauit nos oriens ex alto. Hæc sanè visitatio maximè meretur illam admirationem, Quid est homo, &c.

Minui-



Minuisti etiam paulominus ab Angelis, gloria & honore, VII.  
coronasti eum, & constituisti eum super opera manuum  
tuarum.

Hæc duplicem habent sensum, literalem, & allegoricum. Secundum literalem sensum commemorantur tria beneficia Dei erga naturam humanam, primo quod homo sit conditus à Deo tam nobilis naturæ, ut non sit inferior Angelis, nisi modicum: deinde, quod sit ornatus gloria, & honore præ omnibus alijs inferioribus creaturis; quia sit factus ad imaginem, & similitudinem Dei, ratione & libero arbitrio præditus. Denique quod acceperit potestatem, & dominium in omnia opera Dei, ac præsertim in animalia, ideo subiungit.

Omnia subiecisti sub pedibus eius, oues, & boues vniuersas, VIII.  
in super & pecora campi.

Volucres cæli, & pisces maris, qui perambulant semitas maris.

Per oues, & boues intelliguntur omnia animalia domestica: per pecora campi, animalia sylvestria, quæ liberè vagantur per campos; per aues cæli, & pisces maris, non est dubium quid intelligatur. Illud est notandum, in Hebræo, post pisces maris, addi in singulari, perambulans semitas maris, & in Græco etiam mutari saltem genus: nam post pisces maris habetur in neutro, perambulantia semitas maris. Sensus igitur est, non solum pisces propriè dictos, sed omne perambulans, siue omnia perambulantia semitas maris, id est, quicquid mouetur in mari, siue sint pisces, siue monstra, siue quid aliud. Tam verò secundum allegoricum sensum, sed certum, & à Deo intentum, Apostolo teste. Heb. 2. & 1. Cor. 15. significatur, hominem in Christo post illam insignem Dei visitationem, id est, Verbi incarnationem, minoratum aliquantulum ab Angelis propter passionem; tunc enim Christus visus est aliquo modo minor Angelis, cum ei apparuerit Angelus de cælo confortans eum; & cum Angeli sint impassibiles, & immortales; Christus autem eo tempore passus, & mortuus sit. Absolutè autem semper fuit Christus Angelis superior, & omni ex parte superior. Quod apparuit, quando gloria, & honore coronatus est, id est, per resurrectionem circumdatus vndique glorio, & immortal corpore: & constitutus per admirabilem Ascensionem super omnia opera Dei, exaltatus videlicet ad ipsam Patris sui dexteram. Omnia quoque subiecta sunt ei, nulla re excepta, Præter illum, ut Apostolus ait 1. Cor. 15. qui subiecit ei omnia. Res autem illi præcipuè subiectæ sunt, primo, homines, tam fideles, significati per oues, & boues; subditos, & Prælatos; minores, & maiores; quàm infideles, significati per animalia sylvestria. Deinde Angeli hominibus superiores significati per aues cæli, quæ in sublime feruntur, & canunt assiduè laudes Dei. Denique Demones hominibus inferiores significati per pisces maris, qui in imis, & profundissimis locis habitant, & muti sunt ad laudes Dei, & luto, ac humoribus delectantur. Hæc omnia allegoricè varijs modis exponi posse docet S. Augustinus in hunc locum; ubi aliam ponit expositionem, quæ apud eum legi poterit. Vnum hoc loco addendum est, quod superius commemorandum fuisse; cum Psalmista dicit, Minuisti eum paulominus ab Angelis, non esse in He-



מלאכים in Hebræo nomen Angelorum, quos Hebræi vocant, Malachim, sed Elohim, quod interpretari solet Deus, vel Dij; sed quia nomen Dei in Scripturis sæpe tribuitur Angelis, & ipsis etiam hominibus, qui alijs præfunt; rectè Septuaginta Interpretes respicientes sensum Prophetæ, posuerunt, ab Angelis; & eam interpretationem approbavit Apostolus Hebr. 1.

IX. Domine Dominus noster, quàm admirabile est nomen tuum in vniuersa terra.

Repetit primam sententiam, vt ostendat illam esse quasi conclusionem, quam in toto Psalmo declarare & approbare intendebat, quasi dicat, Iure igitur, ac meritò exclamaui Domine Dominus noster, quàm admirabile est nomen tuum in vniuersa terra.

## P S A L M V S N O N V S.

Titulus, & Argumentum.

*In finem pro occultis filij Psalmus David.*

**H** VNC titulum Hebræi legunt, Victori super mortem filij: & quidem verba Hebræica, vt modo leguntur, ita sonant. Sed quia Psalmus hic est Psalmus lætitiæ, & David non lætitia, sed mœrore maximo affectus fuit ex morte filij, idè aliqui volunt vocem illam, Laben, legendam esse ordine literarum conuerso, videlicet, Nabal, vt sensus sit, pro morte Nabal. Sed Psalmus non loquitur de morte vnius hominis tantum, sed etiam de interitu magni alicuius exercitus. Idè alij dicunt in hoc Psalmo gratias agi Deo pro morte Goliath, & fuga totius exercitus Philistinorum. Sed Goliath non fuit filius David, vt inscribere debuerit Psalmum, pro morte filij. Verissima est igitur lectio Septuaginta, & vulgatæ Latine editionis, pro occultis, siue arcanis filij. Voces enim illæ, almuth, possunt legi, alamothe, quod significat occulta, siue arcana, & credibile est excidisse præpositionem, al, & legendum, al alamothe, pro occultis, sicut legitur in titulo Psalmi 45. Certè Septuaginta Interpretes, qui vtrumque titulum eodem modo reddiderunt, videlicet, pro occultis, sine dubio eodem modo legerunt, videlicet, al alamothe, neque dubium esse potest, quin libri eorum emendatiores fuerint quàm nostri. Quia verò ponitur hoc loco nomen filij absolute, & præcedit nomen arcani, siue occulti, id est, mysterij reconditi, rectè intelligimus in hoc Psalmo tractari de vnico illo Filio Dei, qui in carne humana delitescens, & nouo bellandi genere pugnans, vicit Diabolum & exercitum eius, quod Apostolus Coloss. 1. vocat mysterium absconditum à sæculis. Ad quem sensum reduci potest lectio Hebræica, pro morte filij, id est, pro morte Christi Filij Dei, quatenus ea mors fuit gloriosa debellatio Principis tenebrarum.

EXPLI-



## EXPLICATIO PSALMI NONI.

**C**onfitebor tibi Domine in toto corde meo, narrabo omnia mirabilia tua. I.

Proponit materiam Psalmi, quæ erit laudatio Dei propter opera eius mirabilia. Illud, in toto corde, significat rem esse omnium maximam, quam laudaturus est, & ideo totis viribus, totoq. affectu laudandam. Illud etiam, omnia mirabilia, significat, rem laudandam esse tam vniuersalem, vt quasi compendio quodam comprehendat omnia opera mirabilia Dei. Et verè talis fuit redemptio generis humani, opus summæ misericordiæ, in quo recapitulantur omnia beneficia Dei, iuxta illud Apostoli ad Ephes. 1. Instaurare omnia in Christo, id est, recapitulare, vt sonat vox Græca, & in vnam quasi summam omnia redigere.

Lætabor, & exultabo in te, psallam nomini tuo altissimæ. II.

Idipsum alijs verbis significat, vel potius explicat, quasi dicat, Confitebor tibi lætaturus, & exultans, ita vt læticia sit in corde, exultatio in exteriori motu, atque ita in toto corde confitebor. Narrabo mirabilia psallens nomini tuo Altissime, id est, in gloriam tuam canens illa mirabilia.

In conuertendo inimicum meum retrorsum infirmabuntur, & peribunt à facie tua. III.

Incipit narrare victoriam Christi contra Diabolum, & satellites eius, & loquitur in persona totius Ecclesiæ. In conuertendo, inquit, inimicum meum, retrorsum, id est, cum conuertetur inimicus meus Diabolus retrorsum, fugere videlicet incipiens à facie tua; tunc omnes eius milites infirmabuntur, & peribunt, id est, cognita fuga Ducis, debiles reddentur, & dilabentur, ac euanescent, ac si periissent. De hac fuga Diaboli loquitur in Euangelio Dominus, Nunc iudicium est mundi, nunc Princeps huius mundi eiicietur foras. Ioan. 12.

Quoniam fecisti iudicium meum, & causam meam, sedisti super thronum qui iudicas iustitiam. IIII.

Reddit causam, quare factum sit, vt Diabolus fugiat, & totus eius exercitus dissipetur. Quoniam, inquit, tu Domine fili Dei fecisti iudicium meum & causam meam, id est, absoluisi iudicium, & litem (id enim propriè sonat vox Hebræa, dmi) & controuersiam, quæ erat generi humano, siue Ecclesiæ cum Diabolo. Diabolus enim prætendebat genus humanum iustè à se teneri captiuum, & tyrannicè illud vexabat; sed Christus in Cruce absoluit hanc litem, satisfaciens pro homine; vnde subditur; Sedisti super thronum, qui iudicas iustitiam. vbi Crucem vocat thronum, iuxta illud S. Leonis serm. 8. de passione Domini: O ineffabilis gloria passionis, in qua & tribunal Domini, & iudicium mundi, & potestas est Crucifixi. Atque hæc sunt verè occulta Filij Dei, vt habetur



habetur in titulo Psalmi . Qui enim in oculis hominem reus videbatur , & cum summa ignominia pœnas luere ; is illo ipso tempore in throno sedens iustitiam iudicabat , id est , iustissime iudicabat , iam precio persoluto hominem liberandum , & Diabolum dominio spoliandum , & re ipsa chiographum decreti , quod erat contrarium nobis , ut scribit Apostolus Coloss. 2. tulit de medio affigens illud Cruci , & spolians principatus , & potestates .

V. Increpasti gentes , & perijt impius : nomen eorum delesti in æternum , & in sæculum sæculi .

Post debellatum Diabolum per crucem , Dominus Christus per Apostolos increpauit gentes , arguens mundum de peccato , de iustitia , & de iudicio ( ut ipse Dominus futurum prædixit ) & eo modo perijt impius , id est , perijt impietas idololatriæ , & homo de impio factus est pius . Nec solum perijt impius , qui tunc erat ; sed deleuit Christus nomen eorum , id est , gentilitatis , & idololatriæ in æternum , ut non amplius sint reditura , quasi stirpis eradicatæ . Id quod iam videmus ita impletum , ut ne Iudæi quidem colant amplius idola ; qui ad ea colenda propensissimi erant . Quod attinet ad verba , in Græco non est , nomen eorum , sed nomen eius , id est , impij : sed in Hebræo est , nomen eorū , & Latina interpretatio idem habet , vel quod olim in Græco ita legeretur , & postea sit mutatum vitio librarium ; vel quod Latino interpreti magis placuerit lectio Hebraica : sed in sententia non est diuersitas vllius momenti . Illud autem in æternum , & in sæculum sæculi , in Hebræo est in seculum , & in æternum , significatur autem ista additione vera æternitas , id est , nunquam finienda duratio , ne quis acciperet hoc loco æternum pro longo tempore , sed aliquando finem habituro .

VI. Inimici defecerunt frameæ in finem , & Ciuitates eorum destruxisti .

Reddit causam cur non sit reditura idololatria ; quia perierunt arma Diaboli , & ciuitates vbi habitabāt , ita ut non habeat , nec vnde offendant , nec vbi se defendat . Illud inimici , est genitiui casus ut patet ex Græco : nam ex Hebræo posset etiam verti , O inimice . sed rectissima est versio Græca & Latina , & non repugnat Hebraica . pro frameæ ; in Hebræo nunc legitur solitudines , sed verbum Carabot , significat gladios , & Corabot , solitudines , vtrunque autem legi potest , solum mutatis punctis . Itaque Septuaginta legerunt , Carabot , ideo recte verterunt frameæ , siue gladij , ut sensus sit , defecerunt gladij hostis nostri Diaboli , vsque in finem , id est , nullo remanente , siue in æternum . Illud etiam , Ciuitates eorum , in Hebræo , & Græco habetur sine pronomine , eorum , & Ciuitates destruxisti , nimirum inimici , quasi dicat inimicus amisit gladios , & Ciuitates . per gladios inimici intelligi possunt tentationes siue suggestiones , & quasi verba Diaboli , sicut gladium spiritus vocat Apostolus verbum Dei : vnde etiam idem Apostolus tentationes Diaboli dicit esse tela ignea , ad Ephes. 5. Dicuntur autem isti gladij defecisse , quia nihil nocere possunt armatis fide Iesu Christi . In quo sensu allegauit hunc locum Psalmi Sanctus Antonius apud Athanasium in vita ipsius , probare volens tentationes Diaboli signo crucis facillime repelli . per ciuitates autem Diaboli intelligi possunt homines infideles in quibus Diabolus liberè regnat . Destruxit Christus has ciuitates , dum per totum

הַכּוֹת  
הַכּוֹת



totum mundum idola sustulit. De hac re Dominus loqui videtur, cum ait Luc. 11. Cum fortis armatus custodit atrium suum in pace sunt omnia quæ possidet, si autem fortior superueniens vicerit eum, vniuersa arma eius auferet, &c. Cum Diabolus custodiebat atrium in pace erant omnia quæ possidebat, id est, cum infidelitatem conseruabat, securè possidebat omnia sua; quia dum homo est infidelis, semper est in manu Diaboli, etiam si moraliter bene viuere videatur, vt multi Philosophi alijque Ethnici faciebant. At atrio expugnato per Christum, id est, infidelitate sublata, & cognitione veri Dei introducta, omnia sua Diabolus perdidit.

Perijt memoria eorum cum sonitu, & Dominus in æternum VII. permanet.

In Hebræo, vt nunc legitur, non habetur cum sonitu, sed, cum ipsis, vt sensus sit, perierunt impij, & cum ipsis perijt etiam memoria ipsorum. Ceterū vox Hebraica potest legi, Hemma, & significat cum ipsis, potest etiam legi, Hama, & significat sonitum; & sic legerunt Septuaginta interpretes, & addiderunt perspicuitatis gratia præpositionem, cum, & ideo verterunt, cum sonitu; sensus autem est, perijsse memoriam idololatrarum, & ipsorum idolorum & totius Regni Satanæ cum magno strepitu, & sonitu. Repugnauit enim mundus totus, & ipsi summi Reges, & Imperatores totis viribus conati sunt idola defendere: sed quò magis mundus fremebat, eò magis idololatria cadebat, & memoria eius abolebatur. Denique finito strepitu persecutionum memoria quoque idololatriæ periijt: Dominus autem Christus, & eius memoria numquā peribit.

Parauit in iudicio thronum suum, & ipse iudicabit orbem VIII. terræ in æquitate iudicabit populos in iustitia.

Post Christi mortem, & resurrectionem data est ei omnis potestas in cælo, & in terra Matth. ultimo. Id hoc loco Dauid commemorat, quasi dicat, post certamen cum Diabolo Dominus parauit, siue, vt sonat vox Hebræa, stabiliiuit thronum suum in iudicio, id est, ad iudicandum, & ipse qui est Princeps Regum terræ, iudicabit orbem terræ, id est, populos omnes totius mundi, in æquitate, & iustitia. Idem est autem hoc loco æquitas, & iustitia. nam tam in Hebræo, quàm in Græco pro, æquitate, habetur iustitia, pro iustitia, habetur, reſtitutio. Itaque Latinus interpres non accepit æquitatem propriè, sed vt poni solet aliquando pro iustitia; & sicut in Hebræo, & Græco res eadem bis repetitur diuersis vocibus; ita credendum est, Latinum interpretem idem intelligi voluisse per æquitatem, & iustitiam. Dicitur autem Christus iudicare orbem terræ, quamuis multi sint in mundo Principes infideles, & impij qui contra Christum pugnant; quoniam corda eorum in manu Christi sunt, nec faciunt, nisi quod ipse iustò iudicio facere eos finit.

Et factus est Dominus refugium pauperi, adiutor in oppor- IX. tunitatibus in tribulatione.

Ex eo quod deinceps regnabit Dominus Christus, & iudicabit iustè, colligit Dauid magnam consolationem pauperum, qui aliàs à potentibus opprimi solent. quasi dicat, non timeant amplius pauperes, quia Dominus in cælo sedes factus est refugium pauperum. & rursus id ipsum alijs verbis repetit, adiutor, inquit,



inquit, pauperum in opportunitatibus, id est, temporibus opportunis, quando videlicet necessitas id requirit, nimirum in tribulatione. Tunc enim opportuna diuinum praebeatur auxilium, quando tribulatione vrgemur, & deficit humana consolatio. Adimpletur autem hæc promissio in omnibus, qui Deum verè quærunt, & timent, & ideo subiungit.

X. Et sperent in te qui nouerunt nomen tuum, quoniam non dereliquisti quærentes te Domine.

Mutatio personæ frequens est in Psalmis, & sæpè nascitur ex affectu nouo, qui Dauidi inspirabatur, dum laudes Dei caneret. Merito, inquit, in te sperare possunt in angustiis suis omnes qui nouerunt nomen tuum, id est, qui non solum sonant voce nomen Dei; sed probe intelligunt, quàm magnam rem significet, & ex nomine isto rectè intellecto cognoscunt potentiam, & misericordiam Dei. Ideò merito in te sperare possunt amici tui, quoniam non dereliquisti, id est, nunquam dereliquisti quærentes te. Dicuntur autem quærere Deum, qui cupiunt eius gratiam, & student toto corde placere illi.

XI. Psallite Domino, qui habitat in Sion, annunciate inter gentes studia eius.

Post apostrophem ad Deum; ex eodem seruire spiritus facit aliam ad homines, exhortans eos, vt ipsi quoque Deum laudent, & alios ad laudandum excitent. Dicitur Dominus habitare in Sion, quia ibi erat arca testamenti, & locus orationis; & additur hæc periphrasis, vt distinguatur Deus verus, à Dijs falsis, qui habitabant in delubris, & fanis Ethnicorum. Illud autem, studia eius, significat cogitationes, consilia, molimina, adinventiones, opera Dei mirabilia, quæ relucet in redemptione generis humani. Nam idem vocabulum Hebraicum haliloth, quod hic vertitur, studia, in Psalmo 104. vertitur opera, & Isaia 12. in cantico Isaia vertitur adinventiones. Itaque sensus est, Cantate Deo vero Psalmum, laudantes eum, & annunciate inter gentes mirabiles cogitationes, & mirabilem industriam, atque adeò mirabilia opera eius, vt omnes gentes hæc audientes illum laudent.

XII. Quoniam requirens sanguinem eorum recordatus est: non est oblitus clamorem pauperum.

Redit Propheta ad id quod dicebat, Dominum iustum iudicem esse refugium pauperum in tribulatione: & respondet tacitæ obiectioni, quæ poterat fieri, quia videmus interdum pauperes pios opprimi à potentibus, & etiam innocentem occidi. Laudate, inquit, Deum, quoniam etiam si videatur aliquando obliuisci pauperum suorum; tamen non ita est, sed requirens, id est, inquirens in vitam hominum, & discutiens acta singulorum, recordatus est sanguinem innocentium iniuste effusum, & non est oblitus clamorem eorum, qui dum opprimerentur clamauerunt ad eum. Deum autem recordatum esse sanguinem suorum, patebit suo tempore, quando, & opprimentium poena, & oppressorum gloria manifestabitur.

XIII. Miserere mei Domine, vide humilitatem meam de inimicis meis.

Lan-



Laudauit Deum de præteritis beneficijs : nunc implorat auxilium aduersus præſentes , & futuras angustias . Est autem vox Ecclesiæ contra persecutores tum viſibiles , tum inuiſibiles . Misere , inquit , mei Domine , vide humilitatem meam , id est , abiectionem meam ( id enim sonat verbum Græcum ) siue afflictionem meam ( quod ſignificare ſolet verbum Hebraicum ) de inimicis meis , id est , ex inimicis meis prouenientem .

Qui exaltas me de portis mortis , vt annunciem omnes lau- XIV.  
dationes tuas in portis filiæ Sion .

Prima pars huius versiculi coniungitur cum superiore versu . Est enim sensus , Misere mei , & vide humilitatem meam , tu Domine qui exaltas me de portis mortis , id est , qui soles me longè facere à portis mortis : & quia portæ illæ intelliguntur esse in loco inferiori , & eadem cum portis inferi , quia non loquitur Propheta de morte corporis , sed de morte animæ per peccatum , siue de morte æterna ; idè exaltari se dicit , vt longè fiat ab illis . Per portas mortis , siue inferi videtur intelligenda multitudo infernalium hostium nostrorum . Quia enim multitudo populi ad portas conuenire solebat apud Hebræos , siue ad iudicium , siue ad alia publica negocia , idè multitudo nomine portarum ſignificatur . Matth. 16. Portæ inferi non præualebunt aduersus eam . Ecclesiastici ultimo , De portis tribulationum , quæ circumdederunt me . Pulchrè autem opponuntur portæ mortis , portis filiæ Sion , id est , portis Hierusalem : quia portæ mortis , seu inferni in loco infimo sunt , portæ Hierusalem in monte excelsio : in portis mortis congregatur populus infernalis , in portis Hierusalem , populus Dei . Portæ mortis tentationes , & bella emittunt , per quæ itur ad mortem ; portæ Hierusalem in pace fundatæ sunt . Hierusalem enim posuit fines suos pacem , & ipsa visio pacis dicitur . Itaque exaltatur Ecclesia à portis mortis , vt annunciet laudem Dei in portis filiæ Sion , id est , liberatur à tentationibus , ne cadat in mortem æternam , vt gratiam liberatoris agnoscat , & laudet coram Angelis Dei , qui sunt in portis celestis Hierusalem .

Exultabo in salutari tuo , infixæ sunt gentes in interitu , X V.  
quem fecerunt .

Exultabo , inquit , liberatus de portis mortis , in salutari tuo , id est , in salute à te mihi donata . Quoniam ( id enim subintelligitur , vt sæpè alias in Psalmis ) gentes , quæ mihi interitum fecerunt , id est , parauerunt in ipsum interitum infixæ sunt , tanquam in luto tenacissimo , vnde euadere nequibunt : hoc est , persecutio inimicorum non mihi nocuit , sed ipsis .

In laqueo isto , quem absconderunt comprehensus est pes X VI.  
eorum .

Nec solùm aperta persecutio , sed etiam occulta , quæ veluti laqueus tendebatur , auctoribus pernicioſa fuit , non mihi . Fortasè hic tanguntur persecutiones apertæ Diocletiani , & similium , & occulta Iuliani Apostatæ , & Imperatorum hæreticorum .

Cognoscetur Dominus iudicia faciens , in operibus manuum XVII.  
ſuarum comprehensus est peccator .

Et



Ex hoc mirabili iudicio Dei, qui conuertit arma, & fraudes hominum impiorum in ipsos, colligit Dauid fore, vt cognoscatur Deus. Cognoscetur Dominus iudicia faciens, id est, cognoscetur esse Deus verus, & summus, dum iudicia facit tam admiranda; nam per eius prouidentiam in operibus manuum suarum comprehensus est peccator; nimirum dum incidit in interitum quem alijs parauerat, & in laquem quem alijs tetenderat. Similia habentur in Psalmo 7. versu 15. & eundem sensum habent. Post hunc versiculum in Hebræo additur, Higgsaion selâ, quod verti potest, meditatio semper, quod significat, iudicia Dei supradicta, assidue, ac iugiter esse meditanda.

היין סלה

**XVIII.** Conuertantur peccatores in infernum, omnes gentes, quæ obliuiscuntur Deum.

Non imprecatio, sed prophetia est, impios ad inferos descenduros: conuertantur, positum videtur pro reuertantur, vt vox Hebræa sonat, & reuertantur, pro, reuertentur. Dicuntur autem peccatores reuersuri ad inferos, quia inde venerunt, quæ peccatores sunt. Deus enim fecit hominem rectum, sed Diabolus eum peccatorem fecit, Vos, inquit Dominus, ex patre Diabolo estis. Quod sequitur, omnes gentes, quæ obliuiscuntur Deum, declarat qui sint peccatores reuersuri in infernum; illi nimirum omnes, qui obliuiscuntur Deum. Oblivio enim Dei est radix omnium peccatorum; nam omnis qui peccat, auertitur à Deo, & conuertitur ad creaturam.

**XIX.** Quoniam non in finem obliuio erit pauperis, patientia pauperum non peribit in finem.

In Hebræo non habetur negatio in secundo membro, sed legitur, patientia pauperum peribit in æternum, sed negatio prioris membri ex phrasi Hebræica, trahitur etiam ad membrum posterius, & ideo Septuaginta Interpretes rectè verterunt, non peribit. Significat autem hic versiculus, ideo peccatores, qui pauperes opprimere solent, in infernum deijciendos, quoniam Deus vindictam aliquando sumet de oppressione pauperum suorum. Quamuis enim ad tempus videatur non recordari eorum; tamen non obliuiscetur eorum vsque in finem; sed aliquando recordabitur, & proinde patientia, siue expectatio pauperum non peribit in finem, id est, in æternum, vt sonat vox Hebræa, Lahad. Dicitur autem patientia pauperum non peritura in æternum, non quoad se, sed quoad suum effectum; quasi dicat, non frustrabitur in æternum, sed aliquando effectum suum sortietur.

לער

**XX.** Exurge Domine, non confortetur homo, iudicentur gentes in conspectu tuo.

Posteaquam prædixit interitum impiorum, rogat Deum vt incipiat coercere impios. Exurge, inquit, Domine, non confortetur, id est, non proualeat homo, qui pulvis est, contra Deum factorem suum. Iudicentur gentes in conspectu tuo, id est, iudicium contra eos à facie tua prodeat. Quod in alio Psalmo legimus, Iudica illos Deus.

**XXI.** Constitue Domine legislatorem super eos, vt sciant gentes quoniam homines sunt.

Iudi-



Iudicium contra gentes, quæ persequebantur Ecclesiam, manifestum fuit, quando subiectæ fuerunt Principi Christiano. Tunc enim intellexerunt Gentiles, se homines esse, infirmos videlicet, & contra Christum prævalere non posse. Id prædicit Propheta per modum precantis. Nomen Hebraicum, Morah, מורא vel Morè, Doctorem significat, & etiam terrorem, ut vertit S. Hieronymus. Et quia Propheta loquitur de Doctore terribili, qui cum imperio præcipit, & docet, ideo rectè legistatorem dixerunt Septuaginta Interpretes. Multi per hunc legistatorem intelligunt Christum, multi Antichristum. In re obscurissima quique in suo sensu abundet. Ego Constantinum intelligo, Louianum, Valentinianum, Theodosium, & similes.

Vt quid Domine recessisti longe, despicias in opportunitatibus, in tribulatione. XXII.

In hoc versu incipiunt Hebræi Psalmum decimum, sed hanc distinctionem Septuaginta Interpretes non habuerunt: & credibile est à posterioribus excogitatam fuisse distinctionem, propterea quod materia huius partis Psalmi videatur diuersa omnino à materia prioris partis, cum in parte priore exultet Ecclesia pro victoria contra inimicos Dei, & suos; in posteriore gemat ob eorundem inimicorum prosperos successus aduersus Ecclesiam. Sed non tam est diuersa materia, quàm diuersa sunt tempora, quæ David prophetando percurrit. In principio enim Psalmi exultabat David in spiritu ob occulta mysteria filij Dei, qui moriendo debellauit aëreas potestates, & gentilitatem, atque idola destruxit. Deinde in fine prioris partis, & in hac posteriore prædicit persecutiones Ecclesie tum à gentibus, tum ab alijs malis hominibus excitatas, quæ interdum ita crescunt, ut videatur Dominus oblitus esse populi sui, quem tam gloriose liberauerat. Et quia dixerat paulo ante, Factus est Dominus refugium pauperi, adiutor in opportunitatibus, in tribulatione; ideo nunc respiciens aliud tempus, quò Deo permittente, pauperes opprimuntur à potentioribus, ait, Vt quid Domine recessisti longè, id est, ita permittis impios grassari in Iustos, ac si non adesses, sed longè recessisses? Despicias, tuos pauperes videlicet, in opportunitatibus, quando opportunum esset eos iuuare, nimirum in tribulatione.

Dum superbit impius, incenditur pauper, comprehenduntur in consilijs quibus cogitant. XXIII.

Difficilis omnino versiculus. Videtur hæc esse sententia, dum superbit impius, id est, dum impius prosperè agit, & gloriosus apparet; tunc incenditur pauper, id est, scandalizatur, & vritur æstu cogitationum Iustus pauper; comprehenduntur in consilijs quibus cogitant, id est, uterque, tam impius gloriosus, quàm Iustus pauper comprehenditur, & illaqueatur consilio, id est, cogitatione sua. Nam impius cogitat sibi deberi illam felicitatem, & ipse se decipit: Iustus verò videns impium prosperè agere, cogitat quid hoc sibi velit, & magis ac magis se inuoluit. Quod ad Grammaticam attinet, cum dicitur in consilijs quibus cogitant, Græcismus est, & Latinus Interpres ad verbum vertere voluit. Nos enim diceremus in consilijs, de quibus cogitant, vel quæ cogitant. Per consilia verò cogitationes intelligimus, ut magis propriè significat vox Hebraica. Porro hæc videtur ratio versiculi superioris, ideo enim rogauit



Propheta Deum, ut non despiceret pauperem in tribulatione, quia prosperitas impiorum, & impijs, & iustis nocet, dum illi superbiunt, isti scandalizantur.

XXIV. Quoniam laudatur peccator in desiderijs animæ suæ, & iniquus benedicitur.

Hebraica lectio, ut nunc se habet, ad verbum sic vertenda esset, Quoniam laudavit impius desiderium animæ suæ, & avarus benedicens exacerbauit Dominum. Sed remotis punctis, & distinctionibus quæ tempore Septuaginta Interpretum non aderant, clarissimè cernitur sententia, quam Septuaginta rectissimè expresserunt. Verbum enim hillel, quod significat laudavit; si legatur hullal, ut Septuaginta legerunt, significat laudatus est; & verbum berech, benedicens, si legatur, baruch, significabit benedictus est. Illud autem exacerbauit Dominum, pertinet ad versiculum sequentem, qui incipit, Exacerbauit Dominum peccator. Reddit igitur causam Propheta, cur ex prosperitate superbiat impius, & vratur pauper; quia videlicet, peccator malè agit, & tamen quia diues est, & potens, laudatur à multis quasi bene agat, & desideria animæ eius, id est, desideria ipsius (est enim phrasia Hebraica, desiderium animæ meæ, pro desiderium meum) quamuis iniqua, & iniusta approbantur, & hinc fit, ut iniquus benedicatur, cum maledici potius mereretur.

XXV. Exacerbauit Dominum peccator, secundum multitudinem iræ suæ non quæret.

Pergit explicare malitiam peccatoris superbi. Exacerbauit, inquit, Dominum peccator, & cum deberet omni studio quærere reconciliationem, secundum multitudinem iræ suæ non quæret, id est, propter magnitudinem iræ suæ in pauperes afflictos, non quæret Deum, vel reconciliationem cum Deo. Ira enim, & arrogantia excæcat mentem, ut non cogitet peccator quàm magnum sit malum exacerbare Deum omnipotentem.

XXVI. Non est Deus in conspectu eius, inquinatæ sunt viæ illius, in omni tempore.

Excæcatus peccator non cogitat Deum. In Hebræo maiori emphasi legitur, Non est Deus in omnibus cogitationibus eius, id est, in nulla eius cogitatione est Deus, id est, cum tam multa cogitet, nunquam cogitationi eius occurrit Deus. Ita funditus Deum oblitus est. Inquinatæ sunt viæ illius in omni tempore. Hoc sequitur ex superiore, quia nunquam Deum cogitat nullo tempore dirigit viam suam ad Deum; sed ad carnalia desideria explenda; & ideò omnes viæ, id est, omnia opera eius sunt inquinata sorde concupiscentiæ.

XXVII. Auferuntur iudicia tua à facie eius, omnium inimicorum suorum dominabitur.

Id quod eum conuertere posset à via mala, cogitatio videlicet terribilium iudiciorum tuorum, longe est à corde ipsius; & ideò sine vilo timore Dei dominatur omnium inimicorum suorum, id est, tyrannicè opprimit omnes, quos inimicos suos putat.

Di-



Dixit enim in corde suo, non mouebor à generatione in XXVIII.  
generationem sine malo.

Confidentia vana impij hic notatur; cogitat enim apud se nihil sibi nocere posse. Dixit, inquit, in corde suo non mouebor; id est, nemo me commouere poterit, nec deicere à statu meo; à generatione in generationem sine malo, supple, ero. Nam & in Hebræo, & in Græco ponitur distinctio post verbum, mouebor, & in Hebræo clarè apparet sensus ille, à generatione in generationem sine malo ero, quomodo etiam vertit S. Hieronymus.

Cuius os maledictione plenum est, & amaritudine, & dolo; XXIX.  
sub lingua eius labor, & dolor.

Descripsit Propheta quale sit cor impij, quòd videlicet non cogitet Deum, nec iudicia eius, & speret, nihil mali sibi euenturum: nunc describit, quale sit os, descripturus postea qualia sint opera. Dicit igitur, os impij esse plenum maledictione, amaritudine, & dolo. Ad maledictionem pertinent blasphemix in Deum, & conuicia in homines; ad amaritudinem detractiones, murmurationes, contentiones, & alia odium, & rancorem testantia; denique ad dolos calumnia, mendacia, periuria. Quod additur, sub lingua eius labor, & dolor, significat effectum superiorum malorum. Eò enim tendunt omnia verba impij, vt laborem, & dolorem afflictis adferant. Sub lingua eius labor, & dolor, id est, id quod est sub lingua impij, id est materia in qua exercetur lingua impij, est labor, & dolor miserorum hominum, qui ei quoquo modo subiiciuntur.

Sedet in insidijs cum diuitibus in occultis, vt interficiat innocentem. XXX.

Hic iam describuntur mala opera, id est, oppressiones pauperum. Est autem oratio metaphorica, ducta similitudine ab ijs, qui latent intra vestibula domus, vt obseruent, quando transeant quos interficere cupiunt. Significat autem Propheta hac metaphora, viros impios, & potentes adiunctis sibi socijs alijs diuitibus, & potentibus varijs artibus, & dolis circumuenire pauperes, eosq. ad extremam perniciem adducere. In Hebræo non est, in insidijs cum diuitibus, sed, in insidijs atriorum, seu vestibulorum. Ceterum Septuaginta non legerunt chazerim, vt nunc habetur in codicibus Hebraicis, sed hafirim. Illud enim atria, hoc diuites significat. Itaque probabile est post tempora Septuaginta textum Hebraicum fuisse mutatum. חַזְרִים  
עֲשִׂירִים

Oculi eius in pauperem respiciunt, insidiatur in abscondito, XXXI.  
quasi leo in spelunca sua.

Insidiatur, vt rapiat pauperem, rapere pauperem, dum attrahit eum. XXXII.

In laqueo suo humiliabit eum, inclinabit se, & cadet cum dominatus fuerit pauperum. XXXIII.

Quod dixerat in versiculo tricesimo, exponit in his tribus versiculis, varijs metaphoras. Nam in 30. versiculo comparauit oppressorem pauperum homi-

D 2 ni infi-



ni insidianti alteri homini : in 31. comparat Leoni insidianti alijs bestijs deb-  
lioribus : in 32. & 33. comparat homini tendenti laqueos bestijs , & capienti  
eas . Versiculi duo postremi sunt in Hebræo multo clariores . Sic enim ad  
verbum reddi potest lectio Hebraica, quomodo vertit S. Hieronymus, Insidia-  
tur ut rapiat pauperem , rapiet pauperem cum attraxerit eum ad rete suum .  
& confractum subijciet , & irruet viribus suis valenter . Nostra verò lectio sic  
explicanda est : Insidiatur, ut rapiat pauperem, rapere autem pauperem insi-  
diatur tunc, cum eum ad se attrahit alliciendo incautum . In laqueo verò suo  
iam captum humiliabit, id est, opprimeret, & inclinabit se super eum, atque in-  
eum cadet, id est, super eum irruet cum dominatus fuerit pauperem, id est, cum  
ijs planè potitus fuerit . Et simul hæc verba pulchrè alludunt ad casum inte-  
riorem impij : tunc enim horrendè cadit in servitutem Diaboli, cum dominari  
sibi videtur hominum miserorum .

XXXIV. Dixit enim in corde suo, oblitus est Deus , auertit faciem  
suam, ne videat in finem .

Repetit causam tantæ impietatis, nimirum, quia impius cogitat apud se,  
Deum non curare res humanas, nec vnquam esse curaturum .

XXXV. Exurge Domine Deus, & exaltetur manus tua, ne obliuiscaris  
pauperum .

Rogat Deum ut impios coerceat . Exurge, inquit, quasi à somno, & exalte-  
tur manus tua ad percutiendum : manus enim dormientis, vel quieti hominis  
demissæ, & sæpè complicatæ esse solent . In Græco adduntur duæ voces, post  
Domine Deus, additur, meus, & post ne obliuiscaris pauperum, additur, in fi-  
nem . Sed in Hebræo non habentur, nec in Latinis emendationibus .

XXXVI. Propter quid irritauit impius Deum? dixit enim in corde  
suo, non requiret .

Iterum repetit, causam cur impius Deum irriter peccando, eam esse, quia,  
cogitat Deum ista non requirere .

XXXVII. Vides quoniam tu laborem, & dolorem consideras, ut tra-  
das eos in manus tuas .

Refellit Propheta illam causam, quasi dicat, Imò vides, ô Deus, & requiris,  
quòd ex eo apparet, quia tu laborem, & dolorem miserorum consideras, ut  
cum impleta fuerit mensura, tradas impios in manus tuas puniendos . In He-  
bræo, & Græco habetur, Quoniam tu laborem, & furorem consideras, & sic  
etiam legit Sanctus Augustinus, & Sanctus Hieronymus, & si ita legamus, sen-  
sus erit, Quoniam tu laborem oppressorum, & furorem opprimentium con-  
sideras .

XXXVIII. Tibi derelictus est pauper, orphano tu eris adiutor .

Merito ista consideras, quia tibi Patri omnium incumbit cura eorum, præ-  
cipuè, qui sunt destituti omni alio auxilio .

Con-



Contere brachium peccatoris, & maligni, quæretur peccatum illius, & non inuenietur. XXXIX.

Contere brachium, id est, potentiam, & robur peccatoris, & sic humiliatus respiciet, nec amplius peccabit: idè quæres. postea peccatum eius, & non inuenies. nam, ut ait Isaias, sola vexatio dabit intellectum auditui. & David, Imple facies eorum ignominia, & quærent nomen tuum.

Dominus regnabit in æternum, & in seculum seculi, peribitis gentes de terra illius. XL.

Prædicat futurum, quod ut fieret, orauerat. Dominus, inquit, semper regnabit, inuitis inimicis eius, imò ipsi inimici peribunt, & exterminabuntur de terra illius, id est, de orbe terrarum vniuerso, quia Domini est terra & plenitudo eius.

Desiderium pauperum exaudiuit Dominus, præparationem cordis eorum audiuit auris tua. XLI.

Quod futurum est, ponit tanquam præteritum propter certitudinem. nec dicit orationem, sed desiderium pauperum, ut ostendat celerem exauditionem, quasi dicat, Deus qui scrutatur corda, non expectabit orationem, sed ipsum desiderium, quod orationem præcedere solet, exaudiet. Idem verò est, desiderium, & præparatio cordis; desiderium enim est præparatio ad orandum.

Iudicare pupillo, & humili, ut non apponat vltra magnificare se homo super terram. XLII.

Exaudiuit Dominus desiderium pauperum, iudicare pupillo, & humili, id est, ad hoc exaudiuit, ut iudicet causam pupilli, & humilis contra ipsos eorum oppressores, ne deinceps homo audeat superbire, homo, inquam, qui est super terram, contra Deum, qui est in calo. In Hebræo significantius dicitur, Ut nequaquam vltra superbiat homo de terra, id est, homo ex terra compositus; quasi dicat, ut non superbiat figmentum contra factorem suum.

Hæc omnia quæ dicuntur in hoc Psalmo aduersus impium oppressorem pauperum, attribuuntur Antichristo à S. Hieronymo & Augustino; & sine dubio illi conueniunt per antonomasiam omnia quæ dicuntur in genere de impijs: sed si ad literam dicantur hæc de oppressoribus pauperum in genere, ut nos existimamus, certè manifestè apparet, quàm ingens crimen sit, quod tot verbis, & tam significantibus à Spiritu sancto reprehenditur.



## P S A L M V S D E C I M V S .

Titulus, &amp; Argumentum Psalmi.

*In finem Psalmus David.*

E titulo dictum est in præcedentibus. Argumentum huius Psalmi est cohortatio ad confidentiam tempore calumniarum, aliarumq. persecutionum. Loquitur David in persona cuiuslibet Iusti, prævidens quodammodo illud Apostoli, Omnes qui pie vivere volunt, persecutiones patientur. 2. Timot. 3.

## EXPLICATIO PSALMI DECIMI.

- I. **I**N Domino confido, quomodo dicitis animæ meæ, transmigra in montem, sicut passer?

Vox Iusti, qui pulsatur tentatione desperationis, ut vocationem suam deserat ob multitudinem calumniarum. In Domino, inquit, confido, qui ubique est, & omnipotens est; quomodo dicitis animæ meæ, id est, cur mihi persuadere conamini. Iam enim supra diximus, phrasin esse Hebraicam, animæ meæ, pro mihi. Alloquitur autem vel Dæmones tentantes, vel ipsas internas suggestiones, hoc est, cogitationes à Diabolo immisissas; Transmigra in montem sicut passer, id est, desere vocationem, & hominum consortium, & abi ad locum ubi nulla sint pericula, nullæ tentationes. Passeres enim, cum timent aucupes, volant ad cacumina montium, ad quæ aucupes ascendere non possunt. Tales montes respectu tentationum nulli sunt, nisi in imaginatione hominum, qui cum tentantur grauitur, imaginantur mutatione locorum posse molestiam illam declinari; & qui desperant, ipsam etiam violentam mortem eligunt, ad quam fugiunt, tanquam ad montem. Iustus autem constans est, & locum suum non deserit, sciens ubique tentationes Diaboli, & ubique adiutorium Dei esse. In Hebræo habetur, Transmigra in montem vestrum passer, sed vocem, c. em, quæ significat vestrum, Septuaginta legerunt, cha, quod est, sicut; & hæc sine dubio est lectio verior & clarior. Nam etiam S. Hieronymus sic vertit. Itaque post tempora S. Hieronymi videtur hic locus corruptus in Hebræo, librariorum vitio.

הַרְכֵם  
כְּצִפּוֹר

- II. Quoniam ecce peccatores intenderunt arcum, parauerunt iagittas suas in pharetra, ut sagittent in obscuro rectos corde.

Hæc est ratio, cur sit fugiendum ad montem, id est, deserendam vocationem præ nimio timore, quem tentatio suggerit; videlicet, quia mali homines assidue persequuntur Iustos sue calumnijs, siue alia ratione. Comparat autem calumnias, siue alias persequutiones sagittis, quæ iaciuntur in obscuro;

10;



ro; vt significet eas calumnias, vel persecutiones non solum grauiter ferire, sed etiam vix posse caueri. In Hebræo habetur, Parauerunt sagittas suas in neruo: & secundum hanc lectionem, idem est intenderunt arcum, & paraauerunt sagittas in neruo. At Septuaginta verterunt, Parauerunt sagittas in pharetra, vt significarent, non solum peccatores intendisse arcum, vt semel iacerent sagittam, sed etiam impleisse pharetram sagittis, vt sepius iaculari possent. Quamuis autem vox Hebræa Ieter, neruum, & chordam significet, & in dictio-

יֵתֶר

ginta Interpretum satis est, vt credamus etiam pro pharetra accipi posse. Quod Latinus codex habet, in obscuro, & Hebræus in caligine, in Græco est, in obscura luna; sed in re nulla est discrepantia. Nam obscura Luna significat noctem carentem Lunæ splendore, siue sit nebulis tecta Luna, siue sit cum Sole coniuncta, aut Soli vicina. Possent hi duo versiculi etiam hunc sensum habere, In Domino confido, quomodo dicitis animæ meæ, transmigra in montem, sicut passer, quoniam ecce peccatores intenderunt arcum, paraauerunt sagittas suas in pharetra, vt sagittent in obscuro rectos corde. Id est, non licet iam esse recto corde, quoniam vndique tenduntur insidiæ rectis corde, idè vel oportet in montem in accessum extra homines recedere, quod fieri non potest; vel cedendum est consuetudini, & deferenda via iustitiæ. Sed huic tentationi responderet iustus: In Domino confido, & idè nec in montem inhabitabilem abibo, nec deferam viam iustitiæ.

Quoniam quæ perfecisti, destruxerunt, iustus autem quid fecit? III.

Confirmat Propheta per apostrophon ad Deum, verum esse, quod peccatores iniuste persequuntur Iustos. Quasi dicat, verum est, quod audiui de impietate peccatorum. Nam peccatores destruxerunt ea quæ tu perfecisti, id est, leges tuas perfectissimas, necnon consilia, & ordinationes omnes tuas, quas posuisti in populo tuo, dum non solum non reddunt bona pro malis, vt tu iubes, sed reddunt mala pro bonis, sine vlla causa calumniando, & persequendo Iustos; Iustus enim quid fecit? hoc est, Iustus non dedit illis vllam occasionem, sed ipsi oderunt iustos gratis. Vox Hebræa, quam Septuaginta verterunt, perfecisti, valde obscura est. S. Hieronymus vertit, leges, alij fundamenta, alij retia. Mihi verisimile videtur Septuaginta Interpretes non legisse, vt nunc habemus in Hebræo, hasciator, quod habet formam nominis pluralis, sed legisse hasciattora, quod significat posuisti, à verbo sciatur, in coniugatione hiphil, sunt enim eadem omnino literæ, & solum additur punctum vnum sub vltima litera. Nam ferè id obseruamus in Psalmis, vt Septuaginta legerint paulo aliter, quàm legerint ij, qui puncta addiderunt.

הִסְתִּירָה  
הִסְתִּירָה  
שִׁתְּתָה

Dominus in templo sancto suo, Dominus in cælo sedes eius. IV.

Incipit rationem reddere, cur in Domino confidere se dixerit, & non timeat insidias hominum iniquorum; quia videlicet, Dominus omnium in cælo sedeat iudex, vnde omnia videat, & omnes subiectos habeat. Dominus, inquit, in templo sancto suo, subintellige, sedet. Vocat autem templum sanctum Dei, summum cælum, quod est templum non manufactum. Idem significat clario-

ribus



ribus verbis, cū ait, Dominus in cælo sedes eius, hoc est, Dominus in cælo sedem, siue thronum habet. Est autem phrasis Hebraica, Dominus in cælo sedes eius, pro, sedes Domini est in cælo, vel Dominus in cælo sedem habet.

**V. Oculi eius in pauperem respiciunt, palpebræ eius interrogant filios hominum.**

Ex throno illo altissimo, cui nihil abscondi potest, respicit Deus pauperes, proinde nihil mali accidere potest hominibus Deo non sciente, aut non permitte, quæ est maxima consolatio Iustorum. Quod sequitur declarat magis prouidentiam Dei. Non solum enim Deus videt homines, sed videndo discernit, ac dijudicat bonos, & malos, & omnia eorum opera. In Hebræo non habetur, in pauperem, sed simpliciter, oculi eius respiciunt, sed Septuaginta addiderunt, in pauperem, explicandi gratia. Præterea, pro, interrogant, habetur in Hebræo, probant, sed eadem sententia est. Metaphoricè enim dicitur Deus interrogare, siue probare, id est, tentare, siue examinare, quando perfectè discernit ac dijudicat, quòd homines non possunt sæpenumero facere, nisi interrogando, & examinando. Illud, palpebræ eius interrogant, nihil significat aliud, nisi oculi eius perfectè discernunt: quoniam enim Psalmi Poëtice scripti sunt; idè figuris multis scatent. Itaque palpebræ ponuntur pro oculis, & oculi pro mente, & interrogare, pro exactè cognoscere, ac si exactissimè prius interrogasset, & examinasset.

**VI. Dominus interrogat Iustum, & impium, qui autem diligit iniquitatem, odit animam suam.**

Non solum Deus exactè cognoscit Iustum, & impium, sed etiam pro meritis eos remunerat, vel punit. Et idè qui diligit iniquitatem, odit animam suam, id est, se ipsum; quoniam propter iniquitatem grauissimè punitur. Ex Hebræo potest etiam reddi, diligentem iniquitatem odit anima eius, id est, Deus odit eos, qui amant iniquitatem, & sic vertit Sanctus Hieronymus. Vterque sensus est verus, & vtrunque patiuntur verba Hebraica. Mirà sententia est, & elegantissima. Qui diligit iniquitatem, odit animam suam, nam qui diligit iniquitatem videtur diligere animam suam, id est se ipsum, quia, ut sibi ipse satisfaciatur, peccat: & tamen re vera odit animam suam, ac perdit. Hoc est, quod Dominus ait, qui amat animam suam perdet eam, id est, qui malè se amat, verè se odit.

**VII. Pluet super peccatores laqueos; ignis, & sulphur, & spiritus procellarum pars calicis eorum.**

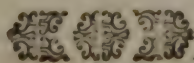
Hæc est ratio, cur iniqui oderint animas suas, quia Dominus pluet, siue, ut in Hebræo expressius legitur, plueri faciet super peccatores laqueos, id est in hac vita immittet laqueos in maxima copia, quasi guttas pluuiæ in peccatores, id est sinet eos quotidie inuolui pluribus, & maioribus peccatis percutiendo eos cæcitate, & tradendo eos in reprobum sensum; quæ est poena horrenda, & grauissima; deinde in alia vita, Ignis, & sulphur, & spiritus procellarum, id est,



id est, venti frigidissimi, & vehementissimi in gehenna erunt pars calicis, id est, portio, & hæreditas ipsorum. Obseruandum est hoc loco, nomine calicis intelligi hæreditatem, vt etiam alibi sæpè in scriptura, vt eo loco, Dominus pars hæreditatis meæ, & calicis mei. vbi idem intelligitur dictum duobus vocabulis, & ideo addit, Tu es qui restitues hæreditatem meam mihi. dicitur autem hæreditas calix, quia sicut calix in mensa, saltem in cœna paschali diuidebatur inter conuiuas, vnde est illud Lucæ 22. Accipite, & diuidite inter vos: ita hæreditas diuiditur inter filios eiusdem patris. Eadem quoque hæreditas interdum vocatur pars, vel portio, vt pars mea Dominus; & alibi portio mea, Dominus; interdum pars hæreditatis, vt loco citato, Dominus pars hæreditatis meæ: vbi non significatur, Dominum esse partem hæreditatis, ita vt aliundè sit quærenda alia pars, sed significatur Dominum esse partem, quæ sibi contigit ex hæreditatis diuisione, ita vt idem sit hæreditas, & pars hæreditatis; sic etiam idem est calix, & pars calicis, id est, portio illa, quæ vni debetur ex diuisione calicis. Pulchrè autem filijs Diaboli, quibus Dominus ait, Vos ex patre Diabolo estis, tribuitur hæreditas quam Diabolus possidet, id est, pœna horribilis significata per ignem, & sulphur, & spiritum procellarum.

Quoniam iustus Dominus, & iustitiam dilexit, æquitatem VIII. vidit vultus eius.

Hæc vero ratio est, cur Deus tam atrociter impios puniat, quia iustus est ipse in se: Deus enim lux est, & tenebræ in eo non sunt vllæ 1. Ioan. 1. Et diligit iustitias, id est, opera iusta in omnibus alijs, quos ad suam imaginem creauit. Id ipsum reperit dicens, Æquitatem vidit vultus eius. nam per æquitatem hoc loco intelligitur reëctitudo, vt sonant vocabula Hebraicum & Græcum, reëctitudo autem est quasi declaratio iustitiæ. Non enim hic agitur de iustitia, quæ est vna ex quatuor virtutibus Cardinalibus, quæ est iustitia particularis ponens medium in commercijs hominum; sed de iustitia vniuersali, quæ complectitur omnes virtutes, & est quædam reëctitudo totius hominis, cuius quasi compendium est charitas Dei, & proximi; nam finis præcepti charitas. 1. Tim. 1. Et qui diligit, legem impleuit. Rom. 13. Illud autem, vidit vultus eius, non significat simplicem visionem, sed visionem approbationis, iuxta illud Psalmi primi, Nouit Dominus viam iustorum. Idem igitur est iustitiam dilexit, & æquitatem vidit, id est, reëctitudinem approbavit vultus eius, id est, oculus eius.





## PSALMVS VNDECIMVS.

Titulus, &amp; Argumentum Psalmi.

*In finem pro octaua Psalmus David.*

**D**E hoc titulo dictum est in Psalmo Sexto. Argumentum huius Psalmi est, fidendum in Deo, & non in hominibus, quod verba hominum, plerumque sint fallacia, Dei autem semper verissima, & fidelissima.

## EXPLICATIO PSALMI XL.

- I. **S** Aluum me fac Domine, quoniam defecit sanctus, quoniam diminutæ sunt veritates à filiis hominum.

Tu Domine à periculis omnibus salua me, quoniam non est alius in quo fidere possim: nam defecit sanctus; id est, vix inuenitur in mundo aliquis verè pius, & misericors (id enim propriè sonat vox Hebraica) nec solum defecit misericors, sed etiam verax. diminutæ sunt enim veritates à filiis hominum, id est, vix inuenitur, qui verum simpliciter dicat. Itaque perijt ferè de terra misericordia, & veritas. In Hebræo habetur, emunim, quod Sanctus Hieronymus, vertit fideles, ut hæc sit sententia, imminuti sunt fideles à filiis hominum. sed eadem vox significat etiam veritatem, seu veritates, & sensus est idem.

- II. **V**ana loquuti sunt vnusquisque ad proximum suum, labia dolosa in corde, & corde loquuti sunt.

Probat defecisse sanctum, id est, misericordem, quoniam homines, ut plurimum, non loquuntur proximis utilia, & bona; sed vana, quæ à periculis erueri non possunt, unde etiam frustra loquuntur, quomodo vertit Sanctus Hieronymus: probat quoque defecisse veritatem, quoniam labia dolosa, id est, homines, qui labia dolosa dici possunt, in corde, & corde, id est, duplici corde loquuti sunt, vnum volentes loqui, & aliud volentes facere, & sic decipere. In Hebræo ad verbum est, labium diuisionum, id est, labium diuisum, vnum, sonans, aliud significans. labium autem diuisum, seu duplex ex corde diuiso, seu duplici oritur. Quia vero quæ leniuntur, diuiduntur; ideo eadem vox significat in Scripturis labium blanditiarum, & adulationum; & quia omnis adulatio decipit, ideo rectè verterunt tam Septuaginta quam S. Hieronymus labia dolosa, siue subdola. In Græco additur, mala, in corde, & corde loquuti sunt mala, sed ea vox neque in Hebræo, neque in Latinis emendationibus habetur.

- III. **D**isperdat Dominus vniuersa labia dolosa, & linguam magni loquam.

Imprecatio prophetica est, per modum enim imprecationis prædicit, fore, ut omnes, qui decipiunt, decipiantur; & dum putant se multum lucrari suis fraudibus; perdant omnia, & ipsi etiam pereant in æternum. Illud, & linguam magni loquam, significat linguam se iactantem ob suos dolos & fraudes, ut patet ex versiculo sequenti. In Hebræo, & Græco non habetur coniunctio, & ex quo



quo intelligimus, hic non reprehendi duo genera hominum, dolosos, & superbos, sed dolosos tantum, qui tamen confidunt in suis dolis, & ideo magnificium sua labia dolosa, & de illis magnificè loquuntur. Proinde editio Latina, quæ habet coniunctionem, ad eundem sensum reducenda est, & commodè reducitur, ut nos explicuimus.

Qui dixerunt, linguam nostram magnificabimus, labia nostra à nobis sunt, quis noster Dominus est? IIII.

Explicat cur coniunxerit linguam magniloquam cum labijs dolosis. quia, videlicet dolosi confidunt maximè in sua lingua; ita ut nulla re alia indigere se credant, nec ulli Domino subiecti esse debeant. Qui dixerunt, inquit, videlicet apud se in animo suo, linguam nostram magnificabimus, id est, linguam nostram magnificemus, illi tribuentes omnia nostra bona, quæ per illam lucramur. ex Hebræo aliqui vertunt, linguam nostram roborabimus. verbum enim Gabbat, significat gravem, & robustum esse. sed accipitur etiam pro quacunque magnitudine, & ideo, nagbir, quod habetur hoc loco, rectè vertitur magnificabimus. nam etiam apud Latinos vir grauis non solum refertur ad pondus molis, sed etiam ad magnitudinem virtutis. Labia nostra à nobis sunt. ambiguum est in Latino, sed ex Hebræo & Græco constat, sensum esse, labia nostra nobiscum sunt, pro nobis faciunt, à parte nostra pugnant. Itaque pergit Propheta explicare confidentiam, quam habent dolosi in suis labijs, tanquam in instrumento optimo ad praualeandum alijs hominibus. Ideo subiungit, eos dicere, quis noster Dominus est? quasi dicat, non agnoscimus ullum superiorem cum per instrumentum lingue omnes alios subijciamus.

נָבִיר  
נָבִיר

Propter miseriam inopum, & gemitum pauperum nunc exurgam, dicit Dominus. V.

Docuit Propheta non esse confidendum in hominibus: nunc docet esse confidendum in Deo, cuius promissa fidelissima sunt. docet autem hoc poetice introducendo ipsum Deum loquentem, & promittentem auxilium suum humilibus, & afflictis. Propter miseriam, inquit, inopum, qui à dolosis decipiuntur, & affliguntur, unde, & gemere necesse habent, non differam auxilium, sed nunc exurgam quasi à somno, eisq. adero.

Ponam in salutari, fiducialiter agam in eo. VI.

Explicat quid sit facturus cum surrexerit. Ponam, inquit, in salutari, id est, collocabo eos in salute, stabiliam illos in salute, ut semper salui consistent. Fiducialiter agam in eo, id est, nemo me impediet; audacter, & liberè agam in hac re. Exprimit vox Græca πιστοσυνα hoc loco confidentiam, & libertatem atque audaciam. Ex Hebræo Sanctus Hieronymus vertit, Ponam in salutari auxilium eorum. Sed nescio quid in hac re sequutus sit; nam vox Hebræa, Iaphiach lo, significare potest, sufflabit in eum, vel illaqueabit eum, vel aspirabit ei. Ceterum Septuaginta interpretes videntur legisse in prima persona, Aphiach lo, afflato in eo siue aspirabo ei, id est, unicuique pauperum aspirabo, & fauebo. & quia spiritus ubi vult spirat, & ubi spiritus Domini, ibi libertas, ideo fortasse verterunt fiducialiter agam, id est, liberè aspirabo, & fauebo.

יָפִיחַ לוֹ  
אֶפְיִיחַ לוֹ

Eloquia



VII. Eloquia Domini, eloquia casta, argentum igne examinatum, probatum terræ, purgatum septuplum.

Docet iam Propheta promissionem Domini explicatam versibus duobus superioribus, non esse similem promissionibus hominum doloſorum, sed esse verissimam, & fidelissimam. Eloquia Domini, inquit, casta, id est munda, & pura, ut sonat vox Hebraica, non fucata, non simulata, sincera, fidelia. Argentum igne examinatum, id est, sunt eloquia, siue promissa Dei veluti Argentum verissimum in sono, pondere, & candore, quale est argentum in igne probatum, nec solum probatum in igne, sed etiam probatum terræ, id est populis terræ, approbatum, videlicet ab hominibus peritis metallorum. denique purgatum septuplum, id est, non semel sed sæpius per fusionem (ut exprimit vox Hebræa) purgatum à scoria. In Hebræo illud, purgatum terræ, est valde obscurum; Sanctus Hieronymus vertit, separatum à terra; alij à Domino terræ, nimirum purgatum septuplum; alij in vase siue in camino. sed cum vox baalil, non habeatur nisi hoc loco, nulla est ratio cur non debeamus acquiescere interpretationi Septuaginta Interpretum, quibus lingua Hebraica notissima erat. Quicquid enim alij dicant, diuinatio potius erit quam interpretatio.

בַּעֲלִיל

VIII. Tu Domine seruabis nos, & custodies nos à generatione hac in æternum.

Colligit ex dictis, Deum facturum quod promissit. Tu, inquit, iuxta promissa tua seruabis nos, id est, custodies nos. non enim hic est verbum saluandi, vel salutis neque in Græco, neque in Hebræo; sed simpliciter conseruandi, & custodiendi. In Hebræo habetur, seruabis ea, nimirum eloquia tua, & custodies nos. sed Septuaginta legerunt, tismereanu; seruabis nos, & facillima fuit mutatio, quia maxima est similitudo inter,  $\text{D}$ , quod significat ea, &  $\text{D}$ , quod significat nos, sed vterque sensus est optimus.

תִּשְׁמְרֵנוּ  
תִּשְׁמְרֵנוּ

IX. In circuitu impij ambulant: secundum altitudinem tuam multiplicasti filios hominum.

Quasi quæreret aliquis, Quid de impijs fiet, dum tu seruabis nos? R. esponderet, impij interea, dum nos quieti sumus sub alis tuis, in circuitu ambulant, semper ambientes bona huius mundi, & nunquam ad finem desideriorum suorum, peruenientes. semper autem erunt impij ambientes, dum hic mundus durat; quia secundum altitudinem tuam multiplicasti filios hominum, & stultorum infinitus est numerus. Videntur in fine huius Psalmi omnes editiones inter se diffidere. Hebræa ad verbum habet, In circuitu impij ambulabunt, dum exaltantur vilitates filiorum hominum, id est, dum exaltantur, & regnant homines vilissimi, tunc impij vbique discurrent. Græca vero sic habet, In circuitu impij ambulant. secundum altitudinem tuam sollicitudinem gessisti de filiis hominum. sed Græca, & Latina facillè concordantur. nam Deus secundum altitudinem suam maximam sollicitudinem gessit de specie humana, & ideo ne ea periret, præ omnibus alijs speciebus eam multiplicauit. proinde Latinus Interpret reddidit sensum, cum ait multiplicasti. Et quia in magna multitudine, paucorum est perfectio, ideo stultorum, ut citauimus ex Salomone; infinitus est numerus, & ideo impij semper, & vbique inueniuntur in circuitu ambulantes.

Hebraica



Hebraica, & Græca non videntur posse concordari, nisi Septuaginta aliter legerint; & fortasse non est improbabile eos legisse, Dallota, vel Dillita, non zullor, ut nunc habemus: vnica enim litera mutata fit aliud verbum, quod exaltare significat, vel suscipere, ut Septuaginta verterunt in primo versiculo Psalmi vicelesimoni, Exaltabo te Domine, quoniam suscepisti me. Sensus tamen semper est verus, & non contradicit vna lectio alteri, quamuis diuersa dicant.

הלל  
לית  
ולל

## P S A L M V S D V O D E C I M V S.

Titulus, & Argumentum.

*In finem, Psalmus David.*

**D**E hoc titulo nihil occurrit dicendum. Argumentum Psalmi est oratio ad Deum tempore tentationis.

## EXPLICATIO PSALMI DVODECIMI.

**V**Squequo Domine obliuisceris me in finem? vsquequo i. auertis faciem tuam à me?

Qui tentatur duo mala pati solet, praua desideria in voluntate, & tenebras in intellectu. Quando praua desideria valdè vrgent; tunc videtur Deus obliuisci, & deferere animam: quando tenebræ obscurant intellectum; videtur Deus auertere faciem suam ab anima. Ipse enim lux est, & idèd illuminat, cum conuertit faciem; in tenebris relinquit, cum auertit. Propter primum dicit homo in tentatione positus, Vsquequo Domine obliuisceris me in finem? propter secundum dicit, Vsquequo auertis faciem tuam à me?

Quamdiu ponam consilia in anima mea? dolorem in corde II. meo per diem?

Inuerso iam ordine queritur primo de tenebris quas patitur: secundò de prauis desiderijs, quæ iniuitus tolerat. Quamdiu, inquit, propter obscurationem intellectus ponam consilia in anima mea? id est, varia consilia excogitabo, ut à malo præsentis liberari possim? quamdiu rursus propter desideria instantia, cor meum, ponam dolorem in corde meo? id est, assumam dolorem, ac tristis ero, ne fortè Deum neum offendam; atque id faciam per diem, id est, tota die sine intermissione vlla. In Græco additur, & per noctem. Sed hoc non habetur in Hebræo, neque legitur à S. Augustino, proinde rectè omissum est in editione Latina.

Vsquequo exaltabitur inimicus meus super me? respice & III. exaudi me Domine Deus meus.

Prima



Prima pars huius versiculi complectitur vtrumque malum . tunc enim exaltatur inimicus super hominem , quando opprimit eum , tum ingerendo praua desideria , quæ homo non potest excutere ; tum tenebras offundendo , quas non potest dissipare . Ideò quasi vim patiens clamat ad Deum , Viquequo exaltabitur inimicus meus super me ? Deinde inuocat auxilium contra vtrumque malum , Respice , inquit , id est , conuerte faciem tuam ; & exaudi me , id est , ne obliuiscaris , ne deferas , adiua exoratus .

**IIII.** Illumina oculos meos ne vnquam obdormiam in morte , nequando dicat inimicus meus , præualui aduersus eum .

Iterum clarius eandem orationem repetit . Illumina , pelle tenebras mentis conuertendo ad me faciem , meq. respiciendo ; nequando obdormiam in morte , id est , ne consentiens desiderijs , in mortem animæ incidam . Vocat scriptura passim somnum ipsam mortem , siue corporalem , siue spirituales : quia Deo tam facile est mortuum ad vitam reuocare , quàm nobis facile est dormientem à somno excitare . Præterea illud , ne vnquam obdormiam , significat , hominem cedendo tentationi quasi obdormiscere , nec amplius sentire cruciatum ex tentatione ; sed quia ista quies non est salutifera , sed mortifera ; ideò additur , in mortem . Itaque cum duobus modis homo liberetur à molestia tentationis , vel per gratiam Dei fugato tentatore , vel per consensum in peccatum satiata libidine : petit liberari primo modo , ne forte cum suo maximo detrimento liberetur secundo modo , videlicet , obdormiendo per consensum in peccatum . Addit deinde rationem , quare cupiat liberari à tentatione dicens , Nequando dicat inimicus meus præualui aduersus eum : id est , ne gloriatur Diabolus à se victum seruum Dei . quod etiam in iniuriam Dei cederet .

**V.** Qui tribulant me exultabunt si motus fuero , ego autem in misericordia tua speraui .

Explicat rationem superiorem , quasi dicat , non sine causa dixi nequando dicat inimicus , &c. nam exultabunt qui tribulant me si motus fuero , id est , non solum si planè cessero tanquam victus , sed etiam , si paulisper nutare capero . sicut enim gaudium est in celo super vno peccatore poenitentiam agente , quàm super nonaginta nouem Iustis , qui non indigent poenitentia : sic etiam magis Demones exultant , si virum aliquem perfectum ad inchoandum peccatum induxerint , quàm si multos peccatores in peccatis maximis volutari fecerint . exemplum est apud Sanctum Gregorium lib. 3. Dialog. cap. 7. Atque hinc apparet , Psalmum hunc scriptum esse pro liberatione Iusti à tentatione Diabolica , non , ut aliqui volunt , pro liberatione Davidis à persecutione Saulis . David enim in illa persecutione quotidie loca mutabat . Itaque non dixisset si motus fuero , exultabunt inimici mei , quasi pro magno haberet , non moueri . Quod sequitur , Ego autem in misericordia tua speraui est altera ratio , cur deceat eum iuari à Deo , quia nimirum fretus misericordia Dei , & non viribus proprijs tentatori resistat .

**VI.** Exultabit cor meum in salutari tuo , cantabo Domino , qui bona tribuit mihi , & psallam nomini Domini altissimi .

Hæc est vltima ratio quâ Deum ad subueniendum flectere conatur , quia videlicet



videlicet liberatus à tentatione non erit ingratus liberatori, sed corde, ore, & opere beneficium celebrabit. Ad cor pertinent prima illa verba, Exultabit cor meum in salutari tuo, id est, præ lætitia gestiet cor meum cum salutem obtinuerit, eam à te recognoscendo, teque ob eam laudando. Ad os pertinent sequentia, Cantabo Domino qui bona tribuit mihi. In Hebræo non habetur bona, sed solum verbum, tribuit, vel potius, retribuit. Sed Septuaginta declarauerunt illud retribuit, vertendo, benefecit mihi, & Latinus interpres adhuc clarius, qui bona tribuit mihi. sed sensus est idem. nam Deus, fiduciæ retribuere solet protectionem; ideo David Hebraica voce dixit, retribuit mihi, protectionem scilicet in se confidenti. & quia liberatio à tentatione, est liberatio à verissimi, & maximi mali periculo; ideo rectè Græcus, & Latinus addiderunt vocabulum, bona, nimirum veri, & maximi boni. Denique ad opera pertinent vltima verba; & psallam nomini Domini altissimi. nam psallere propriè est manu citharam pulsare. David, inquit Scriptura, psallebat manu sua: & alibi, In psalterio decachordo psallam tibi. Itaque promittit, se corde exultaturum, ore cantaturum, manu instrumentum musicum pulsaturum, vt totus homo seruiat Dei laudibus. psallere autem nomini Domini, est psallere in gloriam Domini, id est, ad celebrandas eius laudes. In Hebræo non habentur hæc vltima verba, & psallam nomini Domini altissimi. sed fortasse diuturnitate temporis exciderunt. Certè cum superioribus optimè cohærent, & sunt in Græcis codicibus, & citantur, atque explicantur à patribus Hieronymo, & Augustino, Theodoro, & Euthymio. Mysticè, psallere nomini Domini est opera consona cordi, & verbis efficere, vt videntes homines opera nostra bona glorificent Patrem nostrum, qui in cælis est.

## PSALMVS DECIMVSTERTIVS.

Titulus, & Argumentum.

*In finem Psalmus David.*



ITVLVS nihil habet noui: argumentum verò est deploratio naturæ humanæ corruptæ, qualis præcipuè cernitur in infidelibus, in quibus nondum cœpit sanari per gratiam.

## EXPLICATIO PSALMI XIII.

Dixit insipiens in corde suo, non est Deus.

1.

**A**D tantam insipientiam deuenit humana natura in primo homine corrupta; vt inuentus sit aliquis, qui tametsi voce non sit ausus negare Deum esse; tamen in corde suo dixerit, non est Deus. Non significat David, vnum certum hominem insipientem hoc dixisse, sed vult dicere, homines mente corruptos ad tantam cæcitatem peruenire, vt fiant insipientes etiam circa vltimum finem, & cogitent nullum esse Deum, qui res humanas curet, & cui rationem reddere teneantur.



teneantur. Dixit, inquit, insipiens, id est, homo ad summam insipientiam redactus, dixit in corde suo non est Deus, id est, cogitare coepit, nullum esse Deum.

**II. Corrupti sunt, & abominabiles facti sunt in studijs suis: non est, qui faciat bonum non est usque ad vnum.**

Illud usque ad vnum, non habetur in editione Hebræa, & Græca. In Latino habetur, & citatur, & exponitur à Sanctis Hieronymo, & Augustino. Dixit Propheta, corruptam fuisse mentem, & insipientem factam: nunc addit, corruptam quoque fuisse voluntatem, ita ut plerunque homines peccent, bene autem nunquam faciant. aliud enim est non peccare, aliud beneficere, si loquamur de opere absolutè, & perfectè bono. Homines enim fide, & gratia destituti, solis viribus corruptæ naturæ videntes, plerunque peccant; sed aliquando etiam faciunt opera quædam bona moralia, quæ peccata dici non possunt: sed non sunt perfectè, & absolutè bona, ut Sanctus Augustinus disputat lib. 4. in Iulianum, cum ad summum bonum non perducant. Ait igitur David, Corrupti sunt, & abominabiles facti sunt in studijs, id est, in desiderijs, siue affectibus suis: corrupta, & abominabilia desideria habent, unde ipsi quoque corrupti, & abominabiles sunt. Non est qui faciat bonum, non est usque ad vnum. corrupti quidem sunt homines in desiderijs & iniquitate; sed non ita generatim, ut omnia desideria, & omnia opera sint corrupta, & iniqua. Certè enim cum infidelis ex humana inclinatione miseretur pauperis, vel curam gerit filiorum, nihil mali facit. At bonum perfectè, & absolutè nullus omnino ex solis corruptæ naturæ viribus facit. Hinc habes veram huius loci intelligentiam nihil omnino facere pro hæreticis huius temporis, qui testimonio Psalmi huius abutuntur ad probandum, omnia opera hominis peccatoris, siue non renati esse peccata.

**III. Dominus de cælo prospexit super filios hominum, ut videat, si est intelligens, aut requirens Deum.**

**IV. Omnes declinauerunt, simul inutiles facti sunt, non est, qui faciat bonum, non est usque ad vnum.**

Dixerat, naturam humanam esse corruptam tum quo ad mentem, tum quo ad voluntatem: ostendit nunc, unde id cognouerit, nimirum ex reuelatione Dei. Deus enim qui omnia nouit, videt hoc ita esse, & Prophetis suis reuelauit. Describit more humano Deum quasi respexisse de cælo, id est, de sublimi specula sua, ut videret, an esset aliquis intelligens, id est, non corruptus, quo ad mentem; aut requirens Deum, id est, non corruptus quo ad voluntatem, qui proinde intelligeret, & amaret, atque adeo quæreretur Deum, qui est summum bonum. Quid autem Deus cognouerit, id est, nos cognoscere fecerit, explicat illis verbis, Omnes declinauerunt, siue auersi sunt, id est, vidit omnes omnino declinasse à lumine sapientiæ, & a semitis iustitiæ, imò auersos esse, ac terga vertisse sapientiæ, & iustitiæ. Simul inutiles facti sunt, id est, vidit, omnes pariter inutiles Deo esse factos, quippè qui eum non colunt, neque ei seruiunt, neque tributum gratiarum actionis rependunt. Denique vidit, nullum esse, qui faciat opus perfectè, atque absolutè bonum. Sanctus Hieronymus



mus ex Hebræo pro illis verbis, Simul inutiles facti sunt, vertit, Pariter adhæserunt, siue agglutinati sunt. Sed nescio quid sequutus sit. Nam vox Hebræica, ne alachus, significat, & fridere: & verti potuisset, putrefacti sunt, ac proinde inutiles facti sunt. Res enim putrefactæ nulli vñi sunt. נאֲלָחִי

Sepulchrum patens est guttur eorum, linguis suis dolosè v.  
agebant: venenum aspidum sub labijs eorum.

Quorum os maledictione, & amaritudine plenum est, velo- VI.  
ces pedes eorum ad effundendum sanguinem.

Contritio & infelicitas in vijs eorum, & viam pacis non, VII.  
cognouerunt, non est timor Dei ante oculos eorum.

Hæ tres versiculi non sunt in Hebræo, neque in translatione Septuaginta Interpretum, vt S. Hieronymus testatur tum in Præfatione lib. 16. in Isaiam, tum in Commentario huius loci. Imò nec habentur in editione Latina Psalmi 52. qui est omnino idem cum hoc 13. Sed quia B. Paulus ad Rom. 3. ex diuersis locis Scripturæ, videlicet Psalmo 5. Psalmo 139. Psalmo 9. Isaiæ 19. & Psalmo 35. hos omnes versiculos simul citauit, posteaquam allegauerat duos versiculos proximè explicatos, arbitrati sunt aliqui veterum, hos omnes versiculos ad hunc Psalmum pertinere, & casu aliquo excidisse; idè eos ex Apostolo huc transtulerunt. Significatur autem his versiculis malitia hominum impiorum, qui verbo & opere nocent proximis suis. Sepulchrum patens est guttur eorum, id est, sicut ex aperto sepulchro exhalat fœtor corporum mortuorum, ita ex ore istorum prodeunt verba turpia testantia corruptionem cordis. Linguis dolosè agebant; id est, non solum verba turpia, sed etiam dolosa loquuntur. Venenum aspidum sub labijs eorum; id est, non solum turpia, & dolosa, sed etiam venenata, & inscientia, atque ad malum prouocantia verba effundunt. Quorum os maledictione, & amaritudine plenum est, veloces pedes eorum ad effundendum sanguinem; id est, homines isti perditæ non solum maledicunt, & amaris contentionibus iurgantur, sed etiam malefaciunt, & re ipsa nocent. Nā quorum os plenum est maledictione, & amaris comminationibus, eorum pedes velocissimè currunt ad lædendum, & occidendum. Contritio, & infelicitas in vijs eorum, & viam pacis non cognouerunt, id est, omnia eorum studia ad conterendum, vastandum, calamitate afficiendum spectant. Siquidem pacis viam, id est, studia pacifica omnino ignorant. Non est timor Dei ante oculos eorum. Hic est fons omnium supradictorum malorum, quia timorem Dei planè abiecerunt, dicentes in corde suo, Non est Deus. Redeamus nunc ad versiculos huius Psalmi proprios.

Nonne cognoscent omnes, qui operantur iniquitatem, qui VIII.  
deuorant plebem meam, sicut escam panis?

Ex hoc versiculo manifestè colligitur, quæ supra dicta sunt de vniuersali corruptione generis humani, esse intelligenda de genere humano, quale est ex se, id est, secundum vires solius naturæ corruptæ. Nam per gratiam Dei homines verè iusti, & pii efficiuntur: & hos vocat hoc loco plebem suam, quam impij illi persequuntur, & pro nihilo habent. Nonne cognoscent, &c. vox est in-

E

cre-



crepantis, quasi dicat; Nunquid semper erunt insipientes? nunquid non aperient aliquando oculos? nunquid tandem non incipient cognoscere? Qui deuorant plebem meam, sicut escam panis, significat impios, ex hoc tanto malo potuisse admoneri suæ iniquitatis. Sicut enim panis quotidie comeditur, & semper sapit: ita impij semper, & cum delectatione vexant pios, & nunquam satiantur.

**IX.** Dominum non inuocauerunt, illic trepidauerunt timore, ubi non erat timor.

Reddit David rationem, cur impij tanta mala faciant, quia videlicet Deum non inuocauerunt, id est, spem suam in Deo vero non posuerunt, sed in rebus creatis, & ideò illic trepidauerunt, ubi non erat timor; id est, non cognoscentes in quo sit sperandum, & à quo sit timendum, trepidauerunt, ne incurrerent mala temporalia, vel ne amitterent bona temporalia, quæ non sunt materia iusti timoris, cum parua, & caduca sint; & etiam quia si sperarent in Domino, & quærerent regnum Dei, & iustitiam eius, hæc omnia adijcerentur eis.

**X.** Quoniam Dominus in generatione iusta est: consilium inopis confudistis, quoniam Dominus spes eius est.

Hic versiculus reddit rationem, cur impij amatores huius seculi timeant, ubi non est timor. Impij timuerunt ubi non erat timor, quoniam Dominus in generatione iusta est, siue iustorum (vt habet textus Græcus) id est, sicut impij Deum non inuocauerunt, nec in illo sperauerunt, ita Deus eos deseruit, & in generatione iustorum manet: deserti autem à Deo, à luce verà, ab ipsa veritate in tenebris ambulant; & ideò timent etiam ubi non est causà timendi. Deinde facit apostrophem ad ipsos impios, dicens, Consilium inopis confudistis, quoniam Dominus spes eius est, quasi dicat, adeò vos excæcati estis, vt non solum non inuocetis Deum, sed irrideatis eos, qui id faciunt. Nā consilium inopis, qui totus à Deo pendet, vos confudistis, id est, irrisistis, vt inopem, erubescere faceretis, quasi stultum sit in Deo spem ponere. Irrisistis autem, inopis consilium, quasi stultum, quoniam Dominus spes eius est, id est, quia ille pauper in Domino spem posuit. Videtur enim stultum consilium hominibus huius mundi, sperare in Deo, qui non videtur, & non sperare in diuitijs, & alijs rebus, quæ videntur.

**XI.** Quis dabit ex Sion salutare Israel? cum auerterit Dominus captiuitatem plebis suæ, exultabit Iacob, & lætabitur Israel.

Hic versiculus postremus orat Deum pro celeri aduentu Saluatoris, qui liberet genus humanum à captiuitate diabolica, in qua erant omnes illis excæcati, & peruersi, quorum tenebras, & malitiam toto Psalmo descripserat. Quis dabit ex Sion salutare Israel? id est, vtinam cito veniat salus ex Sion ipsi Israeli. Salus enim ex Iudæis est, vt ait Dominus Samaritanæ; nec solum ex Iudæis, id est, ex tribu Iuda, sed ex familia David, cuius ciuitas dicebatur Sion. Itaque expectabatur, & desiderabatur salus, siue Saluator promissus ex Sion ciuitate David, id est, ex stirpe David, qui saluaret Israelem, id est, populum.



lum suum. Dicitur autem Christus Saluator Israelis populi sui, quia tametsi pro toto mundo venerit, tamen re ipsa non saluauit, nisi certos quosdam, qui dicuntur populus Dei, & spiritualis Israel. Cum auerterit, siue conuerterit captiuitatem populi sui, exultabit Iacob, & letabitur Israel; id est, oro, ac peto salutem ex Sion, ac proinde Saluatorem, qui liberet à captiuitate, quia cum id factum fuerit, tunc verè & perfectè exultabit, & letabitur populus Dei, qui dicitur spiritualiter Iacob, & Israel. Vtrumque enim est nomen eiusdem hominis. Promissiones autem istas, & alias similes non pertinere ad solos carnales Israelitas, sed ad populum Dei partim ex Iudæis, partim ex Gentibus congregatum, docet Apostolus in epist. ad Romanos, & copiosius Augustinus in epist. 100. ad Aellicum.

## PSALMVS DECIMVSQVARTVS.

Titulus, & Argumentum Psalmi.

*In finem Psalmus David.*

**T**itulus nihil habet noui. Argumentum verò est scientia salutis: nam in hoc Psalmo describitur via ad vitam æternam.

### EXPLICATIO PSALMI XIV.

**D**omine quis habitabit in tabernaculo tuo? aut quis requiescet in monte sancto tuo?

Ex Hebræo vertunt aliqui, Quis peregrinabitur in tabernaculo tuo, aut quis habitabit in monte sancto tuo. Sed vox Hebraica, *gur*, significat vtrumque, peregrinari, & habitare; sicut etiam Sciacan, significat habitare, & quiescere. Itaque non potest reprehendi versio Græca, neque Latina. Alludit Propheta ad montem Sion, & ad tabernaculum Dei, quod in eo monte erat; sed re vera per hæc nomina significat cælestem Hierusalem, ubi est tabernaculum Dei non manufactum. Prophetæ enim prædicabant Regnum cælorum per huiusmodi figuras. Vnde B. Paulus ad Hebr. 8. & 9. sæpius meminit tabernaculi cælestis, & cap. 12. vocat montem Sion, ipsum cælorum habitaculum, & B. Ioannes in Apocalypsi cap. 14. meminit montis Sion cælestis, & cap. 21. ait, Ecce tabernaculum Dei cum hominibus, & habitabit cum eis, &c. Quærit igitur Propheta, quis sit habitaturus, id est, stabili mansione potiturus in tabernaculo cælesti; aut requieturus in vertice montis altissimi, in quo finitur omnis labor ascensionis, cum supra illum nihil sit. Hic enim in terris, neque stabilis mansio, neque vera quies esse potest.

Qui ingreditur sine macula, & operatur iustitiam. II.

Hæc est compendiosa, & summaria responsio. quasi dicat, Qui declinat à malo,

E 2



malum, & facit bonum, siue, qui neque commissione culpæ, neque omissione iustitiæ Deum offendit. Dicitur ingredi sine macula, qui ambulat in via huius vitæ, id est, qui viuit sine culpa lethali. Veniale enim peccatum non propriè relinquit maculam. Dicitur operari iustitiam, qui facit omnia ad quæ tenetur non timore pœnæ, sed amore iustitiæ.

**III. Qui loquitur veritatem in corde suo; qui non egit dolum in lingua sua.**

Explicat magis in particulari quis habitaturus sit in tabernaculo Domini, ac dicit illum esse, qui neque corde, neque ore, neque opere malum operatur. De corde, dicit, qui loquitur veritatem in corde suo. Nam omnis, qui res temporales pluris æstimat, quàm valeant, non loquitur veritatem in corde suo; & quicumque in peccatum aliquod consentit, loquitur falsum in corde suo, quia iudicat expedire sibi id quod re vera sibi non expedit. Ita omnia peccata cordis reduci possunt tanquàm ad radicem ad falsum iudicium. De ore, dicit, qui non egit dolum in lingua sua; nam tam detractiones, quàm adulationes, & alia id genus peccata linguæ, ad dolum reuocari possunt. De opere, dicit in sequenti versiculo.

**IIII. Nec fecit proximo suo malum, & opprobrium non accepit aduersus proximos suos.**

**V. Ad nihilum deductus est in conspectu eius malignus; timentes autem Dominum glorificat.**

Non solum non fecit ipse malum, qui habitaturus est in tabernaculo Domini; sed nec permittit, quantum in se fuit, ut alij malum facerent. Idèd non accepit opprobrium aduersus proximos suos, id est, non admisit ad aures suas vituperationes, detractiones, susurrations, calumnias contra proximos, & non fuit vaquam malignis, sed eos contempsit, & pro nihilo duxit: contra autem glorificauit, honorauit, iuuit viros bonos, qui Deum timent. Magna est hæc laus, non solum in se odisse malum, sed etiam in alijs.

**VI. Qui iurat proximo suo, & non decipit, qui pecuniam suam non dedit ad vsuram, & munera super innocentem non accepit.**

Exposuit in genere virtutes viri probi; nunc in particulari attingit vitium, vitium, videlicet auaritiam, quo præcipuè carere debet, qui cupit hæres fieri Regni caelestis. Cur autem hoc particulare vitium attingat, causa est, vel quia radix omnium malorum est cupiditas, ut ait Apostolus ad Timotheum, & per cupiditatem intelligit auaritiam, quam vocat phylargiriam, id est, amorem pecuniæ: vel quia hoc vitium semper fuit, & est familiare Iudeis. Porro auaritia locum habet vel in fraudibus, quæ committuntur in contractibus aliquot licitis; vel in contractibus genere suo illicitis; vel in muneribus. De primo genere dicit, Qui iurat proximo suo, & non decipit. De secundo dicit, Qui pecuniam suam non dedit ad vsuram. De tertio dicit, Et munera super innocentem.



centem, id est, ad opprimendum innocentem, non accepit. Ex Hebræo sanctus Hieronymus vertit, qui iurat, ut se affligat, pro eo quod nos habemus, qui iurat proximo suo; sed vox Hebræa potest legi, leharah, & significat ad faciendum malum, nimirum sibi, hoc est ad se affligendum, & sic legit S. Hieronymus: potest etiam legi, lehareah, & significat, proximo, & sic legerunt Septuaginta; à quorum versione Latina editio vulgaris profecta est, & ceterè magis cohæret cùm superioribus verbis nostra lectio, quàm S. Hieronymi. Ex hoc versiculo apertè colligitur errare Iudeos, qui viuram licitam esse existimant.

לחרע

לחרע

Qui facit hæc non mouebitur in æternum.

Respondet quæstioni in primo versiculo propositæ; ac dicit, eos, qui ita viuunt, ut supra expositum est, habituros firmissimam in cælesti tabernaculo mansionem. Itaque ait, Qui facit hæc, quæ supra dicta sunt, non mouebitur in æternum, id est, habitabit securus in tabernaculo Dei, ac requiescet in monte sancto eius sine ullo timore cadendi à tam felici loco.

## PSALMVS DECIMVSQVINTVS.

Titulus, & Argumentum Psalmi.

*Tituli inscriptio ipsi Dauidi.*



**H**IC Psalmus obscurissimus est, atque ab ipso titulo incipit eius obscuritas. Vox Hebræa, Miçtam, ignota est. S. Hieronymus vertit, humilis, & simplicis Dauid; fortè quia, mac, significat pauperem, ac per hoc humilem; & tam, significat simplicem, & perfectum. Alij volunt, miçtam, esse preciosum aliquid, quia, chetem, significat aurum. Mihi probabile est Septuaginta Interpretes non legisse, miçtam, sed, miçtab, vltima litera paululum immutata: nam à verbo, catab, scribere, sit nomen, miçtab, scriptura, siue inscriptio. Sed quia vox Græca *συμπλοκή*, non significat simplicem inscriptionem, sed inscriptionem incisam in columna ad memoriam sempiternam; propterea intelligere debemus, inscriptionem hoc loco significare titulum memorabilem, dignum, qui nunquam aboleatur. Argumentum Psalmi est oratio Christi ad Patrem: & eadem accommodari potest membris Christi tum vniuersis, tum singulis. De Christo enim, & non de Dauid intelligendos esse, quatuor versus postremos, ac præsertim illa verba, Non dabis sanctum tuum videre corruptionem, docet Apostolus Petrus Act. 2. & Paulus Act. 13. & quia totus Psalmus, est oratio quædam continuata, non possunt intelligi quatuor vltimi versus de Christo, quin totus Psalmus de Christo intelligatur.

מכתם

מך

מך

מכתם

מכתם

מכתם

מכתם

מכתם

מכתם

מכתם





## EXPLICATIO PSALMI XV.

- I. **C**onferua me Domine, quoniam speraui in te; Dixi Domino, Deus meus es tu, quoniam bonorum meorum non eges.

אֲמַרְתִּי  
אֲמַרְתִּי  
In Hebræo, vt nunc legitur, habetur, Dixisti: sed non est dubium, debere legi, amarti, non amarth: nam non solum Septuaginta verterunt, dixi, sed etiam S. Hieronymus: si tamen vtraque lectio defendi debeat. Illud dixisti, referendum erit ad animam, quia amarth est secunda persona generis feminini, & sensus erit, Dixisti ò anima mea, & idem est, dixi ego, vel dixisti anima mea. Ait igitur Christus, & potest dicere quilibet Christianus, Conferua me Domine, id est, custodi, ac protege me ab imminente tribulatione, quoniam speraui in te solo, non in vlla re creata. Quod autem in te solo sperauerim, & sperem, ex eo cognosci potest, Quoniam dixi Domino, id est, confessus sum tibi Domino, ac dixi ex corde, Deus meus es tu, id est, supremus Dominus meus es tu, vt clarius habet textus Hebraicus, & Græcus; nam Latinus posuit, Deus meus, pro, Dominus meus, vt variaret sermonem; quoniam bonorum meorum non eges, sed ego bonis tuis indigeo, id est, tu nulla ratione à me dependes; sed ego à te in omnibus pendeo; ideò tu solus verus, & summus Dominus meus es; & quia ego hoc cognosco, & confiteor: ideò in te solo spero, & confido. Hæc verba Propheta scripsit in persona Christi pro eo tempore, quo Christus non solum homo erat, sed etiam passioni, & morti obnoxius. Quamuis enim in Christo homine, & passibili, non fuerit spes, quæ est virtus Theologica, & respicit beatitudinem animæ, vt S. Thom. docet 3. par. q. 7. ar. 4. fuit tamen spes, vt significat fiduciam, & expectationem gloriæ corporis, & aliorum, quæ nondum habebat; & de hac spe loquitur Dauid in Psalmis.

- II. Sanctis qui in terra sunt eius; mirificauit omnes voluntates meas in eis.

אֲדִירִי  
In Græco legitur sic, Sanctis qui sunt in terra eius mirificauit Dominus omnes voluntates suas in eis. Itaque dissentiant Græcus, & Latinus, in illa voce, meas, & suas. Nam additio illa vocabuli, Dominus, non mutat sensum. In Hebræo legitur ad verbum sic, Sanctis qui in terra ipsi, & magnificis omnis voluntas mea in eis. Quod ad Græcum attinet, S. Augustinus in epist. 59. ad Paulinum q. 2. dicit codices electiores habere, meas; quamuis alij habeant, suas. Itaque probabile est, in Græco vitio librariorum irrepsisse mendum: præsertim cum in Hebraico etiam habeatur, meas. Idem quoque Augustinus dicit, non esse dissonantiam alicuius momenti, cum opera Patris, & Filij, & Spiritus sancti sint indiuisa. Hebræus autem codex cum ait, Qui in terra ipsi, non differt à nostro codice, nisi quod omittit pronomen, eius. Cum autem dicit, Et magnificis, sciendum est vocem, veaddirè, videri omnino corruptam. Est enim nomé numeri multitudinis, in regimine id est, regens aliud nomen casus genitiui. Hebrai siquidem aliter formant nomen absolute positum, & aliter nomen regens post se aliud nomen casus genitiui. Hic autem non sequitur aliud nomen,



men, quod regatur ab isto, magnificis. praterea si Septuaginta legissent, ve-  
addire, non potuissent vertere, mirificauit, nisi imperitissimi fuissent. Itaque  
existimo eos legisse, headdir, quod significat mirificauit. Illa verò, omnis  
voluntas mea in eis, non habent difficultatem, quia cum Hebræi non declinent  
nomina per casus, verti debent vocabula secundum exigentiam verborum.  
Rectè igitur verti potest hic locus, sanctis qui sunt in terra mirificauit omnem  
voluntatem meam in eis. atque ita in concordiam rediguntur omnes lectiones.  
Sententia autem hæc esse videtur. Quia Deus bonorum meorum non eget, idè  
benefacere studeo electis eius. cuius meæ bonæ voluntatis ipse Deus mihi te-  
stis est, qui sanctis, qui sunt in terra eius, id est, sanctis, & electis suis qui  
sunt in terra eius, mirificauit, id est, mirabiles reddidit omnes voluntates meas  
in eis, id est, omnem beneuolentiam meam, omniaque studia mea erga illos.  
Dicitur autem Deus mirabilem reddidisse beneuolentiam Christi erga electos  
declarando illam tum per Prophetas, & per varias figuras testamenti veteris;  
tum etiam per miracula ipsius Christi, & Apostolorum. mirabilis verò fuit  
Christi beneuolentia erga electos, cum pro illis animam suam ponere  
voluerit.

Multiplicate sunt infirmitates eorum, postea acceleraue- III.  
runt.

In Hebræo habetur in futuro, multiplicabuntur, sed accipitur futurum pro  
praterito. Illud etiam, postea, vertitur communiter ex Hebræo, alienum, sed  
Septuaginta non legerunt, acher, alienum, sed, achar, quod significat, postea.  
Explicatur hoc loco effectus beneuolentiæ Christi in electos, qui antea debiles  
erant ob vulnera grauissima peccatorum; ita vt ambulare non possent. & po-  
stea sanati per gratiam currere coeperunt viam mandatorum Dei. Multiplicate  
sunt, inquit, infirmitates eorum, id est, agitudines, ac morbi spirituales, vn-  
de Apostolus ad Rom. 5. Cum adhuc infirmi essemus, Christus pro nobis mor-  
tuus est; & paulo post explicans infirmitates, Cum, inquit, peccatores esse-  
mus. Ex Hebræo multi vertunt, idola, sed vox Hebræa propriè significat in-  
firmitatem, & dolorem; & per figuram accipitur pro idolis, vel quia idola  
infirmi sunt, & nullius potentia; vel quia peccatores, ac per hoc infirmos  
homines faciunt. Postea accelerauerunt, id est, antea infirmissimi erant mul-  
tiplicatis peccatis vsque ad summum; sed postea sanati per gratiam fortes effe-  
cti sunt, & idè exultarunt ad currendam viam. Id apparuit in principio Ec-  
clesiæ quando conuersi homines ab idololatria, ad martyria festinabant.

Non congregabo conuenticula eorum de sanguinibus; nec IV.  
memor ero nominum eorum per labia mea.

Ex Hebræo vertunt communiter, non libabo libamina eorum de sanguine. &  
verè verbum, nasac, significat libare, & fundere: sed significat etiam tegere,  
& operire. & quia quæ teguntur congregantur, vt tegi possint; credibile est,  
idem verbum significare etiam, congregare. sententia verò est eadem, nam quia  
ad sacrificia celebranda cœtus congregari solent; idè perinde est, si dicatur  
non libabo libamina eorum de sanguine, id est, non placebunt mihi sacrificia  
eorum, quæ sanguinis effusione constant: & non congregabo conuenticula  
eorum de sanguinibus, id est, non placebunt mihi congregationes eorum ad

E 4 sacri-



sacrificia cruenta celebranda proinde non ego illas congregabo, non ero auctor, ut eiusmodi coetus fiant. Nec memor ero nominum eorum per labia mea, id est, non solum non ero auctor talium congregationum, & sacrificiorum; sed ea ne nominabo quidem. Cohæret autem hic versiculus cum superiore, quia rationem reddit, cur electi post multiplicata peccata, ac potissimum idololatricæ, accelerauerint currere viam Domini. ratio enim est, quia Dominus vehementer detestatur idola, & eorum venerationem, ut ne nominari quidem velit à suis, idè quos elegit in Christo, mundauit à peccato idololatricæ; & sic sanctos currere fecit viam mandatorum suorum.

V. Dominus pars hæreditatis meæ, & calicis mei, tu es qui restitues hæreditatem meam mihi.

Quia dixerat, se detestari idola, & peccata; addit pro ratione, omnia sua bona in vno Deo habere. Vox propria Christi, qui omnino segregatus à peccatoribus, & Deo Patri summè amicus omnia sua bona in Deo habet. Idem, & nos pro modulo nostro sentire deberemus. Dicit igitur Dominus pars hæreditatis meæ, id est, pars quæ mihi ex diuisione hæreditatis contingere debet, hoc est, quicquid omnino expecto, mihi Dominus est, ipse mihi est omnia; & calicis mei. repetitio est eiusdem sententiæ. nam & calix, qui diuidi solebat inter conuiuas, pro hæreditate accipitur. Nisi magis placeat, per partem hæreditatis intelligere opes, per partem calicis delicias, ut sensus sit, omnes meas opes, atque omnes meas delicias in solo Deo constitui. Tu es qui restitues hæreditatem meam mihi. hoc additur, quia cum Christus ad huc mortalis hæc diceret, nondum plenè possidebat hæreditatem: & nos cum hæc dicimus, desiderio quidem omnia bona in Deo habemus, sed nondum re ipsa possidemus. possessio autem ista interim deposita est apud Deum, & ille nobis eam restituet in die nouissimo; sicut Christo restituit in die resurrectionis eius. huc alludit B. Paulus cum ait, Scio cui credidi, & certus sum, quia potens est depositum meum seruare in illum diem. 2. Timoth. 1. In Hebræo habetur, Tu sustentas hæreditatem meam. & sensus est idem. nam idè restituet Dominus hæreditatem, quia nunc eam sustentat, & conseruat nobis; iuxta illud B. Petri, In hæreditatem incorruptibilem conseruatam in calis. 1. Petri. 1.

VI. Funes ceciderun mihi in præclaris, etenim hæreditas mea præclara est mihi.

Similitudine ducta à terrena hæreditate, declarat præstantiam hæreditatis æternæ, quam habebunt, qui Deum solum eligunt. Siquidem funiculis mensurari solebant campi, qui ex hæreditatis diuisione obueniebant. & quia diuisio sorte fiebat, idè dicebantur funiculi in præclaram partem cadere, quando pars hæreditatis optima contingeat. Funes ceciderunt mihi in præclaris, id est, optimam hæreditatem sorte felicissima consequutus sum; etenim hæreditas mea præclara est mihi; idem dicit alijs verbis. Meminit autem sortis, quia principium huius hæreditatis à prædestinatione ducitur. prædestinationis autem gratia respectu nostri fors quædam est. vnde Paulus, Sorte vocati sumus: & elegit nos in partem sortis Sanctorum. ad Ephes. 2. & ad Coloss. 1.

Bene-



Benedicam Dominum, qui tribuit mihi intellectum, insuper, & usque ad noctem increpuerunt me renes mei.

Gratias agit Deo, qui inspirauit illi consilium, & accendit in eo desiderium, **VII.** ut tam præclaram hereditatem eligeret. Benedicam, inquit, Dominum, id est, laudabo Deum auctorem mihi tanti boni, qui dedit mihi intellectum, id est, qui me cognoscere fecit, & prudenter eligere. vox enim Hebræa Iahaz significat propriè dare consilium. Insuper, & usque ad noctem increpuerunt me renes mei. per renes in scriptura intelligitur affectus, & desiderium: unde sunt illa Scrutans corda, & renes Deus; & Proba cor meum & renes meos, ubi per cor intelligitur cogitatio, per renes affectio; per noctem, intelligitur tempus tribulationis; sicut per diem, tempus prosperitatis. per verbum, increpuerunt, significatur potius eruditio, quam reprehensio, nam, & in Hebræo, & Græco est verbum significans eruditionem. proinde verbum Latinum interpretandum est pro increpatione hortatoria, qualis est, Quare tristis es anima mea, & quare conturbas me? spera in Deo, quoniam adhuc confitebor illi. Denique illud, Usque ad noctem, in Hebræo est, in noctibus, ex quo intelligimus significari non solum tota die, sed etiam usque ad noctem totam, quod vulgo dici solet inclusiue. Itaque sensus hic erit, Insuper, & usque ad noctem, id est, non solum tempore prosperitatis, sed præterea usque ad tempus aduersitatis, & in ipsa aduersitate affectus meus in Deum accensus erudit me excitans, & adhortans ad passionem a quo animo subeundam ac semper de Deo bene sperandum.

Prouidebam Dominum in conspectu meo semper: quoniam **VIII.** à dextris est mihi ne commouear.

Ex intellectu, & affectu bono, de quo in superiore versu Deum laudauit, profectum est, ut semper Deum ante oculos haberet. anima enim magis est ubi amat, quam ubi animat. In Hebræo habetur, posui Dominum in conspectu meo semper. ex quo clarius declaratur, Christum studiosè egisse, ut semper Dominum præsentem haberet. Quoniam à dextris est mihi, ne commouear. hoc est, nec falsa mea cogitatio fuit, qua Dominum mihi ante oculos cordis semper ponebam; nam verè à dextris mihi semper est, tanquam regens latus meum, meque præcedens, ut adiutor fortis ne commouear de gradu meo, sed persistam, & perueirem usque in finem.

Propter hoc latatum est cor meum, & exultauit lingua **IX.** mea, insuper & caro mea requiescet in spe.

Explicat nunc tandem hereditatem præclaram, quam Deus restituet sibi, & aliis, qui Dominum elegerunt. Propter hoc, id est, quia Dominus à dextris mihi est adiutor, & protector fidelissimus, latatum est cor meum latitia vera, & solida, de qua Dominus in Euangelio, Gaudebit cor vestrum, & gaudium vestrum nemo tollet à vobis. & exultauit lingua mea, quia gaudium internum redundare solet etiam exterius. In Hebræo habetur, Exultauit gloria mea, quod in idem recidit. gloria enim interior, per linguam exultat exterius; Insuper, & caro mea requiescet in spe, hoc est, animus latabitur, & caro obdormiet in morte placida, & sicura, ob certam expectationem celeris resurrectionis.

Quoniam



**X.** Quoniam non derelinques animam meam in inferno, nec dabis sanctum tuum videre corruptionem.

Hæc explicata sunt ab Apostolis Petro, & Paulo. Act. 2. & 13. & quamvis propriè de solo Christo hæc dicantur, cuius anima non est relicta apud inferos, in limbo videlicet, Sanctorum Patrum; neque caro in sepulchro experta est ullam putrefactionem: tamen nos omnes hæc dicere possumus, tum quia membra Christi sumus, & in illo, ut ait Apostolus, conresuscitavit nos Deus; tum quia animæ nostræ non relinquentur in inferno, id est, in Purgatorio; neque caro nostra videbit æternam corruptionem.

**XI.** Notas mihi fecisti vias vitæ, adimplebis me lætitia cum vultu tuo; delectationes in dextera tua usque in finem.

Hic exponit perfectam hæreditatis promissionem. Notas, inquit, mihi fecisti vias vitæ, id est, docuisti me modum redeundi ad vitam post mortem. metaphora est pulcherrima, per quam modus per se resurgendi dicitur via usque ad illam diem ignota, quia nullus unquam per se resurrexit, Christo excepto. Nec solum, inquit, docuisti me resurgere ex mortuis, sed etiam adimplebis me lætitia cum vultu tuo, gloriosum, immortalem, & beatum faciens me, vultum tuum mihi ostendendo. nam ex visione Dei in qua consistit beatitudo essentialis, redundat etiam gloria in corpus, qua sola Christus carebat. gloriam enim, animæ à conceptione habuerat. Delectationes in dextera tua usque in finem, Nec solum gloriosum me facies, sed ad dexteram collocabis in cælis, ubi delectationes sunt sine ullo fine. Quæ omnia etiam electis suo modo conveniunt, quibus Deus ostendit vias vitæ, cum legis observationem docuit esse viam ad Regnum cælorum. Eisdem adimplet lætitia cum vultu suo, cum eis se videntum exhibet facie ad faciem. & demum delectationes usque in finem eis præbet dextera sua, cum eos ad dexteram partem collocat, & cum dextera manu sua, tanquam inexhausto fonte bonorum eos indefinenter delectationibus replet. Ad finem huius Psalmi annotare placet incredibilem temeritatem Theodori Beza, qui verba illa, Non derelinques animam meam in inferno, ex textu Græco. Act. 2. sic interpretati ausus est, Non relinques cadaver meum in sepulchro. quæ enim corruptio sacrarum literarum est, si hæc non est?

Vide, se placet, refutationem huius paradoxii in nostris Contraversijs lib. de Anima Christi cap. 12. ubi demonstramus voces tum Hebraicas, tum Græcas, quæ in hoc Psalmo, & cap. 2. Actorum habentur, non cadaver, & sepulchrum; sed animam, & infernum propriè significare.





75

PSALMVS DECIMVSSEXTVS.

Titulus, & Argumentum.

*Oratio David.*



**I**C Psalmus, ut ipse titulus indicat, est oratio Iusti persecutionem iniuste patientis, quâ precatur à Deo liberationem; ducit autem argumenta primum ab innocentia sua, secundum à Iustitia Dei, tertium à misericordia eiusdem, quartum à malitia impiorum Iustos persequentium.

EXPLICATIO PSALMI XVI.

**E**Xaudi Domine iustitiam meam: intende deprecationem I: meam.

Auribus percipe orationem meam, non in labijs dolosis. II.

Hi duo versiculi coniunguntur in vnum apud Hebræos; sed apud Græcos, & Latinos distincti sunt. Res est parui momenti, neque sententiam mutat. Primum igitur orat exaudiri iustitiam suam: nam apud iustum iudicem magis clamat causa, quàm persona. Addit deinde, ac postulat attendi etiam ad precationem suam, quia Deus non solum iustitiam, sed etiam Iustos diligit, & ut S. Iacobus ait, Multum valet oratio iusti. Postremò coniungit vtrunque iustitiam, & deprecationem, cum ait, Auribus percipe orationem meam. Non in labijs dolosis, hoc est, exaudi orationem meam, quæ non prodit ex labijs dolosis; sed in iustitia nititur. Itaque sensus est, Moueat te Domine iustitia, moueat deprecatio, moueat Iusti deprecatio.

De vultu tuo iudicium meum prodeat, oculi tui videant æquitates. III.

Alterum argumentum petit à iustitia Dei, quasi dicat, te appello Domine, à te iudicari volo, qui es Iudex iustissimus. De vultu tuo, id est, ab ore tuo iudicium meum prodeat, id est, sententia pronuntietur. Oculi tui videant æquitates, id est, noli claudere oculos, & dissimulare calumnias impiorum; sed aperiri oculos, & considera quid iustitia exigat. Nam, ut alias monui, non ponitur hoc loco æquitas pro epicheia, sed pro ipsa vera iustitia, ut sonant vocabula, Hebræa, & Græca. In Græco habetur, Oculi mei videant æquitatem; & sic legit S. Augustinus, & exponit de iudicio hominis Iusti, non de iudicio Dei, ut sensus sit, de vultu tuo, iudicium meum prodeat, id est, illumina mentem meam, ut iuste iudicem; oculi mei videant æquitates, id est, mens mea non aberraret in iudicando; sed si debeat convenire sententia Græci codicis cum lectione Hebraica, & Latina, hic debet esse sensus, Oculi mei videant æquitates, quas tu videlicet exerces, id est, videant iusta iudicia tua. Et sanè lectio, quæ  
habet



habet oculi tui, magis coheret cum superioribus, & eandem approbat S. Hieronymus in epist. ad Suniam, & Fretellam.

**IIII.** Probasti cor meum, & visitasti nocte, igne me examinasti, & non est inuenta in me iniquitas.

Reddit causam cur velit iudicari a Deo, quia videlicet ipse solus scrutatur corda, & perfecte nouit innocentiam seruorum suorum. Probasti, inquit, cor meum, id est, tentasti, qualis sim intus, ubi nemo videt præter te, experimentum de mea sinceritate fecisti. Quomodo autem id fecerit, declarat dicens, Visitasti nocte, & igne me examinasti. Nam duo sunt tempora, quibus apparet quid sit in corde, occasio occultè agendi, & tempus tribulationis. Multi enim intus mali, exterius boni, si occasionem habeant peccandi in occulto, ubi nullum sit periculum, ne detegantur, tunc malitia se prodit. Sic etiam tempore prosperitatis non discernuntur mali à bonis, sed cum ignis persecutionis aduenit, tunc aurum lucebit, & palea fumabit. De primo tempore dicit, Visitasti nocte, id est, cum in occulto occasiones peccandi habui. De secundo vero, igne me examinasti, id est, ardente tribulatione. Et non est inuenta in me iniquitas. In Hebræo pro istis verbis, Non est inuenta in me iniquitas, ad verbum sic legitur: Non inuenisti, cogitavi, non transibit os meum. Quæ verba nullum sensum facere videntur. Sciendum igitur est Septuaginta Interpretes non legisse, zammothi, quod significat, cogitavi: sed zimmathi, mutatis tantum punctis, id est, iniquitatem meam. & coniunxerunt hoc nomen cum superiore verbo, & idè reddiderunt, Non est inuenta in me iniquitas, quod est idem cum eo, non inuenisti iniquitatem meam, vt ad verbum est in Hebræo. Sequentia verba, nimirum, non transibit os meum, coniunxerunt Septuaginta Interpretes cum verbis sequentibus, in opera hominum, & verterunt, vt non loquatur os meum opera hominum. Idem enim est, non transibit os meum in opera hominum, & non loquatur os meum opera hominum.

**V.** Vt non loquatur os meum opera hominum, propter verba labiorum tuorum ego custodiui vias duras.

Ostendit, vnde factum sit, vt Deus non inuenerit in eo iniquitatem: & dicit ex eo factum esse, quia custodierit vias duras iustitiæ propter præcepta Dei, non ob aliquam spem humanam. Nam qui ob spem humanam custodiunt viam iustitiæ, exterius id faciunt, ubi homines vident, ac per hoc inueniuntur in eis latens iniquitas; qui verò propter Dei mandatum viam iustitiæ non deferunt, id faciunt exterius, & interius, atque ideo nulla in eis iniquitas inuenitur. Ait igitur, Ego custodiui vias duras, id est, permansi in via iustitiæ, quamuis aspera, & dura, neque me vlla tribulatio ab ea via declinari fecit. Permansi autem in hac via propter verba labiorum tuorum, id est, propter mandata tua, siue propter promissiones, & minas tuas. Vt non loquatur os meum opera hominum, id est, vt non cogar implorare humanam opem; neque ab spe humana pendeam, neque laudem opera hominum. In Hebræo, pro eo quod nos legimus vias duras, habetur, vias pariz, id est, latronis, seu dissipatoris: sed mutatis punctis, illud, pariz, potest legi, perez, id est, ruptura, siue fractura; & sensus erit, custodiui vias præruptas, ac per hoc periculosas, & duras.

Per-



Perfice gressus meos in semitis tuis , vt non moueantur vestigia mea. VI.

Agnosce non suis viribus , sed auxilio Dei se permanisse in angusta semita iustitiæ , rogat Deum , vt confirmet hoc beneficium ; perfice gressus meos in semitis tuis , id est , confirma , & stabili gressus meos in hac via tua ; ne forte declinem ab ea , si tuo adiutorio destituar . In Hebræo ad verbum est , sustenta gressus meos , ne labantur vestigia mea ; vbi declaratur id ipsum per similitudinem ductam à via lubrica . Itaque perfice gressus , significat , sustenta , & stabili ; & ne moueantur vestigia mea , significat , ne labantur ob viæ lubricitatem . Verè enim infirmitas carnis , & illecebra mundi faciunt viam vitæ humanæ valde lubricam ; & multi labuntur in ea .

Ego clamaui , quoniam exaudisti me Deus , inclina aurem tuam mihi , & exaudi verba mea. VII.

Exposito argumento ab innocentia sua , & à iustitia Dei , iterum repetit orationem initio Psalmi propositam ; quæ est quasi conclusio , quæ colligitur ex duobus illis argumentis . Sententia igitur hæc est . Ego clamaui ad te Domine , quoniam exaudisti me , id est , cum fiducia clamaui , quoniam semper aliàs exaudisti me . Et ideo pro solita benignitate nunc etiam inclina aurem tuam mihi , & exaudi verba mea .

Mirifica misericordias tuas , qui saluos facis sperantes in te. VIII.

Hoc est argumentum tertium , quod sumitur à misericordia Dei ; quasi dicat , exposui innocentiam meam , appellaui iustitiam tuam ; inuoco nunc misericordiam , quoniam & si me innocentem existimem à crimine , ob quod tribulationem patior ; tamen multa sunt alia fortasse peccata mea , ob quæ iuste puniri possem . Mirifica ergo misericordias tuas , id est , ita manifestè misericordias tuas exerce in me liberando , vt omnes mirentur . Tuum est enim saluos facere omnes , qui in tua misericordia spem suam repositam habent .

A resistentibus dexteræ tuæ custodi me , vt pupillam oculi. IX.

In Hebræo coniunguntur cum superiore versiculo illa verba , à resistentibus dexteræ , vt sensus sit , qui saluos facis à resistentibus dexteræ tuæ eos qui sperant in te . Sed coheret etiam optimè cum verbis sequentibus in hunc modum . Custodi me , vt pupillam oculi , id est maxima diligentia ; à resistentibus dexteræ tuæ , id est , ab impijs hominibus qui resistent dexteræ tuæ , vel lædendo quos tu protegis , vel non ambulando quò tu ducis . Neque hoc est contrarium ei , quod legimus in lib. Esther cap. 13 . Non est , qui possit tuæ resistere voluntati . Nam illud intelligitur de voluntate beneplaciti , quæ semper impletur ; hoc autem de voluntate signi , quæ non semper impletur , quia Deus permittit impios multa facere contra leges à se positas : sed eos postea punit vt merentur . Idcirco S. Petrus hortatur , dicens , Humiliamini sub potenti manu Dei , vt vos exaltet in tempore visitationis . 1. Pet. 5. Similitudo illa , vt pupillam oculi , aptissima est ; quoniam pupilla res est simul preciosissima ,



ma, & infirmissima, & ideo diligentissime custodiri solet, & ab ipsa natura munica est, tum varijs tunicis, tum etiam palpebris, & pilorum vallo.

- X. Sub umbra alarum tuarum protege me à facie impiorum, qui me afflixerunt.

Idipsum reperit alia similitudine. Sicut enim pulli teguntur alis Gallinæ, & eo modo obumbrantur, & securi delitescunt, ut ledi non possint à Miluis: sic optat Iustus protegi diuino auxilio à persecutoribus suis. Illud, à facie impiorum, significare potest, à conspectu impiorum; alæ siquidem dum pullos regunt, faciunt, ne videantur à Miluis. Item à morsu impiorum, siue ab ira impiorum. Nam, & dentes in facie sunt, & ira in facie demonstratur. Illud, qui me afflixerunt, significat, Iustum iam expertum esse morsus impiorum, & ideo protectionem querere, ne si sæpius mordeatur, tandem consumatur. Familiaris est hæc similitudo diuinæ Scripturæ. In velamento, inquit, alarum tuarum sperabo. & rursus: Scapulis suis obumbrabit tibi, & sub pennis eius sperabis. & ipse Dominus in Euangelio, Quoties volui congregare filios tuos, sicut gallina congregat pullos suos sub alas, & nolui. Matth. 23.

- XI. Inimici mei animam meam circumdederunt, adipem suum concluderunt; os eorum loquutum est superbiam.

Est hoc argumentum postremum, quod sumitur à malitia inimicorum. Inimici mei, inquit, animam meam circumdederunt, id est, vitam meam, siue me ipsum undique premunt; adipem suum concluderunt, id est, nulla misericordia mouentur, etiam si me videant ad extrema redactum; os eorum loquutum est superbiam, id est, non solum non misereantur, sed etiam insultant arroganter. Porro adipem concludere, significat viscera claudere, ac per hoc non miseri, iuxta illud S. Ioannis, Qui habuerit substantiam huius mundi, & viderit fratrem suum necesse habere, & clauferit viscera sua ab eo; quomodo charitas Dei manet in eo? 1. Ioan. 3. Quia verò viscera claudi solent, cum adeps crescit, ideo maluit Propheta dicere, Adipem suum concluderunt, quam viscera clauferunt, ut simul indicaret causam, unde viscera clauduntur, quæ est multiplicatio adipis, id est, opulentia temporalis. Sicut enim adeps naturalis claudit viscera carnalia: ita multiplicatio opum, facit superbe sapere, & contemnere proximos, & claudit viscera spiritualia.

- XII. Projicientes me nunc circumdederunt me, oculos suos statuerunt declinare in terram.

Pergit narrare nequitiam inimicorum, & ait, eos modo vnâ viam aggredi, modo contrariam, sic tamen ut semper noceant. Projicientes me nunc circumdederunt me, id est, antea projicientes à suo consortio, nunc circumdederunt me. In Græco sensus est clarius, quia illud, projicientes, est temporis præteriti, & significat, cum proiecissent me. Itaque sensus est, cum antea proiecissent me à suo consortio, ne fruerer communibus bonis: nunc iterum quærun me, & circundant, ut malis afficiant. Huius autem malitiæ ipsorum causa est, quia statuerunt oculos suos declinare in terram, id est, firmiter decreuerunt non adspicere ad Deum, qui est in cælo, nec timorem vllum Dei admittere; se solum terram intueri, & ea quæ in terra sunt bona sectari. In

Hebræo



Hebræo pro illa voce, proijcientes me, habetur, assurenu, quod aliqui vertunt, gressu meo alij incedentes in me, alij aliter. Sed Septuaginta interpretes legisse videntur, horisuni, quod significat, expulerunt me. sunt enim literæ fere eadem, sed transpositæ. אשרנו  
חורישוני

Susceperunt me sicut leo paratus ad prædam, & sicut catulus leonis habitans in abditis. XIII.

Non solum, inquit, circumdederunt me, sed crudelissimè in me sauiunt. Susceperunt enim me ex auditate, & sauitia, qua leo paratus ad prædam suscipit occurrentem sibi ouiculam. Dicitur autem leo paratus ad prædam, is, qui famelicus, & in prædam intentus est. Idem repetit per verba sequentia; & sicut catulus leonis habitans in abditis, id est, sicut leonis catulus latens in insidijs suscipit prædam sibi occurrentem. In Hebræo pro suscepunt me, habetur, dimiono, similitudo eius, videlicet, impij, quasi leonis desiderantis prædam. Ceterum Septuaginta legerunt paulo aliter, ut legi potest vox illa, si remoueat puncta. nimirum videntur legisse, demauni, ab eodem verbo, dama, quod non solum similem esse, sed etiam succidere significat. Itaque intellexerunt hic significari succiderunt me, sicut leo succidere solet prædam oblatam. sed pro, succiderunt, maluerunt vertere, suscepunt, nimirum ad succidendum, quia non succiderunt re ipsa, sed tantum voto. non enim Deus permisit, ut re ipsa succiderent; ut ex sequenti versiculo perspicuum est. דמיונו  
דמוני

Exurge Domine, præueni eum, & supplantam eum: eripe animam meam ab impio, frameam tuam ab inimicis manus tuæ. XIV.

Explicata malitia persequentium, rogat Deum, ut adsit & liberet ipse, qui solus potest. Exurge Domine, non amplius differas auxilium; præueni eum, id est, impium, qui instar leonis me rapuit ad deuorandum, præueni dentes eius, ne eos in me infigat, & occidat. Et verè solus Deus præuenire potest actionem cuiuslibet causæ etiam velocissimè agentis; sicut præuenit dentes leonum, ne læderent Daniele inter ipsos famelicos iacentem; & sicut præuenit impetum ignis, ne combureret tres pueros in fornacem proiectos. ex quo magna consolatio oritur iustis, qui sciunt eam esse Dei sui potentiam, ut securos eos præstare possit inter dentes leonum, & inter flammam ignis ardentis. Supplanta eum, id est, decipe eum, mirabili prouidentia tua efficiendo, ut dum putat se dentes infigere in carnem iusti, infigat in carnem propriam. Eripe animam meam ab impio, id est, ne finis me occidi ab impio sauiente more leonis, sed libera, & salua me. Frameam tuam ab inimicis manus tuæ. In Hebræo post, frameam tuam, finitur versiculus. & deinde incipit alius versus; & quia Hebræi non declinant nomina per casus, potest sic verti ea sententia, eripe animam meam ab impio framea tua, id est, ut vertit Sanctus Hieronymus, ab impio qui est framea tua; vel, ut alij volunt, eripe animam meam ab impio framea tua, id est, per frameam tuam. sed versionem Septuaginta, & editionem vulgatam sequendo, sensus erit, eripe animam meam ab impio, ac ut hoc facias, eripe frameam tuam, id est, potestatem affligendi, ab inimicis manus tuæ, id est, ab ijs, qui ea non bene vtuntur, qui sunt inimici manus tuæ: ac per hoc non sequuntur directionem manus tuæ, sed contra eam abutuntur potestate a te illis concessa. Omnis enim potestas à Deo est, siue, ut Apostolus loquitur, Non est potestas, nisi à Deo. Rom. 13. In Hebræo pro, inimicis manus tuæ, habetur à viris,



**מְתִים** viris manus tuæ, siue, à mortuis manus tuæ. nam vox Hebræa, metim, & viros, & mortuos significat. Septuaginta Interpretes intellexerunt significari mortuos, & verterunt, inimici manus tuæ. quoniam inimici manus Domini, id est, qui nolunt sequi directionem manus Domini, mortui sunt manui Domini, quomodo omnes peccatores dicuntur mortui Deo, & inimici Dei. verterunt autem potius, inimici quàm mortui, quia id est multo clarius.

**XV.** Domine à paucis de terra diuide eos in vita eorum: de absconditis tuis adimpletus est venter eorum.

**מְתִים**  
**חֵלֶד** Imprecatio est Prophetica, id est, prædictio per modum imprecationis. prædicat enim futurum, ut diuidantur impij à Iustis, & impijs quidem sola temporalia tribuantur, Iustis verò etiam æterna. Domine à paucis de terra diuide eos, id est, separa multitudinem impiorum à pusillo grege tuo. In Hebræo est eadem vox, metim, quæ in fine versiculi superioris. Dauid enim sicut inimicos Dei vocauerat mortuos Dei; ita nunc amicos Dei vocat mortuos seculo, siue terræ. vox enim, cheled, significat terram, mundum, seculum, & similia. Itaque verti poterat, diuide eos à mortuis mundo: sed maluerunt Septuaginta dicere à paucis de terra, quia verè mortui mundo sunt valde pauci, respectu amatorum mundi. Illud, diuide eos, est in Hebræo, pars eorum, sed mutatis punctis eadem voces significant, diuide eos. Quod sequitur, in vita eorum, posset rectè coniungi cum sequentibus, nisi obstarat particula, &, & de absconditis tuis, &c. quæ particula est in Hebræo, & in Græco, & in multis Latinis: nec scio, cur in editione vulgata omissa sit. Sensus igitur est non solum in vita futura; sed etiam in præsentī, quæ propriè est vita ipsorum quam ipsi videlicet solum agnoscunt, & amant, diuidendos à viris iustis, qui seculo mortui sunt. In hoc autem diuisio consistit, quòd de absconditis tuis ad impletus est venter eorum, id est, de bonis terræ à Deo creatis, & conseruatis, & quæ veluti de thesauro abscondito singulis annis emanant, adimplent ventrem suum, & hanc partem suam esse dicunt,

**XVI.** Saturati sunt filijs & dimiserunt reliquias suas paruulis suis.

Hoc est, filijs abundante, & ijs post mortem sua relinquunt bona, quæ ipsis supersunt. hæc enim censetur à filijs huius seculi perfectæ felicitas, si & ipsi bonis terrenis circumfluant, & filios suos bonorum suorum relinquunt hæredes. Ex Græco Sanctus Augustinus veritè saturati sunt porcina; sed etiam verti posse dicit, saturati sunt filijs, ratio huius varietatis in promptu est, nam vox Græca si scribatur per simplex ipsilon  $\iota$ , significat, porcum; si scribatur per ipsilon, & iota  $\iota\omega$ , significat filios. sed ex Hebræo perspicuum est, legendum filijs, non, porcina.

**XVII.** Ego autem in iustitia apparebo conspectui tuo, satiabor cum apparuerit gloria tua.

In hoc inquam, diuisio consistit, quòd illi saturari cupiant in hac vita bonis terrenis: ego autem, ut etiam ceteri Iusti in hac vita iustitiam esuriam; & in alia gloria, & beatitudine satiabor. In Iustitia apparebo conspectui tuo, id est, iustè coram te viuere studebo; satiabor cum apparuerit gloria tua, id est, sicut nunc tibi apparebit iustitia mea, ita postea mihi apparebit gloria tua, & tunc demum

verè



verè satiabor nihil amplius expetens. In Hebræo pro apparebit gloria tua, habetur, cum excitabitur similitudo tua; & sensus est idem, tunc enim apparebit nobis gloria Domini, quando excitabitur in nobis similitudo, de qua scriptum est 1. Ioan. 3. Similes ei erimus, quia videbimus eum, sicuti est. Quando enim videbimus eum sicuti est, tunc erimus ei similes in gloria: nam, & ipse beatus est, quia seipsum videt. Hæc est enim vita, & gloria sempiterna, videre Deum sicuti est.

PSALMVS DECIMVSSEPTIMVS.

Titulus, & Argumentum.

*In finem, Puero Domini Dauid, qui loquutus est Domino verba Cantici huius, in die, qua eripuit eum Dominus de manu omnium inimicorum eius, & de manu Saul, & dixit.*



Hic titulus indicat, Psalmum hunc à Dauide compositum, fuisse in gratiarum actionem, quando liberatus fuit ab omnibus inimicis suis, & potissimum à Saule, qui nominatim ea de causa exprimitur. Habetur hic idem Psalmus in lib. 2. Regum cap. 22. paucis mutatis. Mutatio autem illa incertum est, an ab ipso Dauide facta fuerit, an ab Esdra, qui Psalmos collegit. Quia vero Dauid figuram Christi gessit, potest Psalmus hic etiam de Christo rectè exponi.

EXPLICATIO PSALMI XVII.

**D**iligam te Domine fortitudo mea: Dominus firmamentum meum, & refugium meum, & liberator meus.

Diligam te Domine; id est, meritò te diligere debeo, cum tot beneficijs me tibi deuinxeris. Exponit deinde beneficia à Deo accepta: ac primum vnicò verbo, tum pluribus nominibus, postremo rerum gestarum enarratione. Vnicò verbo exponit, cum dicit, Fortitudo mea, id est, causa totius roboris mei, quo de hostibus omnibus triumphauit. Quod autem vno verbo dixit, Fortitudo mea, explicat per partes, dicens, Firmamentum, refugium, & liberator. Quasi dicat, meritò dixi, Deum esse robur meum, quia ipse est firmamentum, refugium, & liberator meus. Cum in tutò sum, ipse mihi est firmamentum, cum in periculo versor, ipse mihi refugium præbet, cum fortè in manus hostium incido, ipse me liberat. Itaque omnibus modis ipse mihi fortitudo & robur est. In Hebræo pro voce, diligam, non est verbum, ahab, quod simpliciter amare significat, sed racham, quod significat amare ex intimis visceribus.

אֶחָב  
רַחֵם



bus. Pro vocabulo, Firmamentum, est, Petra, id est, stabile, ac solidum fundamentum. Pro, refugium, est, arx, siue munitio, siue munitissima arx, ad quam tunc quis confugere possit. Sed Septuaginta Interpretes metaphoras exponere voluerunt, ideo non petram, & arcem, sed firmamentum, & refugium, dixerunt. In 2. lib. Reg. cap. 22. deest illud principium, Diligam te Domine fortitudo mea. Incipit enim Psalmus, Dominus petra mea, &c. Sed pulcherrimum illud principium videtur non ab alio, quam ab ipso Dauide fuisse additum.

II. Deus meus, adiutor meus, & sperabo in eo.

III. Protector meus, & cornu salutis meae, & susceptor meus.

In his duobus versiculis, qui in Hebræo continentur cum primo versiculo, ex vehementia affectus in Deum repetit Prophetæ, & inculcat epitheta benefactoris sui. Respondent autem tria hæc, Adiutor, protector, & cornu salutis, tribus illis, Firmamentum, refugium, & liberator. In Hebræo pro voce, adiutor, habetur petra, sicut pro voce Firmamentum, erat etiam petra, sed alia, & alia voce. Itaque vocat Deum adiutorem, quia præbet stabilimentum, ut non cadat, iuxta illud, Statuit supra petram pedes meos. Et merito adiungit, Sperabo in eo, tanquam in firmissimo fundamento. Pro voce, Protector, habetur in Hebræo, scutum, siue clypeus, sicut pro voce refugium, erat arx. Vtrunque enim protegit, & defendit. Itaque voluerunt Septuaginta Interpretes explicare metaphoras nominum Hebraicorum. Cornu salutis est tam in Hebræo, quam in Græco, & significat robur ad saluandum. Metaphora sumpta ab animantibus cornigeris familiaris est Scripturæ diuinæ. Psal. 131. Producant cornu Daud, id est, faciam, ut Daud robustus sit, ac potens instar Tauri cornibus armati, non imbecillis, ac debilis more vituli nondum cornua producentis. Ezech. 29. In illa die pullulabit cornu domui Israël. Michæ. 4. Ponam cornu tuum ferreum. Luc. 1. Erexit nobis cornu salutis in domo Daud. Dicitur igitur Deus cornu salutis Daudi, & omnibus Iustis, quia Iusti robustissimi sunt contra omnes hostes, sed robur eorum non in viribus propriis, sed in Dei adiutorio, & fauore consistit. Omnia possum, dicebat Apostolus, in eo qui me confortat. Respondet autem cornu salutis meae, particula illi, & liberator meus. Liberat enim Deus per cornu salutis, id est, per salutiferam potentiam suam. Denique illud, & susceptor meus, est nomen complectens omnia alia, & respondet primo illi nomini, Fortitudo mea. Quos enim Deus suscipit, liberat, protegit, confirmat.

IV. Laudans inuocabo Dominum, & ab inimicis meis saluus ero.

Est hæc quasi conclusio quædam superiorum verborum: quasi dicat, Ego deinceps assidue Deum laudabo pro tot acceptis beneficijs, & magna fiducia in tribulationibus meis, eundem Deum inuocabo, & sine dubio à quibuscunque hostibus liberabor. In Hebræo habetur, Mehallel, quod rectè S. Hieronymus vertit, Laudatum inuocabo Dominum. Sed si puncta mutantur, eadem litteræ faciunt, Mehallel, quod significat, laudans inuocabo, ut verterunt Septuaginta. Sententiâ semper est eadem, nimirum laudabo, & inuocabo, gratias agam pro præteritis, & inuocabo pro futuris.

Circum-



Circumdederunt me dolores mortis, & torrentes iniquita- V.  
tis conturbauerunt me.

Dolores inferni circumdederunt me, præoccupauerunt me VI.  
laquei mortis.

Incipit Propheta iam enarrare accepta beneficia. Ac primum dicit, se quon-  
dam fuisse in apertissimo periculo vitæ, quando videlicet, Saul eum quærebat,  
vt interficeret. Sed hoc periculum vitæ poëtice describit varijs metaphoris  
adhibitis. Circumdederunt me dolores mortis, id est, vndique talia pericula  
me opprefferunt, vt de salute corporali desperarem; & ideò tali dolore, id est,  
mœrore animi affectus fui, quali affici solent, qui mortem sibi imminere vi-  
dent. Et torrentes iniquitatis conturbauerunt me; id est, inde periculum, &  
dolor de quo dixi, proficiscebantur, quòd multitudo iniquorum instar torren-  
tis me inuaserant, & conturbauerant, quomodo conturbari solent, qui à tor-  
rente aquarum deferuntur & circumuoluuntur. Dolores inferni circumdede-  
runt me: repetit quòd dixerat, circumdederunt me dolores mortis. Idem  
enim est hoc loco, dolor mortis, & dolor inferni. Nam quia ante Christi pas-  
sionem omnes, qui moriebantur ad infernum descendeant, quamuis non ad  
eandem partem inferni; ideò pro eodem accipiebatur, mori, & ad infernum  
descendere. Circumdederunt, inquit, me dolores inferni, id est, mœror animi,  
qualem patiuntur, quibus imminet discessio ex hoc mundo ad locum mortuo-  
rum, qui est infernus. Præoccupauerunt me laquei mortis, repetit quod dixe-  
rat, torrentes iniquitatis conturbauerunt me. Sicut enim conturbatio ex mul-  
titudine iniquorum in eum insurgentium erat causa Dauidi dolorum mortis:  
ita præoccupatio laqueorum mortis erat causa eidem Dauidi dolorum inferni.  
Vocat laqueos mortis insidias iniquorum, quibus petebatur ad mortem. Ita-  
que sensus horum duorum versiculorum est, Dauidem occupatum fuisse inge-  
n- ti dolore ob imminens mortis periculum, tum ex inuasionem manifesta inimico-  
rum instar torrentis violenter rapientis, & inuoluentis, tum ex insidijs eorun-  
dem inimicorum, instar laqueorum incautos capientium. Quod attinet ad  
verba, pro, dolores, in Hebræo habetur, cheule, quæ vox dolores, & funes si-  
gnificare potest. Ideò S. Hieronymus vertit, Funes mortis, & funes inferni. At  
Septuaginta Interpretes verterunt, Dolores mortis, & dolores inferni: quæ le-  
ctio posterior clarior est. Pro, torrentes iniquitatis, in Hebræo habetur, tor-  
rentes belial, quod S. Hieronymus vertit, torrentes Diaboli, & Septuaginta In-  
terpretes, torrentes iniquitatis. Vtrumque rectè se habet; nam belial, ad li-  
teram sonat, absque iugo, & in Scripturis sanctis passim inuenitur hæc vox vñ-  
pata ad significandos viros iniquos, qui excusserunt iugum legis; vel ipsam  
iniquitatem, quæ est contraria legi: & quia iniquorum caput est Diabolus; ideò  
Diabolum quoque hac voce significare solent Hebræi.

In tribulatione mea inuocaui Dominum, & ad Deum VII.  
meum clamaui.

Et exaudiuit de templo sancto suo vocem meam, & clamor VIII.  
meus in conspectu eius, introiuit in aures eius.

24

F 2

Dixe-



Dixerat, se in maximo periculo constitutum fuisse: nunc dicit, se confugisse per orationem ad Deum, & exauditi. In tribulatione mea, id est, in illis magnis angustiis, in quas me coniecerat persecutio Saulis, & in alijs similibus multis, Inuocaui Dominum, in quo tota mea fiducia posita esse solet. Et ad Deum meum clamaui. Repetitio est David familiaris, Et exaudiuit de templo sancto suo vocem meam, id est, oratio mea peruenit vsque ad summum cælum, quod est templum Dei non manufactum, & verè sanctum, quod violari, polluiq. nulla ratione potest. Et clamor meus in conspectu eius, introiuit in aures eius. Repetitio est, & aliquo modo declaratio superioris versiculi: quasi dicat, clamosa oratio mea, id est, magno affectu prolata, & in conspectu eius effusa, id est, quam effudi Deum præ oculis habens, introiuit in aures eius, id est, exaudita est. In Hebræo habeatur in futuro omnia verba, inuocabo, clamabo, exaudiet, introibit. Sed Septuaginta Interpretes rectè verterunt in præterito. inuocaui, clamaui, exaudiuit, introiuit; quoniam lex Hebraicæ Grammaticæ id permittit, vt futurum ponatur pro præterito.

**IX.** Commota est, & contremuit terra: fundamenta montium conturbata sunt, & commota sunt, quoniam iratus est eis.

Incipit iam describere effectum exauditionis diuinæ, qui fuit auxilium de cælo aduersus inimicos suos, ex quorum interitu ipse tandem non solum pericula euasit, sed etiam Regnum adeptus est. Describit autem iram Dei aduersus hostes suos poetico more: sicut enim cum irascitur Rex aliquis, & bellum parat, totum eius Regnum turbatur; ita cum irascitur Rex totius Mundi, totus Mundus turbatur, ac potissimum tria visibilia elementa, terra, aer, & aqua. Non significat hoc loco David re ipsa terram, & aërem, & aquam ita perturbata fuisse, vt verba sonare videntur: sed significat, talem esse Dei iram, vt possit continuò tremefacere terram vsque ad ima fundamenta; & in aere continuò excitare ventos, nubesq. tenebrosas, & tonitrua, atque fulgura: denique fontes, & flumina, & maria ita siccare, vt appareant cauernæ terræ, & fontium origines. Incipit ab elemento terræ, ac dicit, commota est, & contremuit terra, fundamenta montium commota sunt, quoniam iratus est eis; hoc est, quando Deus irascitur terræ, continuò tota mouetur, & contremiscit, non solum in superficie, sed vsque ad ima montium fundamenta. Nec solum quando Deus irascitur, sed etiam quando præsentiam suam manifestat in terra, concussio terræ consequitur, quasi trementis, & reuerentis Maiestatem Creatoris. Sic in Resurrectione Christi terramotus factus est magnus; & cum idem Christus moriens infra terram descensus erat, terra mota est. Et David in alio Psalmo, A facie Domini mota est terra. In Hebræo non habetur, quoniam iratus est eis, sed, quoniam ira ei, id est, quoniam iratus est. Itaque secundum textum Hebraicum terra, & montes contremiscunt, non quia Deus ipsis montibus iratus est, sed quoniam absolute iratus est. At Septuaginta verterentes, quoniam iratus est eis, significare voluerunt, iram Dei esse contra terram, & terræ montes, ratione hominum qui in terra habitant; alioqui nulla est ratio, cur Deus terræ, & montibus irascatur.

**X.** Ascendit fumus in ira eius, & ignis à facie eius exarsit, carbones succensi sunt ab eo.

Adhuc



Adhuc pergit explicare operationem Dei in terra, quando vult Deus ostendere in ea præsentiam suam. non enim solum terram tremere facit, sed etiam ardere, ac fumare quod accidisse describitur Exod. 20. Hebr. 12. quando Deus in Monte Sina legem dedit. Ascendit, inquit, fumus in ira eius, id est, ira Dei excitauit in terra calorem vehementem, vnde ingens fumus ascendit. Et ignis à facie eius exarsit; nec solum calorem, & fumum, sed etiam incendium magnum excitauit. Carbones succensi sunt ab eo, id est, ira Dei, siue facies Dei terram respiciens ita fecit eam ardere, ac si totam in carbones ardentes conuertisset. Alibi etiam dicit, Qui respicit terram, & facit eam tremere, qui tangit montes & fumigant.

Inclinauit celos, & descendit, & caligo sub pedibus XI. eius.

Transit à terra ad aërem: & describit ea, quæ sunt in aëre, quando Deus iram, vel præsentiam suam demonstrare vult. dicitur Deus inclinare celos, quando demittit nebulam, in qua ipse apparer. Videretur enim nebula quasi pars cæli. ordinariè autem Deus per nebulam se ostendere solitus est, vt patet ex lib. Num. cap. 9. 3. Reg. 8. Matth. 17. & alibi. ait igitur, Inclinauit celos, & descendit, id est, demissa nebula, per eam se manifestauit. & caligo sub pedibus, id est, ita Deus in nebula habitauit, quasi caliginem sub pedibus haberet: sunt omnia Metaphorica, ex quibus intelligimus, Dum inuisibiliter præsentem nobis se facere.

Et ascendit super Cherubim, & volauit, volauit super pennas XII. ventorum.

Pergit describere operationem Dei in aëre quando iram suam manifestare hominibus vult. Ponit autem nobis ante oculos Deum, quasi hominem armatum insidentem curru velocius discurrenti, & ex eo sagittas in hostes suos emittentem. Currus Dei sunt nubes, iuxta illud Psalmi 103. Qui ponis nubem ascensum tuum, qui ambulas super pennas ventorum. Equi velocissimi sunt venti, qui nubes huc illucque deferunt. Aurigæ sunt Angeli, quos Cherubim vocat. sagittæ sunt fulgura, & fulmina, quæ ex nubibus iaciuntur. Et verè mirabilis est ista descriptio. Nulli enim sunt currus agiliores nubibus, nulli equi velocius ventis, nulli aurigæ peritiores Angelis, nulla iacula, quæ cœlestibus fulminibus conferri possint. Et præterea currus isti ex loco superiore pugnant, vt lædere possint, & lædi non possint. Ascendit, inquit, super Cherubim, id est, non solum Deus vitur nebula, quasi domo, vel tentoriò; sed etiam vitur nubibus, quasi curribus; & Angelis Cherubim, quasi Aurigis; & ventis, quasi equis. dicitur autem ascendere super Cherubim, vt intelligamus, Deum non regi ab Auriga, sed ipsum præsidere Aurigæ, & principalem esse tum ipsius currus, tum Aurigæ motorem, atque rectorem. Itaque dicitur Deus ascendere super Cherubim, & volare super pennas ventorum, quia vitur ministerio Angelorum in mouendis nubibus, quæ sunt veluti currus aerei, & velocissimi, quippe qui trahuntur à ventis, veluti equis pennigeris, ac per hoc non ambulant, sed volant, & volant celerius omni volucre.



**XIII.** Et posuit tenebras latibulum suum, in circuitu eius tabernaculum eius: tenebrosa aqua in nubibus aeris.

Ne putaretur Deus visibiliter in nubibus, tanquam in curru eminere, declarat Propheta Deum inuisibiliter adesse, & ea de causa tenebrosis nubibus uti, ut eo veluti symbolo inuisibilem se esse demonstret. Est etiam in his verbis elegantissima, & poetica metaphora. Posuit, inquit, tenebras latibulum suum, id est, latet Deus in tenebrosis nubibus, quasi in loco abdito; siue, effecit, ut nubes tenebrosa pro latibulo sibi deservirent. In circuitu eius tabernaculum eius, id est, eadem nubes sunt quasi tabernaculum Deo, quo ipse undique tegitur. Tenebrosa aqua in nubibus aeris, id est, tabernaculum de quo dixi, nihil est aliud, nisi nubes tenebrosa, qualis est, cum est disposita proximè, ut in aquam vertatur. Tunc enim est nubes valde densa, & aquea, ut non improprie aqua dici possit in nube existens.

**XIV.** Præ fulgore in conspectu eius nubes transferunt, grando, & carbonēs ignis.

Declarat quomodo Deus ex nubibus, quasi ex curribus suis armatis pugnet, ac dicit, iubente Deo nubem scindi, & inde prodire grandinem, & fulgura, instar carbonum ignitorum. Elegantissimè autem dicit, præ fulgore in conspectu eius nubes transferunt, quasi scissura nubium procedat à fulgore Dei intus latèntis, quasi nubes ferre non possit Divinum fulgorem, & idè in conspectu Dei rumpatur, & dissolvatur, atque ex ea parte evanescat, & transeat. Præ fulgore in conspectu eius nubes transferunt, id est, à fulgore Dei præsentis concussa nubes, in conspectu eiusdem Dei, transferunt disrumpæ, & dissolutæ. Grando, & carbonēs ignis, supple, ex ea scissura processerunt grandines, & fulgura. Re ipsa hoc accidit tempore Pharaonis, ut habemus in lib. Exod. cap. 9. Et grando, inquit, & ignis multa pariter ferebantur. Similia in bello Iosue contra quinque Reges, Ios. 10. nec non in bello M. Antonini Imperatoris contra Germanos, de quo vide Tertullianum in lib. ad Scapulam, & in Apologetico cap. 5.

**XV.** Et intonuit de cælo Dominus, & altissimus dedit vocem suam, grando, & carbonēs ignis.

Idem repetit alijs verbis, ex nubis dissolutione oritur fragor ingens, qui dicitur tonitrus, cum quo sæpè fulmina coniuncta esse solent. Fragorem illum, eleganter vocat Propheta vocem Dei, non solum quia Deus est causa fragoris illius, sed etiam quia tam ingens, & tam terrificus est sonus ille, ut soli Deo tribuendus videatur, quasi propria vox eius. Hinc est illud ipsius Dei ad Iob; Si habes brachium sicut Deus, & si voce similitonas. Iob. 40. Illud autem, grando, & carbonēs ignis, in nonnullis Græcis textibus non habetur, in Hebræo habetur, & posset legi, grandinem, & carbonēs ignis, ut aliquid legunt; sed noster Interpres rectè vertit, grando, & carbonēs ignis, quia sunt omnino eadem voces, quæ in versiculo superiore. Itaque oportet hic etiam aliquid subintelligere, ut sensus sit, Altissimus dedit vocem suam, ex qua voce processit etiam grando, & fulmina, quasi carbonēs igniti.

**XVI.** Et misit sagittas suas, & dissipavit eos, fulgura multiplicavit, & conturbavit eos.

Expli.



Explicatio est superiorum, ac præsertim illius vocis, carbones ignis, quasi dicat carbones ignis prodierunt ex nubium scissione, quia Deus misit sagittas suas, id est, fulgura, eaque multiplicauit, & eo modo inimicos suos dissipauit, & conturbauit.

Et apparuerunt fontes aquarum, & reuelata sunt fundamenta orbis terrarum. XVII.

Hic iam loquitur de operatione Dei in aquis, quæ operatio est mirabilis, & repentina exsiccatio aquarum, qualis facta est in mari rubro, & Iordane flumine, ut habemus Exod. 14. & Ios. 4. ex qua exsiccatione patuit profundum Maris, & fluminum, quod profundum vocat Propheta fundamentum orbis terrarum, quia est pars infima totius terræ. Pro voce, Fontes, in Hebræo est, aphiche; Quod significat decursus, seu torrentes. Sanctus Hieronymus vertit, effusiones aquarum; sed cum sit nomen generale, rectè potuerunt Septuaginta Interpretes reddere, fontes. Sensus igitur est. Et apparuerunt fontes aquarum, id est, iussu Dei siccatis aquis apparuit fundum fontium, siue fluminum, siue etiam Maris, & sic reuelata sunt, & discooperata fundamenta, id est, partes intæ orbis terrarum.

Ab increpatione tua Domine, ab inspiratione spiritus iræ tuæ. XVIII.

Explicat causam exsiccationis aquarum. Apparuerunt, inquit, fontes, seu decursus aquarum. Ab increpatione tua Domine, id est, quia tu Domine increpasti aquas, & illæ continuo disparuerunt. Quomodo autem increpauerit, explicat, dicens, Ab inspiratione spiritus iræ tuæ. Mirabili metaphora, & planè poetica vocat Propheta ventum, cuius ministerio siccatae sunt aquæ, spiritum iræ Dei, & increpationem Dei. Nam vento vrente siccatae fuisse aquas maris rubri à Deo, testatur scriptura Exod. 14. Itaque quod propriè dici poterat, tu Domine immisso vento vehementi, siccasti aquas maris, dicit elegantissima metaphora, Tu Domine increpasti aquas; quia impediabant transitum populi tui, & spiritu iræ tuæ sufflasti in eas; & illæ continuo fugerunt; ut alibi dicit, Quid est tibi mare quod fugisti? Hunc versiculum cum superiore coniungunt codices Hebraici, quia sententia prioris ab hoc posteriore pendet. sed rectè Septuaginta Interpretes separauerunt, quia viderunt ex ratione metrica ita esse faciendum. neque enim absurdum est, ut vna sententia duobus versibus contineatur.

Misit de summo, & accepit me, & assumpsit me de aquis multis. XIX.

Iam redit ad beneficium Dei enarrandum; id est, ad liberationem suam ab inimicis. Omnia enim quæ dicta sunt à versiculo nono, usque ad hunc decimum nonum, pertinent ad declarationem potentiae Dei. Et quia dixerat initio, torrentes iniquitatis conturbauerunt me: & in versiculo præcedente dixerat, Deum spiritu suo siccare solitum aquas, & facere, ut appareat fundum fluminum, & maris, idè in eadem metaphora persistens dicit, Misit de summo & accepit me, id est, misit manum suam ex alto loco usque in profundum torrentis, & inde accepit me; & sic eduxit me de aquis multis, id est, oppressum tribulationibus, mirabiliter liberauit. In Hebræo habentur verba futuri temporis, mit-



ter de summo, & accipiet me. sed, vt sæpè diximus, non ignorabant Septuaginta Interpretes tempora confundi secundum regulas linguæ Hebraicæ, & vnum pro altero sæpè poni. Hic certè magis quadrat tempus præteritum.

XX. Eripuit me de inimicis meis fortissimis, & ab his, qui oderunt me, quoniam confortati sunt super me.

Quod metaphoricè dixerat versu superiore, proprijs verbis dicit in hoc versiculo. Illud, quoniam confortati sunt super me, debet exponi per tempus imperfectum, id est, quoniam robustiores me erant, & sic vertit Sanctus Hieronymus. redditur enim ratio, cur necessarium fuerit auxilium Dei potentius, quia videlicet inimici Davidis, ipso Danidè fortiores erant. In Hebræo, & Græco codice habetur futurum, eripiet me. cæterum nostra lectio habetur etiam in antiquis libris, & eam exponunt Hieronymus, & Augustinus. Quare verisimile est in Græco fuisse olim in præterico. Hebraicum autem rectè potest accipi pro præterito.

XXI. Præuenerunt me in die afflictionis meæ, & factus est Dominus protector meus.

Inculcat alijs verbis beneficium Dei. Præuenerunt me in die afflictionis meæ, id est, nulla iniuria à me lacesciti, ipsi primi fuerunt ad nocendum, vel, antequam præcauere possem me adorti sunt, præueneruntque incautum: sed Dominus pro me vigilauit, & fecit, vt eorum diligentia nihil mihi nocere posset.

XXII. Et eduxit me in latitudinem, saluum me fecit, quoniam voluit me.

Iterum atque iterum repetit liberationem suam, vt ostendat, sibi altè in memoria infixum Dei beneficium. Eduxit me in latitudinem, id est, de angustijs tribulationum liberatum quasi in latum campum eduxit, vt liberè iam spaciari possim sine metu vllò insidiarum. Saluum me fecit, quoniam voluit me; id est, saluum me fecit à tot imminetibus periculis, ad id potissimum, quia complacuit ei, id est, ob immensam eius misericordiam, qua me dilexit. Nam etiam si paulo post allegabit merita sua, tamen ipsa merita nostra dona Dei sunt, quod Sanctus Propheta non ignorabat.

XXIII. Et retribuet mihi Dominus secundum iustitiam meam, & secundum puritatem manuum mearum retribuet mihi.

XXIV. Quia custodiui vias Domini, nec impiè gessi à Deo meo.

XXV. Quoniam omnia iudicia eius in conspectu meo, & iustitias eius non repuli à me.

XXVI. Et ero immaculatus cum eo, & obseruabo me ab iniquitate mea.

XXVII. Et retribuet mihi Dominus secundum iustitiam meam, & secundum puritatem manuum mearum in conspectu oculorum eius.

Lau.



Laudavit Deum de beneficio liberationis ab inimicis. Nunc addit, etiam in futurum se perpetuo liberandum, neque id ex sola misericordia, sed etiam ex iustitia futurum, propterea quod iustè vixerit, & vivere deinceps in animo habeat. Deus enim iustus est, & iustos amat, & adiuuat, ac protegit. Et retribuet mihi, inquit, secundum iustitiam meam, id est, retribuet mihi, ut hæcenus fecit, multa bona, prout iustitia mea meretur. Et secundum paritatem, manuum mearum retribuet mihi, id est, sicut ego iustitiam habeo, non solum in corde, sed etiam in manibus, id est, iustus sum interius, & exterius; iustum habeo cor, & iusta opera; ita Deus mihi bona retribuet coram se, & coram hominibus, interius, exteriusq. custodiet. At præsumptio videtur iustitiam suam prædicare. Non est præsumptio, quando sincerè id agitur, & agnoscitur Deus auctor bonorum nostrorum. Sic etiam merita sua coram Deo pronunciat Nehemias 2. Esd. 5. Ezechias Isa. 38. Esther cap. 14. At videtur falsum, quod David hoc loco dicit. Nam cum hæc diceret, Commiserat adulterium, & homicidium. Et præterea ipse alibi dixit, Delicta quis intelligit? ab oculis meis munda me Domine. Et alibi: Non iustificabitur in conspectu tuo omnis vivens. Aliqui propter hanc obiectionem existimant, Davidem non loqui de iustitia sua absolute, sed de iustitia causæ, quam habebat cum aduersarijs. Alij existimant Davidem loqui solum de iustitia Religionis, id est, quod semper permanferit in vera religione, nec unquam idolis cultum adhibuerit. Sed repugnant his opinionibus verba illa, Quia custodiui vias Domini. item, Omnia iudicia eius in conspectu meo. item, Ero immaculatus cum eo, &c. Dicendum igitur est, Davidem commemorare iustitiam suam, quæ in eo sita erat, ut sincero corde Deum coleret; & propositum stabile haberet, nunquam præuaricandi legem Domini, & si fortè lecus ageret, continuo respiceret, & ex corde reuerteretur ad Deum. Illud autem, Delicta quis intelligit? de peccatis venialibus intelligi potest, quæ iustitiæ non repugnant. Illud verò, non iustificabitur in conspectu tuo omnis vivens, intelligitur de iustitia, quæ sine gratia Dei præueniente haberi credatur. Sic enim nullus coram Deo iustificabitur, quia quicumque iustus est, gratia Dei iustificatus est.

Cum sancto sanctus eris, & cum viro innocente innocens XXVIII. eris.

Et cum electo electus eris, & cum peruerso peruerteris. XXIX.

Reddit rationem, cur secundum iustitiam suam sibi retribuendum à Deo dixerit, quia nimirum Deus reddit unicuique secundum opera sua. Alloquitur autem ipsum Deum; & ait, Cum sancto sanctus eris, id est, cum homine misericorditer & pio, piè ac misericorditer ages, siue pium ac misericordem te præbebis. Nam vox Hebræa, chasid, pro qua nos habemus, sanctum, propriè misericordem significat. Et pro; sanctus eris, in Hebræo est verbum unicum coniugationis hitpaël, quod propriè significat misericordem se reddere, vel exhibere. Itaque non est sensus, si nos erimus sancti, Deum quoque fore sanctum: sed, si nos erimus sancti, Deum nobiscum sanctè, id est, misericorditer acturum. Eodem modo intelligenda sunt cætera, cum innocente innocens eris, id est, ei qui nemini nocet, Deus se innocentem præbebit, id est, non ei nocet, neque noceri ab alijs sinet. Cum electo electus eris, id est, cum homine

since-

חסיד

התחבר



נָבָר sincero & puro, id enim propriè significat vox Hebræa nabar, purum te exhibebis, id est, sincerè, & candidè ages. Et cum peruerso peruerteris, id est, ei, qui non est misericors, misericordiam non præstabis; ei, qui nocet, nocebis; qui non sincerè agit, sed callidè supplantat, eum tu callidè, id est, sapienter supplantabis. Est autem hic obseruandum, vbi dictum est, Cum sancto sanctus eris, cum innocente innocens eris, cum electo electus eris; eandem vocem Deo tributam fuisse: at vbi dictum est, cum peruerso peruerteris, in Hebræo non esse eandem vocem. De homine dictum est, hiches, quod propriè peruersum significat. De Deo autem, thipattel, quod significat luctari, & conari in contrarium. Itaque sensus est, si homo peruersus fuerit, Deus non erit in se peruersus, vel peruersè aget; sed contra peruersum hominem luctabitur magno molimine, vt illum planè euertat, & ab omni spe sua cadere faciat.

XXX. Quoniam tu populum humilem saluum facies, & oculos superbiorum humiliabis.

Explicat Propheta duos superiores versiculos, quasi dicat, Cum sancto sanctus eris, & cum innocente innocens, & cum electo electus, quia populum humilem saluum facies, id est, quia humilitas, quæ est custos omnium virtutum, tibi gratissima est, & omnibus humilibus das gratiam; cum peruerso autem peruerteris, quia oculos superbiorum humiliabis, id est, quia superbia, quæ est Regina vitiorum, tibi summopere displicet; & idè superbis omnibus resistis, eosq. deijcis, & humilias. Nominat autem oculos, præter cætera membra, quia in oculis, ac potissimum in supercilijs arrogantia cernitur.

XXXI. Quoniam tu illuminas lucernam meam Domine: Deus meus illumina tenebras meas.

Quia Propheta Dauid videbatur satis magnificè de sua iustitia, & puritate, loquutus, ostendit vnde habuerit iustitiam, & alia dona; & hinc maxime Deum laudat, quòd ab illo sit lumen, & fortitudo, & omnia bona. Quoniam, inquit, tu illuminas lucernam meam Domine, id est, à te habeo principium, omnis boni, quod est lumen ad discernenda vera bona à falsis, & vera mala, à falsis. Primum enim vulnus ex peccato originali naturæ inflatum est ignorantia veri boni; & idè prima curatio à lumine Diuino incipit. Tu, inquit, illuminas lucernam meam, id est, oculum interiorem cordis mei tu solus illustras. Deus meus illumina tenebras meas, id est, tu pater luminum, tu lux vera, in quo tenebræ non sunt vllæ, sicut hætenus capisti illuminare interiores oculos cordis mei; ita perge illuminare tenebras meas, id est, expellere omnes tenebras meas. Nam sine gratia Dei illustrante, quod attinet ad supernaturalia mysteria, meræ tenebræ sunt in corde nostro. Nam non sumus sufficientes cogitare aliquid ex nobis tanquam ex nobis. In Græco habetur, illuminabis tenebras meas. In Hebræo, illuminabit tenebras meas. Nostra lectio, illumina, tenebras meas, habetur in antiquis libris Sanctorum Hieronymi, & Augustini; sensus autem semper est idem.

XXXII. Quoniam in te eripiar à tentatione, & in Deo meo transgrediar murum.

Parti-



Particula, Quoniam, sepe redundat in oratione Hebraica, sicut etiam particula, &, quæ sæpè ponitur initio versuum, vel etiam librorum. Id admonendum fuit, ne anxie nimis quærat ratio harum particularum. Dixerat Propheta, se à Deo habuisse lumen, quod est principium operum bonorum, veræq. iustitiæ: nunc addit, habuisse fortitudinem, & robur ad vitanda mala & facienda bona, quæ ex Divino lumine cognoverit vitanda, vel facienda. Intè, inquit, eripiar à tentatione, id est, fretus auxilio tuo, quo fortis efficior, superabo omnes tentationes, omniaq. mala vitabo. & in Deo meo transgrediar murum, id est, eiusdem Dei confusus auxilio, atque ab eodem accepta fortitudine omnia potero, quantumvis difficilia, quale esset transcendere altissimum murum. In Hebræo pro illis verbis, eripiar à tentatione, habetur, *arnz ghedud*, id est, percurram exercitum, siue (vt S. Hieronymus reddit) percurram accinctus. Videntur Septuaginta Interpretes sensum reddidisse, non verba. Nam percurrere exercitum aduersariorum, & nullum vulnus accipere, idem est, quod eripi à iaculis hostium, quæ iacula, tentationes significant, vt Apostolus interpretatur, cum ait, In quo possitis omnia tela nequissimi ignea extinguere. Sic etiam percurram accinctus inter medios hostes illæsus, idem significat, quod eripiar à tentatione quando maximè opus erit.

פָּרָץ בְּרִירָה

Deus meus impolluta via eius, eloquia Domini igne examinata, protector est omnium sperantium in se. XXXIII.

Reddit rationem cur à Deo acceperit lumen, & vires, & cur in eo tantopere confidat, quia Deus bonus, & verax protector est omnium in se confidentium, & quia ipse idem est solus verus Deus, & verus Dominus, à quo bona, ista expectari possunt. Deus meus, impolluta via eius, id est, Deus meus, cuius via impolluta est, id est, Deus, qui sanctissimus est, & viam impollutam ambulat, id est, operatur iustissimè. Eloquia Domini igne examinata, id est, promissa Domini certissima, & probatissima, vt aurum igne examinatum: iste, inquam, Deus impollutus, & cuius promissio est certissima, protector est omnium sperantium in se. Ex Hebræo clarior sensus habetur, in quo textu legitur, eloquium in numero singulari, & pro voce, Protector, est scutum. Ex quo apparet, tam Deum, quam eius eloquium dici scutum confidentium in Deo. Sic enim ad litteram verti posset lectio Hebraica, Deus immaculatus in via sua, eloquium Domini igne examinatum, scutum est omnium sperantium in se. Sed quia Septuaginta Interpretes posuerunt eloquia in numero multitudinis, & pro voce, scutum, posuerunt, protector, inde obscurata est sententia, quæ ex Hebræo dilucidanda est.

Quoniam quis Deus præter Dominum? aut quis Deus præter Deum nostrum? XXXIV.

Est altera ratio, vt paulo ante diximus, cur in Deo sit confidendum, & cur ab eo solo lumen, & robur expectandum sit; quia ipse solus est verus Deus. In Hebræo habetur, Quis Deus præter Dominum? aut quis petra, præter Deum nostrum? ex quo intelligimus, Deum nostrum solum esse verum Deum, & quia solus est verus Deus, solum ipsum esse veram petram, firmam, & stabilem, in qua tuto confidere, & quiescere possimus; & omnes, qui in re alia confidunt, necesse esse vt decipiantur, & confundantur.

Deus



XXXIII. Deus, qui præcinxit me virtute, & posuit immaculatam viam meam.

Declarat nunc in particulari dona à Deo accepta, per quæ ab hostibus omnibus liberatus ad Regnum peruenit. Ac primum dicit, se à Deo accepisse robur, & innocentiam, quæ duo rarissimè coniunguntur. Viri enim robusti proni sunt in iniurias inferendas. Dauid autem verè fortissimus, & innocentissimus erat, ut ne hostem quidem suum Saulem occidere vellet, cum facillimè posset. Deus, inquit, præcinxit me virtute, id est, viribus, ac robore me donauit, & posuit immaculatam viam meam, id est, simul probitatem vitæ mihi concessit.

XXXIV. Qui perfecit pedes meos, tanquam ceruorum, & super excelsa statuens me.

XXXV. Qui docet manus meas ad prælium, & posuisti ut arcum æreum, brachia mea.

Describit in particulari fortitudinem suam, de qua dixerat, qui præcinxit me virtute, ac dicit, se accepisse à Deo miram celeritatem in pedibus, & miram artem bellandi in manibus, & mirum robur in brachijs. Dicit sibi pedes ad currendum perfectos, quasi ceruorum, & super excelsa collocatum, id est, ea celeritate pedum facile montes altissimos conscendisse. Quod verificatum est, quando Saulem fugiens, habitabat in altissimis, & præruptis montium cacuminibus. Addit, se doctas manus ad prælium habuisse, & brachia quasi ærea, in quibus robur, & ars militaris significatur. De quibus nemo dubitare potest, qui legerit primum, & secundum librum Regum. Nam de arte manuum testis esse potest lapis ex funda in fronte Goliath infixus: de viribus brachiorum testes sunt vrsi, & leones, quos sola vi brachiorum Dauid interfecit. In Hebræo habetur, nichata, conteritur, ubi nos habemus posuisti. Sed Septuaginta Interpretes non legerunt, nichata, sed natatta, quod est, dedisti, siue posuisti. Itaque corrupta videtur casu aliquo lectio Hebraica moderna, neque enim dubitari potest, quin Septuaginta Interpretes emendatos codices habuerint, eosque rectissimè intellexerint.

XXXVI. Et dedisti mihi protectionem salutis tuæ, & dextera tua suscepit me.

Declarat nunc innocentiam, de qua dixerat, Posuisti immaculatam viam meam. Nam quia dono Dei innocenter Dauid vivebat, ideo illum Deus assidue protegebat, ut nunc dicit, Dedisti mihi protectionem salutis tuæ. Parum enim profuisset celeritas pedum, & robur brachiorum, & ars pugnandi aduersum Regem, & Regium integrum exercitum, nisi adfuisset protectio salutis Dei, id est, protectio Diuina saluans; & dextera Dei suscipiens, & sustentans.

XXXVII. Et disciplina tua correxit me in finem, & disciplina tua ipsa me docebit.

Hoc



Hoc etiam pertinet ad innocentiam, siue immaculatam viam Davidis ostendendam. Non solum, inquit, protectio tua mihi adfuit, sed etiam disciplina tua me correxit, id est, eruditio, quæ ex lege tua habetur, illa me direxit, ne errarem, & si quando in periculo essem errandi, illa diligenter inspecta, & considerata, me correxit, idq. perseveranter usque in finem. Eadem quoque disciplina legis tuæ deinceps me docebit. Posset etiam hæc disciplina significare, paternam castigationem, qua Deus per aliquas temporarias calamitates Davidem correxit, si quando ob humanam fragilitatem deliquit. In Hebræo non habetur hic versiculus, sed loco totius huius versiculi habentur hæc pauca verba, Et mansuetudo tua multiplicavit me. Fortasse idem est sensus, potest enim sic exponi lectio Hebraica, mansuetudo tua, id est, lenis, & paterna castigatio, multiplicavit me, id est, auxit me scientia. Nam à verbo, rabab, quod hic habetur, dicuntur, Rabbim, Magistri, & Doctores, quod sunt multi in scientia.

Dilatasti gressus meos subtus me, & non sunt infirmata vestigia mea. XXXX.

Pergit narrare victorias suas, quæ sunt omnia beneficia Dei. Dilatasti, inquit, gressus meos subtus me, id est, fecisti me magnis passibus progredi, & non sunt infirmata vestigia mea, id est, nec propterea fatigatus destiti à cursu. In Hebræo habentur hæc in futuro, dilatabis, &c. sed ex more lingue sæpe futurum ponitur pro præterito.

Persequar inimicos meos, & comprehendam illos, & non conuertar donec deficiant. XXXXI.

Confringā illos, nec poterūt stare, cadēt subtus pedes meos. XXXXII.

Hæc non videntur propriè pertinere ad futurum tempus, sed ad præteritum, ut ex præcedentibus, & sequentibus colligitur. Et sicut Septuaginta Interpretes, Dilatabis gressus meos, verterunt, dilatasti gressus meos; ita potuissent reliqua vertere, & ex futuris præterita facere. Sed retinenda est lectio, ut iacet, & subintelligendum verbum, dixi, ut sensus sit, Dilatasti gressus meos, & non sunt infirmata vestigia mea, ideo magna spe concepta dixi apud me, persequar inimicos meos, &c.

Et præcinxisti me virtute ad bellum, & supplantasti insurgentes in me subtus me. XXXXIII.

Hinc apparet, Prophetam loqui de præterito. Sicut, inquit, dixi persequar inimicos meos, &c. ita factum est Deo adiuuante. Tu enim Deus præcinxisti me virtute, id est, robore ad bellum, & tu supplantasti, id est, cadere fecisti subtus me eos, qui in me insurgebant. Illud, præcinxisti virtute, est frequens in Scriptura; Accinctus potentia, qui conturbas profundum maris. Induere fortitudinem brachium Domini. Indutus est Dominus fortitudinem, & præcinxit se. Sedete in ciuitate, donec induamini virtute ex alto. Significat autem præcipua arma non consistere in gladio, & lorica, sed in viribus, & robore; & ideo non est auctor victoriæ, qui militem induit gladio, & lorica; sed qui viribus, & robore illum induit.

Et



**XXXIV.** Et inimicos meos dedisti mihi dorsum, & odientes me, disperdisti.

Idem repetit alijs, & alijs verbis, vt magis declararet, & laudet beneficium Dei. Sensus versiculi perspicuus est, significat enim à Deo factum esse, vt inimici David fugerent, & eo modo dorsum ferendum praeberent. Sed verba duriusculè sonant. S. Hieronymus vertit, & inimicorum meorum dedisti mihi dorsum.

**XXXV.** Clamauerunt, nec erat qui saluos faceret, ad Dominum, nec exaudiuit eos.

Reddit aliam causam victoriam: quia non solum Deus exaudiebat orationes eius, sed non exaudiebat orationes aduersariorum ipsius, quamuis ipsi quoque Dominum invocarent.

**XXXVI.** Et comminuam eos, vt puluerem ante faciem venti, vt lutum platearum delebo eos.

Videtur de reliquijs inimicorum suorum loqui, quasi dicat, iam victoriam de inimicis meis retuli; sed si quæ forte reliquiae supersunt, comminuam eas in minutissima frusta, & proijciam, vt proijci solet puluis à vento, & auferam eos de terra, vt siccare solet lutum platearum flante vento vehementi.

**XLVII.** Eripies me de contradictionibus populi, constitues me in caput gentium.

Iam hoc factum erat; nam antequam hunc Psalmum David componeret, liberatus fuerat à varijs populi contradictionibus, & defectionibus, & constitutus erat in caput gentium, id est, in Regni solum eleuatus. Itaque vel exponenda sunt verba futuri temporis, pro verbis temporis praeteriti, quod est vsitatum in lingua Hebraica: vel certe significatur continuatio beneficii. Quasi Propheta dicat, in posterum, vt hactenus fecisti, eripies me à rebellionibus, & constitues in solio meo, si forte deijci ab eo contingat.

**XLVIII.** Populus, quem non cognoui, seruiuit mihi, in auditu auris obediuit mihi.

**XLIX.** Filij alieni mentiti sunt mihi, filij alieni inueterati sunt, & claudicauerunt à semitis suis.

Non sine causa postulat se eripi à contradictionibus populi sui; quia maiorem fidem, & obedientiam expertus erat in quibusdam Gentilibus, quam in filiis populi Israel. Quæ est etiam propheta manifesta de Christo, cui Gentiles adhæserunt, & à quo Hebraei defecerunt. Populus, quem non cognoui, id est, Gabaonitæ, Getæ, & alij, quos non cognoui pro fratribus, cum essent Gentiles, seruiuit mihi; in auditu auris obediuit mihi, id est, promptissimè mox audito Imperio obedierunt. Filij autem alieni, id est, filij adulterini, quo ad mores, mentiti sunt mihi, id est, deceperunt me; ficto corde seruierunt; inueterati sunt, id est,



Id est, defluerunt à me tanquam folia arentia: Id enim significat vox Hebræa & claudicauerunt à semitis, id est, non rectè, & fideliter mecum inceserunt. Hæc significant rebelliones sub Absalon, sub filio Bochi, & alias. In Hebræo, pro, claudicauerunt à semitis suis, habetur, contrahentur in angustiis suis, ut vertit S. Hieronymus, vel, expansecent à carceribus suis, ut vertit Pagninus. Sed sciendum est, vocem, iachregu, non haberi, nisi in hoc Psalmo; & ided si licuit Pagnino vertere, expansecent, & S. Hieronymo, contrahentur, multo magis licuit Septuaginta Interpretibus vertere, claudicauerant. Imò mirum est, cur posteriores ausi sint recedere à versione antiquissimorum Interpretum in ea voce, quæ non habetur alibi in Scripturis, præsertim cum interpretatio Septuaginta maximè cohæreat cum reliquis partibus huius versiculi. Porro altera vox, Misgheroth, significat propriè locum angustum, vel clausum à verbo, sagar, quod est claudere; & propterea S. Hieronymus vertit angustias, Pagninus carceres, & Septuaginta semitas: nam semita sunt viæ angustæ. Itaque sensus est, filios adulteros, qui ficto corde seruiunt, claudicare à semitis, id est, declinare à semitis, per quas recto pede ambulandum fuisset.

Viuat Dominus, & benedictus Deus meus, & exaltetur Deus salutaris meæ. L.

Concludit Psalmum laudans Deum. Viuat Dominus, id est, nunc apparuit Dominum viuere, & sicut viuat, ita semper viuat, & exaltetur Deus auctor salutis meæ.

Deus qui das vindictas mihi, & subdis populos sub me, liberator meus de inimicis meis iracundis. LI.

Exaltetur, inquit, Deus, qui vindicauit iniurias mihi factas, & subiecit mihi populos, qui rebellauerant, & liberauit me de insidijs, & impetu inimicorum furentium, quales fuerunt S. & Absalon. Pro voce, iracundis, habetur in Hebræo Af, quam moderni vertunt, &, vel etiam. Sed cum ea vox sæpè significet nasum, & nasus in Scriptura passim ponatur pro iracundia, quæ ex nasi imitatione cognoscitur, rectè Septuaginta Interpretes verterunt, iracundis, idem est enim phrasi Hebræica, ab inimicis meis nasi, id est, iracundiz, & ab inimicis meis iracundis.

Et ab insurgentibus in me exaltabis me, à viro iniquo eripies me. LII.

Precatur sibi conseruationem diuinorum beneficiorum, nimirum exaltari ab insurgentibus in se, ut frustra nitantur, cum pertingere tam altè non possint, & liberari ab omni homine iniquo. Particula, &, in principio versiculi potuisset omitti; nam in Hebræo, & Græco non habetur, nec eam habet sanctus Augustinus. Videtur in nostro textu hæsisse ex altera interpretatione vocis, Af, quæ nasum significat, & etiam particulam, &: & fortasse erat in margine: sed nihil officit sensui.



**LIII.** Propterea confitebor tibi in nationibus Domine, & nomini tuo psalmum dicam.

Hac de causa, inquit, confitebor, id est, laudabo confitens beneficia tua, idque non clam, sed palam, & coram multitudine populi, ut omnes discant credere in Domino.

**LIV.** Magnificans salutes Regis eius, & faciens misericordiam Christo suo David, & semini eius usque in sæculum.

Hæc conclusio per se manet, & sensus est, sit Dominus magnificans salutes Regis sui, id est, augeat, & multiplicet salutem corporis, & animæ, & omnium rerum Regis, quem ipse Deus sibi elegit: & faciat perpetuam misericordiam Davidi, quem vngi iussit in Regem, & omnibus successoribus eius usque in æternum. Quæ precatio impleta est in Christo Iesu Domino nostro, qui regnat, & regnabit in omnem æternitatem.

## PSALMVS DECIMVSOCTAVVS.

Titulus, & Argumentum.

*In finem, Psalmus David.*



**ITVLVS** nihil habet noui. Argumentum Psalmi est laudatio diuinæ legis. Comparat Propheta legem diuinam cum cælesti corpore, quo nihil videtur esse in rebus corporalibus pulchrius, vtilius, potentius. Potest idem Psalmus exponi de Christo, & Apostolis, ut S. Augustinus facit.

## EXPLICATIO PSALMI XVIII.

**I.** Cæli enarrant gloriam Dei, & opera manuum eius annunciat firmamentum.

Comparaturus legem cum cælo, atque inde eam mirificè celebraturus, dicit, tantam esse maiestatem cæli, ut inde maximè eluceat gloria Dei, qui cælum fecit. Cæli enarrant gloriam Dei, id est, præ cæteris operibus Dei, quæ omnia artificem laudant, cæli sunt, qui sua magnitudine & pulchritudine gloriam Dei manifestam faciunt. Et opera manuum eius annunciat firmamentum, idem repetit alijs verbis; idem enim hoc loco significant cæli & firmamentum, videlicet totum illud cæleste corpus, in quo sunt stellæ, & ipse etiam Sol, & Luna. Nam in 1. cap. Genesios, Deus vocauit firmamentum cælum, & in eo posuit Solem, Lunam, & Stellæ. Nihil autem refert, siue cælum, siue cælos dicamus. Nam apud Hebræos nomen est habens formam numeri multitudinis, & coniungitur cum verbis numeri multitudinis. Sed Interpretes modò vertunt cælum



cælum in numero singulari, modo cælos in numero multitudinis. Firmamentum igitur in quo, secundum modum loquendi Scripturæ sanctæ, sunt omnia, cælestia lumina, annunciat & declarat hominibus opera manuum Dei, id est, primaria & nobilissima opera manuum Dei, ex quibus ingens colligitur gloria Conditoris.

Dies diei eructat verbum, & nox nocti indicat scientiam II.

Admirabilis planè est prædicatio, quæ cæli enarrant gloriam Dei. Id quod ostenditur tribus modis. primo, quia sine intermissione cælum prædicat. secundo, quia prædicat verbis omnium idiomatum. tertio, quia prædicat toti orbi terrarum. In hoc versiculo declaratur prædicatio sine intermissione: & quia cælum prædicat per dies & noctes, cum interdiu conspiciatur pulchritudo Solis, & noctu pulchritudo stellarum; & quia dies ac noctes non permanent, sed labuntur, ac sibi inuicem succedunt; idè poetico artificio fingit Propheta, unum diem peracto cursu & prædicatione sua, tradere diei sequenti verbum prædicationis, & noctem quoque peracto cursu, & quasi hymno cantato, tradere nocti sequenti munus canendi. Dies, inquit, diei eructat verbum, id est, dies cum finitur, tradit alteri diei verbum laudis diuinæ. Et nox nocti indicat scientiam, id est, & nox similiter cum finitur, indicat, id est, annunciat nocti succedenti scientiam laudandi Deum, atque ita iugiter, & sine ulla intermissione dies, & noctes quasi choreas ducunt, & Deum laudibus celebrant.

Non sunt loquelæ, neque sermones, quorum non audiantur III.

Hic iam demonstrat Propheta prædicationem cælorum fieri omnibus linguis, id est, intelligi ab omnibus nationibus, ac si cæli omnium nationum linguis loquerentur. quia videlicet omnes vident pulchritudinem, & præstantiam cæli, & inde venire possunt in cognitionem pulchritudinis, & excellentiæ Conditoris. Non sunt loquelæ neque sermones, id est, nulla sunt idiomata, quorum idiomatum non audiantur voces eorum, id est, cælorum, id est, quæ idiomata non exprimantur vocibus cælorum.

In omnem terram exiuit sonus eorum, & in fines orbis IV.

Explicatur tertia laus eloquentiæ cælorum, quod non solum sine intermissione, & omnibus linguis, sed etiam in vniuersa terra audiantur cæli enarrantes gloriam Dei. Per sonum, non intelligitur concentus aliquis corporalis, qualem in cælis Philosophi aliqui posuerunt; sed prædicatio illa gloriæ quæ oritur ex pulchritudine cæli considerata ab hominibus. Idem quoque est, in omnem terram, & in fines orbis terræ. sæpius enim Prophete rem eandem bis repetunt. In Hebræo legitur pro, sonus eorum, kauan, quod significat linea, siue קוּם regula eorum. At videntur Septuaginta legisse, non Kauam, sed kolam, vnicuique קוֹלָם litera addita, quod est sonus eorum. Nam si legissent Kauam, nunquam verisissent, קוֹלָם קוֹלָם קוֹלָם id est, sonus eorum, nisi imperitissimi fuissent. Adde, קוֹלָם קוֹלָם קוֹלָם quod



quod S. Hieronymus quoque ex Hebræo vertit, sonus eorum. Et sic etiam citavit Apostolus ad Rom. 10. & congruit sonus eorum, cum eo quod sequitur, verba eorum, ubi idipsum alijs verbis repetitur. Ex quo intelligimus textum Hebraicum esse corruptum vitio scriptorum, idq. post S. Hieronymi tempora. Porro S. Paulus citat hunc locum ad Rom. 10. probare volens, prædicationem Christi ad omnes gentes peruenisse. Ex quo intelligimus per cælos exponi debere Apostolos, saltem in sensu allegorico. Et re vera SS. Apostoli, ut etiam alij sancti prædicatores, rectissimè comparantur cælis, quod eleuati à terra, per contemplationem, ampli per charitatem, splendidi per sapientiam, semper fereni per animi tranquillitatem, celerrimè moti ab intelligentia per obedientiam, pluentes per instructionem, tonantes per obiurgationes, fulgurantes per miracula, multa bona terris largientes, & nihil ab eis quærentes per veram liberalitatem, purissimi ab omni sorde per vitæ sanctitatem, denique habitaculum summi Regis per iusticiam perfectam sint. Nam anima Iusti sedes est Sapientiæ.

**V.** In Sole posuit tabernaculum suum, & ipse tanquam sponsus procedens de thalamo suo.

Quamuis totum cælum enarret gloriam Dei, tamen præcipuè id facit pars nobilissima cæli, quæ est Sol. Proinde in Sole tanquam in parte totius mundi præstantissima, Deus posuit tabernaculum suum. Rectè autem dicit tabernaculum, non domum, quoniam in Sole commoratur Deus tempore peregrinationis nostræ, quod eum videmus per speculum creaturarum; inter corporales autem creaturas Sol, ut diximus, obtinet principatum. Sed cum peruenerimus ad patriam, non in tabernaculo Solis Deum videbimus, sed in propria eius domo, quæ videlicet æternitas eius est. In Hebræo habetur, Soli posuit tabernaculum in eis, id est, Deus posuit in cælis tabernaculum Soli, constituit Solem in cælo tanquam in tabernaculo. Posset quidem vtcunque lectio Græca reuocari ad Hebræum, si cum dicitur, *ἐν τῷ ἡλίῳ ἔθετο. τὸ οἶκόν αὐτοῦ*, illud αὐτῷ, accipiat pro *αὐτοῦ*, id est, illic, quod non est inusitatum. Tunc enim sensus esset, in Sole, id est, Soli, posuit tabernaculum illic, id est, in cælis. Sed dura est interpretatio, in Sole, id est, Soli. Quia verò non apparet in textu Hebræo vlla verborum ambiguitas, vel obscuritas, & tamen certum est Septuaginta Interpretes viros doctissimos, non potuisse reddere id quod reddiderunt, si legissent verba, quæ in Hebraicis codicibus habentur, cogimur dicere eos aliter legisse. Vtraque sententia vera est, Deum videlicet in Sole posuisse tabernaculum suum, & Soli posuisse tabernaculum in cælis. Probat autem Propheta, Deum in Sole posuisse tabernaculum suum, tanquam in excellentissima creatura, tribus rationibus, quarum prima ducitur à pulchritudine, altera à robore, tertia à beneficentia. Et ipse, inquit, tanquam sponsus procedens de thalamo suo. Hæc est ratio ducta à pulchritudine: ipse, inquit, decorus, nitidus, ornatus exoritur tanquam si sponsus aliquis esset; quæ de thalamo nuptiali procederet; & verè nihil pulchrius, & lucidius Sole inter omnia corpora reperitur.

**VI.** Exultauit ut gigas ad currendam viam, à summo cælo egressio eius.

Et oc-



Et occurfus eius vsque ad summum eius, nec est qui se ab- VII.  
 scodat à calore eius.

Altera ratio ducitur à robore & viribus, quòd sine fàtigatione, summa celeritate decurrat viam propè immensurabilem. Exultauit vt gigas, vel vt fortis & robustus (vt ad verbum in Hebræo legitur) ad currendam viam. Exultatio alacritatem significat, quam habere solent, qui sine labore, imò cum voluptate aliquid faciunt. Itaque significatur hoc loco, Solem immensum cæli spaciū, velocissimo cursu, sine vlla fàtigatione, vel labore peragere. A summo cælo egressio eius, & occurfus eius vsque ad summum eius. Per summum cælum oriens designatur. Non enim hoc loco per summum intelligitur altum, sed extremum, vt verbum Hebræicum *kez*, & Græcum *ἀπὸς* significat. <sup>VJ</sup> Dicitur autem extremum, vbi res incipit, & vbi definit. Incipit autem cælum ab oriente, quia inde surgit eius morus, & ibidem etiam definit. Sensus igitur est, Solem exoriri ab oriente, & per occidentem toto cæli ambitu decurso, ad orientem reuerti. Parum refert quòd in Hebræo & Græco habetur in futuro exultabit, vbi nos habemus, exultauit, nam tempus futurum sæpè accipitur pro præterito. Itaque S. Hieronymus vertit ex Hebræo exultauit; & sic etiam legunt in Commentario tam ipse, quàm S. Augustinus. Nec est qui se abscondat à calore eius. Hæc est postrema ratio ducta ab vtilitate, quam capiunt omnia inferiora à Sole. Siquidem ita fouet Sol omnia calore suo viuifico, vt dici possit communis quidam parens omnium rerum, quæ nascuntur in terra, & in mari. Et ea causâ est, cur Sol tam assidue & tam sollicitè totum orbem circumbeat, & vísitet, vt res nulla se abscondat, id est, excludatur à participatione, am insignis beneficij.

Lex Domini immaculata conuertens animas, testimonium VIII.  
 Domini fidele, sapientiam præstans paruulis.

Applicat nunc Propheta comparationem, quasi dicat, pulchrum est cælum; pulcherrimus Sol, sed lex Domini multò pulchrior: lucidum cælum, lucidissimus Sol, sed lex Domini multò lucidior: vtile cælum hominibus, vtilissimus Sol, sed lex Domini multò vtilior. Ponit autem ordine sex encomia legis diuinæ. Primum est, Lex Domini immaculata conuertens animas, id est, lex Domini pulcherrima est, vt potè sine vlla macula vel fæditate, cùm nullum peccatum permittat, sicut permittunt leges humanæ. & idè vbi lex Domini considerata, & perspecta fuerit, conuertit animas, id est, conuertit ad se amandam animas, easq. rapit consequenter ad Deum, tam pulchræ legis auctorem. Ad illud, Conuertens animas, subintelligitur, est, & idè explicuimus, conuertit. Alterum encomium est in illis verbis, Testimonium Domini fidele, sapientiam præstans paruulis, vbi per testimonium, intelligitur eadem lex. Siquidem in Scripturis, & potissimum in Psalmis, lex Domini non solum vocatur lex, præceptum, mandatum, statutum, & similia, quæ apud alios quoque scriptores legem significant; sed etiam vocatur testimonium, iustitia, vel iustificatio, & iudicium, vt perspicuum est præcipuè ex Psalmo 118. Dicitur lex Domini testimonium, quia testificatur hominibus quæ sit voluntas Dei, quid à nobis requirat Dominus, quas poenas præuaricantibus, & quæ præmia obseruantibus præparauerit. Ait igitur, Testimonium Domini fidele, id est, lex Domini,

G 2 quæ



quæ certissimè bonos præmijs, & malos poenis afficiet. Sapientiam præstans paruulis, id est, præstans est, siue præstat sapientiam paruulis, hoc est, hominibus paruulis sensu dat lumen prudentiæ, vt sciant bona opera facere, & peccata vitare. Paruulos enim hoc loco vocat Propheta homines, qui non pollent iudicio spirituali, quales sunt omnes amici huius sæculi. Et per sapientiam intelligit prudentiam spiritualem, quæ corrigit mores, & format ad præscriptum diuinæ legis.

**IX.** Iustitiæ Domini rectæ, lætificantes corda, præceptum Domini lucidum, illuminans oculos.

Tertium encomium diuinæ legis est, quod posteaquam coepit amari, vt habet primum encomium, & obseruari, vt habet secundum, mirabili lætitia perfundit hominem: nihil enim iucundius bona conscientia. Iustitiæ, inquit, Domini, id est, lex Domini, siue præcepta Domini, quæ dicuntur iustitiæ, quia iustissima sunt, & quia iustum faciunt obseruatorem, ista, inquam, præcepta, cum recta sint, lætificantes sunt, id est, lætificantes corda: corda enim recta valde bene conueniunt cum rectis præceptis, & ideo lætantur & gaudent, cum obseruandorum præceptorum occasio venit. Quartum encomium est, præceptum Domini lucidum, illuminans oculos, id est, Lex Domini lucida luce diuinæ Sapientiæ, illuminat oculos mentis, quia facit intelligere voluntatem Dei, & quæ sint vera bona, & vera mala. Docet etiam ceremonias Dei plenas diuinis mysterijs. Illuminat etiam lex Domini per modum dispositionis; nam in maleuolam animam non introibit sapientia, nihil enim magis impedit cognitionem Dei, in qua vera sapientia consistit, quam impuritas cordis. Beati enim mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt.

**X.** Timor Domini sanctus, permanens in sæculum sæculi, iudicia Domini vera, iustificata in semetipsa.

Quintum encomium est, quod superiora bona non temporalia, sed æterna, facit esse lex Domini. Nam timor Domini sanctus, id est, timor Domini, quo quis Deum offendere trepidat, qui alio nomine pietas dicitur, manet in sæculum sæculi, quoad præmium suum. non terminantur in morte bona quæ producit obseruatio legis, siue timor castus legem obseruare faciens, sed manent in æternum. Quo modo alibi dicitur, Patientia pauperum non peribit in finem. In Hebræo est, timor Domini theora, id est, mundus; & in Græco similiter est *ἀγρος* non *ἀγρος*. Itaque significatur timor filialis, qui non habet admixtam seruilitatem, de quo dicitur in alio Psalmo, Beatus vir qui timet Dominum, in mandatis eius cupit nimis. Nam qui timet timore seruili, seruat mandata non volens, sed innitus: at qui timet timore filiali, in mandatis eius cupit nimis, id est cupit valde, & vult omnino ea seruare. Vltimum encomium est, quod lex Domini sit vera, & iusta per seipsam, non egens aliunde iustificari. Iudicia Domini vera iustificata in semetipsa, id est, mandata Domini, quæ dicuntur iudicia, quia per ea Deus iudicat homines, & quæ sunt norma ac regula discernendi virtutes à vitijs, & opera bona à malis, ista, inquam, mandata verissima, iustificata sunt in semetipsa; id est, non egent vt ab aliquo demonstrentur iusta. hoc enim ipso quod sunt mandata Dei, iusta esse probantur. Et præterea decem

præ-



præcepta, de quibus potissimum David loquitur, cum sint prima principia iuris naturalis, continent in se talem iustitiam, ut in omni loco, & tempore, & casu particulari, sint iusta, & nullam admittant dispensationem; cum alie leges sæpè indigeant circumstantijs loci, temporis, & personarum, ut iustæ sint. Itaque sola lex Domini iustificata est in semetipsa. In Hebræo habetur iudicia Domini veritas, id est, verissima, iusta sunt, siue iustificata sunt, iacdaū, quod significat pariter, simul, in idipsum: sed rectè noster Interpres vertit, in semetipsa. Hoc enim loco, iustificari simul, vel pariter, nihil est aliud, nisi non egere, ut aliundè iustificentur.

Desiderabilia super aurum, & lapidem preciosum multum, & XL  
& dulciora super mel & fauum.

Hæc est conclusio ex superioribus, quasi dicat Propheta, Cum tam bona sint præcepta Domini, certè præponenda sunt omnibus diuitijs, & delicijs huius mundi: nam desiderabilia sunt super aurum & lapidem preciosum multum, id est, in maxima copia habitum; & dulciora super mel & fauum, id est, non solum super mel quodcunque, sed etiam super fauum plenum, & redundans melle purissimo. Positum est enim illud, & fauum, ad significandam copiam, ut correspondeat ei, quod dictum erat, lapidem preciosum multum. In Hebræo est, super aurum & topazion multum, & super mel & redundantiam fauorum; sed Interpretes sensum verterunt. Est autem topazius species lapidis preciosi: sed Propheta posuit speciem pro genere. Quàm longè remota est hæc veritas à sensu carnalium hominum? quousque carnalium est, qui pro paruo lucro, vel exigua delectatione non contemnat omnia diuina præcepta? & tamen verissimum est, vtiliorem & iucundiolem esse legis obseruationem omnibus thesauris, atque omni voluptate.

Etenim seruus tuus custodit ea, in custodiendis illis retri- XII.  
butio multa.

Probat exemplo, siue experientia sua, verum esse quod dixit. Nam, inquit, seruus tuus custodit ea præcepta, & in custodiendis illis retributio multa illi contingit, id est, experimento probauit seruus tuus, se multa bona percipere, dum præcepta custodit. Ex Hebræo S. Hieronymus vertit, Seruus tuus docebit ea. Pagninus autem vertit, Seruus tuus illustratur in eis. Sed Septuaginta rectissime verterunt, custodit ea. Nam vox Hebræa, nizhar, tametsi in alijs coniugationibus, docere, vel splendere significet, tamen in passiua coniugatione, qualis est hoc loco, significat custodire se, siue cauere, vel seipsum admonere. Itaque ad verbum sic verti potuisset, seruus tuus custodit se in eis, id est, abstinet à peccando, præcepta tua custodiens, quod est idem cum eo, seruus tuus custodit ea, id est, præcepta.

Delicta quis intelligit? ab occultis meis munda me, & ab XIII.  
alienis parce seruo tuo.

Dixerat se custodire mandata Dei, corrigit se, atque excipit peccata ex ignorantia, quæ vix caueri possunt. Quasi dicat, Seruus tuus cauet à peccatis, legem tuam seruando, non omnino, sed quantum patitur humana fragilitas.



Pulchrè in Hebræo legitur ad verbum, ignorantias quis intelligit? ubi opponit ignorantiam intelligentiæ, demonstrare volens, esse difficillimum cauere peccata, quæ ex ignorantia committuntur; & tamen quia verè peccata sunt, & cauere potuerunt, addit orationem, ab occultis meis munda me. Quod sequitur, & ab alienis parce seruo tuo, non significat, vt Deus nobis ignoscat peccata aliena, vt vulgo hic locus citari solet; sed vt Deus custodiat nos à sodalitate peruerforum hominum. Homines enim bonæ voluntatis, qualis erat sanctus Dauid, ab ignorantia propriorum delictorum, & à seductione prauorum sodalium in primis cauere debent. Pro voce, alienis, habetur in Hebræo, זרים zedim, quod superbos significat. S. Hieronymus vertit, à superbis libera seruatum. Sed Septuaginta legerunt zarim, non zedim: significat autem, zarim alienos. Sensus est ferè idem, nisi quòd secundùm Hebræum, vt nunc se habet, significatur liberatio ab vno genere malorum, id est, à superbis: at secundùm Græcum textum, & veram Hebraicam lectionem, significatur liberatio generalis ab omnibus peruerfis amicis. Nostra igitur lectio sic exponenda est, ab alienis, id est, ab ijs, qui alienis moribus sunt, parce seruo tuo, id est, parcendo remoue illos ab amicitia serui tui.

XIV. Si mei non fuerint dominati, tunc immaculatus ero, & emundabor à delicto maximo.

Reddit rationem, cur tantopere timeat improborum familiaritatem. Nam, inquit, si isti alienis moribus præditi, non fuerint dominati mei, id est, si per nimiam familiaritatem, non me sibi subiecerint, & ad suam voluntatem me non redegerint; tunc immaculatus ero, & emundabor, id est, mundus ero à delicto maximo, id est, à peccato graui & mortali. omne enim mortale crimen maximum dici potest, cum à Deo bono maximo auertat, & ad poenam gehennæ planè maximam perducatur. S. Augustinus legit, à delicto magno, vt habetur in Græco, sed parum refert.

XV. Et erunt vt complacent eloquia oris mei, & meditatio cordis mei, in conspectu tuo semper.

Non solum tunc immaculatus ero, sed etiam tunc erunt vt complacent, id est, fiet vt complacent eloquia oris mei, & meditatio cordis mei in conspectu tuo semper, id est, hymni, quos in laudem tuam corde & ore decanto, placebunt tibi semper, quia de mundo corde, & simplici ore probibunt.

XVI. Domine adiutor meus, & redemptor meus.

Placebunt, inquam, tibi cantica mea, ex gratia tua, non ex meritis meis: quia vt sim immaculatus, mundus à delicto maximo, & proinde placeant tibi verba mea, dono tuo habeo, qui es adiutor meus & redemptor meus, adiutor in bonis, & redemptor à malis.



PSAL.



## PSALMVS DECIMVSNONVS.

Titulus, &amp; Argumentum Psalmi.

*In finem Psalmus David.*

**P**salms hic videtur cantatus à Dauide prouidente Christi aduentum ad debellandas aëreas potestates, quò etiam pertinent duo Psalmi sequentes.

## EXPLICATIO PSALMI XIX.

**E**xaudiat te Dominus in die tribulationis, protegat te  
nomen Dei Iacob. I.

Cùm David nullus hominis nomen exprimat, alloquitur sine dubio illum, in quem omnia iustorum desideria, & omnium Prophetarum vaticinia respiciebant. Ac quasi Christum videret in bellum aduersus Diabolum prodeuntem, & oratione se armantem, imminente passionis tribulatione, acclamat illi, Exaudiat te Dominus in die tribulationis, id est, passionis, in qua, vt dicit Apostolus ad Hebr. 5. cum clamore valido & lacrymis preces, supplicationesq. offerens, ad eum, qui posset illum saluum facere à morte, exauditus est pro sua reuerentia. Exauditus est autem, non vt mortem euaderet, sed vt mortem moriendo destrueret, & vitam resurgendo repararet; & confusio in gloriam, mortalitas in immortalitatem verteretur, sicut ipse ait Ioan. 17. Pater venit hora, clarifica Filium tuum. De hac exauditione loquitur Propheta: Quò etiam pertinet quod sequitur, Protegat te nomen Dei Iacob. Per nomen intelligi potest invocatio, sicut in eo loco, In nomine meo Dæmonia eijcient, Marci ult. Potest etiam intelligi potestas, siue auctoritas, vt Ioan. 5. Ego veni in nomine Patris mei. Potest denique simpliciter per nomen Dei, Deus intelligi: sæpè enim in Scripturis ponitur nomen pro persona cuius est nomen, vt cùm dicit B. Petrus Act. 4. Non est aliud nomen sub cælo, in quo oporteat nos saluos fieri: & cùm S. Lucas ait in Actis, in Græca editione, cap. 1. Erat autem turba nominum simul ferè centum viginti. Addidit Propheta nomen Iacob, quia Iacob significat populum Dei, cuius populi Christus est caput: quasi diceret, protegat te Deus populi sui, vt protegendo te, qui es caput eius populi, consequenter totus populus saluus fiat. Protectio verò petitur à telis inimicorum, vt non noceant: tunc autem verè nocuissent, si vel Christi resurrectionem, vel Christi fidem, & nomen, vel Ecclesie propagationem impedire potuissent.

Mittat tibi auxilium de sancto, & de Sion tueatur te. II.

Per sanctum, intelligit montem sanctum, qui dicitur Sion, vt explicatur in secunda parte versiculi. Dicebatur autem sanctus mons ille, propter præsentiam arcæ Testamenti. Sed hoc loco videtur accipiendus mons Sion cælestis, de quo loquitur Apostolus ad Hebræos 12. Accelsistis ad Sion montem, & ciuitatem Dei viuientis, Hierusalem cælestem, &c. Nam meminit hoc loco Pro-

G 4 pheta



pheta montis Sion, ut ostendat Deum ex altissimo monte suo omnia speculari (nam & Sion specula interpretatur) ac proinde posse commodè Christum præliantem videre, atque inde illi suppetias mittere; locus autem tam altus, ut inde omnia videantur, non est mons Sion terrestris, sed celestis. Itaque ait, mit-  
tat tibi auxilium de sancto monte, id est, de cellissimo calorum habitaculo, unde omnia cernit; & tueatur te de Sion, id est, de altissima illa specula, unde omnia prospicit.

**III. Memor sit omnis sacrificij tui, & holocaustum tuum pingue fiat.**

Quia Dominus præliaturus cum hoste generis humani, non solum orauit, sed etiam sacrificauit, id est, non solum obtulit orationem verbalem, ut sic loquar, sed etiam realem, quæ est sacrificium; idèd Propheta sicut de oratione verbali dixerat, Exaudiat te Dominus; ita nunc dicit de oratione reali, Memor sit omnis sacrificij tui, id est, non contemnat, sed semper in memoria habeat, & respiciat omnia sacrificia tua. Et holocaustum tuum pingue fiat, id est, acceptetur, ut solent acceptari holocausta ex animalibus pinguibus. Eò siquidem holocaustum est gratius, quo animal immolatum est melius, & perfectius. Hinc est illud Danielis cap. 3. Sicut in millibus agnorum pinguium, sic fiat sacrificij nostrum in conspectu tuo, ut placeat tibi. Porro Christus obtulit multa sacrificia, & ad extremum, holocaustum, idèd dicit Propheta, Memor sit omnis sacrificij tui, & holocaustum tuum pingue fiat. Sacrificia multa, sunt passiones multe, quas pertulit Dominus pro gloria Dei, dum viueret; holocaustum quo se ipse totum obtulit, est ipsa mors crucis. Additur hoc loco *Setà*, in Hebræo textu, quod significat, semper. Itaque sensus est, memor sit Dominus semper omnium passionum, & ipsius mortis Christi. Videtur autem precatio Davidis, prophetia potius, quàm precatio: verè enim semper viget, semperq. vigeat coram Deo, passio Christi, imò etiam ab initio mundi semper viguit, ac per eam nobis omnia bona donantur.

**IIII. Tribuat tibi secundum cor tuum, & omne consilium tuum confirmet.**

Declarat finem orationis & sacrificij, quasi dicat, ad hoc te Deus exaudiat, & sacrificium tuum accipiat, ut peruenias quòd peruenire cupis, & finem tibi propositum consequaris, nemoq. sit qui te ab illo prohibere valeat. Tribuat tibi secundum cor tuum, id est, det tibi quod est secundum cor tuum, id est, quod cupis. Et omne consilium tuum confirmet, id est, & omne quod deliberasti stabiliat, ratum esse velit, & executioni mandari permittat & concedat. In Hebræo habetur, omne consilium tuum impleat, quod est idem. Itaque sensus est, Exaudiat te Deus, & accipiat sacrificium tuum, ut destruas opera Diaboli, ut hominem de captiuitate liberes, ut vitam æternam in te credentibus præbeas, &c. Hoc enim fuisse desiderium cordis Christi, & consilium, & deliberationem, docent sacræ literæ. Filius Dei, inquit Ioannes, venit, ut dissoluat opera Diaboli 1. Ioan. 3. Et B. Paulus, Christus venit in hunc mūdum peccatores saluos facere 1. ad Timoth. 1. Et ipse Dominus, Venit Filius hominis quarere, & saluum facere quod perierat. Luc. 19.

Leta-



Lætabimur in salutari tuo , & in nomine Dei nostri magnificabimur . V.

Cum id factum erit quod petimus, videlicet, ut tu Rex noster victoriam de inimicis reportaueris, tunc lætabimur non solum corde, sed etiam voce ( id enim significat vox Hebræa, ranan ) in salute tua, id est, ob salutem tuam, id est, quia incolumis ex bello redieris, quæ salus & incolumitas in nos redundabit: Et in nomine Dei nostri, à quo tanta victoria processit, magnificabimur, magnos, videlicet, nos esse ducemus & dicemus, non propter magnitudinem, quæ in nobis sit, sed propter magnum Dominum, quem habemus. In Hebræo est, Nidgal, id est, vexillum engemus: sed Septuaginta legerunt, Nigdal, una littera transposita, id est, magnificabimur. Itaque in Hebræo irrepsit error vitio scriptorum, tamen illa etiam lectio optimum sensum habeat.

Impleat Dominus omnes petitiones tuas, nunc cognoui quoniam saluum fecit Dominus Christum suum. VI.

Iterum repetit faustam precationem, quasi dicat, impleat ergo Dominus omnes petitiones tuas, ex quibus tam multa bona sequutura sunt. Nunc cognoui quoniam saluum fecit Dominus Christum suum, id est, ideo audacter repeto, ut Dominus exaudiat te, & impleat petitiones tuas, quia nunc Domini illustratione cognoui omnino fore implendas. Cognoui enim, quod Dominus saluum fecit, id est, certissime saluum faciet Christum suum, & iam in prædeterminatione sua saluum illum fecit, à morte excitauit, in celo collocauit, hostes sub pedibus eius subiiecit.

Exaudiet illum de celo sancto suo, in potentatibus salus dextera eius. VII.

Quia dixerat, saluum fecit, declarat illud esse dictum de salute in prædeterminatione, non in exequutione. Nam ut quod prædeterminatum est, tempore suo impleatur, exaudiet illum de celo sancto suo, & sic saluum faciet Dominus Christum suum. Illud, In potentatibus salus dextera eius, potest habere duplicem sensum: potest enim accipi potentatus, pro potentia & robore, & hoc magis proprie sonat vox Hebræa, ghebura, & tunc sensus erit, in potentijs, id est, in magna potentia aderit Christo salus dextera Dei. Et quamuis verbum Græcum, dynastia, & Latinum potentatus, proprie significant imperium siue principatum; tamen possunt accipi pro potentia & robore, quomodo accipiuntur eadem vocabula in Psal. 89. Si autem in potentatibus octoginta anni, &c. & in Psalmo 10. versu ult. Cantabimus, & psallemus virtutes tuas. ubi in Græco est *δυναστίας*. Potest etiam accipi potentatus, pro principatu & imperio, ut verbum Græcum dynastia, & Latinum potentatus proprie significant, & tunc sensus erit, Exaudiet illum de celo sancto suo, & in potentatibus, id est, quia in principatibus nimirum constituendis, vel conseruandis, præcipue necessaria est salus dextera eius. Quamuis enim multa præsidia ad salutem Principes habere videantur, ut equos & currus, arma & milites, arces & munitiones, tamen ista omnia nihil sunt, si absit salus dextera Dei: ideo rectè subiungit.

Hi in



VIII. Hi in curribus, & hi in equis, nos autem in nomine Domini Dei nostri inuocabimus.

Pergit explicare victoriam Christi, quam futuram prævidebat, & ait, Hi in curribus, & hi in equis, id est, alij aduersariorum in curribus armatis confident, alij in equis ferocibus; & per hæc duo nomina, intelligi vult omnia alia humana præsidia, quibus olim in bellis, tum ad prælium, tum ad fugam utebantur. Nos autem cum capite nostro, & rege Christo, non tam in curribus & in equis, quàm in nomine Dei omnipotentis, per denotam precem inuocato, fiduciam nostram collocabimus. Porro idem est, nomen Domini inuocare, & in nomine Domini inuocare, secundum Scripturæ sanctæ phrasim. Neque multum refert, quòd in Hebraico textu habetur, nazchir, commemorabimus; non enim loquitur Dauid de qualicunque Dei commemoratione, sed de ea quæ fit ab ijs, qui eius nomen implorant, ab eoq. auxilium petunt.

IX. Ipsi obligati sunt, & ceciderunt, nos autem surreximus, & erecti sumus.

Ostendit, quanto sit vtilius in nomine Domini, quàm in curribus, equisvè confidere. Illi, qui in curribus, vel in equis confidebant, obligati sunt & ceciderunt, nos autem, qui in Deo confidimus, surreximus, & erecti sumus. Et simul indicat miram rerum conuersionem. Nam ante Christi victoriam, hostis humani generis sublimis, quasi in curribus & equis, minabatur deiectis hominibus ob originale peccatum; & similiter Principes Iudæorum, Herodes & Pilatus, alijq. visibiles Christi hostes, quasi erecti insultabant Christo patienti, humilibusq. eius discipulis: sed paulò post illi omnes colligati & impediti ceciderunt, isti verò surrexerunt, atque erecti in æternum stabunt. In Hebræo habetur, carehu, incuruati sunt: vnde aliqui putant Latinam vocem esse corruptâ, & legendum, obliquati sunt, & non obligati sunt, sed falluntur. Nam Latina lectio Græcam imitatur; in Græco autem est συνισπιδισται, id est, colligati sunt, quasi compedibus, quod noster rectè vertit, obligati sunt, id est, ligati, & impediti, ne pugnare vel consistere possent, ceciderunt. Itaque Septuaginta, non tam ad verba, quàm ad sententiam respexerunt.

X. Domine saluum fac regem, & exaudi nos in die qua inuocauerimus te.

Concludit coniungendo finem cum principio. Initio dixerat, Exaudiat te Dominus in die tribulationis, nunc idem confirmat conuertendo orationem ad Deum, Domine saluum fac Regem de tribulatione sua; & eodem modo exaudi nos, & saluos fac in die qua inuocauerimus te, id est, in die tribulationis nostræ, in qua non aliam quàm te inuocabimus. In Hebræo sunt eadem verba, sed interpunctio est alia. Itaque S. Hieronymus, & moderni ita legunt, Domine salua, Rex exaudi nos in die qua inuocauerimus te. Sed cum nomen, hammelech, possit verti, Rex, & Regem, quia Hebræi non declinant nomina per casus, & Septuaginta Interpretes verterint, τὴν Βασιλῆα, id est, Regem, & sic legerint omnes veteres Patres; non est magni facienda lectio modernorum Hebræorum, cui post tempora Septuaginta Interpretum interpunctio addita est.

Porro



Porro S. Hieronymus fideliter vertit, sed textum habuit minus emendatum. Posset hic Psalmus commodè recitari, quando Christiani Principes proficiscuntur ad bellum contra infideles.

## P S A L M V S V I G E S I M V S.

Titulus, & Argumentum.

*In finem Psalmus David.*



SALMVS vigesimus, connexus est cum præcedente decimonono. Ille petebat à Deo, vt Christum Regem cum hoste generis humani præliaturum, protegeret. Iste gratias agit, quòd protexerit, exaltauerit, & coronauerit.

## EXPLICATIO PSALMI VIGESIMI.

**D**omine in virtute tua lætabitur Rex, & super salutare tuum exultabit vehementer. **I.**

Adepta victoria, Rex noster Christus lætabitur in virtute tua, id est, ob virtutem, potentiamq. tuam, per quam de hostibus suis foeliciter triumphauit. Et super salutare tuum, id est, de salute à te illi præstita, gaudebit, & voce etiam exultabit vehementer. Itaque vna pars versiculi aliam declarat.

Desiderium cordis eius tribuisti ei, & voluntate labiorum eius, non fraudasti eum. **II.**

Respondent hæc verba ijs, quæ in Psalmo superiore dicta fuerant, tribuat tibi secundum cor tuum, &c. phrasis Hebraica est, dare petitionem, pro eo quod est dare rem petitam, quomodo in 1. lib. Regum cap. 1. dicit Heli Sacerdos Annæ, Deus Israel der tibi petitionem tuam, quam rogasti eum. Sic igitur hoc loco dicitur, Desiderium cordis eius tribuisti ei; id est, id ei tribuisti, quod desiderabat. Et voluntate labiorum eius non fraudasti eum; id est, non fraudasti eum ea re, quam volebant labia eius, id est, quam se velle & desiderare, labijs orationem fundendo, demonstrauit. In summa dicit, datum fuisse Christo quod corde desiderauerat, & labijs expetuerat.

Quoniam præuenisti eum in benedictionibus dulcedinis, posuisti in capite eius coronam de lapide precioso. **III.**

Magna verè fuit Christo causa lætandi, quòd non solum habuerit quod petijt, sed quòd Deus præuenerit eius desideria, & dederit ei maxima dona antequam peteret, Præuenisti, inquit, eum in benedictionibus dulcedinis, in Hebræo est bonitatis,



nitatis, & similiter in Græco. Itaque sensus est, Christum fuisse præuentum donis bonitatis Dei, quæ fuerunt conceptio de Spiritu sancto, unio ad personam Verbi, infusio omnium scientiarum, & virtutum, & ipsa Dei visio: quæ omnia in primo instanti conceptionis illi data fuerunt; proinde præuentus fuit benedictionibus dulcedinis. Quod verò sequitur, posuisti in capite eius coronam de lapide precioso, vel, ut habetur in Hebræo, de auro perfecto, videtur referendum ad Regnum & Sacerdotium, quod etiam ab ipsa conceptione habuit, propter quæ Christi cognomen accepit: corona enim aurea, insigne est regium, & Sacerdotale.

**IV.** Vitam petijt à te, & tribuisti ei longitudinem dierum in sæculum, & in sæculum sæculi.

Beneficia superiora præuentus accepit: at corporis gloriam, & immortalitatem, & alia deinceps petijt, & obtinuit. petijt vitam, cum imminente passionis preces & supplicationes obtulit ei, qui posset eum saluum facere à morte, ut dixit Apostolus ad Hebræos. 5. Deus autem tribuit ei longitudinem dierum in sæculum, & in sæculum sæculi, id est, vitam sempiternam, ut resurgens à mortuis, iam non moriatur, & mors illi ultra non dominetur. Ex hoc loco manifestè conuincuntur, qui hunc Psalmum ad literam exponunt de Dauide, quod facit Iansenius, vel de Ezechia, quod facit Euthymius, & ante eum Theodoretus, nam nec Dauid, nec Ezechias habuit longitudinem dierum in sæculum, & in sæculum sæculi.

**V.** Magna est gloria eius in salutari tuo, gloriam, & magnum decorem impones super eum.

Non solum vitam in sæculum sæculi dedit ei Deus, sed etiam exaltauit illum, & dedit illi nomen, quod est super omne nomen. Hæc enim est verè magna gloria, quam habuit in salutari Dei, id est, in salute, qua illū saluum fecit Deus: & hinc gloriam & magnum decorem, id est, immensum honorem impones super eum, pro eo quod imposta illi fuit ab inimicis spinea corona tantæ ignominie, ut eo tempore, non esset species ei, neque decor, ut cecinit Isai. cap. 53.

**VI.** Quoniam dabis eum in benedictionem in sæculum sæculi, lætificabis eum in gaudio cum vultu tuo.

Post exaltationem ad dexteram Patris, & nomen super omne nomen, sequetur vniuersalis benedictio cœlestium, terrestrium, & infernorum; quæ nunquam deficiet, de qua loquitur B. Paulus ad Philipp. 2. & Ioannes Apocal. 5. Verba illa, dabis eum in benedictionem, significant, pones eum ut communem benedictionis materiam, id est, facies ut omnes illi benedicant. Græcus codex clarior est, habet enim dabis ei benedictionem, sed in Hebræo, habetur pones eum benedictionem, sensus est idem. Quod autem additur, lætificabis eum in gaudio cum vultu tuo, significat læticiam consequentem illa omnia bona iam dicta. semper enim lætitia sequitur adaptionem boni. Illud, cum vultu tuo, significat, coram te, & in præsentia tua.

Quo-



Quoniam Rex sperat in Domino, & in misericordia altissimi **VII.**  
mi non commouebitur.

Bona iam dicta prædicat fore omnino stabilia, & firma in æternum. Quoniam, inquit, rex sperat in Domino, id est, confidit in potentia infinita Dei, non in viribus humanis; Et in misericordia Altissimi, id est, in bonitate illius, qui super omnes est, & cui subijciuntur omnia, ideò non commouebitur, siue non nutabit, sed permanebit securus in æternum.

Inueniatur manus tua omnibus inimicis tuis, dextera tua **VIII.**  
inueniat omnes, qui te oderunt.

Probat non commouendum Christum, neque regnum eius, quoniam inimici eius omnes peribunt. Inueniatur manus tua omnibus inimicis tuis; id est, inuenietur manus tua super omnes inimicos tuos, ut eos videlicet punias. Idem repetit dicens, Dextera tua inueniat, pro inueniet, omnes qui te oderunt. Textus Hebræus clarissimus est, Inueniet manus tua omnes inimicos tuos, dextera tua inueniet odientes te: Sed Interpretes variare voluerunt. Videtur autem, Propheta nunc alloqui Christum, non Patrem. Christus enim propriè est, quem Iudæi, aliq. persecutores oderunt, & de eo dicitur in Psalmo 109. Sede à dextris meis, donec ponam inimicos tuos scabellum pedum tuorum.

Pones eos ut clibanum ignis in tempore vultus tui, Domine **IX.**  
in ira sua conturbabit eos.

Describit poenam inimicorum: Pones, inquit, eos, tuos videlicet inimicos, ut clibanum ignis, id est, facies eos undique æstare, quomodo æstuat clibanus ardens; in tempore vultus tui, id est, in die iræ tuæ, quæ in ultimo iudicio manifestabitur. Idem repetit in tertia persona, quasi dicat, verè dixi, pones eos ut clibanum ignis, in tempore vultus tui. Nam Dominus Christus, in ira sua conturbabit inimicos suos, & tunc ad imperium Christi, deuorabit eos ignis æternus, & sic efficiuntur quasi clibanus ardens. Verbum Hebræum, balag, significat propriè deglutire vel perdere, ac dissipare. Ideò S. Hieronymus vertit, Dominus in furore suo præcipitabit eos. Fortasse, conturbabit eos, positum est, pro, exturbabit eos, videlicet à facie sua in gehennam, & ibi deuorabit eos ignis. Sic enim cohærebit lectio Hebraica, cum Græca & Latina. Fortasse etiam vox Hebraica balag, significat non solum deglutire & perdere, sed etiam conturbare. nota enim erat Septuaginta Interpretibus vis Hebraicarum vocum magis, quam posterioribus Rabinis. Sensus autem semper est bonus.

Fructum eorum de terra perdes, & semen eorum à filiis hominum **X.**  
minum.

Ne fortè obijceret aliquis, posteros inimicorum Christi aliquando pro patribus surresturos, & molestiam Christo illaturos, addit Propheta, non solum inimicos Christi, sed omnes eorum filios ac nepotes; atque adeò omne semen eorum perituum. Fructum, inquit, eorum, id est, filios & posteros de terra perdes, & eliminabis, & semen eorum à filiis hominum, nimirum, perdes.

Quo



**XL.** Quoniam declinauerunt in te mala cogitauerunt consilia, quæ non potuerunt stabilire.

Iuste punies eos; quoniam illi iniuste tibi nocere conati sunt. Videtur David valde proprie, & subtiliter dixisse, declinauerunt in te mala, quoniam mala poenæ directe ad Christum non pertinebant, in quo nulla fuit culpa, sed ini- qui homines detorserunt & declinauerunt mala, id est, contumelias, vulnera, plagas, mortem ipsam, à suo quasi itinere in Christum innocentem. Cogita- uerunt consilia, quæ non potuerunt stabilire, id est, mala voluntas in ipsis fuit perdesendi Christum, & impediendi regnum eius, sed non potuerunt perficere, quia Deus mala omnia conuertit in bonum ipsius Christi, & fidelium seruo- rum eius.

**XII.** Quoniam pones eos dorsum, in reliquijs tuis præparabis vultum eorum.

Hic describitur summa impiorum calamitas, quod videlicet sunt destinati ad sola flagella, & ad maiorem calamitatem visuri sint electos Dei in summa glo- ria & felicitate. Pones eos dorsum, id est, facies ut nihil sint nisi dorsum, pars videlicet flagellis exposita: sic nimirum totos flagellabis, quasi toti sint dor- sum. In reliquijs tuis præparabis, seu diriges (ut sonat vox Hebræa) vultum eorum, id est, diriges vultum eorum in reliquijs tuis, hoc est, ad considerandos electos tuos, quos tibi reliquisti, de quibus scriptum est, reliquiae saluæ fient.

Voce Hebræa metarêcha, S. Hieronymus vertit, funes tuos; sed Septuaginta, Interpretes recte verterunt, reliquijs tuis, quia vox illa vtrumque significat, Locum hic obscurus est admodum; si cui nostra Interpretatio minus placeat, audiat alias. Theodoretus & Euthymius sic exponunt, Pones eos dorsum, id est, in fugam eos conuertes, faciens ut terga vertant. In reliquijs tuis præpa- rabis vultum eorum, id est, in reliquijs eorum, hoc est, in filios eorum præpara- bis vultum tuum, id est, iram tuam. Volunt enim isti auctores hyperbaton esse in verbis Prophetæ, & propterea inuertenda esse verba eo modo quo dixi- mus. An hæc interpretatio literæ & verbis inhæreat, lectores iudicent. Sanctus Hieronymus, & S. Augustinus, necnon moderni, quisque suam interpretatio- nem excogitauerunt.

**XIII.** Exaltare Domine in virtute tua, cantabimus & psallemus virtutes tuas.

Concluditur Psalmus sancta acclamatione ad Christum Regem, & simul præ- dictio eorum, quæ futura sunt post vltimum exitum omnium impiorum. Exaltare Domine in virtute tua, id est, qui aliquando apparuisti humilis, & tan- quam infirmus crucifigi passus es, nunc in fortitudine & potentia demistis ho- stibus, & in gehennam detruxisti, exaltare usque ad summum cælum; interim, nos electi tui cantabimus voce, & instrumentis musicis resonabimus potentiam tuam, ut aliquando ad te perueniamus, & in sæculum sæculi te laudemus. Hic solum est obseruandum, per virtutem in vtraque parte versiculi, non intelligi virtutes morales, sed potentiam & robur, ut ex verbis Hebraicis & Græcis manifestè colligitur.

PSAL-



# PSALMVS VIGESIMVSPRIMVS.

Titulus, & Argumentum Psalmi.

*In finem, pro susceptione matutina, Psalmus David.*



**P** S A L M V S hic de passione, & resurrectione Domini tam apertè loquitur, vt planè temerarium sit, ad alium sensum eum velle detorquere. Titulus respicit resurrectionem, quæ significatur in illa voce, susceptio matutina. Resurrectio enim facta est tempore matutino, & per virtutem Dei suscipientis quodammodo Christum de sepulchro, & educentis eum ad auram vitalem, iuxta illud Psalmi tertij, & exurrexi, quoniam Dominus suscepit me. Vox Hebræa aielech, significat ceruum, vel, vt alij volunt, stellam. Sed Septuaginta Interpretes rectè verterunt susceptionem, quoniam apud ipsos verbum, aial, suscipere significat. Quod planum est ex Psalmo 106. vers. 17. vbi vocem, auilim, ipsi legerunt, aialem, & verterunt suscepit eos. Neque longe absunt ab eodem sensu lectiones ex Hebræo, pro cerua matutina, siue pro stella matutina. Sensus enim est, pro Christo resurgente. Ipse enim resurgens rectè comparatur stellæ, quia surrexit plenus gloria, accinctus lumine, sicut vestimento; & de se ipse dicit Apocalyp. vlt. Ego sum stella splendida, & matutina. Ipse quoque similis est ceruo, siue ceruæ, tum quia ceruo nihil nocent animantia venenata, imò ipse halitu suo serpentes de cauernis educit, & occidit, vt S. Hieronymus in hunc locum, & Basilus in Psalm. 28. scribunt: Christus autem spiritu oris sui interficiet impium, & nihil ei nocere poterunt omnes impiorum persecutiones. Tum etiam quia ceruus velocissimè salit in altissimos montes, vnde in Canticis sæpè comparatur Christus hinnulo cernorum salienti in montes. Ipse enim in die resurrectionis velocissimo saltu ab inferis, & à morte ad vitam immortalem & gloriosam ascendit. Tum denique quia ceruus dicitur arte quadam naturali à senio se defendere, & vergentem in defectum vitam rediuiua nouitate ab interitu reuocare, vt scribit Gilbertus serm. 14. in Cantica: Christus autem in die resurrectionis arte omnipotentis, & infinitæ sapientiæ suæ verè corpus suum iam mortuum, rediuiua nouitate ab interitu reuocauit. Cerua verò potius, quàm ceruus dicitur, quia resurrectio propriè ad carnem pertinet. Sicut enim Christus in carne passus est, ita & in carne resurrexit.

אֵילֵךְ  
אֵיל  
אֵילִים  
אֵילִם

## EXPLICATIO PSALMI XX.

**D** eus Deus meus, respice in me, quare me dereliquisti? I. longe à salute mea verba delictorum meorum.

Loquitur David in persona Christi pendens in Cruce, & in summo passionis dolore constituto, vt patet ex euangelio, Matth. 27. in quo legimus, Christum morti proximum dixisse, Deus meus, Deus meus, vt quid dereliquisti me?

quæ



quæ sunt prima verba Psalmi huius. Illud enim respice in me, non habetur in Hebræo, sed fuit additum à Septuaginta Interpretibus declarationis causa. Quod autem Christus queritur, se derelictum à Deo, non significat, eum fuisse derelictum à persona Verbi, quasi esset dissoluta unio hypostatica; vel destitutum à gratia, & benivolentia Patris; sed significat, permissum fuisse à Deo, ut ipse in humana natura pateretur horribilia illa tormenta, & mortem ignominia plenam; à qua si Deus voluisset, eum facillimè liberare potuisset. Neque orta est querimonia illa ab impatientia, vel ab ignorantia, quasi Christus ignoraret causam suæ passionis, aut non libenter ferret, se à Patre in illis doloribus derelictum; sed fuit querimonia illa, protestatio quædam acerbissimæ passionis. Quia enim in toto progressu passionis tanta animi æquitate Dominus omnia pertulerat, ut ne gemitus quidem exaudiretur; potuissent homines credere, illum superiore aliqua virtute impassibilem redditum, dolores non sensisse. Idem igitur vicinus morti protestatur, se verum esse hominem, verèq. passibilem, & à Patre derelictum in doloribus, passionis acerbiter sensu doloris intimo, & maximo hausisse. Ait igitur, Deus Deus meus. Christus in forma serui vocat Patrem Deum suum, quia in illa hora propriè eum colebat, ut verum Deum sacrificans illi sacrificium corporis sui, sacrificium omnium, quæ vnquam facta fuerant, præstantissimum. Respice in me, rogat ut videat, ubi pro honore suo constitutus sit, recognoscat obedientiam Filij sui, acceptet sacrificium pro genere humano oblatum. Quare me dereliquisti? non solum protestatio veræ passionis, ut diximus, sed etiam admiratio quædam esse videtur, quasi dicat, fieri nè potest, ut dilectissimum, & vnigenitum filium in hunc doloris abyssum deuenire permiseris? Similia sunt illa, Sic Deus dilexit mundum, ut filium suum vnigenitum daret Ioan. 3. & illa, Proprio filio suo non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit illum. Longe à salute mea verba delictorum meorum. Multi timentes, ne Christo peccati notam inurant, coactè exponunt. Aliqui legunt eum interrogatione, Longe à salute mea verba delictorum meorum? Sed talis interrogatio gratis fingitur, cum in nullo textu inueniatur. Alij exponunt, Peccata mea, cum nulla sint, longe sunt à salute mea, id est, non impediunt salutem meam. Sed facilius dixisset Propheta, Longe à morte mea verba delictorum meorum, si delicta non fuissent causa mortis Christi. Alij coniungunt cum superioribus partem huius sententiæ, sic, Deus meus, quare me dereliquisti longe à salute mea. Sed omnes textus habent interpunctionem aliam. Et deinde quid significabit illud, verba delictorum meorum? Alij denique considerant verbum Hebraicum, Sciaagathi, significare rugitum, non delictum, & interpretantur, Longe à salute mea verba rugitus mei, id est, rugitus meus, siue clamor meus, quo auxilium imploro, longe est à salute mea, id est, non potest impetrare mihi salutem. Caterum Septuaginta Interpretes sine dubio non legerunt Sciaagathi, sed Sciagaathi, vnica litera transposita, & recte verterunt, delicta, non rugitum. Sententia igitur simplex, & vera hæc est, longe à salute mea verba delictorum meorum, id est, meritò me dixi derelictum in doloribus, quia delicta totius mundi, quæ in me suscepi, non possunt coniungi cum mea salute. Necesse enim est, ut patiar, & moriar, si ea purgare volo. Christum autem sibi tribuere posse nostra peccata, ac si sua essent, Scripturæ passim docent. Ioan. 1. Ecce Agnus Dei, ecce qui tollit peccata mundi. 1. Pet. 2.

Peccata



Peccata nostra ipse pertulit in corpore suo super lignum. (Isai. 53. Posuit Deus in eo iniquitates omnium nostrum. 2. Cor. 5. Eum, qui non nouerat peccatum, pro nobis peccatum fecit, id est, hostiam, pro peccata. Sicut igitur hostia pro peccato non potest non immolari, si peccata purgari debeant: ita Christus hostia pro peccatis totius mundi factus, rectè dicit, Longè à salute mea sunt verba delictorum meorum, id est, non possum mortem euadere, cum peccata totius mundi in me sint posita, ut pro eis penas luam. Porro, verba delictorum, phrasis est Hebraica. Hebræi enim vtuntur nomine, verbi, ad rem, siue negotium in genere significandum. Itaque sensus est, verba delictorum meorum, id est, hæc ipsa res, quod tot peccata super me acceperim, pro quibus satisfaciam, longè est à salute mea, id est, non potest coniungi cum salute mea, ac per hoc, in causa est, ut mortem non euadam.

Deus meus clamabo per diem, & non exaudies; & nocte, & non ad insipientiam mihi.

Iterum alia ratione se derelictum ostendit sine spe salutis temporalis. Clamabo, inquit, per diem, & non exaudies; & nocte, supple, clamabo, & non exaudies. Est autem sensus, Etiam si clamem die, ac nocte, non exaudies me, ut liberer à morte corporali. Videtur alludere ad duas orationes, quas fecit, vnam de nocte in horto, alteram de die in Cruce, sed non seruat ordinem, quia sensus est ille, què dixi, etià si clamè die, & nocte, non exaudies. Quod sequitur, & non ad insipientiam mihi, in Hebræo est, & non silentiū mihi; sed Septuaginta nō videntur per, dum ija, vnquā intellexisse, silentiū. Nā in Ps. 61. ver. 1. vertunt, subiecta in Ps. 64. ver. 1. vertunt, decet hoc loco, insipientiam. Igitur vel aliquid aliud legerunt, vel nouerūt hāc vocē recipere omnes istas intelligentias. Sensus autem hic esse videtur, Clamabo die, & nocte, & non exaudies; & tamen hoc mihi ad insipientiam adscribi non poterit. quia licet, sciam me non exaudiendum, ut mortem temporalem euadam; tamen prudenter clamo, quia scio me exaudiendum quō ad principalem intentionem meam, quæ est, ut genus humanum redimatur, & ego non detinear in morte; sed resurgam ad vitam immortalem. Occurrit mihi alia expositio, in qua per, diem, intelligatur tempus vite, per noctem tempus mortis, & hic fit sensus, Clamabo per diem, & non exaudies, id est, clamabo dum viuo, ut à morte liberer temporali, & hunc clamorem non exaudies; & nocte clamabo, & non ad insipientiam mihi, id est, clamabo postea, cum mortuus fuero, ut resurgam, & non ero insipiens, quia clamorem hunc nocturnum exaudies. in quem sensum recidit etiam lectio Hebraica, Et nocte, & non silentium mihi, id est, clamabo de nocte, & tunc non silebis, sicut siluisti ad clamorem diurnum; sed respondebis mihi, ac per hoc exaudies me. Et quia illud, non exaudies, potest etiam reddi, non respondebis, vtrumque enim significat verbum, hanc, clarissimè veri potuisset versiculus in hunc modum, Clamabo per diem, & non respondebis mihi, clamabo per noctem, & tunc respondebis mihi. vel secundum Septuaginta, Clamabo per diem, & non exaudies, clamabo per noctem, & non ero insipiens, quia tunc exaudies.

Tu autem in sancto habitas, Ius Israel.

III.

H

Pro-



Probat se non insipienter de nocte clamaturum, etiam si de die non sit exauditus, & se omnino exaudiendum; idq. quatuor rationibus. primo, quia Deus sanctus, & misericors sit. secundo, quia soleat inuocantes se benignè audire. tertio, quia ipse in maxima pressura sit. quarto, quia in Deo ab ipsa sua natiuitate confusus sit, eiq. soli adhaerit. Prima ratio est in presenti versiculo; Tu, inquit, Domine omnino exaudies me, quia in sancto, id est, in sanctitate habitas, totus sanctus, & pius es, & ad te malitia, vel crudelitas accedere non potest; & ideo tu es laus populi tui Israël, tum quia te laudat populus tuus Israël, tum quia propter te laudatur populus tuus Israël. Hæc enim est maxima laus populi tui, quod habeat Deum omni ex parte sanctissimum. In Hebræo habetur sic, Tu autem sancte, inhabitas laudes Israel, id est, tu sanctus es, & ideo versaris assidue in ore populi tui te laudantis. Sed credibile est Septuaginta Interpretes non legisse, chados, sanctus, sed, chodes, sanctitas, vna litera transposita; & tunc verti debet, Tu autem sanctitatis habitator, quod est idem, cum eo quod nos habemus, Tu autem in sancto habitas. Laudes Israël, in numero multitudinis est in Hebræo; sed quia id coniungitur cum Deo, ut sententia esset clarior, maluerunt Septuaginta vertere, laus Israël, quam, laudes Israel.

קדש  
קדש

IV. In te sperauerunt patres nostri, sperauerunt, & libera-  
sti eos.

V. Ad te clamauerunt, & salui facti sunt, in te sperauerunt, &  
non sunt confusi.

Hæc est altera ratio ab exemplis; & sententia perspicua est. Habentur autem multa eiusmodi exempla in libro Iudicum. Quotiescumque enim filij Israël clamauerunt ad Dominum, misit eis Dominus saluatorem vnum ex Iudicibus, ut Gedeonem, Sampsonem, Samuelem, &c.

VI. Ego autem sum vermis, & non homo, opprobrium homi-  
num, & abiectio plebis.

VII. Omnes videntes me deriserunt me, loquuti sunt labijs, &  
mouerunt caput.

VIII. Sperauit in Domino, eripiat eum; saluum faciat eum, quo-  
niam vult eum.

Hæc est tertia ratio ducta à pressura Christi crucifixi. Ego autem, inquit, sum vermis, & non homo, id est, in tali statu sum hoc tempore, ut non solum minoratus ab Angelis, sed ab hominibus minoratus videar; nimirum nouissimus virorum, ut dixit Isaias, imò infra omnes homines factus, cum & Barabbæ, & latronibus postpositus sim. Itaque adeò factus sum vilis, ut vermis potius videar esse, quam homo. Opprobrium hominum, de quo videlicet, homines erubescunt, quasi de homine dedecoroso. quod impletum est, quando Petrus ipse iurauit, se non nosse hominem illum. Et abiectio plebis, id est, quem etiam plebs vilissima populi pars, ita abiicit, ut diceret, non hunc, sed Barabbam. Omnes videntes me deriserunt me, id est, qui me in eo statu viderunt, irrise-  
runt



sunt omnes, omnia videlicet hominum genera, nobiles, ignobiles, sacerdotes, laici, Hebraei, Gentiles. quod impletum est, quando, ut scribit S. Lucas cap. 23. Stabat populus spectans, & deridebant eum Principes cum eis. & infra, Illudebant autem ei & milites. Loquuti sunt labijs, & mouerunt caput; hoc etiam impletum fuisse docet S. Matthæus cap. 27. Blasphemabant eum, mouentes capita sua, & dicentes, Vah qui destruis templum Dei. Sperauit in Domino, eripiat eum, saluum faciat eum, quoniam vult eum. Easdem voces Iudæorum fuisse, testatur S. Matthæus in eodem loco, Confidit, aiebant, in Deo, liberet nunc eum, si vult. Nec multum refert, quod Propheta dicit, quoniam vult eum, & Euangelista refert eos dixisse, si vult. Nam cum Propheta dicit, saluum faciat eum, quoniam vult eum, subintelligitur, ut ipse dicit, quod perinde est, ac si dixisset, liberet eum, si vult eum, id est, si amat eum, ut ipse dicit, liberet eum. vel, quandoquidem vult eum, ut ipse dicit, liberet eum. Admiranda prorsus Prophetæ illustratio, qui non solum res gestas, sed etiam verba, pronouit, & prædixit, quæ Iudæi in passione Christi dicturi fuerant. Pro, sperauit in Domino, habetur nunc in Hebræo, gol, id est, volue ad Dominum. Sed Rabini male collocarunt puncta. Debet enim legi, gal, id est, voluit, ut legit S. Hieronymus, qui vertit, confugit ad Dominum, quod est idem cum eo, quod verterunt Septuaginta, Sperauit in Domino. Idem enim est, voluit, siue reuoluit se ad Dominum, confugit ad Dominum, & sperauit in Domino.

Quoniam tu es, qui extraxisti me de ventre, spes mea ab IX.  
vberibus matris meæ.

In te proiectus sum ex vtero, de ventre matris meæ Deus X.  
meus es tu, ne discesseris à me.

Hæc est ratio postrema ducta ab innocentia perpetua ipsius Christi. Illud, quoniam, non est ubique nota causa, sed sæpè ponitur loco coniunctionis, & vel autem. Aliquando etiam nihil significat, sed additur ornatus gratia. Tu es, qui extraxisti me de ventre, id est, à natiuitate tuus sum, præsertim cum vera non naturali modo, sicut cæteri homines, sed virtute tua singulari natus sim non reſeratis claustris pudoris, sicut etiam absque virili semine in vtero Virginis conceptus fui. S. Hieronymus vertit ex Hebræo, Tu autem propugnator meus ex vtero. Sed verbum, gochi, à radice guach, propriè nihil significat aliud, nisi, eductor meus ex vtero. Quid S. Hieronymus sequutus sit, fateor me nescire. Spes mea ab vberibus matris meæ, id est, sicut tu me edu-  
xisti ex vtero, ita tu es, qui præcipuè me aluisti: vbera quidem matris suxi, sed intelligo hæc de cælo matri subministratum, & ideo in te ab vberibus matris confidere, & sperare didici. In te proiectus sum ex vtero, id est, prodiens ex vtero in sinum tuum cecidi, qui singulari providentia curam mei geris. De ventre matris meæ Deus meus es tu, id est, sicut ab incipiente vita mea tu mihi singulari providentia additisti, ita & ego ab exordio vitæ meæ te colere capi, ut Deum meum. Ne discesseris à me, hæc verba sunt apud Hebræos initium sequentis versiculi. Sed rectè etiam ponuntur in textu Græco, & Latino in fine superioris versiculi. Sunt enim veluti conclusio superioris rationis, ac si Christus diceret, Quandoquidem in te proiectus sum ex vtero, & ab eo tempore Deus meus

H 2 es tu,



es tu; ideo iure à te requiro, vt non discedas à me, præsertim cum iam inisset grauissima, & vltima tribulatio mea, id est, mors corporis mei.

**XI.** Quoniam tribulatio proxima est, quoniam non est, qui adiuuet.

Posset fortasse hic versus exponi de propinquantè passione, ac de mærore, & timore, quem Dominus in horto pati voluit. Sed certè multo probabilius est, totum hunc locum de propinquantè morte esse intelligendum, tum quia Dominus in præterito statim adiungit, Foderunt manus meas, & Diuiserunt sibi vestimenta mea: tum etiam quia paulò ante voces Iudæorum expressit, quas in se iam cruci affixum iactauerunt: tum denique quia primum Psalmi versiculum Dominus in cruce pendens, ac morti proximus recitauit. Igitur iuxta id, quod dixerat, non ad insipientiam mihi, nimirum clamabo ad te, precatur nunc, vt Deus sibi adsit in vltima tribulatione, non vt liberetur à morte, sed vt non detineatur in morte. Pero, inquit, vt non discedas à me, quoniam tribulatio, videlicet vltima, & grauissima, proxima est, & quoniam non est alius, qui adiuuare me possit, vt sic moriar, vt mortem occidam.

**XII.** Circumdederunt me vituli multi, tauri pingues obsederunt me.

Narrat crudelitatem hostium suorum, quos comparat tauris, leonibus, & canibus. Intelligit per inimicos Pontifices, & Phariseos, qui veluti tauri insultabant ei, quasi cornibus eum peterent, dicentes, Vah qui destruis templum Dei, &c. & qui veluti leones aperto ore famem suam demonstrabant, id est, desiderium ingens perdendi eum, vnde & rugiebant dicentes, Tolle, tolle, crucifige eum. Et qui veluti canes mordebant eum, detrahentes videlicet ei, dum dicerent, Hunc inuenimus subuertentem gentem nostram. Et, Si non esset hic malefactor, non tibi tradidissimus eum. Ex quibus detractionibus, falsisq. calumnijs tandem factum est, vt Dominus crucifigeretur; ideò statim subiungit, Foderunt manus meas, &c. sed singula videamus. Circumdederunt me vituli multi: per vitulos non intelligit hoc loco vitulos quoscuque, sed vitulos gradiosiores, & cornigeros, qui etiam tauri dici possint. Nam quod sequitur, Tauri pingues obsederunt me, est explicatio, siue repetitio; præsertim cum in Hebræo ad verbum habeatur, fortes Basan obsederunt me. Vocat vitulos, fortes Basan, quia erant robusti, & pingues; nam Basan erat regio abundans optimis pascuis, vnde pinguisissimi tauri, & arietes prodibant. Dicantur autem Pontifices, & Pharisei fortes, & pingues, quia erant potentes, & diuites. Aliqui distinguunt vitulos à tauris, & per vitulos intelligunt plebem indisciplinatam, & imbellem; per tauros, Pontifices, & Phariseos. Non est improbabilis expositio, sed probabilius arbitror id quod dixi.

**XIII.** Aperuerunt super me os suum, sicut leo rapiens, & rugiens.

Eosdem significat Pontifices, & Phariseos, qui miro desiderio inhiabant morticius, vt supra diximus.

Sicut



Sicut aqua effusus sum, & dispersa sunt omnia ossa mea. XIV.

Factum est cor meum tanquam cera liquefscens in medio ventris mei. XV.

Aruit tanquam testa virtus mea, & lingua mea adhæsit faucibus meis, & in puluerem mortis deduxisti me. XVI.

In his versiculis declarat, quo modo se gesserit contra inimicorum suorum crudelitatem; ac dicit, se non restitisse illorum violentiæ, sed in omnibus humilitatem, patientiam, & mansuetudinem seruasse, iuxta illud Isaiæ, Faciem meam non auerti ab increpantibus, & conspuentibus in me: & illud S. Petri, Cum malediceretur non maledicebat, cum pateretur non comminabatur, tradebat autem iudicanti se iniuste. Itaque, inquit, sicut aqua effusus sum, id est, non restiti vilo modo, sed instar molliissimæ aquæ me præbui versandum, & impellendum in omnem partem. Et dispersa sunt omnia ossa mea, id est, omnis fortitudo mea dilapsa est à me, nõ quod verè potentiam amiserim, sed quod ea vti noluerim, & aduersarijs meis potentia sua vti permiserim, iuxta illud, Hæc est hora vestra, & potestas tenebrarum. Itaque debilem, atque imbecillum me præbui ad resistendum, quasi solam carnem sine ossibus haberem. Factum est cor meum tanquam cera liquefscens in medio ventris mei, id est, non solum exterius patientem, & mitem me præbui, sed etiam interius humilis corde fui, non intumuit, neque obduruit cor meum contra persequutores nolens ignoscere, & vlcisci parans; sed contra potius factum est sicut cera liquefscens ex affectu pio erga illos, miserans illorum excitationem, & pro eis rogans, Pater ignosce illis, quia nesciunt quid faciunt. Illud, in medio ventris mei, significat, in medio viscerum meorum. Sumitur enim in Scriptura, venter, pro interioribus, vt Ioan. 7. Lumina de ventre eius fluent aquæ viuæ. & Cantic. 5. Venter meus contremuit ad tactum eius. Aruit tanquam testa virtus mea, id est, robur meum quasi exaruit omni virore exhausto, quia videlicet ita me ligari, & vulnerari permisi, quasi impotens essem ad resistendum. Et lingua mea adhæsit faucibus meis, id est, ne verbis quidem aduersarios lædere, aut de ipsorum iniustitia conqueri volui. Et in puluerem mortis deduxisti me, id est, & sic tandem illis persequentibus, & me non resistente, tu Deus meus, sine cuius permissione nihil fieri potest, in mortem, & sepulturam adduxisti me. Vocatur enim puluis mortis ipsa sepultura, quia mortui puluere tegi solent.

Quoniam circumdederunt me canes multi, concilium malignantium obsedit me. XVII.

Foderunt manus meas, & pedes meos, dinumerauerunt omnia ossa mea. XVIII.

Declarat modum, quo in puluerem mortis deductus est. Quoniam, inquit, circumdederunt me canes multi, id est, detractores multi, Pontifices videlicet, & Pharisæi, qui falsis criminationibus subuersioni populi, tributi denegati, Regni affectati, & similibus Pilatum coegerunt, vt me crucifigendum militibus traderet. Concilium malignantium obsedit me. Declaratio est verborum su-



periorum. Canes enim multi nihil sunt aliud, nisi concilium, id est, coetus malignantium. Isti, inquam, malignantes foderunt manus meas, & pedes meos, non quidem manibus, sed auctoritate sua. In Hebræo legitur, caari, quod significat, quasi leo, sed Septuaginta legerunt, caarū, quod est, foderunt. Et sic omnino esse legendum non dubiū est, quia Septuaginta nunquam vertissent, foderunt, si legissent, caari. Sanctus quoque Hieronymus ex Hebræo vertit, foderunt, ac per hoc legisse credendus est, caarū. In ipso etiam libro Massoreth ad cap. 24. Numeri, differentes Rabini de illis verbis, Accubuit ut leo, quod est Hebraicè caari, monent in Psalmo hoc legendum quidem esse caari, sed iuxta codices emendatiores scribendum, caarū. Quamvis enim ex perfidia sua legere velint, quasi leo, tamen fatentur, scriptum esse, caarū, id est, foderunt. Denique sententia multò est clarior, foderunt manus meas, quàm, quasi leo manus meas. Neque multum refert, quòd, foderunt, Hebraicè scribendum esset, caarū, non caarū, quoniam litera aleph, sæpè redundat, & ideo paragogica vocatur ab Hebræis. Dinumerauerunt omnia ossa mea, id est, ex corporis extensione in cruce factum est, ut omnia ossa numerari possent. Addidit verò David hoc de extensione, & numeratione ossium, ut intelligeremus crucifixionem. Alioqui enim per fossionem manuum, & pedum potuissent intelligi vulnera gladio facta, non clavis. In Hebræo habetur in prima persona, numeravi omnia ossa mea. Sed facilè est vnius, vel alterius literæ mutatione contigisse errorem. Certè sensus est clarior, si legamus, numerauerunt, quo modo sine dubio legerunt Septuaginta Interpretes, & lectionem illam sequuti sunt S. Hieronymus, S. Augustinus, Theodoretus, & Euthymius in expositione huius loci.

**XIX.** Ipsi verò considerauerunt, & inspexerunt me: diuiserunt sibi vestimenta mea, & super vestem meam miserunt sortem.

Addit ad supplicium Crucis, ignominiam nuditatis. Ipsi, inquit, curiosè inspexerunt totum corpus meum, quoniam nudatum erat omnibus vestibus. Si quidem eas vestes diuiserunt milites inter se, & super tunicam, quæ supererat, sortem miserunt. Quæ omnia implera esse ad litteram Ioannes Euangelista testatur.

**XX.** Tu autem Domine ne elongaueris auxilium tuum à me, ad defensionem meam conspice.

Reuertitur ad orationem, quam inchoauerat in principio Psalmi, & rursum reperierat versiculo decimo, & vndecimo. Itaque iam tota passione sua exposita, rogat Deum pro celeri resurrectione: nam per eam perfectè liberabitur ab omni persecutione, & iniuria aduersariorum. Tu autem Domine ne elongaueris auxilium tuum à me, id est, aduersarij mei ad summum malitiæ perueniunt, atque in me omnes vires suas exercuerunt; iam tuum est non differre amplius auxilium, sed meam defensionem paternè suscipere. In Hebræo ad verbum sic legitur, Et tu Domine ne longè fias, fortitudo mea ad auxilium meum festina. Possent aliquo modo paucis mutatis concordari hæc ipsa verba cum verbis Græcæ, & Latinæ editionis, sed non videtur operæpretium in hac re laborare, cum sensus omnino sit idem.

Eruc



Erue à framea Deus animam meam, & de manu canis vnicam meam. XXI.

Salua me ex ore leonis, & à cornibus vnicornium humilitatem meam. XXII.

Declarat, in quo velit auxilium sibi adesse. Erue, inquit, à framea, siue gladio animam meam, id est, libera ab instrumento mortis vitam meam. Ponit enim gladium, qui mortis est instrumentum, pro quolibet instrumento mortis, quod in Scriptura frequens est. 2. Reg. 12. non recedet gladius de domo tua. Ezech. 35. Si viderit gladium venientem super terram, &c. Rom. 8. Quis nos separabit à charitate Christi, tribulatio? an angustia? an fames? an gladius? ponit verò animam pro vita, quod similiter in Scriptura vsitatissimum est. Et de manu canis vnicam meam. Per canem intelligit canes illos, de quibus supra dixerat; sed vtitur numero singulari, vel per figuram intellectionis, vel ad significandam vnionem in malum inimicorum suorum. Per vnicam verò intelligit eandem vitam suam, quam vnice diligebat, sicut pater erat diligere vitam Verbi incarnati. Salua me ex ore leonis, illius, de quo supra dictum est, Aperuerunt super me os suum, sicut leo rapiens, & rugiens. Et à cornibus vnicornium humilitatem meam. Antea dixerat, Tauri pingues obsederunt me, nunc loco taurorum ponuntur vnicornes, qui sunt indomitæ bestiae, & tauris etiam ferociore, vt significet, nequitiam, & crudelitatem inimicorum suorum non imminutam tot supplicijs fuisse, sed auctam. Porro his omnibus verbis non petit Dominus vitam temporalem suam saluari; sed (vt saepe diximus) petitis vitam suam celeriter reparari, & ita reparari, vt non amplius pateat morsibus canum, vel vnguibus leonum, vel cornibus vnicornium, aut taurorum. Illud, humilitatem meam, in Hebræo est, hanichani, quod S. Hieronymus vertit, Exaudi me; Pagninus autem, respondisti mihi. Sed Septuaginta Interpretes non legerunt, hanichani, sed honithi, vna litera dempta, id est, humilitatem meam.

Narrabo nomen tuum fratribus meis, in medio Ecclesiae laudabo te. XXIII.

Iam incipit narrare fructum resurrectionis suae, qui est conuersio mundi ad Deum. Narrabo, inquit, nomen tuum fratribus meis, id est, postquam resurrexero mittam Apostolos in mundum vniuersum, & per eos narrabo nomen tuum, id est, notitiam diuinitatis tuae manifestam faciam omnibus hominibus, qui fratres mei sunt propter assumptam carnem, & sic in medio Ecclesiae laudabo te, id est, non amplius in angulo Iudae, sed in medio Ecclesiae magnae ex Iudaeis, & Gentibus adunatae laudabo te, per ministros meos videlicet. Hunc locum adducit Apostolus ad Hebr. 2. Propter quod, inquit, non confunditur fratres eos vocare, dicens, Nunciabo nomen tuum fratribus meis, in medio Ecclesiae laudabo te.

Qui timetis Dominum laudate eum, vniuersum semen Iacob glorificate eum. XXIV.



XXV. Timeat eum omne semen Israel, quoniam non spreuit, neque despexit deprecationem pauperis.

Quia dixerat, in medio Ecclesie laudabo te, quod erat implendum per fideles suos, ideo nunc ipsos fideles hortatur, ut Deum laudent. Qui timetis Dominum, id est, qui Dei notitiam habetis, eumque colitis. Timere enim Deum, in Scriptura accipitur pro colere. Ita Ionæ 1. Ionas interrogatus de populo suo, Ego inquit, Hebræus sum, Deum qui fecit cælum, & terram ego timeo. & Danielis 6. Paueant omnes Deum Danielis & Iudith. 1. dicitur de Iudith, quod timebat Dominum valde. Itaque sensus est, Vos qui Deum verum cognoscitis, & colitis, laudate eum. Et ne putemus fideles, quos alloquitur, esse paucos, utpotè vnam gentem Iudæorum, addit, Vniuersum semen Iacob glorificate eum, & timeat eum omne semen Israël; id est, glorificent, & timeant Deum omnes Israëlitz, non tantum ij, qui sunt Israëlitz secundum carnem, sed etiam, qui sunt Israëlitz secundum promissionem, quales sunt omnes gentes ad Christum conuersi. Vide Sanctum Augustinum in epist. 100. aliàs. 197. ad Afellicum, ubi demonstrat, christianos esse veros Israelitas, non carne, sed spiritu, fide, & promissione. Verba sequentia, quoniam non spreuit, neque despexit deprecationem pauperis, Hebræi faciunt nouum versiculum, eique adiungunt totum versiculum sequentem. Sed Septuaginta aliter interpunxerunt. Reddit igitur rationem Dominus, cur velit ab omnibus laudari Deum, quia videlicet exaudiuit orationem quam fuderat pro resurrectione, & gloria sua; pro victoria contra Diabolum, & redemptione generis humani. Vocat autem se pauperem, quia talis erat tempore passionis, cum nudus, ac derelictus, fame, sitiq. laborans, penderet in Cruce. In Hebræo pro, deprecationem pauperis, habetur, henuth, quod S. Hieronymus vertit, modestiam, & posset etiam verti, afflictionem, humilitatem, clamorem, &c.

XXVI. Nec auertit faciem suam à me, & cum clamarem ad eum exaudiuit me.

Idem repetit alijs verbis. In Hebræo legitur, nec auertit faciem suam ab eo, & cum clamaret ad eum, exaudiuit. Verisimile est, Septuaginta legisse, Iod, ubi nunc habetur Vau, cum sint literæ similes, & Iod sit nota pronomini primæ personæ, Vau autem tertiæ. Sed sententia est omnino eadem. Nam si dicatur, Nec auertit faciem suam ab eo, per illud, ab eo, intelligitur, à paupere, de quo dictum est, non despexit deprecationem, siue afflictionem pauperis: pauper autem ille, Christus ipse est.

XXVII. Apud te laus mea in Ecclesia magna, vota mea reddam in conspectu timentium eum.

Hortatus fuerat fideles suos, ut Deum laudarent, nunc prædicit, id omnino futurum. Apud te laus mea in Ecclesia magna, id est, laus, quam ego tibi canam per fideles meos erit apud te, siue coram te in Ecclesia magna, non in actu paucorum Hebræorum, sed in Ecclesia omnium gentium. Posset etiam hic locus exponi de laude, qua laudatur Christus in Ecclesia coram Deo. Euthymius legit, à te laus mea, vnde videtur legisse *in ore*, sed in textu nostro habet-



habetur *אֶלֶּהֶם*, apud te, & sic legunt Hieronymus, Augustinus, Theodoretus, & alij. Hebraica vox, meittech, vertitur à S. Hieronymo, apud te, ab alijs, à te. Vtramque enim expositionem recipit. Vota mea reddam in conspectu timentium eum: per vota intelligenda videntur hoc loco vota sacrificiorum, & oblationum, iuxta illud Isaïæ 19. Colent eum in hostijs & muneribus, vota, vouebunt Domino, & reddent. Christus enim cum videret holocaustum mortis suæ gratissimum Deo fuisse, videtur quodammodo promississe, se holocaustum illud per ministros suos frequentissimè oblatum eo quo deceret modo, atque hoc est, quod nunc dicit, Vota mea reddam in conspectu timentium eum, id est, per ministros meos Sacerdotes noui Testamenti assidue immolabo sacrificium Deo gratissimum, idq. in conspectu timentium, id est, colentium eum, ac per hoc verorum fidelium. Non enim licet hoc sacrificium coram infidelibus immolare.

Edent pauperes, & saturabuntur, & laudabunt Dominum, XXVIII.  
qui requirunt eum, viuent corda eorum in seculum seculi.

De hoc sacrificio edent pauperes, qui suam paupertatem, & egestatem spirituales agnoscent, & saturabuntur, quia gustabunt bonum, quod est super omne bonum, & laudabunt Dominum gratias agentes Deo pro tam insigni beneficio illi omnes, qui querunt eum, qui esuriunt, & proinde auidè requirunt Dominum, viuent corda eorum in seculum seculi. Hic erit fructus illius refectonis, ut corda tam nobili cibo refecta viuant vita spiritali, vita gratiæ interim, ac postea vita gloriæ in seculum seculi. Sic enim Veritas ait Ioan. 6. Qui manducat hunc panem, viuet in æternum. Sicut enim cibus corruptibilis vitam conferuat ad tempus, ita cibus incorruptibilis vitam æternam præbet. In Hebræo habetur, viuet cor vestrum in æternum. sed vna litera mutata, ex leuauchem, cor vestrum, fit, leuauam, cor eorum.

Reminiscetur, & conuertentur ad Dominum vniuersi fines terræ. XXIX.

Reddit causam, cur in Ecclesia magna sit laudaturus Deum, quia videlicet conuertentur ad Deum merito sacrificij crucis, omnes gentes. Reminiscetur, inquit, principij vnde prodierunt, id est, recordabuntur, se olim à Deo in primo parente conditos, quod per originale peccatum iamdudum obliuioni mandauerant; & ideo ligno, & lapidi dixerant, Pater meus es tu: reminiscetur, inquam, primæ creationis, & conuertentur ad Dominum vniuersi fines terræ, id est, omnes gentes, quæ habitant orbem terrarum, vsque ad vltimos eius fines. Significantur autem per omnes gentes, non singuli homines totius mundi, sed ex omibus gentibus aliqui.

Et adorabunt in conspectu eius vniuersæ familie gentium. XXX.

Declaratio est versiculi superioris. Id est enim conuerti ad Dominum omnes fines terræ, adorare Dominum, relictis idolis, omnes familias gentium, quæ vsque ad fines terræ propagatæ inueniuntur. Porro adorare coram Domino, idem est quod adorare Dominum, quoniam vox Hebræa, quam nos vertimus



mus adorare, propriè significat, incuruari. Incuruari autem coram Domino, idem est, quod adorare Dominum.

**XXXI.** Quoniam Domini est regnum, & ipse dominabitur gentiũ.

Merito conuertentur ad Dominum, & adorabunt eum omnes gentes, quoniam ipse est verus, & naturalis Rex omnium gentium, ideo ipse deinceps, non Dæmones, dominabitur gentium.

**XXXII.** Manducauerunt, & adorauerunt omnes pingues terræ, in conspectu eius cadent omnes, qui descendunt in terram.

Quia dixerat, edent pauperes, & saturabuntur, & laudabunt Dominum, & adorabunt eum vniuersæ familiæ gentium: ne quis putaret, solos pauperes, & plebeios conuertendos ad Dominum, adiungit de diuitibus, & potentibus, Manducauerunt, & adorauerunt omnes pingues terræ, id est, ipsi etiam pingues terræ, qui abundant terrenis bonis, ipsi Principes, Imperatores, Reges manducabunt de mensa Domini, & adorabunt, ac laudabunt communem Dominum, cuius est Regnum super omnes gentes. Ponitur autem more prophetico præteritum pro futuro, manducauerunt, & adorauerunt, pro, manducabunt, & adorabunt. Et denique omnes, qui descendunt in terram, siue, ut sonat vox Hebræa, qui descendunt in puluerem, id est, omnes mortales, qui tandem per mortem resoluuntur in puluerem; omnes, inquam, cadent in conspectu eius, id est, gentes flectent, & adorabunt. Atque ita verè generalis erit conuersio gentium, quæ est fructus Dominiæ passionis, & resurrectionis.

**XXXIII.** Et anima mea illi viuet, & semen meum seruiet ipsi.

Concludit Psalmum dicens, se deinceps perpetuò victurum ad gloriam Dei, & eidem Deo posteritatem suam fideliter seruaturam. Ponit autem animam pro toto homine, quod in Scripturis, & præsertim in Psalmis est frequens. Anima mea, id est, ego illi viuiam, & semen meum, id est, posteritas mea regenerata, per aquam, & Spiritum sanctum seruiet illi. In Hebræo habetur, & anima eius non viuet; sed manifestè apparet, Septuaginta non legisse, naphscio, anima eius, sed naphsci, anima mea. Solum enim extendenda est particula vnius litteræ, ut ex vna voce fiat alia. Sic etiam certum est, Septuaginta non legisse, lo, non, sed lo, ei. Et cum sententia lectionis, quam habuerunt Septuaginta, longè clarior sit; imò cum sententia lectionis modernorum Hebræorum nihil planè significet, non videtur posse dubitari, quin textus Hebraicus sit corruptus vitio librariorum.

**XXXIV.** Annunciabitur Domino generatio ventura, & annuntiabunt cæli iustitiam eius, populo qui nascetur, quem fecit Dominus.

Declarat, quod dixit, semen meum seruiet ipsi, dicens, Generatio ventura, id est, populus noui Testamenti suscipiet bonum nuncium de Domino, & de iustitia eius, quæ est iustitia Fidei. Illud, annunciabitur generatio ventura, significat, annunciabitur generationi venturæ, siue nuncium accipiet generatio



tiō ventura . Est enim phrasis Græca , qualis habetur etiam Matth. 11. Pau-  
peres euangelizantur , id est , pauperibus euangelizatur . & 1. Timot. 1. Secundum  
Euangelium , quod creditum est mihi ; nam in Græco ad verbum est , quod cre-  
ditus sum , sed Interpres mutauit phrasim Græcam , quam reliquit Matth. 11.  
Itaque non est sensus , annunciabitur Domino generatio ventura , id est , ad  
scribetur Domino generatio ventura , sed annunciabitur de Domino , siue  
Dominus generationi venturæ . Quod colligitur tum ex Hebræo , vbi habetur ,  
laddor , id est , generationi ; tum quia idem repetitur , vel declaratur in sequen-  
tibus verbis , de more Dauidis ; Annunciabunt cæli iustitiam eius populo , qui  
nascetur . Idem enim est , generatio ventura , & populus qui nascetur . An-  
nunciabitur ergo Dominus generationi venturæ , quia annunciabunt cæli , id  
est , cælestes homines iustitiam Dei populo , qui nascetur . Vocatur autem ius-  
titia Dei , iustitia Fidei , quam Deus donat gratis credentibus in Christum , quæ  
verè facit homines iustos . Hoc enim præcipuè docuit Euangelium , omnes  
esse peccatores , nec posse viribus proprijs iustificari , sed à solo Deo per Chri-  
sti Fidem veram iustitiam expectandam . In Hebræo non habetur generationi  
venturæ , sed post nomen generationi , habetur interpunctio , ac deinde ver-  
bum , veniet , quod coniungitur cum sequenti , & annunciabunt . Cæterum  
Septuaginta Interpretes non habuerunt illam interpunctionem post nomen ,  
generationi ; & verbum , veniet , legerunt in singulari , veniet , ac proinde  
rectè legerunt , generationi quæ veniet , id est , generationi venturæ . Nomen  
cæli , cum dicitur , annuciabunt cæli , non habetur in Hebræo , neque in Græ-  
co textu , sed Latinus Interpres addidit explicationis gratia . Et legitur hæc  
vox , cæli , apud S. Hieronymum , & S. Augustinum in commentario huius Psal-  
mi , sed non legitur à Theodoro , & Euthymio Græcis scriptoribus , quia ( vt  
diximus ) vetus Latinus Interpres eam addidit . Illud , quod habetur in fine ,  
quem fecit Dominus , significat , populum istum noui Testamenti , peculiarem  
esse Dei populum , ab ipso Deo propriè regeneratum , & creatum in Christo in  
operibus bonis , vt dicit Apostolus ad Titum . Similis est sententia in Psalmo  
117. Hæc dies , quam fecit Dominus .

## PSALMVS VIGESIMVSSECVNDVS.

Titulus , & Argumentum Psalmi .

*Psalmus David.*

**T**itulus indicat auctorem Psalmi fuisse Dauidem : argumentum verò  
Psalmi est eximia Dei beneuolentia erga Electos .



EXPLI.



## EXPLICATIO PSALMI XXII.

## I. Dominus regit me, &amp; nihil mihi deerit, in loco pascuæ, ibi me collocauit.

In hoc Psalmo describitur felicitas electorum Dei per similitudinem ouium, quæ ab optimo aliquo pastore reguntur. In eorum persona David, qui vnus erat ex illis, dicit, Dominus regit me, nihil mihi deerit, quasi dicat, ouicula Dei sum, & quia Deus pastor est potentissimus, sapientissimus, & optimus; ideò confidenter dico, nihil mihi deerit. Hæc vox est hominis felicissimi in via, & in spe. Nam Beati in patria, & in re, non dicunt, nihil mihi deerit; sed nihil mihi deest. Siquidem fugit ab eis labor, & dolor, & iam intrauerunt in gaudium Domini sui. at Beati in via, & in spe non possunt dicere, nihil mihi deest, cum sint obnoxij multis passionibus; sed rectè dicunt, nihil mihi deerit, quia si esurierint, non deerit panis; si ægrotauerint, non deerit medicus; & sic de cæteris. Porro vox illa, regit, in Hebræo, & Græco textu propriè significat, pascere, & idcirco sensus est, Dominus regit me pastoralis modo, sicut pastor regit ouiculas suas. Quod autem dixit in summa, nihil mihi deerit, declarat per partes in sequentibus verbis. Videntur autem hæc esse, quibus ouicula egere solent, primo, pascua pingua; secundo, aquæ puræ; tertio, vt reducantur, si forte errauerint; quarto, vt ducantur per commodas vias; quinto, vt à lupis, alijsq. feris defendantur; sexto, vt fatigatæ sustententur; septimo, vt si per tribulos, & saxa incedentes lædantur, refocillentur, & recreentur; denique, vt euoluto die, confectoq. itinere, domum habeant, vbi requiescant. Hæc omnia præstat abundè Deus electis suis, ac per hoc rectè dicunt, nihil mihi deerit. Incipit David à primo, cum subiungit, In loco pascuæ, ibi me collocauit, id est, non collocauit me in loco arido, vel deserto, sed in pascuis vberimis, vbi salubrium herbarum maxima copia est. Particula, ibi, non habetur in Hebræo, neque est necessaria: addita est ab interprete Græco, & inde translata in Latinam editionem, sed redundat. Porro pabula, siue pascua spiritalia rationabilium ouium Dei, quibus Electi abundant, nihil sunt aliud, nisi notitia Dei, Eucharistia, panis verbi Dei, Veritas ipsa. Hæc enim est, quæ vitam spirituales sustentat, & auget.

## II. Super aquam refectionis educauit me, animam meam conuertit.

Attingit secundum, & tertium bonum ouiculis necessarium. Super aquam, refectionis educauit me, id est, non solum in loco herbis affluente collocauit me; sed etiam in loco vicino salubribus aquis, atque ita educauit, & aluit me optimo pabulo super riuos aquarum sito, vt possim ab æstu, & sitis ardore refrigerari. Parum refert, quod vox Hebræa, *menuchot*, & Græca *ἀναπαύσις*, non tam refectionem, quam requiem significat. Idem enim est sensus. Qui enim salubribus aquis ardorem sitis extinguit, & requiescit, & reficitur. Spiritualis aqua, quæ concupiscentiæ ardorem rationabilium ouium restinguit, gratia Dei est, de qua Dominus in Euangelio, Ioan. 4. Qui biberit ex aqua, quam ego



ego dabo ei, non ficiet in æternum. Nihil enim æquè reprimat carnalia desideria, quàm gustus amoris Dei. Gustato enim spiritu despici omnis caro. Animam meam conuertit. hoc est tertium bonum, reductionis videlicet. Neque enim potest homo suis solis viribus reuerti ad Deum, sicut potest suis solis viribus auerti. ait igitur, Bonus pastor errantem me quaesuit, & reduxit. quod est beneficium magnum, atque Electorum proprium, vt non sinantur errare perpetuò.

Deduxit me super semitas iustitiæ, propter nomen suum. III.

Quartum bonum commemorat. Deduxit, inquit, me super semitas iustitiæ, id est, ingredi fecit me per viam angustam præceptorum suorum, vt iuste viverem. Id verò fecit remouendo occasiones peccandi, minuendo vires tentationis, augendo charitatem, dulcescere faciendo iustitiam, illustrando, inflammando, alliciendo, terrendo, alijsq. innumerabilibus modis. Quos modos si aduerteremus, non cessaremus omnibus momentis tam dulci Pastori gratias agere, præsertim cum id faciat non propter merita nostra præcedentia, sed propter nomen suum, id est, vt notas faciat diuitias misericordiæ suæ in laudem gloriæ gratiæ suæ, vt dicit Apostolus Ephes. 1.

Nam & si ambulauero in medio vmbre mortis, non timebo IV.  
mala, quoniam tu mecum es.

Hoc est bonum quintum, defensio videlicet à lupis, alijsq. syluestribus feris. Nam & si ambulauero in medio, siue, vt habet Hebræus textus, in valle vmbre mortis, id est, per loca tenebrosa, & periculis omnibus exposita ferarum, latronum, præcipitiorum, non timebo mala, quoniam tu mecum es. Nam si Deus pro nobis, quis contra nos? Et verè incredibilis securitas est in corde diligentis Deum, dum recogitat, secum esse illum, cui nihil resistere potest. Frequentissima est in libris Prophetarum commemoratio vmbre mortis, quæ propriè significat tenebras densas, quales adfert mors, quæ priuat omni lumine. Dicuntur enim cæci esse in tenebris, quia nihil vident. & multò magis mortui dicuntur esse in tenebris, quia nihil sentiunt. Hinc videlicet Poetæ loca mortuorum vmbrosa, ac tenebris obsita esse dicunt. Hinc etiam Scripturæ sanctæ passim coniungunt vmbra mortis cum tenebris, vt vnum per aliud explicetur. Iob 3. Obscurent eum tenebræ, & vmbra mortis. & cap. 10. Ad terram tenebrosam, & opertam mortis caligine. Isaia 9. Populus, qui ambulabat in tenebris, vidit lucem magnam, habitantibus in regione vmbre mortis, lux orta est eis. vbi pro eodem accipitur, habitare in tenebris, & habitare in regione vmbre mortis. Quia verò loca tenebrosa multis periculis sunt exposita, & non sine ingenti pauore per ea iter facere solemus; idè David hoc loco dicit, Et si ambulauero in medio vmbre mortis, id est, in medio ingentium tenebrarum, vbi multa vndique pericula circumstant, nihil timebo, quoniam tu mecum es.

Virga tua, & baculus tuus, ipsa me consolata sunt. V.

Sextum bonum explicatur, quod est sustentatio fatigati. Iam enim Prophetæ, omiſſa similitudine ouium, loquitur propriè de hominibus, neque enim  
oues



וְהַמִּשְׁתַּחֲוִיִּים  
 oues lassæ sustentantur baculo, sed deferuntur in humeris pastorum. Et quamuis possent hæc verba referri ad castigationem paternam, vt S. Augustinus facit, tamen probabilius est ad literam esse referenda ad sustentationem, vt ea referunt Theodoretus, & Euthymius. Nam vox Hebraica, mishanteca, significat propriè, fulcrum; id est, baculum fulcientem: sicut etiam vox Greca *κακ-  
 τηρία*, à sustentando deducitur, vnde *κακτηρία*, est baculo inniti. Nisi placeat fortasse, virgam referre ad castigationem, & baculum ad sustentationem. Deus enim cum videt suos in via fatigari, lentiusq. progredi, quam par esset, verumque adhibere solet, & verbum increpatorium, & consolatorium, vt altero excitet, altero sustentet. Sed vtrumque tandem consolationem adfert, quoniam latatur anima, cum videt profectum suum curæ esse Deo.

VI. Paraſti in conſpectu meo menſam aduerſus eos, qui tribulant me.

VII. Impinguasti in oleo caput meum, & calix meus inebrians, quàm præclarus est?

Hoc est bonum septimum, quod videlicet Deus electos suos in tribulationibus, quas in hac vita non possumus euadere, mirificè conſoletur. Quare non est sensus horum verſiculorum, quod Deus parauerit electis menſam, oleum, & vinum aduerſus hostes, quasi hæc sint arma, quibus contra hostes pugnandum sit: sed sensus est, Deum opponere tribulationibus magnis magnas conſolationes; & sicut ingeruntur ab hostibus amaritudines, sic ingeri à Deo ſuauiſſimas, quæ deſcribuntur more humano per ſimilitudinem conuiuij, in quo fit menſa reſerta cibis optimis, adſit etiam vnguentum præcioſum, quo aſpergatur caput, nec deſit vinum egregium, atque ad inebriandum, id est, exhilarandum aptiſſimum. Solebant enim veteres in magnis conuiuijs adhibere inter præcipuas delicias vnguenta præcioſa, quod etiam ſeruatum videmus in Euangelio Matt. 26. à S. Maria Magdalena erga Dominum. Porro illa verba, aduerſus eos, qui tribulant me, clariora ſunt in textu Græco, & Hebraico. Nam *עֲדָרְתָּא* Græcum, &, neged, Hebraicum, ſignificant, è regione, ſive ex aduerſo, vt vertit S. Hieronymus. Proinde ſenſus eſt, è regione tribulationum, quas mihi ingerunt hostes mei ſpirituales, tu paraſti, ſive ordinaſti, vt ſonat verbum Hebraicum, conſolationem ingentem, menſam videlicet opiparam. Impinguasti caput meum oleo, id est, vnguento præcioſo caput meum perfudiſti, & ſic exhilaraſti faciem meam in oleo, & non deest ex gratia tua calix vini inebrians, & præclarus, qui latificet cor meum. Similis eſt ſententia in alio Pſalmo, Secundum multitudinem dolorum meorum in corde meo conſolationes tuæ latificaſuerunt animam meam. Et in Apoſtolo 1. Corint. 7. Repletus ſum conſolatione, ſuperabundo gaudio in omni tribulatione noſtra. Illud, calix meus, in textu Græco eſt, calix tuus, & ſic legunt Auguſtinus, & Euthymius, ſed in Hebræo habetur, così, calix meus, & ſic etiam vertit S. Hieronymus. Probabile eſt, emendatiores codices Græcos habuiſſe, calix meus, quo modo legit S. Hieronymus in Commentario, vbi exponit verſionem Septuaginta, & ſic videtur legiſſe Theodoretus. Imò S. Hieronymus in epiſt. ad Suniam, & Fretellam dicit, in editione Septuaginta haberi, calix meus: & ex errore haberi in quibus-



quibusdam codicibus, calix tuus. Proinde nostra lectio Latina omnino retinenda est. Sensus verò semper est idem. Calix enim ille & meus est, quia mihi datus, & Dei est, quia à Deo datus.

Et misericordia sua subsequetur me omnibus diebus vitæ VIII.  
meæ.

Et ut inhabitem in domo Domini in longitudinem dierum IX.  
rum.

Hoc est vltimum bonum, quod perducit ad summum bonum. Misericordia tua subsequetur me, non ad tempus, sed perseveranter vsque in finem; quod est donum proprium Electorum. Et ut inhabitem, id est, & subsequetur me, ut inhabitem in domo Domini in longitudinem dierum, id est, in æternum. In Hebræo, & Græco textu non habetur, ut, sed solum, & : contra autem nonnulli veterum, ut Augustinus, Hieronymus, Theodoretus in Commentarijs non legunt, &, sed solum, ut, & certè sine alterutro esset clarior lectio, nimirum sic, Misericordia tua subsequetur me omnibus diebus vitæ meæ, ut inhabitem in domo Domini, quomodo legunt Patres: vel sic, Misericordia tua subsequetur me omnibus diebus vitæ meæ, & inhabitabo in domo Domini, quomodo vertit ex Hebræo S. Hieronymus. In his enim lectionibus nihil subaudiendum est. Tamen lectio nostra non est adeo obscura, ut non possit satis facile intelligi. Subauditur enim illud, subsequetur, quod paulò ante præcedit. nimirum, Misericordia tua subsequetur me, dum vivo, ut rectè viam, & subsequetur post hanc vitam, ut in æternum viam. Quare S. Augustinus licet in textu non legerit, &, tamen in Commentario addit, etiam, ut videatur illud subintellexisse. Porro pro voce, inhabitem, in Hebræo habetur, Sciauti, quod significat, redibo. Cæterum Septuaginta legisse videntur, Iasciauti, una litterula addita, & sic rectè verterunt, ut inhabitem. Quomodo etiam legit sanctus Hieronymus, qui non vertit, redibo, sed, inhabitabo. Quare lectio Hebraica post sancti Hieronymi tempora depravata fuisse videtur.

שְׁכֵנִי  
בְּבֵיתְךָ





## PSALMVS VIGESIMVSTERTIVS.

Titulus, &amp; Argumentum.

*Psalmus David, prima Sabbati.*

In hoc titulo pars illa, prima Sabbati, non habetur in Hebræo, sed addita est à Græcis; fortasse quia in principio Psalmi fit mentio creationis terræ, quæ prima Sabbati, id est, die Dominico facta est; vel quia solerent hunc Psalmum die Dominico recitare. Quod quidam volunt, additum esse, prima Sabbati, quia illo die Dominus resurrexerit; non mihi videtur probabile, cum hic Psalmus, non resurrectionem, sed ascensionem Domini manifestè prædicet: ascensionem autem non prima Sabbati, sed quinta factam esse, notissimum est. Quod ad Ascensionem hic Psalmus propriè pertineat, testantur Cyprianus serm. de Ascens. Hieronym. epist. 142. ad Damasum, Rufinus in expositione Symboli, Greg. Nyssenus, Ioan. Chrysostomus, Augustinus, Leo, & alij in serm. de Ascensione.

## EXPLICATIO PSALMI XXIII.

- I. **D**omini est terra, & plenitudo eius, orbis terrarum, & vniuersi, qui habitant in eo.

Propositum Davidis est, ostendere ex innumerabili hominum multitudine, solum Christum, & paucos alios, paucos, inquam, si ad multitudinem aliorum conferantur, in domum Domini caelestem, & beatissimam intraturos; quare ne forte crederentur ceteri homines ad Deum non pertinere; sed ab alio aliquo principio creatos esse: quod postea Marcionistæ, Manichæiq. senserunt; præmittit hos duos versiculos, quibus docet, Deum Creatorem, ac Dominum esse totius orbis terrarum, & omnium rerum, quæ in eo sunt. Domini est terra, & plenitudo eius, id est, & omnia quæ in ipsa sunt, quæq. ipsam replent. Quod explicatur per alteram partem versiculi, orbis terrarum, & vniuersi qui habitant in eo. Declarat enim se, cum dixit Domini est terra, intellexisse potissimum de terra habitabili, quæ propriè dicitur, *tebel*, Hebraicè, & *οικουμένη* Græcè, id est, orbis terræ habitabilis; & cum dixit, omnis plenitudo eius, declarat, se intellexisse præcipuè de hominibus, qui habitant in eo, non de cæteris rebus, quæ in ipso sunt.

- II. Quia ipse super maria fundauit eum, & super flumina præparauit eum.

Probat Deum, Dominum esse orbis terræ, & omnium habitantium in eo; quoniam ipse fecit terram, & fecit eam supereminere aquis, ut esset habitabilis. Nam si vel aquis omnino careret, vel esset aquis vndique cooperta, inhabitabilis



bilis esset. Quia ipse, inquit, super maria fundauit eum, id est, à fundamentis fecit orbem terræ, ac per hoc ex nihilo fecit, & fecit super maria, id est, ut superficies terræ esset altior superficie maris, & similiter super flumina præparauit eum, id est, præparauit orbem terræ ad habitationem hominum, & idè fecit superiorem, & altiorem fluminibus; alioqui enim mare, & flumina terram obruerent, si altiora essent. Ex hoc autem quòd Deus terram habitabilem fecit, sequitur, ut sit etiam Dominus omnium hominum, tum quia homines ex terra facti sunt, & in terram reuertuntur; tum quia terram incolunt, non ut Domini, sed ut coloni à Deo constituti, ut terram colant.

Quis ascendet in montem Domini, aut quis stabit in loco sancto eius? III.

Cùm omnes homines coloni, & serui Dei sint, & omnes pariter terram, quæ Dei possessio est, incolant: Quis ascendet in montem Domini? id est, erit ne aliquis ex tanto numero, & quis ille erit, qui dignus sit ascendere ad locum, ubi propriè habitat Deus? Vocatur mons Domini (ut alias sæpè diximus) domus cælestis, quæ est verè sublimis, & sancta, de qua dicitur in alio Psalmo, Cælum cæli Domino, terram autem dedit filiis hominum. Qui hunc locum exponunt de monte Sion, qui erat in Hierusalem ciuitate Iudæ, videntur nullo solido fundamento niti posse, cùm constet, montem illum plenum fuisse hominibus omnis generis, ut planè ridiculum videatur de illo dicere, Quis ascendet in montem Domini?

Innocens manibus, & mundo corde, qui non accepit in vano animam suam, nec iurauit in dolo proximo suo. II II.

Respondet, quatuor condiciones requiri in eo, qui sit ascensurus montem Domini. Prima est, ut sit innocens manibus, id est, nihil mali perpetraverit: altera, ut sit mundus corde, id est, nihil mali cogitauerit, aut cupierit: tertia, ut non acceperit in vano animam suam, id est, ut non frustra vitam à Deo acceperit, id est, non solum nihil mali fecerit, vel cogitauerit, sed etiam ea omnia bona cogitauerit & fecerit, quæ ad finem sibi à Deo constitutum obtinendum requirantur: quarta, ut non iurauerit dolose. Illud, qui non accepit in vano animam suam, aliqui detorquunt ad iuramentum, ut sequens particula sit explicatio superioris. Volunt autem legi, qui non accepit in vano animam eius, id est, Dei, vel iuxta puncta Rabinorum, qui non accepit in vano animam meam, ut Deus loqui intelligatur. Verum hæc expositio non videtur probabilis; tum quia sine causa Rabini legi volunt, animam meam, cùm vox Hebræa habeat pronomen tertie personæ, non primæ, & in tertia persona verterit S. Hieronymus; tum quia lectio illa, animam eius, est omnino noua, & inaudita, cùm Latini, & Græci hætenus in ea voce intellexerint relatiuum reciprocum, nimirum animam suam; tum denique, quia nomen Dei in vanum accipere, pro eo quod est, falso iurare per Deum, habetur in Scripturis sanctis, sed animam propriam, vel animam Dei in vanum accipere, pro falso iurare, nunquam legitur. Alij volunt animam suam in vano accipere, nihil esse aliud, nisi vana, id est, temporalia, & caduca cogitare, & concupiscere: sed hoc iam comprehensum erat in

נפשו  
נפשו



illo, Mundus corde, & videtur coactum, & durum: Addidit verò Propheta quartam illam conditionem, de iuramento dolofo, vt in eo peccato; quod est vnum ex maximis, cum sit pariter contra Deum, & contra proximum, comprehenderet omnia alia peccata, quæ per instrumentum linguæ committuntur: Itaque is, qui dignus sit in montem Dei, id est, in cælum conscendere, debet vnde quaque esse perfectus, ita vt neque corde, neque voce, neque opere vnquam deliquerit, & contra, bona omnia fecerit, quæ ad eius officium pertinebant. Hæ verò conditiones non in alium, quàm in Christum conueniunt. Is enim vnus est, qui peccatum non fecit, nec inuentus est dolus in ore eius, vt dicitur 1. Petri 2. De reliquis non est qui faciat bonum. non est vsque ad vnum, vt loquitur Dauid in Psal. 13. Et omnes nos quasi oues errauimus, inquit Isaias cap. 53. Et Apostolus Paulus ad Rom. 3. Omnes peccauerunt, & egent gloria Dei. Proinde rectè Dominus ipse ait Ioan. 3. Nemo ascendit in cælum, nisi qui descendit de cælo Filius hominis, qui est in cælo. Reliqui sunt de terra terreni, ille solus de cælo cælestis, sanctus, innocens, impollutus, segregatus à peccatoribus, excelsior cælis per Ascensionem factus. Nec tamen sola persona Christi ascensura erat in montem Domini, sed ipse, & corpus eius, quod est Ecclesia, quam lauit sanguine suo, vt exhiberet ipse sibi gloriosam Ecclesiam, non habentem maculam, neque rugam, ad Ephes. 5. propterea sequitur.

V. Hic accipiet benedictionem à Domino, & misericordiam à Deo salutari suo.

Hic, videlicet Christus, accipiet benedictionem à Domino, id est, copiosissima bona pro se, & misericordiam à Deo salutari pro corpore suo; quod est Ecclesia, cuius etiam respectu dicitur Deus salutaris eius. Siquidem vita æterna in Regno cælorum, Christo iustitia, fidelibus eius misericordia est. nam etiam si iusti merentur ex condigno vitam æternam; tamen ipsa eorum merita ex misericordia Dei nascuntur, & dona Dei verissimè appellantur. Vnde in Psalmo 102. dicitur, Qui coronat te in misericordia, & miserationibus. & ad Rom. 6. Stipendium peccati mors, gratia Dei vita æterna. In Hebræo habetur, iustitiam à Deo salutari suo, & sic vertit S. Hieronymus, secundum quam lectionem totus hic versiculus Christo propriè conueniret. Tamen Septuaginta, qui verterunt misericordiam, videntur considerasse, iustitiam in Scripturis aliquando accipi pro bonitate, imò etiam expressè pro misericordia, vt in Psalmo. 111. Dispersit, dedit pauperibus, iustitia eius manet in sæculum sæculi. Vnde est illud in Euangelio Matthæi 6. Attendite, ne iustitiam vestram faciatis coram hominibus, vt videamini ab eis. Et mox, Te igitur faciente eleemosynam, ne sciat sinistra tua quid faciat dextera tua. Itaque Septuaginta hoc loco non tam ad vocem, quàm ad rem significatam respexerunt.

VI. Hæc est generatio quærentium eum, quærentium faciem Dei Iacob.

Hic iam manifestat Propheta illum vnum innocentem manibus, & purum corde, qui ascendet in montem Domini, & accipiet benedictionem, & misericordiam à Deo, non esse solum caput, sed caput cum corpore, Christum cum



cum Ecclesia. Hæc, inquit, est generatio quærentium eum, id est, iste qui ascendet in cælum, est generatio quædam hominum regenerantium in Christo, quorum præcipuum studium est Deum quærere, ad faciem Dei videndam anhelare, ad montem denique sanctum totis viribus niti. Et verè vnum est, ac fortè præcipuum signum electorum Dei, suspirare ad patriam. Generatio enim filiorum huius sæculi nihil minus, quàm Deum quærit, nihil magis quàm mortem horret, & si optio daretur, mallent in hoc sæculo semper viuere, quàm dissolui, & esse cum Christo. In textu Græco habetur, Hæc est generatio quærentium Dominum, & sic legunt in Commentario Hieronymus, Augustinus, Euthymius, & alij: tamen in Hebræo habetur, quærentium eum, vt habet nostra editio Latina. Sensus omnino est idem; nam illud, eum, refertur ad Dominum, de quo dictum erat, accipiet benedictionem à Domino. Itaque Septuaginta, videntur explicasse pronomen, eum, quod est in Hebræo. Quod sequitur, quærentium faciem Dei Iacob, in Hebræo est, quærentium faciem tuam. Iacob. Quo etiam loco Septuaginta explicauerunt sententiam obscuram textus Hebraici, in quo subintelligitur, Deus, vt sensus sit, quærentium faciem tuam, Deus Iacob: nisi fortè per Iacob, in textu Hebraico intelligatur cætus Beatorum siue cælestis Hierusalem, & tunc in idem recidet, quærere faciem Dei, & quærere faciem Iacob. Quia nemo videt faciem Iacob, id est, cælestis patriæ, qui non videat faciem Dei Iacob; cùm totum negocium, totaq. felicitas illius beatissimi Iacob sit contemplari faciem Dei. Additur in Hebræo *selà*, id est, semper, quia non solum generatio hæc Deum quærit, sed semper Deum quærit, id est, non fatigatur Deum quærendo, neque finit se abduci à quærendo Deo, vt quærat aliquid infra Deum.

Attollite portas Principes vestras, & eleuamini portæ æternæ. VII.  
nales, & introibit Rex gloriæ.

Cùm præuidisset sanctus Propheta, inuentum esse vnum, qui ascendere dignus esset in montem Dei, id est, Christum; prædicit iam illum re ipsa ascensurum, & portas cæli æternas illi aperiendas. Sed more Poetico vtitur prosopopeia, & alloquitur tum Principes cæli, id est, Angelos, tum ipsas portas, ac iubet Angelis, vt aperiant, & portis, vt sinant se aperiri, imò sponte patefiant aduenienti Regi gloriæ. Euthymius notat portas non aperiri, sed tolli; quia adueniente Rege solent portæ ciuitatis auferri, & deponi in signum subiectionis. At non dicit David auferre portas, sed attollite, & non dicit portis, exite de medio, sed eleuamini. Dicit igitur, attollite, & eleuamini, quia portæ cæli non sunt quasi in pariete, vt ad latera moueri debeant, sed quasi in cælo, vel laqueari, vt sursum versus aperiendæ sint. Vnde etiam refellitur opinio eorum, qui volebant, Prophetam loqui de domo aliqua in monte Sion terrestri, in quam introducenda erat Arca. In Hebræo ad verbum, vt vertit S. Hieronymus, alloquitur Propheta solas portas, ac dicit, Attollite portæ capita vestra, & eleuamini ianux sempiternæ, & introibit Rex gloriæ. Dicuntur autem portæ attollere capita, quando eleuantur sursum versus, quia tunc attolluntur extremæ partes earum, quæ sunt in eis veluti capita. Et quamuis vox Hebræa, *rafcim*, significare possit non solum capita, vt vertit S. Hieronymus, sed etiam Principes, vt verterunt Septuaginta; tamen pronomen additum, quod Hebræi dicunt

I 2 affixum,



affixum, secundum communem Phrasim Hebraicam solet coniungi cum nomine immediatè precedente, & ideo illud, *rasciechem*, deberet verti capita vestra, ut vertit S. Hieronymus, vel Principes vestros, quod hoc loco non est ad propositum. Tamen quia Septuaginta Interpretes satis apertè per, *rascim*, intellexerunt Principes, cum verterint, *οἱ ἀρχαῖοι*, & pronomen coniunxerunt cum nomine portas, dicendum est, vel in textu ipsorum pronomen affixum fuisse nomini, *sceharim*, quod significat portas, non autem nomini *rascim*, quod significat Principes; vel posse pronomen affixum vni nomini, referri ad aliud nomen, quamuis rarissimè, & præter regulam.

VIII. Quis est iste Rex gloriæ? Dominus fortis, & potens, Dominus potens in prælio.

Introducitur Principes cælestis Hierusalem interrogantes, quis sit ille Rex gloriæ, non quod Angeli in die Ascensionis Domini, ignorarent, Christum esse Regem gloriæ: sed ut exprimat admirationem, quā secum adferebat nouitas illa, quod cerneretur verus homo corporalis ascendere super calos, non tanquam hospes, sed tanquam Dominus gloriosa, ac sempiternæ ciuitatis. Respondet autem Propheta, Regem gloriæ esse Christum, Dominum fortissimum & potentissimum, qui potentiam suam ostendit in prælio contra Principem tenebrarum, quem deuicit, spoliavit & alligauit.

IX. Attollite portas Principes vestras, & eleuamini portæ æternales, & introhibet Rex gloriæ.

X. Quis est iste Rex gloriæ? Dominus virtutum, ipse est Rex gloriæ.

Fingit Propheta Angelos, qui cælo præsunt, quasi cunctari in aperiendis portis; & ideo rursus intonat, Attollite portas, &c. quæ non significant aliud, nisi ingentem rei nouitatem, quod corpus terrenum supra corpus cæleste, & caro humana supra ipsos Angelicos spiritus, cum incredibili totius naturæ admiratione, & quasi stupore conscendat. Rursus igitur introducitur Angelos interrogantes, Quis est iste Rex gloriæ? quibus ipse respondet: Dominus virtutum, ipse est Rex gloriæ. Audito autem nomine sibi notissimo, nimirum Dominus virtutum, continuo aperiunt, & Regem gloriæ læti suscipiunt. Dominus virtutum, in Hebræo est, Dominus, *zebaoth*, quod S. Hieronymus vertit, Dominus exercituum. Quod nomen in Prophetis frequentissimè tribuitur Deo, neque est commune Dijs per participationem, sed proprium soli Deo propriè dicto, tum quia continet nomen quatuor literarum, proprium soli Deo vero; tum quia solus sit verè Dominus exercituum, quia præest exercitibus Angelorum, qui sunt penè innumerabiles, & potentissimi; & etiam quia soli Deo vero militant omnes creature. Nam ut habemus in Psalmo 148. Ignis, grando, nix, glacies, spiritus procellarum faciunt verbum eius, id est, pugnant ad imperium eius. Expertus est quidem Pharao Deum esse Dominum exercituum, cum non solum per Angelos, sed etiam per minutissima animalia contra eum pugnauerit, videlicet per ranas, muscas, & culices; nec solum per animalia, sed etiam per



per res inanimas, grandinem, ignem, tenebras, morbos, & similia. Porro translatio Septuaginta, qui vertunt, Dominus virtutum, in idem recidit. Nam per virtutes non intelliguntur virtutes morales, quæ dicuntur *opéra*, sed vires, & potentia, quæ dicuntur *virtutes*. Itaque Dominus virtutum, est Dominus virium, & potentiarum, quales præcipuè sunt castrorum acies ordinatæ. In vulgari etiam sermone exercitus armati dici solent, le forze. Ex his habemus, Christum Dominum verè, ac propriè esse Deum, non creaturam, ut Ariani, alijq. permulti hæretici voluerunt. Nam in hoc Psalmo dicitur, Dominus virtutum, siue exercituum, quod nomen in tota Scriptura sacra soli Deo tribuitur; nec non Rex gloria, id est, Rex celestis Hierusalem, quæ est regio lucis, & summa, æternæq. claritatis, quod sine dubio soli Deo vero convenire potest. Additur in Hebræo Selâ, semper, ut significetur, Christum Regem esse gloriæ, non ad tempus, sed in omnem æternitatem.

## PSALMVS VIGESIMVSQVARTVS.

Titulus, & Argumentum.

*In finem, Psalmus David.*

**I**N Hebræo non habetur, in finem, sed solùm, Psalmus David; non multum refert siue Septuaginta addiderint illud, in finem, siue exciderit ex textu Hebræico. Hic Psalmus est primus ex alphabeticis, habet enim tot versiculos quot sunt literæ alphabeti, nimirum viginti duos, & incipit primus versiculus à prima litera Alphabeti, secundus à secunda, & sic deinceps. Una duntaxat litera est, à qua nullus versus incipit, videlicet Còph, sed ut damnum hoc resarciatur, in fine Psalmi post ultimam literam ponitur alius versiculus incipiens à litera phè; atque ita duo versiculi incipiunt à litera phe. Quid huius rei causa fuerit, difficile esset diuinare. Similes Psalmi alphabetici sunt 33. 35. 110. 111. 118. & 144. Cur alphabetici scribantur Psalmi, nulla melior occurrit ratio, quàm ut consilatur memoriæ. Argumentum Psalmi est oratio deuotissima, qua petitur remissio peccatorum, & gratia benè viuendi. Conuenit autem hæc oratio homini incipienti despiciere temporalia, qui sic tenetur desiderio placendi Deo, ut tamen laboret in concupiscentijs superandis.

## EXPLICATIO PSALMI XXIV.

**A**D te Domine leuauì animam meam, Deus meus in te i. confido non erubescam.

In hoc versiculo, qui est vnus apud Septuaginta, quia continet integram sententiã, sunt duo secundum Hebræos; incipit enim secundus ab illis verbis,

I 3 in te



in te confido, quia ibi ponitur secunda litera alphabeti. Ad te Domine leuavi animam meam, id est, non inueniens in creaturis ullis quietem, sed ubique spinas, & tribulos, pertæsus vitæ prioris, animam meam abstractam ab affectu quo inhærebat terræ, ad te leuavi; tibi per cogitationem assiduam, & amorem à te inspiratum inhærere coepi; à te auxilium contra tentationes expecto, & quia in te confido non erubescam, id est, non recedam à te confusus, auxilio non impetrato; ita ut cogar erubescere coram inimicis meis. In textu Græco additur in æternum; sed id non habetur in Hebræo, neque legitur à S. Hieronymo, S. Augustino, & Theodoro in commentarijs, sed à solo Euthymio ex veteribus. Itaque rectè non est receptum in editione Latina.

II. Neque irrideant me inimici mei, etenim vniuersi, qui sustinent te non confundentur.

Explicat quod dixerat, non erubescam; quia tunc erubesceret, si irrideretur ab inimicis, tanquam qui frustra sperasset in Deo. In Hebræo habetur, Neque exultent de me inimici mei. Sed idem sensus est. Siquidem exultatio inimicorum species irrisio est. Per inimicos autem intelligi possunt tum homines mali, tum etiam Dæmones, quorum exultatio, & irrisio intolerabilem confusionem pareret, si eam seriò cogitarem. Reddit postea causam, cur omninò confidat se non confundendum, quoniam, inquit, vniuersi, qui sustinent te non confundentur; id est, quia longo experimento, exemplis nostrorum maiorum, & ex ipsis verbis tuis didicimus neminem confundi, neque à spe sua excidere, ex ijs, qui te sustinent, id est, qui in te confidentes patienter auxilium tuum expectant. Sustinere Dominum in Scripturis frequentissimum est, & significat expectare Dominum cum certa spe auxilij.

III. Confundantur omnes iniqua agentes, superuacue.

Duplicem sensum hic versiculus habere potest; primo enim sensus esse potest, ut significetur, confundendos eos, qui sine causa peccant, id est, qui non peccant ex ignorantia, vel infirmitate; sed ex malitia. Isti enim non cogitant de pœnitentia, neque de peccato abijciendo; & ideo, si fortè sperant aliquid à Deo, spes eorum præsumptio est. Ita Theodoretus, & Euthymius. Potest etiam esse alius sensus, fortasse magis literalis, ut significetur, confundendos inimicos iustorum tum visibiles, tum inuisibiles, quia frustra iniquè agunt dum vexant homines iustos; non enim consequuntur finem sibi propositum, nimirum ut iustos perdant, & ad gehennam perducant; cum è contrario illa vexatio sit eis virtutis exercitatio, & meritum gloriæ sempiternæ. Retorquet igitur Propheta confusionem in hostes, quasi dicat, ne finas Domine, ut ego confundar, quod fieret, si inimici mei me irriderent, & de perditione mea exultarent; sed contra confundantur ipsi, dum cernunt, se superuacue, ac frustra iniquè egisse, ut me ad impatientiam prouocarent.

IIII. Vias tuas Domine demonstra mihi, & semitas tuas edoce me.

Per vias Domini intelligimus legem Domini, quæ verè est via, quæ itur ad Deum. Nam si vis ad vitam ingredi, Dominus ait, serua mandata. Cum itaque



que postulasset Propheta auxilium Domini contra tentationes, explicat quod auxilium potissimum habere desideret, atque ait, Vias tuas Domine, demonstra mihi, id est, fac me ambulare per vias præceptorum tuorum; & semitas tuas edoce me, id est, ostende mihi angustum iter iustissimæ legis tuæ. sic enim eadæ omnes irrisiones inimicorum, & non ego confundar, sed confundentur ipsi, qui frustra me suis tentationibus exagitant. Porro cupit doceri legem Domini, non quo ad intelligentiam speculatiuam, sed quo ad praxim, id est, cupit gratiam, quæ persuadeat voluntati, vt libeat implere mandata.

Dirige me in veritate tua, & doce me, quia tu es Deus sal- V.  
uator meus, & te sustinui tota die.

Idem repetit, & addit rationem. Dirige me, inquit, in veritate tua, id est, ex me facile declino ad dexteram, vel ad sinistram, deserens viam mandatorum tuorum, propter temporales prosperitates, vel aduersitates; idè tu dirige me, ducens auxilio gratiæ tuæ per viam rectam in veritate tua, id est, in lege tua, quæ verissima via est. Nā omnia mandata tua veritas. Quia tu es Deus Saluator meus, id est, idè à te auxilium hoc peto, quia tu solus, qui Deus es, potes saluare animam meam. Non est enim alius Medicus, qui nouerit curare morbos animarum, & multò minus qui possit sanitatem perfectam reddere, nisi Deus. Et præterea hoc à te peto, & spero impetraturum, quia te sustinui tota die, id est, perseveranter, & patienter expectaui medicinam tuam, neque aliundè consolationem accipere volui. Magni meriti est apud Deum, tempore tentationis non deficere à spe celestis auxiliij, neque humanas consolationes requirere.

Reminiscere miserationum tuarum Domine, & misericor- VI.  
diarum tuarum, quæ à sæculo sunt.

Quando Deus finit animam tentationibus agitari, vel in peccatis hære, videtur oblitus misericordiæ suæ; idè iustus diu luctatus cum tentatione, vel videns se non posse liberari à lapsu in peccata, quod summopere cupit, clamat ad Deum, vt recordetur miserationum, & misericordiarum suarum antiquarum. Inter miserationem, & misericordiam hoc interest, quod misratio significat actum miserendi, misericordia habitum virtutis, & idem ferè discrimen inuenitur in verbis Hebraicis, quamuis sint magis dissimilia inter se, quàm Latina. Quod hic habemus, miserationes, in Hebræo est, rachameca, quod amorem, & viscera paterna propriè significat, vnde est illud Psal. 102. Sicut miseretur pater filiorum. Quod autem hic habemus, misericordias, in Hebræo est, chafadecha, quod pietatem, & probitatem, ac misericordiæ virtutem significat. Itaque sensus est, recordare Domine, te ab æterno misericordem fuisse, nec solum misericordem, sed etiam misereri solitum, & viscera paterna exhibere erga filios tuos. Proinde hoc tibi esse proprium & naturale. Illud, quæ à sæculo sunt, in Hebræo, & Græco est, quia à sæculo sunt, & sic legunt S. Augustinus, & Theodoretus. Tamen sanctus Hieronymus in commentario, & Euthymius legunt, vt nos habemus, quæ à sæculo sunt; ex quo apparet, textus Græcos, & Latinos olim fuisse varios. Sensus est idem, siue dicamus, reminiscere, quod ab æterno misericors es, siue reminiscere misericordiæ tuæ, quæ ab æterno est.



VII. Delicta iuuentutis meæ, & ignorantias meas ne memineris.

Pulchrè opponit remissionem obliuionem, quasi dicat, remiscere misericordiam tuam, & obliuiscere peccatorum meorum. Nam vnum est causa alterius; tunc enim Deus remiscitur misericordiam suam, quando non vult amplius remiscere peccatorum nostrorum: sed ea remittit, ac delet, ac si æternæ obliuionis mandentur. Commemorat autem peccata iuuentutis, & ignorantias, id est, delicta commissa ex infirmitate, & ignorantia; tum quia istis magis quam alijs conuenit misericordia, iuxta illud Apostoli 1. Timot. 1. Misericordiam consequutus sum, quia ignorans feci; tum quia forte Dauid non alia peccata habebat; & hæc oratio iusti hominis est, cui cum peccatis leuibus certamen est; tum etiam quia, ut notat Euthymius, peccata ex malitia non remittuntur per solam orationem, sed dignis poenitentiae fructibus indigent. In Hebræo non habetur, ignorantias meas, sed, פְּשָׁעַי *Pesciagai*, id est, scelera mea. Quia verò Septuaginta verterunt, *ἀγνοίας*, id est, ignorantias, & de eorum eruditione, & fide dubitare non possumus, & re vera magis congruit cum peccatis adolescentiæ ignorantia, quam scelus; cogimur dicere vocem Hebraicam generalem esse, & tam scelera, quam peccata leuiora significare.

VIII. Secundum misericordiam tuam memento mei tu, propter bonitatem tuam Domine.

Declarat quod dixerat, remiscere misericordiam tuam, & obliuiscere delictorum meorum. Hoc enim totum fit, cum Deus recordatur hominis peccatoris secundum misericordiam suam.

IX. Dulcis & rectus Dominus, propter hoc legem dabit delinquentibus in via.

Confirmat ipse se in spe impetrandi, affirmans, Dominum bonum, & iustum esse; & ideo libenter corrigere solere delinquentes. Sic enim exercet misericordiam erga hominem, & iustitiam erga peccatum. Pro, dulcis, in Hebræo est, טוֹב *toḇ*, quod propriè bonum significat; & in Græco quoque *Κησος*, bonum potius, quam dulcem significat. Proinde illud, dulcis, quod est in nostra editione Latina, pro bono, accipiendum est. pro, legem dabit, in Hebræo est, יִרְרָה *irra*, id est, docebit, & in Græco *ποιοῦν τὴν νόμον*, id est, legislatorem, seu præceptorem, se exhibebit. Itaque non est sensus, Deum legem dare quomodocunque, sed legem dare eam docendo, & persuadendo, ac per hoc faciendo, ut obseruetur. Respondent enim hæc verba verbis superioribus, vias tuas demonstra mihi, & semitas tuas edoce me, dirige me in veritate tua, & doce me. Quod enim tunc petebat, nunc affirmat, Deum concedere solitum esse. Hic igitur est sensus, Dulcis & rectus Dominus est, & ideo amat homines, & odit peccata; ac propterea legem suam demonstrat, ac persuadet delinquentibus in via huius vitæ, ut ipsi etiam ex iniquis, & malis, iusti & boni efficiantur.

X. Diriget mansuetos in iudicio, docebit mites vias suas.

Declarat quod dixerat, legem dabit delinquentibus, ac dicit non de omnibus delin-



delinquentibus id esse intelligendum, sed solum de mansuetis, & mitibus, qui non resistunt Domino docenti, imò cupiunt doceri. Diriget, inquit, mansuetos in iudicio, id est, ducet per viam rectam legis suæ (quæ iudicium etiam in Scripturis appellatur, ut diximus in explanatione Psalmi 18.) homines humiles, & mites. Deinde hoc ipsum declarat alijs verbis, dicens, Docebit mites vias suas, id est, mitibus dabit gratiam cognoscendæ & amandæ, ac per hoc implendæ legis. Hoc loco annotandum est, non excludi superbos omnino à gratia Dei, sed ordinem assignari. Superbi siquidem non sunt perfectionis capaces, de qua, propriè agitur in hoc Psalmo, nisi prius timore concepto poenitentiam agant, & timore deposito, mites, humilesq. reddantur. Itaque primùm gratia Dei superbos, atque obstinatos emollit, & conterit, deinde contritis, & humiliatis demonstrat vias suas, & dirigit eos in iudicio.

Vniuersæ viæ Domini misericordia & veritas requirentibus XII. testamentum eius, & testimonia eius.

Addit ad id quod dixerat, non solum à Deo dirigi mansuetos, sed omnia opera Dei erga tales homines esse misericordiam, & veritatem, id est, misericordiam, & iustitiam, quatenus iustitia accipitur pro fidelitate, & veritate, quæ quod promittitur implere facit. Viæ Domini hoc loco vocantur opera Dei, quibus Deus ad nos quodammodo venit; nisi fortè magis placeat, per vias Domini intelligere morem Dei, siue regulam, & quasi legem, qua Deus utitur. Itaque viæ Domini semper significat legem, sed aliquando legem, quam nobis dat, ut per eam, quasi per viam rectam ascendamus ad ipsum; aliquando legem qua ipse utitur, cum per opera descendit ad nos. Et quia iam multa dixerat David de viâ Domini priore, id est, de lege nobis data: nunc adiungit aliquid de viâ Domini posteriore, id est, de lege, quam ipse sibi posuit, & quam seruat erga nos. Ergo, inquit, vniuersæ viæ Domini, misericordia, & veritas, id est, lex, siue regula, siue modus procedendi Dei consistit in misericordia, & veritate, ut misericorditer promittat, & fideliter impleat quod promissit. At cum quibus utitur Deus hac lege? cum requirentibus testamentum eius, & testimonia eius. Vocat testamentum Dei pactum illud, quod fecit cum hominibus, quando legem dedit, ut ipsi sint populus eius, & ipse Deus eorum. Quod quidem pactum vocatur etiam in Scripturis testamentum, quia continet promissionem hereditatis, & quia morte testatoris confirmandum erat, sicut re vera confirmatum est in morte Christi, in cuius rei signum Moyses aspersit sanguinem in populum dicens, Hic est sanguis Testamenti, quod mandauit ad vos Deus. Exod. 24. & Heb. 9. Vocat autem testimonia Dei, ipsam legem, quam Deus dedit, quoniam, ut aliàs diximus per legem testificatur nobis Deus voluntatem suam. Cum illis igitur Deus utitur lege misericordiæ, & veritatis, qui requirunt pactum cum Deo initum, ut illud obseruent, & similiter requirunt legem Dei, ut eam impleant, id est, cum hominibus bonæ voluntatis, Deum timentibus, & diligentibus. In Hebræo habetur pro voce, testamentum, berith, quod propriè pactum significat. Sed Septuaginta vertere solent *διαθήκη*, id est, testamentum; propter rationem iam dictam. Sic etiam pro voce, requirentibus, in Hebræo est, *נוצרי*, nozere, custodientibus: sed idem est sensus. Qui enim requirunt pactum, quod fortè iam obliti erant, ad hoc requirunt, ut custodiant.

Pro-



**XII.** Propter nomen tuum Domine propitiaberis peccato meo, multum est enim.

Ex vniuersali lege, qua Deus vtitur erga timentes se, colligit Propheta bonam spem se habere posse de remissione suorum peccatorum. Propter nomen tuum Domine, id est, vt manifestetur misericordia, & veritas tua, propitiaberis peccato meo, quod multum est. Potest autem dici multum, vel propter multitudinem, sicut dicitur multus populus, iuxta illud Apostoli Iacobi, In multis offendimus omnes; vel propter magnitudinem, & grauitatem; quia viri sancti etiam parua peccata, magna existimant: & verè magna sunt, si magnitudo eius qui offenditur consideretur.

**XIII.** Quis est homo, qui timet Dominum? legem statuit ei in via, quam elegit.

Facit Propheta more amantium, qui nunc suspirant ad rem amatam, nunc eam laudant, nunc iterum suspirant. Amabat vir iustus gratiam Dei, cupiebat remissionem peccatorum, donum rectè viuendi, & placendi Deo: idèd nunc hoc ipsum petit; nunc laudat gratiam istam, & felicitatem enarrat timentium Deum, id est, eorum, qui gratiam istam consequuti sunt; nunc reuertitur ad hoc ipsum desiderandum, & postulandum. Itaque in hoc versiculo, & duobus sequentibus narrat bona, quæ assequuntur timentes Deum. Quis est, inquit, homo, qui timet Deum? quasi dicat, prodeat in medium homo verè timens Deum, & audiet ex me suam felicitatem. Quod sequitur, legem statuit ei in via, quam elegit; multi volunt esse initium felicitatis, quam Propheta enarrandam suscepit, quasi dicat, iste timens Deum, hoc in primis habebit, quòd Deus eum instruet de lege sua in via, quam elegit, id est, in statu vitæ, quem elegit. Ita, Theodoretus, & Euthymius. Non rejicio expositionem; sed magis literalem puto aliam, quam insinuant Hieronymus, & Augustinus. Est enim consuetudo Prophetæ idipsum in eodem versiculo bis repetendi, vel declarandi in vna parte versiculi, quod in altera dictum est. Hunc igitur sententiam esse existimo, Quis est homo qui timet Deum? Quis, inquam, est ille, quem Deus instruit de lege sua in via, quam ipse homo elegit, id est, in recto itinere benè viuendi, & eundi ad Deum, quod ipse voluntariè iam elegit. sic enim vna pars versiculi declarat alteram. Ille enim est homo timens Deum, qui dono Dei elegit viam, quæ itur ad Deum, quæ est observatio mandatorum. Illa verba, Legem statuit ei, in Hebræo, & Græco vnicum tantum verbum est, quod significat docere, instruere, præcipere, præceptorem se exhibere, & similia. Itaque verti poterat, quis est ille, quem Deus docuit? proinde legem statuit ei, significat, legem dedit in corde eius, id est, instruit, & docuit enim. Et pronomen, ei, explicandum est (vt sanctus Hieronymus fecit) per relatiuum, quem, vel cui, id est, quem docuit de lege, vel cui dedit legem in corde. Hac enim est recta interpretatio verbi Hebraici.

**XIV.** Anima eius in bonis demorabitur, & semen eius hæreditabit terram.

Hæc est felicitas timentis Deum, quòd anima eius, id est, ipse timens Deum, in bonis demorabitur, id est, bonis fruetur non ad breue tempus, aut per transitum,



tum, sed permanenter, & stabiliter. Quæ sententia verissima est, nam diligentibus Deum omnia cooperantur in bonum. Proinde timens Deum semper fruatur bonis, quia si res bene cedent, fruatur bono prosperitatis; si contra, fruatur bono patientiæ, & spe magni præmij in Regno calorum. Ita semper erit latus. Nec ipse solum in bonis morabitur, sed etiam filij eius propter ipsum, hæreditabunt terram, id est, terram possidebunt. In Scripturis enim, ut exposuimus in Psalmo 15. pro eodem accipitur hæreditare, & possidere. Dicuntur autem filij timentium Deum possessuri terram, quia pacifice habitabunt in terra, & nemo eis nocebit, in eo sensu, quem attigimus, quia bonis omnia cooperantur in bonum, & ipsæ tribulationes conuertentur in gaudium.

Firmamentum est Dominus timentibus eum, & testamentum X V. ipsius, ut manifestetur illis.

Hæc est ratio, cur timentes Deum in bonis semper morentur, quoniam non innituntur rebus caducis, & perituris, sed Deus ipse est firmamentum eorum, id est, in Dei amicitia, & auxilio fundatas habent spes suas. In Hebræo est, Sod, quod secretum significat, & ideo S. Hieronymus vertit, secretum Domini timentibus eum, supple, reuelatur. Sed Septuaginta videntur legisse iesod, fundamentum, vna literula addita, quæ facili negotio ex textu Hebraico temporis progressu excidere potuit. Et sine dubio melius congruit hoc loco fundamentum, siue firmamentum, quam secretum. Cur autem timentes Deum iurè innitantur Deo, ut solidissimo fundamento, ratio est, quia testamentum, id est, pactum Domini, hoc eis manifestat; quia enim timentes Deum optimè norunt, & sapè recogitant, Deum pepigisse fœdus cum hominibus, ut sit eorum Deus, & quasi amantissimus parens, si ipsi leges eius seruauerint; ideo ex hoc pacto intelligunt se in Deo, tanquam in firmissimo fundamento, quiescere posse. Hæc est sententia huius loci, sed verba Latine editionis obscura sunt, & ex verbis Græcis dilucidanda erunt. Vox illa testamentum, nominatiui casus est in Græco, videlicet διαθήκη, & sic etiam intelligi debet in Hebraico, & Latino. Illud, ut manifestetur eis, in Græco διαλάσσει αὐτοῖς, manifestabit eis, id est, pactum Domini manifestabit timentibus Deum, quod Dominus firmamentum eorum, sit, id est, ex pacto illo cognoscent, Dominum esse firmamentum timentium, se. In eundem sensum exponi possunt verba Hebraica, Et pactum eius ad docendum eos. sic enim est ad verbum, & sensus est, & pactum Domini erit ad docendum eos, id est, docebit eos, quod Dominus firmamentum sit timentium se. In eundem igitur sensum oportet etiam accommodare verba Latina, Et testamentum ipsius ut manifestetur illis, id est, & testamentum, siue pactum eius, supple faciet, ut manifestetur illis id, quod paulò ante dictum est, videlicet, Deum esse firmamentum timentium se.

Oculi mei semper ad Dominum, quoniam ipse euellet de X VI. laqueo pedes meos.

Laudata paulisper felicitate timentium Dominum reuertitur ad eam optandam & petendam: oculi mei semper ad Dominum, id est, assidue respicio mentis oculis Deum tanquam ab illius auxilio totus pendens. Efficacissimum orandi genus est, habitu miserabili respicere eum, à quo auxilium speres, & magis inopiam ostendendo, & modeste tacendo, quam odioso clamore benignitatem diui-

סוד  
סוד



diuitis implorare, Sicut oculi ancillæ, ait idem Propheta alio loco, in manibus Domini suæ, ita oculi nostri ad Dominum Deum nostrum, donec misereatur nostri. Quoniam ipse eueller de laqueo pedes meos, id est, idè tam intente in Deum respicio, quoniam ipse tandem, ut spero, liberabit me ab omni periculo tentationum, quæ veluti laquei vbique nobis in hac vita insidiantur. Posset etiam illud, oculi mei semper ad Dominum, referri ad intentionem semper Deo placendi, neq; vilo modo aliquid admittendi contra ipsius voluntatem, posset quoq; referri ad contemplationem diuinæ pulchritudinis, quam semper ob oculos habent, qui serio diligunt Deum. Sed prima explicatio videtur maxime literalis.

**XVII.** Respice in me, & miserere mei, quia vnicus, & pauper sum ego.

Quia ipse Deum semper respicit, merito petit, ut respiciatur à Deo. Hoc enim est, quod tacite petebat, cum oculos intentos in Deum habebat, nimirum ut misericorditer respiceretur eius solitudo, & paupertas. Dicit se vnicum, id est, solum & desolatum, vel quia re vera destitutus fuisset ab amicis, & cognatis; vel, quod magis probo, quia ipse se animo ab alijs omnibus separauerat, & in Deo solo spem omnem posuerat. Dicit autem pauperem, quia humilis erat, & se virtutibus, ac meritis vacuum arbitrabatur.

**XVIII.** Tribulationes cordis mei multiplicatæ sunt, de necessitatibus meis erue me.

De tentationibus peccatorum hunc locum intelligo potius, quam de temperalibus aduersitatibus. Erat enim & hic vnus ex illis, qui cum Apostolo gemunt, & dicunt, Sentio aliam legem in membris meis repugnantem legi mentis meæ, &c. &c. miser ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius? Necessitates autè à quibus liberari cupit, videntur esse molestissimæ illæ concupiscentiæ, quæ velimus, nolimus nos vexant, & aliquando in peccatum pertrahunt. Multiplicatæ sunt, in Hebræo habemus, hirciiu, dilatæ sunt. Sed quoniam verbum Hebraicum, tsaroth, angustias propriè significat, pro quo nos habemus tribulationes, & angustia cum dilatantur desinunt esse angustia, ideo ad tollendam ambiguitatem, Septuaginta prudenter verterunt, non ut verba sonant, angustia dilatata sunt, sed, ut sensus erat, tribulationes multiplicatæ sunt. Si quidem hoc loco dicuntur angustia dilatata, non quia perierunt, sed quia creuerunt. Quod enim dilatatur, utiq; crescit. Posset etiam fieri, ut Septuaginta non legissent, hirciiu, dilatata sunt, sed hirbiu, multiplicatæ sunt vnica litera mutata. Sanctus etiam Hieronymus eodem modo vertit, tribulationes multiplicatæ sunt; proinde si corrupta sit Hebraica lectio, post tempora S. Hieronymi corrupta est.

**XIX.** Vide humilitatem meam, & laborem meum, & dimitte vniuersa delicta mea.

Pergit in oratione, ac petit sibi remitti peccata, in quæ aliquando tentatione vincente prolabitur. Quamuis enim affligatur timens Deum, & multum labo-



laboret resistendo concupiscentijs. tamen septies in die cadit iustus; sed hinc etiā iustus esse probatur, q̄ sordes, quas minus cautē ambulando contrahit, studiose flendo, & orando abluit. Per humilitatem hoc loco non intelligit virtutem humilitatis, sed abiectionem, & vilitatem. vilescit enim sibi vir iustus vehementer, cūm immaculatus esse cupit, & tamen sordes non enadit. pro verbo, dimitte, in Hebræo est, sū, quod Sanctus Hieronymus rectē vertit, porta. porta, inquit, omnia peccata mea. & quamvis sensus sit idem, tamen habet nescio quam vim illi, porta. significat enim timorem quendam, siue sollicitudinem hominis amantis Deum, ne fortē Deus multitudine peccatorum offensus ad iram prouocetur; ideo clamat, porta omnia peccata, quasi dicat, & si multa sint, tamen non fatigeris ignoscere, supporta imbecillitatem meam. NW

Respice inimicos meos, quoniam multiplicati sunt, & odio XX.  
iniquo oderunt me.

Ab alio loco ducit argumentum, videlicet à multitudine, & crudelitate hostium. Quasi dicat, vidisti Domine humilitatem, & laborem meum, vide etiam hostium meorum spiritualium multitudinem, & crudelitatem, atq; iniquitatem. Hostes qui nos ad peccata pertrahere tentant, & ignitis iaculis concupiscentiam accendere non cessant, Dæmones sunt, quos spirituales nequitias Apostolus vocat: eos innumerabiles esse notum est, nec minus est notum, odio iniquitatis, idest, odio iniquissimo in nos ardere. Dicitur odium iniquum, siue iniquissimum, cūm quis alium sine causa odit, à quo videlicet nullam accepit iniuriam. Potest etiam dici odium iniquum, vel iniquissimum, cūm quis alteri nocere studet, solo studio nocendi, non ut ipse inde aliquid lucretur. Tale omnino est odium diaboli erga genus humanum, ac potissimum erga electos. neq; enim homines diabolo iniuriam ullam fecerunt, sed ille ab initio inuidencia excæcatus, hominem perdidit. Inuidia diaboli, inquit Sapiens cap. 2. mors intrauit in orbem terrarum. Et nunc fideles temptationibus exagitat, non ut ipse commodum reportet, sed quia delectatur in perditione iustorum.

Custodi animam meam, & erue me, non erubescam, quo- XXI.  
niam speravi in te.

Cūm tot hostibus, ac præsertim inuisibilibus circumdatus sim, non sufficio meis viribus illis resistere; ideo ad te recurro, ut tu custodias animam meam, & custodiendo liberes, & eruas de manibus eorum. Nam non solum dicuntur liberari, & erui de manibus hostium, qui iam capti sunt; sed etiam qui muniuntur ne capiantur; & qui sine dubio caperentur, nisi adiuuarentur. Eruiisti me, inquit idem Propheta, ex inferno inferiore, id est, fecisti ne caderem in infernum inferiorem. Potest etiam sensus esse, Custodi animam meam in hoc carcere corporis, in quo captiuus detineor, nam lex membrorum captiuum me ducit in lege peccati, Rom. 7. & postea, suo tempore erue me.

Innocentes, & recti adhæserunt mihi quia sustinui te. XXII.

Quia dixerat in precedenti versiculo, non erubescam, quoniam speravi in te: adiungit rationem, cur timeat erubescere, si à Deo deferatur. Et ratio hæc est, quoniam multi viri innocentes & recti, exemplo ipsius commoti adhærebant



bant illi, ob id potissimum quòd videbant eum sperare in solo Deo. Qui certè cogerent eum erubescere, & confundi, si à spe sua frustraretur. Quare illud, non erubescam, aliter accipitur in principio Psalmi, aliter hoc loco. Nam, in principio Psalmi sensus erat, non erubescam coram inimicis irridentibus; hoc loco sensus est, non erubescam coram amicis diligentibus, & dolentibus. In Hebræo habetur ad verbum, innocentia, & rectitudo conseruabunt me: sed non est inusitatum, ut abstractum sumatur pro concreto, & futurum pro præterito, id est, innocentia, & rectitudo, pro innocentibus, & rectis; & conseruabunt, pro conseruauerunt. Sed pro voce hebraica, izzeruni, quæ significat conseruabunt me, siue conseruauerunt me, videntur legisse Septuaginta, izroruni, vnico puncto mutato, quæ vox deducitur à, zazar, & significat, alligabunt, siue alligauerunt se mihi, quod est idem cum eo, quod Septuaginta verterunt, adhaferunt mihi. Recta igitur est interpretatio Græca, & Latina, sed Rabini non rectè legerunt dictionem hebraicam, & idè non rectè puncta omnia subiecerunt.

### XXIII. Libera Deus Israel ex omnibus tribulationibus suis.

Quoniam Dauid non solùm vnus erat de populo Dei, sed erat etiam Princeps, & caput aliorum: idè posteaquam orauit satis diu pro se, adiungit orationem pro toto populo suo, & orationem generalem, quoniam non facillè poterat descendere ad singularum personarum necessitates, & angustias. Libera, inquit, Deus Israel ex omnibus tribulationibus; Vbi vox illa Israel, est in casu accusandi, ut cognoscitur ex articulis additis in Codicibus Hebraicis, & Græcis. Sensus igitur est, non mihi satis est, si solus ab angustijs meis liberer, sed peto etiam ut liberes Israelem, populum scilicet Israeliticum ab omni genere tribulationum.

## PSALMVS VIGESIMVSQVINTVS.

Titulus, & Argumentum Psalmi.

*In finem, Psalmus Dauid.*



N Hebræo non habetur pro titulo nisi simplex nomen, Dauid, seu potius Dauidi. Argumentum verò idem est quod Psalmi septimi. Cùm enim Dauid grauissimis calumnijs accusaretur, quasi regnum inuadere appeteret, & propterea, exulare, & latibula quærere cogeretur: scripsit hunc Psalmum, in quo Deum innocentie suæ testem adducit, eundemq. Deum pro liberatione sua precatur.



EXPII-



## EXPLICATIO PSALMI XXV.

**I**udica me Domine, quoniam ego in innocentia mea ingressus sum, & in Domino sperans, non infirmabor. I.

David cum Rege causam habens, Deum quodam modo appellat, qui Rex Regum est: neque enim alius erat tunc in terris, quem appellare posset. Iudica me Domine, id est, sis tu Domine Iudex meus, non sinas à Saule me iudicari, sed assume tu hoc iudicium. Quoniam ego in innocentia mea ingressus sum, id est, audacter prouoco ad iudicium Dei, quoniam conscientia mea, quam solus Deus videt, me non reprehendit, nam in innocentia ambulaui, id est, innocenter vixi. Et in Domino sperans non infirmabor, id est, in Dei iustitia confidens, non deficiam in hoc iudicio, sed praeualebo. Illud, non infirmabor, hebraicè est, non deficiam, siue, non vacillabo; proinde, non infirmabor, significat, non ero infirmus ac debilis, vt causa cadam.

Proba me Domine, & tenta me, vre renes meos, & cor II. meum.

Quia dixerat se innocenter vixisse, probat hoc Dei testimonio, qui falli & fallere nequit: non enim Deo dicitur, proba & tenta, quasi ipse aliquid ignorer, sed vt alijs nota faciat, quæ ipse solus videt. Itaque S. David fretus bona conscientia, & sinceritate cordis sui, dicit Domino, Proba me, & tenta me, id est, explora diligenter an ita sit, inspicie intimos & profundissimos recessus cordis mei; quin etiam, vre renes meos, & cor meum, id est, examina cogitationes & appetitiones meas, ea diligentia qua probatur aurum, cum igne examinatur. Non enim hoc loco, vt ego quidem existimo, petit David probari se, ac tentari per aduersitates, vel renes suos, & cor suum aduri igne tribulationum, cum potius contra, liberationem ab aduersis in hoc Psalmo petat; sed postulat, vt dixi, probari se ac tentari per exactam explorationem & inspectionem: & quia Deus omnia exactissimè videt & perspicit, sententia huius loci est, vt Deus notam faciat hominibus innocentiam serui sui, & calumnias inimicorum re ipsa, & factis refellat.

Quoniam misericordia tua ante oculos meos est, & com- III. placui in veritate tua.

Reddit causam, cur velit probari & tentari, quoniam conscientia eius bonum illi testimonium dabit. quasi dicat, peto, vt probes me, quoniam per vias tuas ambulaui. nam omnes viæ tuæ misericordia & veritas. Et misericordia tua ante oculos meos est, id est, semper aspicio & considero misericordiam tuam, vt illam imiter, & iuxta eam cum proximis viuam; & similiter, Com- placui mihi in veritate tua, siue, placuit mihi veritas tua, & ideo iuxta illam ambulaui. In Hebræo est, hichalla'ethi, id est, ambulaui in veritate tua; proinde Septuaginta non tam verbum, quam sensum inspexerunt, quod etiam fecerunt in Psalmo 34. num. 17.

חַתְּחַלְלֵתִי

Non



IV. Non sedi cum concilio vanitatis, & cum iniqua gerentibus non introibo.

V. Odiui Ecclesiam malignantium, & cum impijs non sedebo.

Rectè, meo iudicio, Theodoretus hæc exponit de conuentibus Gentilium Idololatrarum in suis profanis templis, à quibus Dauid semper abhorrui, dum exulauit apud Regem Philistinorum. Hæc enim opponuntur ijs, quæ postea in eodem Psalmo habentur, Domine dilexi decorem domus tuæ: & paulò ante, Circumdabo altare tuum Domine: & infra, In Ecclesijs benedicam te Domine. Vocat coetum idololatrarum concilium vanitatis, quia nihil inanius idolis, quæ sunt falsæ imagines. Quod significat Apostolus, cum ait, Scimus, quia idolum nihil est in mundo, 1. Corinth. 8. & passim in Scripturis, idola vocantur vana, vel vanitates, vt Deuter. 32. Ipsi me prouocauerunt in eo qui non erat Deus, & irritauerunt in vanitatibus suis. 1. Reg. 12. Nolite declinare post vana, quæ non proderunt vobis, neque eruent vos, quia vana sunt: vide etiam 3. Reg. 16. 4. Reg. 17. Hierem. 2. & alibi. Iidem idololatæ rectè dicuntur iniqua agentes, quia summa iniquitas est, cultum soli Deo debitum rebus creatis exhibere. Quod autem dixerat concilium vanitatis, in sequenti versiculo dicit Ecclesiam malignantium, & quos vocauerat iniqua agentes, vocat impijs, quod vocabulum propriè in idolorum cultores conuenit. In Hebræo, pro, iniqua gerentibus, est nahalamim, quod significat, occultis, vel pueriliter ludentibus: nam halam, est, occultari, & helem, est, puer. Dicuntur autem occulti, hypocritæ, simulatores, derisores, & in genere, omnes iniqua agentes, vt Septuaginta rectè verterunt, quia omnis qui malè agit, odit lucem. Sed idololatæ rectissimè etiam dici possunt pueriliter ludentes, quia quomodo pueri fingunt ex argilla domunculas, & varia animantia: sic idololatæ, ex varia materia fingunt Deos. Propterea Moses idololatriam lusum vocauit, Sedit populus manducare, & bibere, & surrexerunt ludere, Exodi 32. quem lusum, idololatriam fuisse, docet Apostolus, 1. Cor. 10. nu. 7.

נעלמים  
עלם עלם

VI. Lauabo inter innocentes manus meas, & circumdabo altare tuum Domine.

Posteaquam dixerat se odisse conuenticula infidelium idololatrarum, inter quos tunc versabatur, adiungit se è contrario summo amore prosequi tabernaculum Domini, & conuentum Sanctorum, ac breuiter describit, quid sit factururus, cum Deo adiunante ab exilio in patriam reuocatus fuerit: Lauabo, inquit, inter innocentes manus meas, & circumdabo altare tuum Domine, id est, lauabo manus ante ingressum tabernaculi, vt homines pij facere solent, & circuibò cum psallentibus altare tuum. In Hebræo habetur, Lauabo in innocentia manus meas; sed idem est sensus: nam lauare manus in innocentia, est hoc loco, lauare manus more innocentium, siue, vt innocentes facere solent, quod idem significat, lauare manus inter innocentes, siue cum innocentibus. Quod autem ad sententiam attinet, aliqui volunt allusisse Dauidem ad lotionem manuum, quæ fit aliquando in signum innocentie, quomodo Pilatus lauit manus coram



coram Iudæis, dicens, Innocens ego sum à sanguine iusti huius, quasi diceret, Ecce laui manus, nolo eas inquinare sanguine iusti huius, idèd non audeo illum condemnare. quod & nos vulgò dicimus, cùm nolumus admisceri negocio, in quo sit periculum peccandi, Io me ne lauo le mani. Còterum probabilius, & magis consentaneum ad sequentia esse iudico, si dicamus, Dauidem loqui de ritu Hebræorum, qui ante ingressum tabernaculi tum se ipsi, tum hostias purificabant. quas lotiones, Apostolus ad Hebr. 9. vocat varia baptismata, & iustitias carnis. & quoniam lotio illa externa, signum esse debebat internæ puritatis; idèd Dauid ait, Lauabo inter innocentes manus meas, id est, lauabo manus in signum veræ puritatis internæ, vt innocentes faciunt, non autem lauabo manus cum hypocritis, qui manus puras, & cor sordidum gerunt. Illud autem quod sequitur, Et circumdabo altare tuum, referunt aliqui ad multitudinem victimarum, quibus vndique altare implendum esset. Sed verius mihi videtur, vt referatur ad choros canentium in circuitu altaris: nam in Psalmo sequenti habetur, circuiui & immolaui hostiam vociferationis, &c. & hoc loco statim subiicitur, vt audiam vocem laudis & enarrem vniuersa mirabilia tua.

Vt audiam vocem laudis, & enarrẽ vniuersa mirabilia tua. VII.

Explicat, ad quid altare Domini circumdare velit, nimirum, inquit, vt choris canentium immixtus, audiam laudes Domini, & ipse etiam eas canat. In Hebræo habetur, si puncta recipiamus, vt audire faciam vocem laudis: sed si puncta mutantur legi potest, vt legerunt Septuaginta, & S. Hieronymus, vt audiam vocem laudis. Sanctus Augustinus acutè & piè docet hoc loco aduersus Pelagianos, eos tantum audire vocem laudis Dei, qui intimo sensu percipiunt, quidquid habent, donum esse Dei. in cordibus enim istorum, qui habent aures audiendi, omnia ipsorum bona merita, omnesq. virtutes, laudem gratiæ sonant: contra autem, qui de iustitia sua præsumunt, deq. suis meritis tument, quasi illa à se ipsi, non à Deo acceperint, non audiunt vocem laudis Dei, sed vocem laudis propriæ.

Domine dilexi decorem domus tuæ, & locum habitationis gloriæ tuæ. VIII.

Ostendit Propheta, nulla alia de causa magis sibi molestum fuisse exilium, nisi quia tabernaculum Domini videre non poterat. animus enim erga Dei amorem vehementer incensus, nihil pulchrius in terris iudicat eo loco, in quo præsentia Domini clarius se ostendit. Vocatur autem tabernaculum in quo erat arca fœderis, domus Dei, & locus habitationis gloriæ eius, quoniam sæpè in eum locum descendebat nubes lucida, in signum præsentia Dei, qui lucem habitat inaccessibilem, vt Apostolus dicit; & quia in eodem loco, erat oraculum, ex quo Deus responsa dare solitus erat. In Hebræo habetur, Dilexi habitaculum domus tuæ, pro eo quod nos habemus, dilexi decorem domus tuæ: fortasse Septuaginta non legerunt, mahon, habitaculum; sed noham, literis inuersis, quod significat decorem.

לִּי  
בְּיָמֶי

K

Ne



IX. Ne perdas cum impijs Deus animam meam, & cum viris sanguinum vitam meam.

Quoniam Deum iudicem initio appellavit, & innocentiam suam, cuius idem Deus testis erat, exposuit; concludit, orans, ut pro se sententia proferatur. Ne perdas, inquit, cum impijs animam meam, id est, non me condemnes, quemadmodum impios condemnare soles. posuit animam, pro vita, siue pro tota persona sua, ut alias sæpè. per viros sanguinum, intelligit homicidas, quales erant, qui eum persequerentur. porro vox illa, Deus, non habetur in Hebræo, neque in Græco, neque legitur à Hieronymo & Augustino; tamen legitur à Theodorero, & Euthymio. ex quo intelligimus, in Græcis eorum codicibus non defuisse.

X. In quorum manibus iniquitates sunt, dextera eorum repleta est muneribus.

Declarat qui sint impij, & viri sanguinum, de quibus dixerat versu superiore, ac dicit eos esse, qui peruersè iudicant ob accepta munera: notat enim peccata Principum, qui sunt iudices populorum. Pulchrè autem dicit, In quorum manibus iniquitates sunt; sic enim in ea parte corporis ponit iniquitatem, per quam accipiuntur munera, ut ostendat acceptionem munerum causam fuisse iniquitatis.

XI. Ego autem in innocentia mea ingressus sum, redime me, & miserere mei.

Repetit causam, cur non debet condemnari cum impijs, quia videlicet in innocentia ingressus sit, id est, innocenter vixerit. Redime me, & miserere mei, id est, libera me à præsentī calamitate, & deinceps miserere, ne iterum in eandē incidam. passim enim in scripturis, ponitur redimere, pro liberare, id est, species pro genere. nisi forte Spiritus Sanctus insinuare voluerit, omnem liberationem electorum de quacunque tribulatione, dici posse redemptionem, quia precio sanguinis Christi nostri redemptoris acquiritur.

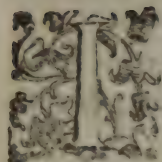
XII. Pes meus stetit in directo, in Ecclesijs benedicā te Domine.

Respiciunt hæc verba particulam vltimam superioris versiculi, videlicet, Et miserere mei, quasi dicat, peto liberationem à præsentī calamitate, quia innocenter vixi, peto etiam ut miserearis in futurum, quia pes meus stetit, id est, stabilis & fixus est in rectitudine, ac per hoc non faciliè recedam à recto itinere legis tuæ: & pro gratiarum actione benedicam & laudabo te hymnis, & Psalmis in Ecclesijs, id est, in piorum conuentibus. Est autem hæc, ut Euthymius notat, prophetia, quod revera tempore noui testamenti, in omnibus ecclesijs, Psalmi Davidici assidue concinendi essent.



## PSALMVS VIGESIMVSSEXTVS.

Titulus, &amp; Argumentum.

*Psalmus David, priusquam liniretur.*

N Hebræo non habetur pro titulo, nisi David, reliqua sunt addita à Septuaginta, vt intelligeremus, hunc Psalmum compositum fuisse à Dauide antequam regnare inciperet, durante videlicet persecutione Saulis. Nam tamen David linitus oleo fuisse à Samuele; cum adhuc puer esset; tamen illa vnctio fuit priuata, non publica, & adhibita potius ad designandum, quàm ad consecrandum Regem. Postea verò Saule occiso, vnctus fuit David in Regem publicè ac sollemniter, vt constat ex lib. 2. Reg. cap. 2. Et de hac posteriore vnctione, intelligendus est titulus huius Psalmi. Videtur autem hic Psalmus scriptus fuisse proximè post superiorem, Dauide adhuc in exilio & tribulatione constituto: sed quia post orationem Psalmi præcedentis magna consolatione spiritus affectus fuerat, & Deo reuelante cognouerat, ad maius quoddam regnum, quàm sint regna terrena, se vocari; ineffabili desiderio ad cæleste regnum suspirare; ac temporalia omnia, siue aduersa, siue prospera contemnere cepit. Conuenit idem Psalmus omnibus electis, qui iam inuncti sunt vnctione gratiæ, atque ad regnum cæleste designati, & ad vnctionem gloriæ, per quam verè regnare incipient, tota animi deuotione suspirant.

## EXPLICATIO PSALMI XXVI.

**D**ominus illuminatio mea, & salus mea, quem timebo?

Tribulatio tenebras adducit, prosperitas lucem & serenitatem: perturbat enim & confundit animum tribulatio, vt non facillè videat, quid facto opus sit, atque inde ad impatientiam, vel aliquod aliud peccatum prouocatur. Sed si Deus lumine diuinitus immisso tenebras disijciat, continuo cernit animus momentaneam & leuem esse tribulationem, quæ in vmbra noctis magnum horrorem incuriebat, & simul cernit protegente se Deo, tribulationem non solum non posse nocere, sed etiam mirificè profuturam. Hoc Dei beneficium expertus David in persona sua & omnium electorum canit, Dominus illuminatio mea, & salus mea, quem timebo? quasi dicat, Ignorantia & infirmitas timidum me in tribulatione reddebant, sed cum Dominus illustrauerit iam mentem meam, meq. apertè cernere fecerit, nullam temporalem calamitatem grauem aut diuturnam esse, & amoris diuini vnguento sanauerit infirmitatem meam, neminem timeo: veritas enim tenebras, & charitas foras mittit timorem.

Dominus protector vitæ meæ, à quo trepidabo?

Addit aliud argumentum, quo sibi ipse persuadeat, nullum timorem deinceps

K 2

ceps



ceps esse admittendum, Dominus, inquit, non solum illuminat & sanat, sed illuminatum & sanatum non deserit, sed protegit assidue scuto providentiae & benevolentiae suae, à quo igitur trepidabo? Si Deus pro nobis, quis contra nos? si Rex cohorte mortalium militum stipatus non timet, cur timeat servus Dei stipatus protectione omnipotentis & immortalis Imperatoris? Sanctus Martinus, apud Sulpitium, ego, inquit, signo crucis, non clypeo protectus, aut galea, cuneos hostium penetrabo securus. nimirum ex ijs erat, qui dicere poterant, Dominus protector vitae meae, à quo trepidabo?

III. Dum appropiant super me nocentes, ut edant carnes meas.

IV. Qui tribulant me inimici mei, ipsi infirmati sunt, & ceciderunt.

Describit effectum protectionis Dei, & praeteritum pro futuro ponit, more prophetarum ad designandam rerum certitudinem. Sensus igitur est. Ex protectione Dei fiet, ut cum appropinquarent super me, quasi prostratum & deiectum, ij qui nocere mihi cupiunt, & quasi canes, aut leones famelici carnibus meis saturari desiderant; tunc isti ipsi, qui tribulant me, & inimici mei sunt, debiles fient, & corruent; ita conatu suo, non mihi, sed sibi nocebunt. Hoc verissimum esse, non solum Davidis, sed Christi, & Martyrum, atque adeo Sanctorum omnium exempla demonstrant. In Hebraeo & Graeco habetur, tribulantes me, & inimici mei, Latinus Interpres omittit illud, &, sed res est parvi momenti. pro, infirmati sunt, S. Hieronymus vertit, impeerunt, sed verbum hebraicum utrumque significat.

V. Si consistent aduersum me castra, non timebit cor meum.

VI. Si exurgat aduersum me praelium, in hoc ego sperabo.

Addit ad ea quae dixerat, ut spem & fiduciam plenissimam se in Deo habere demonstraret, non solum se non timere singulos hostes, sed neque integra castra, & ea non in tentorijs quiescentia, sed in acie praeliantia. Illud, In hoc ego sperabo, variè exponitur, propterea quod, tum in Hebraeo, *zoth*, tum in Graeco *τὸ* *πῦρ*, vox est generis foeminini. S. Augustinus exponit, in hac petitione. Theodoretus, in hac spe: Euthymius, in hoc meo corde: nam cor Graecè est generis foeminini, sed videtur Latinus Interpres rectissime vertisse, in hoc ego sperabo. Consideravit enim Hebraeos carere neutro genere, & pro eo utri genere foeminino: proinde, illud, *zoth*, non significare, in hac spe, vel in hac petitione, vel in hoc corde, sed absolute, in hoc; id est, in hac re, videlicet quod Deus sit illuminatio, & salus, & protectio mea, ut supra dictum est. Itaque Graeci posuerunt *ἐν τῷ* *πῦρ*, non quod careant neutro genere, sed quia voluerunt ad verbum reddere, quod erat in Hebraeo; sed Latinus non tam vocem, quam significationem respexit.

VII. Vnam petij à Domino, hanc requiram, ut inhabitem in domo Domini omnibus diebus vitae meae.

Mirum est cur Latinus Interpres non verterit, Vnum petij à Domino: nam, hoc



hoc etiam loco in Hebræo habetur genus fœmininum, pro neutro. Voluit igitur in hac voce reddenda imitari Græcum interpretem, & vertere ad verbum. Sensus tamen est, Vnam petij, id est, vnum petij, siue, vnam rem petij. Plerique intelligunt hunc locum de domo Domini, vbi erat arca Dei & propitiatorium, & volunt hunc esse sensum, vnum petij a Domino, hoc requiram, vt de hoc exilio reuertar, & liceat mihi assidue versari in tabernaculo Domini, vbi est arca Dei, & propitiatorium, &c. Sed certè mihi sententia S. Augustini, qui exponit de domo cœlesti, non solum vera, sed etiam literalis esse videtur. Nam non dicit Dauid, cupere se habitare prope domum Domini, sed in ipsa domo Domini: notum autem est, non habitasse vnquam Dauidem in domo Domini, sed in palatio proprio, quod longè aberat à tabernaculo, præsertim antequam arca deferretur in montem Sion: & potuisset vtique si voluisset, quando Rex erat, habitare iuxta tabernaculum Domini. Præterea similis est hic locus illi, qui habetur in Psal. 83. Beati qui habitant in domo tua Domine, in sæcula sæculorum laudabunt te, quod certè non conuenit nisi habitatoribus domus Dei, quæ est in cælo. Denique nunquam Dauid, vir sanctus & perfectus, rem aliquam temporalem tanto affectu peteret, vt diceret, vnam petij, hanc requiram, quasi nihil aliud petendum sit. Explicat igitur hoc loco Propheta radicem veram confidentiæ in Deum, & cur non timeat malum aliquod temporale: Radix enim est ardens charitas in Deum: qui enim ardens diligit summum atque æternum bonum, nihil facit omnia temporalia. Vnam, inquit, petij a Domino, hanc requiram, id est, nihil temporale appeto, non magni facio iacturam omnium aliarum rerum, modo vnam rem habere merear; idè de hac vna sollicitus sum, hanc vnam petij, hanc vnam petam, vt videlicet inhabitem in domo Domini, non ad tempus, sed, omnibus diebus vitæ meæ, id est, quamdiu durabit vita sanctorum cum Deo, quæ sine dubio non habebit finem. Valde propriè dictum est, vt inhabitem in domo Domini: nam hic in terris, quamuis amici, imò filij Dei sumus; tamen non habitamus, sed ambulamus cum Deo; nec in domo, sed in tentorio requiescimus.

### Vt videam voluptatem Domini, & visitem templum eius. VIII.

Docet, cur in domo Domini habitare desideret, quia videlicet ibi perfecta felicitas est. Multi latini Codices habent, Vt videam voluntatem Domini: sed rectè correcti sunt in editione Sixti V. & Clementis VIII. & positum, vt videam voluptatem Domini, vt habebant emendatissimi codices manuscripti. Per voluptatem autem hoc loco non est accipienda actio delectationis, sed obiectum, id est, pulchritudo, venustas, suauitas. Nam vox Hebræa, noham, propriè pulchritudinem significat: vox autem Græca *πρῶτης* potest delectationem & voluptatem significare, quam vocem Latinus interpret accepit, sed significat etiam venustatem & pulchritudinem, & pro pulchritudine hoc loco vocem illam Theodoretus accepit. Quare vox Latina voluptas, si cum Hebræa & Græca, conuenire debeat, accipienda est, pro voluptate obiectiua, id est, pro pulchritudine & venustate. Quod ipsum etiam verbum videndi, siue contemplandi requirit: non enim propriè videmus actionem delectationis, sed rem delectabilem. Itaque S. Hieronymus vertit, Vt videam pulchritudinem Domini; & S. Augustinus legit, vt contempler delectationem Domini, & exponit per delectationem,



tionem, speciem delectabilem. Si quis tamen omnino vellet; voluptatem hoc loco accipere pro ipsa actione capiendi delectationem, non deberet intelligere per voluptatem Domini, delectationem, qua fruitur Dominus, sed quæ percipitur ex Domino, id est, ex visione pulchritudinis Domini, atque ita sensus in idem recideret. Porro S. David hoc loco omnino propriè felicitatem expressit; quæ ex sententia solidioris scholæ in actione nobilissima potentia omnium, præstantissimæ erga summum obiectum, id est, in intellectuali Dei visione consistit, ex qua ineffabilis voluptas & delectatio sequitur. Illud autem quod additur, Et visitem templum eius, S. Augustinus legit, & protegar à templo eius. In qua lectione, nescio quos codices sit sequutus: Hebræus enim & Græcus nihil habent, quod ad protectionem referri possit. Vox Hebræa, bacher, significat propriè querere, inspicere, oculis perlustrare, præsertim illucescente, בקר die: unde bocher, Hebræis significat mane, quia tunc primùm depulsis tenebris, requirimus & perlustramus ea quæ latebant. Sic etiam vox Græca ἐν-συνερε, significat considerare, attendere, visitare. Sensus igitur est, ut videam pulchritudinem Domini, & deinde ad novam illam lucem, visitem, id est, oculis perlustrem & requiram totum illud cæleste Dei templum, & omnia quæ in eo sunt. Nam re vera post visionem Dei, nihil iucundius occurrere potest, quàm spectaculum illius cælestis patriæ, & diuinæ illius domus, in qua sunt omnes Beati, quæ meritò templum dicitur, cum non sit domus aut ciuitas profana, sed sacratissima, cum in ea nihil profanum agatur, sed assidue sacrificetur hostia laudis & iubilationis.

**IX.** Quoniam abscondit me in tabernaculo suo, in die malorum  
protegit me, in abscondito tabernaculi sui.

Reddit rationem, cur tam audacter petat habitare in domo Domini, & videre pulchritudinem eius; quia gustare iam capit, quia dulcis est Dominus, & pignus amoris eius iam tenet. quasi brevissimè diceret, audeo petere gloriam, quoniam percepi gratiam. Sunt autem verba omnia metaphorica. non enim propriè absconditus fuit David in tabernaculo Domini, cum quæreretur à Saul, sed sensus horum verborum est, tempore præsentis vitæ, in qua dies mali sunt, tam singulari providentia Deus me defendit ac protegit, ac si in intima, & abditissima parte tabernaculi sui, me collocasset. Ex hac autem tanta Dei gratia & benevolentia, spem concipio, me aliquando ad domum Domini peruenturum, quod vnum peto & requiro. Idem verò significatur in utraque parte versiculi: nam abscondi in tabernaculo, non est poni in quacunque parte tabernaculi, sed in abscondito tabernaculi collocari, ubi à malis omnibus protegatur. In Hebræo & Græco, illud, in die malorum, coniungitur cum prima parte versiculi, abscondit me in tabernaculo suo in die malorum. Sed in codice Latino coniungitur cum secunda parte, hoc modo, in die malorum protegit me in abscondito tabernaculi sui. Perinde est, ubi ponatur interpunctio, cum sensus sit idem: tamen prior interpunctio habetur etiam in libris Patrum Augustini & aliorum; & fortasse in Latino codice interpunctio non tam deseruit intelligentiæ, quam cantui.



In petra exaltauit me, & nunc exaltauit caput meum super X.  
inimicos meos.

Alia metaphora idem significat, nimirum se à Deo singulari prouidentia protectum ac defensum; ac si in arce munitissima & altissima collocatus fuisset. Similis metaphora est apud Isaiam cap. 33. Iste, iustus uidelicet, in excelsis habitabit, munimenta saxorum sublimitas eius. Itaque sensus est, In petra exaltauit me, id est, posuit me in loco sublimi & munito. Et nunc exaltauit caput meum super inimicos meos, id est, ex eo quod in loco tutissimo & altissimo iam consisto, factum est ut caput meum sit exaltatum super inimicos meos, id est, sum superior & victor inimicorum meorum. Porro per has metaphoras, non solum describitur protectio & defensio hominis iusti, cui nihil nocere possunt omnium aduersariorum machinationes, iuxta illud S. Petri. Et quis est qui vobis noceat, si boni æmulatores fueritis? Sed etiam indicatur modus, quo vir iustus ad hanc securitatem peruenit: modus enim est ascensio mentis per contemplationem in Deum, & res æternas. Qui enim serio meditatur æterna, & ardentem Deum amat, iam est in altissima & munitissima petra constitutus, ut nihil ei nocere possit, cum terrena omnia iam illi viluerint.

Circuiui & immolaui in tabernaculo eius hostiam vocife- XI.  
rationis, cantabo & psalmum dicam Domino.

In Hebræo coniungitur prima vox huius versiculi cum superiore, & pro circuiui, legitur, circuitibus meis, ut sit integra sententia, Exaltauit caput meum, super inimicos meos, circuitibus meis: vel, ut vertit S. Hieronymus, qui sunt in circuitu meo. Sed Septuaginta Interpretes non legerunt, *sebibothai*, ut nunc est in Hebræo, & significat circuitibus meis; sed, *sabbothi*, id est, circuiui, vnicuique literula dempta, & punctis mutatis. Igitur Propheta per contemplationem supra terrena omnia exaltatus, erumpit in admirationem operum Dei, & laudem opificis omnipotentis. Circuiui, inquit, id est, mente perlustravi omnia opera Dei, quæ sunt in cælo & in terra. Et immolaui in tabernaculo eius hostiam vociferationis, id est, in hoc ingenti tabernaculo Dei, quod est cælum, quod per contemplationem ascendi, magna voce, ex magna admiratione procedente, laudaui Deum, quæ laus sacrificium est illi gratissimum. Sic enim alibi legimus, Immola Deo sacrificium laudis: & rursus, Sacrificium laudis honorificabit me. Nec solum, inquit, immolaui hostiam vociferationis, sed & deinceps pergam assidue idem facere, cantabo, & psalmum dicam Domino.

Exaudi Domine vocem meam, qua clamaui ad te, misere- XII.  
re mei, & exaudi me.

Redit ad id quod dixerat, Vnam petij à Domino, hanc requiram. Atque in hac vna petitione se exaudiri postulat, flagrans nimirum ardenti desiderio videndi dilectum. Exaudi, inquit, Domine vocem meam, qua clamaui ad te, uidelicet vocem illam, qua clamaui, vnam petij à Domino, hanc requirā, & c. Miserere mei hoc exilium agrè ferentis, & exaudi me.



- XIII. Tibi dixit cor meum, exquisiuit te facies mea, faciem tuam Domine requiram.
- XIV. Ne auertas faciem tuam à me, ne declines in ira à seruo tuo.

Hæc non tam egent explicatione, quàm pia meditatione, & imitatione. Tibi dixit cor meum, id est, tibi loquitur desiderium meum: Exquisiuit te facies mea, id est, oculi mei interiores, qui sunt in facie animæ meæ, tuam pulchritudinem requirunt, cætera omnia fastidiunt. Faciem tuam Domine requiram, id est, hoc semper erit studium meum, ut conspectum tuum quæram, non solum ut in alio sæculo reuelata facie vultum tuum videam; sed etiam in hoc sæculo, hoc vnum satagam, ut me respicias, & respiciendo illumines & accendas. Ne auertas faciem tuam à me, id est, noli quæso cessare à me respiciendo, ne simul lumen obscuretur, & charitas refrigescat. Ne declines in ira à seruo tuo, id est, ne sinas me in peccata labi, ne fortè iratus à me recedas. Rectè hoc loco S. Augustinus obseruat, timorem castum, non seruilem exprimi in his verbis: Timor enim seruilis cupit abesse dominum, ne puniat, ac ideò non diceret, ne declines, sed abi & declina: timor autem castus, qui dilectum verè amat, nihil magis timet, quàm ne dilectus recedat. In textu Græco, post illa verba, Tibi dixit cor meum, additur, Dominum requiram; sed ea verba non habentur in Hebræo, neque leguntur à Hieronymo, & Augustino, quamuis à Theodoro, & Euthymio legantur. In Hebræo non habetur pronomen, te, ubi legimus, exquisiuit te facies mea, sed absolute, exquisiuit facies mea: cæterum subintelligitur, & ideò additum est ab Interpretibus Græcis & Latinis.

- XV. Adiutor meus esto, ne derelinquas me, neque despicias me Deus salutaris meus.

Quia dixerat, ne declines in ira à seruo tuo, considerans se suis viribus non posse cauere peccata, ob quæ in iram incurrimus; clamat ad Deum, ut adiuuare non cesset. In Hebræo habetur, Adiutorium meum fuisti, sed Septuaginta, היה Interpretes non videntur legisse, habita, id est, fuisti, sed היה, quod significat, esto: nam est similitudo maxima inter has voces si remoueantur puncta, quæ tempore Septuaginta Interpretum, nondum erant appposita. Sensus autem semper est verus, & ad rem faciens: nam si legamus, adiutor meus fuisti, ne derelinquas me; sensus erit, quoniam hætenus me semper adiuuisti, deinceps quoque me adiuua: si verò legamus, Adiutor meus esto, ne derelinquas me, erit repetitio eiusdem orationis, quæ magnum affectum exprimit. Porro in verbis illis, Ne derelinquas me, neque despicias me, videtur Latinus Interpretes inuertisse ordinem: Nam in Hebræo & Græco textu prius est, ne despicias, siue ne abijcias me, quàm, ne derelinquas me. Pro illo autem, ne despicias. Græci habent vocem valde significantem, ἀπορρίψις, quæ apud Euthymium deducitur, vel à scoria, vel à coruis, & significat proijci, quomodo proijcitur scoria, vel quomodo proijciuntur ad coruos cadauera. Petit igitur iustus auxilium Dei, ne peccet, & si fortè peccauerit, non proijci à facie Dei, quomodo proijcitur scoria, vel non proijci ad infernales coruos, & non solum non proijci, siue



et, siue despici, sed neque absolute relinqui, & dimitti; sed benignè curari & sanari: idè enim addit Deus salutaris meus. Saluatoris enim, non est despiciere, ac deferere miserum, sed saluare, & curare.

Quoniam pater meus & mater mea dereliquerunt me, Do- xvi.  
minus autem assumpsit me.

Magna ratio redditur, cur æquum sit, Deum adiuuare, quia videlicet, nemo sit illo amantior. Notanda est phrasia Hebraica, qua Deum in tertia persona reuerentiæ causa Propheta alloquitur: non enim dicit, Tu autem assumpsisti me, sed, Dominus autem assumpsit me. Similis est phrasia in Genesi c. 3 v. nu. 35. ubi Rachel dicit patri suo, Ne irascatur Dominus meus, quod coram te assurgere nequeo: & lib. 3. Reg. cap. 1. n. 27. dicit Nathan Dauti, Nunquid à Domino meo Rege exiuit hoc verbum, & mihi non indicasti seruo tuo, quis sessurus esset super thronum Domini mei Regis post eum? Illud igitur, Dominus autem assumpsit me, idem est, ac si dictum esset, Tu autem Domine assumpsisti me, siue collegisti me, ut propriè significat vox hebraica. Est autem in his verbis quædam figura aptissima, ad explicandum beneficium Dei. non enim puer erat David, ut egeret parentum auxilio, neque magnum erat in illa ætate relinqui à parentibus, qui oneri potius quàm auxilio esse potuissent. Sensus igitur horum verborum est, Ego sum instar infantis recens nati, quem pater & mater dereliquerunt humi iacentem, atque omni iniuriæ expositum: Tu autem Domine, ita abiectum & desolatum, benignissimè collegisti & fouisti. verè enim si quis fragilitatem naturæ humanæ cōsideret, & hostium inuisibilibus potentiam, & quantopere Dei gratia in omnibus actionibus egeamus, nullo modo negare poterit, nos infantibus à parentibus neglectis rectissimè comparari. Porro S. Ezechias, vsque ad eam rem hanc intelligebat, ut non infanti, sed pullo hirundinis se ipse comparauerit, Isa. 38. Sicut pullus, inquit, hirundinis, sic clamabo.

Legem pone mihi Domine in via tua, & dirige me in semi- xvii.  
tam rectam propter inimicos meos.

Quia se comparauerat infantulo, quem Deus collegerat, rectè iam petit, ut se ambulare doceat. petit igitur gratiam implendi mandata diuina, quam gratiam in toto psalterio frequentissimè petere solet; nec immeritò, cum ea sit via ad illam cælestem domum Dei, quam vnā se toto corde desiderare paulo ante professus est. pro, Legem pone mihi Domine in via tua, in Hebræo est, doce me viam tuam, siue, ut vertit Sanctus Hieronymus, ostende mihi viam tuam. In Græco, est vnum verbum, νομοτίθεω, quod secundum etymologiam significat, legem ponere, ut Latinus Interpres reddidit. Caterum accipitur etiā, pro docere, erudire, præceptorem se exhibere. proinde hoc loco, legem pone mihi in via tua, significat, erudias me circa viam, id est, circa legem tuam: quod in alio Psalmo legimus, Vias tuas Domine demonstra mihi, & semitas tuas edoce me, Ac ut alibi diximus, non postulat Propheta notitiam solam legis, sed internam vñtionem, qua sibi à Spiritu sancto intimè persuadeatur, seruandam esse Dei legem. Idem ferè significant verba sequentia, & dirige me  
in



in semitam rectam, id est, duc me per viam mandatorum tuorum, quæ est verè semita recta, id est, iustissima, sed angusta. nisi magis placeat, per illud, doce me viam tuam, postulari lumen internum: per illud, & dirige me in semitam rectam, postulari pium affectum implendi mandata diuina. quod additur. propter inimicos meos, vel, vt Sanctus Hieronymus vertit, propter insidiatores meos, significat, valdè necessariam esse gratiam Dei, in hac peregrinatione, propter multitudinem hostium, tum visibilibus, tum inuisibilibus, qui nobis vbique insidiantur, vt à recta via legis diuinæ nos deducant, & ad inuia & prærupta vitiorum nos perducant.

XVIII. Ne tradideris me in animas tribulantium me, quoniam insurrexerunt in me testes iniqui, & mentita est iniquitas sibi.

Pergit in eadem petitione. petit enim non tradi in animam, id est, voluntatem & desiderium hostium, præcipuè inuisibilibus. Similis phrasis est, Luc. 23. Iesum verò tradidit voluntati eorum: idem enim est voluntati eorum, & in voluntatem eorum, sed illa, est phrasis Latina, hæc, hebraica. Itaque Sanctus Hieronymus vertit, Ne tradideris me animæ tribulantium me. Sequentia, verba, Quoniam insurrexerunt in me testes iniqui; à multis referuntur ad falsa testimonia, quæ dicebantur aduersus Dauidem: quod quidem non improbo, sed videtur mihi sensus magis coherere cum præcedentibus, & sequentibus verbis, & cum argumento totius Psalmi, si referamus hæc verba ad tentationes Dæmonum, siue hominum, qui falsis promissis, vel minis hominem iustum ad impatientiam, vel alia peccata deducere conantur, iuxta illud Psal. 118, Narrauerunt mihi iniqui fabulationes, sed non, vt lex tua. In Hebræo habetur, Insurrexerunt in me testes falsitatis, siue mendacij; proinde illud, testes iniqui, accipiendum est, pro, testes falsi, qui iniquè agunt, dum falsa pro veris obrudunt, vt ad iniquitatem impellant. Quod additur, & mentita est iniquitas sibi, non tam est interpretatio, quàm explicatio verborum Hebræicorum; in Hebræo enim non habentur, nisi duæ voces, vifeach, chamas, quas voces Sanctus Hieronymus vertit, & apertum mendacium. Alij reddunt, & loquens rapinam. Sed Septuaginta Interpretes acutissimè, & verissimè translulerunt: nam illud vifeach, tamen si a verbo iafach, significet loqui, vnde Neoterici vertunt, loquens: tamen potest deduci à verbo, fuach, quod significat, illaqueari, vnde est nomen fack, laqueus. Et vox illa, chamas, licet significare possit rapinam & mendacium, tamen frequentissimè accipitur pro iniquitate. Intellexerunt ergo Septuaginta Interpretes, hic significari ipsam iniquitatem, à seipsa illaqueatam, dum videlicet, homines vel Dæmones iniqui, in propriam perniciem, falsitatis laqueos iusto tederunt. Quod alijs verbis dixit Daniel, iniquis illis senioribus Susannæ accusatoribus, Et tu mentitus es in caput tuum. Ait igitur Dauid, insurrexerunt in me testes iniqui, falsitatem & mendacia obrudentes, & illaqueata est iniquitas, id est, sed iniquitas mentita est sibi, id est, nemini nocebit, nisi proprio auctori.

XIX. Credo videre bona Domini, in terra viuientium.

Reddit rationem, cur mentita sit iniquitas sibi. Ego enim, inquit, inuitis omnibus inimicis meis, credo, id est, certò confido, me visurum bona Domini, id est, illa



illa bona, quæ ipsi etiam Domino bona sunt, quæ illum beatum reddunt, quæ sola sunt vera bona, idq. in terra viuentium, id est, in regione illa, ubi mors locum non habet. In Hebræo habetur initio versiculi vna vox, lule, quam aliqui vertunt, nisi, & melius. S. Hieronymus, autem, Ego autem credo videre, &c. A Septuaginta Interpretibus fuit omissa, quia non erat magni momenti quantum ad sensum.

N 717

Expecta Dominum, viriliter age, & confortetur cor tuum, XX.  
& sustine Dominum.

Concludit per apostrophen ad seipsum, sectandam esse patientiam & fiduciam in Deum. quasi dicat, Ergo anima mea, quia desideras in domo Dei habitare, quia tam multa pignora diuini amoris habes, quia credis videre bona Domini in terra viuentium, noli deficere in tribulationibus, neque terrenas consolationes respicias, sed patienter expecta, confortare in Domino, viriliter age, dum transeant dies mali, & adueniant dies boni. In Hebræo ad verbum habetur vt vertit S. Hieronymus, expecta Dominum, confortare, & roboretur cor tuum, & expecta Dominum. Similiter in Græco sunt eadem voces in principio, & in fine. Sed Latinus Interpres varietate gaudet. Ideo initio posuit, expecta Dominum, & in fine, sustine Dominum. Patientia cum fiducia coniuncta vires addit, & vires additæ patientiam & fiduciam augent. Ait igitur, Expecta Dominum, id est, patienter, & cum fiducia expecta auxilium, & consolationem Domini: Hinc viriliter age, seu roborare: roborare autem non armis exterioribus, sed confortetur cor tuum, excita animum, audacter perge. Hinc verò, multo magis confide, & cum patientia expecta consolatorem, & adiutorem Dominum, qui sine dubio, cum sit fidelis & iustus, veniens veniet, & non tardabit.

## PSALMVS VIGESIMVSSEPTIMVS.

Titulus, & Argumentum.

*Psalmus, ipsi Dauid.*



**H**INC Psalmum de Dauide fugiente Saulis persecutionem, exponunt Theodoretus, & Enthymius. Sed repugnant multa. primo quòd in titulo id non indicetur, sicut aliàs ferè semper fieri solet, cum ad historiam Psalmus respicit. Secundo, quòd in hoc Psalmo, is, qui loquitur appellat se Regem; Dauid autem eo tempore nondum Rex erat. Tertio, quòd in eodem Psalmo dicit is qui loquitur, se exauditum, & refluuisse carnem suam: quod certè Dauidi pro eo tempore, quo Saulem fugiebat, conuenire non potest. Recentiores aliqui exponunt de Dauide iam Rege, & perfectè liberato à persecutione Saulis. Sed si ita esset, non diceret, Ad te Domine clamabo, ne fileas à me:



me: sed diceret, Ad te Domine clamaui, &c. Videtur igitur preferenda S. Augustini, & S. Hieronymi expositio, qui in persona Christi Psalmum à Davide cantatum fuisse volunt: David enim qui simul praeuidebat passionem, & glorificationem Christi, conuenienter ea coniungere potuit, sicut etiam fecit in Psalmo 21. cuius Psalmi longissimi & pulcherrimi, hic, quem explicandum in manibus habemus, videtur esse quasi compendium.

## EXPLICATIO PSALMI XXVII.

- I. **A**D te Domine clamabo, Deus meus ne fileas à me, ne quando taceas à me, & assimilabor descendantibus in lacum.

Verba sunt Christi in cruce pendentis, ac postulantis celerem resurrectionem. Pro illo, Deus meus, in Hebræo est, petra mea, siue fortis meus: & quam hoc ipsum nomen ponitur ad significandum Deum, & rectè Septuaginta verterunt, Deus meus; tamen ex vi Hebraicæ vocis, intelligimus hoc loco inuocari Deum, qua potentissimus est, & potest morti ipsi imperare, ut Christum cito restituat. Pro, ne fileas à me, S. Hieronymus vertit, ne obsurdescas mihi. חַרַשׁ Sed sciendum est, verbum, charas, significare tacere, filere; surdum se ostendere. Itaque sensus est, ne fileas, quasi non audieris vocem meam, ne veluti surdum te mihi exhibeas. Illud, à me, idem est, quod mihi, ex hebraica phrasi. Breuiter petit exaudiri se, & responderi sibi, facturum Deum, quod petitur. Quod sequitur, ne quando taceas à me, & assimilabor descendantibus in lacum, continet causam, cur velit sibi responderi, quia videlicet, nisi Deus exaudiat & respondeat, erit ipse similis alijs hominibus mortalibus, qui per mortem dissoluantur, atque ad inferos descendant, non redituri. Ne quando taceas à me, id est, ne fortè tu non exaudias, & hinc fiet, ut ego per omnia similis fiam descendantibus in lacum, id est, ijs, qui moriuntur, & ad inferos descendant, sine spe resurgendi, nisi in die nouissimo. Posset etiam sensus esse, si non exaudias, ero similis hominibus mortuis: sicut enim mortui nihil omnino possunt, ita בֵּוֹר homo sine Dei adiutorio nihil omnino potest. Vox Hebræa, bor, significat cisternam, lacum, profundam fontem: potest igitur accipi pro sepulchro, sed melius pro loco subterraneo animarum; sicut Isaia 14. Veruntamen ad infernum detraheris in profundum lacus; & cap. 38. Non expectabunt qui descendant in lacum veritatem tuam: quomodo etiam accipitur in illa oratione Ecclesiastica, Libera animas omnium fidelium defunctorum de poenis inferni; & de profundo lacu, libera eas de ore leonis, &c.

- II. Exaudi Domine vocem deprecationis meæ, dum oro ad te dum extollo manus meas ad templum sanctum tuum.

Quod antea dixerat, ne fileas, & ne taceas, nunc clarius dicit, Exaudi Domine vocem deprecationis meæ: volebat enim Deum respondere, ut id signum esset exauditionis. Illud, Domine, non est in Hebræo, sed solum, exaudi vocem deprecationis meæ. S. Hieronymus in epist. ad Suniam & Fretellam, existimat esse additum ab aliquo explanationis gratia: fortasse etiam excidit ex nostris codicibus,



dicibus, quibus Septuaginta vti sunt, aderat. Illud, dum oro ad te, in Hebræo significantius habetur, dum clamo ad te, id est, dum oro cum clamore valido, vt Apostolus loquitur ad Hebr. 5. Illud, dum extollo manus meas, significat à signo, eundem ipsam orationem: solebant enim Hebræi manus in altum tollere, cum orabant, cuius ceremoniæ pleni sunt libri sacri: sed & Gentiles eundem ritum imitabantur. Itaque idem est, dum oro ad te, & dum extollo manus meas ad templum tuum. Alludit verò interim Propheta, ad manus Domini in Cruce extensas, & ad cælum sublatas. tunc enim verissimè dicere potuit Dominus, dum clamo ad te, & dum extollo manus, &c. quando de Cruce orauit. Pro voce, ad templum, in Hebræo est, deuir, quod propriè oraculum significat, unde Deus responsa dabat. Sed hoc loco, siue templum, siue oraculum, pro cælesti templo, & oraculo accipitur.

Ne simul trahas me cum peccatoribus, & cum operantibus iniquitatem, ne perdas me. III.

Solus Christus id verè dicere potuit: ipse enim solus fuit omnibus modis segregatus à peccatoribus, vt dicit Apostolus ad Hebr. 7. Et sicut solus fuit, in quem peccata cadere non potuit, ita iustissimè petit, vt non iudicetur, & non pereat cum peccatoribus, sed ipsam potius mortem occidat, & resurgens ex mortuis, de mortis Principe, & de ipsa morte gloriosè triumphet. Rectè in editione Sixti V. & Clementis VIII. emendatum est, ne trahas, quod antea legebatur, ne tradas: nam cum tam vox Hebraica, quàm Græca, significet trahere, verisimile est ob literarum similitudinem, vitio librariorum, irrepsisse in editionem Latinam, ne tradas. Illud, ne perdas, non habetur in Hebræo, sed additum est, explicationis gratia. Itaque sensus est, ne trahas me ad interitum cum cæteris hominibus, qui peccatores sunt, cum ego peccator non sim.

Qui loquuntur pacem cum proximo suo, mala autem in cordibus eorum. II II.

Describit peccatores ab eo peccato quod vniuersalius est, & communius: Nam idcirco in alio Psalmo dicitur, Omnis homo mendax; & in alio, Ab homine iniquo & dolofo eripe me: & de Christo dicit Apostolus Petrus, Qui peccatum non fecit, nec inuentus est dolus in ore eius. quasi dolus, ferè tam latè pateat, quàm peccatum. Certè plurimi sunt, qui volunt videri amici, benè velle proximis, & tamen ab amore proprio exæcati, malum habent in corde, id est, odio, vel inuidia erga eosdem proximos afficiuntur.

Da illis secundum opera eorum, & secundum nequitiam. V. adinventionum ipsorum.

Secundum opera manuum eorum tribue illis, redde retributionem eorum ipsis. VI.

Hæc non imprecatio, sed prophetia est, vt alias sæpè monuimus: significatur enim his verbis, id omnino futurum, vt mali malè pereant, nisi videlicet, ex malis



lis boni fiant. Sensus igitur est, Dabis peccatoribus secundum opera eorum, id est, afficies ea poena, quam merentur opera eorum. Et secundum nequitiam adinventionum ipsorum, supple, dabis eis, id est, sicut ipsi ex malitia sua excogitauerunt, & adinuerunt varios modos vexandi iustos; ita tu per sapientiam inuenies varios modos cruciandi peccatores; & denique, reddes eis retributionem suam, id est, ipsi retribuerunt iustis mala pro bonis, sed tu eam retributionem conuerteres in caput ipsorum, facies enim ut illis noceat, non iustis.

**VII.** Quoniam non intellexerunt opera Domini, & in opera manuum eius destrues illos, & non ædificabis eos.

Hinc apparet fuisse prophetiam, non imprecationem id, quod duobus superioribus versiculis continetur: non enim dicit, Destruere eos, sed destrues eos, vel ut habetur in Hebræo, destruet eos. Significatur his verbis radix omnium malorum: radix enim est, nolle intelligere opera Domini, non applicare animum ad consideranda, & cognoscenda mirabilia opera Dei, quæ fecit in creatione, in redemptione, in gubernatione generis humani: si quis enim ista consideret vix fieri potest, quin in Dei amorem mirifice exardescat. Hinc 1. Cor. 2. B. Paulus ait, Si cognouissent, nunquam Dominum gloriæ crucifixissent: & ipse Dominus Lucæ 19. Quia si cognouisses & tu, & quidem in hac die tua quæ ad pacem tibi: & infra, Non relinquent in te lapidem super lapidem, eo quod non cognoueris tempus visitationis tuæ. Quod attinet ad verba, in Latina editione est aliqua obscuritas, quæ non est in Hebræica, neque in Græca: nam in his editionibus legitur, Quoniam non intellexerunt in opera Domini, & in opera manuum eius, vel, ut S. Hieronymus reddit, Quoniam non intellexerunt opera Domini, & opus manuum eius: illa enim præpositio, in, adiungitur utrique nomini ex phrasi hebræica, sed secundum usum linguæ Latinæ, ex utroque loco tolli potuisset. Latinus autem Interpres ex priori loco sustulit, in posteriore reliquit; ideo sententiam obscuriorem reddidit. Cur autem Propheta cum dixisset, Non intellexerunt opera Domini, adiunxerit, & opera manuum eius, ratio esse videtur, ut explicaret, se loqui præcipue de illo opere, quod ipse facit per se, non per secundas causas, quale opus fuit creatio celi & terræ, incarnatio Verbi, miracula Christi, Resurrectio, & Ascensio Domini, & similia. Ait igitur, quoniam peccatores non intellexerunt opera Domini, & præcipue opera illa, quæ manibus suis, id est, per se immediatè fecit; ideo tu Domine destrues illos, & non ædificabis, id est, destrues illos, & cum destruxeris, non te poenitebit destruxisse, ideo nunquam amplius ædificabis eos. Alludit Propheta ad vocem operis manuum Domini, quod opus est quasi ædificatio quædam, quasi diceret, quia non intellexerunt ædificationem Dei, Deus illos destruet, & nunquam amplius ædificabit. Id optimè quadrat in ciuitatem, & templum, & ipsum Regnum Iudæorum, quæ omnia Deus ob Iudæorum infidelitatem destruxit, nec vnquam amplius ædificabit. Quadrat etiam in singulos peccatores, qui non intelligunt se esse ædificationem Domini, & ad imaginem eius conditos, & precio sanguinis Domini redemptos, & tam multa beneficia naturæ & gratiæ in se collata; ideo tandem ita destruentur, nunquam amplius reædificandi, ut nihil remaneat, nisi ruina ædificij, id est, unde poenam sentire perpetuò possint. In Hebræo habetur in tertia persona, destruet, & non ædificabit; fortasse libra-

rio-



riorum vitio, prima litera hebraica, quæ indicat personam, mutata est; fortasse, ultima litera Græca, ex qua persona intelligitur, vitio librariorum addita est; fortasse Interpretes, non tam ad verbum, quam ad sensum respexerunt.

Benedictus Dominus, quoniam exaudiuit vocem deprecationis meæ. **VIII.**

Transit Propheta ad gloriam resurrectionis Domini prædicendam, & in persona Christi gratias agit Deo, dicens, Benedictus Dominus, id est, benedicatur ab omnibus Dominus, quoniam exaudiuit vocem deprecationis meæ.

Dominus adiutor meus & protector meus, in ipso sperauit **IX.**  
cor meum, & adiutus sum.

Explicat, in quo exaudita sit oratio sua, ac dicit, Dominus adiutor meus & protector meus, supple, solet esse. Idè in ipso sperauit cor meum, id est, fretus auxilio & protectione Dei, non recusavi prælium subire cum Diabolo, & cum ipsa morte, nec spe mea frustratus sum, quoniam adiuuit me Deus, ut planè victor euaserim. In Hebræo, pro, adiutor & protector, habetur, fortitudo & scutum. Ex quo intelligimus, accepisse à Deo auxilium interni roboris, & protectionem externi præsidij.

Et reffloruit caro mea, & ex voluntate mea confitebor ei. **X.**

Describit effectum auxilij & protectionis, qui fuit gloriosa Resurrectio, ob quam toto corde laudaturum se dicit Deum. Reffloruit caro mea, id est, caro mea, quæ per mortem exaruerat, non solum redijt ad vitam, sed ad florem ætatis, sanitatis, lætitiæ, venustatis maximæ redijt. Et idè, ex voluntate mea, id est, ex corde, confitebor ei confessionem laudis, & gratiarum actionis. In Hebræo nunc legitur, Gaudium est cor meum, & in cantico meo confitebor ei. Itaque pro, caro mea, legitur, cor meum; pro, voluntate mea, legitur, cantico meo. Nam quod pro, reffloruit, legatur, gaudium est, ut S. Hieronymus vertit, non multum refert: nam verbum halaz, significat latari, exultare, & per metaphoram, refflorere, ut rectè verterunt Septuaginta, quia dum arbores refflorescunt, suo modo exhilarari & exultare videntur. Cur autem viri illi doctissimi verterint, caro mea, ubi nunc est, libbi, & voluntate mea, ubi nunc est, mesciri, quæ non significant nisi cor meum, & canticum meum, non potest reddi alia ratio, nisi quia non ita legerint, ut nunc habemus in nostris codicibus, sed verba transposita, & mutata postea fuerint: nam si pro, mesciri, legatur, besciari, quod significat, caro mea, & illud, libbi, transferatur paulò ulterius, efficietur lectio, quam habuerunt Septuaginta, & quam rectè interpretati sunt; nimirum hæc erit lectio, vaialoz besciari, vel libbi ahodennu, id est, & reffloruit caro mea, & corde meo, siue voluntate mea, confitebor ei.

Dominus fortitudo plebis suæ, & protector saluationum Christi sui est. **XI.**

Hæc est materia confessionis, de qua dixit, confitebor ei, quod videlicet Dominus sit fortitudo plebis suæ, quod ostendit dum tam potenter protexit salutem



tem Christi sui, qui est caput totius plebis, & à quo fortitudo & salus totius populi dependet. Ex Hebræo S. Hieronymus vertit, Dominus fortitudo mea; alij vertunt, Dominus fortitudo eis, & hoc sonant verba, quæ nunc sunt in biblijs: sed Septuaginta non videntur legisse, Iamo, quod est, eis, sed, Iamo, id est, plebis suæ. Dicit autem, protector saluationum, non protector saluationis, fortasse, quia protector fuit ad multiplicem salutem, videlicet, vt caro mortua non corrumpetur, vt sanguis effusus non periret, vt non solùm anima corpori, & sanguis venis restitueretur, sed vt adderetur immortalitas, impassibilitas, agilitas, splendor, & si quæ sunt alia, quæ ad corpus gloriosum requiruntur.

Saluum fac populum tuum Domine, & benedic hæreditati tuæ, & rege eos, & extolle illos vsque in æternum.

Christo, qui caput est Ecclesiæ, glorificato, hoc superest, vt corpus eius, id est, populus Dei, qui est peculiaris hæreditas Dei, quam acquisiuit sanguine suo, pariter glorificetur. Dicit igitur Christus ad Patrem, vel Propheta ad Christum, Saluum fac populum tuum: Vt autem saluum facias, benedic iustificando, rege conseruando, & protegendo in via, exalta glorificando, quæ glorificatio vsque in sæculum duret.

## PSALMVS VIGESIMVSOCTAVVS.

Titulus, & Argumentum Psalmi.

*Psalmus David, in consummatione Tabernaculi.*

**H**

IC titulus non habetur in Hebræo, sed solùm, Psalmus David: reliqua addita sunt, vel à Septuaginta Interpretibus, vel ab alijs. & duobus modis legitur, & intelligitur titulus huius Psalmi. Nam S. Basilius, Theodoretus, & Euthymius legunt, Psalmus David in exitu tabernaculi, & significari volunt, præcipi Sacerdotibus & Leuitis exeuntibus de tabernaculo, vt præparent quæ necessaria sunt ad cultum Dei. S. Hieronymus & Augustinus legunt, vt nos habemus in editione vulgata, Psalmus David in consummatione tabernaculi: & sensum esse vult S. Hieronymus, hunc Psalmum compositum fuisse, quando David perfecit tabernaculum, & collocauit in eo Arcam Domini. Quod attinet ad argumentum, volunt nonnulli ad literam, in toto ferè Psalmo agi de potentia Dei, & velle Dauidem hortari populum ad laudandum Deum, qui potentiam suam solet manifestare admirandis operibus, quæ solo verbo, siue imperio facit. Alij quorum sublimior interpretatio, & dignior Dauidico spiritu esse videtur, volunt, in hoc Psalmo celebrari Euangelicam prædicationem. Congruit verò titulus, in consummatione tabernaculi: nam cum David tabernaculum foederis intelligeret figuram esse Ecclesiæ, quæ tabernaculum Dei cum hominibus dicitur in Apocalypsi, & simul etiam spiritu reue-



reuelante cognosceret, instrumentum, quo tabernaculum hoc nouum perficiendum erat, fore prædicationem Euangelicam, idèd in consummatione tabernaculi illius umbratici, Spiritu sancto inspirante, cantauit præconia vocis Domini, qua tabernaculum verum construitur. Nos vtramque explicationem breuiter persequemur.

## EXPLICATIO PSALMI XXVIII.

**A**fferte Domino filij Dei, afferte Domino filios arietum.

Cantaturus Propheta laudes potentie diuinæ, excitat filios Dei, id est, populum Dei peculiarem, cui notus erat Deus (nam notus in Iudæa Deus, in Israël magnum nomen eius) vt potentiam illam honorent, victimis eo tempore consuetis, & etiam prædicatione vocis, & inclinatione corporis. Sed iuxta posteriorem intelligentiam, cantaturus laudes vocis diuinæ, per quam perficitur tabernaculum, id est, Ecclesia, quæ est mater omnium filiorum Dei, inuitat ipsos filios Dei, ipsos vocatos illa voce cælesti, vt Deo sacrificent sacrificium laudis. Afferte, inquit, filij Dei filios arietum, id est, vos per sanguinem agni immaculati effecti filij Dei, afferte agnos, offerre sacrificium gratiarum actionis, & laudis: sic enim explicat ipse idem Propheta in sequenti versiculo, Afferte Domino gloriam, &c. In Hebræo non habetur, Afferte Domino filij Dei, sed solum, Afferte Domino filios arietum. Fortasse in editione quam habuerunt Septuaginta Interpretes erat vtrique pars versiculi, & postea successu temporis excidit pars prior; fortasse etiam non erat nisi pars posterior, sed ea duobus modis interpretata est, & altera interpretatio, quæ erat in margine irrepsit in textum, & hinc nata est lectio, quam nos habemus. Nam si vox Elim, legatur vt modo se habet, significat arietes; si legatur vnica litera addita Eloim, significat Deum: proinde eadem sententia reddi potuit, Afferte Domino filij Dei: & etiam, Afferte Domino filios arietum. Neque defunt in editione vulgata alij loci, in quibus duæ interpretationes eiusdem sententiæ simul inueniuntur in textu. Certè S. Basilius in Commentario huius Psalmi scribit, in multis exemplaribus addita esse hæc verba, Afferte Domino filij Dei. Ex quo intelligimus, non fuisse hæc verba in omnibus exemplaribus Græcis, sed solum in aliquibus. Sed vndeunque hæc verba in editione nostra accesserint, satis bene cum sequentibus coherent, & habentur in omnibus Latinis codicibus, etiam antiquissimis.

אֵלִים  
אֲרִיִּים

Afferte Domino gloriam & honorem, afferte Domino gloriam nomini eius: adorete Dominum in atrio sancto eius. II.

Hæc est declaratio sacrificij, quod vt offeramus Domino Propheta nos admonet. Afferte, inquit, Domino gloriam & honorem, id est, voce & opere, glorificate Dominum: nec solum voce, & opere Deum laudate, sed etiam corporis inclinatione illum veneramini, & per veram adorationem supremum Dominum agnoscite, ac protestamini. In Hebræo pro voce, honorem, habetur, hoz, quod proprie fortitudinem, potentiam, siue imperium significat. Ex quo intel-

iy

L

ligimus,



ligimus, honorem, quem iuxta editionem Græcam & Latinam Deo debemus, esse honorem confessionis potentie, & imperij Domini: tunc enim Deum verè honoramus, cum eius potentiam & imperium agnoscimus, & confitemur. Et est valde ad propositum hoc loco honor potentie, cum in toto Psalmo Dei potentia laudetur. Pro, nomini eius, in codicibus hebraicis cum punctis Rabinorum habetur, nominis eius: quæ lectio faciliorem sensum habet, quam nostra. Sed quia editio græca habet, nomini eius, & eodem modo ex Hebræo vertit S. Hieronymus, oportet Septuaginta Interpretes, & S. Hieronymum aliter legisse, quam Rabini legerunt. Nimirum illi legerunt, chauod scemò; gloriam nomini eius; isti verò, cheuod scemò; gloriam nominis eius: Sensus igitur est, Afferte Domino gloriam nomini eius, id est, afferte gloriam Domino, id est, nomini eius, celebrantes videlicet, nomen, famam, notitiam Domini. Pro voce, atrio, in Hebræo est, hadrat, decore, seu pulchritudine, in Græco est, αὐλῆ: unde S. Augustinus, & alij legunt, aula. Cæterum facile est videre, Septuaginta Interpretes non legisse hadrat, sed chadrat, vnica litera simillima immutata: illa enim vox, si legatur per ה significat decorem, si per ח significat atrium, & hanc esse veram lectionem dubitare non possumus, nisi Septuaginta viros, qui omniū iudicio sapientissimi erant, imperitiæ arguere velimus; vt omittam quod magis conuenit cum verbis, Adorate Dominum, in atrio sancto eius, quam in decore sancto eius. Porro vox Græca αὐλῆ, non significat id, quod nos Latine dicimus aulam, sed vestibulum, siue atrium subdiale; proinde qui legunt, in aula, retinent sonum vocis græcæ: qui legunt, in atrio, retinent veram tam hebraicam, quam græcæ vocis significationem. Per hoc atrium sanctum, in quo Deum adorare iubemur, intelligitur tum ipsum tabernaculi iudaici vestibulum, ad quod omnibus promiscuè aditus erat, cum in tabernaculum soli Sacerdotes intrare permitterentur: tum potissimum Ecclesia Catholica, quæ est velut atrium, seu vestibulum tabernaculi cælestis. nam in Ecclesiam & boni & mali passim admittuntur, sed in tabernaculum cæleste illi soli ingredientur, qui dicere poterunt Christo, vt in Apocalypsi legimus, Fecisti nos Deo nostro regnum, & sacerdotes, Apocal. 5.

### III. Vox Domini super aquas, Deus maiestatis intonuit, Dominus super aquas multas.

Hic iam incipit explicare Propheta, cur nos inuitauerit ad laudandam & celebrandam potentiam Dei. Causa enim est, quia vox Domini mirabilia operatur, tum in corporalibus elementis, tum in spiritali fabrica Ecclesiæ. Describit primum operationem Dei in aquis, deinde in aëre, tum in igne, postremò in terra, quæ sunt partes principales mundi huius inferioris nobis maxime notæ. Prima operatio Dei in aquis describitur in primo cap. Genesis, cum dicitur, Spiritus Domini ferebatur super aquas: & ibidem, dixit Deus, Fiat firmamentum in medio aquarum, & diuidat aquas ab aquis: & ibidem, dixit Deus, congregentur aquæ, quæ sub cælo sunt in locum vnum, & appareat arida. Tunc igitur facta est vox Domini super aquas, cum Deus imperauit vt aquæ diuiderentur, & diuise congregarentur in locum vnum, id est, in cauernas terræ, & terra habitabilis fieret. Hæc ipsa vox dicitur tonitruum, Deus maiestatis intonuit, quia quomodo tonitruum nos continuò prostermit, & obedire cogit: sic ad imperium Domini,



Domini, continuò aquæ recesserunt, & in loca humiliora se receperunt. Fuit autem hæc vox, & hoc tonitruum Dei super aquas multas, quia tunc aquæ undique totam terram cooperiebant, proinde erat quasi immensa aquarum abyssus super terram. Hoc ipsum clarius describit idem David in Psal. 103. Abyssus sicut vestimentum amictus eius, super montes stabunt aquæ, id est, immensitas aquarum undique terram vestiebat, ita ut super omnes montes starent aquæ. Ab increpatione tua fugient, à voce tonitruum tui formidabunt: Ascendunt montes, & descendunt campi, in locum quem fundasti eis, id est, ab imperante Deo aquæ recesserunt, quasi à tonitruo fugerent, & tunc apparuerunt montes editi, & campi depressi. Terminum posuisti quem non transgredientur, neque conuertentur operire terram, id est, non solum aquæ ad vocem Domini recesserunt, & terram aridam atque habitabilem reddiderunt, sed ab eadem voce Domini terminum acceperunt, quem transgredi nunquam audebunt. Iam verò iecundum alteram expositionem, describitur initium Euangelicæ prædicationis, quæ capit, cum Deus ipse per se, Christo in aquis Iordanis baptizato, euangelizauit toti mundo, Iesum Christum esse filium suum, quod est quasi compendium totius Euangelij. Igitur vox Domini super aquas, est illa magnifica Dei vox in Baptismo Christi audita, Hic est Filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui. Matth. 3. Tunc enim Deus maiestatis intonuit, & intonuit super aquas multas, quia tunc institutum est Baptisma, & data virtus omnibus aquis totius mundi ad filios Dei regenerandos. S. Augustinus, per vocem Domini super aquas, intelligit vocem Christi super populos, quia dicitur in Apocalypsi cap. 17. Aquæ multæ populi multi sunt: & addit, idè dictum esse, Deus maiestatis intonuit, quia maiestas diuina erat in carne humana Christi tanquam in nube, & proinde vox Domini ex humana carne, erat quasi tonitruum ex nube. Elegans & vera expositio: sed superior, quæ est Patrum Græcorum, videtur magis literalis.

#### Vox Domini in virtute, vox Domini in magnificentia. IV.

Vtrique interpretationi laus hæc vocis Dominicæ optimè quadrat. Nam vox Domini iubentis, ut aquæ in principio creationis rerum omnium diuiderentur, & aquæ inferiores in cavernas terræ sese reciperent, & non reuerterentur operire terram, non fuit inanis & sine effectu, ut pleraque tonitrua esse solent, quæ nihil præter ingentem sonitum habent; sed fuit vox plena virtute & gloria, atque ad eam continuò est consequutus effectus. Sic etiam vox Euangelicæ prædicationis ab ipso Deo inchoatæ, & à Christo & Apostolis propagatæ, non fuit inanis verborum strepitus, qualis multorum Oratorum, & Philosophorum est; sed fuit vox efficacissima, & signis atque prodigijs confirmata. Ad efficaciam verbi pertinet illud, in virtute; ad gloriam miraculorum, illud, in magnificentia, siue splendore & decore, ut sonat vox hebraica, hadar. Apostolus Paulus 1. Cor. 2. Prædicatio mea, inquit, non in persuasibilibus humanæ sapientiæ verbis, sed in ostensione spiritus, & virtutis: & 1. Thessalonic. 1. Euangelium meum non fuit ad vos in sermone tantum, sed in virtute, & Spiritu sancto,



V. Vox Domini confringentis cedros, & confringet Dominus cedros Libani.

Iuxta priorem interpretationem transit Propheta ab operatione Dei in aquis, ad operationem in aëre. Significat autem his verbis, vocem Domini, id est, imperium Domini, excitare ventos ac tempestates, quas in Psalmo 148. vocat spiritum procellarum, quæ faciunt verbum eius. Et sanè mirabilis est potentia Dei, quæ rei tam exili, ac tenui tantam virtutem attribuit, ut etiam maximas arbores in momento confringat, & prostrinat, quod multi homines magna vi, & longo tempore vix facerent. Nominat autem Propheta cedros, & cedros Libani, quia cedri sunt arbores durissimæ & maximæ, & ex nusquam maiores inveniuntur, quàm in Libano monte. Iam verò iuxta posteriorem interpretationem, cedri Libani ratione sublimitatis sunt homines excelsi, siue magnitudine potentia, siue splendore sapientia, siue gloria eloquentia: ratione boni odoris, quem cedri spirant, sunt homines delicijs & voluptatibus dediti. Denique ratione densitatis & duritiei, qua mirum in modum cedri pollent, sunt homines obstinati & pertinaces in paternis erroribus. Has omnes cedros, Evangelica prædicatio magnificè confregit, & ad humilitatem & mansuetudinem Christianam, necnon ad fructus dignos poenitentia faciendos perduxit. Exemplorum plenæ sunt historia.

VI. Et comminuet eas tanquam vitulum Libani, & dilectus quemadmodum filius vnicornium.

Ex Hebræo iuxta priorem intelligentiam, habetur sensus facilis & pulcherri-  
mus. Sic enim legimus in Hebræo, & saltare faciet eas, sicut vitulum, Liba-  
num, & sarion, sicut filium vnicornium. & sensus est, non solum vox Domini  
confringet cedros Libani, sed etiam integras cedros radicitus euellet, & exilire  
faciet ea facilitate, qua vituli saliant. Nec solum cedros Libani, sed ipsos  
etiam montes, Libanum, & Sarion saltare faciet ea facilitate, qua filius vnicor-  
nium salit. Cui sententia similis est illa in Psalmo 113. Montes exultauerunt ut  
arietes, & colles sicut agni ouium. Iuxta posteriorem intelligentiam, sensus  
erit, vox prædicationis Evangelicæ non solum confringet cedros Libani, id est,  
viros quamuis excelsos & obstinatos ad humilitatem Fidei Christianæ inflectet;  
sed etiam easdem cedros eradicabit, & in alium locum exilire faciet, id est, ab  
affectibus terrenis penitus abstrahet, & ad vitam panè Angelicam transferet:  
quod Apostolis & Apostolicis viris conuenit, qui non solum fideles, sed religio-  
sissimi & perfectissimi euaserunt, ut non tam homines, quàm terrestres Angeli  
viderentur. Nec solum cedros singulas, sed integrum montem cedris plenum,  
siue integras cedrorum sylvas exilire faciet Evangelica prædicatio, id est, non  
solum hunc, aut illum virum, sed ingentem hominum multitudinem, cateruasq.  
integras, ad Fidem, & religionem, vitamq. perfectam adducet. Sed videndum  
est, quid Græca, & Latina editio habeat, inter quas hoc solum interest, quod in  
Græca legitur, & comminuet eas tanquam vitulum Libanum; in Latina verò,  
& comminuet eas tanquam vitulum Libani. Quamuis autem S. Basilus & Eu-  
thymius legant, Libanum, tamen probabile est, in editionibus Græcis emenda-  
tionibus



tionibus fuisse Libani, vt legunt SS. Hieronymus, & Augustinus, & Codex antiquissimus quo vtitur in Psalmis canendis Ecclesia S. Petri Romæ. Et quidem verba illa priora, & comminuet eas tanquam vitulum Libani, possunt non difficulter concordari cum verbis hebraicis: nam dum Cedri magno impetu confringuntur, & comminuntur, certè fragmenta exiliunt, & sparguntur in varias partes. Itaque sensus erit, & comminuet eas, Cedros videlicet, ac per hoc per fragmenta, & frustra exilire faciet, quomodo vituli montis Libani exilire & saltare solent. Sed verba sequentia, & dilectus quemadmodum filius vnicornium, difficilior cum hebraicis vocibus, quæ nunc habentur in biblijs, concordari possunt: nam Sirion, pro quo nos habemus, dilectus, significat montem Hermon, Deuter. 3. & loricam, 1. Reg. 17. & 3. Reg. 22. Oportet igitur vt Septuaginta Interpretes, vel aliquid aliud legerint, vel certè intellexerint vocem illam, quæ significat montem Hermon, & loricam, res videlicet tam dissimiles, significare etiam dilectum, quibus habenda fides est, cum ipsi doctissimi essent, & linguæ hebraicæ peritissimi. Posita autem hac lectione, iuxta priorem intelligentiam, hic erit sensus: Et comminuet eas, nimirum cedros, & comminuendo exilire faciet fragmenta cedrorum, sicut vitulum Libani, id est, sicut saltit vitulus per montem Libani, & dilectus quemadmodum filius vnicornium, id est, vt saltit dilectus filius vnicornium. Dicitur autem dilectus filius vnicornium, quodd sit speciosum & amabile animal, præsertim quando iuuenculus vnicornis est. Alij sic exponunt, & comminuet Cedros durissimas, quomodo comminui possunt tenerrimi vituli, & tenerrimi filij vnicornium: sed nostra expositio magis accedit ad lectionem hebraicam. Iuxta posteriorem intelligentiam sensus erit, prædicatio Euangelica non solum confringet cedros Libani, id est, homines potentes & sapientes humiliabit, sed etiam comminuet vt vitulum Libani, id est, rediget altissimas Cedros ad paruitatem exigui vituli, qui pascitur in monte Libano. Per vitulum autem rectè intelligitur Christus, qui non solum humilis & mansuetus fuit, more lactentis vituli, sed etiam immolatus in sacrificium Deo: Et dilectus quemadmodum filius vnicornium, id est, & tunc quando cedri Libani confractæ fuerint, apparebit dilectus, qui est Christus dilectissimus Patri, & desideratus cunctis gentibus: apparebit inquam, non amplius vt inermis vitulus, sed vt filius fortissimi vnicornis. Maiestas enim diuina, & omnipotentia Christi tunc primùm apparere cæpit, cum per Euangelicam prædicationem piscatorum, Oratores & Philosophi, & ipsi etiam Principes mundi credere cæperunt in Christum. De viribus vnicornis, siue rinocerotis, vide Job. 39.

Vox Domini intercidentis flammam ignis, vox Domini VII. concutientis desertum, & commouebit Dominus desertum. Cades.

In prima parte huius versus, quæ apud Hebræos est versus integer, transit Propheta ab operatione Dei in aëre ad operationem in igne, ac dicit, Vocem Domini, id est, imperium & potentiam Domini, intercidere, id est, diuidere flammam ignis, quod fit, quando imperante Domino, varia mittuntur ex nubibus, quasi ex cælestibus caminis, fulmina in terras, quibus nihil terribilius & formidabilius mortalibus accidere solet. potest etiam illa intercisio, siue diuisio

L 3 flam-



flammarum, non solum referri ad multitudinem, & varietatem fulminum, sed etiam ad subtilitatem, & acumen ipsorum fulminum: quæ enim acuntur diuiduntur, ac interciduntur, ut ad subtilitatem redigantur. porro nihil est omnino in rebus corporalibus acutius, subtilius, penetrabilius cælesti fulmine: unde est illud in cantico Moïsis, Deuter. 32. Si acuero, ut fulgur gladium meum: Iuxta alteram intelligentiam, vox Domini, id est, Evangelica prædicatio diuidit flammam ignis, dum per eam Spiritus sanctus in cordibus hominum iaculatur ignem diuini amoris, multis & varijs modis: in cuius rei signum apparuerunt in die Pentecostes super credentes dispartitæ linguæ tanquam ignis, Act. 2. In altera parte versus celebrat Propheta potentiam Dei operantis in terra, ac dicit, Vocem Domini concutere & commouere desertum. Verbum Hebraicum, יחיל, significat, parturire faciet. ex quo intelligimus, concussionem & commotionem, quæ in Græca & Latina editione exprimitur, non esse simplicem terræ motum, aut concussionem ex fragore tonitruum in deserto peculiariter resonantis, ut aliqui volunt; sed esse concussionem, & commotionem ad parturiendum. Itaque significatur hoc loco mirabilis potentia Dei, quæ sicut montem Libani potest cum voluerit Cedris omnibus spoliare, & desertum facere: ita e contrario potest ipsum desertum Cades, ubi nihil nasci solet, vnica concussione parturire facere, & continuo arboribus & animalibus replere. Simile est, quod dicitur in Psalmo 106. Posuit flumina in desertum, terram fructiferam in saluginem. & paulò post: Posuit desertum in stagna aquarum, & collocavit illic esurientes, & constituerunt ciuitatem habitationis, & seminauerunt agros, & plantauerunt vineas. Sed iuxta alteram intelligentiam significatur, ad Evangelicam prædicationem conuertendas esse etiam Barbaras nationes, quæ antea caruerant cultura spiritali, & irrigatione gratiæ Dei, ut comparatione aliarum nationum, desertæ dici possent. Quid si etiam hic significari dicamus, vera desertæ paritura fuisse infinita agmina Monachorum, ac per hoc, ut loquitur Sanctus Hieronymus in Epist. ad Heliodorum, futura desertæ vernantia floribus Christi? Nam in hoc ipso deserto Cades, fuisse plurima Monasteria tempore Sancti Hieronymi, testatur ipse in vita Sancti Hilarionis.

VIII. Vox Domini præparantis ceruos, & reuelabit condensa, & in templo eius omnes dicent gloriam.

Iuxta priorem intelligentiam Propheta, qui Dei potentiam laudauit in elementis omnibus, aqua, aëre, igne, & terra: nunc laudat in animantibus, & plantis, paulò post laudaturus in hominibus. Dicit igitur, Vox Domini præparantis ceruos, ubi ponit loco exempli, operationem Dei in ceruis. Nam ut habemus in lib. Iob. cap. 39. ceruæ summa difficultate pariunt, & causa videtur esse, quia tam perfectos foetus edunt, ut illi statim ad pastum pergant, nec redeant ad matrem, ut in eodem loco dicitur. Mira igitur Dei potentia in eo cernitur, ut ceruas parere faciat. In Hebræo habetur, Vox Domini parere faciens ceruas, vel ut Sanctus Hieronymus vertit, Vox Domini obstetricans ceruis. Idem significant verba Græca & Latina. Nam præparare ceruos, nihil est aliud hoc loco, nisi præparare ad pariendum. Nomen, ceruos, commo-  
dius legeretur, ceruas: nam in Hebræo est nomen foemini, & in Græco, est nomen



nomen commune. Sed rectè etiam potest intelligi, preparantis ceruos, nam ponitur nomen masculinum ad exprimendum ceruos in genere non distinguendo sexus: quasi diceretur, Vox Domini preparat ceruos, id est, speciem ceruicam ad partem, quæ species sine peculiari providentia Dei parere non posset. In verbis sequentibus, Et reuelabit condensa, siue, vt in Hebræo aperius legitur, aperiet sylvas; significatur operatio Dei in arboribus, & sensus est, Deo nihil esse clausum, sed omnia peruia; ipse enim omnia penetrat, etiam densissimas sylvas, & vbique operatur; & ideo, In templo eius omnes dicunt gloriam, id est, omnes creaturæ Deum laudant, & glorificant in hac rerum vniuersitate, quæ est veluti templum eius. In Hebræo est omne ipsum, siue, totum hoc dicit gloriam: ideo exposuimus, omnes, id est, omnes creaturæ: non enim loquitur solàm de hominibus, sed de toto eo, quod dictum erat, id est, aqua, igne, &c. Iuxta alteram intelligentiam sublimiorem, vox Domini preparat ceruos cum Euangelica prædicatio preparat homines spirituales, alta petentes, & venenatos serpentes spiritu suo occidentes, ad partem mirabilium operum. Quid enim maius & mirabilius, quàm vt homo infirmus, operetur opera meritoria vitæ perpetuæ? Et cum vox Domini ceruos omnes parere fecerit, tunc demum reuelabit condensa, id est, vt exponit Sanctus Basilius in secunda expositione huius Psalmi, reuelabit abscondita tenebrarum, & manifestabit consilia cordium in extremo iudicio, iuxta Apostolum 1. Cor. 4. & tunc, tam erit euidentis iustitia Dei, vt in magno illo theatro, & templo omnes omnino, tam boni, quàm mali sint glorificaturi Deum. Tunc enim curuabitur Christo omne genu, & omnes vel inuiti, vel libenter dicent, iustus es Domine, & rectum iudicium tuum. sic in templo eius, omnes dicent gloriam. Sanctus Augustinus per illud, reuelabit condensa, intelligit reuelationem Sacramentorum, & arcanorum Scripturæ sanctæ, quæ viris sanctis & perfectis, quasi ceruis alia petentibus, aperiuntur.

**Dominus diluuium inhabitare facit, & sedebit Dominus Rex in æternum.**

In Hebræo est, Dominus diluuium inhabitat, & sic etiam ex Græco legunt Basilius, & Augustinus: ramen Hieronymus in epist. ad Sumiam & fratellam magis probat nostram lectionem, nimirum, inhabitare facit, & sic dicit se translulisse. Eodem modo legit Eutymius. Et certè græca vox vtrumque significat, inhabitare, & collocare, id est, habitare facere. vox hebræa parua mutatione facta in eandem significationem adduci potest. Retenta igitur nostra lectione, iuxta priorem intelligentiam, redditur causa, cur omnia dicant gloriam Deo. Causa enim est, quia Deus diluuium inhabitare facit, id est, copiosum imbrem effundit super terram, ex quo rebus omnibus alimentum producit, & vita sustentatur, & ipse idem Deus sedebit Rex, & Dominus in æternum, omnia videlicet regens, omnia gubernans, omnia disponens. At iuxta posteriorem intelligentiam, Dominus cum in extremo iudicio reuelauerit condensa, & ab omnibus iustitia eius laudata fuerit, tunc diluuium inhabitare faciet, effundens omnia genera bonorum in bonos, & omnia genera malorum in malos, & sic nullo penitus resistente, sublato de medio omni alio principatu, & regno Demonum, atque hominum impiorum, sedebit Dominus Rex in æternum. Re-

L 4 ferunt



ferunt hoc diluuium alij ad diluuium Noë, alij ad Baptismum, & quia sunt auctores graues & magni nominis, non audeo improbare.

- X. Dominus virtutem populo suo dabit, Dominus benedicet populo suo in pace.

Hæc est conclusio Psalmi, in qua, iuxta priorem intelligentiam, Propheta, qui laudauit Dei potentiam in omnibus alijs rebus mundi huius inferioris, laudat postremò in hominibus, id est, in populo suo, cui dandam esse dicit à Deo virtutem, id est, robur & vires contra omnes aduersarios, & ijs omnibus superatis, dulcissimam quietem & pacem. At iuxta posteriorem intelligentiam, concludit Psalmum promittens populo Dei virtutem, id est, potentiam & robur in hac peregrinatione ad resistendum tentationibus, & benedictionem ac pacem sempiternam in æterna vita. Non videtur hoc loco prætereunda pia quorundam obseruatio, qui vocem Domini septies in hoc Psalmo repetitam, septem Ecclesiæ Sacramentis ita accommodant, vt vocem Domini super aquas, Baptismo; vocem Domini in virtute, Confirmationi; vocem Domini in magnificentia, Eucharistiæ; vocem Domini confringentis cedros, Pœnitentiæ; vocem Domini concutientis desertum, Ordini; vocem Domini intercidentis flammam ignis, Matrimonio; vocem Domini præparantis ceruos, vnctioni Extremæ conuenire velint.

## PSALMVS VIGESIMVS NONVS.

Titulus, & Argumentum.

*Psalmus cantici, in dedicatione domus Dauid.*



**H**IC titulus, indicat Psalmum & voce, & instrumentis musicis cantatum, quod in præfatione annotauimus ex B. Hilario, & idipsum docet in Commentario huius Psalmi S. Basilius. Ex eodem titulo colligimus, hunc Psalmum compositum fuisse à Dauid, quando domus eius in Hierusalem magnificentissimè extructa, dedicata fuit. Tunc enim intellexit Dauid regnum suum à Deo confirmatum, & stabilitum fuisse; & ideo in gratiarum actionem hunc hymnum cecinit Deo. Habetur hæc historia lib. 2. Reg. 5. & lib. 1. Paralip. 14. Videtur autem hic Psalmus duplicem sensum habere, vt Psalmus superior, vnum historicum, alterum propheticum, vtrumque literalem. Et quidem rectè post consummationem tabernaculi, quod est Ecclesia militans in terris, sequitur dedicatio domus, quæ est Ecclesia stabiliter quiescens in cælis, cuius fundamentum, quod est Christus iam dedicatum est, cum ad vitam immortalem & gloriosam peruenerit.

EXPLI.



## EXPLICATIO PSALMI XXIX.

**E**xaltabo te Domine, quoniam suscepisti me, nec delectasti  
inimicos meos super me. I.

David confirmato Regno, arce Sionis munita, & de nomine suo ciuitate Dauid appellata, denique domo regia magnificentissimè exstructa, Deum agnoscens tantorum beneficiorum auctorem, tributum illi offert gratiarum actionis, ac dicit; Exaltabo te Domine, id est, quamuis tu Domine altissimus sis, ut re ipsa altior fieri non possis; tamen apud eos, qui altitudinem tuam minus agnoscunt, exaltabo te prædicatione mea, & faciam, quod in me est, ut te altissimum esse omnes agnoscant. Quoniam suscepisti me, de imo videlicet, ac de profundo humilitatis suscepisti, & exaltasti in solum Regni. Nam vox hebraea, dalà, exaltare significat. Itaque ait, tu exaltasti me, & ego exaltabo te, non tribuens meis viribus exaltationem meam, sed magnificentiae tuae: tu exaltasti me, & ego humiliabo me, ut exaltem te. Nec delectasti inimicos meos super me: hoc ex illa exaltatione consecutum est, ut inimici David, qui plurimi fuerunt, & eum longissimo tempore ad necem quaesierunt, non habuerint materiam gaudendi ex eius interitu, quem audissimè experebant, sed contra dolendi ex illa exaltatione, quam impedire totis viribus conabantur. Iam verò prophetico sensu, loquitur David in persona Christi, & Electorum, tum omnium, tum singulorum, quos in caelesti Regno quasi exaltatos præuidebat, & quorum numero ipse quoque futurus erat. Exaltabo te Domine, quoniam suscepisti me, id est, nunc verè te Domine cogitatione & voce exaltabo, cum ex mea exaltatione cognoscam sublimissimam altitudinem tuam. nam ex ima terra, & profundo miseriarum, ex ipsa mortalitate suscepisti & exaltasti me ad gloriam resurrectionis & immortalitatis, atque adeò ad Regnum caeleste & sempiternum. Nec delectasti inimicos meos super me, quia non permisisti ut potirentur desiderio suo, quo in sempiternum interitum meum anhelabant Demones, & homines mali. Gaudi sunt quidem impij Iudæi, cum à Pilato extorserunt sententiam mortis in Christum, & non rarò lætantur mali, cum bonos, vel opibus, vel etiam vita spoliare possunt; sed eorum lætitia tam brevis est, & tam longum adducit dolorem, ut meritò somnium potius lætitiæ, quàm vera lætitia dici debeat.

Domine Deus meus clamaui ad te, & sanasti me. II.

Domine eduxisti ab inferno animam meam, saluasti me à  
descendentibus in lacum. III.

Reuocat Propheta ad memoriam angustias suas, quas ante Regnum adeptum, passus est, ut ostendat verum esse, quod paulò ante dixit, Nec delectasti inimicos meos super me. Domine Deus meus clamaui ad te, cum in periculis mortis tam sæpè versarer, & ob id ægritudine animi contabescerem: sed tu Domine sanasti ægritudinem illam meam, & à morte propinqua, ita me liberaisti, ac si ex ipso inferno me eduxisses. Illud autem, saluasti me à descendentibus in lacum,



lacum, idem significat, sed est loquutio paulò obscurior. Sensus est, saluasti me, vel, ut habetur ad verbum in Hebræo, viuificasti me à descendantibus in lacum, id est, excitasti me à mortuis. Nam per descendentes in lacum intelliguntur mortui. Dicitur autem Dauid excitatus à mortuis, quia à morte propinqua & certissima liberatus fuerat. At iuxta propheticam intelligentiā, Christus planè ad literam dicere potest, sanasti me, id est, vulnera mea in cruce accepta; & eduxisti ab inferno, id est, à Limbo animam meam, & viuificasti me per resurrectionem, atque ita à mortuis excitasti. Denique Sancti omnes dicere poterunt, cum domus æterna dedicabitur, sanasti me perfectissima sanitate corporis & animæ, & eduxisti ab inferno animam meam, quia non permisti ut in infernum damnatorum descenderem, & saluasti, seu viuificasti me à descendantibus in lacum, quia vitam & salutem æternam mihi donasti. Idem habetur in Psalmo 102. Qui sanat omnes infirmitates tuas, qui redimit de interitu vitam tuam.

### IIII. Psallite Domino sancti eius, & confitemini memoriæ sanctitatis eius.

Et Dauid acceptis temporalibus beneficijs, & vnusquisque sanctorum acceptis beneficijs æternis, parum esse iudicans, si ipse solus Deo gratias agat, hortatur alios, qui similia beneficia perceperunt, ut Deum laudare non cessent. Illud, Confitemini memoriæ sanctitatis eius, hunc sensum habet, confitemini confessione laudis, id est, laudate memoriam sanctam eius, quod videlicet vestri memor fuerit memoria sancta, memoria pia, memoria paterna, non ad puniendum, sed ad sanctificandum. passim enim in lingua hebraica ponitur nomen substantiuum in secundo casu, pro adiectiuo in primo casu. Quod enim frequenter legimus, in monte sancto eius, vel in templo sancto eius, in Hebræo est, in monte, vel, in templo sanctitatis eius. Itaque Sanctus Hieronymus, qui hoc loco posuit, memoriæ sanctitatis eius, in Psalmo 97. versu ultimo, posuit, memoriæ sanctæ eius. Et verò magnum est hoc Dei beneficium, & memoria gratissima recolendum, quod cum nos, qui Dei ope semper indigemus, sæpè obliuiscamur illius, ille, qui bonorum nostrorum non eget, semper recordetur nostri, & præcipuè recordatus sit cum misit ad nos filium suum, Saluatorem mundi, quod ipsum idem Dauid in Psal. 8. miratur, cum ait, Quid est homo, quia memor es eius?

### V. Quoniam ira in indignatione eius, & vita in voluntate eius.

Reddit rationem, cur dixerit, laudandam esse memoriam sanctam, quam de nobis habet Deus. Ratio enim est, quia Deus, si nos punit, id facit ex indignatione, quam peccata nostra prouocant, id est, ex iusto iudicio; sed alioqui in voluntate, & electione eius non est poena; sed vita. Itaque per iram intelligitur poena & castigatio, quæ dicitur ira, quia est effectus iræ: per indignationem, intelligitur iustum Dei iudicium, ut Sanctus Basilus & alij exponunt; In Hebræo habetur, quoniam momentum est in indignatione eius, & vita in voluntate eius. Sed Septuaginta Interpretes non videntur legisse, regah, quod significat, momentum, sed ragaz, quod significat iram. fortasse etiam legerunt, ragaz, & verterunt iram, quia vox illa, non solum significat momentum, sed etiam



etiam scissionem, proinde intellexerunt, sensum esse, in indignatione Dei esse, scissionem, id est, occisionem & mortem, sed in voluntate Dei esse vitam: sed pro scissione posuerunt iram, quia sæpius in scriptura ponitur ira pro pœna. Ceterum sensus etiam, quem ex Hebræo exprimit Sanctus Hieronymus, non est contemnendus: verè enim respectu electorum, de quibus in hoc Psalmo agitur, momentum est in indignatione Dei, id est, breuissima & momentanea est indignatio Dei in electos peccantes, quia statim pœnitentibus ignoscit. nam in voluntate eius non est ira, sed vita. Porro hæc omnia in Christum caput electorum mirifice quadrant. Nam pater filio suo non pepercit, sed tamen ira, id est, punitio fuit in Christo ex indignatione contra peccata nostra, & fuit castigatio illa breuissima, sed vita & resurrectio Christi fuit planè ex voluntate & electione Dei.

Ad vesperum demorabitur fletus, & ad matutinum lætitia. VI.

Sanctus Hieronymus vertit, in matutino laus, sed vox hebræa, rinna, significat propriè iubilationem, siue exultationem, in qua est coniuncta laus cum lætitia. proinde non est discrepantia inter versiones. Sensus igitur est, inde probari, iram siue momentum, esse in indignatione Dei; sed in voluntate & beneplacito eiusdem esse vitam electorum suorum; quia post fletum ex castigatione & pœnitentia natum, statim succedet lætitia, & laus iubilationis ex remissione & reconciliatione: Nam inter vespere & mane, id est, inter noctem & diem nihil est medium. Rectè autem tribuitur tempus nocturnum fletui, & diurnum lætitie, tum quia cum peccamus recedit à nobis lux gratiæ diuinæ, cum reconciliamur, redit; tum quia tempus huius vitæ, in quo peccata dessemus, & præ desiderio patriæ gemimus & suspiramus, tempus est nocturnum; quia non videmus Deum, qui est sol iustitiæ: tempus autem vitæ futuræ, in quo exultabimus lætitia inenarrabili & glorificata, ut loquitur Sanctus Petrus, tempus erit diurnum, quia videbimus Deum sicuti est. Sed in Christo ad litteram impletum, est hoc vaticinium. nam ad vesperam cum dolore mortuus est, & in matutino cum lætitia resurrexit.

Ego autem dixi in abundantia mea, non mouebo in æternum. VII.

Vicissitudinum iræ & vitæ, fletus & lætitie, quam demonstravit Propheta superioribus versiculis generatim; nunc demonstrat in particulari, loquens tū in persona sua, tum in persona electorum Dei. Ac primum in persona sua dicit, se antequam in regnum exaltaretur, aliquando tanta pace, & bonorum, temporalium copia abundasse, ut existimaret, sibi illa perpetuò adfuturam. Videtur autem respicere ad illud tempus, in quo post cædem Goliath Philistæi, ut habetur 1 Reg. 18. diligebatur à Rege, à filio Regis, atque ab omni populo, ita ut paulò post fieret tribunus, & gener Regis. De hoc igitur tempore dicit, Ego autem dixi in abundantia mea, id est, dum bonis omnibus abundarem, Non mouebo in æternum, id est, tam bene fundata est hæc felicitas mea, ut semper duratura videatur.

Domine in voluntate tua præstitisti decori meo virtutem. VIII.

Reddit



Reddit rationem, cur dixerit, non mouebor in æternum, atque id facit per apostrophem ad Deum, quasi diceret, ideo dixi, non mouebor in æternum, quia tu Domine præstitisti virtutem, id est, robur ac vires decori meo, id est, felicitati meæ, idque, in voluntate tua, id est, in beneplacito tuo, quia ita placuit tibi, ita voluisti, & decreuisti. In Hebræo habetur, monti meo, pro decori meo. sed Septuaginta non legerunt, hareri, id est, monti meo, sed hadari, decori meo, vnica litera, eaque simillima mutata: & vt sapè diximus, in eiusmodi vocum ambiguitatibus, videtur omnino præferenda lectio Septuaginta Interpretum, & editionis vulgatæ.

IX. Auertisti faciem tuam à me, & factus sum conturbatus.

Hic iam declarat rerum vicissitudinem, quæ tamen ex Dei providentia pendet. Auertisti, inquit, faciem tuam à me, id est, paulò post, in medio cursu felicitatis destituiisti me fauore tuo, & permisisti, vt in odium Regis inciderem, Et factus sum conturbatus, inde enim exilium, fuga, mortis periculum, & alia, mala exorta sunt. Sed hæc omnia longè adhuc melius conueniunt in vicissitudines, quas patiuntur Electi, cum peregrinantur in terris. Ego autem, inquit Electus quilibet, in abundantia mea, id est, dum gratia Dei, & spiritali consolatione abundabam, dixi, non mouebor in æternum, etiam si oportuerit memori tecum, non te negabo, dixit vnus ex primarijs electis. Domine in voluntate tua præstitisti decori meo virtutem, id est, robur meum non ex me erat, sed ex te, quia tu præstiteras virtutem decori meo, id est, pulchritudo animæ meæ, quæ ex luce sapientiæ, & iustitiæ oritur, à tuo adiutorio conseruabatur. Auertisti faciem tuam à me, & factus sum conturbatus, id est, vt punires præsumptionem meam, dimisisti me ipsum mihi, & continuo cecidi, & conturbatus sum. Quod attinet ad Christum, possunt hi tres versiculi tribui Christo, pro corpore eius, quod est Ecclesia, id est, vt ea omnia dicat in persona membrorum suorum. Possunt etiam Christo tribui in persona propria. Nam quemadmodum ipse dixit in Cruce, Deus meus vt quid dereliquisti me? ita dicere potest, Auertisti faciem tuam à me, non auersione inimicitia, sed auersione defensionis & auxilij tempore passionis. Itaque sensus erit, Ego autem dixi in abundantia mea, non mouebor in æternum, id est, humanitas mea inuncta præ omnibus consortibus suis abundantissima gratia, ipsi nimirum fonti gratiarum. Deo hypostaticè vnita, dixit, non mouebor in æternum, id est, nihil mihi nocere, nihilq. me perturbare poterit. Domine in voluntate tua præstitisti decori meo virtutem, id est, quia tu Domine pulchritudini & excellentiæ meæ, quæ præsto omnibus hominibus, & Angelis, addidisti robur & potentiam, nodum, videlicet insolubilem hypostaticæ vnionis, idq. ex voluntate tua, cui nemo resistere potest. Auertisti faciem tuam, & factus sum conturbatus, id est, nihilominus tamen manente vinculo hypostaticæ vnionis, & illæsa pulchritudine gratiæ, auertisti ad tempus pro salute hominum faciem tuam à defensione mea: voluisti, vt calix amarissimæ passionis non transfiret à me, sed biberem illum: ideo conturbatus sum, capere pauere, tædere, & mæstus esse, & dixi, tristis est anima mea vsque ad mortem. Neque hinc colligi debet, Christi animam, aliquid ignorasse, vel aliquid inopinatum ei contigisse: nam verum est, nihil ei nocere, vel eam turbare potuisse, nisi ipsa voluisset; sed admisit in se furentium manus, & turbauit semetipsum. Et sicut Christus dixit ad Patrem, Auertisti



tisti faciem tuam à me, ita dicere potuisset, auerti faciem diuinitatis meæ ab auxilio humanitatis meæ, & sciens, & volens conturbatus sum.

Ad te Domine clamabo, & ad Deum meum deprecabor. X.

Quæ utilitas in sanguine meo, dum descendo in corruptionem? XI.

Nunquid confitebitur tibi puluis, aut annuntiabit veritatem tuam? XII.

Hæc omnia videntur accipienda pro tempore præterito, neque est insolitum, ut apud Hebræos futurum ponatur pro præterito. Itaque David in sensu historico dicit, se tempore tribulationis & periculi, clamasse ad Dominum, atque inter cetera allegasse, non esse utilem Domino mortem suam, quia mortuus non posset Deum laudare. Ad te Domine clamabo, id est, cum te auertente faciem factus sum conturbatus, non desperavi de misericordia tua: sed ad te clamaui, & te deprecatus, dixi, Quæ utilitas in sanguine meo, dum descendo in corruptionem, id est, quid tibi Domine proderit effusio sanguinis mei, dum ego ab inimicis occisus, putrescam in sepulchro? Certè puluis non confitebitur tibi confessionem laudis. Iuxta sensum altiore & propheticum, Christus in passione ad Dominum clamasse, & orasse se dicit, quod impletum fuit, quando, ut Apostolus loquitur ad Hebr. 5. cum clamore valido & lacrymis, preces obtulit ad eum, qui posset eum saluum facere à morte. Tunc igitur ait, Quæ utilitas in sanguine meo, dum descendo in corruptionem? id est, quæ utilitas erit gloriæ Dei, & saluti humani generis in sanguine meo in cruce effuso, dum cæterorum hominum more, corpus meum in sepulchro putrescit & corrumpitur? Nam nisi Christus resurrexisset, inanis esset fides nostra, ut dicit Apostolus 1. Corinth. 15. & neque ipse reddiuius annuncialset Apostolis veritatem Dei, neque homines mortales, qui sunt ex se puluis & cinis, facti essent spirituales, & filij Dei, qui Domino confiterentur, & annuntiarent alijs hominibus veritatem, id est, fidelitatem, & iustitiam Dei. Denique possunt hæc eadem verba tribui singulis Electis, qui post lapsum in culpam, poenitentia ducti, clamauerunt ad Deum pro remissione peccati, ut posset Domino confiteri, & annunciare alijs peccatoribus veritatem promissionum Dei.

Audiuit Dominus, & misertus est mei, Dominus factus est adiutor meus. XIII.

Ex hoc versiculo perspicuum est, verba versiculi decimi rectè explicata, fuisse pro tempore præterito. Affirmat igitur Propheta tum in persona sua, tum in persona Christi, & Electorum, clamorem suum à Deo fuisse exauditum. In Hebræo legitur, Audi Domine, & miserere mei, Dominus esto adiutor meus. Sed eadem voces hebræicæ sub alijs punctis reddunt lectionem, quam nos habemus. Proinde certum est, Septuaginta Interpretes aliter legisse, quam S. Hieronymus, & Hebræi posteriores legerint: neque dubitandum est, Septuaginta Interpretum auctoritatem in ijsdem vocibus legendis præualere debere.

Cor-



**XIV.** Conuertisti planctum meum in gaudium mihi, conscidisti saccum meum, & circumdedisti me lætitia.

**לחנב** Hic est effectus exauditionis. Dauid ex misero exule Rex potens effectus; Christus ex mortuis resurgens, & de ipsa morte triumphans; Electus quisque ex valle lacrymarum ad patriam caelestem perueniens iustissime dicit, Conuertisti planctum meum in gaudium mihi. In Hebræo, pro, in gaudium, est in chorum, sed per chorum hebraicè, machol, intelligitur instrumentum musicum. Sensus est idem: sed vox hebræa videtur paulò elegantius respondere voci præcedenti, ac si latinè diceretur, Conuertisti planctum in cantum. Quod sequitur, conscidisti saccum meum, & circumdedisti me lætitia, significat mutationem vestis lugubris in vestem lætitie conuenientem. Dicit autem Propheta, conscidisti, & non, exuisti, vel spoliasti, quia quod exuitur, remanet integrum; quod scinditur, destruitur, ut vsui deinceps esse non possit. Itaque significatur hoc loco, saccus miserie, vel mortalitatis, & passibilitatis planè destructus, ut nunquam amplius vsui sit futurus in Sanctis, ac multò minus in Christo, qui resurgens à mortuis, iam non moritur.

**XV.** Vt cantet tibi gloria mea, & non compungar, Domine Deus meus in æternum confitebor tibi.

**יד** Hic est vltimus finis gloriæ Christi, & Sanctorum omnium, laus Dei. Beati qui habitant in domo tua Domine, in sæcula sæculorum laudabunt te. Illud, & non compungar, in Hebræo est, & non taceat, ut sensus sit, ut gloria mea cantet tibi laudem, & gratiarum actionem, & nunquam taceat, nunquam cesset à laude; cui rectè subiungitur, in æternum confitebor tibi, id est, semper laudabo, nunquam silebo. Sed quanquam hæc lectio satis coherat cum reliquis verbis, tamen idem vocabulum hebraicum, iddôm, significat silere, & excidere siue succidere: & hanc significationem elegerunt Septuaginta Interpretes, & legerunt in prima persona, & non compungar, quod est idem, cum eo, & non succidar. Est autem sensus, cantet tibi gloria mea, & non gemitus meus, ex timore mortis, vel peccati: vel, cantet tibi gloria mea, & non amplius compungar aculeo mortis, vel peccati.





175

# PSALMVS TRIGESIMVS.

Titulus, & Argumentum.

*In finem, Psalmus Dauid, pro Ecstasi.*

**I**N hoc titulo nihil est noui, nisi illa vox Ecstasis, quæ non habetur in Hebræo, & fortasse non est addita à Septuaginta Interpretibus, sed ab aliquo alio interprete: nam in quibusdam solum exemplaribus illam se inuenisse Theodoretus testatur. Sanctus quoque Hieronymus eam non habet, neque in versione sua ex Hebræo, neque in commentario, ubi exponit versionem Septuaginta Interpretum. Quicumque illam particulam addidit, eam accepit ex versiculo 28. huius Psalmi, Ego autem dixi in excessu mentis mea. Significat autem ecstasis mentis excessum, cum animus ita intendit in rem aliquam, ut quasi corpus proprium deseruisse videatur. Oritur autem iste excessus, vel ex diuina aliqua reuelatione, quæ rapit mentem in arcanum aliquod intuendum; vel ex vehementi passione timoris, vel amoris. Hoc autem loco, videtur intelligenda ecstasis ex timore repentino & maximo, quo Dauid correptus fuit, cum audiuit Absalonem filium & omnem populum contra se conspirasse. Quæ historia habetur 2. Reg. 15. Videtur autem ad literam Psalmus de Dauide fugiente persecutionem Absalonis intelligendus, ut Theodoretus, & Euthymius volunt. Sed potest etiam ad Ecclesiam inter persecutionum angustias gementem, accommodari.

## EXPLICATIO PSALMI XXX.

**I**N te Domine speraui, non confundar in æternum, in iustitia tua libera me. I.

Dauid Rex fugiens persequentem Absalonem, omni humano auxilio destitutus, ad Deum recurrit, ac dicit, in te speraui, & idè confido, quod nunquam frustrandus mea spe sim, quia tu omnipotens, & fidelissimus es. Igitur iuxta hanc spem meam, libera me in tua iustitia, id est, ob iustitiam tuam, qua impios punire soles, & innocentes liberare.

Inclina ad me aurem tuam, accelera, ut eruas me. II.

Quia persecutio vrgebat, & amici Dauid 2. Reg. 17. per nuncios ei significauerant, ut non quiesceret, sed fugere perseveraret, nisi opprimi vellet; idè petit velociter exaudiri, & de imminente periculo erui.

Esto mihi in Deum protectorem, & in domum refugij, ut saluum me facias. III.

Verba sunt clara, quia Septuaginta Interpretes exposuerunt verba metaphorica, quæ sunt in codice hebraico: sic enim legitur ad verbum, Esto mihi in petram



eram fortissimam, & in domum munitissimam ad saluandum me. Vocatur autem hoc loco petra fortissima, vel saxea rupes in sublimi posita, vel domus siue arx ex fortissimis lapidibus constructa; & tunc verba sequentia erunt explicatio præcedentium, ut sensus sit. Esto mihi, o Deus, instar petrae durissimæ, id est, instar domus, siue arcis munitissimæ, in quam tutò confugere possim. Dicuntur autem hæc omnia planè ad rem propositam aptissimè. Nam David fugiebat per campestria deserti, ubi nulla erat arx, in quam confugere posset.

**IV.** Quoniam fortitudo mea, & refugium meum es tu: & propter nomen tuum deduces me, & enutries me.

Hic etiam exposuerunt Septuaginta metaphoras vocum hebraicarum: sic enim legimus in Hebræo, Quoniam petra mea, & munitio mea tu es, id est, sis tu mihi loco arcis lapideæ & munitæ, quoniam munitionem aliam habere non possum. Quod sequitur, Et propter nomen tuum deduces me, & enutries me, optimè respondet historiæ. David enim ob repentinam fugam, neque quò iturus esset sciebat, neque unde alimenta conquiret: unde diuina providentia factum est, ut ei Siba occurreret cum ducentis panibus, & centum alligaturis vinarum, passæ, & duobus vtribus vini. Itaque ait, propter nomen tuum, id est, in gloriam nominis tui deduces me ad locum tutum, & ad nutrimentum cibos providebis. Recentiores aliqui vertunt, duces me & deduces me, Quod mirum est, cum <sup>נחל</sup> vocem hebraicam, nahal, non solum Septuaginta, sed etiam S. Hieronymus, tum hoc loco, tum in Psalmo 23. significare velint, enutrire, vel sustentare.

**V.** Educes me de laqueo hoc, quem absconderunt mihi, quoniam tu es protector meus.

Non solum, inquit, duces me ad locum tutum, & ibi enutries, sed etiam liberabis de insidijs, quas veluti laqueum absconditum tetenderunt mihi: vocat enim laqueum, occultam coniurationem factam cum Absalone in Hebron contra se, nihil tale metuentem, neque cogitantem. Ad illud, quoniam tu es protector meus, additur, Domine, in textu Græco, sed superuacaneum esse affirmat S. Hieronymus in epist. ad Suniam & Fretellam.

**VI.** In manus tuas commendo spiritum meum, redemisti me Domine Deus veritatis.

Quamuis bona spe dixerit, educes me de laqueo hoc, tamen quia de vita nondum securus erat, addit, in manus tuas commendo, vel, ut habetur in Hebræo & Græco textu, commendabo spiritum meum, id est, curæ tuæ commendabo vitam meam. Quoniam tu sæpè aliàs redemisti me de morte: Tu, inquam, Domine, qui es Deus veritatis, id est, Deus verissimus, vel Deus fidelissimus. Propter hunc locum suspicantur aliqui totum Psalmum intelligendum esse de Christo: ipse enim in Cruce pendens dixit, Pater in manus tuas commendo spiritum meum. Sed etiam si Psalmus non intelligatur ad literam de Christo, tamen potuit Dominus hæc verba de hoc Psalmo accipere, cum spiritum suum Deo Patri commendare vellet: Quomodo etiam S. Nicolaus moriens, hunc Psalmum usque ad verba, quæ nunc exponimus, pronunciauit; & nos frequentissimè



finè ijsdem verbis utimur. Certè verba illa eiusdem versiculi, redemisti me Domine Deus veritatis, non rectè tribuuntur Christo, cum sit ipse Redemptor, non redemptus. S. Augustinus Christo tribuit priora verba, In manus tuas commendo spiritum meum: posteriora tribuit populo Christiano, redemisti me Domine Deus veritatis; vult enim S. Augustinus in hoc Psalmo frequenter mutari personas, & nunc loqui Prophetam, nunc verò Christum, nunc autem populum. Quod quidem rectè & piè dicitur, cum mystica explicatio quaritur: sed cum sensus literæ inuestigatur, non videntur mutationes personarum intelligendæ, ubi non est distinctio, siue interpunctio, quæ noceat finitam sententiam; hoc autem loco sine tali interpunctione continuantur verba totius versiculi in omnibus codicibus, Hebræo, Græco, & Latino.

Odisti obseruantes vanitates superuacuè.

VII.

Ego autem in Domino speravi, exultabo & lætabor in misericordia tua.

VIII.

Reddit aliam rationem, cur in manibus Dei commendauerit vitam suam: quia videlicet Deus odio habere solet eos, qui non sperant in suo adiutorio; sed in rebus vanis, quæ nullum auxilium adferre possunt. Odisti, inquit, obseruantes vanitates, id est, somnia, vel auguria, vel responsa Dæmonum; quod fecit Saul, qui consuluit phytonissam. Potest etiam nomine vanitatis intelligi industria, vel astutia humana, siue quodcunque consilium, & auxilium hominum, quod sine Deo, vel contra Deum nullas vires habet, idè additur superuacuè, quia frustra nituntur homines in rebus vanis. Ego autem, inquit, non obseruaui, neque assepi res vanas, ut in illis considerem; sed speravi in Domino, & idè exultabo & lætabor in tua misericordia, quia nimirum sperantes in Domino misericordia diuina non deserit. Ex Hebræo legunt recentiores, odiui obseruantes vanitates: & verè vox hebræa, sanethi, significat odiui: sed Septuaginta, & S. Hieronymus legerunt, sanetha, quod significat, odisti; proinde mutatio textus facta est post tempora S. Hieronymi. Sensus semper est verus, sed melius cohæret cum sequentibus nostra lectio: non enim rectè coniungitur, odiui vanitates, cum illo, ego autem speravi.

שנאתי

שנאתי

Quoniam respexisti humilitatem meam, saluasti de necessitatibus animam meam.

IX.

Nec conclusisti me in manibus inimici, statuisti in loco spatioso pedes meos.

X.

Allegat præterea beneficia, ut gratum se ostendens, prouocet Deum ad similia concedenda. Sensus est, exultabo, & lætabor in tua misericordia, quoniam pignus habeo misericordiæ, liberationem ex persecutione Saulis: tunc enim respexisti humilitatem meam, id est, abiectionem & afflictionem meam: hæc enim omnia significat vox hebræa; saluasti etiam tunc animam meam, id est, de angustiis, in quibus necessario hærebam, neque inde me eximere poteram. In Hebræo ad verbum est, Sciisti angustias animæ meæ, sed sensus est idem. voluerunt enim Septuaginta non verbum verbo reddere, sed utcumque sententiam

M

expli-



explicare. Idipsum repetitur, vel explicatur sequenti versiculo: Nec conclusisti me in manibus inimici, id est, non permisisti, ut Saul, qui me quarebat ad necem voto suo potiretur, sed Statuisti in loco spatioſo pedes meos, id est, fecisti, ut ex angustijs in quibus habebam liberatus, ambulare possem quocunque vellem, quasi in aperto & libero campo constitutus.

**XI.** Misere mei Domine, quoniam tribulor: conturbatus est in ira oculus meus, anima mea, & venter meus.

Ex recordatione prætorum beneficiorum orat pro futuris, & narrat calamitates suas. Misere mei Domine, quoniam tribulor, id est, sicut alias cum tribularer misertus es mei, ita & nunc misere mei, quoniam iterum me tribulatio inuasit. Incipit deinde tribulationes præſentes enumerare, Conturbatus est in ira oculus meus. Illud, in ira, est ambiguum, nam potest intelligi de ira Dei, & de ira Davidis. Malim cum S. Augustino intelligere de ira Dei. constat enim ex lib. 1. & 2. Reg. Davidem in persecutione Absalonis, & in omnibus alijs persecutionibus nunquam excanduisse, sed mitissimum & patientissimum, semper fuisse. Itaque sensus erit, in ira tua, qua peccatum meum punis, conturbatus est oculus meus, id est, oculus corporalis præ lacrymis caligavit, vel, oculus interior obtenebratus est. conturbata est etiam anima mea, dum timore magno concussa est; & denique conturbatus est venter meus, venter, inquam, interior animæ meæ, id est, memoria, quæ est receptaculum cogitationum. Ita breuiter sanctus Propheta omnium trium animæ partium meminit, dum per oculum, intellectum, per animam, voluntatem, per ventrem, memoriam intelligi voluit.

**XII.** Quoniam defecit in dolore vita mea, & anni mei in gemitibus.

Ad senium iam David peruenerat, & verè dicit defecisse vitam suam in dolore, id est, ætatem consumptam in continuo æreore, & annos in gemitibus. Nam primis triginta annis persecutiones ferè continuas passus est: deinde ad Regni gubernacula admotus, primis septem annis bellum gessit cum progenie Saulis: postea multa bella gessit tum cum vicinis nationibus, tum cum proprio filio. Denique ipsa gubernandi sollicitudo, si quis non perfunctoriè, sed cum timore Dei seriò fungi velit officio, gemere facit sub onere.

**XIII.** Infirmata est in paupertate virtus mea, & ossa mea conturbata sunt.

Præter afflictiones totius vitæ præteritæ, accessit hæc vltima tribulatio, in qua propter inopiam debilitatus vires pristinas amisit. Idem enim significat, virtus infirmata est, & ossa mea conturbata sunt. nam per ossa intelligitur robur, sicut etiam per virtutem. Hæc ad literam verissima esse, historia libri 2. Reg. cap. 15. 16. & 17. apertè docet. Fugit enim David sine vilo comœatu, & perrexit ad loca deserta, nec solùm pedibus, sed etiam nudis pedibus iter fecit: vnde postea ab amicis comœatu adiutus fuit. In Hebræo pro paupertate, legitur, iniquitate, & sic vertit S. Hieronymus, infirmata est in iniquitate virtus mea: sed



sed Septuaginta non legerunt, hauoni, vt legit S. Hieronymus, sed, honi, in qua voce sunt eadem litera, vna dempta, sed puncta diuersa, & illud iniquitatem, hoc paupertatem significat. Vterque sensus est verus. nam etiam si debilitas ex inopia alimentorum nata erat, tamen inopia illa ex iniquitate persequentium, & iniquitas persequentium ex peccato Dauidis, quod eo modo puniebatur à Deo, sine dubio procedebat.

Super omnes inimicos meos factus sum opprobrium, & vicinis meis valdè, & timor notis meis. X I V.

Explicat aliam calamitatem suam ex nouissima persecutione exortam, quod videlicet cæperit despicui à vicinis populis, qui audierunt tam turpem eius fugam: & notis eius, atque amici cæperint timere, ne si illi adhererent, de vita periclitarentur apud Absalonem; si fortè is victor euaderet. Quod attinet ad verba, illud super omnes inimicos meos, in Hebræo est, miccol zorerai, sed Septuaginta, & S. Hieronymus legerunt per iota, zorerai, quod potest exponi, ab omnibus inimicis meis, item, apud omnes inimicos meos: quæ vltima expositio placuit S. Hieronymo, qui vertit ex Hebræo, apud omnes hostes meos: & videtur etiam placuisse Septuaginta Interpretibus, nam verterunt ἐν παντι τοῖς ἐχθροῖς μου, quod significat, ad omnes, siue apud omnes. Sed lectio Latinæ editionis concordat cum secunda intelligentia vocis hebraicæ, quæ est valde propria. idem enim est, præ omnibus, & super omnes. Prima intelligentia placuit quibusdam recentioribus, qui exponunt, ab omnibus, id est, propter omnes. Omnes intelligentiæ habent rectum sensum; itaque si legas, super omnes inimicos meos, sensus erit, ego factus sum opprobrium vicinis, & timor notis, magis quàm vnquam has misérias passi sint vlli inimici mei, quamuis impij & iniusti; & sic exponit S. Augustinus. Si legas, apud omnes inimicos meos, sensus erit, scientibus & ridentibus inimicis meis factus sum opprobrium vicinis meis, & timor notis meis; & hanc expositionem sequitur Theodoretus. Si legas, ab omnibus inimicis meis, sensus erit, multitudo & sauitia inimicorum meorum effecit, vt essem opprobrium vicinis, & timor notis. Illa coniunctio, &, cùm dicitur, & vicinis, rectè restituta est vulgatæ editioni. nam adest in Hebræo, & Græco, & legitur ab antiquis Patribus.

Qui viderunt me foras fugerunt à me, obliuioni datus sum, x v. tanquam mortuus à corde.

Declarat id quod dixerat, & timor notis meis, quasi dicat, multi ex notis meis, qui viderunt me ita fugientem & afflictum, foras fugerunt, id est, longè à me recesserunt, timentes vitæ suæ si mihi iungerentur. Atque ita obliuioni datus sum à corde, id est, cor eorum non recordatur mei, neque de me cogitat, non secus ac si mortuus & sepultus essem. existimant enim de me iam actum esse. In hebræo habetur interpunctio post particulam foras, hoc modo, qui viderunt me foras, fugerunt à me; & ideò quidam legi volunt, foris, non foras (vox enim hebræa vtrumque significat) & sensum esse volunt, qui viderunt me foris, id est, extra palatium nudis pedibus, capite cooperto, sine vllò insigni regio, fugerunt à me. Sed quamquam hæc etiam intelligentia recta sit, tamen non cogimur admittere interpunctionem Codicis hebraici, quæ addita est à Rabinis,



binis, cum in græco nulla sit interpunctio, & Patres constanter legant, foras non foris.

**XVI.** Factus sum tanquam vas perditum, quoniam audiui vituperationem multorum commorantium in circuitu.

Nec solum, inquit, amici & noti obliti sunt mei, & me dereliquerunt: sed etiam apud vicinos, qui in circuitu habitant contemptui habitus sum; quasi vas perditum, id est, confectum, ad omnia inutile, quod vel inde patet, quia ego ipse vituperantes me audiui. Videtur autem hoc loco Propheta mentionem facere vituperationis Semei, qui in faciem illi maledicere, & in eum lapides iacere ausus est; nimirum existimauit Semei, Dauidem à Regno eiec- tum, nullius potentia deinceps futurum, sed tanquam vas inutile in cloacam projiciendum. Maledictio hæc describitur lib. 2. Reg. cap. 16. Et quamuis in loco illo 2. Reg. solius Semei maledicentis mentio fiat; tamen credibile est plures alios eodem tempore male loquutos fuisse de Dauide, ut verum sit, quod hic dicitur, vituperantium multorum. In hebræo, pro, commorantium, est, magor, quam vocem S. Hieronymus vertit congregationem, alij vertunt pau- rem: sed potest commodè etiam verti commorationem; nam verbum, gur, unde fit magor, significat commorari, incolere, peregrinari, &c. itaque sensus erit, audiui vituperationem multorum, commorationem in circuitu, id est, qui habent commorationem in circuitu: sed Septuaginta sententiam clarius vertere voluerunt, ideò posuerunt, multorum commorantium in circuitu.

**XVII.** In eo dum conuenirent simul aduersum me, accipere ani- mam meam consiliati sunt.

Narrat historia 2. Reg. cap. 17. post maledictionem Semei, consilium initum coram Absalone de Dauide occidendo, atque hoc est, quod in hoc versiculo commemoratur, quasi dicat Propheta, dum in præsentia maledicor, & vitupe- rantes me audio; in absentia consilium de me necando in Hierusalem initur.

**XVIII.** Ego autem in te speraui Domine, dixi, Deus meus es tu, in manibus tuis sortes meæ.

Offendit vir Sanctus, inter tot angustias, se non despondisse animum; pro- pterea quod spem suam non posuisset in auxilio fallaci hominum, sed in Deo omnipotente, cui nemo resistere potest. Ego autem in te speraui Domine, quare? quia dixi in corde meo, Deus meus es tu, magnum habeo protectorem, sine cuius nutu nemo mihi vitam eripere potest. Nam, in manibus tuis sortes meæ, id est, sortes vitæ, vel mortis meæ non pendent à sorte, sed à manu tua, id est, à potentia & voluntate tua. In hebræo habetur, in manibus tuis tem- pora mea; & fortasse quod nunc legimus in græco, καὶ ἡμεῖς, quod significat for- tes, legendum esset, χρόνοι, quod significat tempora. nam non desunt antiquæ versiones ex græco, quæ habeant, tempora mea. Sic certè legitur in officio Missæ non semel, & in Psalterio Ecclesiæ S. Petri Romæ. Sensus autem est idem. nam, in manibus tuis tempora mea, nihil est aliud, nisi à tua voluntate pendent tempora



tempora vitæ, & mortis meæ, non viuam, nisi quamdiu tu volueris, neque moriar, nisi quando tu volueris.

Eripe me de manu inimicorum meorum, & à persequen- XIX.  
tibus me.

In hoc versiculo nulla est difficultas, & concordant omnes editiones.

Illustra faciem tuam super seruum tuum, saluum me XX.  
fac in misericordia tua, Domine non confundar, quoniam  
inuocaui te.

Eandem petitionem inculcat, sed additis argumentis ad Deum flectendum, apposis. Illustra faciem tuam super seruum tuum, id est, ostende faciem tuam, siue respice in me. hæc enim omnia idem significant. Sicut enim propter peccata Deus nobis irascitur, & auertere dicitur faciem, siue nubem opponere, & nos non respicere: ita è contrario quando reconciliatur, dicitur conuertere faciem, nosq. respicere, & illuminare vultum suum super nos, ut nos luminosos efficiat. Petit igitur primùm reconciliationem cum Deo, si forte auersus sit; & addit pro argumento, se seruum eius esse promptum ad eius obsequium & obedientiam. Addit deinde, saluum me fac; hoc enim sequitur post reconciliationem, ut saluum faciat, & liberet eum cui reconciliatus sit. & adiungit argumentum, dicens, In tua misericordia, id est, non ob merita mea, sed ob misericordiam tuam. Addit postremò tertium argumentum, non confundar, quoniam inuocaui te. pertinet enim ad bonum & fidelem Dominum, qui promisit auxilium confidentibus in se, ut non confundat eum qui tanta fiducia ipsum inuocare non cessat.

Erubescant impij, & deducantur in infernum, muta fiant XXI.  
labia dolosa.

Prophetica imprecatio est, & continuò adimpleta. Nam Achitophel, qui erat præcipuus consiliarius Absalonis, & consilium dederat perniciosissimum aduersum Dauid, dissipante Deo consilium eius, confusus est, & non ferens confusionem suam laqueo se suspendit, & sic ad infernum deductus est impius, & muta facta sunt labia dolosa. Habetur historia lib. 2. Reg. cap. 17. Vocatur autem Achitophel impius, quia filium ad necem patris concitabat: & labia eius rectè dicuntur dolosa, quia simulauerat longo tempore se amicum & fidelem Dauidi, & postea oblata occasione perfidiam suam prodidit. In Hebræo, pro deducantur, habetur iddem, quod S. Hieronymus vertit, taceant: sed Septuaginta non videntur legisse iddem, sed iddecu, quod significat expellantur, a verbo nadach.

Quæ loquuntur aduersus iustum iniquitatem in superbia & XXII.  
in abusione.

Hæc verba coniunguntur in Hebræo cum superioribus in eodem versiculo: in nostra editione constituunt nouum versum, sed quoad sensum pendet à su-



perioribus. Declarant enim labia illa dolosa Achitophelis iuste obmutescere debuisse; quia loquebantur contra iustum, id est, contra Dauidem, qui nullam iniuriam fecerat neque ipsi Achitopheli, neque Absaloni; & loquebantur iniquitatem, id est, consilium iniquitate plenum, & hoc in superbia & abusione, id est, cum maxima arrogantia & contemptu. Pro abusione, tam in Hebræo, quam in Græco est vox significans contemptum; & sic legunt S. Augustinus, & Psalterium S. Petri. Proinde abusio in Latina editione, non est accipienda pro simplici abusione, sed pro ea quæ nascitur ex contemptu, siue pro ipso contemptu: dicitur enim Achitophel, hoc loco, loquutus esse in superbia & abusione, quia superbè contemnebat Dauidem, & sic abutebatur eius nomine.

XXIII. Quàm magna multitudo dulcedinis tuæ Domine, quam abscondisti timentibus te!

XXIV. Perfecisti eis, qui sperant in te, in conspectu filiorum hominum.

Iam sanctus Propheta exauditum se sentiens, ac diuina consolatione percepta, exclamat præ admiratione, quàm magna multitudo, &c. In Hebræo solum habetur, quàm multa bonitas, siue dulcedo: sed Septuaginta explicare voluerunt admirationem Propheta, idè dixerunt, quàm magna multitudo dulcedinis, &c. Sed quia videtur quædam contradictio in his verbis, cum primò dicat, quam abscondisti, & deinde, quam perfecisti in conspectu filiorum hominum, idè Sanctus Augustinus coniungit illud, In conspectu filiorum hominum, non cum verbo, perfecisti, sed cum verbo, qui sperant, ut sensus sit, Deus abscondit multam dulcedinem timentibus se, quam eis daturus est in alia vita, nunc interim sinens eos angustijs premi: eam verò dulcedinem perfecit sperantibus in se in conspectu filiorum hominum, id est, ijs qui liberè ostendant hominibus, se esse Dei seruos, & sperare in Deo, & non timent confiteri id quod sunt. Theodoretus & Euthymius volunt coniungi illud, In conspectu filiorum hominum, cum verbo, perfecisti, & hunc sensum tradunt, Deus tempore tribulationis abscondit à timentibus se magnam dulcedinem, id est, mercedem & præmia, ut eos exerceat: sed paulò post eandem mercedem, & eadem præmia palam ostendit in conspectu filiorum hominum, ut seruos suos bene sperare iubeat. Sic ad tempus Dauid abscondit dulcedinem, cum videlicet is fugeret filij persecutionem; sed paulò post perfecit illi suam bonitatem, cum eum reduxit in Regnum cum maxima gloria. Idipsum accidet omnibus iustis, quibus nunc absconduntur præmia, sed in die iudicii palam apparebunt. Potest adferri etiam alius sensus: Quàm magna multitudo dulcedinis tuæ Domine, quam abscondisti timentibus te, id est, verè multiplex est consolatio tua Domine, quam infundis intus in abscondito cordis timentium te, id est, eorum qui te colunt & diligunt, & filiali timore venerantur. Hoc est enim manna absconditum, quod nemo scit, nisi qui accipit, ut in Apocalypsi legimus. Hoc experiebatur qui dicebat, Secundum multitudinem dolorum meorum consolationes tuæ lætificauerunt animam meam; & ille, Repletus sum consolatione, superabundo gaudio in omni tribulatione nostra. Et si tempore tribulationis tanta est multitudo dulcedinis in corde militantis, quanta erit tempore gloriæ in corde triumphantis? Perfecisti eis qui sperant in te, in conspectu filiorum homi-



hominum, id est, eam dulcedinem perfecisti, perfectam, cumulatam, copiosissimam infudisti in corde sperantium in te, qui videlicet renunt consolari nisi in te: hoc autem totum fecisti in conspectu filiorum hominum, id est, ex aduerso, siue ex opposito filiorum hominum, id est, quando illi magis multiplicabant dolores exterius, tanto tu magis multiplicas consolationes interius. Nam vox hebræa, *neghed*, & græca *ἐξ ὁπίσθεν*, propriè significat è regione, siue ex opposito, ut etiam notauimus in Psalmo 23. proinde, ut verbum hebraicum concordet cum latino, & græco, illud, in conspectu, non tam referendum est ad visionem, quàm ad oppositionem. illa enim dicuntur esse inter se in conspectu, quæ è diametro opposita se respiciunt. Sed & illud præterea verum est, hanc dulcedinem infundi in cordibus timentium Deum, in conspectu filiorum hominum, id est, videntibus & stupentibus filiis huius sæculi, qui filios Dei suis persecutionibus vexant: nam quamuis filij hominum, id est, carnales homines non norint illam dulcedinem; imò ne suspicari quidem possint qualis sit, cum palatum animæ nimis infectum habeant; tamen vident effectum eius, dum inuentur, & obstupescunt patientiam, mansuetudinem, hilaritatem, & pacem Sanctorum. Sic igitur miro modo datur Sanctis abscondita quædam dulcedo in conspectu filiorum hominum; dum ea dulcedo in se latet, & in effectibus patet.

Abscondes eos in abscondito faciei tuæ à conturbatione XXV.  
hominum.

Proteges eos in tabernaculo tuo à contradictione lin- XXVI.  
guarum.

Declarat modum, quo sancti viri dulcedinem Dei in tribulatione percipiunt: id enim fit cum Sancti per amorem & contemplationem rapiuntur in Deum, & in ipso Deo inueniunt domum refugij: iuxta id quod in hoc eodem Psalmo dicitur, *Esto mihi in Deum protectorem, & in domum refugij*. qui enim in Deo delirescere norunt, nihili faciunt omnes tribulationes, ac si ad eos minime pertinerent. Abscondes, inquit, eos, videlicet timentes te, in abscondito faciei tuæ, id est, in loco abdito, quod est in facie tua: nam qui raptus est ad contemplandam faciem Dei, & qui se à Deo videri attentissime cogitat, quiq. obseruat nutus Dei, & qui pulchritudinem eius considerans accenditur in eius amorem, iam habitat in latibulo tutissimo à conturbatione hominum, id est, ab omni malo, quod homines conturbare solet. Proteges eos, id est, eosdem timentes te, in tabernaculo tuo, id est, in teipso, in quo & tu habitas. Deus enim non habet aliam domum, siue aliud tabernaculum in quo capi possit, nisi seipsum; & qui per amorem & contemplationem in Deo habitant, altissimum posuerunt refugium suum, non accedet ad eos malum, neque flagellum appropinquabit tabernaculo eorum, ut dicitur in Psalmo 90. Proteguntur autem in hoc tabernaculo ab omni malo, non solum factorum, de quo dictum est in superiori versiculo, sed etiam verborum, quod hic dicitur à contradictione linguarum, quia nihil curant sermones hominum, qui Deum resem habent. Quod si facies Domini tam insigne latibulum siue tabernaculum est hominibus sumentibus Deum, dum per speculum & in ænigmate cernitur: quid erit quan-



do videbitur sicuti est: tunc verè habitatio nostra erit in Hierusalem, quæ est visio pacis, de qua dicitur, Qui posuit fines tuos pacem.

**XXVII.** Benedictus Dominus, quoniam mirificauit misericordiam suam mihi in ciuitate munita.

Quæ dixerat generatim de consolatione diuina, quam viri iusti in tribulatione percipiunt; applicat ad se, qui vnus est ex illis, & inde gratias agit Deo. Benedictus, inquit, sit Dominus, quoniam mirificauit, id est, mirabilem misericordiâ erga me ostendit, in ciuitate munita, id est, abscondens me in abscondito faciei suæ, quod est veluti ciuitas munitissima, vt iam mihi nihil nocere possit. S. Augustinus legit, in ciuitate circumstantiæ; in quo, nescio quos Latinos codices sit sequutus. nam vox hebræa *marfor*, munitionem significat: vox græca *περιορις*, ambitum designat; atque inde S. Augustinus circumstantiam accepit: sed Theodoretus & Euthymius Græci auctores, intelligunt per ambitum, mœnia, siue aggeres, quibus ciuitates muniuntur, vt sensus sit, in ciuitate ambitus, id est, in ciuitate mœnijs, vel aggeribus munita. Et S. Hieronymus non solum in versione ex hebræo, sed etiam in commentario, vbi exponit versionem Septuaginta, legit, in ciuitate munita.

**XXVIII.** Ego autem dixi in excessu mentis meæ, proiectus sum à facie oculorum tuorum.

Accusat ipse se diffidentia, quam passus fuerat initio persecutionis. Ego autem dixi in excessu mentis meæ, id est, eo tempore, quo præ nimio terrore quasi mentis inops factus eram, dixi apud me, Proiectus sum à facie oculorum tuorum, id est, non placet tibi vt amplius regnem, vel vt diutius viuam, ideò abiecisti me à benigno aspectu tuo & fauore, atque auxilio tuo solito me destituisti. Extat dubitationis huius vestigium in lib. 2. Reg. cap. 15. Si inueniero gratiam, inquit, in conspectu eius, reducet me; si dixerit mihi, non places, præsto sum, faciat mihi quod bonum est coram se. Pro voce, in excessu mentis, in Hebræo est, *bechophzi*, quod ad verbum significat, in festinando me, id est, dum festinarem, siue, in obstupescendo & pauendo me, id est, dum obstupescerem & pauerem: nam verbum, *chaphaz*, significat festinare, & obstupescere ac pauere, & omnia sunt vera; nam David illud dixit, cum festinaret egredi ex Hierusalem, & pauore ac stupore correptus esset. Hunc stuporem Septuaginta verterunt, ecclasiim, & Latini excessum mentis.

**XXIX.** Ideò exaudisti vocem orationis meæ, dum clamarem ad te.

Sententia perspicua est, ideò, inquit, ne diffiderem de bonitate tua, cum me in tanta consternatione videres, continuò exaudisti vocem orationis meæ dum clamarem ad te. Illud, ideò, posset etiam verti, verè, siue certè. est enim aduerbium multa significans.

**XXX.** Diligite Dominum omnes sancti eius, quoniam veritatem requirit Dominus, & retribuet abundanter facientibus superbiam.

Viri-



Viriliter agite, & confortetur cor vestrum, omnes qui speratis in Domino. XXXI.

Hortatur in fine Psalmi homines pios, qui similia patiuntur, ut non cessent diligere Dominum, atque in eo sperare; quoniam etiam si ad tempus impij videantur impunè grassari, tamen breui poenas acerbissimas dabunt. Illud, veritatem requirit Dominus, Sanctus Hieronymus vertit, fideles servat Dominus: vox hebræa, utrumque significat, veritatem, & fidelitatem, & etiam fideles, & sensus in idem recidit. Illud, abundanter, in hebræo & latino, ambiguum est, utrum coniungi debeat cum verbo, retribuere, an cum verbo, facientibus: sed ex græco apparet, coniungendum esse cum verbo facientibus; & eodem modo Sanctus Hieronymus vertit ex hebræo: retribuere, inquit, his qui satis operantur superbiam: & Sanctus Augustinus, retribuatur his, qui multum superbiunt: eodem modo Theodoretus, & alij veteres.

## PSALMVS TRIGESIMVS PRIMVS.

Titulus, & Argumentum.

*Ipsi David Intellectus.*

**H**IC titulus, indicat Dauidi post commissum peccatum, per Dei gratiam apertos fuisse oculos mentis, ut intelligeret quàm grauer deliquisset, quòd antea carnali delectatione occæcatus, intelligere non potuerat. Indicat etiam idem titulus, Psalmum esse obscurum, atque ad eum penetrandum dono intelligentiæ opus esse. Iure hic idem Psalmus à Sancto Gregorio & alijs inter septem pœnitentiales numeratur, cum totus consumatur in peccato proprio defendo, & in cohortandis hominibus ad pœnitentiam.

## EXPLICATIO PSALMI TRIGESIMI PRIMI.

**B**Eati quorum remissæ sunt iniquitates, & quorum tecta sunt peccata. I.

Beatus vir cui non imputauit Dominus peccatum, nec est in spiritu eius dolus. II.

Nemo melius nouit quàm dulcis sit sanitas, quàm is, qui amissam deslet. Propheta David tunc primum verè cognouit, quàm dulce sit carere peccatis, quando amaritudinem peccati gustauit. Hæc est causa cur Psalmum pœnitentiæ ordiatur à laude indulgentiæ, & innocentie: hæc enim sanam reddunt animam, & opponuntur ægrotationi, quæ contrahitur ex peccatis. Incipit ab indulgentia, tum ut à minoribus ad maiora progrediatur, tum quia illa erat re-

centif-



centissima eius sanitas. Beati quorum remissa sunt iniquitates. Exclamatio est, & prædicatio boni, quod est in indulgentia, quasi dicat. O quam sunt illi felices, qui posteaquam peccauerunt, non despiciuntur à Deo, sed per gratiam eius excitari conuertuntur ad poenitentiam, & perueniunt ad indulgentiam. Et quorum tecta sunt peccata, idem repetitur alijs verbis; nam peccata cum remittuntur, absconduntur & teguntur, ut nusquam appareant; sed de hac voce paulò post plura dicemus. Beatus vir cui non imputauit Dominus peccatum. Transiit ab indulgentia, quæ est multorum, ad innocentiam, quæ est paucissimorum, ac dicit, O verè beatus ac felix quicumque ille est, qui nihil fecit, quod in peccatum reputari poterit, cui proinde Dominus, cuius rectissimum iudicium est, nihil omnino ad peccatum imputauit. Nec solum facto non peccauit, sed nec dolus inuentus est in spiritu eius, id est, neque verbo, neque cogitatione peccauit. Spiritus enim ad utrumque spiritum referri potest, ad illum, quo sapimus, & dicitur cor, aut mens, & ad illum quo loquimur, & dicitur spiritus oris, siue labiorum. De priore dicit Apostolus 1. Cor. 2. Quis enim scit, quæ sunt hominis, nisi spiritus hominis, qui in ipso est? De posteriore 1. Cor. 14. Orabo spiritu, orabo & mente, psallam spiritu, psallam & mente. Porro innocentiam hoc loco intelligimus, non naturalem, vel operibus proprijs sine dono Dei acquisitam, quæ nulla est; sed eam, quam Deus paucis quibusdam singulari gratiæ suæ dono impertit, quibus ita remisit peccatum aliena voluntate contractum, id est, originale, ut non permiserit eos peccatum mortiferum propria voluntate committere: quod est genus excellentius remissionis. Proinde omnis innocentia annexam habet remissionem aliquam peccati, & de omnibus, Christo excepto, dici potest, omnes peccauerunt, & egent gloria Dei. Itaque Apostolus ad Rom. 4. hunc Psalmi locum adducit, ad probandum, neminem iustificari ex operibus præcedentibus gratiam; & ait, Ei qui non operatur, credenti autem in eum, qui iustificat impium, reputatur fides eius ad iustitiam, secundum propositum gratiæ Dei: sicut & Dauid dicit, beatitudinem hominis, cui Deus accepto fert iustitiam sine operibus, beati quorum remissa sunt iniquitates, & quorum tecta sunt peccata: beatus vir cui non imputauit Dominus peccatum. Quibus verbis Apostolus Prophetam exponit, ac dicit, Dauidem non vocare beatos eos, qui proprijs operibus iustitiam adepti sunt; sed eos quibus Deus per gratiam peccata remisit, iustitiamq. donauit. Porro videtur mihi Prophetæ singulares quosdam homines respexisse, cum ait, Beatus vir cui non imputauit Dominus peccatum, &c. videlicet Sanctum Iob, qui de se ait cap. 27. Non recedam ab innocentia mea: iustificationem meam, quam capi tenere non deseram. neque enim reprehendit me cor meum in omni vita mea. Item Abelem, Henoch, Noe, Abraham, Isaac, Iacob, quorù nulla peccata in scripturis leguntur. Fortasse etiam in spiritu præuidebat Hieremiam, & Ioannem Baptistam in vtero sanctificatos, & ipsam Deiparam Virginem excellentiori privilegio, à peccato Originali, & ab omni actuali præseruatam. Quod attinet ad verba, in hebræo habetur in singulari, Beatus, cui remissa est iniquitas, & cuius tectum est peccatum: sed mutatis punctis, potest legi, beati quorum remissa sunt iniquitates; quam lectionem esse verissimam, satis magno argumento nobis est, editio Septuaginta ab Apostolo confirmata. Rursus in codice græco habetur, in ore eius, pro eo quod est in hebræo, & in latino, in spiritu eius: sed Sanctus Hieronymus in epistola ad Suniam & Fretellam testatur, illud in ore eius,



eius, esse ex translatione Symmachi; Septuaginta verò, & omnes alios Interpretes vertisse, in spiritu eius, ut est in hebræo. Hæretici huius temporis, tria falsa dogmata ex his versiculis statuere conantur: ac fortasse Spiritus sanctus, idè titulum fecit huic Psalmo, intellectus, quia præuidebat à multis perperam intelligendam. Dicunt igitur illi, iustificationem in sola peccatorum remissione, non in iustitiæ infusione consistere. David enim absolute dicit, *beatos*, id est, iustos, quibus sunt remissa peccata. Addunt præterea, hanc ipsam remissionem peccatorum, non esse remissionem peccatorum veram, sed imputatitiam, quia videlicet Deus non tollat peccata, sed tegat, & non imputet. Denique colligunt ex hoc loco, nullam esse necessariam satisfactionem post remissionem culpæ: quia si poenam quamvis temporalem exigeret Deus ab homine iustificato, non verè diceret se non imputare peccatum: quomodo enim non imputat, si punit? Sed Propheta Sanctus, qui in titulo posuit, intellectus David, intelligebat omnino remissionem peccati non fieri à Deo sine infusione iustitiæ, ac per hoc intelligebat per iustificationis gratiā, homines fieri ex impijs, non solum non impios, sed etiam verè iustos: sicut enim sol corporalis non expellit tenebras nisi lucem infundat; sic etiam sol iustitiæ, & Pater luminum non remittit peccata, nisi per gratiam, siue iustitiam quam infundit. Quare Sanctus Paulus ad Rom. 4. citans hunc locum Psalmi, *Beatus vir cui non imputauit Dominus peccatum*, ita loquitur, Sicut & David dicit, *beatitudinem hominis, cui Deus accepto fert iustitiam sine operibus*: quibus verbis Apostolus indicauit, in remissione seu non imputatione peccati verè includi iustitiam. Sed tam prior, quam posterior error adhuc apertius refelletur, declaratione vocum, tegi, & non imputari. Dicuntur enim peccata tegi hoc loco, non quòd sint, & non videantur, sed quòd abolita sint, & eorum loco iustitia successerit: & idè verè testis sint, & abscondita etiam oculis Dei, cui nihil tegi vel abscondi potest eorum, quæ usquam extant. Quocirca idem Propheta varijs metaphoris utitur ad remissionem peccatorum significandam, ut quòd vni deest per alteram suppleatur. Sed illa præter cæteras insignis est in Psalmo 59. *Asperges me Domine hyssopo & mundabor, lauabis me, & super niuem dealbabor*. Quo loco dicitur peccatorum remissio non solum tegere maculam, sed verè abluere, & non solum verè abluere, sed addere nitorem: nec solum tollere nigredinem, sed addere albedinem tam veram, ut niuis candorem superare dicatur. quid est autem tollere maculam, & addere nitorem, nisi tollere peccatum, & infundere gratiam? quid auferre nigredinem, & ponere candorem, nisi auferre iniustitiam, & donare iustitiam? Quod idem legimus in primo cap. Isaïæ, *Si fuerint peccata vestra sicut coccinum, quasi nix dealbabitur, & si fuerint rubra sicut vermiculus, velut lana alba erunt*. Porro Sancti Patres, Gregorius Nazianzenus oratione in sanctum lauacrum, Augustinus, & Gregorius Papa in commentario huius Psalmi, ut ostendant peccata tegi, non esse manere, & non videri, sed planè tolli, ut idè non videantur quia non sunt; dicunt, peccata tegi à Deo in iustificatione quo modo vulnera teguntur emplastro à medico, per quòd emplastrum ita verè curantur, & tolluntur, ut nusquam appareant. Origenes quoque lib. 4. in epist. ad Rom. & Theodoretus in hunc locum, dicunt his vocibus significari, peccatum ita funditus eradicari, ut ne vestigium quidem remaneat. Iam verò quòd attinet ad vocem imputationis, toto calo aberrant aduersarij. Peccata enim non imputari in Scripturis sanctis est, non adscribi ad reatum, siue

non



non referri in rationes, quod vulgò italicè dicimus, Non si mettere a conto? Sap. 12. Quis tibi imputabit si perierint nationes, quas tu fecisti? id est, quis exigit à te rationem, si perierint omnes homines? vel quis te ob hoc reum faciet? & Ezechielis 33. de peccatore poenitente, dicit Deus, Omnia peccata quæ peccauit non imputabuntur ei, id est, non reddet rationem de eis. 2. Paralip. 30. Dominus bonus propitiabitur cunctis, qui in toto corde requirunt Dominum Deum Patrum suorum, & non imputabit eis quòd minus sanctificati sunt, id est, facile condonabit, nec reuera exigit rationem, de eo quòd minus parati sint. Tob. 4. Ut non imputetur vobis stultitia. 1. Timoth. 4. Omnes me dereliquerunt, non illis imputetur. & in epist. ad Philemonem, Si aliquid nocuit tibi aut debet, hoc mihi imputa, ego reddam, id est, adscribe rationibus meis, ego debitor tuus esse volo. Caterum duobus modis potest non imputari peccatum. Primo, si reuera aliquis non peccauerit, & proinde nihil debeat: & hoc modo intelligitur, id quod ex libro Sapientie citauimus, Quis tibi imputabit si perierint nationes quas tu fecisti? Nam etiam si perirent omnes homines, non culpa Dei perirent, proinde non posset hoc imputari Deo. Et eodem modo nos supra exposuimus verba Dauidis, Beatus vir cui non imputauit Dominus peccatum, id est, qui nihil mali propria voluntate fecit, ob quod reus, ac debitor sit coram Deo. Secundo, si peccatum remissum & condonatum fuerit, ut iam non sit quod imputetur. & sic intelliguntur omnes aliæ sententiæ supra citatæ: & sic etiam multi intelligunt locum Psalmi, Beatus vir cui non imputauit Dominus peccatum, id est, Beatus vir, à quo Deus non vult exigere rationem peccati, quia iam illud remisit & donauit; & hanc expositionem non reijcimus, sed superiorem anteponendam existimamus, quia melius continuatur cum verbis sequentibus, Nec est in spiritu eius dolus. Tertius modus imputationis, quem fluxerunt hæretici, ut non imputari peccatum, sit, peccatum quidem hære in anima peccantis, sed non reputari peccatum à Deo; nullo exemplo scripturæ probari potest, sed apertissime potius improbatur, cum scriptura dicat, cum alibi, tum Psalmi 5. Odisti omnes, qui operantur iniquitatem, perdes omnes qui loquuntur mendacium. nam si Deus odit, & vult perdere iniquos, certè dum manet in eis iniquitas, imputatur eis peccatum. Et quis credat Deum iustum iudicem, & qui non accipit personas, non imputare peccatum, sed imputare iustitiam eo tempore, quo homo adhuc in sordibus peccati versatur, & quidquid agit, ex Lutheranorum placitis, peccatum est? Pulchrè Sanctus Iustinus Martyr in dialogo cum Tryphone resellens errorem similem errori Lutheranorum, ait, Beatus vir cui non imputabit Dominus peccatum, id est, cui poenitenti Deus peccata remittet, non sicut prædicatis vosmetipsos fallentes, & alij quidam vestri similes asseuerant, etiam si peccatores fuerint, modo Deum nouerint, non imputabit eis Dominus peccata. hæc ille. Hoc quod diximus de non imputatione peccati, potest ostendi ex contrario, ex imputatione iustitiæ. Nam imputari iustitiam in scripturis, non est, reputari hominem iustum, cum re vera iustus non sit; sed est reputari iustum diuino iudicio, quod falli nequit, eum, qui verissime iustus sit. Siquidem illud Genesis 15. Credidit Abraham Deo, & reputatum est ei ad iustitiam, quod allegatur ab Apostolo Paulo ad Rom. 4. & ab Apostolo Iacobo cap. 2. nihil aliud significat, nisi, actum illum credendi fuisse in Abrahamo opus iustum & pro tali reputatum à Deo. Et illud Psalmi 105. Stetit Phinees, & placauit, & cessauit quæstio, & reputatum est ei ad iustitiam in generatione & generatione.

DEM



nem vsque in sempiternum, quid aliud significat, nisi zelum illum Phinees, quo interfecit impios quosdam, fuisse opus iustissimum, & à Deo pro tali habitum, vt propterea confirmauerit filijs & nepotibus Phinees Sacerdotium in longissima tempora. Eodem pertinet illud quod est in cap. 4. ad Rom. Ei qui operatur, merces nō imputatur secundum gratiam, sed secundum debitum. Quid enim hoc est, nisi mercedem iuste deberi ei, qui operatur opus dignum mercede? non igitur imputari est reputari ac si esset, sed reputari sicuti est. Et quod in eodem loco sæpius repetit Apostolus, fidem reputari ad iustitiam, non significat, fidem non esse, sed reputari iustitiam: sed significat fidem per charitatem operantem, verissimam esse iustitiam, non ex operibus gratiam præcedentibus acquisitam; sed à Deo donatam & infusam, & ideò pro vera iustitia à Deo reputari & acceptari. Sic igitur peccatum non imputari, non significat, peccatum manere, sed non puniri: sed significat, nihil esse in homine iustificato, quod in peccatum reputari possit. Ex his faciliè intelligitur vnico verbo solui posse, quod Lutherani obijciunt de satisfactione. nam si non imputetur peccatum, quia innocenter aliquis vixit, non mirum erit si nulla satisfactio requiratur ab eo cui hoc modo peccatum non imputatur: sin autem non imputatur quia remissum est per gratiam; tūc si remissum fuerit quoad culpam & poenam æternam, non imputabitur ad culpam & poenam æternam, sed adhuc imputabitur ad poenam temporalem: sicut factum videmus in Dauide, cui dictum est à Propheta, Dominus transulit peccatum tuum à te, non morieris; sed quia blasphemare fecisti inimicos nomen Domini, filius qui natus est tibi, morietur. Vbi videmus non imputari peccatum quoad mortem propriam, & imputari quoad mortem filij; & Dauidem fuisse iustificatum, & tamen debuisse dolorem magnum de morte filij tolerare, in poenam peccati commissi. Quod si aliquando peccatum remittatur omnino quoad omnem poenam, tunc etiam non imputabitur ad vllum reatum, vel debitum.

Quoniam tacui, inueterauerunt ossa mea, dum clamarem III.  
tota die.

Proposita beatitudine iustificatorum, deslet miseriam suam, quasi dicat: Illi quidem sunt beati; sed ego miser sum, qui non solum innocentiam non seruauì, sed longo tempore distuli per confessionem peccati indulgentiam querere; & ideò post agnitam culpam meam, capì tam assidue clamare, & rugitu me ipse macerare, vt debilitata sint, & attrita ossa mea, id est, serè consumptum omne robur meum. Quoniam tacui. re vera longo tempore Dauid peccatum adulterij tacuit, imò multis artibus occultare conatus est. primò enim Vriam multis modis inducere tentauit, vt cum vxore propria dormiret; vt filius ex adulterio conceptus, ipsius Vriæ proprius putaretur. Et cum Vrias ad domum propriam accedere nollet, adiecit Dauid crimen homicidij; vt Vria sublato, & illius vidua in vxorem continuo ducta, partus qui post nouem menses expectabatur, crederetur esse Dauidis non adulteri, sed mariti. Nec tamen vidua illa in vxorem assumpta continuo Dauid peccatum confessus est; sed expectauit vt filius nasceretur. Et ne tunc quidem peccatum deslere capisset, nisi à Propheta Nathan admonitus fuisset. Itaque annum serè integrum, & fortasse etiam diutius Dauid in coeno peccati iacuit, & confessionem distulit. Propterea dicit,

quo-



quoniam tacui, & non continuo peccatum confessus sum, sed abscondere & occultare volui; ideo inueterauerunt ossa mea, dum clamarem tota die, id est, post agnitum peccatum tota die pro indulgentia clamare cepi, & tam diu, ac tanto affectu clamaui, ut ossa mea debilia & vetusta facta sint. Vox hebræa בָּלִי balî, significat inueterauerunt, & etiam consumpta sunt, siue attrita sunt, ut vertit Sanctus Hieronymus. proinde illud, inueterauerunt, non est referendum ad tempus, sed ad debilitatem: quomodo accipitur illud Thren. 3. Vetustam fecit pellem meam, id est, attritam, nigram, &c. Illud etiam, dum clamarem, in hebræo ad verbum est, dum rugirem: Ex quo intelligimus, clamorem illum fuisse clamorem doloris & compunctionis, qui rectè rugitus dici potest; non autem clamorem exultantis in peccato, vel superbè iactantis peccata sua, ut aliqui exponunt. Neque putamus fuisse rugitum ex corporali morbo, ut alij volunt: non enim scriptura prodit Dauidem ægrotasse illo tempore: & aliquid sine scripturæ testimonio affirmare, diuinare est; sed rugitum poenitentiae, ut cum Theodoro nos exposuimus,

IV. Quoniam die ac nocte grauata est super me manus tua, conuersus sum in ærumna mea dum configitur spina.

Multa mala propter peccatum Dauidi contigerunt. nam filius natus ex adulterio infans mortuus est; & filia nomine Thamar ab Amon fratre per incestum polluta est; & idem Amon ab Absalone fratre occisus est; & Absalon aduersus patrem dimicans & ipse cæsus est: quæ omnia summos dolores Dauidi attulerunt, ut 2. lib. Regum narrat historia. De his igitur diuinis flagellis dicit, Quoniam die ac nocte grauata est super me manus tua, id est, assidue, sine intermissione flagella super me ingeminare non cessas. dicitur enim grauare manus super aliquem, qui non leuiter eum, sed grauiter percutit. Conuersus sum in ærumna mea, dum configitur spina, id est, propter huiusmodi flagella conuersus sum ad agnitionem grauitatis peccati mei in ærumna mea, dum spina, tribulationis configitur mihi, id est, tribulatio atque ærumna mentis oculos aperuerunt, quos carnis illecebra & voluptas clauferant. Posset etiam per spinam intelligi cum Sancto Hieronymo stimulus conscientiae, ut sensus sit, conuersus sum in ærumna mea, dum stimulus conscientiae pungit. In hebræo & græco additur, mihi, dum configitur mihi spina: ideo in latino subintelligi debet. In hebræo habentur alia verba atque alius sensus, conuersus est viror meus in siccitates aestatis, id est, omnia mea bona perierunt, quomodo viror & humor in æstate solis ardore siccatur & perit. Sed Septuaginta legerunt aliter, quàm nunc habeatur in codicibus hebraicis. nam pro, ne hephac le soddî, conuersus est viror meus, legerunt, ne hephacî le soddî, quod est, conuersus sum in ærumna mea; & sic etiam legit Sanctus Hieronymus, qui vertit ex hebræo, versatus sum in miseria mea. Illud vero quod sequitur, be carboni Kaits, in siccitates aestatis, legunt Septuaginta, be carboni Kots, dum adurit me spina, quod idem est cum eo, quod nos habemus, dum configitur spina. dum enim configitur spina, cerè adurit & vastat, quod significat verbum, charab. Itaque minima mutatione punctorum, & vnius vel alterius literæ similis, videmus inueniri posse lectionem, quam Septuaginta Interpretes habuerunt. veriorem autem esse lectionem quæ erat in codicibus Septuaginta Interpretum, ea, quæ nunc est in codicibus nostris, quibus Rabbinî puncta addiderunt, dubitare non possumus.

Del-

נֶחֱפַח לְשׁוֹנִי  
נֶחֱפַח־תִּי  
לְשׁוֹנִי  
בְּחַרְבֵּי  
קוֹץ  
בְּחַרְבֵּי  
קוֹץ  
וּרְכִי



Delictum meum cognitum tibi feci, & iniustitiam meam V.  
non abscondi.

Ex conversione ad cognoscendam peccati magnitudinem, de qua dixit in versiculo superiore, factum est, ut peccatum suum non amplius taceret, neque occultaret, sed palam confiteretur Deo, & hominibus. In hebræo habetur in futuro, cognitum faciam, sed ponitur futurum pro præterito, cuius temporis est verbum quod sequitur, abscondi. In græco non habetur, tibi, sed in hebræo habetur, & in græco subintelligitur. Porro illud, cognitum tibi feci, non significat Deo fuisse ignotum, antequam David illud confiteretur: sed loquitur more humano. Iudex enim etiam si sciat delictum Rei, quia ipse vidit fortasse illud committi; tamen non dicitur scire iuridicè, nisi Reus ex testimonio plurium testium sit convictus, aut ipse Reus apertè confiteatur, adactus fortasse ad confessionem per tormenta. Sic igitur Deus viderat quidem Davidem peccantem; sed volebat eum apertè confiteri; idè flagella quasi quaestione adhibuit. Tum verò David confiteri cepit, nec ait solum peccaui Domino, quod ante flagella dixit priuatim ad Nathan prophetam, sed publicè notum fecit Domino peccatum suum, id est, iuridicè confessus est, & per scripturam Psalmorum toti mundo peccatum suum manifestavit: idè verissimè addit, & iniustitiam meam non abscondi.

Dixi, confitebor aduersum me iniustitiam meam Domino, VI.  
& tu remisisti impietatem peccati mei.

Ad solatium poenitentium declarat ineffabilem Dei misericordiam, quam in se ipse expertus est. Quamvis enim Deus, qui lux est, & tenebræ in eo non sunt ullæ, summo odio prosequatur tenebras peccatorum; & nisi peccator respiscat, paratus sit eum proijcere in tenebras exteriores ad summum & sempiternum cruciatum: tamen ita propensus est ad ignoscendum, si quis ex corde poenitentiam agat, ut ipsam etiam confessionem miserendo, & parcendo proueniat. Videtur respicere tempus illud, quo Nathan Propheeta Dei nomine, exprobrauit illi peccatum suum; & ipse continuò compunctus, dixit, Peccaui Domino; & Nathan subiunxit, Dominus quoque transtulit peccatum tuum, non morieris. Videns enim tam subitam indulgentiam, cogitauit quod erat verum, remissionem peccati priorem fuisse ipsa confessione, sed non priorem interna contritione, in qua simul fuit odium peccati, amor Dei, propositum confitendi, & satisfaciendi. Ait igitur, Dixi confitebor, id est, compunctus corde statui continuò confiteri aduersum me iniquitatem meam, meq. Reum & peccatorem apertè fateri; & tu non expectasti vocem illam, qua dixi peccaui Domino, sed ex paterna & ineffabili benignitate remisisti impietatem peccati mei: quod ex Propheeta tuo Nathan cognoui, qui ait, Dominus transtulit peccatum tuum à te. In hebræo habetur, iniquitatem peccati mei, in græco, impietatem cordis mei, & sic legunt veteres in commentarijs, Augustinus, Theodoretus, Euthymius. Latinus Interpres videtur accepisse, impietatem, ex græco, & peccati mei, ex hebræo. Sed omnia in idem recidunt. nam impietas cordis dicitur, quia corde concipitur: impietas peccati dicitur, quia peccando



do committitur. Idem etiam Davidis peccatum, & fuit iniquitas respectu  
Vriæ, & fuit impietas respectu Dei.

- VII. Pro hac orabit ad te omnis sanctus, in tempore opportuno.
- VIII. Verumtamen in diluuium aquarum multarum, ad eum non approximabunt.

Exemplo suo dicit Propheta multos futuros, qui discant orare Deum pro indulgentia peccatorum, ut hoc modo liberentur à magnis malis, quibus aliquando peccatores inuoluendi sunt. Pro hac, Græci interpretes, Theodoretus, & Euthymius, & cum eis S. Augustinus, exponunt, pro hac impietate, quia impietas græcè & latinè, est generis feminini: sed vox hebræa est generis masculini, & non concordat cum ea, illud, pro hac, quod etiam in hebræo est generis feminini; idè cogimur dicere, pro hac, significare, pro hac re, siue pro hoc: nam Hebræi vtuntur genere feminino pro neutro. Et posset etiam rectè verti, propter hoc, siue, super hoc. Itaque sensus erit, hac, de causa, id est, quia tu tam clementer ignoscis poenitentibus, orabit ad te, id est, fiduciam, te orandi sumet omnis sanctus, id est, omnis pius, omnis verè poenitens, qui incipiens odisse impietatem suam, incipit induere pietatem tuam. Orabit autem, in tempore opportuno, id est, antequam tempus misericordiae finiatur, dum hæc vita durat, dum ad poenitentiam Deus inuitat. Quærite Deum, inquit Isaias, dum inueniri potest, inuocate eum dum prope est. Isaias 55. Quod sequitur duplicem habet sensum; vnus est, orabit ad te omnis sanctus in tempore opportuno, ut in diluuium aquarum multarum, aquæ illæ ad eum non appropinquent, id est, ut in die nouissimo, quando veluti diluuium quoddam inundabunt super impios omnia genera poenarum, & præterierit tempus opportuni orationis, & poenitentiae, tunc ipsi salui sint ab eiusmodi poenis. Hic sensus in hebræo clarissimus est: sic enim ad verbum S. Hieronymus vertit, pro hac orabit ad te omnis misericors tempus inueniens, ut cū inundauerint aquæ multæ, ad illum non accedant. Et hunc sensum sequitur Theodoretus, quamuis paulò aliter exponat, nimirum sic, pro hac orabit ad te omnis sanctus, in tempore opportuno, ut cū inundauerint aquæ multarum tribulationum, ad illum non accedant, id est, illum non perturbent, sed illis omnibus superior sit, easque imperterritus perferat. Alter sensus est, orabit ad te omnis sanctus in tempore opportuno, & rectè ac sapienter faciet. nam in diluuium aquarum multarum, cū inundauerint mala super omnes impios in die nouissimo, sicut inundauerunt aquæ diluuij temporibus Noë, tunc impij ad eum, id est, ad Deum non appropinquabunt: non enim erit amplius tempus opportunum: idè Isaias ait, Inuocate eum dum prope est. nam aliquando procul erit ut ad eum appropinquare non possitis. Sic exponunt S. Augustinus, & alij. Vterque sensus verus est, sed prior videtur magis literalis; nam illud, ad eum non, approximabunt, non videtur posse secundum literam referri ad Deum, cū nulla sit facta mentio Dei in verbis præcedentibus. Itaque illud, verumtamen, pro copulatiua, particula accipiendum est, ut Euthymius rectè monet; & vox hebræa, rac, non solum significat, verumtamen, sed etiam certè, verè, &c.

Tu es



Tu es refugium meum à tribulatione quæ circumdedit me: I X.  
exultatio mea erue me à circumdantibus me.

Accepta indulgentia, quoad culpam; petit etiam indulgentiam quoad poenam, liberationem videlicet à tribulatione, in quam incidit propter peccatum. Videtur autem loqui de perſecutione, quàm patiebatur ab Abſalone filio, de qua in toto Pſalmo ſuperiore loquutus eſt. Fortaſſe etiam loquitur de tentationibus Dæmonum, quæ perpetuò nos circumdant & tribulant. Tu es refugium meum à tribulatione, quæ circumdedit me. Quafi dicat, non habeo tutum refugium niſi in miſericordia tua, quoniam vndique deſiſcunt amici, & vndique cingor ab inimicis: idè tu qui ſolus es exultatio mea, id eſt, cauſa omnis meæ lætitiæ, erue me ab hoſtibus circumdantibus me. In hebræo habetur, tu es refugium meum ab anguſtia, vel ab hoſte, cuſtodies me: exultationibus liberandi circumdabis me. Sed manifeſtè apparet puncta Rabinorum, & aliquam literarum mutationem totum hunc locum perturbaffe. Septuaginta Interpretes non legerunt, tizzereni, cuſtodies me, à nazar; ſed izzereni, obſidebit me, ſiue circumdabit me à zur, & futurum ponitur pro præterito, idè auerterunt, quæ circumdedit me. Neque legerunt, ronne pallet, exultationibus liberandi, ſed, ronni pallet, exultatio mea libera, ſiue erue. Sanctus quoque Hieronymus ex hebræo vertit, laus mea, vnde legit, ronni, non ronne, vt hodie habetur in biblijs hebraicis. Denique non legerunt Septuaginta, teſebebeni, circumdabis me, ſed, miſebebeni, à circumdante me.

חַצְרֵי נָצַר  
יִצְרֵי עֹר  
רָנִי כֶּלֶס  
רָנִי כֶּלֶס  
חֲסֻדְכֶּנִי  
כֶּסֶדְכֶּנִי

Intellectum tibi dabo, & inſtruam te in via hac qua gradieris, firmabo ſuper te oculos meos. X.

Reſpondet Dominus orationi ſervi ſui, ac pollicetur auxilium quod petebatur. Tria promittit. primo, prudentiam interiorem, vt poſſit cauere inſidias hoſtium, & diſcernere amicos ab inimicis, dum dicit, Intellectum tibi dabo, id eſt, intelligentem & prudentem te faciam. Secundo, auxilium externum ſingularis prouidentie Dei, ſine quo in multis periculis homines etiam prudentiſſimi verſantur, & hoc ſignificat illud, inſtruam te in via hac qua gradieris: nam in hebræo eſt, oſtendam tibi viam, per quam ambules; in græco verò, comitabor te in via, ſiue, ſimul tecum gradiar. Ex quibus omnibus intelligimus illud, inſtruam te in via, ſignificare directionem, & ducatum in omnibus actionibus. Dicitur enim Deus oſtendere viam, & comitari nobiſcum vt dux itineris, quando auxilio gratiæ ſuæ facit, ne erremus in via morum, & ne in pericula, & inſidias hoſtium, præcipuè inuiſibilem incidamus. Tertiò, perſeuerantiam in gratia, quod eſt maximum beneficium, & proprium electorum Dei. Firmabo, inquit, ſuper te oculos meos; non auertam oculos à te, ſed perſeueranter & ſtabiliter oculo benignitatis te aſpiciam; proinde auxilium internum prudentiæ, & externum prouidentie ſemper tibi aderit. In hebræo habetur, firmabo ſuper te oculo meo, ſiue, vt vertit S. Hieronymus, cogitabo de te oculo meo: ſed mutatio vnius puncti, ex oculo meo, reddere poteſt, oculis meis, vel, oculos meos; itaque in illa voce nulla eſt difficultas. Suſpicio autem pro voce, iahaza, cogitabo, vel deliberabo, Septuaginta legiſſe, chatſom, firmabo, vel roborabo: quo modo enim fieri poteſt, vt viri doctiſſimi per verbum, iahaz, quod ſignificat deliberare, cōſilium inire, cogitare, intellexerint firmare,

חַצְרֵי  
יִצְרֵי  
רָנִי  
רָנִי

N

mare,



mare & roborare? Si tamen lectio hebraica, ut modo se habet, cum græta & latina concilianda sit, oportebit subintelligere vocem, semper, ut sensus sit, cogitabo semper de te oculo mentis meæ, quod est idem cum illo, firmabo super te oculos meos.

**XI.** Nolite fieri sicut equus & mulus, quibus non est intellectus.

Hortatur nunc demum Propheta fideles omnes tam bonos, quam malos, ut ab exemplo suo discant mala, quæ consequuntur peccatum, & bona quæ consequuntur pœnitentiam & virtutem: ipse enim omnia expertus erat. Ac primum ad malos conuersus dicit, nolite fieri sicut equus & mulus, quibus non est intellectus, id est, nolite duci solis sensibus, cum ratione præditi sitis: nolite sicut equi & muli hinnire ad vxores proximi vestri, sicut ego feci: nolite, tanquam indomiti & feroces equi vel muli, pauperes, atque humiles morfu, & calcibus impetere, ut ego aduersus Vriam feci.

**XII.** In camo & fræno maxillas eorum constringe, qui non approxinant ad te.

Prædicat mala quæ eos sequentur, qui equos & mulos imitari voluerint: cogentur enim tribulationibus, vel ad Deum conuertere, vel certè impediuntur ne noceant alijs quantum vellent. Sed more Prophetico hanc prædictionem exprimit Dauid per modum imprecationis. In camo, inquit, & fræno maxillas eorum constringe, qui non approxinant ad te, id est, capistrum & fræno quasi equos & mulos coerceris, qui recusant, ut homines ratione præditi sponte accedere ad te per obedientiam. Ridiculè Caluinus contendit, non esse legendum, in camo, sed in lupato, quasi multum intersit inter hæc vocabula, & quasi ipse sapientior sit Septuaginta Interpretibus, qui verterunt ἐν ἀμῶν, vnde est nostrum in camo, & S. Hieronymo, qui ex Hebræo vertit in camo, & S. Augustino, Theodoro, & alijs veteribus, qui omnes legunt in camo. Porro camus finem significat, siue capistrum, quo alligantur equi. Sed hoc loco metaphoricæ vocabula sunt camus & frænum, & ponuntur ad significandas calamitates & ærumnas, quibus Deus vitur ad coercendos homines à peccatis, id quod exponitur sequenti versiculò. In hebræo habetur in singulari, maxillam eius, sed non solum Septuaginta, sed etiam S. Hieronymus vertit in numero multitudinis, maxillas eorum. Ex quo intelligimus puncta non rectè in nostris biblijs vbique esse collocata: nam secundum alia puncta, eadem vox significat maxillas eorum.

**XIII.** Multa flagella peccatoris, sperantem autem in Domino misericordia circumdabit.

Hæc est declaratio cami & fræni, quasi dicat Propheta, peccator impoenitens, & qui complacet sibi in peccato, multis flagellis atteretur, tum in hac vita, tum in futura. Quamuis enim interdum peccatores florere videantur, tamen ipsum peccatum est grauissima pœna, quæ parit alias pœnas sine numero,

ro,



ro, sollicitudines, anxietates, timores, pericula, remorsum conscientie, & similia: neque his contentus Deus iustus Iudex, multa alia flagella adiungit, & nisi peccator respiciat, & oret ad Deum in tempore opportuno, sine dubio ad flagella sempiterna perveniet. Contra, iustus, qui sperat in Domino, & non confidit in vanitate mortalium, ab ipsa misericordia diuina undique circumdabitur, ut à nulla parte flagellum ad eum accedere possit. Porro misericordia diuina fons est omnium bonorum; ideo cum dicitur, misericordia circumdabit sperantem in Domino, significatur cumulus omnium bonorum, quo abundantissime fruuntur qui uni Deo adherent. Nam, ut sæpe diximus, quid nocere potest ei, cui omnia cooperantur in bonum? & cuius omnes passionis conuertuntur in gloriam? Ideo rectè concluditur Psalmus illis verbis.

Latamini in Domino & exultate iusti, & gloriamini omnes X I V.  
recti corde.

Sicut in principio beatos dixit iustos, ita nunc in fine eosdem hortatur ad lætitiā, quæ est etiam quasi ex obliquo exhortatio ad perseverandum in iustitia, ut perseverare possint in lætitiā. Latamini in Domino & exultate iusti, id est, magnam habetis à iusti materiam gaudendi & exultandi, sed in Domino, qui vobis est causa tantorum bonorum quibus affluitis: non est cur tristemini ob temporalia detrimenta, pro quibus rependeretur vobis in aternitate mensura bona, conferta, coagitata, & supereffluens, & hinc interim spiritalis consolatio non vos deseret. Et gloriamini omnes recti cordes, idem alijs verbis repetitur, Nam gloriamini, hoc loco, non est efferre seipsum laudibus, ut sonat vox latina; sed est iubilare, ut sonat vox hebræa, id est, cum lætitiā laudare Deum. & non semel in Scripturis gloriamini accipitur pro latari & exultare, ut cum dicit Apostolus ad Rom. 5. Sed & gloriamini in tribulationibus. Verbum quod proprie significat in hebræo gloriamini, habetur Psalmo 51. in principio, Quid gloriamini in malitia? Hoc autem loco non est idem verbum, sed aliud, quod significat iubilare. Per, rectos corde, intelligimus iustos; nam ex rectitudine cordis oritur rectitudo verborum, & operum: illi autem sunt iusti, quorum corda, voces, & opera, conformia sunt rectissimæ regulæ quæ est lex diuina: ex qua rectitudine fit, ut Deus placeat homini, & homo placeat Deo: & quidquid tandem volente, vel permittente Deo accidat homini, æquo animo accipitur: atque ita fit in corde non solum iustitia, sed etiam pax & gaudium in Spiritu sancto, id est, Regnum Dei, ut Apostolus interpretatur ad Rom. 14. proinde rectissime David ait,  
Beati quorum remissa sunt iniquitates, &c. & Latamini in Domino, & exultate iusti, &c.  
quia soli iusti sunt  
beati, & vero  
solidoq.  
gaudio perfruuntur.



## PSALMVS TRIGESIMVSSECVNDVS.

Titulus, &amp; Argumentum.

*Psalms David.*

**M**IC Psalms caret titulo apud Hebræos. Illud autem, Psalmus David, positum est à Septuaginta Interpretibus; qui tamen disertis verbis admonuerunt, nullum se titulum in hebraicis codicibus reperisse. Argumentum Psalmi est exhortatio ad iustos homines, ut Deum laudent, ob eius maximam potentiam, providentiam & bonitatem; hortatur autem iustos, tum quia non est speciosa laus in ore peccatoris; tum quia potentia, providentia, & bonitas Dei ipsis potissimum iustis utilissima est.

## EXPLICATIO PSALMI XXXII.

I. **E**xultate iusti in Domino, rectos decet collaudatio.

Exultatio, quæ hic ponitur, significat laudem cum lætitia. S. Hieronymus vertit, Laudate iusti Dominum: sed vox hebræa utrumque significat; idè plenus sensus est, laudate cum exultatione, id est, laudate non inuiti, non tristes, non negligenter, sed ex magno affectu iubilantes, & exultantes in cordibus vestris, laudate Dominum non solum animo, sed etiam voce. Reddit rationem cum addit, rectos decet collaudatio, quasi dicat, vos iustos inuito potissimum ad laudandum Deum, quia vobis potissimum convenit laudare Deum: per rectos intelligit iustos, ut etiam diximus in fine Psalmi superioris. Sed congruit hoc loco, ut iusti dicantur recti, quia rectis placet Deus, qui est ipsa rectitudo, & quod placet libenter laudatur. Distortis non placet Deus, cuius opera & iudicia rectissima sunt, & idè non quadrant voluntatibus iniquorum: inde iniqui & distorti non libenter Deum laudant, sed reprehendunt & blasphemant. Pro verbo, decet, in hebræo est nomen speciosa, & sensus est, in ore rectorum speciosa est laus Dei: atque huc alludit Ecclesiasticus cap. 15. cum ait, Non est speciosa laus in ore peccatoris. Pro voce, collaudatio, in hebræo & græco est, laus: sed latinus Interpres posuit collaudationem, ut significaret debere iustos, non solum singillatim, sed etiam coniunctim laudare Deum.

II. **C**onfitemini Domino in cithara, in psalterio decem chordarum psallite illi.

Hortatur rursus iustos, ut confiteantur Domino confessionem laudis, non solum voce, sed etiam instrumentis musicis, quæ erant in usu illius gentis. Mystice autem significatur ut Deum laudemus non solum verbis, sed etiam operibus, ac præsertim perfecta observatione decalogi significati per psalterium decem chordarum, ut videntes ceteri homines opera nostra bona glorificent Patrem



Patrem nostrum qui in caelis est. Notant hoc loco Basilii & Augustinus, citharam resonare ex parte inferiore, psalterium ex parte superiore. Vnde colligitur Deum esse laudandum ex cognitione Dei quæ habetur ex creaturis, unde existit sonus citharæ; & ex ea quæ habetur ex reuelatione diuina in Scripturis sanctis, unde existit sonus Psalterij.

Cantate ei canticum nouum, bene psallite ei in vociferatione. III.

Coniungit quasi per epilogum quæ dixerat in duobus versiculis superioribus. Dixerat, vt voce laudemus & instrumentis psalleremus: verumque coniungit, & monet, vt omnia accuratè & diligenter fiant. Cantate ei canticum nouum; hoc pertinet ad illud, Exultate in Domino, &c. iubet autem vt exultantes laudemus Deum cantico aliquo non vsitato & veteri, sed recens composito accommodatè ad rem præsentem. Bene psallite in vociferatione; pertinet ad id quod subiunctum est, Confitemini in cithara, &c. & iubet, vt hoc ipsum bene & accuratè fiat, & non frigidè ac summissa voce, sed magno cum sonitu, quo magnitudo affectus significetur. Itaque illud, in vociferatione, non debet referri ad voces humanas, sed ad voces instrumentorum musicorum. S. Hieronymus vertit, in iubilo; & S. Augustinus legit, in iubilatione. vox hebræa significat iubilationem: vox græca, geminatum clamorem. Redè monent sancti Patres Basilii & Augustinus, canticum nouum opponi cantico veteri. Canticum vetus est, quod solet canere homo vetus, qui natus ex carne caro est, & terrena sapit, ac in terrenis delectatur, & hic Deum laudat, cum bona temporalia ab eo recipit: at canticum nouum canit homo nouus, qui renouatus spiritu mentis suæ, cælestia sapit, & in æternis delectatur, & Deum semper laudat, etiam cum flagellatur, quia nouit illa etiam cooperari in bonum. Sic etiam per illud, bene psallite ei in vociferatione, admonemur dum psallimus, bene facere hoc diuinum opus, attentè, deuotè, magno cum affectu & cordis iubilo. S. Benedictus in regula sua monet, psalmodiam esse opus Dei, & idè ceteris omnibus operibus anteponendum. Et S. Bernard. ferm. 47. in Cantica, Vos, inquit, moneo dilectissimi, purè semper, ac strenuè diuinis interesse laudibus. Strenuè quidem, vt sicut reuerenter, ita & alacriter Domino assistatis, non pigri, non somnolenti, non oscitantes, non parcentes vocibus, non præcidentes verba dimidia, non integra transilientes, non fractis & remissis vocibus muliebri quidquā balba de nare sonantes, sed virili, vt dignum est, & sonitu & affectu voces sancti spiritus depromentes.

Quia rectum est verbum Domini, & omnia opera eius in fide. IV.

Incipit explicare rationes, cur Deus sit tanto affectu laudandus, quæ sumuntur, vt diximus, à bonitate, potentia & sapientia eius. De bonitate dicit, Rectum est verbum Domini, & omnia opera eius in fide, id est, quia verba & facta Domini iustissima, fidelissima, & sanctissima sunt: hoc est quod Psalm. 144. alijs verbis dicitur, Fidelis Dominus in omnibus verbis suis, & sanctus in omnibus operibus suis. Verbum Domini intelligitur mandatum, prohibitio, promissio, comminatio, & hæc omnia rectissima & fidelissima sunt: nihil enim

N 3 iubet



iubet Deus nisi bonum, nihil prohibet nisi malum, & quod promittit vel continetur fidelissimè præstat. Ideò rectum est verbum Domini, & fidelis Dominus in omnibus verbis suis: opera verò Domini verbis conformia sunt, ideò dicuntur esse in fide, id est, fidelia, iusta, sancta, & dicitur Deus sanctus in omnibus operibus suis. S. Basilius, & S. Augustinus in commentario huius Psalmi, per fidem intelligunt hoc loco fidem Catholicam, & exponunt, opera Dei dici esse in fide, quia ex operibus Dei, ut ex fabrica cali & terræ inspecta homines mouentur ad fidem, ut videlicet credant in Deum opificem tanti operis; vel dicunt opera omnia esse in fide, quia omnia opera bona, quæ Deo placent, sunt in fide tanquam in semine vel radice. non enim placent Deo quæ fiunt ante fidem, sed quæ nascuntur ex fide. Ambæ sunt piæ, veræq. sententiæ, sed non videntur literales explicationes.

V. Diligit misericordiam & iudicium: misericordia Domini plena est terra.

צדק חסד

Sanctitas verborum & operum Domini nascitur ex sanctitate voluntatis. Deus enim diligit misericordiam & iudicium, id est, amat primùm largiri dona, gratiæ suæ, & postea secundùm opera vniuscuiusque reddere præmia vel supplicia, atque ita omnes viæ Domini misericordia & veritas. In hebræo habetur, diligit iustitiam & iudicium: sed Septuaginta Interpretes, scientes confundi duas illas voces, zedech, & chesed, id est, iustitiam & misericordiam, sæpè vertunt iustitiam, ubi legunt chesed, & aliquando (ut hoc loco) vertunt misericordiam, ubi legunt zedech. Quod si interpretari velimus verbum hebraicum ut sonat, dicendum erit in prima parte versiculi declarari bonitatem voluntatis diuinæ ex parte iustitiæ: in altera parte, nimirum misericordia Domini plena est terra, declarari eandem bonitatem ex parte misericordiæ. Sed iuxta nostram lectionem dicendum est, in prima parte declarari bonitatem ex parte misericordiæ & iustitiæ: in secunda, doceri misericordiam latius patere quàm iustitiam, & esse, ut alibi dicitur, super omnia opera eius. nam ad misericordiam pertinet tollere miseriam & defectum: nihil autem est quod non indigeat misericordia Dei, cum omnia omninò creata defectum aliquem patiantur. Sed res corruptibiles quæ sunt infra Lunam, tanto plures & maiores defectus patiuntur, quàm res incorruptibiles quæ sunt supra Lunam, ut respectu corruptibilitatis non videantur incorruptibilia vllum habere defectum, ideò dicit Propheta, Misericordia Domini plena est terra: nam per terram intelliguntur omnia corruptibilia. terra enim sedes est non solum hominum mortalium, & animalium terrestrium, & omnium plantarum, sed etiam piscium, & avium. quamvis enim aves volitent in aëre, & pisces perambulent semitas maris; tamen & illæ, & isti quiescunt in terra. Porro omnia corruptibilia egent multiplici misericordia Dei, creante, conseruante, mouente, nutriente, reparante. Sed homines mortales, præter ista omnia, egent misericordia præueniente, comitante, subsequente, indulgente peccata, armante contra Dæmones, dirigente, protegente, &c. Itaque rectissimè dicitur, misericordia Domini plena est terra. Hoc loco illud etiam considerandum est, misericordiam perfectam, ad quam pertinet tollere omnes defectus, esse propriam solius Dei, quia non potest tollere omnes defectus, nisi qui caret omni defectu, ac per hoc est infinitæ perfectionis,



Aionis, actus purus, æternus, omnipotens : itaque rectè Ecclesia canit, Deus cui proprium est misereri.

Verbo Domini cæli firmati sunt, & spiritu oris eius omnis **VL** virtus eorum.

Transit à laude bonitatis ad laudem potentiæ, cuius primarius, & maximè conspicuus effectus, est fabrica cæli. Auget autem potentiam Dei, quod tantam molem non solum fecit, sed sine labore, sine mora temporis, sine ministris, sine machinis, solo verbo fecit, & eis æternam stabilitatem attribuit. Alludit autem Propheta ad creationem mundi, quæ describitur in primo cap. Gen. per ea verba dixit Deus, Fiat firmamentum, & factum est firmamentum, & vocavit firmamentum cælum. In hebræo habetur, Verbo Domini cæli facti sunt, sed Interpretes verterunt, firmati sunt, ut declararent cælos factos, esse incorruptibiles. Quod sequitur, & spiritu oris eius omnis virtus eorum, posset videri repetitio quædam. nam verbum, & spiritus oris idem ferè sunt, & firmitas cælorum pro eodem accipi posset, nisi in hebræo esset vox, *Zevaam*, quæ significat exercitus eorum, siue ornatus eorum, ut vertit S. Hieronymus. Septuaginta Interpretes, pro eodem accipiunt virtutem & exercitum, quia re vera exercitus militum est virtus, id est, potentia, & robur Principis. Per virtutem, siue exercitum, siue ornatum cæli intelliguntur stellæ, quæ sunt veluti castrorum, & cælestium acies ordinata, & simul mirificè cælum ornant, & virtutes suas variosq. influxus in hæc inferiora diffundunt. Quamvis autem per verbum Domini, & spiritum oris eius possit, imperium Domini simpliciter accipi: tamen, sine dubio Spiritus sanctus insinuare voluit per hæc verba mysterium sanctissimæ Trinitatis, quod tempore noui Testamenti reuelandum erat. Neque mouere nos debet, quod videatur Propheta creationem cæli tribuere Verbo, & creationem stellarum Spiritui sancto, quasi Dominus Pater per Verbum cælos fecerit, per Spiritum sanctum stellæ. Nam propter unitatem essentia, quæ est virtus operatrix, indiuisa sunt opera Trinitatis; & ideo cum dicitur Deus Pater per Verbum creasse cælos, intelligitur non sine Spiritu sancto id fecisse: & cum dicitur Virtus, siue exercitus cælorum esse à Spiritu oris Domini, intelligitur esse etiam à Verbo, quod ab eiuſdem Patris ore procedit, & à quo Verbo Spiritus ipse procedit.

Congregans sicut in vtre aquas maris, ponens in thesau- **VII.** ris abyſſos.

Pergit explicare potentiam Dei, qui non solum cælos & stellæ Verbo fecit, sed etiam ea facilitate omnes aquas; quæ initio creationis mundi operiebant undique terram, coëgit in loca inferiora & profundiora terræ, qua facilitate implet homo vtre vnum aqua, vel recondit pecunias in arca vel loculis. Congregans sicut in vtre aquas maris, id est, congregans est, siue congregat Deus aquas maris in locum vnum, ac si vtre impleret, id est, facillimè, nulloq. negotio. Idem reperitur sequentibus verbis, Ponens in thesauris abyſſos, id est, ponit Deus abyſſos, multitudinem videlicet & profunditatem aquarum, quæ erant super terram, & pertingebant usque ad cælum; ponit, inquam, om-

N 4 nem



nem illam aquarum immensitatem in angustis terræ caernis, ac si reconderet pecunias in thesauris. Abyssum, esse aquarum multitudinem, quæ initio creationis erat super terram, perspicuum est ex primo capite Gen. Et tenebræ erant super faciem abyssi. per thesauros, significatur aliquando copia rerum pretiosarum, auri, argenti lapidum pretiosorum, ut eo loco, Simile est regnum cælorum thesauro abscondito in agro; aliquando significatur per thesaurum, locus eiusmodi rerum pretiosarum, ut arca, vel loculi, ut in verbis illis, Omnis scriba doctus in regno cælorum profert de thesauro suo noua & vetera. & de Magis legimus, apertis thesauris suis obulerunt ei munera, aurum, thus & myrram. In hac posteriore significatione accipitur hoc loco thesaurus. Dicit autem Propheta in tempore præsentis, congregans, & ponens, cum tamen ab initio hæc facta sint, quia Deus ita semper conseruat quod initio fecit, ut verè dici possit semper id facere. In hebræo pro, vtre, habetur, ned, quod aceruum significat: sed Septuaginta & Sanctus Hieronymus legerunt, nod, quod vtre, significat. & hæc est verior lectio, & melius explicat congregationem aquarum in locum vnum, id est, in caernas terræ, quam Propheta significare volebat. In hebræo & græco deest præpositio, in, & legitur, congregans sicut vtre aquas maris: sed omnino subintelligitur, & rectè habet nostra editio, sicut in vtre. & non deerant olim græca exemplaria, quæ haberent, in vtre, ut notat Sanctus Basilius; & Sanctus Augustinus semper legit in vtre. Qui legunt, sicut vtre, existimant significari nubes, quæ intumescunt sicut vtres, & postquam aquam effuderint, detumescunt: sed literalis sensus est is, quem supra posuimus.

**VIII.** Timeat Dominum omnis terra: ab eo autem commoueantur omnes inhabitantes orbem.

Ex ijs quæ dicta sunt de potentia Dei, occasione accepta, David hortatur homines, ut Deum timeant, eiusq. mandata præuaricari formident. Timeat igitur, inquit, omnis terra Dominum tantæ potentie & maiestatis: & mox explicat id ipsum, dicens, Omnes inhabitantes orbem (hoc est enim omnis terra) commoueantur, id est, contremiscant ab eo, à Domino videlicet, aliquid iubente.

Quoniam ipse dixit, & facta sunt, ipse mandauit, & creata sunt.

**IX.** Quoniam ipse dixit, & facta sunt, ipse mandauit, & creata sunt. Optima ratio, cur solus Deus timendus sit, quia videlicet quidquid est extra Deum, nihil nobis nocere potest, nisi Deus permiserit: & contra, nihil est extra Deum, quod nos ab eius ira defendere possit: omnia enim ab eius nutu dependent, à quo habent ut sint. Ratio autem, cur Deus omnia fecerit Verbo, est, quia Verbum eius plenum est potestate & auctoritate; ita ut sit mandatum, atque imperium, cui nihil resistit: ideo adiungitur, ipse mandauit, & creata sunt. In hebræo habetur ad verbum, ipse dixit, & fuit, ipse mandauit, & sterit. Sed sensus est idem. significat enim verba hebraica, ipse dixit, & omnis creatura facta est: ipse mandauit, & omnis creatura existere cepit.

Domi-



Dominus dissipat consilia gentium:reprobat autem cogitationes populorum,& reprobat consilia principum. X.

Venit tandem Propheta ad Sapientiam, vt ostendat omni ex parte Deum esse laudandum. Dominus dissipat consilia gentium, id est, ita iupereminet sapientia Dei suora omnem omnium hominum sapientiam,vt quidquid homines consultando deliberant, quamuis consilia eorum sapientissima, & prudentissima, videantur, Deus in momento infatuare, dissoluere, irritum facere possit. Idem repetitur sequentibus verbis cum dicitur, Reprobat autem cogitationes populorum, id est, Deus reprobat tanquam stultas, cogitationes populorum omnium: nec solum populorum, sed etiam ipsorum Principum, qui consiliarijs in omni doctrinarum genere abundat, consilia, deliberationesque, vt plane insipientes & inutiles reprobat. Et verè mirabilis est sapientia Dei, quæ sapientes in astutia sua comprehendit, & ineffabili ratione ita nonnumquam consilia illorum, infatuat, vt quæ vtilissima sibi esse iudicant, & perniciem & interitum illis adferant. In hebræo non habetur illud, & reprobat consilia Principum, fortasse excidit iniuria temporum, vel incuria librariorum.

Consilium autem Domini in æternum manet, cogitationes cordis eius in generatione & generationem. XI.

Dominus quidem inscrutabili sapientia sua dissoluit humana consilia, vt sine sibi propositum non assequantur. Contra autem, humana prudentia nihil omnino potest aduersus consilium Dei: quidquid enim semel decreuit Deus, stabile in æternum erit. Omne consilium meum stabit, & omnis voluntas mea, fiet, dicit Dominus Isaia 45. Non est autem consilium Dei consultatio quædam præcedens electionem; neque sunt in Deo multæ cogitationes, sed vnico & simplicissimo actu ab æternitate decreuit Deus, quidquid vnquam facturus est. Sed scriptura accommodat se nostræ imbecillitati, nostrisq. verbis vtitur, idè dicit, Consilium Domini in æternum manet, id est, quod Deus quasi consultando decreuit, nullo modo dissolui potest, nec impediri quo minus executioni mandetur. Idem repetitur alijs verbis, cum additur, Cogitationes cordis eius in generatione & generationem, id est, quæ Dominus cogitauit facere, nullo tempore impediuntur, sed fient prorsus eo modo, quo ipse fieri voluit. Nec tamen ita se accommodat Scriptura nostræ infirmitati, vt non sit veritas in eius verbis: nam etiamsi non est in Deo consilium præcedens electionem, tamen est in Deo quidquid perfectionis reperitur in consilio, cognitio videlicet omnium mediorum ad assequendum finem vtilium. & quamuis in Deo vna sit & simplicissima cogitatio, ea tamen æquiparatur innumerabilibus cogitationibus, quas in se eminentissimo modo cõinet.

Beata gens, cuius est Dominus Deus eius, populus, quem elegit in hæreditatem sibi. XII.

Ex ijs, quæ dicta sunt de potentia, sapientia, & bonitate Dei, colligit Propheta, beatum esse populum, cuius Deus non est aliquod idolum inutile, sed ille potentissimus, sapientissimus, & optimus Dominus, cuius laudes explicatæ sunt; tunc autem verè perfecte q. felices, ac beati sumus, quando & nos magnum illud Dominum



Dominum pro Deo habemus, & ipse nos pro peculiari suo populo habet: idē Prophetā vtrumque coniungit. cū dicit, Beata gens, cuius est Dominus Deus eius, id est, beati sunt illi homines, qui pro Deo non agnoscunt, nisi vnum illum Dominum, cuius verbo cœli firmati sunt &c. & simul, beatus populus, quem elegit Dominus in hereditatem sibi, id est, beati sunt illi homines, quos ille idē magnus Dominus elegit in populum peculiarem, & quasi propriam possessionem & hereditatem. Sunt autem ista duo ita connexa, vt separari non possint. illi enim soli Deum verum pro Deo suo habent, qui illum fide, & spe, & charitate colunt: illi autem soli Deum fide, & spe, & charitate colunt, quos ipse elegit in hereditatem sibi, quos per gratiam præordinavit, vocavit, & iustificavit. Vera prorsus & in imo corde recondenda sententia: nam quidquid homo habeat, etiam si totum mundum lucretur, egenus & miser est, si Deo careat, qui solus totum animæ sinum replere potest: & contra, qui Deum habet, etiam si alijs careat, beatus & diues est, quia in Deo sunt omnia. præterea, imago Dei est homo; imaginis bonum totaq. perfectio est, exemplari suo simillimum esse: tunc autem verè similes Deo, ac per hoc beatissimi erimus, quando videbimus eum sicuti est. nam & ipse Deus idē beatus est, quia videt se sicuti est: Itaque qui Deum nunquam videbunt, semper Deo dissimiles, ac per hoc semper miserimi erunt. Denique quidquid infra Deum est, vel est homine vilius, vt omnia corporalia, vel par, vt Angeli quibus in resurrectione æquales erimus: nihil autem nos perficere, felicesq. ac beatos reddere potest, nisi quod est nobis melius atque perfectius: igitur illi soli verè beati sunt, qui adhærent Deo, & vnus spiritus sunt cum eo, id est, qui diligunt Deum, & diliguntur à Deo; qui quidem hic interim spe beati sunt, seq. re ipsa beati erunt, quando tam felici vinculo in hærebunt Deo, vt ab eo excidere nulla ratione possint.

**XIII.** De cælo respexit Dominus, vidit omnes filios hominum.

**XIV.** De præparato habitaculo suo respexit super omnes, qui habitant terram.

Probat quod dixit, beatam esse gentem cuius Deus est Dominus ille, qui fecit cælum; probat autem ex eo quod cū Dominus de cælo, tanquam altissima specula, videat omnes homines, & cognoscat, non posse vllum hominem proprijs viribus saluum fieri, quamuis alioqui fortissimus aut potentissimus videatur; tamen Deus oculo paterno peculiariter populum suum respicit, & illum adiuuat ac saluat, vt merito dictum sit initio Psalmi, exultate iusti in Domino. Ait igitur, De cælo respexit Dominus, vidit omnes filios hominum, siue (vt est in hebræo) vidit omnes filios Adam, id est, Dominus de cælo à quo nihil occultati potest, non solum videt populum suum, sed videt omnes homines, & intelligit quid quisque possit. Idem verò significant verba sequentia, De præparato habitaculo suo, id est, de sede, quam sibi ipse parauit, & stabilivit (nam cælum cæli Domino, terram autem dedit filijs hominum) respexit ac respicit omnes habitatores terræ. Sanctus Hieronymus ex hebræo vertit, de firmissimo solio suo, pro eo quod nos habemus, de præparato habitaculo suo: sed verba hebraica vtramque significationem recipiunt.

Qui



Qui finxit singillatim corda eorum, qui intelligit omnia, X V.  
opera eorum.

Declarat Propheta, Deum non vidisse de cælo filios hominum, eo modo, quo nos videmus ea quæ sunt longè posita, confuso videlicet & crasso modo; sed vidisse distinctè & subtilissimè omnia opera eorum, id est, quid possint operari, vel operentur, vel mente, vel corpore. Itaque vidit omnes cogitationes, omnia desideria, omnia dicta, omnia facta, præterita, præsentia, & futura omnium & singulorum hominum. Et probat Deum hæc videre potuisse, quia ipse formauit corda singulorum, id est, creauit animas singulorum hominum, ac per hoc etiam creauit corda, hoc est, mentes & voluntates, à quibus omnia hominum opera oriuntur: qui enim corda fingere potuit, idem sine dubio corda scrutari potest. In hebræo habetur, qui finxit, iachad, id est, pariter corda eorum: sed illud, pariter, non significat eodem tempore, vt Origenes, & alij, errantes crediderunt. Nam Sanctus Leo in epistola ad Turbium Atturiciensem Episcopum cap. 10. docet, fidem Christianam habere, animas ante corpora non fuisse. Igitur illud, pariter, non refertur ad idem tempus, sed ad eundem auctorem; ac si Propheta dixisset, qui finxit omnia corda nullo excepto: non enim vnum cor ipse formauit, alia verò alijs formanda reliquit, sed ipse pariter omnia, ipse vnus finxit omnia. In græco habetur, *καὶ μίνας*, id est, seorsim, siue solitariè: quod Sanctus Basilius refert ad cordis puritatem & simplicitatem, vt sensus sit, qui finxit corda separata ab omni impuritate; siue, vt Euthymius addit, separata ab aliorum animantium natura. Sed videtur rectius intellexisse antiquus latinus Interpres, qui vertit, singillatim, id est, seorsim singula. id enim magis congruit eum lectione hebraica, & cum verbis sequentibus. dicit enim Propheta, Deum formasse omnia corda, vt inde colligat, Deum intelligere omnia opera eorum. hæc autem ratio id requirit, vt Deus formauerit omnia, & singula corda, non vt separauerit ab impuritate, vel ab alijs animalibus. Ex hoc etiam loco colligitur aliud dogma Ecclesiasticum, quod videlicet Deus nō creauit quasi in confuso omnes animas, cū creauit animam primi hominis, quasi in illa fuerint omnes, & ex illa fiant omnes, sicut re vera tunc creauit quodammodo omnes homines; quia in vno erant omnes, & ex vno fiunt omnes, quantum ad generationem carnis: sed creauit Deus singillatim omnes animas, non vnā ex alia, sed ipse singulas ex nihilo distinctè, ac separatim. Scio Sanctum Augustinum in epist. 28. non existimare, ex hoc loco solidè probari creationem animarum, quia in Psal. 50. dicitur, Cor mundum crea in me Deus. Sed responderi potest, in Psal. 50. tractari de sanctificatione, non de naturali creatione: hunc autem locum requirere, vt verba proposita de naturali creatione intelligamus; cū inde colligatur Deum omnia corda scrutari, quia omnia ipse formauit.

Non saluatur Rex per multam virtutem, & Gigas non saluabitur in multitudine virtutis suæ. X VI.

Explicat quid viderit ille, qui omnia videt; videlicet hoc vidit, neminem propria virtute liberari posse à malis, quæ nos circumstant; sed egere omnes misericordia Dei. ponit autem exemplum in ijs, qui videntur maximè de suis



suis viribus posse gloriari, quasi dicat, vidit Deus quòd non saluatur Rex per multam virtutem, id est, non sufficit Regi ad propriam salutem, seu vitam tuendam, multa virtus, id est, multa potentia, multus exercitus, multa vis pecuniarum. Et Gigas non saluabitur in multitudine virtutis suæ, id est, sicut Regi non sufficit robur aliorum, qui illi seruiunt; ita fortissimo viro non sufficit robur proprium. Non est in hebræo nomen gigantis, sed in genere nomen robusti & fortis viri: sed Septuaginta Interpretes posuerunt nomen gigantis, quia illi solent esse fortissimi, & cæteris hominibus formidabiles, ut de gigante Goliath legimus in primo libro Regum.

**XVII.** Fallax equus ad salutem; in abundantia autem virtutis suæ non saluabitur.

Tria sunt, quæ possunt hominem eripere ab instanti periculo, vires alienæ, ut custodiæ militares, vires propriæ, velocitas equi: illa, si resistendum sit; ista, si fugiendum. Docuerat Psalmista, non sufficere duo priora, nunc addit neque tertium sufficere, & habemus exemplum omnium in libris Regum; Saulem enim Regem non potuerunt à nece defendere ingentes copię militares: Goliath gigantem robustissimum David puer occidit: Ioram filium Achab veloci curru fugientem, sagitta velocior interemit. Fallax equus ad salutem, id est, fallitur qui confidit salutem suam velocitati equorum: velocitas enim illa multis modis impediri, vel præueniri potest, ideoque fallax est. In abundantia virtutis suæ non saluabitur, id est, equus in virtute suâ qua abundat, vel si ea maxime abundet, quæ virtus in velocitate consistit, non saluabitur cum sessore suo, id est, neque se, neque sessorem à periculo liberabit. In hebræo habetur actiue, non saluabit, nimirum sessorem suum; sed idem verbum hebraicum mutatis punctis fieri potest coniugationis passiue, & eo modo legerunt Septuaginta Interpretes, quos Interpres Latinus sequutus est. Et quidem lectio, non saluabit, quam habet S. Hieronymus, clarior est. Lectio vero nostræ editionis, non saluabitur, requirit ut subintelligatur aliquid, videlicet, non saluabitur cum sessore suo. neque enim dubium esse potest, quin de salute hominis potius, quam de salute equi hoc loco agatur. Porro quæ dicta sunt de salute corporali, multo magis intelligenda sunt de salute spiritali, ad quam obtinendam nemo sufficiens est, sine præueniente, comitante, & subsequente gratia Dei.

**XVIII.** Ecce oculi Domini super metuentes eum, & in eis qui sperant super misericordia eius.

**XIX.** Ut eruat à morte animas eorum, & alat eos in fame.

Concludit Propheta ratiocinationem suam, qua, ut supra diximus, probat beatam esse gentem, cuius Deus est Dominus. Nam videt quidem Deus omnes homines, & intelligit quàm parum possint, nisi ipse adiunget: sed tamen peculiariter in homines iustos dirigit oculos suos, ut eis de cælo auxilium præbeat, tum ut à mortis periculo liberentur, tum ut commodè sustententur in vita. Ecce oculi Domini super timentes eum, & in eis qui sperant super misericordia eius. Per timentes & sperantes, pulchrè describuntur ij, qui verè sunt iusti & amici



amici Dei . Nam timor sine spe , timor servilis est , spes sine timore præsumptio est . Timor cum spe charitatem veram declarat , id est , amorem liberalem , quo diligitur Deus , ut amicus , ut Pater , ut sponsus : qui enim tali amore flagrat , & vehementer timet , ne dilectum offendant , & securè confidit ac sperat , misericordiam dilecti sibi nunquam defuturam . Ut eruat à morte animas eorum , & alat eos in fame . Hæc est causa cur Dominus respicit oculo paterno timentes , & sperantes in se , ut videlicet hæc duo beneficia illis tribuat , liberationem à periculo mortis , & alimenta dum viuunt . Quia iusti timent Deum offendere , liberat illos Deus à timore ne offendantur , præsertim circa vitam , quæ est fundamentum omnium bonorum : quia sperant in misericordia eius , præstat illis perpetuam misericordiam , dum alit eos in fame . Quæ duo beneficia possunt intelligi tam de salute corporali & temporali , quàm de spirituali & sempiterna . Eruit Dominus à morte animas , id est , vitam timentium se , dum singulari providentia liberat eos à varijs mortis periculis , à quibus propria virtute sua , vel suorum liberari non potuissent . Deinde sic liberatos sustentat in vita , prospiciens eis de omnibus ad vitam necessarijs , & præsertim tempore famis , quo multi alij rerum omnium penuria laborant . Sed spiritualiter eruit animas eorum à morte , dum vel non sinit eos labi in peccatum , quod est mors animæ ; vel si fortè peccauerint , mox illos per salubrem poenitentiam ad gratiam , quæ est vita animæ reuocat ; & utroque modo animas eorum à morte sempiterna liberat . Viuentes autem Deo per inhabitantem Spiritum sanctum , alit in fame , dum in hoc deserto , per quod ad terram promissionis tendimus , deserto planè sterili & inaquoso alit Manna pluyente de cælo , & potat aqua de petra scaturiente , id est , cælestibus consolationibus reficit ac sustentat : alit autem , non satiat , & sitim temperat non extinguit ; quia saturitas feruatur in aliam vitam , in qua satiabimur dum apparuerit gloria Domini , & inebriabimur ab ubertate domus Domini , & voluptatis torrente potabimur .

Anima nostra sustinet Dominum , quoniam adiutor & protector noster est .

Haftenus Tropheta iustos Dei seruos allocutus est , eosq. ad exultandum in Domino , & laudandum Deum , patrem indulgentissimum & misericordissimum exhortatus est . Nunc introducit iustos respondentes , ac dicentes . Anima nostra sustinet Dominum : intelligunt iusti quid spiritus sibi velit , cum eos ad exultandum & laudandum inuitat , nimirum intentionem Spiritus sancti esse , ut per hoc ipsi animentur ad perseuerandum in iustitia , & ad inhaerendum Deo , neque ab eo recedendum ob quantascunque persecutiones , ac demum ad Deum laudandum , magis opere , quàm verbis . Itaque respondent se tot beneficijs Dei confirmatos , constantissimè in eius timore , ac amore permansturos . Anima nostra , inquiunt , sustinet Dominum , id est , quicquid acciderit , non nos separabit à charitate Dei , neque ad alium consolatorem respiciemus , sed expectabimus patienter consolationem de cælo , scientes scriptum esse , si moram fecerit expecta eum , quia veniens veniet & non tardabit . Dicitur autem , anima sustinere Dominum , hebraica phrasi , qua tribuitur animæ id , quod toti homini conuenit , præsertim quando agitur de re spirituali . Sic dixit Isaias cap. 26 . Nomen tuum , & memoriale tuum in desiderio animæ : anima mea desiderauit te in



te in nocte. Et Hieremias Thren. 3. Bonus Dominus sperantibus in se, animam querenti illum. Et beatissima Virgo Lucae 1. Magnificat anima mea Dominum. Quoniam adiutor & protector noster est. Reddunt iusti rationem, cur tam constanter Dominum expectare decreuerint, quia videlicet sciunt & experimento cognouerunt à Domino in bonis se adiuuari, & à malis protegi potentissimè, & fidelissimè.

**XXI.** Quia in eo latabitur cor nostrum, & in nomine sancto eius sperauimus.

Posteaquam responderunt iusti primariæ intentioni Spiritus sancti, respondent nunc secundariæ, quæ erat ut exultarent in Domino, sicut in primis Psalmi verbis dictum est. Dicunt igitur se id facturos libentissimè, In eo latabitur cor nostrum, id est, exultabimus in Domino, & in nomine sancto eius sperauimus, id est, quia in nomine sancto eius sperauimus. Nam quia sperauerunt in Domino, adiuti ab eo, atque protecti sunt, & idè experimento proprio edocti, quàm bonus & potens Dominus sit, exultant in eo, & confitentur nomini eius. Quod attinet ad verba, in hebræo habetur, quia in eo latabitur cor nostrum, quia in nomine sancto eius sperauimus: sed primum, quia, positum est pro, & vel pro, certè, vel vacat. Sicut contra in latina editione, illud, & cum dicitur, & in nomine sancto eius sperauimus, positum est pro, quia. Itaque clarissima lectio esset, & in eo latabitur cor nostrum, quia in nomine sancto eius sperauimus. Porro sperare in nomine Domini, non est sperare in literis, aut sonominis, sed sperare in Domino per nomen significato: & habere videtur vini quandam maiorem hic loquendi modus, quàm si dicatur simpliciter, sperare in Domino: nam sperare in nomine Domini, est sperare in ipso Domino nominatim & propriè appellato; dicitur verò nomen Domini sanctum, quia dignum est ut ab omnibus honoretur, & idè summum scelus committitur, cum blasphematur.

**XXII.** Fiat misericordia tua Domine super nos, quemadmodum sperauimus in te.

Concluditur Psalmus per orationem, ut sæpè aliàs, & est oratio aptissimè coherens cum superioribus verbis, & cum toto Psalmo; quia enim aliquoties dictum est, Deum misereri sperantium in se, & iusti dicunt se in Domino sperauisse, & egent semper noua misericordia propter continua pericula, idè concludunt, Fiat misericordia tua Domine super nos, id est, non cesset, sed perseueret, imò addatur semper noua misericordia super nos; quemadmodum sperauimus in te, id est, sicut de tua bonitate futurum sperauimus, & nobis ipsi promissimus.





## PSALMVVS TRIGESIMVSTERTIVS.

Titulus, &amp; Argumentum.

*Dauidi, cū immutauit vultum suum coram Abimelech,  
& dimisit eum, & abiit.*



**H**oc titulus ad duas historias referri potest, quæ habentur lib. 1. Reg. cap. 21. prior historia narrat, Dauidem fugientem à facie Saul Regis venisse ad Achimelech sacerdotem, atque ab eo panes & arma postulasse; neque ei indicasse fugam suam, sed simulasse secretum Regis negotium se habere, ob quod tantopere festinaret. Posterior historia refert Dauidem confugisse ad Achis Regem Philisthæum, sed cū serui eius Regis incitare cepissent dominum suum in necem Dauidis, tum Dauidem insaniam & fatuitatem simulare cepisse, atque ea ratione mortem euasisse. Theodoretus ad priorem historiam titulum refert: sed S. Basilius, S. Augustinus, S. Hieronymus, & Euthymius, referunt ad posteriorem. Et hæc est verior sententia, primo, quia in priore non immutauit Dauid vultum, sed officium: in posteriore verò vultum immutauit, vt videretur esse qui non erat: secundo, quia, vbi nos legimus, & dimisit eum, in hebræo est, naigaresehu, quod significat, & expulit eum, siue, & proiecit eum, vel, & repudiavit eum, quod nullo modo conuenit cum prior historia, sed tantum cum posteriore: non enim Achimelech, sacerdos expulit Dauidem, sed Achis, Rex eum expulit vt insanum & furiosum. Ex quo etiam refellitur sententia eorum, qui, dimisit eum, sic intelligunt, dimisit Dauid Regem Achis, vel sacerdotem Achimelech: non enim Dauid dimisit, id est, expulit, sed expulsus fuit & dimissus. Tertio, quia in hoc Psalmo Dauid gratias agit Deo; quòd ex magno periculo liberauerit eum: nullum autem periculum passus est Dauid apud Achimelech, sed maximum apud Achis. Quarto, quia in titulo huius Psalmi iuxta Codicum hebraicorum & græcorum fidem non habetur Achimelech, vt haberi deberet, si titulus priorem historiam respiceret: sed Abimelech. Et sic legunt & exponunt Basilius, Augustinus, & alij veteres, excepto Theodoro. Latini etiam codices vulgatæ editionis, quos vidi, habent Abimelech, excepta editione Sixti V. in qua habetur Achimelech, quod vitio librariorum, vel impressorum factum videtur; cū repugnet omnibus codicibus, & facile fuerit errare ob vocum similitudinem. Cur autem Achis dictus sit Abimelech, rationem reddit S. Basilius, quia Abimelech erat nomen commune Regibus Philistinorum, sicut Pharaon erat nomen commune Regibus Aegyptiorum, & Caesar Imperatoribus Romanorum. Probat autem S. Basilius Abimelech fuisse nomen commune Regibus Philistinorum, ex cap. 20. & 26. Gen. Porro quod in hoc titulo dicitur, immutauit vultum suum, in hebræo est, immutauit sensum suum, quod in idem recidit; nam immutare sensum, est hoc loco simulare stultitiam, & de viro sensato facere se insensatum, quod fecit Dauid torquendo os & oculos, & collabendo & impingendo in ostia domus more ebriorum, & saluæ copiam emittendo ad similitudinem epilepticorum.

hæc

נִיגְרָשָׁהוּ



hæc enim narrantur in primo lib. Reg. cap. 11. Argumentum Psalmi, est gratias agere Deo pro beneficio liberationis à periculo illo mortis imminenti, & hac occasione exhortari omnes ad amandum Deum, & sperandum in eo. Intelligebat enim vir pius, tuam illam omnem industria, quam adhibuit simulando stultitiam, parum fuisse profuturam sine adiutorio, & favore diuino.

### EXPLICATIO PSALMI XXXIII.

1. **B**enedicam Dominum in omni tempore, semper laus eius in ore meo.

Psalmus est Alphabeticus: incipit enim primus versus à prima litera Alphabeti, secundus à secunda, & sic de cæteris: quod videtur idè factum, ut facilius memoriæ mandaretur, & sæpè à fidelibus cantaretur. Incipit igitur magno affectu gratias agere, quasi diceret: Nullo vnquam tempore obliuiscar beneficium hodiernum, sed pro eo, Benedicam Dominum in omni tempore, id est, quamdiu vixerò: & idipsum repetens, Semper, inquit, laus eius in ore meo. Itaque illud, semper, non significat omni momento, omni die, omni nocte, quasi nihil aliud agendum sit: sed significat id esse faciendum suo loco & tempore, sed vsque ad finem vitæ; imò etiam vsque ad finem sæculi cantabuntur Psalmi isti, & sic per alios benedicet Deum David in omni tempore. Potest etiam hic locus spiritualiter intelligi, quòd iusti semper Deum laudant, & cum beneficia recipiunt, & cum flagella patiuntur, iuxta illud S. Iob, Dominus dedit, Dominus abstulit, sit nomen Domini benedictum.

11. In Domino laudabitur anima mea, audiant mansueti, & latentur.

Nec solum, inquit, ego benedicam Dominum ob hoc beneficium in omni tempore, sed etiam alij benedicent: quicunque enim hoc audierint laudabunt me, quòd tam mirabili arte eluserim illum Regem, & simul Deum laudabunt ac benedicent, qui me per illam artem de mortis periculo liberauit. In Domino laudabitur anima mea, id est, ego laudabor ab omnibus, ad quos huius rei fama perueniet; sed laudabor in Domino, ac per hoc laus præcipua referetur ad Dominum, qui singulari prouidentia sua mihi bonum consilium inspirauit, & iuuit ut felicem sortiretur effectum. In hebræo verbum laudabitur, est cuiusdam coniugationis, quæ significat actionem in se ipsum; itaque secundum proprietatem vocis hebraicæ, laudabitur anima mea, significat, anima mea, laudabitur à se ipsa; id est, gloriabitur; & quia ponitur anima pro toto homine, sensus erit, ego ipse ob hoc factum mirifice gloriabor, non in me, sed in Domino, quo protegente & adiuuante periculum euasi. Admonemur ex hoc loco, non semper esse vitium gloriari, & facta propria laudare, sed tunc solum, cum vel gloriamur de re quæ laudem non meretur, vel non agnoscimus auctorem primum omnium bonorum, Deum: Qui gloriatur, inquit Apostolus, in Domino gloriatur, non enim qui seipsum commendat ille probatus est, sed quem Deus commendat. Quod sequitur, audiant mansueti & latentur, significat ad



est ad eos propriè pertinere communicationem huius lætitiæ, quibus similia pericula solent esse communia, quales sunt homines mites & patientes: qui enim eiusmodi sunt, & sæpè à potentioribus opprimuntur, & facillè Deum experiuntur adiutorem. Audiant, inquit, mansueti, humiles, Deum timentes, mei similes quod mihi accidit, & lætentur, ac Dominum benedicant. In hebræo sunt hæc verba temporis futuri, audient & lætabuntur: sed quia imperatiuus apud Hebræos caret tertia persona, ad eam exprimendam vtuntur Hebræi tertia persona futuri: proinde rectè verterunt græci & latini interpretes, audiant, & lætentur.

Magnificate Dominum mecum, & exaltemus nomen eius III.  
in idipsum.

Conuertit sermonem ad ipsos mansuetos, quos iusserat audire & lætari, atque illos hortatur, vt non solum singuli apud se Deum laudent, sed cum ipso coniuncti, pariterq. vniti Dominum glorificent. Magnificate Dominum mecum, id est, Dominum, qui solus verè magnus est, magnum esse confiteamur: & eum, qui verè solus altissimus est, voce etiam nostra altissimum esse prædicemus, & eius nomen, id est, notitiam & famam, vel potentiam & maiestatem coram hominibus extollamus. Placet enim Deo valde, vt fideles non solum seorsum in cubiculis, sed etiam coniuncti in Ecclesijs vnanimes, vno ore ipsum honorificent, vt Apostolus monet ad Rom. 15. Illud, in idipsum, sæpè iam diximus nihil significare aliud, nisi pariter, vna, coniunctim, &c.

Exquisiui Dominum, & exaudiuit me, & ex omnibus tribulationibus meis eripuit me. I III.

Explicat nunc Propheta causam, cur benedicere velit Dominum omni tempore: quia videlicet expertus sit eum liberatorem optimum, & potentissimum. Exquisiui Dominum, id est, cum angustijs premerer, ad Dominum confugi, eius auxilium quæsiui, ad eum cum fiducia accessi, & exaudiuit me, solita sua benignitate & misericordia; & effectus exauditionis in eo se prodidit, quod liberauit me ex omnibus tribulationibus meis, quasi dicere velit: conatus est me Saul Rex. & manu sua, & per satellites suos occidere, & protegente Domino manus eius effugi: fugiens autem præ festinatione neque arma neque cibum capere potui, & continuo adfuit misericordia Domini, quæ mihi per Achimelech Sacerdotem panes & arma prouidit: paulò post per imprudentiam incidi in manus Achis Regis Philistæorum, sed eodem inspirante, adiuvante, & protegente Deo, mirabili & insolita arte periculum declinaui. Itaque ab omnibus tribulationibus, quæ hucusque mihi acciderunt, eripuit me benignissimus Dominus, & amantissimus pater, Deus.

Accedite ad eum, & illuminamini, & facies vestræ non confundentur. V.

Hic iam incipit exhortatio pulcherrima & efficacissima ad amorem & timorem Dei, & ad proiciendam in eum omnem sollicitudinem nostram. Accedite ad eum, vel, vt sonat vox hebræa, respicite in eum, id est, quotquot in tribulatione

O

latione



latione estis, accedite per fidem & orationem ad Deum, respicite in auxilium eius, & illuminamini, id est, percipite lumen consolationis & latitiæ, reiecta tristitia obnubilante: lux enim latitiam significat, iuxta illud, Lux orta est iusto, & rectis corde latitia. Potest autem altiore & mystico sensu hic locus ita exponi. Accedite ad eum per conuersionem, & illuminamini per gratiam iustificationis: nam illuminatio diuina vitam spiritualem confert; unde dicit Apostolus ad Ephes. 5. Surge qui dormis, & exurge à mortuis, & illuminabit te Christus: & Christus ipse ait, Ioan. 8. Qui sequitur me non ambulat in tenebris, sed habebit lumen vitæ: & in Psalmo 35. legimus, Apud te est fons vitæ, & in lumine tuo videbimus lumen; ubi pro eodem ponitur, Fons vitæ, & fons luminis. Denique idem Baptismus apud veteres dicitur illuminatio, quia per eum homines mortui peccato regenerantur, & de tenebris mortis veniunt ad lumen vitæ. Accedite igitur ad eum per conuersionem & poenitentiam, & ipse conuertetur ad vos, & vultu suo lucidissimo, & maxime vitali, quippe qui Sol est increatus, & fons vitæ, illuminabit & viuificabit vos. Et facies vestra non confundentur, id est, accedite securi, nolite timere repulsam, exaudiet & excipiet vos, neque patietur rubore confundi facies vestras. Dicitur enim confundi facies, quando qui petit non impetrat, & idem cum rubore discedit. Sic lib. 3. Reg. cap. 2. dicit Bethsabee Regi Salomoni, Petitionem vnā paruulā ego deprecor à te, ne confundas faciem meam. In hebræo, pro accedite ad eum, & illuminamini, & facies vestrae non confundentur, habetur, respexerunt ad eum & illuminati sunt, & facies eorum non confundentur; sed facile est videre quid Septuaginta legerint: nam illud, hībitu, respexerunt, legerunt, habitu, respicite, quomodo etiam legit S. Hieronymus: quia verò accessus ad Deum per conuersionem, est accessus oculorum interiorum, non pedum, idem idem est accedite, & respicite, nimirum accedite oculo Fidei, conuertere faciem, respicite in Deum. Sic etiam illud, naharu, potest esse præteritum indicatiui modi, & etiam imperatiui: sapē enim defectiui inflectuntur more perfectorum. Certē non solum Septuaginta, sed & S. Hieronymus vertit eam vocem per modum imperandi: & quidem S. Hieronymus vertit, confluere, & Septuaginta, illuminamini, quia verbum, nahar, & confluere, & illuminari significat; sed illuminamini magis coheret cum præcedenti verbo, respicite, & idem communiter est recepta versio Septuaginta Interpretum. Denique Septuaginta, & S. Hieronymus non legerunt, penechem, facies eorum, sed penechem, facies vestrae. Itaque tota discordia Consicium hebræorum à græcis & latinis nascitur ex punctis male collocatis à Rabinis, vel ex libris minus correctis, quos nunc habemus.

VI. **Iste pauper clamauit, & Dominus exaudiuit eum: & de omnibus tribulationibus eius saluauit eum.**

Probat exemplo suo, securè accedendum esse ad Deum tempore tribulationis, Nam, inquit; iste pauper, Dauid videlicet, omni ope destitutus, ita vt etiam panem à Sacerdote mendicaret, clamauit cum fide & fiducia, pulsauit ardenti prece ad ostium diuinæ clementiæ, & Dominus continuò exaudiuit eum, & ab omni tribulatione liberauit eum.

Immit-



Immitter Angelus Domini in circuitu timentium eum, & VII.  
cripriet eos.

Probauit exemplo, nunc probat ratione, accedendum esse ad Deum cum omni fiducia. Ratio est, quoniam Angelus Domini, cui Deus ipse mandauit ut custodiat homines iustos, ut dicitur in Psalmo 90. cum videt hominem in periculo, continuo adest, & more castrorum circumdat protectione sua hominem illum, ut nihil ei nocere possit. Immitter Angelus Domini, subintelligitur, ipse se, in circuitu timentium eum. In hebræo sensus clarior est: sic enim ad verbum legimus, castrametatur Angelus Domini in circuitu timentium eum, & eripiet eos. Mira potentia Angelorum, ut vnus Angelus vicem exercitus suppleat. Ex quo sequitur, ut maxima securitas & pax esse debeat in corde timentium Deum, qui tali custodia muniuntur.

Gustate & videte, quoniam suauis est Dominus: beatus vir VIII.  
qui sperat in eo.

Pergit in exhortatione, & quia dixerat, accedite ad eum, & probauerat exemplo & ratione, esse accedendum ad Deum tempore tribulationis: nunc hortatur ad experiendum, ut etiam ipsi proprio experimento discant rem ita se habere. Gustate, inquit, & videte, quoniam suauis est Dominus, id est, experimentum sumite, facite periculum, incipite re ipsa iactare in Deum omnem sollicitudinem vestram, inhaerendo illi, dimissis omnibus consolatoribus alijs: & videte, id est, cognoscite, quoniam dulcis est Dominus omnibus inhaerentibus sibi. Et verè quid suauius fingi potest, quàm animum præditum charitatè, conscientia bona, corde puro, fide non ficta requiescere in sinu summi boni? verè beatus vir, qui sperat in eo, id est, qui pacem habet ad Deum, & certa spe recumbit in eo. Sicut autem illud, accedite & illuminamini, exposuimus altiore quodam sensu de incipientibus, qui illuminantur per iustificationem: ita quod hic dicitur, gustate, & videte, potest exponi de proficientibus, qui post regenerationem spiritualem incipiunt nutriri & crescere, iuxta illud S. Petri in epist. 1. cap. 2. Sicut modo geniti infantes lac concupiscite, ut in eo crescatis in salutem: si tamen gustatis quoniam suauis est Dominus; vbi S. Petrus hunc locum Psalmi citat in eum sensum, quem nos modo persequimur. Sanctus etiam Paulus cap. 6. ad Hebræos, coniungit illuminationem cum gustatione cum ait, Impossibile est eos, qui semel sunt illuminati, gustauerunt quoque bonum Dei verbum, &c.

Time Domini omnes sancti eius, quoniam non est inopia IX.  
timentibus eum.

Post exhortationem ad experiendum quàm dulcis sit Dominus, hortatur Prophetæ ad timorem Domini, id est, ad obseruantiam mandatorum, siue, quod est idem, ad perseuerandum in iustitia & charitate Dei, quæ est fundamentum fiducie, per quam accedimus ad Deum, & gustamus beneficiorum eius suauitatem. Rectissime etiam coniunguntur hæc verba superioribus secundum altiorum alium sensum: nam sicut accedendo incipimus, & gustando proficimus,

O 2 ita



ira timendo perficimur : non enim hic agitur de timore serui, sed de timore casto & filiali, qui conuenit sanctis & perfectis. Timete, inquit, Dominum, omnes sancti eius : timor enim iste includit perfectam charitatem, quia qui perfecte diligit, vehementissime timet, ne in aliquo dilectum offendant, & ideo diligentissime conformat se voluntati Dei, & seruat in omnibus verbum eius : qui autem sic seruat verbum eius, in hoc charitas Dei perfecta est, ut ait S. Iohannes in 1. epist. cap. 2. De hoc timore dicitur Iob. 28. Ecce timor Domini ipsa est sapientia : & Ecclesiastici 1. Plenitudo sapientiae est timere Deum : & cap. 35. Timor Domini super omnia : & Isaiae 11. dicitur de Christo, Et repleuit eum spiritu timoris Domini. Denique Ecclesiastes ultimo, Time Deum & mandata eius obserua : hoc est enim omnis homo, quasi dicat, in hoc consistit tota perfectio hominis, & omne eius bonum in hac vita, ut timendo Deum custodiat omnia mandata eius ; & hoc significant verba sequentia in altiore sensu, quoniam non est inopia timentibus eum, siue, ut proprie significat vox hebraica, non est defectus timentibus eum, id est, nihil deficit timentibus eum : hoc enim est esse perfectum, nihil ei deesse. Et verè quid potest deesse amico Dei, cuius sunt omnia ; cum amicorum omnia sint communia ? Quod si aliquando iustissimis viris deesse videntur temporalia, verè tamen eis nihil deest, cum eis detur patientia, quæ longè melior est diuitijs : neque dicitur proprie carere diuitijs, qui diuitias non desiderat. animus enim diues debet esse, non arca. Sed tamen idem Propheta, siue potius idem Spiritus sanctus, qui verbis suis instruit sapientes, iisdem verbis humiliore sensu acceptis, instruit etiam insipientes, eosque hortatur, ut Deum timeant, quoniam non est inopia timentibus eum, id est, quoniam Deus temporalia subministrat seruis suis, neque eos destituit tempore necessitatis. Et sunt in scripturis, & in historijs de vitis Sanctorum exempla sine numero, quibus probatur Deum mirabili prouidentia prospicere solitum esse seruis suis ea, quæ ad vitam necessaria sunt.

**X. Diuites eguerunt & esurierunt : inquirentes autem Dominum non minuentur omni bono :**

Idipsum explicat comparando impios cum timentibus eum. quasi dicat Propheta, non solum non erit inopia timentibus Deum, sed contra, erit inopia magna non timentibus eum, etiamsi diuites antea fuerint. In hebræo, pro diuites, est, leones, siue leunculi : vocat enim Propheta diuites impios, metaphoricè leones, quod aliena rapiant. Dicit igitur diuites impios non semel, Deo ipsos puniente, ad extremam inopiam esse redactos. Diuites eguerunt & esurierunt, id est, qui diuites fuerunt, egere & esurire caperunt, quia diuitiæ instabiles sunt & fallaces, & multis, varijsq. periculis expositæ. Timentes autem Dominum non minuentur omni bono, id est, qui non in diuitijs, sed in Deo spem suam positam habent, quales sunt qui Deum timent, illi etiamsi pauperes sint, non minuentur omni bono, id est, non deerit illis vllum bonum : est enim phrasia hebraica, & in scripturis frequentissima, ut ponatur in propositione negante, non omne, pro, nullo. Nos diceremus, nullo bono minuentur, pro eo quod Hebræi dicunt, non minuentur omni bono. Sic in Psalmo 48. Cum interierit non sumet omnia, id est, cum interierit nihil sumet : sic in Apocalypsi cap. 22. Et omne maledictum non erit amplius, id est, & nullum maledictum



Aut erit amplius. Porro illud, diuites eguerunt, & esurierunt, habet etiam alium sensum magis reconditum, quod videlicet ij, qui diuitias temporales amant, quantumvis diuitijs abundant, semper egent & esuriunt; quia semper appetunt plura quam habeant: inquirentes autem Dominum, quia rem infinitam querunt, quæ maior est ipsorum desiderio, iuxta illud S. Ioannis, Maior est Deus corde nostro: ij non minuentur omni bono, quia summo bono inherentes, in eo habent omnia bona.

Venite filij audite me, timorem Domini docebo vos.

X I.

Posteaquam Propheta hortatus est homines ad timorem Domini: docet quæ sit utilitas huius timoris, & in qua re timor iste sit positus. Venite, inquit, ad me, venite ad scholam Spiritus sancti, quæ nulla utilior inueniri potest: audite me, vel potius Spiritum Domini per linguam meam loquentem. Sic enim David ipse loquitur lib. 2. Reg. cap. 23. Spiritus Domini loquutus est per me, & sermo eius per linguam meam. Timorem Domini docebo vos, id est, docebo quanta sit utilitas timoris Domini, & quid sit iste timor Domini, ad quem, tanquam ad summum omnium bonorum tam sæpè vos in Psalmis, & tam vehementer exhortor.

Quis est homo qui vult vitam: diligit dies videre bonos. XII.

Explicat his verbis Propheta utilitatem, & finem timoris Domini, quod videlicet timor Domini pariat veram vitam & dies bonos, id est, vitam felicissimam, quam iusti præstant in hoc sæculo, dum Regnum Dei quod est iustitia, pax, & gaudium in Spiritu sancto, in corde suo habent, & in alio sæculo perfectè possidebunt, quando absorpta erit mors in victoria. Quis, inquit, est homo qui vult vitam? quasi dicat, promisi me timorem Domini esse docturum; nunc igitur adimpleo promissionem meam, ac dico, finem timoris Domini esse id quod omnes cupiunt, sed pauci assequuntur, videlicet, veram atque beatam vitam. Sed qui hunc finem assequi volunt, debent media assumere, quæ mox subiungam. Quis igitur est qui vult vitam? id est, qui dicunt se velle vitam beatam, & tamen non ingrediuntur viam quæ ad illam ducit, non videntur verè ac seriò velle vitam beatam, sed vmbra solùm & imaginem vitæ: ideo interrogo, quis est, qui verè ac seriò vult vitam veram? quis verè diligit videre dies bonos, dies felices ac beatos? In hebræo habetur paulò aliter, diligit dies ad videndum bonum; & quamvis sensus idem sit, tamen potest fieri ut in Codicibus antiquis fuerit in numero multitudinis, tobim, bonos, quod nunc est, טובים tob, bonum: & quod legerint veteres, non per gerundium, sed per infinitiuium טוב illud, ad videndum: eadem enim vox apud Hebræos facit infinitiuium & gerundium, vnica litera superaddita in principio. Nam non solùm Septuaginta Interpreter, sed etiam S. Hieronymus, & ipse S. Petrus in epist. 1. cap. 3. legit, dies videre bonos, non autem dies ad videndum bonum.

Prohibe linguam tuam à malo, & labia tua ne loquantur dolum. XIII.

Diuerte à malo, & fac bonum: inquire pacem, & perse- XIV.  
quere eam.



Docet iam Sanctus Propheta, quibus modis timor Domini perducatur homines ad vitam, & dies bonos, ac dicit, perfectam observationem mandatorum Dei, siue abstinentiam ab omni peccato verborum, operum, & cordis, esse rectam viam ad vitam, iuxta illud Domini, Si vis ad vitam ingredi, serua mandata. hæc autem legis observatio, & fuga omnis peccati à Dei timore proficiscitur; proinde timor Domini est, qui per legis observationem ad veram vitam; diesq; bonos pervenire nos facit. Prohibe linguam tuam à malo, id est, caue ne Deum offendas peccato linguæ, mentiendo, peierando, detrahendo, rixando, &c. Incipit autem à peccatis linguæ, quia sunt frequentiora, & difficilius cauentur: propter quod S. Iacobus ait, Qui non offendit verbo, hic perfectus est vir. Et labia tua ne loquantur dolum. prohibuit generatim omnia peccata linguæ, sed voluit etiam in specie prohibere perniciosam mendaciam; quia sunt multo grauiora cæteris, & ex quibus multa alia mala oriuntur. Diuertere à malo, & fac bonum: à peccato linguæ transi ad peccata operis, & primum monet vt vitentur peccata commissionis; cum ait, Diuertere à malo, quale est homicidium, adulterium, &c. Deinde addit, & fac bonum, vt vitentur etiam peccata omissionis, qualia sunt, cum parentes non honorantur, cum Deus tempore suo non colitur, cum omittuntur eleemosinæ, orationes, ieiunia, & similia bona opera. Inquire pacem & persequere eam. Hic tandem adiungit, vt caueantur peccata cordis, iræ, odia, inuidentiæ, & cæteræ prauæ animi affectiones: vt vera pax, & tranquillitas in omni negotio procuretur, & teneatur. Rectè autem dicit Propheta inquire pacem, quia boni viri officium est, non tam pacem cum omnibus habere, quam optare & querere: sæpe enim aliorum culpa pax obrineri non potest; ideo & Apostolus ait ad Rom. 12. Quod in vobis est cum omnibus hominibus pacem habentes. Et Propheta David in alio Psalmo, Cum his qui oderunt pacem, eram pacificus. Nec solum cum alijs, sed etiam nobiscum ipsi perfectam pacem habere non possumus in hac valle miseriarum. Video enim, ait Apostolus ad Rom. 7. aliam legem in membris meis repugnantem legi mentis meæ. Quamuis autem perfectam pacem nobiscum ipsi habere non possimus, tamen inquirenda pax est, domando membra ieiunijs, & carnem spiritui subiiciendo, vt aliquando discat non repugnare, vel minus repugnare imperio mentis. Denique inquirenda illa pax est, totis animi viribus, quæ nos manet in cælesti Hierusalem; qui enim ad pacem illam, vt par est, toto corde anhelant, facile contemnunt bona & mala temporalia omnia, ac per hoc habent etiam in hoc mundo pacem ad Deum; quam vnâ respicit timor Domini filialis.

#### XV. Oculi Domini super iustos, & aures eius in preces eorum.

Probat quod dixerat, observantes mandata Dei, & cauentes peccata habere vitam, & dies bonos. Ratio autem est, quia Dominus perpetuo respicit viros iustos, & semper exaudit preces eorum; quo modo enim non habebunt dies bonos, qui sub omnipotente custode vitam degent? Nam si iusti cognoscunt mala imminencia, & clamant ad Deum, inueniunt apertas & intentas aures eius: si forte non cognoscant, Deus pro illis vigilat, & liberat à malis plurimis, quæ iusti ipsi nec vident nec intelligunt: ad hoc enim sunt oculi Domini super iustos, vt custodiat eos à malis, ad quæ ipsorum oculi non pertingunt. Mira Dei bonitas: quem non delectet tam bonum Dominum toto corde diligere, & filiali affectu timere? quis ista considerans, non clamet cum Propheta, con-



confige timore tuo carnes meas ? & in alio Psalmo , Latetur cor meum , vt timeat nomen tuum ? At non semper iusti exaudiuntur à Deo. imò semper exaudiuntur : sed si non facit Deus , quod ipsi petunt , idè non facit , quia non expedit eis . Medicus est , & si non exaudit , vt amara potio non sumatur , exaudit , vt per eam potionem morbus curetur .

Vultus autem Domini super facientes mala , vt perdat de **XVI.**  
terra memoriam eorum .

Ex comparatione impiorum auget Propheta beneficium iustorum : nam sicut oculi Domini super iustos vigilant , vt eos custodiat : ita etiam vultus Domini , id est , oculus Domini (nam vultus in hebræo dicitur , panim à verbo , panim , פנים , quod est aspicere) vigilat , super facientes mala , id est , super iniquos , non vt eos custodiat , sed , vt perdat de terra memoriam eorum , id est , vt funditus exterminentur & pereant , non ipsi solùm , sed filij & nepotes , & posterij omnes , donec eorum memoria penitus aboleatur . Hoc non semper fieri videmus , quia vel ipsi impij prius respiscunt , quàm tempus ultionis adueniat ; vel filij & nepotes non imitantur peccata parentem ; vel alia de causa , iusto Dei iudicio differuntur eiusmodi poenæ : sed Psalmus cantat id , quod vt plurimum fieri solet , & quod habetur in primo capite decalogi , Ego sum Deus tuus , fortis , zelotes , qui visito iniquitates in tertiam & quartam generationem in his qui oderunt me . Exod. 20 .

Clamauerunt iusti , & Dominus exaudiuit eos , & ex omnibus **XVII.**  
tribulationibus eorum liberauit eos .

Probat , quod dixit , Oculi Domini super iustos &c. exemplis Patrum quæ in sacris historijs leguntur , vt Abraham , Isaac , Iacob , Ioseph , Moyses , Iosue , Gedeonis , & aliorum . & forte etiam spiritu præuidebat & canebat liberationem Danielis de lacu leonum , Trium puerorum de fornace ardente , Susannæ de morte ad quam ob falsum crimen damnata erat , & aliorum plurimorum . Neque repugnant huic versiculo exempla Machabæorum , qui de tormentis & morte liberati non fuerunt , sicut nec exempla Apostolorum , & Martyrum & ipsius Christi , qui ab inimicis & persecutoribus iniuste supplicia grauissima pertulerunt . Isti enim verissimè de omni tribulatione liberati sunt ; qui , vt Ecclesia canit , compendio mortis sacrae vitam beatam possident . Verissimè etiam isti clamantes ad Deum exauditi sunt . quia dedit illis Deus aliquid melius , quàm sit liberatio de temporali calamitate : dedit enim eis preciosum patientiæ donum , & pro eadem patientia coronam gloriæ sempiternæ .

Iuxta est Dominus ijs , qui tribulatio sunt corde , & humiles **XVIII.**  
spiritu saluabit .

Declarat modum Propheta quo Deus iustos de tribulatione liberat ; & videtur pluribus verbis explicare quod breuissimè dixit in Psal. 90 . Cum ipso sum in tribulatione , eripiam eum , & glorificabo eum , id est , cum ipso sum per patientiam in hac vita , eripiam eum per mortis soporem , & glorificabo eum per gloriosam resurrectionem . Ita nunc dicit , iuxta est Dominus ijs , qui tribulatio sunt corde , id est , iustos qui ob angustias & persecutiones corde afflicto & tribulato

O 4 sunt,



sunt, Deus non deferit; sed prope adest patientiam subministrans, & consolationem caelestem admiscens, ut fortiter sustinere possint: neque hoc diu durabit, nam paulò post humiles spiritu saluabit, id est, illos ipsos humiliatos & afflicto corde & spiritu (nam in hebræo est contritos spiritu) ob gravitatem tribulationis eruet de omni angustia.

**XIX.** Multæ tribulationes iustorum, & de omnibus his liberabit eos Dominus.

Hoc pertinet ad illa postrema verba versiculi superioris, humiles spiritu saluabit: est enim ac si dixisset, humiles spiritu saluabit, & ita saluabit, ut etiam si plurimæ sint eorum tribulationes, tamen de omnibus omnino liberabit eos. Absterget enim Deus omnem lacrymam ab oculis eorum, ut in Apocalypsi dicitur cap. 21. Hinc admonemur, non promitti fidelibus in hac vita carentiam inopie, morborum, ignominie persecutionum, calumniarum, oppressionum; sed promitti consolationem spiritualem præsentis tempore, & plenam atque perfectam liberationem in futuro. In hebræo habetur in singulari numero, multæ tribulationes iusti, & de his omnibus liberabit eum Dominus: sed in sensu nulla est discordia: non enim Propheta significare voluit, vnius tantum iusti multas esse tribulationes; sed vniuscuiusque iusti, ac per hoc omnium iustorum.

**XX.** Custodit Dominus ossa eorum, vnum ex his non conteretur.

Videntur hæc ad resurrectionis gloriam pertinere, ad quam sine dubio pertinet quod in Euangelio Luc. 21. Dominus dicit, Et capillus de capite vestro non peribit: rectè enim dici potest non esse confractum, quod statim post confractum integrum, & fortius ac pulchrius representatur. Quamvis igitur iustorum ossa, & membra omnia dissipentur; & vel à feris deuorentur, vel in mare projiciantur, vel ab igne cōsumantur, custodit tamen Dominus omnia illa in sinu prouidentie suæ, & nihil omnino ex eis peribit, sed integra omnia, & gloriosa in resurrectione restaurabuntur. Alij tamen exponunt hunc locum de ossibus interioribus, id est, de fortitudine animi, quæ in sanctis, in maximis etiam persecutionibus, Domino custodiente, non deficit.

**XXI.** Mors peccatorū pessima, & qui oderunt iustum, delinquent.

Ne putarent impij, suos quoque cruciatus & miseras in morte finire: quod Athei, vel qui Dei prouidentiam, aut animæ immortalitatem non credunt, sibi falsò persuadent; adiungit Propheta, Mors peccatorum pessima, quia videlicet initium erit cruciatuum æternorum, sicut mors Sanctorum preciosa est, quia requiem & gloriam inchoat sempiternam. Et qui oderunt iustum, delinquent, id est, & ij qui iustum vexant & odio habent, omnes videlicet iustorum persecutores, qui existimant se victores esse, & multum lucrari cum iustos deprimunt, spoliant, occidunt; tandem delinquent, id est, aberrabunt à via veræ felicitatis, & dicent id quod legimus in lib. Sapientie, cap. 5. Ergo errauimus à via veritatis, & iustitiae lumen nō luxit nobis, lassati sumus in via iniquitatis & perditionis, ambulauimus vias difficiles. viam autem Domini ignorauimus, quid nobis profuit superbia? aut diuitiarū iactantia? transferunt illa tāquam umbra, &c. In hebræo pro illis verbis, mors peccatorum pessima, habetur ad verbum, interficiet impiū malitia.



malitia, Et quamvis sensus sit idem cum sine dubio pessima sit mors eorum, quod malitia interficit, quia malitia non mortem solum temporalem, sed etiam sempiternam adducit: tamen omnino credibile est Septuaginta Interpretes aliter legisse, & idem aliter trahulisse. Illud igitur, themothet, quod est verbum, & significat, interficiet, ipsi legerunt, themutha, quod est nomen in regimine, & significat, mors. Nam in hebræo sunt literæ omnes eadem, & sola puncta mutari debent, quæ à Rubinis addita sunt, & sæpe non rectè. Posito autem nomine, themuthath, sequens vocabulum non potest verti impium, sed impij, siue peccatoris: & tertia vox non potest reddi malitia, sed mala vel pessima, quamvis verbum hebræum, utrumque significet. Itaque rectè Septuaginta verterunt, Mors peccatorum pessima. Quod sequitur, & qui oderunt iustum, delinquent, ex hebræo multi vertunt, & qui oderunt iustum, desolabuntur: sed vox hebraica utrumque significat, delinquere, & desolari, & refertur tam ad poenam, quam ad culpam; sed quia Septuaginta verterunt, *παμμελής*, quod verbum delinquere, peccare, errare significat: & Sanctus Hieronymus ex hebræo reddidit, culpabuntur, non debemus ab hac posteriore significatione recedere. Quia tamen delinquere potest accipi, pro eo quod est delinquere in alium, siue lædere, & nocere: & pro eo, quod est delinquere in seipsum, id est, errare à scopo, siue deficere in cursu & amittere, brauium; hoc posteriore modo nos paulò ante accepimus, & exposuimus. Si quidem dubium esse non poterat, quin impij delinquerent in homines iustos, sed dubium esse poterat, an lædendo iustos, læderent magis seipsos; & hoc Propheta affirmat dicens, Odientes iustum, delinquent, id est, nocentes iustis, sibi ipsi magis nocent, quia errabunt à fine ultimo, quem omnes homines desiderant, & qui solus beatos ac felices reddit possessores suos; & in hoc sensu, delinquent, idem est, quod desolabuntur; nulla enim est desolatio maior, quam amittere vitam æternam.

מֹתוֹתָם  
מֹתוֹתָם

Redimet Dominus animas seruorum suorum, & non delin- XXII.  
quent omnes, qui sperant in eo.

Concluditur Psalmus prædicendo iustis contrariam sortem ei, quæ prædicta est impijs. Redimet Dominus ab omni seruitute, atque adeò ab omni malo animas seruorum suorum, cum eas de carcere corporis eduxerit, & idem mors iustorum optima, ut meritò dixerit Balaam, Moriatur anima mea morte iustorum, & sint nouissima mea horum similia, Num. 23. Et non delinquent omnes, qui sperant in eo, id est, & non errabunt à scopo, non deficient in cursu, peruenient omnino ad brauium supernæ felicitatis, omnes, qui non in suis viribus, sed in Deo confidunt. Est autem hoc loco aduertendum, non satis esse, spem qualemcunque, sicuti nec fidem mortuam, ad vitam æternam obtinendam: sed hoc loco tribui spei adeptionem beatitudinis, quia sermo est de spe iustorum, timentium & diligentium Deum, quam Apostolus Petrus vocat spem viuam 1. Petri. 1. Hæc planè spes & fiducia quæ nascitur ex patientia, ex bonis operibus, ex testimonio conscientie bonæ, iuxta illud, Patientia probationem operatur, probatio verò spem, Rom. 5. & illud, Qui bene ministraverint gradum bonum sibi acquirent, & multam fiduciam in fide, quæ est in Christo Iesu 1. Timoth. 3. & illud, Si cor nostrum non reprehenderit nos, fiduciam habemus ad Deum. 1. Ioan. 3. Hæc, inquam, spes viuam & perfectam recta perducit ad rem, id est, ad gloriam sempiternam, ut quod sperauimus, aliquando possideamus.

P S A L-



## PSALMVS TRIGESIMVSQVARTVS:

Titulus, &amp; Argumentum.

*Ipsi David.*

**TITVLVS** nihil habet noui. Argumentum Psalmi videtur esse oratio Christi ad Patrem aduersus persecutores suos, & corporis sui, quod est Ecclesia. Fortasse etiam, vt Theodoretus, Euthymius, & alij volunt, orat ipse David pro liberatione sua, & contra Saul Regem, aliosq. persecutores suos. Sed quia Propheta erat, & de Christo, vt plurimum loquebatur in Psalmis, vt colligitur ex verbis Domini Luc. ult. ideo cum S. Augustino, & S. Hieronymo, sensum principalem ad Christum pertinere censemus.

## EXPLICATIO PSALMI XXXIV.

I. **I**udica Domine nocentes me, expugna impugnantes me.

Propositio generalis est, qua petitur auxilium contra persecutores. Sed ex hebræo textu sententia explicanda est. Siquidem in hebræo habetur ad verbum, **Iudica Domine iudicantes me**, siue, litiga cum litigantibus mecum. Nam ab eadem vocē formatur verbum & participium, seu nomen verbale: & quamuis hebræa vox, *riuah*, sit ambigua, & possit referri tum ad iudicium, tum ad litem: tamen græca, & latina editio declarauerunt esse referendā ad iudicium. Itaque sensus erit, **Iudica iudicantes me**, id est, iusto iudicio condemna eos, qui me iniusto iudicio condemnarunt, quales fuerunt Principes Hebræorum, **Annas, & Caiphas, & Principes Ethnici, Pilatus, & Herodes**, qui Christum iniuste iudicarunt, & multi Principes, qui sanctos Martyres iniquissimo iudicio condemnarunt. Quod autem nos legimus, **iudica nocentes me**, eundem sensum habet: qui enim iniuste iudicat, sine dubio nocet. Et quia persecutores Christi, & Ecclesiæ videri volebant, quasi secundum leges, atque ex zelo iustitiæ Christum, & seruos eius morti adiudicare; re vera autem non iudices, sed hostes erant; & cum vera pietate pro superstitionibus suis bellum gerebant; ideo subiungit Psalmus, **Et expugna impugnantes me**: vel, vt clarius habetur in textu hebræo, & græco, vbi est similis allusio verbi, & participij, pugna contra pugnantes mecum, id est, suscipe causam meam, & bellum meum, vt expugnante te inimicos meos, ego manus eorum effugiam, & victoriam referam.

II. **A**pprehende arma & scutum, & exurge in adiutorium mihi.

Declarat illud, **expugna impugnantes me**; & quia qui pugnat debet instructus esse armis, tum quibus repellat ictus aduersarij, tum quibus aduersarium feriat,



feriat; ideo in hoc versiculo meminit armorum prioris generis, in sequente, verò posterioris. Nam pro eo quod nos legimus, apprehende arma & scutum, in hebræo est adverbium, apprehende clypeum, & scutum: sed græci, & latini Interpretes pro prima voce verterunt, arma, ne rem eandem bis ponerent, sed per arma intellexerunt arma defentia, & protegentia, id enim omnium consensu significat, maghen, à verbo, ghanan, quod est, protegere. Porro clypeus, & scutum Dei est bona eius voluntas, iuxta illud Psal. 5. Domine, ut scuto bonæ voluntatis tuæ coronasti nos. Item æquitas, siue iustitia, Sap. 5. Sumet scutum inexpugnabile æquitatem. Et quidem benevolentia Dei clypeus est, quo Deus nos protegit. Planè enim securus est, quem Deus amat, & de illo dici potest, scuto bonæ voluntatis tuæ coronasti eum. Iustitia Dei, quæ in Scripturis vocari solet æquitas, scutum est, quo Deus seipse protegit à iudicijs, & calumnijs hominum impiorum; quantumvis enim Deus seuerè, & atrociter impios puniat, semper iustissimè punit; & ideo non timet Deus iacula linguarum, vel iudiciorum; iuxta illud, ut iustificeris in sermonibus tuis, & vincas cum iudicaris, Psal. 50. Et de hoc dicitur, Sumet scutum inexpugnabile æquitatem, quando videlicet Deus ad iudicium nouissimum veniet, & armabitur in ultionem inimicorum. Quare non sine causa bis hoc loco ponitur nomen clypei, siue scuti, quoniam utroque simul Deus armatur, cum & nos misericorditer protegit, & iuste se ipse defendit.

Effunde frameam, & conclude aduersus eos, qui persequuntur me: dic animæ meæ, salus tua ego sum.

Hic iam loquitur de armis ad lādendum aptis, & per frameam intelligit gladium, ut S. Hieronymus vertit, & sensus est, euagina gladium, & stringe illum contra persecutores meos. Illud enim, effunde frameam, significat facilem, & promptam gladij euagationem, qualis est cum gladius politus, & læuis est; tunc enim nullo labore eximitur, & quasi funditur è vagina: contra autem gladius rubigine confectus, vix magno labore nudari potest. Illud autem, & conclude, intelligitur de conclusione gladij, qui manu acriter stringi debet, ut firmiter teneatur, & fortius feriat. Verbum enim hebraicum claudere, & stringere significat. Sed quia framea, & vox hebraica, chanith, & græca, romphea, non propriè gladium, sed spiculum, vel lanceam significat: ideo potest etiam sic exponi hic locus, Effunde frameam, id est, iace spiculum, seu lanceam in hostes, & conclude aduersus eos qui me persequuntur, id est, claudere viam, posse obstaculum, ne hostes accedant. Porro gladius, & lancea Dei est ira ipsius, id est, iustitia vindicatiua, quæ impios punit. Sic enim legimus Deuteron. 32. Si aciero ut fulgur gladium meum, & arripuerit iudicium manus mea, reddam ultionem hostibus meis, & Sap. 5. Acuet diram iram in lanceam. Nam & gladius, & lancea arma sunt offensiva. Mirabile prorsus spectaculum animæ fidei obijcitur, cum cogitat Deum pro se stare armatum scuto, & gladio, siue lancea, & audit illum in corde dicentem, Salus tua ego sum. Quamvis enim satis sit ad omnem securitatem, id quod Apostolus dicit, Si Deus pro nobis, quis contra nos? tamen Spiritus sanctus, ut adhuc potentius infirmitatem nostram sustentaret, describit Deum, non quomodocumque, sed armatum omni armorum genere, pro Ecclesia, & singulis fidelibus suis, aduersus hostes visibiles,



biles, & inuisibiles pugnantes. Dic animæ meæ, salus tua ego sum. Non satis est ad animi tranquillitatem, ut Deus pugnet pro nobis, sed necesse est, ut id nobis innotescat, ideo petit Christus pro corpore suo, ut id reueletur, & loquente Spiritu sancto ad cor fiducia oriatur. Quamvis autem magis propriè Deus medicus dici possit, quàm salus; rectissimè tamen salus dicitur, quia medici & medicamenta non semper sanant, nec intinè penetrant substantiam rei, quam sanare cupiunt: Deus autem sanat semper, & intinè illabatur animæ; & sicut fieri non potest, ut sanitate præsentem homo non sit sanus, etiam si omnia alia absint: ita fieri nequit, ut Deo volente sanare, & per gratiam suam præsentem, anima non sit sana, etiam si omnia alia desint.

**IV. Confundantur, & reuereantur quærentes animam meam.**

Describit exitum impiorum, aduersus quos Deus arma capit: ac primùm dicit, Confundantur & reuereantur, id est, erubeant ob amissam victoriam, qui quærent me interficere; idem enim significant illa duo vocabula, confundantur, & reuereantur. Non enim hic agitur de reuerentia erga alium, sed de pudore, quo suffundi solet, qui cadit causa. Illud, qui quærent animam meam, ambiguum est. Aliquando enim accipitur in bonam partem, ut in eo loco, Perijt fuga à me, & non est qui requirat animam meam, id est, non habeo refugium ullum, neque est qui me nouerit, & requirat, ut defendat. Aliquando in malam partem accipitur, ut hoc loco, & alibi sæpius: ubi quærare animam, est conari ad tollendam animam, id est, vitam.

**V. Auertantur retrorsum, & confundantur cogitantes mihi mala.**

Non solum igitur confundantur, & pudore afficiantur, sed etiam auertantur retrorsum, id est, recedant victi, & confusi, qui cogitant mihi mala, id est, qui meditantur necem meam.

**VI. Fiant tanquam puluis ante faciem venti, & Angelus Domini coarctans eos.**

Addit tertio, ut non solum erubescant, nec solum recedant, sed celeriter fugere cogantur, & dispergantur in varia loca. Puluis enim à vento in varias partes magno impetu, velociterq. dispergitur. Augetur autem hoc loco celeritas fugæ, & dispersio, tum ex parte pulueris, tum ex parte venti. Nam pro puluere in hebræo est, mots, quod significat glutinam, ut diximus in explicatione primi Psalmi, id est, puluerem leuissimum, ex minutissimis, & aridissimis paleis confectum. Et pro vento corporali, hic ponitur Angelus Domini, qui Spiritus est viuens, & longè potentior, & efficacior omni vento. Fiant igitur sicut puluis leuissimus, qui ab omni vento facillè rapi potest, & tamen non leuis ventus, sed Angelus Domini sit coarctans, & impellens eos.

**VII. Fiat via illorum tenebræ, & lubricum, & Angelus Domini persequens eos.**

Addit ultimo, ut non solum dispergantur, & fugere cogantur, sed etiam sine vilo



ullo remedio in exitum præcipitentur. Fugientes enim iuvari solent scientia viarum, itinere tuto & stabili, aut certè si via sit lubrica, tarditate ambulationis. Hic autem ista omnia remedia cessant, imprecatur enim Propheta impijs, vt fugere cogantur in tenebris, & per viam lubricam, vt neque oculi, neque pedes officio suo fungi possint, & instante post eos, ac vehementer virgente Angelo Domini, vt necesse sit eos in præcipitium, & exitum ruero. Hæc omnia implentur hoc tempore in Iudæis, alijsq. persecutoribus Christi, & Ecclesiæ, qui iusto Dei iudicio versantur in tenebris ignorantie, & in lubrico concupiscentie, & persequente eos ira Dei, quotidie labuntur in maiora peccata, & ad sempiternam mortem summa velocitate festinant. Sed manifestius implebuntur in die iudicii; tunc enim impij confundentur, & pudebunt confusione ineffabili, & auertentur retrorsum in præcipitium gehennæ diuina potestate coacti, idq. absque ullo remedio, quomodo sine remedio ruit, & corruit in exitum, qui in tenebris per lubricum, alio persequente festinare compellitur.

Quoniam gratis absconderunt mihi interitum laquei sui: VIII.  
superuacue exprobrauerunt animam meam.

Veniat illi laqueus, quem ignorat, & captio, quam abscondit apprehendat eum, & in laqueum cadat in ipsum. IX.

In primis septem versiculis loquutus est Propheta in persona Christi, & omnium iustorum de persecutionibus generatim: in sequentibus versiculis explicat tria genera persecutionum, quas pati solent iusti ab impijs. Nam primum fraudibus, & insidijs iustos vexant, deinde falsis testimonijs eisdem appetunt; postremo aperta vi non verbis tantum, sed etiam factis iustos opprimunt. Dicit igitur de primo genere, Quoniam gratis absconderunt mihi interitum laquei sui, id est, quoniam quidem nulla iniuria à me lacesciti, mihi insidias struere non cessant; ideo precor Deum, vt providentia sua faciat, vt insidie illæ in perniciem ipsorum conuertantur. Quæ imprecatio, vt alijs meminimus, non tam imprecatio, quàm propheta est. Verè enim providentia Dei hoc agit, vt insidie, vel solis noceant insidiatoribus, vel prius & magis illis quàm alijs: quomodo fax accensa, vt comburat domum, se ipsa prius incipit comburere, & consumere, quàm domum; & sæpè domui nihil nocet: ita malitia insidiantium, statim incipit animum insidiantis vastare; alijs autem, vel nihil nocet, vel longè minus; quia minus est malum pœnæ, quàm malum culpæ. Quod attinet ad verba, illud, absconderunt mihi interitum laquei sui, S. Augustinus legit, Absconderunt mihi laqueum corruptionis suæ; sed hebræi, græciq. codices cum nostra editione concordant. Sensus autem idem est. Dicitur enim interitus laquei, mors, quæ paratur per instrumentum laquei. & dicitur laqueus interitus, siue corruptionis, laqueus, qui paratur, siue tenditur ad capiendum, & occidendum. In hebræo habetur rete, non laqueus, sed parum refert, utrumque enim instrumentum est ad capiendum aptum. Illud, superuacue, in hebræo est, חנם, id est, gratis, sicut paulò ante; sed Interpres variare voluit. Itaque sensus est, superuacue, id est, sine causa, cum nullam à me iniuriam acceperint, exprobrauerunt animam meam, id est, probro me affecerunt, tendentes mihi laqueos, & retia quasi feræ sylvestri. In hebræo nunc habetur, חפרו, id est,



1077 est, foderunt, sed Septuaginta legisse videntur, charephu, vna litera transposita; id enim significat, exprobrauerunt. Quamuis si legamus, foderunt animæ meæ, idem erit sensus; nimirum sine causa foderunt foueam deceptionis vitæ meæ, ac per hoc pudore me affecerunt. Illud autem, veniat illi laqueus, quem ignorat, & captio, quam abscondit, apprehendat ipsum, & in laqueum cadat in ipsum: multò clarius est in hebræo, videlicet sic, Veniat illi, nimirum insidiatori, calamitas quam ignorat, id est, calamitas insperata, & inopinata. Et declarat quæ sit ista calamitas, addens, rete suum, siue laqueus suus, quem abscondit mihi, capiat ipsum, & sic incidat in ipsam calamitatem, quam mihi parauerat. Sententia tamen eadem est, nisi quòd Septuaginta pro calamitate in utroque loco ponere maluerunt instrumentum calamitatis, videlicet laqueus; & pro rete, siue laqueo, posuerunt captionem, quæ est effectus laquei; illa repetitio, in ipsum, est hebraismus, pro eo quod nos latini dicimus, in ipsum eundem laqueum cadat.

X. Anima autem mea exultabit in Domino, & delectabitur super saluti suo.

XI. Omnia ossa mea dicent, Domine quis similis tibi?

XII. Eripiens inopem de manu fortioris eius, egenum, & pauperem à diripientibus eum.

In his tribus versiculis Propheta explicat lætitiā inenarrabilem, qua perfunderetur iustus, cum se perfectè liberum esse cerneret ab omnibus insidiantibus. Sunt autem phrasæ poëticae, metaphoricæ, admirabiles: est autem hæc sententia. Cum id acciderit, quod precatus sum, Anima mea, qua viuo, & sapio, præ lætitiā exultabit in Domino Deo, videlicet laudans, & magnificans; & simul delectabitur super salute sua, quam se adeptam esse videbit, vel potius super ipsum Dominum, qui est salus eius, non solum anima, sed etiam corpus, imò omnes partes corporis, etiam intimæ, & abiectissimæ, quales sunt ossa, quæ sensum non habent: nec solum ossa, sed omnia ossa, etiam minima gestient præ voluptate, & si sensum & vocem haberent exclamarent utique & dicerent, Domine quis similis tibi? nihil enim est in terra, neque in cælo te fortius, benignius, sapientius, amabilius: quippè qui tam potenter, & misericorditer eripis pauperem de manu hostis multo fortioris ipso, qui violenter eius bona, & ipsam vitam rapere cupiebat. S. Augustinus more suo allegoricum sensum, persequens, per ossa intelligit viros perfectos, qui sunt in Ecclesia, per carnem verò homines infirmos, ut sensus sit, quamuis tempore tentationis, vel persecutionis caro mystici corporis Ecclesiæ cedat, ossa tamen non cedent, sed resistent, ac dicent, Domine quis similis tibi? Quod attinet ad verba, illud saluti suo, in hebræo est salutem suam. Sed quia secunda pars versiculi, ut plurimum repetit, & explicat primam, & in prima dictum est, exultabit in Domino, rectè S. Augustinus per salutare intelligit ipsum Dominum, qui supra dixit, Salus tua ego sum. Illud autem, omnia ossa mea dicent, simile est illi, quod habetur in 1. sal. 102. Benedic anima mea Dominum, & omnia quæ intra me sunt, nomini sancto eius. Significatur autem hac phrasi perfectæ quadam lætitiā, quæ totum



totum hominem repleat. Aliquando enim animus gaudet, sed corpus dolet; & tunc non est plena perfectaque latitia: sed quando sanabit Dominus omnes languores nostros, & replebit in bonis omne desiderium nostrum; tum demum totus homo inenarrabili voluptate perfusus exultabit in Domino, & omnes partes eius usque ad ossa insensibilia dicent Domino, quis similis tibi? sicut enim res insensibiles scire dicuntur, quando carent necessarijs adiumentis, iuxta illud, Situit in te anima mea, quam multipliciter tibi caro mea; sic etiam eadem res insensibiles, quando defectus earum tolluntur, exultare & gestire dici possunt. Illud, Domine quis similis tibi? in græco geminatur Domine, Domine, sed neque geminatio habetur in hebræo, neque legitur ab Augustino, vel Theodoro, vel Euthymio. Illud, eripiens inopem, in hebræo facilius connectitur cum superioribus, sic enim ad verbum legitur; Domine quis sicut tu, qui eripis inopem; est itaque sic connectenda sententia, Domine quis similis tibi, qui es eripiens inopem de manu fortiorum eius? Illud quoque, de manu fortiorum eius, in hebræo clarius est. Sic enim legimus, eripiens inopem a robusto præ ipso, id est, ab hoste robustiore, quam ipse sit. Sed latinus Interpres reddidit ad verbum quod inuenit in græco. Denique pro illis verbis à dripien-ribus eum, in hebræo solum est à violento, sed Interpretes explicare voluerunt latinus, quod unico verbo continnebatur in textu originali.

Surgentes testes iniqui, quæ ignorabam interrogabant XIII.  
me.

Retribuebant mihi mala pro bonis, sterilitatem animæ XIV.  
meæ.

Pergit nunc Propheta ad secundum genus persecutionum, quo impij testimonijs falsis, non ex insidijs, sed palam iustos persequuntur, & mirè exaggerat nequitiam horum testium: primo dicit, surgentes, ut significet eos non expectasse citationem, sed per se venisse. Secundo addit quæ ignorabam, ut ostendat accusari iustum ab iniquis testibus, de eo quod nec fecerat, nec cogitauerat. Dicimur enim ignorare, quæ non probamus, nec vnquam fecimus, ac si facere nesciremus. Sic de Christo dicit Apost. 2. Cor. 5. Eum qui peccatum non nouerat, pro nobis peccatum fecit. Tertio addit, interrogabant me, ut ostendat audaciam, ac impudentiam testium, qui non contenti falsum testimonium dixisse coram Iudice, ipsum etiam virum iustum coram arguere, & interrogare audent. Quarto addit, retribuebant mala pro bonis, ut ostendat falsos illos testes nulla iniuria lacestos, sed contra beneficijs affectos, ex mera malitia, ad calumniandum adductos. Addit vltimo sterilitatem animæ meæ, ut ostendat per falsa testimonia impios illos non quærere leue aliquod malum, sed omnium maximum. Potest enim sterilitas hoc loco posita duobus modis accipi; primo generatim pro desolatione, & vastitate vniuersali, qualis accidit sancto Iob, qui vna die amisit opes, filios, sanitatem. Et huc pertinet expositio Theodoret, & Euthymij, qui accipiunt sterilitatem pro obliuione, id est, tali desolatione, ut ipsum etiam nomen obliuioni tradatur. Potest secundo accipi sterilitas pro vno genere mali, sed maximè æstimationis, tum apud Diabolum, qui illud per ministros suos inferre conatur, tum apud hominem iustum, qui illud cogi-



cogitur pati. Id malum est, ut homo iustus infamia per falsa testimonia notatus, sterilis, & orbus maneat, ut nec fructum facere possit, & quod iam fecit, pereat. Sic S. Augustinus exponere videtur.

XV. Ego autem cum mihi molesti essent induebar cilicio.

XVI. Humiliabam in ieiunio animam meam, & oratio mea in sinu meo conuertetur.

Antequam Propheta de tertio genere persecutorum loqui incipiat, exponit quid egerit aduersus persecutores secundi generis, ac dicit se non reddidisse malum pro malo, neque de vindicta cogitasse, sed ad Deum orandum cum magna humilitate se conuertisse. Cum, inquit, aduersarii mihi molesti essent, non superbe illis insultavi, sed sacco indutus, ieiunare cepi, ut oratio mea Deum facilius placaret. Saccus enim, & ieiunium sunt alæ orationis. Sic Rex ille Niniuitarum cum sacco, & ieiunio orans exauditur, Ionæ 3. Quod idem legimus de Rege Achab, 3. Reg. 25. Vnde, & Sapiens dicit, Oratio humiliantis se, nubes penetrabit. Addit verò, & oratio mea in sinu meo conuertetur, ut ostendat se fructum orationis non dubium expectare. Ponitur enim, in sinu meo, pro, in sinum meum, ut habetur in textu hebræo & græco; quasi dicat, oratio ex tanta humilitate profecta non reuertetur ad me vacua, sed sinum meum celesti consolatione implebit. Possumus etiam, si velimus illud, in sinu meo, accipere ut iacet, in casu auferendi, exponere hunc locum de frequentia orationis, ut sensus sit, oratio mea in sinu meo existens, sæpius reuertetur, & recurret, ut quod semel, aut iterum quærens non inuenit, perseverando, id est, sæpius reuertendo inueniat. Et quamuis ad literam hæc non videantur conuenire Christo, quem in Euangelio non legimus indutum cilicio ieiunasse, & orasse, dum persecutiones pateretur: conueniunt tamen eidem Christo, prout est in membris suis; hoc est enim proprium membrorum Christi, dum aduersa patiuntur, non cum aduersariis contendere; sed ad cor suum redire, & Deum humiliter deprecari. Quod ad verba attinet, illud, cum mihi molesti essent, in hebræo est, cum ipsi infirmarentur, *bachalotham*. Sed verisimile est, Septuaginta Interpretes legisse cum alijs punctis, vel cum additione alicuius alterius literæ, in coniugatione Piel, vel Hiphil. Tunc enim accipi debet actiue illud verbunt, ut non solum Septuaginta, sed etiam S. Hieronymus ex hebræo vertit. Sic enim legimus apud Hieronymum, Cum infirmarer ab eis, id est, cum ipsi me ægrotare facerent, quod est idem cum eo, quod legunt Septuaginta, cum mihi molesti essent. Potest etiam dici, Septuaginta, & S. Hieronymum legisse, cum infirmarentur ipsi, ut nunc legimus in hebræo; sed altius cogitasse, Prophetam loqui de illa ægrotatione animi, quæ semper coniuncta est cum iniusta persecutione; quicumque enim alium iniuste persequitur, se ipse lædit, & vastat; & dum alium ægrotare facit morbo poenæ, ipse ægrotat morbo culpæ. Rastè ergo sententiam reddiderunt Septuaginta, & S. Hieronymus, idem enim est quo ad sensum, cum mihi molesti essent; & cum morbo iracundiæ, vel odij, vel inuidentiæ aduersus me ægrotarent. Illud autem induebar cilicio, in textu hebræo & græco est, induebar sacco. Ex quo intelligimus per cilicium non esse intelligendum indumentum ex pilis animalium, quod interius adhi-



adhiberi solet, ut legimus de Rege Ioram 4. Reg. 6. sed vestem sacceam, quæ exterius etiam ad significandam humilitatem aliqui utuntur, ut de Rege Niniuitarum Ionas testatur. Illud, humiliabam in ieiunio animam meam, phras est hebraica, passim enim Hebræi animam ponunt pro toto homine.

Quasi proximum, & quasi fratrem nostrum sic complacebam: quasi lugens, & contristatus, sic humiliabar. XVII.

Hic versiculus multò clarior est in textu hebræo, quàm in græco, vel latino. Sic enim ad verbum reddi potest cum S. Hieronymo, Quasi ad amicum, quasi ad fratrem meum, sic ambulabam: quasi lugens mater tristis, sic incuruabam; & sensus est, ego non solum in tribulatione positus non reddidi malum pro malo, sed reddidi bonum pro malo: sic enim affectus sui erga vnumquemque aduersariorum, ut amicus erga amicum, imò ut frater erga fratrem, vel potius, ut mater erga filium paruulum, & languentem. Sicut enim mater videns filium ægrotantem, incuruat se tristes, & gemens ad eum suscipiendum: sic, & ego me cum aduersariis meis gessi. Non potuit grandius, & luculentius exprimi pius affectus erga inimicos. Et quidem Propheta David opere præstitit, quod hoc loco in persona Christi, & sua, & omnium perfectorum virorum expressit. David enim Saulem, quem ut fratrem, dum viueret dilexit, mortuum ut filium, defleuit. Idem fecit multò excellentius Christus, qui videns Civitatem fleuit super illam, Luc. 19. seq. gallinæ pullos sub alas congregare satagenti compariuit, Matth. 23. Lectio latinæ editionis eundem sensum habet; sed obscura est, quia verba græca totidem verbis latinis reddidit. Sed ex hebraica lectione illustranda, & supplenda est. Hic igitur erit sensus, quasi proximum, quasi fratrem nostrum sic complacebam, id est, complacebam mihi, siue affectus eram erga vnumquemque aduersariorum, quasi erga proximum, siue socium, & amicum, imò etiam erga fratrem nostrum. Quasi lugens, & contristatus sic humiliabar, id est, non solum affectus eram ad persecutorem meum, ut ad proximum & fratrem; sed humiliabar, & inclinabam me ad eum, ex compassione dolens, & contristatus de malis eius, quomodo pia mater inclinatur tristes ad filium languidum, & iacentem.

Et aduersum me lætati sunt, & conuenerunt, congregata sunt super me flagella, & ignoravi. XVIII.

Docet consequenter Psalmus, persecutores iustorum reddere mala pro bonis, & simul transire ad tertium genus persecutionum, quo non contenti impij fraudibus, & calumnijs iustos vexasse, flagellis quoque eos aggrediuntur. Et aduersum me lætati sunt; ego de malis eorum dolebam, ipsi de malis meis lætabantur: neque hac impietate contenti, conuenerunt aduersum me flagellis armati, ut me, si possent, occiderent; & ignoravi, id est, ignoravi eorum consilia, & idè præcauere non potui, vel ita me patienter gessi, ac si quid facerent ignorarem. Quod attinet ad verba, pro, & aduersum me, S. Hieronymus vertit, & in infirmitate mea. vox enim hebraica, tsalgi, potest significare, latus meum, & infirmitas mea. Priorem significationem sequuti sunt Septuaginta, & idè verterant, aduersum me, quod ferè est idem quod, ad latus meum. Po-

P

sterio-



steriorem sequutus est S. Hieronymus. Sed in sententia non est varietas : Illud autem, congregata sunt super me flagella, in hebræo est, congregati sunt super me flagellantes, sed idem est sensus. Denique pro, ignoravi, S. Agustinus legit, ignorauerunt, & refert ad persecutores, qui verè ignorauerunt, quàm magnos viros percuterent, cum Christum, vel sanctos flagellarent. Sed quamuis vox græca sit ambigua, tamen hebraica non est ambigua, nec potest reddi in prima persona : proinde rectè habet latina vulgata editio, & ignoravi ; vt etiam legunt Theodoretus, & Euthymius Græci.

**XIX.** Dissipati sunt, nec compuncti tentauerunt me: subfannaue-  
runt me subfannatione, frenduerunt super me dentibus suis.

Fergit explicare malitiam aduersariorum, ac dicit, eos non potuisse implere quod cupiebant, diuina providentia protegente suos, ne ab iniquis persecutoribus laderentur. Sed ne sic quidem quieuisse eos : nam quos non potuerant flagellis verberum mouere, tentabant flagellis verborum, irrisoribus, & comminationibus terrere. Dissipati sunt, inquit, id est, qui conuenerant in vnum, vt nocerent, & flagellarent ; diuisi sunt ab inuicem, Deo dissipante eorum conuenticulum ; sed non propterea compuncti sunt, id est, non resipuerunt ; vel, vt proprie sonat vox hebræa, damu, non siluerunt & quieuerunt, vt par erat. Sed potius tentauerunt me, nimirum ad iracundiam prouocare, quia subfannaue-  
runt me subfannatione irrisoria, & frenduerunt contra me dentibus suis, minas crudeles intentantes. Quod attinet ad verba, quod in græco, & latino legimus, tentauerunt me, subfannaue-  
runt me subfannatione: S. Hieronymus ex hebræo vertit, in simulatione verborum fictorum. Sed verba ipsa hebraica, neque hunc sensum, neque illum recipere videntur : sic enim legimus, bechanphe laage,  
maog, id est, in hypocrisi, siue simulationibus subfannationum verbi ociosi. At profectò omnino credibile est Septuaginta Interpretes aliter legisse, & libros optimos habuisse, præsertim cum verba hebraica, vt nunc leguntur cum punctis Rabinorum, nihil significare videantur. Existimo igitur mutanda esse puncta, & ex nomine, in simulationibus, faciendum esse verbum modi infiniti cum affixo primæ personæ ; quod reddendum erit, in tentando me. Nam etsi, chanaš, simulare, & hipocritam esse significet, tamen tentare proprium est hypocritarum, iuxta illud Domini, quid me tentatis hypocritæ ? & idem est in tentando me, quod, in hypocrisi agendo mecum, & similiter ex nomine subfannationum faciendum erit verbum temporis præteriti, cum affixo primæ personæ, & tunc sensus erit, subfannaue-  
runt me ; illud autem maog, significat quidem verbum ociosum, sed significat etiam subfannationem. Proinde integer sensus erit, in tentando me subfannaue-  
runt me subfannatione. quod est idem cum eo, quod nos habemus, tentauerunt me, subfannaue-  
runt me subfannatione.

**XX.** Domine quando respicies ? restitue animam meam à malignitate eorum, à leonibus vnicam meam.

Expositis persecutionibus, reuertitur Propheta in persona iustorum omnium, qui persecutionem patiuntur, ad orandum Deum, vt finem cum principio coniungat. Et quoniam videtur Deus non respicere quid in terris fiat, quando non  
punit



punit iniustos, idèd dicit, Domine quando respicies? id est, quando te videre mala impiorum puniendo demonstrabis? Restitue animam meam à malignitate eorum, id est, eripe vitam meam de periculo in quo versatur, dum est in potestate malignorum, & restitue illam in pristinam securitatem, siue, restitue mihi vitam, quam penè amisi, dum est in manibus malignorum. Quod ipsum repetit, & clarius explicat dum adiungit, à leonibus vnicam meam, id est, restitue mihi animam, quæ est mihi vnica, ac per hoc dilectissima, quod facies eruendo eam à potestate inimicorum, qui crudelitate, & ferocitate leones dici possunt, & frendent, vt supra dictum est, dentibus suis. Quod ad verba attinet, illud à malignitate, S. Augustinus legit, ab astutijs. S. Hieronymus autem vertit, à calamitatibus. Causa diuersitatis fuit, quia vocem hebraicam, missocthem, deduxerunt Septuaginta à verbo, nasa, quod est decipere, & idèd S. Augustinus legit, astutijs: & noster Interpres, à malignitate: ac S. Hieronymus deduxit ab alia radice, nimirum à sa, quod est desolari, & idèd vertit à calamitatibus, sed idem est sensus, vt patet. Per vnicam S. Augustinus intelligit Ecclesiam, quam Christus erui vult à persecutoribus. Quod quidem verum est, sed ad litteram viderur omnino referendum ad animam, seu vitam. Sicut etiam illud Psal. 31. Erue à framea Deus animam meam, & de manu canis vnicam meam. Anima enim rectè dicitur vnica, quasi vnicè dilecta. Vita enim temporalis est fundamentum omnium bonorum temporalium; & vita æterna omnium bonorum simpliciter. Itaque & Dominus ait in Euangelio Matth. 16. Quid prodest homini si vniuersum mundum lucretur, animæ verò suæ detrimentum patiatur? aut quam dabit homo commutationem pro anima sua? & tamen multi ita desipiunt, vt pro nihilo libenter perdant animam, quam vnicè amare debuissent.

קטורת

נשנ

נשנ

Confitebor tibi in Ecclesia magna, in populo graui lau- X XI.  
dabo te.

Promittit se non fore ingratam, si liberationem ab aduersarijs obtineat. Confitebor tibi, inquit, in Ecclesia magna, id est, non abscondam beneficium tuum, sed publicè coram omnibus prædicabo: & idem repetit alijs verbis, in populo graui laudabo te. Idem enim est confiteri & laudare, idem quoque Ecclesia magna, & populus grauis. Dicitur enim Ecclesia magna ratione multitudinis, quod propriè significat vox hebræa, rab, id est, Ecclesia multa; & similiter dicitur populus grauis, siue vt significantius habetur in hebræo, hazum, robustus, ratione multitudinis. Tunc enim robustus est populus, cum tam multis viris abundat, vt hostes non timeat. Videtur etiam Propheta ad Ecclesiam Christianam respicere, in qua laudatur assidue Deus ob piorum liberationem. Est enim Ecclesia Christiana verè multa, & magna cum totum orbem terrarum obtineat; & verè grauis & robusta, cum portæ inferi aduersus eam præualere non possint. Ecclesia quoque triumphans, Ecclesia magna erit, cum de ea scriptum sit Apoc. 7. Vidi turbam magnam, quam dinumerare nemo poterat; & populus robustus, cum ibidem additum sit, & palmæ in manibus eorum.

רב

עצום

Non supergaudeant mihi, qui aduersantur mihi iniquè, qui X XII.  
oderunt me gratis, & annuunt oculis.

P 2

Reddit



תק Redit ad orationem quam inchoauerat, & petit liberari à persecutoribus; præsertim hypocritis, qui simulant se amicos, cum nihil minus sint. Non supergaudeant mihi, id est, non gaudeant super me, siue non latentur de interitu meo, qui aduersantur mihi iniquè, id est, qui me persequuntur fingentes amicitiam; nam in hebræo habetur, *seecher*, quod mendacium proprie significat. vnde S. Hieronymus vertit, inimici mei mendaces: & hæc ipsa est maxima iniquitas, persequi hominem, & decipere specie amicitie. Hoc idem declaratur, & repetitur in sequentibus verbis, qui oderunt me gratis, & annuunt oculis, id est, qui sine causa me oderunt, cum nihil mali illis attulerim, & tamen fingunt amicitiam annuendo oculis, saluantes, blandè aspicientes, & approbantes quæ dico. Quid est, inquit Augustinus, annuere oculis? pronunciantes vultu, quod in corde non gerunt.

XXIII. Quoniam mihi quidem pacificè loquebantur, & in iracundia terræ loquentes dolos cogitabant.

תל Declarat Propheta, cur dixerit de inimicis suis, & annuunt oculis; & dicit, quoniam ipsi quidem mecum verbis exterioribus pacificè loquebantur, quasi amici essent; sed interius præ iracundia disrumpebantur, & cogitabant dolos, quibus me perderent. hæc de sensu. In verbis magna difficultas est. Nam hebraicus codex ad verbum sic habet, quoniam non pacem loquebantur, & super scissuras terræ verba dolosa meditabantur. Et sic etiam vertit S. Hieronymus, nisi quod pro, scissuras terræ, ponit, in rapina terræ. Græcus verò codex sic habet, quoniam mihi quidem pacifica loquebantur, & super iracundiam dolos cogitabant. Et sic legunt, & interpretantur S. Augustinus, Theodoretus, & Euthymius. Sed obseruandum est, vocem hebraicam *lo*, quæ significat, non, à Septuaginta Interpretibus lectam fuisse, *li*, quæ significat mihi, & omnino credibile est, Septuaginta Interpretes habuisse libros hebraicos emendatiores; proinde non videtur ambigendum, meliorem esse lectionem latinam vulgatæ editionis, quæ respondet voci, quam in suis libris habuerunt Septuaginta, quam ea sit, quam nunc habemus in hebræo. Quod autem in hebræo habetur, super scissuras terræ, verterunt Septuaginta super iracundiam, quia intellexerunt sermonem Prophetæ esse metaphoricum, & per scissuras terræ significatam, esse iracundiam, quæ est quædam scissura cordis terreni, & animalis. Qui enim irascuntur, ij disrumpuntur interius, & quietem, ac pacem amittunt: & quidem latinus Interpres addere voluit vocem illam terræ, quam inuenit in hebræo; sed græcus Interpres, satis esse putauit, eam subintelligi in voce iracundiæ, quæ est feruor circa cor. Explicanda igitur est vox illa, terræ, ut accipiatur pro corde terreno, & animali, ut diximus. Cur autem S. Hieronymus vertit, rapinam terræ, non assequor, nisi per scissuras metaphoricè intellexerit rapinam, aut fortè vox hebraica hoc etiam significare possit. Sed absolutè præferenda est interpretatio Septuaginta Interpretum, quam Ecclesia in latina editione sequitur. Quod autem in latina editione nos habemus, loquentes dolos cogitabant, non differt in sensu à verbis hebraicis, verba dolosa cogitare. Idem enim est verba dolosa cogitare, & loquendo intra se dolos cogitare. Neque multum refert, quod Septuaginta non habeant verba, aut, loquentes, sed simpliciter, dolos cogitabant; quia in ipsa cogitatione satis intelligitur interna locutio.

Et di-



Et dilatauerunt super me os suum: dixerunt, Euge, euge, XXIV.  
Viderunt oculi nostri.

Quàm sit verum, quod supra dixit de inimicis suis, quod simulato corde, pacificè loquerentur, ostendit Propheta in persona iustorum in hoc versiculo, ubi dicit, eosdem inimicos qui aliquando blandiebantur & annuebant oculis: postea cum in eas calamitates incidisset, quas illi fraudulenter concinnauerant, dilatato ore capisse apertè insultare, & inter se gratulari, ac dicere, vidimus tandem quod tantopere cupiebamus. Hoc totum in Christo, qui caput iustorum est, impletum legimus in Euangelio: aliquando enim pacificè loquebantur inimici dicentes, Scimus, quia verax es, & viam Dei in veritate doces: sed interim dolos meditabantur, ut caperent eum in sermone. Cum autem illum cruci affixum viderunt, dilatauerunt os suum insultantes, & dicentes, Vah qui destruis templum Dei, &c. Quod ad verba attinet conueniunt codices omnes, eo excepto, quod interiectionem hebraicam, heah, Septuaginta reddiderunt, Euge, S. Hieronymus, vah; & Euge est latantis, vah, insultantis: sed parum refert, nam utraque est exultantis, & exultatio inimicorum quædam insultatio est.

Vidisti Domine ne fileas, Domine ne discedas à me. XXV.

Exurge Domine, & intende iudicio meo, Deus meus & Dominus meus in causam meam. XXVI.

Iudica me Domine secundum iustitiam tuam; Domine Deus meus non supergaudeant mihi. XXVII.

Redit Propheta ad orationem, id ipsum alijs, & alijs verbis repetens ad in-finuandum affectum. Vidisti, inquit, Domine, quanta videlicet sit oppressio pauperis serui tui, ne fileas, quasi non videas, aut non possis, aut non velis defendere sperantes in te. Ne discedas, vel, ut habet vox hebraica, ne elongeris à me, id est, ne deferas me in tribulatione positum, quo modo faciunt qui procul abeunt. Nec solum non fileas, & non discedas, sed nec sedes, quasi ociosè spectans, vel dormitans; sed exurge, & quasi iudex iustus & potens intende diligenter animum ad iudicium meum, id est, ad litem, quam cum periculatoribus habeo; intende, inquam, Deus meus in causam meam, & iudica me secundum iustitiam tuam Domine, id est, si iustitia tua, quæ rectissima est, iudicat me iniuste ab aduersarijs opprimi, libera me de manibus eorum, ut non amplius gaudeant super miserijs meis.

Non dicant in cordibus suis, euge, euge animæ nostræ, nec dicant, deuorauimus eum. XXVIII.

Erubescant, & reuereantur simul, qui gratulantur malis meis. XXIX.



XXX. Induantur confusione & reuerentia, qui magna loquuntur super me.

Explicat id quod dixerat, non supergaudeant mihi, non dicant, inquit, in cordibus suis, Euge, euge, animæ nostræ, id est, non exultent in cordibus suis super vitam meam, quasi iam extinctam. Sicut enim illud, non supergaudeant mihi, significat non gaudeant super me: sic etiam hoc, non dicant euge animæ nostræ, debet exponi, non dicant euge super animam nostram, & explicat in verbis sequentibus, Nec dicant, inquit, deuorauimus eum, id est, non possint iactare, ab eis, quasi à leonibus me deuoratum. Sed contra potius amissa spe victoriæ erubescant, & reuereantur, id est, verecundentur simul omnes inimici mei, qui nunc spe victoriæ gratulantur sibi de malis meis, id est, mihi imminuentibus. Nec solum leuiter erubescant, & verecundentur, sed induantur confusione, & erubescant, id est, toti cooperiantur confusione, qui magna loquuntur super me, id est, qui magnificè iactabant potentiam suam super me. Alii qui legunt, maligna, pro, magna: sed nostra lectio consentit græcæ, & hebraicæ veritati.

XXXI. Exultent & letentur, qui volunt iustitiam meam, & dicant semper magnificetur Dominus, qui volunt pacem serui eius.

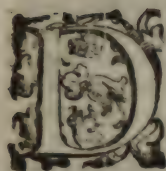
XXXII. Et lingua mea meditabitur iustitiam tuam, tota die laudem tuam.

Quemadmodum precatus est Propheta, ut iniqui confundantur; sic etiam nunc precatur, ut iusti exultent, & letentur, qui bene sibi volunt, & amant innocentiam suam, vel cupiunt iustitiam suam palam apparere. Excitat quoque ad laudem Dei omnes qui cupiunt pacem suam, quæ secutura erat ex liberatione sua ab omnibus malis. In hebræo habetur, qui vult pacem serui sui Septuaginta Interpretes videntur legisse verbum in numero multitudinis, quod in nostris libris est in numero singulari: sed uterque sensus optimus est. Claudit Psalmum David, promittens gratiarum actionem pro accepto beneficio. Lingua mea, inquit, meditabitur iustitiam tuam, id est, exercebitur in prædicanda iustitia tua: & hoc ipsum repetit, & repetendo declarat, dicens, Tota die laudem tuam, id est, lingua mea tota die meditabitur laudem tuam, id est, exercebitur in prædicanda laude iustitiæ tuæ. Quod autem dicit, tota die, significat, frequenter, & assidue ita, ut nunquam tanti beneficii subrepat obliuio. Sanctus Augustinus hoc loco pie monet, eum semper Deum laudare, qui semper bene agit.



## PSALMVS TRIGESIMVSQVINTVS.

Titulus, &amp; Argumentum Psalmi.

*In finem seruo Domini Dauid.*

E hoc titulo dictum est in explicatione Psalmi Quarti, ubi primam legitur, in finem. Sensus igitur est, Psalmus inspiratus seruo Domini Dauidi, qui canendus est iugiter usque in finem, quique ad Christum pertinet, qui legis, & Prophetarum est finis. Argumentum est, immensam fere esse quorundam hominum malitiam, sed multo maiorem Dei misericordiam, & iustitiam.

## EXPLICATIO PSALMI XXXV.

**D**ixit iniustus, ut delinquat in semetipso: non est timor I. Dei ante oculos eius.

Describit Propheta duas primas peccati radices, quarum altera est in voluntate, quæ decernit male agere; altera in intellectu, qui non cogitat timorẽ Domini prohibentis peccatum. Dixit, inquit, iniustus, ut delinquat in semetipso, id est, apud se, in corde suo, decreuit iniustus delinquere, id est, corde suo in peccatum consensit. Non est timor Dei ante oculos eius; id est, ideo corde peccatum elegit, quia oculis mentis non cogitauit timorem Domini omnia videntis. Vbi timor ponitur pro obiecto timoris, id est, non cogitauit Deũ iustum, fortem, videntem omnia: ex qua cogitatione timorem tantæ potestatis sine dubio concepisset. Sicut enim qui timet hominem, non audet in conspectu eius malum exterius facere; ita qui timet Deum, non audet interius cogitare: quoniam Deus etiam corda scrutatur. Quod attinet ad verba, tres primæ hebraicæ voces sic ad literam verti possent: Dictum præuaricationis impij, sed vox illa, neum, quamuis propriè, dictum, significet: tamen accipitur passim pro verbo, dixit. illud autem, pesah, quod significat præuaricationem, mutatis punctis, quæ à Rabinis apposita sunt, legi poterit, poleah, id est, præuicator, siue iniustus: sic etiam illud, larasah, quod Sanctus Hieronymus vertit, impij, mutatis punctis significabit ad delinquendum, siue ut delinquat, ut græci, & latini codices habent. Et hæc sine dubio vera lectio est, quod confirmat litera, lamed, quæ signum est verbi modi infiniti, non autem nominis ex casu genitiuo. Illud autem, in semetipso, in hebræo est, in medio libbi cordis mei, sed corrupta videtur litera hebraica mutatione vnius literæ. nam ipse etiam Sanctus Hieronymus vertit cordis eius, non cordis mei. Itaque legendum videtur, libbo, id est, corde suo.

Quoniam dolosè egit in conspectu eius; ut inueniatur iniquitas eius ad odium. II.

P 4 De-



Demonstrat in hoc versiculo Propheta quod dixit, iniustum non habere timorem Domini. Nam, inquit, in conspectu ipsius Dei dolose egit cum ipso Deo & omnibus hominibus adeo graviter, ut iniquitas eius non inueniatur apud Deum ad veniam, sed ad odium. quod certe nunquam fecisset si Deum timuisset. Quis enim delinquere audeat in conspectu Iudicis, si Iudicem timeat? Verba hebraica, & græca possunt alium sensum facere, nimirum, quod iniustus dolose agit, cum videtur velle redire ad cor, & confiteri peccata. nam non querit peccata sua, dum conscientia suæ secreta rimatur, ut verè illa odio habeat, sed tantum ut fallat Deum, vel homines. & hunc sensum persequitur Sanctus Augustinus. Verba hebraica sic sonant: Quoniam dolose egit aduersus eum in oculis eius ad inueniendam iniquitatem eius, ad odiendum. Græca vero sic habent: quoniam dolose egit in conspectu eius, inuenire iniquitatem suam, & odisse. Quamvis autem sensus posterior verus sit, & verbis Propheta aptari possit: tamen prior sensus est magis vniuersalis, & melius connectitur cum superioribus, & magis conuenit cum vulgata latina editione; & non difficulter accommodari potest verbis hebraicis, & græcis. Quod enim dicitur in codice hebraico, ad inueniendum, iniquitatem eius ad odium, hunc sensum facit, Ut inueniat Deus iniquitatem eius ad odiendum; id est, non ad parcendum, sed ad puniendum. Quod autem dicitur in græco codice, inuenire iniquitatem suam, & odisse; potest etiam legi inuenire iniquitatem eius, & odisse, id est, ut Deus inueniat iniquitatem eius, & non ignoscat, sed odio habeat, & puniat. neque enim græci habent discrimen inter eius, & suam, ut nos latini habemus, proinde illud *autem*, quod Sanctus Augustinus legit, suam, noster Interpres legit, eius.

III. Verba oris eius iniquitas, & dolus, noluit intelligere, ut bene ageret.

Dixit Propheta hominem impium dolose agere, nunc addit etiam dolose loqui, additurus postea etiam dolose cogitare, ut vndique manifestetur insignis peruersitas eius, qui Deum non timet. Verba, inquit, oris eius sunt conformia factis, nimirum iniusta, imò tam iniusta, ut non sit aliud nisi iniquitas, & dolus. quidquid loquitur eò tendit, ut vel lædat apertè, vel decipiat. Noluit intelligere, ut bene ageret, id est, neque potest excusare culpam suam prætexendo ignorantiam. voluntariè enim ignorauit cum non curauerit discere legem iustitiæ, vel per se inuestigando, vel ab alijs quærendo; quoniam decreuerat male agere; & ut male ageret, scientiam bene viuendi contempsit.

IV. Iniquitatem meditatus est incubili suo; astitit omni viæ non bonæ: malitiam autem non odiuit.

Ordine retrogrado descripsit primo opera iniusta, deinde verba iniqua, nunc tandem cogitationes, & affectiones malas describit. quamvis enim ex corde, ut est in Euangelio, procedant verba, & opera mala: nos tamen ex operibus, & verbis malis, quæ videmus & audimus, cognoscimus cogitationes, & voluntates malas, quas videre, & audire non possumus. Iniquitatem, inquit, meditatus est incubili suo, id est, opera, & verba iniqua, non casu aut imprudenter patrauit, vel effudit, sed in secreto cubilis sui multo ante meditatus est. Astitit omni viæ non bonæ, malitiam autem non odiuit; id est, dum meditaretur in corde suo, & varia consilia occurrerent, quasi viæ ad operandum, ad præbavit omnia mala consilia, & sic



& sic ingredi cepit omnem viam non bonam. quia corrupta est eius voluntas, & ideo malitiam non odit, sed amavit potius, non quia mala est, sed quia utilis visa est. Illud, omni viæ non bonæ, positum est, pro omni viæ malæ, ac si diceret, non placuit illi vllum consilium bonum; sed è contrario elegit sequi omnia mala consilia, & sic astitit viæ non bonæ, id est, stetit in via non bona.

Domine in cælo misericordia tua: & veritas tua vsque V.  
ad nubes.

Iustitia tua sicut montes Dei, iudicia tua abyssus multa. VI.

Transit Propheta ad alteram partem Psalmi, atque ostendit magnam quidem esse aliquorum hominum malitiam; sed maiorem esse in Deo bonitatem, quæ in misericordia, & iustitia eius consistit. Ac de misericordia dicit, In cælo misericordia tua, id est, tam magna est misericordia tua, vt à terra ad cælum pertingat, & omnia repleat: quod clarius habetur in Psalmo 107. Magna est misericordia tua super cælos. Misericordiæ adiungit veritatem, id est, fidelitatem, quæ facit obseruari, quod misericorditer promittitur; de qua dicitur in Psalmo 144. Fidelis Dominus in omnibus verbis suis. Et veritas tua vsque ad nubes, id est, misericordia ad cælum vsque pertingit cum sua comite veritate, quæ ipsa quoque extenditur vsque ad nubes, id est, vsque ad cælum in quo sunt nubes. Neque minor est in Deo iustitia, qua reddit vnicuique secundum opera sua. Nam iustitiæ tuæ, inquit, sicut montes Dei, id est, magna est instar montium altissimorum, qui nubes aliquando superant. Dicuntur enim res magnæ res Dei, vt alio loco Psal. 79. Sicut cedros Dei. Adiungit iustitiæ iudicia, quæ sunt actus iustitiæ, ac dicit, Iudicia tua abyssus multa, id est, profunda, & inscrutabilia, quomodo profundissima vorago, quæ abyssus dicitur, oculis penetrari non potest. His omnibus corporalibus similitudinibus altitudinis, & profunditatis diuinæ misericordiæ & iustitiæ, necnon veritatis, & iudiciorum, nihil significatur aliud, nisi, misericordiam & iustitiâ Dei maiora esse, quàm vt à nobis perfectè intelligi possint; quemadmodum oculis corporalibus non pergingimus ad ea, quæ superant nubes, vel quæ sunt infra terram.

Homines, & iumenta saluabis Domine, quemadmodum VII.  
multiplicasti misericordiam tuam Deus.

Ostendit nunc Propheta, misericordiam Dei maximam esse, quoniam saluat homines, & iumenta, id est, conseruat, nutrit, replet corporalibus bonis, non solum homines, id est, eos qui ratione vtuntur; sed etiam iumenta, id est, eos qui instar iumentorum, solo sensu & appetitu ducuntur, quorum malitiam supra explicauit. Et verè infinita, & stupenda est misericordia, & benignitas Dei, qui cum posset impios, & blasphemos iustissimè perdere, & ad nihilum redigere; tamen illo ipso tempore, quo blasphemant, & maledicunt Deum, & mandata omnia Dei præuaricantur, Deus illos quasi manibus proprijs sustentat, portat, & alit, delectationibus replet, solém suum oriri super eos facit, & pluuijs de cælo agros eorum, & hortos rigat. Illud autem, quemadmodum multiplicasti misericordiam tuam Deus, admirantis est, ac si dicat, O quomodo mul-



do multiplicasti misericordiam tuam Deus! Nam in hebraico codice habetur; Quam preciosa est misericordia tua Deus. Neque dissentiunt codices græci; & nostra latina editio hunc sensum facile recipit. Est autem optimus commentarius textus originalis, quando ex eo versio nostra explicari potest.

**VIII.** Filij autem hominum in tegmine alarum tuarum sperabunt.

Dixit de misericordia erga impios, & carnales, quos nomine iumentorum appellandos censuit. Nunc dicit de misericordia erga pios, & spirituales, quos filios hominum vocat: quæ etiam iustitia dici potest respectu impiorum, quos tam eximijs bonis iustè priuandos esse decreuit. Ait igitur, Filij autem hominum in tegmine alarum tuarum sperabunt, id est, iumenta quidem corporali salute contenta esse debebunt, quam etiam solam nouerunt, & solam appeterunt. At filij hominum, quasi pulli sub alis gallinæ, ita ipsi sub alis tuis, Deus, amantissimè collecti, & quiescentes, omnia bona à te vno sperabunt. Quibus verbis significatur præcipua quædam prouidentia, & singularis beneuolentia Dei erga pios homines; & contra, summa quædam, & securissima fiducia piorum ad Deum; qualis est gallinæ sollicitudo in fouendis pullis, & pullo- rum fiducia sub alis gallinæ. Qua similitudine quoniam aptissima est, sapè- vitur idem Propheta, vt Psal. 62. In velamento alarum tuarum sperabo, adhæ- sit anima mea post te, & Psal. 90. Scapulis suis obumbrabit tibi, & sub pennis eius sperabis. Quam autem dulce sit, & quam anteponendum omnibus huma- nis delicijs, sub alis Dei foueri, & paternam, vel maternam pietatem ipsius ex- periri, nemo scit, nisi qui accipit.

**IX.** Inebriabuntur ab vbertate domus tuæ: & torrente volu- ptatis tuæ potabis eos.

Profectio sub alis Dei in hoc mundo habetur, vbi periculum est à moribus miluorum, & ferarum: at quod sequitur, in caelesti patria nobis dabitur. expli- cat autem Propheta bona illa ineffabilia eo modo quo potest, id est, corporali- bus similitudinibus; & quidem primùm sumit similitudinem ab ipso recipiente: deinde ab ea re, quæ recipitur. Ipse quidem recipiens tunc est contentus, cum est plenus, vt nihil amplius appetat. Ista plenitudo satians omnem appe- titum describitur hoc loco aptissimè per ebrietatem. Qui enim est avidus vini, tum demum est verè satur, cum est ebrius; tunc enim non amplius sitit vinum, sed in somnum resoluitur. Ita igitur & nos, qui in hac vita nunquam satia- mur, neque quiescimus, quantumlibet bona temporalia crescant; tum demum pleni, & saturi, ac per hoc beati erimus, cum inebriabimur ab vbertate bono- rum, quæ sunt in domo Dei; quia tunc omni appetitu satiati, resoluemur in somnum sempiternæ quietis. Dicit autem inebriabuntur ab vbertate, & non: dicit inebriabuntur à vino, quia vult nos intelligere, non accipi hoc loco ebie- ratem propriè, sed vt significat plenam satietatem. Deinde adducit similitu- nem ab ipsa re, quæ datur, & recipitur, dicens, Et torrente voluptatis tuæ po- tabis eos. In torrente tria sunt; multitudo maxima aquarum ex montibus de- scendentium; repentina inundatio, vbi enim paulò ante nihil erat aquæ, repen- te conspicitur flumen ingens; denique impetus aquarum decurrentium, & se- cum



cum omnia obuia sapientium . Sic erit celestis beatitudo; aderit multitudo sapientiarum, & scientiarum ex illo monte descendens, de quo dicitur Eccles. 1. Fons sapientiarum Verbum Dei in excelsis, id est, in excelsio monte diuinitatis est fons sapientiarum Verbum Dei: ex quo monte & fonte repentina oritur inundatio in Beatis. Nam qui in hac vita magno labore, & multo tempore, quasi guttatim sapientiam hauriebamus, ibi repente, & in momento Deo clarè viso affluemus omni scientia, non solum rerum creaturarum, sed etiam omnium attributorum ipsius Creatoris; quæ abundantia sapientiarum, & scientiarum rapiet animum magno impetu ad amorem & fruitionem summi boni. Neque enim in patria liberum erit diligere, vel non diligere Deum; frui, vel non frui bono tam magno; sed erit felicissima necessitas adhærendi summo bono, & per complexum intimum infinita suauitate fruendi.

Quoniam apud te est fons vitæ, & in lumine tuo videbimus X.  
lumen.

Reddit rationem, cur ex visione Dei, sit futura in Beatis tanta sapientiarum, & scientiarum inundatio: quia videlicet apud Deum est fons vitæ, qui idem est cum fonte sapientiarum. Deus igitur, qui fons est sapientiarum, hoc ipso fons est vitæ, quia sapere sapientibus est viuere: & quia fons est vitæ, hoc ipso fons est essendi, quia viuere viuentibus est esse. Dicitur autem fons sapientiarum, vitæ, & essentiarum, quia non habet ab alio, ut sapiat, aut viuat, aut sit; sed ipse est sapientia, est vita, est esse; & omnia alia, quæ utcumque sapiunt, viuunt, aut sunt, ab illo id habent. Vtitur autem David nomine fontis, ut persistat in metaphora torrentis, quasi dicat, torrente nos potabis, quia apud te est fons unde torrens ille descendit. Dicit autem, apud te est fons vitæ, cum videretur dicere debuisse, fons sapientiarum; quia voluit ostendere, vitam æternam iustis promissam, atque ut summum bonum ab omnibus desideratam, in hac summa sapientia consistere, iuxta verbum Domini, Ioan. 17. Hæc est autem vita æterna, ut cognoscam te solum verum Deum, & quem misisti Iesum Christum. Addit verò, in lumine tuo videbimus lumen, ut tandem verbis clarioribus explicet quod per metaphoras adumbrauerat. Nam in lumine tuo videbimus lumen, nihil aliud significat nisi in te ipso, qui lux, & fons luminis es, videbimus te lumen inaccessibile, & indeficiens. Nunc enim videmus Deum, sed in speculo creaturarum; in mente nostra, quæ est imago Dei, ratiocinando, & discurrendo ab operibus ad opificis notitiam; denique in fide non in specie: tunc autem videbimus Deum in seipso, & ut dicit Apostolus Paulus facie ad faciem, & ut loquitur B. Ioannes, Videbimus eum sicuti est, non sicut in imagine representatur. Et quoniam, ut idem Ioannes dicit 1. Ioan. 1. Deus lux est, & tenebræ in eo non sunt ullæ, idè rectè dicitur, in lumine tuo, id est, in ipsa tua diuinitate, quæ lux est, non in figuris, & ænigmatibus, videbimus lumen, id est, te ipsum, qui es lux vera, quæ illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum. Rectè quoque Theologi ex hoc loco colligunt lumen gloriæ, quod necessarium esse volunt ad Deum videndum. Nam Deus lux quædam est, sed inaccessibilis, ut dicit B. Paulus 1. Timoth. 6. & idè nisi mens eleuetur, & confortetur quodam dono Dei, quod vocant lumen gloriæ, non potest obtutum figere in lucem illam increatam: proinde videbimus quidem lumen, quod est ipse Deus, sed

in lu-



in lumine ipsius, id est, adlucum lumine gloriæ, quod ipse donat ijs; quos ad suam visionem dignatur admittere. Sed prior explicatio videtur magis literalis.

**XI.** Prætende misericordiam tuam scientibus te: & iustitiam tuam his qui recto sunt corde.

Docet nunc Propheta magna ista bona, de quibus hactenus locutus est, ad solos iustos pertinere, quos paulò ante filios hominis appellavit, cum impios iumentorum nomine vocasset. Vitur quidem Propheta forma loquendi imperatiui modi, sed vim habet apud prophetas ea forma modi indicatiui, ut sæpè diximus. Prætende, inquit, misericordiam tuam scientibus te, id est, extende hanc magnam misericordiam tuam scientibus, id est, illis tantum, qui te cognoscunt notitia familiaritatis, & amicitiae; qui tecum versantur, te inuocant, qui audiunt te in præceptis tuis, & quos tu audis in precibus eorum. Quo modo loquendi dicitur in Euangelio Matth. 25. Amen dico vobis, nescio vos: Et iustitiam tuam his qui recto sunt corde, id est, extende, siue porrige hanc misericordiam, quæ simul est corona iustitiæ, his qui recto sunt corde, id est, iustis, & pijs, qui cor habent rectum, & conforme relictudini tuæ, & idè placent illis omnia mandata tua, & iudicia tua. Idem enim repetit Propheta more suo diuersis vocabulis: nam scientes Deum notitia amicitiae, ipsi sunt recti corde, & felicitas æterna misericordia, & iustitia est; misericordia quidem, quia ex dono gratiæ facti sumus iusti ex impijs, & amici ex inimicis, & recti corde ex distortis, & obliquis, & operarij bonorum operum, ex operarij iniquitatis: sed tamen eadem felicitas est etiam corona iustitiæ, & merces bonorum operum. Nam ut habetur in Concilio Arausicano 2. can. 16. Debetur merces operibus bonis, si fiant; sed misericordia, quæ non debetur, præcedit ut fiant.

**XII.** Non veniat mihi pes superbiæ, & manus peccatoris non moueat me.

Solicitus iam de se Propheta, ne à tanto bono fortè excidat, precatur Deum pro dono perseverantiæ, ac præsertim contra vitium superbiæ, cui obnoxij sunt magni viri, qualis ipse erat. Non veniat, inquit, mihi pes superbiæ, id est, ne quæso finas, ut mihi appropinquet pes superborum, ne fortè manus ipsorum moueat me verbo, vel exemplo, vel alia tentatione, & deiciat de statu gratiæ in foueam peccati. Nomine superbi, & peccatoris, cuius pedem, & manum, id est, cuius accessum, & potentiam timet, intelligitur præcipuè Diabolus, qui est Rex super omnes filios superbiæ; & deinde etiam ministri, & satellites eius. Posset etiam cum S. Augustino ita exponi, Non veniat mihi pes superbiæ, id est, non contingat mihi, ut incipiam habere pedem superbiæ, id est, affectum superbiæ; & manus peccatoris non moueat me, id est, & operatio peccatoris non inducat me ad consensum peccati, & sic vel ex meo vitio, vel ex tentatione aliorum deiciat de statu meo, & cadam.

**XIII.** Ibi ceciderunt qui operantur iniquitatem, exulsi sunt, nec potuerunt stare.

Reddit



Reddit rationem cur tantopere timeat sibi à superbia ; quoniam , inquit , ibi ceciderunt , qui operantur iniquitatem , id est , in superbia initium sumpsit omnis perditio , vt ait Tobias cap. 4. nam & primus Angelus cum socijs suis , & primus homo cum vxore sua , ob superbiam ceciderunt , & per eos peccatum in mundum intrauit . Et posteaquam ceciderunt à iustitia ad iniquitatem , expulsi sunt à Deo à loco felicitatis , & deiecti in profundum miseriarum . Nam Deus superbis refilit , humilibus autem dat gratiam , vt dicunt Apostoli Petrus in epist. 1. cap. 5. & Iacobus cap. 4. Nec potuerunt stare in loco illo felicitatis , in quo posuerat illos Deus , vt ad maiora prouheret , si in bono perseverarent .

## PSALMVVS TRIGESIMVSSEXTVS.

Titulus , & Argumentum.

*Psalms ipsi David.*

**I**N titulo nihil est noui . Continet autem hic Psalmus pharmacum saluberrimum ad curandos animos pusillorum , qui facile scandalizantur , cum vident in hoc mundo impios prosperari , & inde dubitare incipiunt de prouidentia Dei , & animari ad imitanda opera impiorum . Non est in hoc Psalmo continuata quedam oratio , sed collectio quedam sententiarum , quasi aphorismorum , & ideo vt facilius memoria custodiretur , per alphabetum digestus est , ita vt primus , quasi aphorismus continens duos versiculos , incipiat à prima litera ; secundus à secunda , & sic de alijs . Quas literas notabimus , vt appareat distinctio sententiarum .

### EXPLICATIO PSALMI XXXVI.

*Aleph.* **N**Oli æmulari in malignantibus , neque zelaueris I. facientes iniquitatem.

Quoniam tanquam fœnum velociter arefcunt ; & quemadmodum olera herbarum cito decident . II.

Admonet Propheta , tamquam spiritualis medicus , fideles , vt si videant impios prosperè agere , non prouocentur ad eos imitandos , neque irascantur , aut indignantur aduersus Deum , quasi iniustum : quoniam prosperitas impiorum non diu durabit , imò velocissimè transibit ; & tunc apparebit iustitia , & prouidentia Dei , quæ impios non finit diu exultare , & lætari . Verba tamen sunt obscuriora , propter constructionem verborum cum præpositionibus , quæ hebraicum , vel græcicum redolent : sed conabimur perspicuam sententiam reddere . Noli æmulari in malignantibus , id est , noli prouocari ad æmulationem ,



nem, siue, noli fieri æmulus, & riuallis malignorum. In hebræo est, ne irascaris, vel vt S. Hieronymus reddit, ne contendas cum malignantibus. Sed idem est sensus. Loquitur enim non de contentione, & pugna, quæ fit gladio, vel hasta; sed de ira, & contentione æmulationis, quomodo quidam certant in theatro carminibus canendis, alij in agone cursu equorum, vel curruum, & irascuntur nisi vincant. Itaque sensus est, ne contendas cum malignantibus in temporalibus bonis per fas & nefas acquirendis, neque irascaris si minus bene æmulationis ista succedat. Quod sequitur, Neque zelaueris facientes iniquitatem, idem est ac si dictum fuisset, neque indigneris succensus zelo super operantibus iniquitatem, iniustum videlicet iudicans, vt Deus tantis bonis afficiat iniquos. Clarius id habetur in Psal. 72. Quam bonus Israël Deus his, qui recto sunt corde: mei autem penè moti sunt pedes, penè effusi sunt gressus mei, quia zelauit super iniquos pacem peccatorum videns, id est, Deus quidem bonus videtur his qui conformes sunt voluntati ipsius: sed ego, qui non tanta rectitudine polleo, penè cecidi in scandalum, & dubitationem, dum zelo succendor quasi pro iustitia, & irascor super impiorum prosperitate, dum cogito pacem, & reliqua bona, quæ possident, cum tormentis & poenis dignissimi sint. Sequitur, Quoniam tanquam foenum velociter arescent, & quemadmodum, olera herbarum cito decident. Aptissima similitudo ad ostendendam breuitatem temporalis prosperitatis. Foenum siquidem, & olera non habent profundas radices, vt cedri, & palmæ, quibus comparari solent iusti. Iustus, inquit, vt palma florebit, sicut cedrus libani multiplicabitur. Inde fit vt foenum, & olera continuò arescant, & putrescant; at palmæ, & cedri diutissimè perseuerant. Neque dixit Propheta, prosperitatem impiorum cito perituram; sed ipsos impios citissimè perituros: ipsis autem pereuntibus, dubium non est quin omnis eorum gloria & prosperitas pereat. Et quamuis nonnumquam impij multos annos viuant, & prosperè illis omnia succedant; tamen multitudo illa annorum nihil omnino est, si ad diuturnitatem iustorum, & felicitatis ipsorum comparetur. Nam iusti in perpetuum viuunt, & in memoria æterna erit iustus, & nihil est diuturnum quod habet finem. vide Sapientia 5. si vis ad viuum depictam videre velocitatem, & breuitatem rerum omnium temporalium. Transferunt, inquit, omnia tanquam umbra, & tanquam nuncius præcurrens, & tanquam nauis, quæ pertransit fluctuantem aquam, quæ, cum præterierit, non est vestigium inuenire; aut auis, quæ transuolat in aëre, cuius nullum inuenitur argumentum itineris, sed tantum sonitus alarum verberans leuementum; aut tanquam sagitta emissa in locum destinatum, diuisus aër in se continuò reclusus est, vt ignoretur transitus illius, sic & nos nati continuò desuimus esse, &c.

- III. *Beth.* Spera in Domino, & fac bonitatem, & inhabita terram, & pascaris in diuitijs eius.
- IV. Delectare in Domino, & dabit tibi petitiones cordis tui.

Absterruit nos à male David in primo aphorismo: nunc in secundo incitat ad bonum, quasi dicat, Si vis beatus & felix esse, intellige quis sit auctor omnis



nīs felicitatis, & ab eo expecta, ab illo spera, non ab alijs. Spera, inquit, in Domino. Ipse enim, qui Dominus rerum omnium est, ipse solus res suas verè dare potest. Sed ut spes firma sit, & non confundaris, fac bonitatem bene operando, iuxta Dei mandata. Quis enim facillè sperare audeat in eo, quem scit inimicum sibi esse? & tum demum securus inhabita terram; quis enim te expellet, si amicus eius fueris, cuius est terra, & plenitudo eius? quin etiam pasceres in diuitijs eius; terra enim ad te alendū abundè proferet fructus suos. S. Hieronymus ex hebræo legit, fide, pro diuitijs. Et verè in textu hebraico est emuna, quod fidem, aut veritatem significat. Sed Septuaginta Interpretes non videntur in suo textu habuisse, emuna, sed, hamona, quæ vox diuitias significat, & patet ex hoc eodem Psalmo versu 16. vbi legitur, Melius est modicum iusto super diuitias peccatorum multas. Quamuis etiam si legamus, pasceres fide, aut veritate, erit sensus, pasceres in terra fide, id est, fideliter, & verè, quod est ferè idem, cum, pasceres in diuitijs eius. Ille enim fideliter, & verè pascitur in terra, cui non deest abundantia fructuum terræ, quæ sunt eius diuitiæ. Sed ut quis bene operetur, & sit amicus Dei, ita ut in illo securè confidat, necessaria est charitas, idè dicit, Delectare in Domino, id est, ama Deum ex corde, & ille sit deliciæ tuæ; & tunc securus eris, quia dabit tibi petitiones cordis tui, id est, quicquid cor tuum desiderabit. At, inquires, multos nouimus, qui sperabant in Deo, & faciebant bonitatem, & delectabantur in Domino; & tamen non sinebantur habitare in terra, nec pascebantur in diuitijs eius, nec dabat illis Deus petitiones cordis eorum. Nam, ut omittam multitudinem propè infinitam fidelium, quos videmus quotidie in summa egestate vitam degere: certè B. Paulus sperabat in Domino, & faciebat bonitatem, & tamen, ut ipse testatur 1. Corinth. 4. ut purgamentum mundi, & peripsēma ejiciebatur, & esuriebat & sitiebat, & nudus erat. Et cum delectaretur in Domino, non dabat ei Dominus petitiones cordis sui, cum ter rogauerit, ut auferretur ab eo stimulus carnis, & non impetrauerit, 2. Corinth. 12. Respondeo, maximam partem illorum, qui in summa egestate versantur, non sperare in Domino sicut oportet, nec obseruare mandata eius, ut ipse iubet; multò etiam minus delectari in Domino: nam præter promissiones huius Psalmi, Christus ipse Matth. 6. apertissimè dicit, Respicite volatilia cæli: quæ non serunt, neque metunt, neque congregant in horrea, & Deus pascit illa: nonne vos magis pluris estis illis? & infra, Querite primùm Regnum Dei, & iustitiam eius, & hæc omnia adiicientur vobis. Itaque dubium esse non potest, Deum prouidurum suis omnia necessaria, si seriò illi confidant in Deo, & mandata eius obseruent. Quod si aliquando id non fiat, ut dicebatur de Apostolo, ratio est, quia Deus dat illis aliquid melius, & quo illi magis contenti sunt, id est, meritum ingens patientiæ. Idem enim B. Paulus, qui scripsit suam egestatem, aliasq. tribulationes; scripsit etiam, Repletus sum consolatione, superabundo gaudio in omni tribulatione nostra, 2. Corinth. 7. Et si non dedit ei Dominus petitionem cordis sui, ut auferret stimulum carnis; dedit ei gratiam abundantem, per quam stimulus ille conuerteretur in instrumentum triumphi. Itaque non dedit rem parvam, ut daret rem magnam, quam sciebat esse veram petitionem cordis ipsius.

אֱמוּנָה  
אֱמוּנָה

Ghi-



V. *Gimel*. Reuela Domino viam tuam, & spera in eo, & ipse faciet.

VI. Et educet quasi lumen iustitiam tuam, & iudicium tuum tanquam meridiem.

Propinquit Propheta, ut bonus medicus, pharmacum contra morbum interiore famis, sitis, & similia malorum: nunc proponit aliud contra morbum exteriorem persecutionum, & calumniarum. Quando enim ista nobis eueniunt, non prohibemur nos defendere, & calumnias propulsare, sed precipuum remedium esse debet oratio ad Deum, & fiducia in Deo: quod obseruauit Susanna, quæ condemnata ad mortem per calumniam, flens suspexit ad cælum, inquit Scriptura Danielis 13. Erat enim cor eius fiduciam habens in Domino. Reuela, inquit Dauid, Domino viam tuam, & spera in eo, id est, aperi in oratione coram Deo opera tua, & confide in Domino. committens illi causam tuam; & ipse faciet, nimirum iudicium, & iustitiam. Ipse inueniet rationem, qua detegatur falsitas testium, qui aduersus te dixerunt testimonium; & qua innocentia tua manifesta fiat. Id quod clarius habetur in sequenti versiculo. Et educet quasi lumen iustitiam tuam, id est, Deus admirabili prouidentia sua faciet, ut iustitia tua, id est, ius tuum, quod erat quasi in tenebris sepulcrum propter calumnias persecutorum, emergat & clarissime conspiciatur, quo modo lumen cernitur, cum candela accenditur, vel cum profertur ex clausa & obscura laterna. Et repetens idem alijs verbis, addit, Et iudicium tuum tanquam meridiem, id est, producat in apertum, & clarum idem ius tuum, ut luceat, & conspiciatur ab omnibus, ut conspicitur Sol meridianus. Quod quidem in Susannæ iudicio manifestè apparuit. Nam sicut initio iustitia, & innocentia Susannæ in tenebris erat, quando à duobus testibus, contestibus, & omni exceptione maioribus conuicta erat; ita paulò post, prouidentia Dei excitante spiritum Danielis, & per eum demonstrata falsitate testium ex ore proprio ipsorum, tam clarè apparuit innocentia Susannæ, & iniquitas testium, ut continuò, & ipsa liberata fuerit, & illi damnati à populo mala morte perierint. Quod attinet ad verba, illud, reuela, S. Hieronymus, & Iudæorum magistri ex hebræo vertunt, volue, siue reuolue, ut sensus sit, reijce in Deum causam tuam; iuxta illud, iacta cogitatum in Dominum. Sed reuela, quod nos habemus ex versione Septuaginta Interpretum, non repugnat hebræicæ voci, gol, quod significat reuolue; nã & reuoluitur, quod in alium reijcitur; & reuoluitur etiam quod aperitur, & explicatur, ut cernatur: quod coincidit cum reuela, siue aperi. Vtraque expositio vera est, sed nos latinam editionem, & commentarios Græcorum, & Latinorum Patrum sequi debemus, qui, reuela, non reijce, exposuerunt. Porro cum reuelare aliquid iubemur Deo, non idèò iubemur, quia Deus aliquid nesciat; sed quia vult orari à nobis, & per orationem explicari quæ volumus, ut nos ipsi intelligamus, qua de causa diuino auxilio egeamus. De vocibus, iustitia, & iudicium, notum est illa variè in varijs locis accipi. Sed hoc loco, iustitiam certum est accipi, pro iure; iudicium autem vel accipiendum est etiam pro iure; cum eadem res agatur; vel pro iusta sententia, quæ iuri debetur, iudicium enim actus iustitiæ est.

De-



**Daleth.** Subditus esto Domino, & ora eum.

Noli æmulari in eo, qui prosperatur in via sua, in homine faciente iniustitias. VII.

Verba illa, subditus esto Domino, & ora eum, in editione græca & latina, pertinent ad versiculum superiorem: in hebræo verò codice sunt initium versiculi, ut manifestè apparet ex litera quarta alphabeti, quæ hic habetur. Nos, ut ostenderemus Psalmum esse alphabeticum, posuimus ea verba sub litera Daleth, & tamen non adiunximus illi numerum versiculi septimi, ne mutaremus distinctionem versiculorum, quam in editione latina habemus, & iuxta quam distinctionem Psalmi canuntur in Ecclesia. Sensus huius sententiæ, quæ quartus aphorismus spiritualis numerari potest, hic est. Vide, ut sis semper Deo ad nutum obediens, & ora eum assidue; ne fortè si videris hominem felicem in sæculo, & simul iniustum, eius felicitas tentet te, & inducat ad iniustitiam. Verè enim magna tentatio est felicitas iniquorum; sed facilè superatur, cum quis habet Deum semper ante oculos cordis, & illi per obedientiam, & orationem adheret. Nam qui Deo ita adheret, respicit quasi ex alto felicitatem iniquorum, & videns eam modicam & fugacem, facilè contemnit, ac despicit. At igitur, Subditus esto Domino, & ora eum, id est, exhibe Deo puram, ac simplicem obedientiam, & cum illo per orationem frequenter versare, & colloquere. S. Hieronymus ex hebræo vertit, tace Domino, & expecta eum. Sed idem est sensus, quem Septuaginta Interpretes pluribus verbis explicare voluerunt. Illud igitur, tace Domino, quod est in hebræo, significat non murmures contra Deum, etiam si nescias cur ille aliquid iubeat, vel faciat, sed, ut subditum decet, silens obediens in omnibus. Illud autem, expecta eum, significat, pete in oratione, & patienter expecta. Dabit enim Dominus, quod petis, sed quando opportunum iudicabit. Noli æmulari in eo qui prosperatur in via sua, in homine faciente iniustitias; id est, noli fieri æmulus, & quasi rivalis hominis, qui in via sua, id est, in actionibus suis prosperatur, hominis, inquam, iniusti, & iniqui, qui malefaciendo prosperatur. Sanctus Hieronymus ex hebræo vertit, qui facit quæ cogitat, pro eo quod nos ex græco habemus, faciente iniustitias. Sed vox mezimmoth, quamvis descendat a verbo, zamma, quod est cogitare: מִזְמֹת tamen significat etiam scelera, ut idem S. Hieronymus eandem vocem interpretatur in Psal. 25. vers. 12. & Hierem. 17. vers. 15. זָמָה

**He.** Desine ab ira, & derelinque furorem, noli æmulari, ut VIII. maligneris.

Quoniam qui malignantur exterminabuntur, sustinentes autem Dominum, ipsi hereditabunt terram. IX.

Hæc sententia est quasi repetitio, & declaratio primæ sententiæ, in toto enim Psalmo res eadem sæpè repetitur, & inculcatur, ut illustrior fiat, & memoriæ magis inhæreat. In primo versu dixerat, Non zelaueris facientes iniquitatem: id ipsum nunc dicit clarius, cum ait, Desine ab ira, & derelinque furorem, id est, cum videris impium in terra florere, non irascaris, neque incipias furere, & di-

Q

cre,



cere, Quare iste iniquus prosperatur? ubi est iustitia Dei? ubi providentia illius? Item in primo versu dixerat, Noli æmulari in malignantibus: hoc ipsum repetit, & explicat dicens, Noli æmulari, ut maligneris, id est, noli amulando malignos fieri socius malignantium. Noli imitari opera iniusta eorum, quorum felicitati inuides. & addit, Quoniam qui malignantur, exterminabuntur; ut declaret quod antea dixerat, quoniam tamquam fœnum velociter arefcunt. Adiungit postea, sustinentes autem Dominum, ipsi hæreditabunt terram, ut repetat, & declaret, quod ibi dixerat, Spera in Domino, & inhabita terram. Sustinent enim Dominum, qui patienter expectant promissiones eius, & securi expectant; quoniam fidelis & potens est Dominus, qui promisit. Et ideo sine ullo dubio, qui malignantur, etiam si ad tempus florere videantur, non diu floreant, sed exterminabuntur de terra, & in gehennam ad æternam infelicitatem detrudentur; qui autem abstinent se ab iniquitate, & à Domino mercedem suam sperant, ipsi hæreditabunt terram, id est, ipsi stabili possessione terram obtinebunt, quasi propriam hæreditatem, quæ ab eis nunquam auferetur. Verè enim homines pii cum migrant ad Deum, non amittunt possessionem terræ, sed acquirunt cælum, & terram, cum dicatur de eis, Super omnia bona sua constituet eos, Matth. 24.

**X. Vau.** Et adhuc pusillum, & non erit peccator, & quæres locum eius, & non inuenies.

**XI.** Mansueti autem hæreditabunt terram, & delectabuntur in multitudine pacis.

Quia dixerat, malignantes exterminabuntur, addit hoc breui futurum. Et adhuc, inquit, pusillum temporis pertransibit, & peccator, qui videbatur felix, non apparebit in terra: & quæres locum eius inter homines, & non inuenies, quia videlicet perijt omnino, & quasi arbor infructuosa radicitus euulsus est. Mansueti autem, id est, illi qui non indignantur, nec irascuntur Deo, cum vident impios prosperari; sed patienter ferunt, & tolerant id quod Deo placet, hæreditabunt terram, non solum hanc ubi peregrinamur, sed etiam illam viuentium, quæ sola propriè terra est, id est, firma, & stabilis, vnde & Dominus ait Matth. 5. Beati mites, quoniam ipsi possidebunt terram: & quia terra illa dicitur Hierusalem, id est, visio pacis, cum omnes inimici longissimè ab illa absint; ideo delectabuntur in multitudine pacis, id est, fruuntur pace multa, quia pax illa, erit cum multitudine magna incolentium terram illam, & durabit multo tempore, vel potius æterno tempore, & sic delectationem habebunt, quam pax adferre secum solet.

**XII. Zain.** Obseruabit peccator iustum, & stridebit super eum dentibus suis.

**XIII.** Dominus autem irridebit eum; quoniam prospicit quod veniet dies eius.

Monet S. Propheta iustum, ut non multum formidet insidias iniquorum, quia



quia Deus vigilat ad custodiam eius. Observabit, inquit, peccator iustum, id est, attentè respiciet peccator omnes actiones iusti, ut inueniat aditum ad eum perdendum. Et iridebit dentibus suis super eum, id est, instar famelici canis desiderabit interitum eius, ac præ iracundia, & indignatione dentibus fiendebit. Dominus autem iridebit eum, id est, Dominus qui omnia prospicit, & in cuius manu sunt omnia, ita ut non cadat folium in terram nisi ipso iubente, vel permittente, iridebit eum. Quoniam prospicit, quod veniet dies eius, id est, iridebit eum, quoniam videt instare diem interitus eius, & illum ante rapiendum, quam iusto nocere potuerit. Nam etiam si fortè Deus permittat iustum à peccatore occidi; tamen prius peccator animam suam occidit, quam iusti corpus occidat: & quoniam mors iusti preciosa est in conspectu Domini, & lucrum est non detrimentum; mors autem peccatorum pessima, & ad mortem sempiternam peccatorem detruit, idè semper ante rapitur peccator, quam iusto nocere potuerit. Proinde iridendus merito est, quia dum alterius interitum procurat, imminens interitum suum non videt.

*Chet.* Gladium euaginauerunt peccatores, intenderunt arcum suum.

Vt deiciant pauperem & inopem, ut trucident rectos corde.

Gladius eorum intret in corda ipsorum, & arcus eorum confringatur.

Declarat hic Propheta, quod obscurius dixerat in superioribus versiculis literæ Zain. Quod enim ibi dixit, observat peccator iustum, hic declarat, dicens, Gladium euaginauerunt peccatores, intenderunt arcum suum, id est, stant peccatores armati districtis gladijs, & arcibus extensis, observantes quando sit tempus occidendi iustum; ut videlicet tunc deiciant arcu, & trucident gladio iustum, qui pauper & inops est, & rectus corde. Sed Deus, qui prospicit omnia ex alto, facit ut gladius conuertatur in corda ipsorum, & arcus eorum conterantur, & ipsis solis noceant, & sic iridebit eos. Observandum, hoc loco est, quod hic dicitur de gladio & arcu, posse intelligi tum de arcu, & gladio ferreo, tum de gladio, & arcu linguæ. Sæpè enim peccatores occidunt iustos, vel certè conantur occidere calumnijs, & falsis testimonijs, sæpè etiam vero gladio, & arcu. Item notandum est, verbum illud, ut deiciant, rectè sic positum esse in editione Sixti V. Pontificis, cum antea haberetur in codicibus vulgatis, ut decipiant: nam cum in hebraico, & græco codice habeatur, ut deiciant, & sic legerint veteres Patres, & hoc requirat coniunctio cum arcu, & gladio, & denique non deessent codices antiqui latini manuscripti, qui haberent, ut deiciant, facile iudicari potuit, errore librorum, ob literarum similitudinem, irrepsisse, decipiant, pro deiciant. Rursum considerandum est, iustum hoc loco dici rectum corde, vel ut est in hebræo rectum via, quia iustus cor habet conforme legi Dei, quæ est rectissima; & quia eadem lex est via recta, per quam ambulare debemus dum operamur, idè rectus corde dicitur etiam rectus via, quia nunquam aberrat à recta via, quæ est lex Domini. Præterea notandum hoc loco, iustum dici pauperem, & inopem, vel quia omnes

Q 2 iusti



iusti sunt pauperes spiritu; & licet interdum diuitijs abundant, intelligunt eas diuitias non esse propriè suas, cum de eis rationem redditari sint Deo; vel certe non loquitur Dauid de omnibus iustis, sed solum de pauperibus, & abiectis, qui à potentibus opprimuntur. Porro inter pauperem & inopem hoc interest, quo ad voces hebraicas, quod, ani, pro qua habemus pauperem, significat humilem, affidum, mitem; ebion, pro qua voce habemus inopem, significat propriè egenum, qui omnia desiderat, quia omnibus caret. Denique illa imprecatio, gladius eorum intret in corda ipsorum, est prædictio potius, quam imprecatio. Tunc autem gladius peccatoris extensus aduersus iustum, intrat in corda peccatoris, quando peccator dum nocere intendit iusto, sibi ipse magis nocet: dum enim fortè spoliat iustum pallio, se ipse spoliat veste charitatis: & dum iustum priuat vita carnis, se ipse priuat gratia Dei, qui est vita animæ: & dum iustum calumnijs suis tradit in carcerem, se ipse precipitat in gehennam.

XVII. *Teth.* Melius est modicum iusto super diuitias peccatorum multas.

XVIII. Quoniam brachia peccatorum conterentur, confirmat autem iustos Dominus.

Ne iusti pauperes iniquis diuitibus inuideant, & dimissa iustitia ad perpetrandam iniquitatem accedant, munit eos Dauid his duobus versiculis. Melius, inquit, est modicum iusto super diuitias peccatorum multas, id est, plus prodest iusto modica substantia, quam peccatori ingentes diuitiæ: proinde felicior est iustus tenuis, quam peccator locuples; & idèd magis expetenda est iustitia, cum paruis opibus, quam multæ copię cum iniustitia. Ratio est, quia iustus dirigitur à Deo, ut sciat uti diuitijs, non est auarus, non est prodigus, ac propterea non eget, neque grauatür aere alieno, neque retinet ociosas opes, unde vel in superbiam erigatur, vel ad luxuriam prouocetur. Peccator autem superbus, & prodigus est, nec scit uti diuitijs; inde semper eget, semperq. debet, nec diu statum suum conseruare potest. Atque hoc est quod sequitur, Quoniam brachia peccatorum conterentur, confirmat autem iustos Dominus, id est, potentia, & fortitudo peccatorum facile deficiet, quia nititur brachio carnis, nec diuitiæ illum inuare poterunt. Iusti autem fortitudo & potentia non potest deficere, quia nititur brachio Dei: Deus etiam, qui amicus iustorum est, illum confirmat, vel ut clarius rem explicat vox hebraica, illum sustentat. Denique peccator non obstantibus maximis suis diuitijs, non effugiet æternum interitum, quia cum morietur nihil secum asportabit, neque descendit cum eo gloria eius. Iustus autem, qui non in diuitijs terrenis, sed in Deo confidit, in sempiternum viuet.

XIX. *Iod.* Nouit Dominus dies immaculatum, & hæreditas eorum in æternum erit.

XX. Non confundentur in tempore malo, & in diebus famis saturabuntur.

Con-



2. *Confirmat* Propheta quod paulò ante dixit de felicitate iustorum, etiam si modicas opes habeant. Nouit, inquit, Dominus dies immaculatum, id est, approbat Dominus vitam iustorum, eiq. fauet, & benedicit, & ideo dies eorum diuturni erunt, & hereditas eorum cum ipsis diutissime conseruabitur. Non confundentur in tempore malo, id est, tempore sterilitatis, & penurie non confundentur, quia non cogentur erubescere mendicando panem; & in diebus famis saturabuntur, id est, non solum non erubescunt mendicando tempore communis famis, sed etiam habebunt ex suis copijs, unde comedant ad satietatem. Sed hæc interdum implentur in hoc seculo, semper autem implebuntur in futuro. Ventura enim est post hanc vitam incredibilis quædam sterilitas, quando nemo poterit ferere, vel metere, & diues in inferno guttam aquæ desiderabit, nec obtinebit. Tunc igitur immaculati, qui nihil dimiserunt in terra, sed in cælum omnia transtulerunt, inuenient æternam hereditatem; neque confundentur mendicando cum stultis virginibus, date nobis de oleo vestro; sed satiabuntur cum apparuerit gloria Domini.

Quia peccatores peribunt.

*Caph.* Inimici verò Domini mox vt honorificati fuerint & XXI.  
exaltati, deficientes quemadmodum fumus deficiet.

Tres primæ dictiones pertinent ad versiculum superiorem in editione græca & latina: sed voluimus eas hoc loco ponere, vt appareat artificium Prophetæ, qui per literas alphabeti psalmum digessit. Nam in illa particula, quia, posuit literam Caph, quæ in alphabeto sequitur; & inde incipit in hebræo nouus versus. Ergo illa verba, Quia peccatores peribunt, reddunt rationem, cur immaculati pacificè possidebunt hereditatē in terra, & in tempore famis saturabuntur. Id enim fiet, quia peccatores, qui eos perturbare, eisq. bona sua diripere solebant, peribunt. Quod autem sequitur, Inimici verò Domini mox vt honorificati fuerint, & exaltati, deficientes quemadmodum fumus deficiet; respondet duobus versiculis superioribus, vt hic sit sensus. Immaculati homines, tanquam amici Dei, habebunt æternam hereditatem, & in tempore malo non confundentur: inimici verò Domini, quales sunt omnes peccatores, è contrario habebunt breuissimam felicitatem; statim enim atque exaltari ceperint, euanescent instar fumi, qui dum exaltatur consumitur, neque vestigium vllum post se relinquit. Illud verbum, exaltati, à S. Hieronymo legitur, Sicut Monocerotes, ab alijs, Agni, quæ sunt res diuersissimæ. In hebræo nunc habetur Carim, quod propriè Agnos significat, & ad sententiam huius loci nihil facit. Sanctus Hieronymus videtur legisse Carem, & ideo vertit, sicut Monocerotes; nam Monocerotes in libro Num. cap. 23. & 24. dicitur, reem, & in lib. Iudic. cap. 38. dicitur, rem, & tunc sensus est, quod inimici Domini cum honorificati, & gloriantes fuerint sicut Monocerotes, tanquam fumus consumuntur. Sed Septuaginta Interpretes non legerunt Carim, neque Carem, sed Carum; & ideo rectè verterunt, Cum exaltati fuerint. quæ lectio optima est, eamq. noster Interpres etiam sequutus est, & tota frequentat Ecclesia.

*Lamed.* Mutuabitur peccator & non soluet: iustus autem miseretur, & tribuet. X X I I.

Q 3

Quia



- XXIII. Quia benedicentes ei hæreditabunt terram, maledicentes autem ei disperibunt.

Confirmat quod supra dixerat, Melius est modicum iusto super diuitias peccatorum multas. Nam sæpissimè accidit, ut peccator quamuis ditissimus, mutuo accipiat pecuniam, & tamen non restituat: quia volunt diuites peccatores supra censum lautè viuere, vel superbè vestire, aut habitare; inde semper laborant ære alieno grauati: iustus autem, qui ut supra diximus, scit uti diuitijs, etiam si modicum habeat, tamen ex modico illo habet, vnde misereatur pauperum, & tribuat sine spe recuperandi. Quia benedicentes ei, Deo videlicet, ut S. Augustinus exponit, hæreditabunt terram, & sic semper habebunt, vnde tribuant: maledicentes autem ei, tanquam blasphemæ, & ingrati, disperibunt, ut etiam si velint tribuere, non possint. S. Hieronymus legit passiue, quia benedicti ab eo, nimirum à Deo, hæreditabunt terram, maledicti ab eo disperibunt. Et quidem verba hebraica modica facta mutatione punctorum, tam actiue, quam passiue exponi possunt, & vna sententia aliam infert. Qui enim Deum in omnibus rebus benedicunt, ab eo quoque benedicuntur; & qui Deo maledicunt, maledictionem ipsius consequentur.

- XXIV. *Mem.* Apud Dominum gressus hominis dirigentur, & viam eius volet.

- XXV. Cùm ceciderit non collidetur, quia Dominus supponit manum suam.

Incipit hoc loco Propheta exponere singularem prouidentiam erga iustos, ut tanto magis eos confirmet, ne fortè prosperitas impiorum eos alliciat ad peccandum. Dicit igitur, vitam iustorum à Domino dirigi, & custodiri. Apud Dominum, inquit, gressus hominis iusti, ille diriget actiones, & opera iusti, qui iustum fecit. Et viam eius volet, id est, hinc fiet, ut iustus viam Domini velit, diligat, libenter sequatur: vel, Deus volet viam iusti, id est, approbabit actiones, & opera eius. Prior explicatio S. Augustini, posterior Euthymij est. Illud, apud Dominum, in textu originali est, à Domino, & sic legit S. Augustinus, & Græci Interpretes. sed verba nostræ editionis, ut non dissentiant à textu originali, sic explicanda sunt, Apud Dominum, id est, in secreto consilio Domini dirigentur, quod est idem cum illo, à Domino dirigentur. Sequitur, Cùm ceciderit non collidetur, quia Dominus supponit manum suam. Potest hoc referri ad miseras corporales, & etiam ad miseras animæ. Nam si iustus ceciderit in aliquam afflictionem, & tribulationem, quæ sunt quasi foueæ, vel saxa, vel lutum in via vitæ huius, non collidetur, id est, non omnino succumbet, aut opprimetur, quia Dominus supponit manum suam ne lædatur, vel, ut est in hebræo, quia Deus sustentat eum manu sua, id est, auxilio, & prouidentia sua. Et si fortè ceciderit in tentationem peccati, non collidetur, id est, non perueniet ad consensum culpæ lethalis, nec amittet patientiam, aut fidem, aut aliam virtutem, quia Dominus auxilio gratiæ suæ sustentabit eum.



*Nan.* Iunior fui etenim senui, & non vidi iustum derelictum, XXVI.  
nec semen eius querens panem.

Tota die miseretur & commodat, & semen illius in benedictione erit. XXVII.

Probat ab experientia sua, quod supra dixerat, iustos in tempore malo non confunden-  
dos, & in diebus famis saturan-  
dos. Iunior fui, inquit, vel ut  
pressius habetur in hebræo, puer fui, & postea senui, & in tam longo tempore  
numquam vidi iustum derelictum à Deo, ita ut graui inopia premeretur; nec  
vidi semen eius, id est, filios eius querentes, & mendicantes panem. Sed con-  
tra potius vidi, quod iustus tota die miseretur, & commodat, id est, omni tem-  
pore ita abundat, ut vel ex misericordia donet, vel certè mutuo, aut com-  
modo det proximis de facultatibus suis. Quare semen illius, id est, filij eius non  
solùm non mendicabunt panem, sed in benedictione erunt, id est, benedicti à  
Deo copijs abundabunt, vel ab omnibus benedicentur, tanquam filij optimo-  
rum parentum. Obserua circa verba, illud, etenim, in hebræo esse, gam, quod  
significat, etiam, ut sensus sit, puer fui, & etiam senui. In græco quidem ha-  
betur *καὶ*, etenim, sed accipi potest, pro, etiam. Obserua præterea non re-  
pugnare hanc sententiam veritati, etiam si videamus in Ecclesia multos fideles  
mendicantes panem. Nam mendicantes religiosi spontè mendicant amore pau-  
pertatis, non necessitate inopie, neque derelicti dici possunt, cum Deus eos  
mirabili providentia sua alar, & sustenter. Ceteri mendicantes, ut plurimum  
non sunt filij eorum, qui consueverint misereri aliorum, & donare: ad hos  
enim propriè hæc promissio pertinet. Sæpè etiam neque iusti sunt ipsi, neque  
filij iustorum: denique ut supra diximus, si qui verè iusti, & sperantes in Do-  
mino derelicti videntur, & querentes micæ panis, ut Lazarus de Euangelio:  
ij melius aliquid à Domino acceperunt, quàm sit copia rerum temporalium:  
neque mutarent meritum patientiæ cum omni temporali felicitate.

*Samech.* Declina à malo & fac bonum, & inhabita in seculum XXVIII.  
seculi.

Quia Dominus amat iudicium, & non derelinquet XXIX.  
sanctos suos: in æternum conseruabuntur.

Ex ijs, quæ dixit paulò ante, se fuisse expertum à pueritia vsque ad sene-  
ctutem; concludit per modum adhortantis, ac dicit, Declina à malo, & fac bo-  
num, quæ sunt duo prima præcepta iustitiæ, & inhabita in seculum seculi, id  
est, vide ut iustus sis, & securus inhabitabis terram vsque in sempiternum: Et  
reddat rationem, cur iusti terram perpetuò habitaturi sunt. Quoniam, inquit,  
Dominus amat iudicium, id est, iustissimus est, & iuste iudicat, & ideo non  
derelinquet sanctos suos, id est, iustos seruos suos; ideo affirmo, quod in æter-  
num conseruabuntur. Hæc promissio pertinet quidem aliquo modo ad hanc  
vitam, in qua per varias successiones iusti longo tempore terram inhabitare so-  
lent: sed absolūtè, & propriè pertinet ad vitam futuram, quæ in terra viuen-  
tium sempiterna erit.



- XXX. *Ajn.* Iniusti punientur, & semen impiorum peribit.  
 Iusti autem hæreditabunt terram, & inhabitabunt in  
 XXXI. seculum seculi super eam.

Hoc loco desunt in hebræo duæ primæ dictiones, videlicet, Iniusti punien-  
 tur, quæ apertissimè leguntur in textu græco: & hinc factum est, ut non appa-  
 reat litera *Ajn*, initio horum duorum versiculorum; ut numerus, & ordo lite-  
 rarum alphabeti postulabat. Sed vox iniusti, quæ est apud græcos, & latinos,  
 עוֹלִים apud hebræos esset, auilim, quæ incipit per *Ajn*. Itaque si addatur ad hebræum  
 textum, Iniusti punientur, vocibus hebraicis, constabit ratio alphabeti. Sen-  
 tentia autem horum duorum versiculorum clarissima est, ut explicatione  
 non egeat.

- XXXII. *Phe.* Os iusti meditabitur sapientiam, & lingua eius loque-  
 tur iudicium.  
 XXXIII. Lex Dei eius in corde ipsius, & non supplantabuntur  
 gressus eius.

Dixit paulò ante diuinam providentiam vigilaturam, ne iusti ab impijs op-  
 primantur: nunc addit, iustos quoque per sapientiam suam, quæ est etiam Dei  
 donum, effecturos, ut non supplantentur à malitia iniquorum. Os iusti medi-  
 tabitur sapientiam, id est, iustus sapienter loquetur, ut non possit capi in ser-  
 mone: meditari enim sapientiam ore nihil est aliud, nisi exercere sapientiam,  
 inter loquendum, ut alibi diximus: & hoc ipsum repetit David cum addit, Et  
 lingua eius loquetur iudicium, id est, lingua iusti non temerè profundet verba,  
 sed loquetur quod iustum est, & quod pro tempore dici debet, quod est sa-  
 pienter loqui. Addit rationem, dicens, Lex Dei eius in corde ipsius, id est, ser-  
 mo iusti sale sapientiæ conditus erit, quia iustus habet in corde legem Dei, &  
 propterea dum loquitur cogitat mandata Dei, ut non delinquat in lingua sua:  
 & propterea lex est lux, ut ait Salomon Prouerbi. 6. & ut idem David ait Psal.  
 18. Lex Domini illuminat corda, & sapientiam præstat paruulis; & ideò non  
 est mirum, si iustus qui habet legem in corde, eamq. cogitat & diligit, sapien-  
 ter loquatur. Ex his colligit Propheta, Et non supplantabuntur gressus eius,  
 id est, quia iustus semper loquitur sapienter, nemo illum supplantando impel-  
 let ad casum. Supplantare dicitur, qui plantam alterius tenendo, vel impe-  
 diendo cadere illum cogit, præsertim quando id astutia potius, quàm violentia  
 fit. Ergo non supplantabuntur pedes eius, ac per hoc non impelletur iustus ad  
 casum dolo alicuius iniqui circumuentus.

- XXXIV. *Zade.* Considerat peccator iustum, & quærit mortificare  
 eum.  
 XXXV. Dominus autem non derelinquet eum in manibus  
 eius: nec damnabit eum, cum iudicabitur illi.  
 Declarant hi duo versiculi versiculos duos superiores. Considerat, inquit,  
 pecca-



peccator iustum, nimirum obseruans diligenter quid loquatur, & quid agat, ut supplantet eum; & querit mortificare eum, id est, querit supplantando illum occidere. Quod quidem præcipue fieri solet in iudicijs, cum iudex, vel accusator iniquus innocentem aliquem circumuenire, & perdere cupiunt. Dominus autem non derelinquet eum in manibus eius, id est, Dominus non permittet, ut peccator habeat iustum in potestate, & ideo inspirabit illi sapientiam, ut cognoscat fraudes inimicorum, & sapienter loquendo euitet supplantationes eorum. Nec damnabit eum, cum iudicabitur illi, id est, iudex non damnabit iustum, cum tempus iudicij eius aduenerit, quia Deus non permittet obscurari iustitiam. Verba illa, cum iudicabitur illi, clariora sunt in textu originali, & nihil aliud significat, nisi cum ille, iustus videlicet, iudicandus erit; siue cum fiet ei iudicium; siue, cum iudicabitur. Habentur eadem ferè verba versu duodecimo, Obseruabit peccator iustum, & stridebit dentibus in eum, &c. sed ibi de violentia agitur, hic de astutia.

**Copb.** Expecta Dominum, & custodi viam: & exaltabit te, xxxvi.  
ut hereditate capias terram; cum perierint peccatores videbis.

Hortatur Prophetæ iustum, ut speret in Deo, & perseueret in iustitia. Expecta Dominum, id est, spera in Deo, si fortè differri tibi videretur promissio eius: & custodi viam eius, id est, obserua legem eius, & non declines à via iam inchoata sanctitatis, & iustitiæ, ut hereditate capias terram, id est, ut cum implebitur promissio eius, possideas quasi propria hereditate, terram viuientium. Cum perierint peccatores videbis, id est, cum peccatores omnes iudicio diuino condemnati perierint, tunc videbis quod nunc speras.

**Res.** Vidi impium superexaltatum, & eleuatum sicut cedros libani, xxxvii.

Et transiui, & ecce non erat, quæsiui eum, & non est xxxviii.  
inuentus locus eius.

Quia dixerat, Cum perierint peccatores, videbis; poterat iustus querere, quando hoc erit? Ideò nunc addit, breui hoc futurum esse. Nam vidi, inquit, impium superexaltatum, & eleuatum sicut cedros libani, id est, positum in altissimo gradu dignitatis & potestatis, & radicum, ac fundatum opibus, clientelis, & similibus rebus, ut videretur æterna futura eius felicitas: & tamen vix pertransij, & ecce non erat, id est, transiens vidi hominem illum eleuatum, & radicum ut cedros Libani, & vix illum pertransij, & ecce respicio post me, & euauerat, quæsiui ubi fuisset, & an vestigia remanerent tantæ magnitudinis, & non est inuentus locus eius, quasi nunquam ibi fuisset. Hæc verissima esse quotidiana experientia docet. Vbi enim nunc sunt potentissimi illi Monarchæ, ut de minoribus taceam, Assyriorum, Persarum, Græcorum, & Romanorum? certè nisi aliquid in libris historicorum legeremus, ignoraremus illos vnquam fuisse. Ita nulla supersunt vestigia tantæ potentis; & tamen humana  
super-



superbia; ita mortalibus oculos perstringit, ut videre non possint quæ tangunt manibus; & credere nolint quæ vel inuiti sentire, & experiri coguntur. Quod attinet ad verba; in hebræo habetur, Vidi impium robustum, fortissimum, sicut indigenam virentem. Sed Septuaginta Interpretes respicientes ad similitudinem cedri, ut rem magis explicarent, dixerunt; superexaltatum, & eleuatum; ex quo tamen sequitur, ut robustus, & fortissimus esset: cedri enim altissimi, & robusti, & fortissimi sunt. Et pro illo, sicut indigenam virentem, verterunt Septuaginta, sicut cedros Libani, quia non legerunt ut nunc habemus, ceezra, sicut indigenam, sed una litera transposita, ceezra, sicut cedrus; & quia cedri virentes in monte Libano potissimum inveniuntur, idè pro cedros virentes, posuerunt, cedros Libani. Porro ubi nos legimus, & transiit, in hebræo est, & transiit; sed credibile est hebraicam vocem incuria librariorum esse corruptam vnius literæ mutatione. Nam non solum Septuaginta Interpretes verterunt in prima persona, sed etiam S. Hieronymus.

כחור  
כחור

XXXIX. *Schin.* Custodi innocentiam, & vide æquitatem, quoniam sunt reliquæ homini pacifico.

XXXX. Iniusti autem disperibunt simul, reliquæ impiorum interibunt.

Pergit Prophetâ in adhortatione, & ait, Custodi innocentiam, & vide æquitatem, id est, conserva innocentiam erga te ipsum, & vide æquitatem, id est, iudica quod rectum est, erga proximos. Quoniam sunt reliquæ homini pacifico, id est, quia dabit Deus in premium homini pacifico, ut relinquat filios post se. Vel altiore sensu, Quia multa bona reliqua sunt homini pacifico post mortem eius. Opera enim bona sequuntur illos, qui in Domino moriuntur, ut dicitur Apoc. 14. Iniusti autem è contrario, peribunt ipsi simul omnes nullo excepto, & reliquæ peribunt cum eis; quia nec filios in hoc sæculo relinquent, nec boni aliquid eis reliquum erit; cum omnia in concupiscentiis suis, sceleribusq. consumpserint.

XXXXI. *Thau.* Salus autem iustorum à Domino, & protector eorum in tempore tribulationis.

XXXXII. Et adiuuabit eos Dominus, & liberabit eos, & eruet eos à peccatoribus, & saluabit eos, quia sperauerunt in eo.

Hæc est quasi recapitulatio Psalmi totius, & satis aperta, & perspicua.

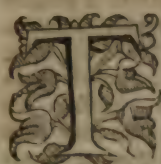




PSALMVVS TRIGESIMVSSEPTIMVS.

Titulus, & Argumentum Psalmi.

*Psalmus Dauid, in rememorationem de Sabbato.*



Titulus huius Psalmi in hebraeo codice, non facit mentionem Sabbati, sed solius rememorationis; tamen placuit Interpretibus Septuaginta viris grauissimis, explicandi gratia, addere vocem sabbati. Videtur autem satis apta esse explicatio S. Augustini, quam etiam sequitur S. Gregorius, ut hic Psalmus, qui vnus est ex ijs, qui proprie ad poenitentiam pertinent, compositus sit à poenitente Dauide, in rememorationem Sabbati, id est, quietis amissae in statu innocentiae, vel promissae in resurrectione iustorum. Posset etiam intelligi de Sabbato, quod agit bona conscientia, dum gratia Dei fruitur; & quod amittit qui peccat; & cuius cum gemitu recordatur, qui veram poenitentiam agere incipit. Argumentum Psalmi est oratio poenitentis, similis illi, quae habetur in Psalmo sexto, qui idem omnino principium habet, & valde probabile est, compositam fuisse hanc orationem eo tempore, quo Dauid fugit de Hierusalem ob persecutionem Absalonis.

EXPLICATIO PSALMI XXXVII.

**D**omine ne in furore tuo arguas me, neque in ira tua corripias me.

Precatur Dauid poenitens, ut Deus eum non puniat in ira, & furore suo, ut Iudex cum reis facit, sed in misericordia, ut medicus cum agrotis se gerit. Vide quae diximus ad initium Psalmi sexti; ubi ostendimus nihil interesse hoc loco inter furorem, & iram; & inter arguere, & corripere. Si tamen placet discrimen admittere, poteris cum S. Augustino, & S. Gregorio dicere, illos argui in furore, qui damnantur ad gehennam; illos in ira corripi, qui post mortem in igne purgatorij cruciantur: Prophetam autem precari Deum, ut hic illum puniat pro peccatis admissis, non in purgatorio, vel gehenna. Monet autem S. Augustinus, non esse contemnendum ignem purgatorij, quoniam grauior est ille ignis, quam quicquid pati potest homo in hac vita. Illud quoque addendum est, quamuis hoc loco, & in Psal. 2. vers. 5. & Psal. 6. vers. 1. accipiat ira Dei pro damnatione ex iustitia: tamen alibi accipi aliquando pro zelo patris, qui irascitur filijs, non ut perdat, sed ut custodiat.

Quoniam sagittae tuae infixae sunt mihi, & confirmasti super me manum tuam.

Quia nouerat Propheta, nihil esse vtilius ad veniam peccatorum impetrandam, quam plenè cognoscere miseriam peccati, & eam coram Domino deplorare; desset in hoc versiculo, & aliquot sequentibus infelicitatem, quam secum



cum adfert lethale peccatum. Ait igitur, Non arguas me in ira tua, quoniam ~~ea~~ grauissima est, ut iam experientia didici. Siquidem sagittæ tuæ infixæ sunt mihi, id est, multæ tribulationes, te puniente peccatum meum, acciderunt mihi; & confirmasti super me manum tuam, id est, idem sagittæ tuæ infixæ sunt mihi, & non leuiter tantum tetigerunt, quia tu manum tuam aggrauasti super me, ut sagittæ profundius penetrarent. Videtur autem per has tribulationes, & supplicia intelligere mortem filij ex Berhsabea suscepti, stuprum filię à proprio eius fratre allatum, eadem Ammonis filij, incestum, & adulterium vxorum suarum à proprio filio patratum, expulsionem suam à Regno, & alia id genus, quæ propter peccatum suum, Domino vlciscente, perpeffus est. Fortasse etiam sagittas vocat verba illa increpatoria, & comminatoria, quæ à Nathan Dei nuncio audiuit, 1. Reg. 12. Hæc dicit Dominus Deus Israël, Ego vñxi te in Regem super Israël, & ego erui te de manu Saul, & dedi tibi domum domini tui, & vxores domini tui in sinu tuo, dediq. tibi domum Israël & Iuda. Quare ergo contempsisti verbum Domini; ut faceres malum in conspectu meo; Vriam Ethæum percussisti gladio, & vxorem illius accepisti in vxorem tibi. Quamobrem non recedet gladius de domo tua vsque in sempiternum, &c. Certè ista exprobratio beneficiorum, & comminatio pœnarum pupugit sine dubio grauissimè animum Dauidis, & verecundia, timore, & dolore vehemētissimo illum affecit.

III. Non est sanitas in carne mea à facie iræ tuæ; non est pax ossibus meis à facie peccatorum meorum.

Describit effectum sagittarum Domini, ac dicit, se vehementer conturbari, nec requiescere posse, dum iram Dei & peccata sua recogitat, quæ iram illam meruerunt. Non est sanitas, inquit, in carne mea à facie iræ tuæ, id est, aspectus iræ tuæ, quæ mihi semper ante oculos mentis versatur, carnem meam mœrere, & tabescere facit. Dolor enim animi carnem quoque affligit, & extenuat; pallere, & languere cogit. Non est pax ossibus meis à facie peccatorum meorum, id est, aspectus deformitatis, & grauitatis culpæ meæ ita me conturbat ut nulla sit requies, & ipsa etiam ossa contremiscant.

IV. Quoniam iniquitates meæ supergressæ sunt caput meum: & sicut onus graue grauata sunt super me.

Reddit rationem, cur tantopere conturbetur, dum respicit peccata sua, & dicit rationem esse, quia peccata sunt multa & magna: de multitudine dicit, Quoniam iniquitates meæ supergressæ sunt caput meum, id est, in tantum cumulum creuerunt, ut me quasi obruant; quo modo obruitur aquis, qui ita profundum fluium ingreditur, ut aquæ supergrediantur caput eius: de magnitudine dicit, Et sicut onus graue grauata sunt super me, id est, peccata meæ, quasi pondus importabile grauant humeros animæ meæ, quia super vires meas est, pro tam graui debito satisfacere. Id clarius est in textu hebraico; ubi illud, super me, significat propriè super vires meas, siue, grauius quam ferre possim. Peccatum Dauidis fuit adulterium cum homicidio coniunctum, sed

verus



verus poenitens multas valde deformitates in eo considerat. Nam offendit Dauid seruum fidelem, cui uxorem, & vitam eripuit: offendit Betsabeam, quam ad peccandum induxit, & spiritualiter interfecit: offendit uxores proprias, quibus fidem non seruauit: offendit populum vniuersum; imò etiam infideles ipsos malo exemplo, vnde Nathan dixit 2. Reg. 12. Blasphemare fecisti inimicos nomen Domini: offendit denique Deum, cuius leges aperte præuicatus est. Itaque si numerentur tot offensiones, & tot delicta, quot personas illo suo peccato Dauid offendit, non sine causa dicere poterit idem Dauid, Iniquitates meæ supergressæ sunt caput meum. Deinde grauitas peccati ex circumstantiis cognosci potest; nam occidit Dauid Vriam, primo innocentem, secundo fidelissimum, tertio qui tùm Dauidi militabat, quarto quia uxorem eius polluerat per adulterium, quasi vellet, quia iniuria illum affecerat, maiori adhuc iniuria afficere, quinto quia ipsum eundem ministrum suæ mortis esse voluit, sexto quia cùm scripsit ad Ioab, vt Vriam occideret, credi voluit, illum magni aliquis criminis reum esse, & eo modo famam eius maculauit. Sed ingratitude erga Deum præcipua causa est grauitatis peccati Dauidis. Deus enim in vnum Dauidem omnia ferè dona temporalia, & spiritualia abundantissimè contulit. Illum enim Regem magnum, Prophetam eximium, Imperatorem fortissimum fecit, donauit prudentia, robore, pulchritudine, diuitijs, omnibus bonis, quæ ab hominibus expectari possunt; quæ certè omnia grauissimum reddebant peccatum eius, quod cùm ipse appenderet in statera diligentissimæ considerationis, meritò dicebat, iniquitates meæ sicut onus graue grauatae sunt super me. Atque hæc est causa cur sensum doloris, quem par esset, ex peccatis suis pauci percipiant; quia peccati magnitudinem pauci in statera seriae considerationis appendunt.

Putruerunt & corruptæ sunt cicatrices meæ, à facie insipientiæ meæ.

Hæc pertinent ad tempus illud, quod intercessit inter peccatum adulterij, & admonitionem Nathan Prophetae, quod fuit plusquam nouem mensium. Siquidem Nathan Dauidem corripuit, postquam natus fuerat puer ex adulterio illo conceptus, vt dicitur 2. Reg. 12. Totò igitur illo tempore distulit Dauid curare vulnera peccati sui per poenitentiam. Interim autem obducta erat quædam quasi cicatrix obliuionis, quæ non sinebat vulnus agnosci, sed re vera cicatrices illæ putrescebant, & vulnera grauiora, magisq. incurabilia fiebant. atque hoc est quod nunc deplorat, dicens, Cicatrices meæ non ex arte medici curantis, sed ex negligentia, & obliuione superinductæ, putruerunt, & corruptæ sunt à facie insipientiæ meæ, id est, insipientia mea, quæ causa fuit, vt vulnera mea non aduerterem, eadem fuit etiam causa, vt ipsa vulnera putrefacta foetorem, scandali latius, longiusq. diffunderent. Per cicatrices hoc loco non intelliguntur signa, quæ remanent post curationem plagæ, sed intelligitur plaga non curata, quæ solet claudi ad modum cicatricis; & quia non est expressus sanguis corruptus ex ea, neque ipsa fota oleo, aut circumligata, vt dicitur Isaia 1. idèò putrescit, & corrumpitur. Id colligitur ex textu originali, vbi habetur vox Chaburoth, quæ non significat cicatrices propriè dictas, sed liuorem & plagam tumentem: quare vel in latina editione accipiuntur cicatrices pro plagis, vel vt dixi-

חבורות



diximus, pro cicatricibus, quæ per se fiunt, dum vulnus non curatur, sed per se clauditur, & plaga negligitur, & corrumpitur.

**VI.** Miser factus sum, & curuatus sum usque in finem: tota die contristatus ingrediebar.

Ex corruptione illa factum est, ut David miser, & curuus fieret; quod potest intelligi duobus modis, primo de culpa, secundo de poena. Nam qui grauer peccat, præsertim peccato luxuriæ, hoc ipso fit miser, & curuus, quia relicto Deo, in quo est nostra beatitudo, curuatur ad terram, & fit iumentis similis, ac per hoc miser, & miser valde: & hoc significat illud, usque in finem, nimirum miser, & curuatus sum adeo, ut miserior, & magis curuatus fieri non poruerim, cum à delectatione Angelorum curuatus sim ad voluptates pecorum. Id colligitur ex textu hebraico, ubi habetur, miser, & curuatus sum usque valde. Proinde illud, in finem, non significat, usque ad finem vitæ, vel usque ad finem temporis, vel usque in æternum, sed usque ad finem curuationis, ut magis curuari nequeat. Nam versu octauo ubi legimus, Humiliatus sum nimis, eadem est vox hebraica, quam Interpres nunc vertit, usque in finem, nunc, nimis, aut, valde. Potest etiam intelligi de poena, nam qui peccat peccato luxuriæ, miser efficitur, & curuatus valde propter conscientia remorsum, timorem iræ diuinæ, & verecundiam humiliantem, & confundentem, ut non audeat talis homo ad cælum oculos leuare. Sed potest etiam veraque intelligentia simul coniungi, ut sensus sit, Miser factus sum miseria culpæ & poenæ, & curuatus valde, tum quia faciem animæ, quam defixam in Deo habere debui, conuersti ad carnales & infimas voluptates: tum quia præ pudore cælum aspicere non possum, & humilis, atque abiectus terram aspicere cogor; & propter hæc omnia, tota die contristatus ingrediebar, id est, semper conscientia mordente, & accusante, tristis, ac moerens incedebam: quæ enim lætitia esse potest homini misero, si miseriam suam agnoscat?

**VII.** Quoniam lumbi mei impleti sunt illusionibus, & non est sanitas in carne mea.

**VIII.** Afflictus sum, & humiliatus sum nimis: rugiebam à gemitu cordis mei:

Transit Propheta à peccato suo particulari ad corruptionem generalem, quam in carne sua experiebat ex peccato primi parentis, unde peccatum illud suum particulare tanquam ex fonte manauerat: & ex ea corruptione dicit se affligi, & humiliari, & continuo gemere, & rugire. Quoniam, inquit, lumbi mei, hoc est, pars illa bestialis, & concupiscens disrupto frano iustitiæ originalis parit perpetuo desideria ignominiosa, & turpia, & ideo repletur illusionibus spirituum malignorum: & non est sanitas in carne mea, quia non habitat in ea bonum, sed malum passionum variarum, quæ illum infirmam reddunt; ideo afflictus sum, & humiliatus nimis, quia pudet me hominem ratione præditum, cuiusmodi bestis libris motibus non posse carere; & ideo rugiebam præ dolore à gemitu interiore cordis mei prouocatus ad rugitum, & clamorem exterior-



teriolem . Scio Rabinos, & qui eos sequuntur, fabulari nescio quid de morbo corporali, & fixente, quo David laboraverit in partibus corporis pudendis; sed sancti Patres nostri Ambrosius, Hieronymus, Augustinus, & Gregorius in commentarijs huius loci referunt hos versiculos ad carnalem concupiscenciam, ut similis sit hæc Davidis querimonia illi, quæ legitur apud Apostolum Rom. 7. Video aliam legem in membris meis repugnantem legi mentis meæ, & captivantem me in legem peccati. Infelix ego homo, quis me liberabit, &c. S. Ambrosius, & S. Augustinus legunt, anima mea impleta est illusionibus, ubi nos legimus, lumbi mei impleti sunt illusionibus. Sed accedit hoc, quia apud Græcos, lumbi dicuntur *ῥοα*, & anime dicuntur *ῥοα*, unica littera addita. Proinde facile fuit corrumpi Græcum textum, ob literarum similitudinem, quæ nulla est in textu hebraico. Itaque vera lectio ea est, quæ cum textu hebraico, & latino concordat. Quod autem vox hebraica, pro qua habemus, illusionibus, significare videatur propriè ignominiam, ut S. Hieronymus vertit, non variat sensum: nam qui repletus est ignominia, ille derisioni expositus est. Quod verò S. Hieronymus vertit, evigilaui, pro eo quod nos habemus, afflicti sumus, non video quid sequutus sit. Vox enim quam nunc habemus in textu hebraico, debilitari propriè significat, debilitari autem, & affligi, pro eodem accipi possunt.

Domine ante te omne desiderium meum, & gemitus meus IX.  
à te non est absconditus.

Quia dixerat, gemitum cordis sui excitare rugitum; declarat ad quem gemit corde, ac dicit gemere se ad illum, qui scrutatur corda, & scit quid desideret spiritus. Domine, inquit, ante te omne desiderium meum, id est, tu Domine solus vides omne desiderium meum, quod non est aliud, nisi ut aliquando liberer à concupiscencia mala, & perueniam ad Sabbatum perfectæ quietis; & de hac re gemitus meus interior tibi non est absconditus. Simile quid Apostolus dicit, cum ait Rom. 8. Et ipsi intra nos gemimus adoptionem filiorum Dei expectantes redemptionem corporis nostri.

Cor meum conturbatum est, dereliquit me virtus mea, & X.  
lumen oculorum meorum, & ipsum non est mecum.

Pergit describere corruptionem naturæ humanæ, ac dicit, Cor meum conturbatum est, quod significat bellum intestinum ex rebellionem partis inferioris à superiore; & addit, Dereliquit me virtus mea, quia nata est ex illa rebellionem tanta infirmitas, ut homo velit, nolit, patiatur desideria mala, & dicat cum Apostolo, Velle adiacet mihi, perficere autem non inuenio. Addit postremò, Et lumen oculorum meorum & ipsum non est mecum, quia non solum infirmitas in voluntate, sed etiam ignorantia in mente ex eadem rebellionem orta est. Sæpè enim de rebus iudicamus, non ut sunt, sed ut nobis malè affectis videntur: quomodo febricitantes, quod dulce est, amarum iudicant, & quod amarum dulce. Itaque non ait, Lumen oculorum meorum extinctum est, sed non est mecum; nam lumen intelligentiæ, & rationis est quidem semper in anima rationali; sed quia corpus quod corrumpitur, aggrauat animam, sæpè impedit.



dicti carnalibus passionibus illo non possumus vi; & ideo dicit, & lumen oculorum meorum, & ipsum inquam, lumen oculorum meorum, interiorum videlicet, non est mecum dum operor, licet in me sit. Proinde est in me quoad essentiam, non est mecum quoad usum.

**XI.** Amici mei, & proximi mei aduersum me appropinquaerunt, & steterunt.

Posteaquam descripsit bellum intestinum, quod intra hominem continuo geritur; describit etiam bella externa, persecutiones, & detractiones, quæ omnia peccatorum poenæ sunt. Ac primum queritur, quod amici, & proximi facti sint illi inimici; quod accidit præcipue in rebellionem Absalonis filij, cum quo multi amicorum, & proximorum Davidis aduersus eum conspirarunt. Sed moderni expositores ex textu hebraico longè aliter exponunt, quàm veritas vulgatæ editionis habeat. textus hebraicus nunc habet, Amici mei, & proximi mei è regione lepræ meæ steterunt. Quo modo etiam ferè vertit S. Hieronymus: ex quo multi colligunt, hoc loco tantum significari amicos, & proximos Davidis, non quidem factos esse illi inimicos; sed non fuisse ausos accedere ad eum iuuandum, vel consolandum; & ideo è regione procul stetisse. At cum versio Septuaginta Interpretum habeat ἡγχιον, & latinus Interpres antiquus reddiderit, appropinquaerunt, certè nimis durum videtur dicere, non appropinquaerunt, sed longè steterunt. neque obstat vox hebraica; nam illud, נָחִי, quod verè significat, lepræ meæ, vel plagæ meæ, Septuaginta Interpretes, qui habuerunt codices correctiores, legerunt, נָגַחַי, appropinquaerunt. Sunt enim literæ eadem, excepta vltima, quæ facillimè mutatur in alteram, cum non differant, nisi quod vna est paulò maior quàm altera. Iod enim si paulum extendatur, efficitur vau, & ideo vitio librariorum facillimè contingit, vt vna ponatur pro alia. At, inquiunt, in versiculo sequenti dicitur, de longè steterunt. Verum est, sed non est sermo de iisdem personis, vt iam dicemus.

**XII.** Et qui iuxta me erant de longè steterunt, & vim faciebant qui quærebant animam meam.

Dixit amicos & proximos, vt Absalonem, & socios eius factos esse inimicos, & aduersum se appropinquare, & stetisse, vt nocerent: nunc dicit alios, qui iuxta eum esse solebant, vt milites, aut seruos, longè recessisse, nec adesse voluisse tempore persecutionis; & interim inimicos vi magna conatos esse, vitam illi adimere. Neque solum habuit David, qui quærerent animam eius, id est, qui quærent eum occidere, vt milites Absalonis, sed habuit etiam, qui detraherent honori, & famæ eius; vt Semei, qui maledixit ei maledictione pessima, & alios qui consilia dolosa contra eum dabant, vt Achitophalem, & alios, ideo subiungit.

**XIII.** Et qui inquirebant mala mihi loquuti sunt vanitates, & dolos tota die meditabantur.

**XIV.** Ego autem tanquam surdus non audiebam, & sicut mutus non aperiens os suum.

Et



Et factus sum sicut homo non audiens, & non habens in ore suo redargutiones. XV.

Hæc perspicua sunt, & verissima. quod præcipuè intelligi potest ex lib. 2. Reg. cap. 16. vbi cum Semei malediceret Dauidi, eumq. virum belial appellaret, & Regni inuasorem: Dauid incredibili patientia eum sustinuit, neque permisit, ut ullus ei noceret, eumve reprehenderet; sic factus est quasi surdus, & non audiens; & tanquam mutus, & non habens in ore suo redargutiones.

Quoniam in te Domine speravi, tu exaudies me Domine XVI.  
Deus meus.

Reddit tres rationes, cur ita obsurduerit, & obmutuerit: prima est, quia, uilius sibi existimauit sperare in Domino, quam in sua propria defensione. Ait igitur, obsurui, & obmutui, quoniam in te Domine speravi: non attendi quanta illi falsa, & vana in me iactarent; quoniam sciebam à te omnia audiri, & cognosci, in quo semper speravi, qui es iudex iustus, & reddes vnicuique secundum opera sua; & quia in te speravi, tu exaudies me Domine Deus meus, & liberabis à labijs iniquis, & à lingua dolosa.

Quia dixi, ne quando supergaudeant mihi inimici mei: XVII.  
& dum commouentur pedes mei, super me magna loquuti sunt.

Hæc est altera ratio, cur elegerit obsurdescere, & obmutescere, Quia dixi, inquit, apud me, ne quando supergaudeant mihi inimici mei, id est, bonum est mihi patientiam habere, & sperare in adiutorio Domini, ne fortè si impatiens fuero, & reddam maledictum pro maledicto, Deus derelinquat me, & gaudeant inimici mei super me, id est, super ruina mea latentur. Et dum commouentur pedes mei super me magna loquuti sunt, id est, non sine causa metuo, ne de exitio meo latentur inimici; nam dum commouentur pedes mei, id est, dum incipiunt nutare pedes mei, & ego inclino ad casum (quod factum est, quando fuit in periculo Regni amittendi) inimici mei magna loquuti sunt super me, comminantes mihi, & prædicentes extremum exitium. Est autem hoc loco obseruandum particulam, & sæpè in Scripturis poni pro, quia, ut Isaiæ 63. Tu enim Pater noster es, & Abraham nesciuit nos, & Israël ignorauit nos; id est, tu solus Domine Pater noster es: nam Abraham, & Iacob, qui videbantur patres nostri esse, non agnoscunt nos pro filijs. Sic etiam cap. 64. Tu iratus es, & peccauimus tibi, id est, quia peccauimus tibi. Ita igitur hoc loco cum dicitur, Et dum commouentur pedes mei, illud, &, ponitur pro, quia, ut sensus sit, ne quando glorientur super me inimici mei, & dum commouentur pedes mei, id est, quia dum commouentur pedes mei, &c. Illud etiam, dum commouentur, positum est pro, dum commouerentur. Siquidem in hebraico, & græco textu habetur per infinitiuum, in commoueri pedes meos, quod potest verti, dum commouentur, & dum commouebantur, & dum commouerentur; proinde debet exponi iuxta exigentiam verbi sequentis, ut oratio cohæreat.

R

Quo-



XVIII. Quoniam ego in flagella paratus sum, & dolor meus in conspectu meo semper.

עלע  
עלע  
עלע
 Addit tertiam rationem, cur voluerit obsurdescere, & obmutescere coram aduersarijs, Quoniam, inquit, ego propter peccata mea paratus sum flagellari non solum flagellis verborum, & detractionum, sed etiam flagellis verberum, & plagarum. Nam dolor, quem merui, semper ante oculos mentis meae versatur. vel, quia dolor meus, id est, peccatum meum, quod mihi doloris continui causa est, nunquam ab oculis cordis mei recedit. In hebræo est vox, zelag, quam aliqui vertunt claudicationem. Alij putant legi debere, zerag, id est, lepram; nos habemus flagella ex græco; sed nulla est difficultas: nam vox illa zelag, communiter significat latus, siue costam; sed traducitur ad significandam claudicationem, quia claudi dum ambulant, declinant ad vnum latus, & non recti incedunt. Traducitur etiam ad significandam plagam, vel attritionem, ac per hoc etiam flagellum; quia flagellis accipiuntur plagæ. Itaque S. Hieronymus vertit, Ego ad plagas paratus sum, & Septuaginta Interpretes, Ego autem in flagella paratus sum.

XIX. Quoniam iniquitatem meam annuntiabo, & cogitabo pro peccato meo.

Reddit rationem, cur in flagella paratum se dixerit, Quoniam, inquit, iniquitatem meam annuntiabo, id est, quoniam agnosco, & confiteor me peccasse, & flagella commeruisse: & cogitabo pro peccato meo, expiando videlicet. Significantius ex hebræo vertit S. Hieronymus, Et sollicitus ero pro peccato meo, id est, diligenter, & anxie cogitabo, quo modo possim Domino satisfacere, ac plenam indulgentiam obtinere. Quod quidem salutare documentum est poenitentibus, ut solliciti sint pro expiatione peccati, & libenter accipiant occasiones à Deo oblatas patientiam exercendi.

XX. Inimici autem mei viuunt, & confirmati sunt super me, & multiplicati sunt, qui oderunt me iniquè.

Posteaquam Propheta exposuit rationes, cur obsurduerit, & obmutuerit coram aduersarijs suis, ut per patientiam Deum placaret; opponit patientiæ suæ contrariam aduersariorum malitiam. Cum enim ipse non redderet malum pro malo, illi è contrario retribuebant mala pro bonis: & tamen vivebant, & exultabant, & roborabantur. Quæ ad eum finem commemorantur à Dauide, ut facilius Deum ad misericordiam inclinent. Inimici autem mei viuunt, & confirmati sunt super me, id est, ego quidem humiliatus sum, & afflictus, & tamen patientiam seruo, ac si surdus, & mutus essem: interim autem inimici mei viuunt, id est, alacres sunt, & exultant, & confirmati sunt super me, id est, robustiores, & fortiores euaserunt. & multiplicati sunt, id est, & creuerunt etiam quo ad numerum, qui oderunt me iniquè, id est, illi viuunt, & roborati sunt, & multiplicati, qui oderunt me sine vlla iusta causa. In hebræo est, qui oderunt me mendaciter, id est, ob causam falsam, & ementitam. Videntur enim hæc referri ad coniurationem Absalonis, qui mendacio suo persuaserat populis, Regem



Regem non constituisse aliquos, qui iustè iudicarent; se autem iustissimè iudicaturum, si Rex constitueretur. Hinc enim factum est, ut populus rebellaret, & toto corde sequeretur Absalonem, ut dicitur lib. 2. Reg. cap. 15.

Qui retribuunt mala pro bonis, detrahebant mihi, quo- **XXI.**  
niam sequebar bonitatem.

Probat quod dixit, sine ulla causa se odio habitum fuisse ab inimicis, dicens, Qui retribuunt mala pro bonis detrahebant mihi, quasi dicat, verè oderunt me iniquè inimici mei: nam illi detrahebant mihi, qui retribuunt mala pro bonis, quales fuerunt Absalon filius, & Achitophel consiliarius. Absalon enim plurima bona à Davide acceperat, & paulò ante obtinuerat indulgentiam fratricidij, & tamen detrahebat Davidi patri suo tanquam negligenti, & iniusto dicens ijs, qui veniebant ad iudicium Regis, Videntur mihi sermones tui iusti & boni, sed non est qui te audiat constitutus à Rege, 2. Reg. 15. Sic etiam Achitophel acceperat à Davide magnum honorem, ut esset principalis Regni Consiliarius, & tamen oblitus beneficij defecit à Davide ab Absalonem, & consilia iniquissima, contra eundem Davidem Absaloni dedit, 2. Reg. 16. & 17. Nec solum detrahebant mihi, qui retribuunt mala pro bonis, sed etiam (quod gravius est) detrahebant mihi, quoniam sequebar bonitatem, id est, quia sincero corde, & bona voluntate cum omnibus agebam, & eo modo contrarius eram iniquis eorum desiderijs, & operibus.

Ne derelinquas me, Domine Deus meus, ne discefferis **XXII.**  
à me.

Intende in adiutorium meum Domine Deus salutis meæ. **XXIII.**

Concludit ex ijs, quæ dixit, Deumq. precatur, ut protectione sua illi adsit, & quasi idem repetit, quod in principio Psalmi dixit. tunc enim Deus in ira, vel furore suo gravissimè punit aliquem, cum illum gratia sua destituit, & tanquam ab inimico recedit, & inter hostes nudum adiutorio suo constituit. Sicut igitur dixerat initio Psalmi, Domine ne in furore tuo arguas me, ita nunc in fine concludit, Ne derelinquas me Domine Deus meus, id est, ne deserat me gratia tua, quandoquidem tu es Dominus meus, qui me condidisti, & Deus meus, qui ad te summum bonum me fecisti. Ne discefferis à me, tanquam ab inimico: sed potius ut Pater intende in adiutorium meum, id est, diligenter incumbe in auxilium meum, tu Domine Deus salutis meæ, id est, tu qui auctor es salutis meæ, à quo solo salutem expecto, & in quo solo confido. Et hic quidem mihi visus est huius Psalmi sensus literalis: tamen quoniam sancti Patres Chrysostomus, Augustinus, Hieronymus, & Gregorius vel totum Psalmum, vel certè à medio usque ad finem de Christo exponunt: sciendum est, posse totum Psalmum de Davide explicari, primum, ut Davidis personæ propriè convenit; deinde ut David personam Christi gerebat. Spiritus enim sanctus plura simul intendere potest in verbis ijsdem, nimirum narrare tribulationes Davidis, & simul prædicere Christi passiones, qui Davidis filius secundum carnem futurus erat. Cum igitur de persona Davidis Psalmum exposuerimus, indicemus etiam breviter, quemadmodum ad Christum idem Psalmus applicari possit.

R 2 ALIA



## ALIA EXPLICATIO EIVSDEM PSALMI.

- I. **D**omine ne in furore tuo arguas me, neque in ira tua corripas me.

Christus pro corpore suo loquitur, quod est Ecclesia, eiq. postulat liberationem.

- II. Quoniam sagittæ tuæ infixæ sunt mihi, & confirmasti super me manum tuam.

Dicit iuste se petere Ecclesiæ liberationem; quoniam sagittas iræ Dei, quæ ad illam pertinebant, in se suscepit.

- III. Non est sanitas in carne mea à facie iræ tuæ, non est pax ossibus meis à facie peccatorum meorum.

Describit passionem suam generatim, ob quam à planta pedis vsque ad verticem capitis non fuit in eo sanitas. Quod autem dicit à facie peccatorum meorum; intelligitur de peccatis, non quæ ipse fecit, sed quæ in se punienda suscepit.

- IV. Quoniam iniquitates meæ supergressæ sunt caput meum, & sicut onus graue grauata sunt super me.

Dicit, idè in carne sua non fuisse sanitatem à planta pedis vsque ad verticem capitis; quoniam peccata, quæ suscepit expianda, tam multa sunt, & tam graua, vt supergressa sint caput eius multitudine sua, & instar plumbi fuerint ob grauitatem suam.

- V. Putruerunt, & corruptæ sunt cicatrices meæ à facie insipientiæ meæ.

- VI. Miser factus sum, & curuatus sum vsque in finem, tota die contristatus ingrediebar.

- VII. Quoniam lumbi mei impleti sunt illusionibus, & non est sanitas in carne mea.

Hæc dicit pro corpore suo, deplorans corruptionem generis humani: quomodo quando quis dicit, doleo pedes, vel manus, vel stomachum; caput est quod loquitur, sed non loquitur de dolore, quod in se patitur, sed quod in membris, & in corpore suo habeat.

- VIII. Afflictus sum, & humiliatus sum nimis, rugiebam à gemitu cordis mei.

Hic incipit ordine recensere passionem suam. Pertinent enim hæc verba ad orationem in horto habitam.

Domi-



Domine ante te omne desiderium meum, & gemitus meus IX.  
à te non est absconditus.

Cor meum conturbatum est, dereliquit me virtus mea, & X.  
lumen oculorum meorum, & ipsum non est mecum.

Ad eandem orationem pertinent, in qua desiderauit calicem transire, & coe-  
pit turbari, pauere, tædere, & mæstus esse. Et ut experiretur amaritudinem im-  
minentis passionis, noluit virtutem, & lumen diuinæ consolationis in partem  
inferiorem influere; ita ut etiam Angelus de cælo apparuerit confortans eum.

Amici mei, & proximi mei aduersum me appropinquaue- XI.  
runt, & steterunt.

Hoc impletum est in Iuda amico, & Iudæis proximis, quando comprehen-  
derunt eum.

Et qui iuxta me erant, de longe steterunt.

XII.

Hoc impletum est in Apostolis, qui fugerunt, & in Petro, qui sequebatur  
à longe.

Et vim faciebant qui quærebant animam meam.

Impletum est in concilio Sacerdotum, sollicitè quærentium falsâ testimonia,  
ut eum perderent.

Et qui inquirebant mala mihi, loquuti sunt vanitates, & XIII.  
dolos tota die meditabantur.

Ad idem concilium pertinent.

Ego autem tanquam surdus non audiebam, & sicut mutus XIV.  
non aperiens os suum.

Et factus sum sicut homo non audiens, & non habens in XV.  
ore suo redargutiones.

Ad litteram impleta sunt in Christo, qui coram Caïpha primùm, deinde co-  
ram Pilato, & Herode nullam attulit defensionem, sed sicut agnus coram ton-  
dente se obmutuit, ut etiam prædixit Isaïas cap. 53.

Quoniam in te Domine speraui, tu exaudies me Domine XVI.  
Deus meus.

Ad idem silentium pertinet; idè enim siluit coram hominibus, quoniam non  
tacebat coram Deo, à quo expectabat remunerationem, salutem populi sui.

Quia dixi, nequando supergaudeant inimici mei, & dum XVII.  
commouentur pedes mei, super me magna loquuti sunt.

Seruauit Christus inuictam patientiam, ne de impatientia gauderent inimi-  
ci, qui, dum commouebantur pedes eius, id est, dum infirmitas eius ad tempus

R 3    osten-



ostendebatur, magna loquebantur super eum. dicentes, Si non esset hic malefactor, non tibi tradidissimus eum, & Hunc inuenimus subuertentem gentem nostram, &c.

XVIII. Quoniam ego in flagella paratus sum, & dolor meus in conspectu meo semper.

Ad literam impletum scimus in flagellatione, & colaphizatione, & spinarum coronatione.

XIX. Quoniam iniquitatem meam annuntiabo, & cogitabo pro peccato meo.

Dicit se annuntiaturum peccatum suum, quod, ut dictum est, non fecit; sed expiandum suscepit: & cogitaturum, id est, sollicitum futurum pro eo penitus delendo; quod fecit cum peccata nostra pertulit in corpore suo super lignum, ut S. Petrus scribit in epistola 1. cap. 2.

XX. Inimici autem mei viuunt, & confirmati sunt super me, & multiplicati sunt, qui oderunt me iniquè.

Hoc impletum est, cum Principes, & Sacerdotes existimantes se iam victoriam obtinuisse exultabant, & crucifixo insultabant.

XXI. Qui retribuunt mala pro bonis detrahebant mihi, quoniam sequebar bonitatem.

Quando videlicet pendenti in cruce dicebant, Vah, qui destruis templum Dei, & descendat nunc de cruce, &c.

XXII. Ne derelinquas me Domine Deus meus, ne discefferis à me.

Hoc disertis verbis in cruce Dominus loquutus est, cum ait, Deus meus, Deus meus, ut quid dereliquisti me. quasi dicat, si dereliquisti ad tempus, quo ad consolationem, non derelinquas quo ad resurrectionem.

XXIII. Intende in adiutorium meum Domine Deus salutis meæ.

Non derelinquas in inferno animam meam, neque des sanctum tuum videre corruptionem: sed intende in adiutorium meum, ostendens mihi vias vitæ, & adimplens me lætitiâ cum vultu tuo.





## PSALMVS TRIGESIMVSOCTAVVS.

Titulus, &amp; Argumentum Psalmi.

*In finem, ipsi Idithum, canticum David.*

**T**ITVLVS demonstrat Psalmum compositum esse à Danide, sed datum ipsi Idithum ad canendum. Erat enim Idithum vnus ex tribus principibus cantorum, vt habemus lib. 1. Paralip. cap. 16. & lib. 2. cap. 5. Quid autem sit, in finem, vel, pro victoria, vt ex hebræo S. Hieronymus vertit, diximus in explicatione Psalmi quarti. Sed hoc loco conuenit materiæ de qua agitur, tum in finem, tum pro victoria. Quamuis enim Rabini, & recentiores aliqui doceant, Dauidem agrotu in corporali morbo operasse finem vitæ, & miseriarum, & hæc à Domino petere in præsentī Psalmo: nos tamen sequuti veteres Patres, existimamus longè altiore doctrinam in hoc diuino Spiritus sancti cantico per Prophetam edito contineri. Nimirum censemus, hic describi breuitatem, & vanitatem præsentis vitæ, vt intelligamus spem nostram non in hac vita, sed in Deo, in quo vita æterna est, esse ponendam; & idè dandam esse operam patientiæ, & paci cum omnibus hominibus, & præcipuè linguam esse custodiendam ab omni rixa, & iurgio, & contentione, vt non impediamur à cursu ad brauium supernæ vocationis. Certè enim qui ad brauium maximi precij currit, si in medio cursu videret sibi litem pro pallio moueri, pallium potius dimitteret, quàm se à cursu impediri pateretur. Neque litigant, aut contendunt homines in terris, nisi pro temporalibus rebus. Itaque Psalmus præsens doctrinam euangelicam, & apostolicam continet. Nam & Dominus docuit, vt percutienti maxillam, præbeamus etiam alteram; & volenti pallium nobis eripere, demus illi & tunicam, Matth. 5. & Apostolus dicit, Delictum est in vobis, quòd lites habetis inter vos, cur non magis fraudem patimini? 1. Cor. 6. Hic igitur Psalmus, propter doctrinam tam sublimem, cani debet in finem, id est, semper, vsque ad mundi finem; & non solum tempore illo Dauidis, & Idithum. Idem etiam Psalmus rectè inscribitur, pro victoria, quia nulla esse potest victoria nobilior, quàm per patientiam vincere in bono malum, & sibi ipsi hominem imperare.

## EXPLICATIO PSALMI XXXVIII.

**D**ixi custodiam vias meas, vt non delinquam in lingua mea.

Sollicitus erat Dauid de vero bono non amittendo; idè deliberauit, ac firmiter apud se constituit, magna circumspectione vt in omnibus actionibus suis, vt si fieri posset, ne in verbo quidem offenderet. quasi audiuisset ab Apostolo, Videte quomodo cautè ambuletis, Ephes. 5. & à B. Iacobo, Qui non offendit verbo, hic perfectus est vir, Iacobi 3. Ait igitur, Dixi, nimirum apud

R 4 me



me statui, decreui, legem mihi ipse posui, vt custodiam vias meas, vt cautissime ambulem in via vitæ huius, & diligenter attendam, vbi gressum pono, ne fortè in foueam cadam, vel offendam ad lapidem, vel lutosam viam pro munda eligam, vel certè deuiem ab itinere recto, id est, deliberaui, & statui considerare omnes actiones meas. Et quoniam nihil est facilius, neque periculosius, quàm verbo offendere, cùm ex verbis inconsideratè prolatis, oriantur rixæ, contentiones, iurgia, & alia mala tam multa, vt sanctus Iacobus dixerit, linguam esse vniuersitatem iniquitatis, Iacob. 3. idèd singulariter addit Propheta, Vt non delinquam in lingua mea, id est, ad hoc potissimum custodiam vias meas, vt non delinquam in lingua mea: sic enim infinita mala effugiam.

**II.** Posui ori meo custodiam, cùm consisteret peccator aduersum me.

Nunquam est periculum maius delinquendi per linguam, quàm cùm ab aliquo detractore, vel contumeliam faciente prouocamur; idèd dicit Propheta, Posui ori meo custodiam, cùm consisteret peccator aduersum me, id est, cùm aliquis iniquus fortè irritaret me conuitio, aut detractio, aut alio iniurioso verbo, tum maximè custodiui os meum, ne prorumperer in aliquod verbū, cuius postea poenitentiam agere deberem.

**III.** Obmutui, & humiliatus sum, & filii à bonis, & dolor meus renouatus est.

Declarat, quam custodiam ori suo adhibuerit, dicens, obmutui, id est, filii omnino, ac si mutus essem; & humiliatus sum, id est, humiliter patientiam habui; & filii à bonis, id est, abstinui etiam à iusta defensione, & à debita reprehensione. & dolor meus renouatus est, propter hoc ipsum quòd filii à bonis. Nam dolueram primò propter acceptam iniuriam, sed mitigauerat dolorem præmium patientiæ: iterum ergo dolor renouatus est, quia filii à bonis, & proximum meum debita correptione fraudauit. Ita sanctus Augustinus. sed posset etiam ita exponi, Dolor meus renouatus est, quia dolueram ex passione mea, sed dolor renouatus est ex compassione fratris, quem vidi tam grauiter ægrota-re, vt medicina correptionis nihil ei profutura videretur, propter quod etiam filii à bonis.

**IV.** Concaluit cor meum intra me, & in meditatione mea exardescet ignis.

Exponit quid ille dolor renouatus effecerit, ac dicit, concaluit cor meum intra me, id est, ex dolore illo compassionis calefactum est cor meum dilectione, & inde meditari coepi de miseria humana, de misericordia Dei, de ingratitude hominum, de abundantia charitatis Dei erga ingratos & malos, & alia, id genus multa. Et in meditatione mea exardescet ignis, ille, inquam ignis, de quo dicebant duo illi Discipuli apud Lucam cap. 24. Nonne cor nostrum ardens erat in nobis dum loqueretur in via, & aperiret nobis Scripturas? Diligens enim, & attenta meditatio rerum cælestium ordinaria via est ad accendendum ignem actualis charitatis Dei. Scio alios aliter exponere istum ignem ex meditatione



diratione exardescem; de igne videlicet iracundiæ, & indignationis; sed nos sanctum Ambrosium sequuti sumus, & rationem connexionis, & lectoris ædificationem.

Loquutus sum in lingua mea; notum fac mihi Domine finem meum. V.

Et numerum dierum meorum, quis est, ut sciam quid desit mihi. VI.

Ex illo actu interiore loquutus sum, inquit, in lingua mea, id est, non sum loquutus in lingua, quam omnes intelligunt, sed in lingua mihi nota, quasi dicat, Ego scio quid voluerim dicere. Notum fac mihi Domine finem meum, &c. videtur sensus esse, quod cupiat scire finem vitæ suæ, id est, numerum annorum, & dierum quibus victurus sit super terram, ut sciat quantum ei temporis superfit usque ad mortem; sed non hoc voluit dicere: ista enim curiositas vitiosa, & temeritas quædam fuisset; ideo præmisit, Loquutus sum in lingua mea, in sensu meo, sermone mihi noto. Illud igitur significare voluit, vitam humanam esse brevissimam, & quasi quoddam nihil. Sed quoniam hanc veritatem, quamvis alioqui clarissimam, & experimento notissimam, pauci benè norunt; ideo precatur Deum, ut non sinat se decipi, ut plurimi decipiuntur, ut existimet diuturnum quod est brevissimum. Cur enim maxima pars hominum tota intenta est in cumulandis opibus terrenis, pro quibus pugnat, & contendit acerrimè, & bona futura contemnit, & negligit; nisi quia non cogitat, vel non credit, vitam præsentem fugere velut umbram? Ait igitur, Notum fac mihi Domine finem meum, id est, fac Domine per gratiam tuam, ut illustrentur oculi mentis meæ, & apertè cognoscam finem vitæ meæ iam prope adesse. Et numerum dierum meorum, quis est, ut sciam quid desit mihi, id est, fac, ut attenta cogitatione penetrem quàm sit brevis numerus dierum meorum, & sciã quàm parum temporis mihi superfit. Hanc esse veram expositionem, sequentes versiculi docebunt. Nam exauditus à Domino non refert præcisè numerum annorum, qui sibi supererant, sed varijs modis ostendere nititur tempus humanæ vitæ brevissimum esse, præsertim si ad aternitatem Dei, & futuri sæculi conferatur.

Ecce mensurabiles posuisti dies meos, & substantia mea, VII. tanquam nihilum ante te.

Edoctus à Domino quod postulauerat, dicit, mensurabiles esse dies suos, id est, tam breuem esse durationem vitæ suæ, ut facillimè mensurare possit. Sed observandum est, S. Hieronymum ex hebræo vertisse, Ecce breues posuisti dies meos. S. Augustinum cum alijs legisse, Ecce palæstras posuisti dies meos. Denique Chrysostomum, & alios legisse, Ecce palmares posuisti dies meos. Sed hæc omnia in idem recidunt. vox hebraica tephachoth, significat res palmares, id est, palmo vno mensurabiles: nam, taphach, significat mensuram palmi quatuor digitorum; quod idem significat vox græca πῶλον, quàm habemus in editione Septuaginta Interpretum. Igitur S. Hieronymus rectè vertit, breues dies; breues enim sunt, qui mensura brevissima mensurari possunt. S. Augustinus,

תפח  
תפח



nus, & alij, qui legerunt, veteres dies, fortasse habuerunt in græco textu *παλαιας*, pro, *παισας*; sed tamen dies veteres, rectè dicuntur dies vitæ nostræ, quoniam, ut Apostolus ait ad Heb. 8. Quod antiquatur, & senescit prope interitum est. Et nouimus vestes veteres, & domos veteres, & similia vetera non diu durare. Sanctus Ambrosius vocem græcam non à mensura, sed à palestra deduxit, & tamén aptissima similitudine explicuit cursum velocissimum, & breuissimum, & simul laboriosissimum vitæ nostræ. Qui enim in palestra currant, vel dimicant tempus habent breuissimum, sed laboriosissimum, ut notum est. nostra editio rectè posuit, mensurabiles dies, id est, qui tam breues sunt, ut nullo negotio mensurari possint: quod idem significant dies palmares, ut Chrysostomus ex interpretatione Simmachii legit. Sed Propheta non contentus dixisse, dies suos breues & mensurabiles esse, addidit quasi corrigendo, Et substantia mea tanquam nihilum ante te: quasi dicat, parum dixi, dies breues esse, nam substantia mea, id est, substantia mea, hoc ipsum quod sum & subsisto, nihil est ante te. Est quidem aliquid ante oculos hominum, qui non vident nisi præsentia, sed ante te, qui vides futura, & intueris æternitatem, quæ omni caret mensura, nihil omnino est. Quid enim sunt pauci anni, qui velocissime transeunt, ad infinitam durationem? Nomen substantiæ hoc loco non significare aliud, quàm substantiam, & spacium vitæ, intelligi potest ex voce hebræa, *חֲלֵלִי*, cheldi, quæ significat propriè tempus, siue seculum; ut sensus sit, tempus meum, vel, ut Sanctus Hieronymus reddidit, vita, nihil est coram te.

#### VIII. Verumtamen vniuersa vanitas omnis homo viuens.

Adhuc magis declarat, & nobis persuadere nititur quod ipse planè persperxit. Non solum, inquit, tempus vitæ nostræ breuissimum est, sed omnis homo, quicumque ille sit, etiam Rex & Monarcha, quem omnes mirantur, & cui cæteri omnes inuident, ille, inquam, etiam dum viuit, id est, dum viget, & floret, & in optimo statu est, vel, ut est ad verbum in hebræo, dum stat, dum firmiter consistit, & radicans videtur in terra, nihil est aliud, nisi vniuersa vanitas, siue vniuersitas vanitatis. Quicquid enim in illo est, siue fanitas, siue robur, siue pulchritudo, siue diuitiæ, siue dignitas, siue potentia, totum fragile, & momentaneum est.

#### IX. Verumtamen in imagine pertransit homo, sed & frustra conturbatur.

Videbat Propheta tam alto sopore depressum esse genus humanum, ut non contentus tonitruis verborum, quibus hætenus vsus est ad homines excitandos: addat aliud adhuc vehementius percellens humanas mentes, si fortè somno discusso vigilare incipiant. Quoniam igitur poterat aliquis dicere, non videri verum, vitam hominum nihil esse, cum videamus tam multis bonis vitam hominum circumfluere, opibus, honoribus, sanitate, robore, & similibus; idèd nunc dicit Propheta, ista non esse vera bona, sed imagines, & umbras rerum bonarum; & idèd frustra turbari homines, cum ista vel non possunt acquirere, vel acquisita coguntur amittere. Quomodo frustra Rex conturbaretur ob amissam imaginem ligneam, vel papiraceam Regni, quando Regnum verum illi maneret. Verumtamen, inquit, in imagine pertransit homo, id est, homo pertransit,



transit, & perambulat viam vitæ huius in imagine rerum, non in rerum veritate, habens videlicet ante oculos in toto hoc itinere non res veras, sed rerum umbras atque imagines. Vita enim quam hic habemus, imago est vitæ beatæ, quæ sola vera est vita; sanitas huius temporis imago est immortalitatis, quæ sola vera est sanitas; pulchritudo, quam hic videmus, vix umbra quædam est pulchritudinis illius, quam habebimus, cum iusti fulgebunt sicut Sol in Regno Patris eorum; diuitiæ terrenæ non sunt diuitiæ, sed illarum diuitiarum imagines, quas habebimus, cum nulla omnino re indulgebimus, sed erit Deus omnia in omnibus. Idem dici potest de sapientia, de gloria, de celsitudine, & de cæteris, quæ hic dicuntur bona. Porro phrasîs illa, in imagine pertransit, siue perambulat homo, similis est illis phrasibus in Scriptura sacra frequentibus, ambulare in luce, in tenebris, in fide, in timore, in dilectione; & quæ est bis, tervè, in secunda & tertia epistola Apostoli Ioannis: ambulare in veritate; cui potest opponi, ambulare in imagine, quatenus imago opponitur veritati. Sed & frustra conturbatur, id est, sine vlla causa conturbatur homo in rebus temporalibus anxie querendis, vel conseruandis; frustra lætatur in earum lucro, & frustra plorat in earum iactura; quasi res solidae, & veræ, ac permanentes essent: cum imaginariæ, fragiles, & caducæ sint. S. Ioannes Chrysostomus, quem Theodoretus, & Iulianus sequuntur, exponit illud, in imagine pertransit homo, ac si dictum esset, instar imaginis pertransit homo, vt non solum res humanæ sint imagines rerum verarum, sed ipse etiam homo non tam sit homo, quam hominis imago in tabella depicti.

Theaurizat, & ignorat cui congregabit ea.

X.

Probat vnico exemplo, frustra conturbari homines in opibus querendis, augendis, conseruandis: quoniam nesciunt cui laborent. Existimant illi quidem se filijs, aut nepotibus, qui grati memoriæ parentum futuri sint, thesaurizare: sed accidit sæpius, vt filij, vel nepotes contumaci moriantur, & hereditas ad ignotos, vel inimicos perueniat: vel certè vt filij, vel nepotes dissipent breuissimo tempore, quæ pater, vel auus magno labore, & longissimo tempore acquisiuit: vel denique vt hæredes ingrati sint, & reddant mala pro bonis, detrahentes industriæ, & laboribus maiorum suorum; quæ si præuidere homines illi potuissent, thesaurizassent potius sibi thesauros in celo, & sine turbatione vitam istam traduxissent. Vide similes sententias in Ecclesiaste cap. 2. 4. 5. & 6.

Et nunc quæ est expectatio mea? nonne Dominus? & substantia mea apud te est. XI.

Ex breuitate & vanitate vitæ præsentis tam clarè perspecta, concludit, se quidem spem suam in solo Deo ponere constituisse. Et nunc, inquit, his ita se habentibus, quæ est expectatio mea? quid spero? quid quero? quid opto? nonne Dominus expectatio, & spes mea est? Deinde conuersus ad ipsum Deum dicit, Substantia mea apud te est, id est, vita mea, & opes meæ apud te sunt, nihil facio cunctas res creatas, te vnum pro rebus omnibus habere cupio; quia in te sunt omnia. In hebræo ad verbum habetur, Et nunc quid expecto Domine? expectatio mea tibi ipsa? Ex quo intelligere possumus hebraicæ lectioni respondere illa tantum, Et nunc quæ est expectatio mea? nonne Dominus? Illa ve-



la verò, & substantia mea apud te est, videntur addita explicandi gratia à Septuaginta senioribus, quæ à nostro latino Interprete fideliter reddita sunt. Itaque non oportet querere, ut multi faciunt, cur substantiam latinus Interpres posuerit pro voce hebraica, quæ spem, vel expectationem significat. Latinus enim Interpres, non substantiam pro expectatione posuit; sed addidit ad verba hebraica, id quod Septuaginta Interpretes addiderunt. Simile est in Psalmo 21. ubi legimus, Deus Deus meus respice in me, quare me dereliquisti? illud enim, respice in me, non habetur in hebræo codice, sed additum est à Septuaginta Interpretibus, & inde translatus est ab Interprete latino in editionem vulgatam.

**XII.** Ab omnibus iniquitatibus meis erue me, opprobrium insipienti dedisti me.

Quoniam dixit se terrena contemnere, & solum Deum expectare, & in eo spes suas omnes collocasse: consequenter adiungit, de peccatis in Deum sollicitum se esse, non autem de opprobrijs hominum. Ab omnibus, inquit, iniquitatibus meis erue me, id est, quia sola peccata sunt, quæ mihi ad te viam impedire possunt, & quæ sola vera sunt mala; ideo precor, ut ab illis me liberet, & quidem omnibus, non præteritis tantum, sed etiam futuris, illa delendo, ista impediendo. Quo loco notandum est, viros etiam perfectos, qui terrena despiciunt, & ad Deum toto corde anhelant, habere semper aliquid, quod sibi petant ignosci; & sollicitos esse debere pro quotidianis peccatis quotidianas Deo preces offerre. Opprobrium insipienti dedisti me. Hæc pars versiculi coniungitur cum sequentibus hoc modo, Tu quidem opprobrium insipienti dedisti me; ego autem obmutui, & non aperui os meum. Significat autem, se propterea quod diceret, vana esse & contemnenda præsentia, & in solo Deo spem esse ponendam: derideri solitum ab insipientibus, qui non capiunt quæ Dei sunt. Quomodo etiam dicit Evangelium de Christo Domino Luc. 16. Audiebant hæc omnia Pharisei, qui erant avari, & deridebant illum. In hebræo habetur contraria sententia, nimirum, opprobrium insipienti non pones me. Sed anteponenda est lectio Septuaginta Interpretum, ut S. Ambrosius admonet: quoniam sequentia verba, Obmutui, & non aperui os meum, manifestè docent, Dauidem audiuisse opprobria insipientium, & sic etiam legunt & exponunt Augustinus, Chrysostomus, & alij veteres Patres. Ipse etiam S. Hieronymus, qui in versione ex hebræo posuit particulam negantem, tamen in commentario legit, & exponit hunc locum sine tali particula. Proinde videtur ea particula irrepsisse in textum hebraicum post tempora Septuaginta Interpretum.

**XIII.** Obmutui, & non aperui os meum, quoniam tu fecisti, amoue à me plagas tuas.

Cum opprobria ab insipientibus audiui, non respondi, neque defendi me, sed obmutui, id est, ita me gessi, ac si mutus fuisset: imò etiam non aperui os meum, sed ita me gessi ac si surdus fuisset, neque opprobria illa audiuissem. Qui enim muti sunt, & non surdi, aperiunt os suum, & conantur respondere, cum aliquid audiunt; qui autem surdi sunt, & muti, neque loquuntur, neque aperiunt os suum. Reddit autem rationem, cur obmutuerit, & non aperuerit

os



os suum, Quoniam, inquit, tu fecisti, nimirum, ut opprobria in me iactarentur: tu enim es, qui posuisti me opprobrium insipientibus. Et hanc eandem rationem reddidit idem David, quando obmutuit ad maledictiones Semei, 2. Reg. cap. 16. Sinite, inquit, illum ut maledicat, Dominus enim praecepit ei, ut malediceret David, & quis est, qui audeat dicere, quare sic fecerit? Vbi tamen, obseruandum est, Deum non praecepisse Semei, ut malediceret Davidi praecepto eiusmodi, ubi obedientia laudaretur; scimus enim Semei grauiter peccasse, maledicendo Dauidem; & propter hoc postea fuisse à Salomone punitum: sed dicitur Deus praecepisse Semei, ut malediceret, quoniam videns malam Semei voluntatem, usus est illa mala voluntate, quam ipse non fecerat, ad humiliandum, & corripiendum Dauidem. De qua re vide sanctum Augustinum lib. de gratia & libero arbitrio cap. 20. & sequentibus, vel si vis fusius aliquid tractatum legere, vide in Controuersijs nostris lib. 2. de amissione gratiae, & statu peccati cap. 13. & sequentibus. Amoue à me plagas tuas, quasi dicat, libenter accipio contumelias, & opprobria insipientium, quæ tu ad meam humiliationem paterna seueritate ordinasti; sed plagas tuas ferre non possum, ideo precor, ut eas à me omnino remoueas. Vocat enim plagas Dei, flagella & supplicia, quæ Deus iratus immittit, non ut pater, aut medicus, sed ut Iudex, de quibus in Psalmo superiore dixit, Domine ne in furore tuo arguas me. Tales plagæ sunt excecatio, obduratio, sensus reprobus, & ipsa damnatio ad ignem sempiternum.

A fortitudine manus tuæ ego defeci in increpationibus, X I V.  
propter iniquitatem corripuisti hominem.

Et tabescere fecisti sicut araneam animam eius, verumtamen X V.  
vanè conturbatur omnis homo.

Explicat, cur tantopere cupiat a se remoueri plagas Dei, & dicit causam esse, quoniam expertus est in seipso, & in alijs quàm intolerabiles sint eiusmodi plagæ: de se primum ita dicit, A fortitudine manus tuæ ego defeci in increpationibus, id est, ego ipse fortitudinem, & potentiam, siue grauitatem manus tuæ percutientis expertus defeci, & planè consumptus sum, & perij in increpationibus, id est, in illa crudeli increpatione, quando in furore tuo arguisti me. Hoc autem Dauidi contigit, quando ob peccatum adulterij commissum, Deus in poenam huius peccati, permisit illum cadere in peccatum homicidij, quod est grauius, & in tantam cæcitatem, ut per multos menses non redierit ad se, neque statum suum, id est, mortem animæ suæ cognouerit: nullum enim est supplicium grauius, quàm, quando poena peccati est aliud peccatum. Quod enim peccatum sit aliquando poena peccati, & quidem poena horribilis, & timenda super omnes poenas, docet Apostolus Rom. 1. Qui cum cognouissent Deum, non sicut Deum glorificauerunt, propterea tradidit illos Deus in desideria cordis eorum, in immunditiam, ut contumelijs afficiant corpora suæ; & infra, Propterea tradidit illos Deus in passionem ignominiae; & infra, Et sicut non probauerunt Deum habere in notitia, tradidit illos Deus in reprobum sensum, ut faciant ea, quæ non conueniunt. Vide de hoc flagello sanctum Augustinum lib. 5. in Iulianum cap. 3. Deinde addit Propheta de alijs peccatoribus, hac plaga  
crudeli



crudeli à Deo punitis, Propter iniquitatem corripuisti hominem, & tabescere fecisti sicut araneam animam eius, id est, propter peccata præcedentia corripuisti in furore tuo hominem peccatorem, & fecisti ut anima eius contabesceret instar aranæ, quæ laborat in texenda tela, ut capiat muscas, & interim ipsa exsiccat, & consumitur. Sic enim animæ hominum carnalium iusto Dei iudicio perpetuò laborant in rebus temporalibus acquirendis, & in eo labore consumunt ingenium, & mentem, & inde anima exsiccat omni humore gratiæ, ut ne cogitent quidem de salute sua, neque vlllo desiderio tangerent veræ felicitatis. Contra quam animæ ariditatem desiderabat in alio Psalmo idem Propheta adipem, & pinguedinem spiritualem dicens, Sicut adipe, & pinguedine repleatur anima mea. Concludit Propheta, Verumtamen vanè conturbatur omnis homo, id est, omnis homo, cuius anima tabescit sicut aranea, vanè conturbatur, frustra laborat, sine vlla causa tot contentionibus agitur. Quid enim prodest homini, si vniuersum mundum lucretur, animæ verò suæ detrimentum patiatur? Sed hoc loco multa obseruanda sunt: primo verba illa in increpationibus, in textu hebraico & græco, & apud Ambrosium & Hieronymum coniungi cum verbis sequentibus, nimirum sic, In increpationibus propter iniquitatem corripuisti hominem: tamen apud Augustinum, & in nostris communibus libris, coniungi cum superioribus, nimirum cum illis, A fortitudine manus tuæ ego defeci in increpationibus; sed utroque modo sensus constat. Secundo nota, S. Hieronymum ex hebræo non vertere, araneam, sed tineam: sed credibile est vocem hebraicam vtrumque significare. Certè similitudo magna est inter araneam, & tineam; ut enim aranea texendo telam se exiccat, ita etiam tinea rodendo pannum se ipsa interimit. Tercio nota, vbi nos habemus ex græco textu, animam eius, in hebraico haberi, desiderabile eius; proinde Septuaginta Interpretes non tam verbum reddiderunt, quam exposuerunt. Verè enim anima ratione prædita est ad quod in homine est maximè pulchrum, preciosum, & desiderabile: ipsa enim imago Dei est, ipsa æterna est, ipsa capax est æternæ felicitatis, & per illam communicamus cum Angelis, ut per carnem communicamus cum bestiis; proinde incredibilis cæcitas est, propter explendas carnis appetitiones, perdere quod in nobis est summè preciosum, & desiderabile. Quarto nota, non haberi in hebræo, vel græco textu verbum, conturbatur, sed solum, vanè omnis homo, siue vanitas omnis homo. Cæterum latinus Interpres addidit verbum explicationis gratiæ, & addidit illud, quod supra habetur versu 9. Nota vltimo, non deesse, qui hos duos versus exponant vel de flagello temporalis calamitatis, vel de paternæ correptione, quæ facit homines, qui antea dura ceruice erant, molles, ut araneas, id est, humiles, & contritos. Sed in his, quæ non sunt contra fidem, & obscurissima sunt, licet vnicuique abundare in sensu suo. Nobis illa verba, Amoue à me plagas tuas, facile persuaserunt, hic non agi de flagello temporali, cum Psalmo superiori dixerit idem David, Ego in flagella paratus sum: neque de paternæ correptione, sed de correptione illa terribili, quam Iusti maximè horrent; paternam enim correptionem, quæ humiles, & contritos reddit, Iusti diligunt, & expetunt, non horrent, aut fugiant. Similitudo quoque aranæ tabescentis nihil boni nobis significare visa est. Non tamen reprehendimus, sed laudamus potius explicationes aliorum, quæ profunt ad ædificationem, quamuis non videantur nobis literales.

Exaudi



Exaudi orationem meam Domine, & deprecationē meam; XVI.  
auribus percipe lacrymas meas.

Magno affectu Psalmum concludit orans Deum; quid autem oret paulo post explicabitur. Interim illud sciendum est, per orationem intelligi simplicem petitionem, per deprecationem autem vehementem clamorem, ut vox hebraica demonstrat, per lacrymas autem affectum, cuius vox magis resonat coram Deo, quam vlla verba. In hebræo & græco, ut nunc se habent, continuantur cum hoc versiculo verba illa, ne fileas, quæ nos habemus in sequenti versu, & eo modo tribus nominibus tria verba respondent hoc modo, Exaudi orationem meam, deprecationem meam auribus percipe, & ad lacrymas meas ne fileas. Cæterum nostram lectionem habent veteres Patres, Ambrosius, Hieronymus, & Augustinus in commentarijs huius loci, & verba hebraica remotis distinctionibus, quas Rabini addiderunt, optimè distinctionem librorum nostrorum recipiunt.

Ne fileas, quoniam advena ego sum apud te, & peregrinus, XVII.  
sicut omnes patris mei.

Adhuc postulat exauditionem, & nondum explicat petitionem; sed loquitur ad eum, qui scit, quid desideret spiritus. Ne fileas, inquit, id est, responde petenti, ne despice clamantem, qui enim silet audita petitione, idem facit, ac ille, qui non vult concedere quod petitur. Reddit autem causam, cur debeat audire, dicens, Quoniam advena sum apud te, & peregrinus sicut omnes patres mei, id est, quoniam tu nosti, & apud notitiam tuam est, quod ego non sum ciuis huius mundi, sed advena & peregrinus, ac per hoc ciuis ciuitatis supernæ Hierusalem, quamvis hic interim degam; decet autem ut audias ciuem ciuitatis tuæ in exilio positum, & ex peregrinatione sua ad te clamantem. Notat hoc loco S. Ioannes Chrysostomus, magnum virum & spirituales fuisse Dauidem, qui cum Regni gloria & opibus terrenis abundaret, tamen verè agnouerit se aduenam, & peregrinum in terra.

Remitte mihi ut refrigerer priusquam abeam, & amplius XVIII.  
non ero.

Hic iam exponit petitionem suam, & est illa, de qua dicitur in Psal. 31. Pro hac orabit ad te omnis sanctus in tempore opportuno. Petit igitur cum clamore, & lacrymis veniam peccatorum, ut pacata conscientia, de peregrinatione ad patriam latus perueniat, atque in summa gratiam & gloriam petit, quæ est illa petitio, quam soli, & omnes illi toto corde Deo proponunt, qui mundi vanitatem agnoscunt. Ait igitur, Remitte mihi, vel ut S. Hieronymus vertit, Parce mihi, vel ut ad verbum ex hebræo verti posset, Desine à me, id est, ne sis durus exactor, non instes pro solutione debitorum, desine à me repetere, quæ male dissipavi. Ut refrigerer priusquam abeam, id est, ut ante discessum ex hac vita refrigerer, intelligens mihi peccata esse remissa: nisi enim hic remiseris, non ibo ad requiem, sed ad carcerem. Dic igitur animæ meæ, salus tuæ ego sum, antequam de corpore egredi iubeatur. Et amplius non ero, ad-  
uena



uena videlicet, & peregrinus, sed ciuis Sanctorum, & domesticus Dei. Vel, antequam abeam, & amplius non ero, id est, antequam discedam ex hac vita, & amittam omnem vitam: qui enim post hanc vitam, non habet æternam vitam, consequenter habet æternam mortem, & quoddam non esse, cum longissime absit ab eo qui est. Sunt enim & viuunt, qui damnati sunt ad inferos, sed dicuntur non esse, nec viuere, quoniam ideò solùm habent esse, & viuere, vt semper moriantur, & non esse desiderent. Posteriores sententiam habet S. Augustinus, vtrumque autem attingit S. Ambrosius.

## PSALMVS TRIGESIMVSNONVS.

Titulus, & Argumentum.

*In finem, Psalmus David.*



N titulo nihil est noui. Psalmum hunc nonnulli ex recentioribus nimis humiliter exponunt, referentes eum ad morbum corporalem Davidis; de quo morbo nihil legimus in Scripturis, sed tantum in fabulis Rabinorum. B. Paulus ad Hebr. 10. de Christo exponit nonnulla, quæ in hoc Psalmo dicuntur, quæ Davidi non conueniunt vlllo modo. Quædam etiam alia sunt, quæ ad Dauidem accommodari non possunt, vt illa, *In capite libri scriptum est de me*; & illa, *Ego autem mendicus sum, & pauper*. Rectè igitur S. Ambrosius, S. Hieronymus, S. Augustinus, & Euthymius Psalmum hunc totum de Christo, & Ecclesia exponunt, id est, de capite, & corpore, ita vt Christus semper loquatur, sed primò in persona corporis sui, deinde in persona sua.

## EXPLICATIO PSALMI XXXIX.

### I. Expectans expectaui Dominum, & intendit mihi.

Christus in persona populi sui exponit longam expectationem redemptionis. Expectauit enim supra quatuor annorum millia, dum interim per Patriarchas, & Prophetas, partim figuris, partim oraculis promitteretur liberatio à miserijs, in quas per peccatum primi hominis genus humanum ceciderat. Expectans, inquit, expectaui Dominum, id est, longo tempore, sine intermissione expectaui Dominum miserantem, visitantem, & liberantem populum suum. & intendit mihi, id est, & tandem à mea spe fraudatus non fui: nam ad me audiendum intendit aures suas. Ex hebræo colligitur illud, intendit mihi, propriè significare, inclinauit se ad me, siue, extendit se ad me, nimirum, audiendum.

### II. Et exaudiuit preces meas, & eduxit me de lacu miseriæ, & de luto facis.

Expli-



Explicat quod dixit, intendit mihi, dicens, intendit mihi; nam exaudiuit preces meas: & effectus exauditionis fuit, quod eduxit me de lacu miserie, & de luto facis. Per lacum miserie intelligitur profunda fouea; nam vox hebraica, bor, significat cisternam, & vox hebraica faon, significat tumultum, confusio- nem, desolationem, & similia. Describitur igitur locus profundus carens lu- mine, & luto putrido plenus, in quem multi deciderint, ex quorum motu, & eiulatu existat tumultus, & confusio magna, quam Septuaginta Interpretes generatim miseriam appellarunt. Hic status est impiorum, qui carent lumine notitie Dei, & mandatorum eius, & infixi sunt in limo carnalium cupiditatum; ex quibus non solum fit, vt non possint ambulare ad æternam felicitatem, sed perpetuo inter se tumultuentur, & contendunt. Ab hoc profundo liberat nos gratia Redemptoris, cum incipimus per fidem cognoscere verum Deum, & ve- ra, ac sempiterna bona; & per spem, & charitatem liberari à cupiditatibus ter- renis, & pacem Dei, atque animæ tranquillitatem possidere. Illud autem ob- seruandum est cum S. Augustino, eum qui exauditus dicitur, vt educeretur de lacu, iam caput sustulisse, & agnouisse miseriam suam, & idem de profundo clamare coepisse. Deus enim inspirat electis suis, adhuc in peccato manenti- bus, spiritum fidei, & timoris, & inuocationis, sine qua præueniente gratia nemo vnquam de profundo clamaret; sed contemneret potius Deum, & salutis monita, iuxta illud Prouerborum 18. Impius cum in profundum malorum ve- nerit, contemnit.

רַב  
לִנְשׁוֹ

Et statuit supra petram pedes meos, & direxit gressus III.  
meos.

Ille qui ceciderat in lacum miserie, de via ceciderat in qua posuerat eum. Deus initio creationis, vt per eam recto, & facili tramite perueniret ad Re- gnum: idem qui postea illum eduxit de lacu miserie, & luto facis, in viam restituit, & viam stabilem, ac firmam, nec minus rectam, & planam. atque hoc est quod ait, Et statuit supra petram pedes meos, id est, pedes meos, quos de profundo, & luto lacu eruit, statuit supra altam, & firmam petram; petra autem erat Christus, qui de se ait, Ego sum via, veritas, & vita. itaque statuit supra fidem, & doctrinam, atque exempla Christi, pedes iustificatorum, vt sequantur vestigia eius. Et direxit gressus meos, id est, non solum constituit pedes meos in via lapidibus strata, sed etiam in via recta, & sic direxit gressus meos in viam pacis.

Et immisit in os meum canticum nouum, carmen Deo IIII.  
nostro.

Ex eo quod constituit Deus me in via firmissima, & rectissima, factum est vt coeperim cantare canticum nouum; antea siquidem, vt eram homo vetus, ita cantabam cantica vetera de amoribus mundi; sed renouatus spiritu mentis meæ coepi cantare canticum nouum de amore Dei; quod canticum ipse Deus immisit in os meum: & ipsum idem est carmen Deo nostro iucundissimum. In hebræo pro illo, carmen Deo nostro, habetur, laudem Deo nostro. Itaque carmen Deo nostro debet intelligi, carmen laudis Dei nostri; & hoc est canticum nouum, de quo diximus supra: qui enim canit amores mundi, mundum sine dubio laudat; & qui canit amores Dei, Deum sine dubio laudat.

S

Vide-



## V. Videbunt multi, &amp; timebunt &amp; sperabunt in Domino.

Populus Dei iam liberatus à lacu miseriæ, siue idem Christus in persona populi iam liberati, prædicit multos ad eorum exemplum liberandos. Multi, inquit, videbunt lacum miseriæ, & liberationem aliquorum, & timebunt, & sperabunt in Domino, id est, timebunt lacum, & sperabunt in liberatore. Hoc enim est initium salutis, cum Deus per gratiam suam incipit aperire oculos interioribus hominibus peccatoribus, ut videant statum peccati miserrimum, & simul cognoscant à quo liberari possint, & inde timere, & sperare incipiant.

## VI. Beatus vir, cuius est nomen Domini spes eius, &amp; non respexit in vanitates, &amp; insanias falsas.

Hæc est quasi adhortatio, & laudatio inuitans homines ad imitandos liberatos. Beatus vir, cuius est nomen Domini spes eius, id est, ille verè felix est, qui spem suam verè ponit in Domino, qui solus omnipotens, & misericors est, & idè potest, & vult de omni miseria liberare eos, qui sperant in se. Illud, nomen Domini, significare potest inuocationem, siue notitiam familiaritatis, siue potentiam, & auctoritatem, siue simpliciter ipsum Deum. Addit ad maiorem explicationem, & non respexit in vanitates, & insanias falsas, id est, non respexit ad auxilium alicuius alterius, ac præsertim non respexit ad auxilium rerum vanissimarum, & fallaciarum, quæ saluare non possunt, ut respiciunt homines vani, & stulti. Nonnulli, ut Euthymius, & aliqui moderni, referunt vanitates ad idola gentium, & insanias falsas, ad vaticinia oraculorum gentium. S. Hieronymus vertit ex hebræo, Ad superbias & pompas mendaciarum; sed communis explicatio Sanctorum Ambrosij, Hieronymi, Augustini, & Chrysostomi in commentario huius loci, generalis est, ut per vanitates intelligantur omnia vana auxilia, siue in hominibus, siue in rebus alijs creatis; & per insanias falsas intelligantur eadem falsa, siue fallacia auxilia, quæ etiam insanis dici possunt, id est, res insanæ, quæ non eligerentur nisi ab insanis. Eiusmodi sunt præter cetera, prædictiones Astrologorum, vel incantationes Necromanticorum, vel obseruationes, & auguria, quibus multi credunt, & confidunt, sed vanissimi, ac stultissimi sunt.

## VII. Multa fecisti tu Domine Deus meus, mirabilia tua, &amp; cogitationibus tuis, non est qui similis sit tibi.

Transit nunc ad explicandum mysterium altissimum redemptionis humanæ, per quod educti sunt, & educuntur plurimi de lacu miseriæ, & luto sæcis; & primo generatim significat mirabilia esse opera Dei. Multa, inquit, fecisti tu Domine mirabilia tua, id est, multiplicasti mirabilia tua, & cogitationibus tuis non est qui similis sit tibi, id est, & in cogitationibus, siue, in adinventionibus sapientiæ tuæ non est qui tibi perfectè similis sit, ita ut tibi comparari possit. Sanctus Hieronymus ex hebræo vertit, Non inuenio ordinem coram te, pro eo quod nos habemus, non est qui similis sit tibi; sed Septuaginta Interpretes clariùs interpretati sunt verba hebraica: nam verbum *harac*, non significat



gnificat solum ordinare, sed etiam aestimare, æquare, comparare. Itaque rectè ad verbum sic verteremus, Non est, qui tibi comparari, vel æuari possit; quod idem est cum eo, quod nos habemus in græco, non est qui similis sit tibi.

Annunciaui, & loquutus sum: multiplicati sunt super numerum.

Reddit rationem, cur nemo possit cū Deo comparari, quo ad opera mirabilia, & cogitationes profundas, & ait, Annunciaui & loquutus sum, id est, manifestavi aliqua eiusmodi opera per Prophetas, per sapientes homines, per ipsa elementa mundi: nam celi enarrant gloriam Dei, & opera manuum eius annunciat firmamentum; sed multiplicata sunt super numerum, id est, tam multa sunt, ut numerari non possint, proinde neque annuntiari, & manifestari omnia possunt. Ex hebræo posset etiam hic esse sensus, Maiora sunt, quam ut enarrari queant: nam ad verbum sic habetur, Roborata sunt præ enarrari, siue, præ numerari, idem enim verbum significat numerare, & narrare; & fortasse de industria posuit Propheta verbum ambiguum, ut ad utramque significationem referretur. Verè enim opera Dei, etiam si solum naturalia respiciamus, roborata sunt, siue creuerunt tam quoad magnitudinem, quàm quoad multitudinem, ut neque narrari, neque numerari possint: nam in singulis rebus etiam minimis, ut in vna arbuscula, in vno animalculo, in vno flosculo tot sunt mirabilia, ut ne summi quidem Philosophi eorum rationem inuestigare potuerint. Sed hoc loco illud est obseruandum, quod cum hæc verba referuntur ad Christum, intelligendum est mirabilia Dei non esse inenarrabilia, vel innumerabilia respectu ipsius Christi, sed respectu nostri: ipse enim, qui fecit opera illa mirabilia nouit exactissimè magnitudinem, & multitudinem ipsorum; sed mortales homines capaces non sunt tantæ scientiæ. Sancti Patres Ambrosius, Hieronymus, & Augustinus in commentarijs, quia legerunt ut nos nunc habemus, multiplicati sunt super numerum, retulerunt hunc totum versiculum ad conuersiones Christi, & audientium persuasionem, ut sensus sit, Annunciaui, & loquutus sum mirabilia tua, & multiplicati sunt ij, qui crediderunt super numerum, id est, innumerabiles crediderunt; posito numero infinito pro finito per hyperbolem, vel, crediderunt multi super numerum præordinatorum ad vitam æternam, quia multi reprobi cum electis in arcam Domini, siue in rete domesticum intrauerunt. Et potest ad hunc sensum non difficulter accommodari codex hebraicus: nam ubi habemus præ numerari, mutatis punctis, potest fieri, præ numero, ut notum est intelligentibus. Et quidem hæc explicatio vera est, sed non ita perfectè respondet textui originali, neque tam aptè connectit hunc versiculum cum superiori, ut expositio prior, quæ est Euthymij, & aliorum, & est conformis versioni S. Hieronymi, neque contraria est editioni nostræ vulgatæ: illud enim multiplicati sunt, vel est error librorum, ut multi suspicantur; & scriptum est, multiplicati, pro, multiplicata, id est, cogitationes, aut multiplicata, id est, opera mirabilia: vel certè ipse interpres posuit genus masculinum, dicens, Multiplicati sunt, quia respexit ad nomen græcum, quo significantur cogitationes, quod est generis masculini, videlicet *λογισμα*. Simile quid habemus Sap. 1. Spiritus Domini repleuit orbem terrarum, & hoc quod continet omnia silentium habet vocis. Vbi, illud, hoc, & illud, quod



quod, referuntur ad spiritum Domini, & debuisset scribi, Et hic qui continet omnia, secundum grammaticam latinam; sed Interpres posuit genus neutrum, quia spiritus græcè, est generis neutri, videlicet *πνεῦμα*.

**IX.** Sacrificium, & oblationem noluisti, aures autem perfecisti mihi.

**X.** Holocaustum & pro peccato non postulasti: tunc dixi, ecce venio.

Mirabilia verè sunt omnia, quæ fecit Deus, & in omnibus relucet profundissimæ cogitationes eius; sed omnibus alijs quasi in infinitum excellunt opera redemptionis humanæ. Quid enim maius cogitari potest, quàm Deum descendere ad formam serui, & fieri mendicum, & pauperem, ut homo educatur de lacu miseriæ, & ad summum cælum euehatur? Eundem etiam Deum, in forma serui virgis cædi, atque inter latrones crucifigi, ut seruos exaltet inter Angelos ad consortium Regni sempiterni? & hæc omnia iustissimè, sapientissimeq. sine vlla iniuria, imò verò cum summa gloria Diuinitatis fieri? Hoc igitur admirabile mysterium in sequentibus versiculis, Christus ipse per linguam, & calamum Davidis exponit. Sacrificium, inquit, & oblationem noluisti, hoc est, non voluisti placari sacrificio pecorum, neque oblatione panum, vel thuris; sed victima infiniti precij; ideò corpus mortale assumere me voluisti, ut per obedientiam vsque ad mortem, expiarem primi hominis inobedientiam: & quoniam holocaustum pecorum, & sacrificium pro peccato non admisisti; idcirco dixi, ecce venio, ut ego ipse fiam sacerdos, & sacrificium, quo placatus humano generi, educas homines de lacu miseriæ, & de luto fecis. Multa sunt hoc loco notanda, primo per sacrificium, & oblationem non intelligi hoc loco actionem sacrificandi, vel offerendi, sed hostiam macandam, ut agnum, aut vitulum, & donum offerendum, ut panem, vel quid aliud: nam

זבח  
מנחה

in hebræo est zebach, & mincha; & S. Paulus Hebr. 10. legit, hostiam, pro eo quod nos habemus sacrificium. Notandum secundo, non esse contrarium quod hic dicitur, sacrificium, & oblationem noluisti, tot præceptis Domini de sacrificijs offerendis, quæ habentur in Leuitico: nam voluit quidem olim Deus sacrificia, oblationes, & holocausta, & victimas pro peccato, sed voluit ad significandam, non ad faciendam expiationem: nam ut docet Apostolus in epist. ad Hebr. cap. 10. Impossibile erat sanguine hircorum, & vitulorum auferri peccata. Tercio notandum vulgatam latinam editionem, quæ habet, Aures autem perfecisti mihi; non conuenire cum hebraico textu, neque cum græco: nam, in hebræo habetur, Aures autem fodisti mihi; in græco verò, Corpus autem perfecisti mihi. Sed lectio illa, quæ habet, corpus autem perfecisti mihi, nullo modo rejci potest, quia non solum habetur in textu græco, & recipitur à Patribus latinis, & græcis, ut Ambrosio, & Augustino, Chrysostomo, & Theodoro; sed etiam approbatur ab Apostolo ad Hebr. 10. & fortasse in textu hebraico antiquo, quem habuerunt Septuaginta Interpretes, erat vox aliqua, quæ corpus significaret. Lectio quoque latinæ editionis, Aures autem perfecisti mihi, rejci non potest, tum quia lectio illa est etiam antiquissima, ut perspicuum est ex Chrysostomo in secunda expositione huius Psalmi, & ex Hieronymo



anymo in commentario huius Psalmi; tum quia latina vulgata editio approbata est in Concilio Tridentino, & potest facile concordari cum lectione græca, & hebraica. Nam verbum hebraicum, carā, non solum significat fodere, sed etiā כרה præparare, siue apponere, ut notū est ex lib. 4. Reg. c. 6. vers. 22. vbi parare mensam, & appositio ciborum significatur per hoc idem verbum, carā. Idem autem est, aurem apposuisti mihi, & aurem perfecisti mihi: neque diuersa sunt, corpus perfecisti mihi, & aures perfecisti mihi, nisi quod prior locutio est propria, posterior est figurata: qui enim dicit, Aures perfecisti mihi, ex parte significat totum: & non sine causa per aures, potius quā per aliud membrum significatur hoc loco totum corpus; quoniam aures sunt instrumenta, per quæ accipiuntur præcepta superiorum, quibus debetur obedientia, iuxta illud Psal. 17. In auditu auris obediuit mihi. Christus autem ob id potissimum corpus humanum accepit, ut Patri Deo per obedientiam in forma serui obediret, & obediendo pro peccatis totius mundi satisfaceret. Ego veni, inquit ipse Ioan. 5. & 6. non ut faciam voluntatem meam, sed eius qui misit me. & Ioan. 4. Cibus meus est, ut faciam voluntatem eius, qui misit me. & Ioan. 8. Quæ placita sunt ei facio semper. Sola restat illa lectio, Aures autem fodisti mihi, quæ non videtur recipienda, ut neque expositio illorum, qui verba illa, Aures autem perfecisti mihi, significare volunt, aures purgasti, siue, aperuisti, ut idem sit, quod fodisti, id est, aperuisti. Hæc enim lectio non habetur in commentarijs vllius veteris Patris, quod ego sciam; & videtur repugnare veritati mysterij: qui enim dicit, Aures fodisti, vel purgasti mihi, significat se habuisse aliquando aures clausas, vel imundas. Christus autem, qui hic loquitur, semper habuit apertas, & purgatissimas, ut nunquam verè potuerit dicere, Aures fodisti, vel aperuisti, vel purgasti mihi. Notandum quarto, illa verba, Holocaustum, & pro peccato, non significare, holocaustum esse sacrificium pro peccato; distinguuntur enim eo loco duo genera sacrificiorum, videlicet holocaustum, & sacrificium pro peccato: nam in hebræo est, holocaustum, & peccatum; sed nomine, peccati, intelligitur sacrificium pro peccato, ut etiam apud Apostolum 1. Corinth. 5. Qui peccatum non nouit, pro nobis peccatum fecit. Igitur sensus est, holocaustum, & sacrificium pro peccato non postulasti. Meminit autem in his duobus versiculis omnium generum sacrificiorum veterum, ut ostendat omnia fuisse figuras sacrificij Christi. Nam, ut scribit S. Leo serm. 8. de passione Domini, omnes differentias hostiarum vna corporis & sanguinis Christi implet oblatio. Notandum quinto illud, Tunc dixi, ecce venio, referri ad tempus, quo Deus decreuit, nolle admittere sacrificia veteris Testamenti pro expiatione: tunc enim vbi Deus hoc decreuit, dixit filius Dei, Ecce venio ego, ut per sacrificium corporis, & sanguinis mei reconciliatio impleatur.

In capite libri scriptum est de me, ut facerem voluntatem XI.  
tuam: Deus meus volui, & legem tuam in medio cordis mei.

Exponit iam ad quid veniat, cū dixerit, Ecce venio, & ait, venio ut faciam voluntatem Dei, sicut de me scriptū est. Voluntas autem Dei erat, ut per oblationem corporis sui ad passionem, & mortem sanctificaret nos. Sic enim hunc locum exponit Apostolus ad Hebr. 10. vbi postea quam circūit hunc locum Psalmi, addit, In qua voluntate sanctificati sumus per oblationem corporis Iesu

S 3 Chri-



Christi semel. In capite libri scriptum est de me. S. Ambrosius intelligit per caput libri, initium libri Genesios, ubi scriptum est, Hoc nunc os ex ossibus meis, & relinquet homo patrem & matrem, & adhærebit uxori suæ. Quod exponit Apostolos ad Ephes. 5. Sacramentum hoc magnum est, ego autem dico in Christo & in Ecclesia. S. Augustinus exponit, hoc dictum esse de principio libri Psalmorum, ubi dicitur de Christo, In lege Domini voluntas eius. S. Ioannes Chrysostomus, Euthymius, & Theodoretus, intelligunt generatim de libris Prophetarum, in quibus plurima de Christi passione scripta sunt: neque putant vim esse faciendam in illa voce, in capite, quoniam in hebræo non habetur, in capite, sed in volumine libri. S. Hieronymus in commentario, ut etiam Chrysostomus in secunda expositione, intelligit per caput libri, initium Euangelij secundum Ioannem, ubi scriptum est, In principio erat Verbum, &c. & infra, Et Verbum caro factum est. Non desunt, qui per caput libri, intelligunt initium libri vitæ, de quo libro vitæ multa dicuntur in Psalmo 68. Daniel 12. Luc. 10. Philip. 4. & Apoc. 20. & 21. & quadrat in hunc librum, quod dicitur hoc loco secundum hebraicas voces in volumine libri, siue, in libro inuoluto, & clauso. Liber enim vitæ, in quo scripta sunt nomina prædestinatorum, clausus est, quia non potest hoc tempore legi, sed constat tamen in capite eius libri, Christum scriptum esse, eiusque passionem, & mortem. Hæc omnia probabilia sunt; sed videtur simplicissima, & maxime literalis expositio, si nomine capitis intelligatur summa totius libri diuinarum Scripturarum. Siquidem in textu hebraico, idem non habetur in qua parte libri hoc scriptum sit, sed dicitur, In volumine libri scriptum est de me, quasi dicat, in toto volumine, quia summa totius Scripturæ Christum loquitur: Dominus enim dixit Luc. ultimo, Oportet impleri, quæ scripta sunt in lege Moysi, & Prophetis, & Psalmis de me, & ibidem, Interpretabatur duobus discipulis in omnibus scripturis, quæ de ipso erant, incipiens à Moyse, & omnibus Prophetis. Et Ioan. 5. idem Dominus dixit in genere, Scrutamini Scripturas, quia illæ sunt, quæ testimonium perhibent de me. Et quod habetur in textu græco, & latino, In capite libri, aptè exponi potest, in summa libri: nam & græcè & latinè, dicitur caput non solum initium libri, sed etiam id quod omnia referuntur. Nam & recapitulare, est in summam redigere, & capita librorum distinguere solent iuxta ea, ad quæ reuocantur partes principales librorum. Et hoc modo accipitur quod ait Apostolus ad Hebr. 8. Capitulum super ea, quæ dicuntur, talem habemus Pontificem, id est, summa eorum quæ dicuntur est, quod talem habemus Pontificem, &c. Quoniam igitur non ait hoc loco Dominus, In capite primi libri, vel in capite primo libri, sed generatim in capite libri, rectè dixerunt Chrysostomus, Theodoretus, & Euthymius hoc loco, In capite libri, significare totum volumen diuinarum Scripturarum: id enim coincidit cum eo quod nos dicimus, summam totius Scripturæ ad Christum pertinere: ipse enim est finis legis ex Apostolo ad Rom. 10. Dicit igitur Dominus, In capite libri scriptum est de me, ut facerem voluntatem tuam, id est, Scripturæ omnes testantur me ad hoc venturum fuisse in mundum, ut facerem voluntatem tuam, tibi per omnia accuratissime obediendo. Deinde conuersus ad Patrem addit, Deus meus volui, id est, libentissime acceptaui decretum tuum, & legem tuam in medio cordis mei, supple, posui, id est, nihil maiori affectu desideravi, quam implere legem tuam. De iustis dicitur in Psal. 36. Lex eius in corde ipsius: sed de capite iustorum



florum, legem tuam in medio cordis mei posui. Et qui sunt Christi, spiritum hunc Christi habere debent, ut legem Domini rebus omnibus anteponant, eamque in medio memoriae, in medio intelligentiae, & in medio voluntatis semper habeant. Non multum refert quod in hebraeo, & graeco est, In medio ventris mei: agitur enim de ventre animae, non corporis; in anima verò cor, & venter idem omnino sunt.

Annunciaui iustitiam tuam in Ecclesia magna, ecce labia mea non prohibebo Domine tu scisti. XII.

Quamvis diuinæ voluntatis finis præcipuus fuerit, ut Christus pro humano genere moreretur; voluit tamen Deus Pater, ut Christus antea assidue prædicaret, & prædicatio veritatis esset quasi via ad passionem; & ipse non solum Redemptor, sed etiam Doctor, & Magister esset generis humani: idè nunc dicit, Annunciaui iustitiam tuam, id est, prædicaui legem tuam iustissimam, & etiam opera veræ iustitiæ, quæ tu ab hominibus requiris: & hoc prædicaui palam, & publicè audientibus innumerabilibus populorum turbis: & tu Domine testis esse potes, quia id feci, & faciam deinceps. Et verè tota vita sua Christus prædicavit, ab infantia prædicare cepit exemplo suo contemptum rerum, visibilibus, modestiam, temperantiam, humilitatem. Deinde à Baptismo, in quo dictum est à Patre, Ipsum audite; prædicare cepit etiam verbo, neque cessavit usque ad mortem per se prædicare, & prædicationem postea per Apostolos continuavit, & continuabit usque ad mundi consummationem per Apostolorum successores.

Iustitiam tuam non abscondi in corde meo: veritatem tuam, & salutare tuum dixi. XIII.

Multi prædicant, dum spes lucri adest, vel timor damni non terret; sed cessante spe, vel urgente timore, abscondunt in corde suo prædicationem veritatis, neque eam foris erumpere sinunt. Ab ijs vitijs longissimè Christus absuit, & nos exemplo suo docet, ut idem faciamus: idè dicit, Annunciaui iustitiam tuam, & neque per negligentiam, neque per vllum timorem illam vnquam abscondi in corde meo. Quod autem dixit de iustitia, quam à nobis Deus exigit, videlicet quod eam annunciauerit, & non absconderit; idem nunc subiungit de iustitia, & misericordia, quæ est in ipso Deo: nam iustitiam vocat veritatem, id est, fidelitatem, per quam fideliter reddit unicuique secundum opera sua; & misericordiam vocat salutare, id est, salutem, quam misericorditer præbet sperantibus in se. Ait igitur, Veritatem tuam, & salutare tuum dixi, id est, Annunciaui quoque veritatem, quæ in te est, manifestans omnibus quam fideliter reddas ineffabilia præmia iustis, & horrenda supplicia iniustis; & simul annunciaui salutare tuum, id est, quam misericorditer salues omnes, qui in te spem suam constituunt.

Non abscondi misericordiam tuam, & veritatem tuam à concilio multo. XIV.

Quam paulò ante vocauerat salutare, nunc expressius vocat misericordiam,

S 4 & cum



& cum veritate, id est, cum iustitia coniungit. Dicit igitur, Non abscondi propter vllum timorem, à concilio multo, id est, à multitudine populorum misericordiam, & iustitiam, quæ in te sunt; sed eas publicè, & liberè prædicaui. Hæc verissima esse manifestè colligimus ex Euangelio: nam Matth. cap. 5. 6. & 7. prædicaui Dominus iustitiam, quam nos facere debemus: & in varijs parabolis Matth. 13. 24. & 25. prædicaui iustitiam, & misericordiam Dei.

XV. Tu autem Domine ne longè facias miserationes tuas à me: misericordiā tuā, & veritas tua semper susceperunt me.

Transit nunc à prædicatione ad passionem: Et sicut ipse manifestavit hominibus iustitiam, & misericordiam Patris, ita nunc precatur Patrem, vt non differat misericordiam, & veritatem suam in ipso, per resurrectionem celerem ab omni passione, & morte liberando. Tu autem Domine, inquit, non longè facias miserationes tuas à me, id est, vides Domine Pater in quàm acerbam passionem incidi, quia non tacui manifestare hominibus iustitiam, & misericordiam tuam: ideo tu quoque non longè facias miserationes tuas à me, celeriter resuscitando: sicut hætenus misericordia tua, & fidelitas tua semper susceperunt me.

XVI. Quoniam circumdederunt me mala, quorum non est numerus: comprehenderunt me iniquitates meæ, & non potui, vt viderem.

XVII. Multiplicatæ sunt supet capillos capitis mei, & cor meum dereliquit me.

Reddit rationem, cur dixerit, ne longè facias miserationes tuas à me; & ait, Quoniam circumdederunt me mala, quorum non est numerus. Verè enim passiones Christi plurimæ fuerunt, & simul omnes quasi agmine facto in eum irruerunt. Cur autem tot fuerint eius passiones, causa fuit, quoniam peccata nostra, quæ ipse super se accepit, innumerabilia sunt. Comprehenderunt me, inquit, iniquitates meæ, id est, iniquitates omnium hominum, quas Pater super me posuit, vt dicitur Isaiæ 53. & quas proinde meas fecit, vt super lignum in corpore meo illas portarem, illæ, inquam, omnes comprehenderunt me. Et non potui vt viderem, id est, tot sunt iniquitates quæ me comprehenderunt, vt non præualuerim videre quot sint. Nam multiplicatæ sunt super capillos capitis mei, id est, superant multitudine sua numerum capillorum; capilli enim capitis tot sunt, vt numerari non possint: & ideo quasi obrutus multitudine tanta malorum defeci, & cor meum dereliquit me, id est, vigor ipse, & ipsa vita dereliquit me. Porro quod hic dicit Christus, Non potui vt viderem, non est accipiendum propriè, quasi re vera non potuerit Dominus videre numerum peccatorum, ob nimiam eorum multitudinem: nam sine dubio nouit accuratissimè numerum peccatorum præteritorum, præsentium, & futurorum; sed loquitur more humano, & solum significare voluit peccata, quæ expiando suscepit, esse innumerabilia. Simile est quod dicitur Marci cap. 6. Et non poterat ibi virtutem vllam facere, & mirabatur propter incredulitatem eorum: poterat



terat enim, si voluisset, virtutes in eo loco facere; sed dicitur non potuisse, ut significaretur incredulitas illius populi, ob quam non volebat in eo loco miracula facere. Sicut etiam non propriè mirabatur, quia: admiratio nascitur ex ignoracione, quæ in Christo locum non habebat; sed dicebatur mirari, quia signum admirantis edebat, ut ostenderet, mirum esse, quod populus ille tanta incredulitate teneretur. Sanctus Augustinus versiculum hunc, & duos superiores vult accipiendos esse in persona membrorum infirmorum Christi, id est, fidelium imperfectorum: eius nos sententiam non reiicimus, sed ostendere volumus, quomodo sint exponendi tres isti versiculi, si accipiantur scripti in persona Christi, ut verè in persona Christi scripti sunt versiculi præcedentes, quos Apostolus allegauit ad Hebr. 10. cum quibus isti continuari videntur.

Complaceat tibi Domine, ut eruas me, Domine ad adiuuandum me respice. XVIII.

Redit ad orationem, quam inchoauerat in versiculo quintodecimo, ac petit liberationem à tantis malis per celerem resurrectionem, ut supra diximus. Complaceat, inquit, tibi Domine, id est, placeat tibi Pater, quem etiam Dominum agnosco propter formam serui, quam accepi, placeat, inquam, ut eruas me de tot doloribus, qui circumdederunt me. Domine ad adiuuandum me, respice, id est, videris quidem ad tempus me dereliquisse, & à me faciem auertisse, dum sis me crucis tormenta sine ulla consolatione perpeti, sed iam respice ad me adiuuandum, ut breui repleas me lætitiæ gloriose resurrectionis.

Confundantur, & reuereantur simul qui quærunt animam meam, ut auferant eam. XIX.

Ex Christi resurrectione sequuta est maxima confusio aduersariorum, qui eum planè à se extinctum existimabant. Id nunc prædicit per modum imprecationis: quæ forma loquendi frequens est apud Prophetas. Confundantur, inquit, & reuereantur, id est, confusi erubescant, qui quærunt animam meam, ut auferant eam, id est, qui quærunt vitam meam auferre, me occidendo, & penitus extinguendo: hoc enim erat votum Iudæorum, & hoc se assequutos crediderunt, cum Christum cruci affixum viderunt; sed paulò post cum eum resurrexisse audierunt, & signis ac prodigijs maximis resurrectionem eius confirmari, & à populis credi viderunt, confusione, & erubescencia repleti sunt; sed multo maiore confusione, & verecundia replebuntur in die nouissimo, cum eum Iudicem suum iustissimum esse viderint, quem in concilio suo, falsis testibus inductis, iudicare præsumperunt.

Conuertantur retrorsum, & reuereantur, qui volunt mihi mala. XX.

Idem repetit ad rem magis explicandam, vel confirmandam: Conuertantur, inquit, retrorsum, id est, confusi recedant, & reuereantur, id est, verecundentur, & erubescant, qui volunt mihi mala; id est, non ij solum, qui quærunt me interficere; sed etiam omnes alij, qui cupiunt confusionem, & ignominiam meam. S. Augustinus exponit hunc versiculum in bonam partem, quasi Do-

minus



minus precetur aduersarijs suis conuersionem à peccatis ad Deum, vt iam non amplius superbè præcedant, sed humiliter subsequantur Dominum suum. Pia expositio; sed prior videtur magis literalis, & facilius cum superiori versiculo continuatur.

**XXI.** Ferant confestim confusionem suam, qui dicunt mihi, euge, euge.

Idipsum tertio repetit, dicens, Ferant confestim confusionem suam, id est, non in longum tempus differatur eorum confusio; sed statim, post tridui videlicet breuissimum spacium, confusionem suam experiantur, qui dicunt mihi, euge, euge, id est, qui de me quasi victo inter se gratulantur dicentes, euge, euge. Sanctus Hieronymus ex hebræo vertit, qui dicunt mihi vah, vah, quam vocem fuisse Iudæorum deridentium Christum in cruce pendentem, in Euangelio legimus. Sed Septuaginta verterunt, euge, euge, & non dubium est quin ipsi quoque rectè intelligerent vim hebraicæ vocis. Proinde illud pronomen, mihi, non ita accipiendum est, quasi aduersarij Christo blandiri vellent, aut eum laudare, vel hortari, vt nos solemus cum alicui dicimus, euge, euge; sed intelligendum est, aduersarios inter se exultantes super Christi passione dixisse, euge, euge, ita vt illud, mihi, accipiat pro, de me, vel, super me. Paulò clarius idem legimus in Psalmo 34. Non dicant in cordibus suis, euge, euge animæ nostræ, nec dicant, deuorabimus eum. vbi apparet illud, euge, dictum esse in cordibus eorum, qui putabant se Christum iam deuorasse. Quod autem nos habemus ex græco, ferant, S. Hieronymus ex hebræo vertit, pereant. Sed credibile est Septuaginta non legisse, iassomu, à verbo, iasam, quod est desolare; sed issehu, vnica litera mutata à verbo, nasa, quod est ferre. Denique quod nos habemus, confestim, sanctus Hieronymus vertit ex hebræo, post. Cæterum verba hebraica significant propriè ad calcaneum, siue ad vestigium, id est, immediatè, siue confestim, quod est idem: & ipse idem sanctus Hieronymus hanc eandem vocem in psalmo 69. vertit ad vestigium. Rectè igitur Septuaginta Interpretes reddiderunt verba hebraica: & latinus interpres fideliter reddidit verba græca.

**XXII.** Exultent, & lætentur super te omnes quærentes te, & dicant semper, magnificetur Dominus, qui diligunt salutare tuum.

Sicut prædixit per modum imprecationis confusionem persecutoribus suis: ita nunc per modum precatōis bonæ prædicit lætitiā sectatoribus suis. Exultent, inquit, & lætentur super te, id est, exultabunt, & lætābuntur in Deo, diuinò videlicet & inenarrabili gaudio, omnes, qui quærun te, id est, omnes qui quærun gloriā Dei, & qui diligunt Deum, & in eo spem suam ponunt. Et dicant semper, magnificetur Dominus, id est, & non sibi tribuant, nec suis viribus, aut virtutibus bonum quod habent; sed dicant, magnificetur Deus ab omnibus, qui diligunt salutare tuum, id est, qui diligunt saluatorem, quem misisti ad homines, Christum videlicet Iesum. siue, qui diligunt salutem, quæ abs te est, id est, qui cupiunt veram, atque æternam salutem, quam tu solus dare potes.

Ego



Ego autem mendicus sum & pauper, Dominus sollicitus **XXIII.**  
est mei.

Reuertitur ad statum suum, in quo erat tempore passionis, ac dicit, Ego mendicus sum, & pauper, id est, egenus & destitutus humano auxilio. Sunt enim in hebræo duo vocabula, ebion, & ani, prius significat egenum, inopem, mendicum; posterius, significat afflictum, humilem, destitutum: quæ omnia conueniebant Christo toto tempore suæ mortalitatis; sed præcipuè quando audus pendebat in cruce. Sed quamuis egenus, & pauper esset, quantum ad temporalia bona; tamen ditissimus erat protectione paterna: ideò subiungit, Dominus sollicitus est mei, vel, ut est in hebræo, Dominus cogitat pro me. Vocat autem Patrem Dominum, quoniam loquitur in forma serui, id est, ut filius hominis, secundum quam naturam pendebat in cruce.

אני עביו

Adiutor meus, & protector meus es tu, Deus meus, ne **XXIV.**  
tardaueris.

Quod vnico vocabulo dixerat, Dominus sollicitus est, id nunc duobus vocabulis exponit, dicens, Adiutor meus & protector meus es tu. Deus enim, Pater sollicitus erat filij sui, illum adiuuando, & protegendo; adiuuando in superandis malis præsentibus, & protegendo in remouendis futuris. Concludit postremo, Deus meus ne tardaueris, nimirum eripere me ab omnibus malis per celerem resurrectionem.

## PSALMVS QVADRAGESIMVS.

Titulus, & Argumentum.

*In finem, Psalmus ipsi Dauid.*



Videretur hic etiam Psalmus, ut præcedens, ad Christi passionem totus pertinere. Sic enim eum Patres accipiunt Ambrosius, Hieronymus, Augustinus, & Chrysostomus, qui addit, temerarium esse aliter exponere, cum citetur ab ipso Christo, Ioan. 13. vnus versiculus ex hoc Psalmo ad demonstrandum Iudæ proditorem fuisse multò ante prædictam. De titulo nihil dicimus, quia nihil noui continet.

## EXPLICATIO PSALMI XXXX.

**B**eatus, qui intelligit super egenum & pauperem; in die **I.**  
mala liberabit eum Dominus.

Beatus, qui intelligit super egenum, & pauperem, id est, beatus qui attentè considerat Christum pauperem: inueni et enim esse pauperem, non necessitate, sed



sed voluntate; & pauperem voluntate, ut nos sua inopia locupletaret. Item, inueniet pauperem foris, sed intus diuitem; in eo enim absconditi sunt omnes thesauri sapientiae, & scientiae Dei. Denique inueniet pauperem in carne, ut dicit S. Ambrosius, sed diuitem in Regno: idem enim pauper erat, cum non haberet ubi caput reclinaret; & simul haeres erat vniuersorum, Rex Regum, & Dominus dominantium. Præterea, beatus est, qui intelligit super Christum, pauperem, nudum videlicet in cruce pendentem, id est, qui attentè cogitat passionem eius: nam & Hieremias antea dixerat, Attendite, & videte si est dolor similis, sicut dolor meus, Thren. 1. Et Apostolus postea idem repetiuit, Recogitate eum, qui talem aduersus semetipsum à peccatoribus sustinuit contradictionem, Hebr. 12. Infinitus enim thesaurus paratus est Christi passionem, ut par est, intelligentibus, & diligenter meditantibus. Denique beatus quoque est, qui intelligit super egenum & pauperem Christum in membris suis, de quibus dicturus est, Quod vni ex minimis meis fecistis, mihi fecistis. Sed non dicit Psalmus, beatus, qui dat eleemosynam pauperi, sed, qui intelligit super egenum, & pauperem, id est, qui prudenter considerat pauperum necessitates, & dat cui, quando, quantum oportet, ex pura charitate, & liberalitate; non ex inani gloria, vel spe retributionis. Hanc enim vim habet verbum hebraicum, *משכיל*; significat enim attentè cogitare, siue prudenter considerare. Sequitur, In die mala liberabit eum Dominus. Hæc est ratio, cur sit beatus dicendus qui intelligit super egenum, quia videlicet ipse ab egestate liberabitur: dies enim mala est dies penuriae, & sterilitatis. Sed hoc loco præcipuè dicitur dies mala, dies ultimi iudicii, quæ erit dies solius iustitiæ, ac per hoc erit in illa summa penuria miserationis, & gratiæ. In illa igitur die securi erunt, qui Christi crucem amauerint, & qui propter Christum pauperibus beneuoli fuerint: dicetur enim illis, Venite benedicti Patris mei, possidete paratum vobis Regnum. Esuriui enim, & dedistis mihi manducare, &c. Sed etiã in hoc sæculo liberabit Deus viros misericordes in die mala, ut Psalmus trigessimus sextus antea nos docuit, dicens, Non confundentur in tempore malo, & in diebus famis saturabuntur. Mirificè enim delectatur Deus, cum videt filios suos, ad patris imitationem, quæ ab illo liberaliter accipiunt, cum alijs quoque liberaliter communicare: Et idè cum fœnore reddit, quod pauperibus datur, iuxta illud Prover. 19. Fœneratur Domino, qui miseretur pauperis.

**II. Dominus conseruet eum, & viuificet eum, beatum faciat eum in terra, & non tradat eum in animam inimicorum eius.**

Declarat quod dixit, In die mala liberabit eum Dominus; & per modum bonæ impræcationis prædicit bona, quæ dabuntur intelligenti super egenum, & pauperem. Dominus, inquit, conseruet eum, id est, custodiat dum viuunt; & viuificet eum, id est, post mortem iterum viuere faciat, resuscitando eum cum iustis. Et beatum faciat eum in terra, id est, & tunc verè, perfecteque beatum reddat in terra viuentium. Et non tradat eum in animam inimicorum eius, id est, & neque in hoc sæculo, neque in futuro sinat eum subijci voluntati inimicorum, siue homines, siue Dæmones sint. Vocat enim animam, voluntatem, siue desiderium. Codices graeci variant hoc loco; nam alij habent, in manus inimi-



inimicorum, alij in animam inimicorum, vt sanctus notauit Ambrosius; sed sensus est ferè idem, nisi quod videtur esse aliquid amplius tradi in animam, id est, in voluntatem, siue arbitrium, siue libidinem, quàm tradi in manus, id est in potestatem: nam qui supplicio afficiendi sunt, traduntur in manus carnificum, sed non in voluntatem: quia possunt carnifices eos interimere, non tamen eo modo quo voluerint, sed eo tantum modo, quo leges præscribunt.

Dominus opem ferat illi super lectum doloris eius: vni- III.  
uersum stratum eius versasti in infirmitate eius.

Quoniam tam multa bona pollicitus fuerat misericordibus intelligentibus super egenum, & pauperem; poterat aliquis suspicari, nullam tribulationem passuros in terris eiusmodi pios homines: idèd nunc subiungit, passuros quidem in hoc exilio pios homines varias tribulationes, seu tentationes, sed non absque diuina consolatione. Dominus, inquit, opem ferat illi, super lectum doloris eius, id est, si quando pius ille inciderit in lectum doloris, siue dolor sit corporalis, siue spiritualis, siue sit propriè in lecto ægrotus, siue metaphoricè decumbat quasi in lecto, afflictus quacunque tribulatione: Dominus opem feret illi, atque ita consolabitur eum, vt patienter ferat, & ex ipsa patientia probari se intelligat, & ex probatione spem magnam concipiat, & ex illa spem gaudium tale inueniat, vt gloriatur in tribulationibus, & cum Apostolo dicat, Repletus sum consolatione, superabundo gaudio in omni tribulatione nostra, 1. Corint. 7. Adiungit deinde ad probandum id ita esse futurum exemplum de præterito, dicens, Vniuersum stratum eius versasti in infirmitate eius, id est, tu Deus suavis, & mitis, ita soles facere cum fidelibus tuis; nam si quando vidisti pium aliquem grauari tentationibus, vel afflictionibus, ita illum consolari consueuisti, quomodo consolatur ægrotum, qui totum stratum eius versat, & reuerfat, vt mollius cubet, & quiescat. S. Ambrosius, & S. Ioannes Chrysostomus ita exponunt, vt velint versari stratum in infirmitate, esse mutari stratum ægroti in statum sanitatis. S. Hieronymus, & S. Augustinus contrario modo exponunt, sed egregiè omnino, & utilissimè: volunt enim hunc sensum esse. Quia dixerat Propheta, Dominus opem ferat illi super lectum doloris eius; poterat pius homo respondere, si Deus fert opem, vnde tot scandala, & tribulationes hominibus pijs? Respondet Propheta, quia idem Dominus vniuersum stratum, id est, eas res terrenas, in quibus etiam pij acquiescunt, & delectantur, versat, & remouet, vt pius peregrinus non diligat stabulum pro domo; sed ex amissione temporalium, quamuis licitarum consolationum, discat in solo Deo delectari, illum vnum quærere, ad illius visionem anhelare, & suspirare. Hæc enim est causa, cur Sancti homines non solum tribulationes aliunde aduenientes amauerint; sed ipsi etiam eas sibi accersierint, ieiunijs, vigilijs, humilationibus, nuditate, & flagellis carnem propriam atterendo; quoniam intelligebant, animum non omnino erigi posse ad quærendum Deum, dum aliquid habet in terra, quod amet, vel in quo delectetur, & quiescat. Vtraque expositio amplectenda est, quamuis prior videatur nobis magis literalis.

Ego dixi, Domine miserere mei, sana animam meam, IV.  
quia peccaui tibi.

Ric



Hic iam incipit Christus declarare, se esse egenum illum & pauperem, de quo initio dixerat, beatus, qui intelligit super egenum, & pauperem. Ego, inquit, dixi, Domine miserere mei, id est, miserere corporis mei mystici, infirmorum membrorum meorum. Sana animam meam, quia peccaui tibi, id est, ad hoc misericordiam tuam imploro, ut sanes languores fidelium meorum, quorum peccata mihi ipse imputo, quasi ego illa fecissem. Potest etiam sic exponi, ut Christus ipse de passione sua loquatur, dicens, Miserere mei in tribulatione positi, ut celeriter resuscitando ab omni passione me liberes: sana animam, quæ tristis est usque ad mortem, & idem tristis est & languet, pauens, moerens, & tædens, quia peccaui tibi, id est, peccata totius mundi in me recepi. Nam quod non loquatur de peccatis à se commissis, perspicuum est ex versiculo decimotertio, ubi dicit, Me autem propter innocentiam suscepisti. Itaque is, qui loquitur in Psalmo non est Dauid, vel quis alius, sed ille solus, qui & innocens erat quoad actiones proprias, & peccata aliorum portabat.

**V.** Inimici mei dixerunt mala mihi, quando morietur, & peribit nomen eius.

Hæc manifestè pertinent ad Phariseos, & Sacerdotes Iudeorum, qui auidissimè Christi mortem sciebant, & de ipso interficiendo sæpè inter se colloquebantur. Illud autem mihi, positum est pro, de me, ut in Psalmo superiore, Qui dicunt mihi, id est, de me, euge, euge; vel abundat, ut in hoc ipso Psalmo, Aduersum me cogitabant mala mihi, & alibi sæpè.

**VI.** Et si ingrediebatur, ut videret; vana loquebatur, cor eius congregauit iniquitatem sibi.

Transit à Iudæis ad Iudam, quasi dicat, & si aliquis eorum, ut Iudas proditor, ingrediebatur, ut videret, id est, & exploraret, & quæreretur opportunitatem prodendi, vana loquebatur, id est, falsi aliquid fingeat, ne animus eius detegeretur. Posset etiam hoc referri ad alios, qui ad Christum accedebant, tentantes eum, ut caperent eum in sermone. Sed iste vana quidem loquebatur ad Christum, sed interim cor eius congregabat iniquitatem sibi, id est, corde meditabatur dolos, & proinde multiplicabat, & congregabat iniquitates sibi, ad suam videlicet æternam perditionem. Hæc nimirum iusta merces est mendacium & dolosorum, ut dum alios decipere tentant, ipsi decipiantur à Satana, & dum alijs moliuntur interitum, ipsi sibi interitum parent.

**VII.** Egrediebatur foras, & loquebatur in idipsum.

De eodem Iuda Patres hæc etiam accipiunt, qui cum explorasset opportunitatem prodendi Dominum, egrediebatur, & loquebatur simul cum ijs, quibus Dominum proditurus erat. Illud, in idipsum, hebræi codices coniungunt cum sequenti versiculo; sed nos sequimur distinctionem antiquam Septuaginta Interpretum, qui maiori fide digni sunt, quàm recentiores Rabini, qui puncta, & distinctiones, quas nunc habemus, biblijs addiderunt.

**VIII.** Aduersum me susurrabant omnes inimici mei, aduersum me cogitabant mala mihi.

Audi-



Audito Iuda proditore, coeperunt inter se susurrare, ne fortè sermo innotesceret, si alta voce loquerentur, de pecunia danda, & ratione inuenienda Christum capiendi, atque perdendi. Aduersum me, inquit, susurrabant, idest, summissa voce loquebantur omnes inimici mei: aduersum me cogitabant mala, id est, susurrando deliberabant de morte mihi inferenda. Iam supra dixi illud, mihi, redundare, ex phrasi hebraica.

Verbum iniquum constituerunt aduersum me: nunquid qui I X. dormit, non adiciet vt resurgat?

Ex illa susurratione inimicorum hoc sequutum est, vt firmiter constituerent Iudæi Christum occidere, & hoc est, quod subiungit dicens, Verbum iniquum constituerunt aduersum me, idest, decretum iniquum statuerunt contra me, vt videlicet me, quamuis innocentem, morti traderent. Addit verò continuò, nunquid qui dormit, non adiciet vt resurgat? id est, quamuis illi tam iniustum decretum fecerint, nunquid mihi potestatem resurgendi auferent? quin potius ideò mortem suam somnum vocauit, quia quàm facile est homini dormientem focium suum excitare à somno, tam facile est Verbo Dei carnem suam mortuam ad vitam reuocare. Id quod multo ante prædixit, cum ait, nemo tollit animam meam à me, sed ego pono eam: potestatem habeo ponendi eam, & potestatem habeo iterum sumendi eam Ioan. 10. In hebræo codice longè aliter habetur, sic enim ad verbum verti potest, Verbum belial infusum sibi, & qui dormiuit, nō adiciet, vt resurgat; sed Septuaginta Interpretes, qui & doctissimi erant, & codices correctissimos habebant, per verbū, belial, rectè verterunt, verbum iniquum; nam belial significat, absq. iugo, & accipitur etiam pro Diabolo; sed passim viri belial dicuntur viri iniqui, quasi qui iugum legis excusserint, & Diabolum ducem sequantur: & sicut viri belial, sunt viri iniqui, ita verbum belial, est verbum iniquum: quod sequitur, infusum hebraice iazuch, legerunt Septuaginta iazzich, quod est constituerunt; & pro eo, quod est ei, vel sibi, legerunt bi, quod est mihi, siue in me, aut contra me: hebraice enim sibi & mihi simillima sunt. Denique pro, vaas, quod significat, & qui, legerūt Septuaginta haas, quod significat, numquid? Viderint autem hebræi, verū negligentia, an malignitate hunc locum corruperint. Certe vulgata nostra editio cum græca editione concordat, & græca cum vera hebraica omnino consentit: necesse enim est, vt, vel hebraica lectio, qualis nunc est, ob literarum similitudinē corrupta sit, vel Septuaginta Interpretes imperitissimi fuerint. Non desunt qui hunc versiculū ad Dauidem ægroantem, & ad sermones hominum de eius valetudine disputantium referant. Sed ij cum Patribus omnibus repugnant, tum nimis humiliter Spiritus sancti oracula exponunt.

Etenim homo pacis meæ, in quo sperauī, qui edebat panes X. meos, magnificauit super me supplantationem.

Reddit rationem, cur inimici verbum iniquum aduersum se constituerint; & dicit, fuisse causam eius iniqui decreti Iudæi prodicionem. Etenim, inquit, homo pacis meæ, id est, verbum iniquum aduersum me constituerunt inimici mei; quoniam homo pacis meæ, id est, cum quo pacem habebam, vt Magister cum

יָצוּק בִּי  
יָצוּקוֹ בִּי  
וְאִשָּׁר  
הָאִשָּׁר



discipulo, & cum seruo Dominus; & homo in quo speraui, idest, in quo tamquam in amico, & familiari confidere poteram. Qui edebat panes meos, idest, qui in mensa mea, vt domesticus, mecum vefcebat. Magnificauit super me supplantationem, idest, mirificè me supplantauit, cum per insidias inimicis me tradidit. Hunc locum Dominus ita citauit Ioan. 13. Non de omnibus vobis dico, ego scio quos elegerim; sed vt adimpleatur scriptura, qui manducat mecum panem, leuabit contra me calcaneum suum. In hebræo ad literam est, eleuauit contra me calcaneum; sed Septuaginta explicauerunt sensum: nam leuare calcaneum contra aliquem, & illum supplantare, idem est. Quo loco notandum est, cum dicitur, vt impleatur scriptura, significari, prodicionem Iudæ fuisse prædictam, & adimpletam, vt prædicta fuerat; & ideo hunc locum psalmi non fuisse citatum à Christo, vt aliquid simile, vel commune, sed vt propriè ad hanc rem pertinentem, vt notauit Sanctus Ioannes Chrysostomus; & ideo non recte facere, qui hæc verba psalmi ad alios sensus detorquere conantur. Secundo notandum est cum Sancto Augustino, vocatum fuisse Iudam hominem pacis, quoniam præuidit Propheta, Christum à Iuda per signum pacis, idest, per osculum fuisse tradendum: quod etiam Dominus significauit, cum illi ait, Amice ad quid venisti? & Iuda osculo filium hominis tradis? Item dictum esse à Propheta, qui edebat panes meos; quoniam præuiderat per bucellam, Iudæ prodicionem fuisse manifestandam. Addi potest dictum fuisse, ab eodem Propheta, in quo speraui, quoniam præuiderat, Christum crediturum fuisse, Iudæ marsupium, quod erat confidentiæ signum; itaque prædictio cum euentu rei optimè conuenit. Tertio notandum, exprimi à Propheta miro modo huius prodicionis indignitatem: primo enim vocat Iudam hominem pacis Christi, vt ostendat nullam intercessisse inimicitiam, nullam iniuriam, nullam odij causam inter Christum, & Iudam: deinde addit, non solum non intercessisse causam odij, sed intercessisse causam beneuolentiæ, cum addit, in quo speraui; quia Dominus credens Iudæ loculos, signa confidentiæ, vt diximus illi ostendebat. Denique addidit, non solum non fuisse inimicum, nec solum fuisse amicum, sed etiam fuisse intimum familiarem, & maximis beneficijs affectum: nam illa ipsa nocte, qua Christum tradidit, non solum panem communem in mensa Christi comederat, sed etiam panem caelestem, ac diuinissimum; & ante cœnam idem Christus pedes illi humiliter lauerat; & per hoc exempla summæ charitatis, atque humilitatis ostenderat.

XI. Tu autem Domine miserere mei, & resuscita me, & retribuas eis.

Precatur nunc Patrem, & per modum precationis prædicit, quod futurum erat: verè enim post resurrectionem suam retribuit Iudeis excidium, quod merebantur. Tu autem Domine, inquit, miserere mei, & resuscita me; idest, illi quidem verbum iniquum statuerunt contra me, & discipulo meo supplantante, & prodente, interficient me; sed tu Domine miserere mei in cruce morientis, & paulò post resuscita me: & tunc retribuas eis quod merentur. Precatur autem filius Patrem, non quòd ipse vt Verbum Patris carnem suam resuscitare non posset; sed quia loquitur in forma serui, desert Patri, cui in forma Dei æqualis erat. alioqui ipse idem dixit Ioan. 2. Soluite templum hoc, & ego in triduo excitabo



citabo illud : hoc autem dixit de templo corporis sui . & Ioan. 70. Potestatem habeo ponendi animam meam , & potestatem habeo iterum sumendi eam . Quid verò Christus Iudæis retribuerit post resurrectionem suam , notum est omnibus , qui ab eo tempore vident Iudæos de terra sua eradicatos , dispersos esse inter gentes , sine Rege , sine Sacerdote , sine Deo vagari . Quod illis prædixerat Dominus , quando ait , Auferetur à vobis Regnum Dei , & dabitur genti facienti fructum eius . & alibi , Relinquetur vobis domus vestra deserta . & alibi , Non relinquent in te lapidem super lapidem . Matt. 21. & 23. & Luc. 19.

In hoc cognoui , quoniam voluisti me , quoniam non gau- XII.  
debit inimicus super me .

Exauditam orationem suam fuisse dicit , idq. inde posse cognosci , quòd non gauderet inimicus de morte eius . Quod quidem in Iuda impletum est , qui ante se ipse suspensio necavit , quàm Christus moreretur , & quàm ipse precio proditoris suæ frui posset . Potest tamen hoc etiam referri ad reliquos inimicos eius , qui tam brevi tempore gaudi sunt , ut dici possint non esse gaudio .

Me autem propter innocentiam suscepisti , & confirmasti XIII.  
me in conspectu tuo in æternum .

Docet , inimicos non diu gauisuros de morte sua ; quoniam à Deo susceptus , & exaltatus ob innocentiam suam fuerit . Me autem , inquit , propter innocentiam tibi optimè notam , suscepisti de manibus eorum , & confirmasti in conspectu tuo in æternum , id est , humiliasti me ad horam in conspectu hominum , sed suscepisti , & confirmasti me in conspectu tuo , id est , stare fecisti ante conspectum tuum in celo vsque in æternum : vox enim hebræa significat , statui- sti ante conspectum tuum ; quod factum est per exaltationem , & assumptionem in calum .

Benedictus Dominus Deus Israel à seculo , & vsque in secu- XIV.  
lum , fiat , fiat .

Ista conclusio , siue Christi sit , siue Prophetæ , nihil aliud significat , nisi propter exaltationem Christi , & confusionem inimicorum eius , deberi honorem , & gloriam , & benedictionem Deo ab æterno , & vsque in æternum , id est , sine fine . Illud autem , fiat , fiat , hebraicè autem Amen , Amen , confirmatio est dictorum , ut sensus sit , verè , seu fideliter ita sit , siue ita fiat , ut semper Deo laus & gloria deferatur . Atque hic est finis primi libri secundum hebræos , qui Psalterium in quinque libros distribuerunt .





## PSALMVS QVADRAGESIMVSPRIMVS.

Titulus, &amp; Argumentum.

*In finem, intellectus filijs Core.*

Titulus admonet filios Core, quibus dābatur Psalmus cantandus, ut intelligant quæ canunt, ut & auditores intelligere faciant: quæ admonitio cantoribus Ecclesiasticis memoriæ commendanda est: cantus enim in Ecclesia spiritui deferui-  
re debet, & non soli aurium oblectationi. Et sicut qui intel-  
liger, & deuotè canunt; animos audientium rapiunt in-  
Deum, ita qui theatrales modulos in Ecclesiam inuehunt, de domo Dei scenam  
Mundi faciunt. Vide S. Hieronymum in caput quintum ad Ephesios. Argu-  
mentum Psalmi aliqui esse volunt, quod Dauid exul tempore Saulis queratur,  
se non posse ter in anno in Hierusalem ad festa Domini accedere. Sed tempo-  
re Saulis non erat tabernaculum Domini in Hierusalem, sed in Silo, & ad eum  
locum ibant ter in anno Israëlita. Præterea tam ingens desiderium, quale hoc  
loco exprimitur, non videtur posse referri ad tabernaculum manufactum, &  
arcam ligneam. Propterea Psalmi argumentum esse putamus, ut sancti Patres  
Hieronymus, Augustinus, & Chrysostomus docent, quod Dauid amore diui-  
no succensus, exprimere conatur vehemens desiderium, quo tenebatur perue-  
niendi ad visionem Dei, quæ est vera, & sempiterna felicitas, cum tamen inter  
tentationes, & pericula peregrinationis viueret. Sed dum ipse desiderium  
suum exprimit, simul docet, quæ sint argumenta, unde verus Dei amor possit  
agnosci.

## EXPLICATIO PSALMI XXXXI.

I. **Q**uemadmodum desiderat ceruus ad fontes aquarum,  
ita desiderat anima mea ad te Deus.

Amor res est ignæ naturæ, ac per hoc intus retineri non potest, sed per ver-  
ba, & suspiria foras erumpit. Dauid igitur, ut amorem suum aliquo modo  
exprimat, comparat se Cervo sitibundo, dicens, Quemadmodum desiderat cer-  
uus ad fontes aquarum, videlicet, peruenire; ita desiderat anima mea perueni-  
re ad te Deus; quæ aptissima similitudo est; ceruus enim quatuor habet qua-  
litates: primum inimicissimus est serpentibus, atque cum eis perpetuum bellum  
gerit: deinde, cum à venatoribus quæritur, ad montes altissimos velocissimo  
cursu confugit: tum, mandatum illud Apostoli, Alter alterius onera portate,  
ab instinctu quodam naturæ obseruat: nam, ut scribit S. Augustinus, tum hoc  
loco, tum serm. 21. de verbis Apostoli, traduntur cerui, vel quando in agmine  
suo ambulant, vel quando natando alias terrarum partes petunt, onera capitum  
suorum super se inuicem ponere: denique si quando vel ex pugna cum serpen-  
tibus, vel ex fuga ad montes, vel ex deportatione oneris ambulando, vel na-  
tando



tando fatigatur ardentissimè sitire solet aquas, neque ab eis inquirendis vlla, vel teneretur amenitate pratorum, vel terretur difficultate viarum. Talis omnino est amator Dei; nam & cum serpentibus carnalium cupiditatum bellum perpetuò gerit; & cum tentationibus, vel persecutionibus premitur, ad montem contemplationis fugit, & infirmorum molestias patienter tolerat; sed præcipuè summo desiderio Deum sitit, neque vlla terrena felicitate, vel aduersitate impeditur, quominus ad Deum semper anhelet. Talis erat Dauid, quamvis vxoratus, quamvis Rex, quamvis miles, talis Paulus, talis Petrus, tales Apostoli ceteri, & Martyres, tales omnes, qui exilium agnoscentes, siue per prospera, siue per aduersa gradientes cursum ad patriam nunquam relaxabant.

Sitiuit anima mea ad Deum fortem viuum: quando veniam, & apparebo ante faciem Dei? I I.

Declarat apertius, quid sit desiderare Deum, & simul aperit, cur tantopere desiderandus sit Deus. Tria sunt, ut Chrysostomus annotauit, quæ amorem, ac per hoc sitim, & desiderium accendere solent; pulchritudo, beneficia, & amor: nam & res pulchræ amari se quodam modo cogunt, & qui beneficia præstant ad se amandos prouocant, & qui amant redamari merentur. Sed si hæc tria in vnum conueniant, id est, si persona aliqua pulcherrima, & nobilissima, te summis & quotidianis afficiat beneficijs, & eundem te maximi faciat, teq. ardentissimè amet, quo modo non vehentissimam in tuo pectore flammam amoris accendet? Hæc igitur tria in Deum conuenire Dauid hoc loco docet, & idèò sitire se Deum, id est, amore, & desiderio eius ardere se dicit. Sitiuit, inquit, anima mea ad Deum, id est, ad rem pulcherrimam, nobilissimam, præstantissimam, quæ bona omnia in se vna complectitur. Fortem; id est, ad rem non fluxam, & caducam; sed stabilem, permanentem, æternam. Viuum; id est, ad rem operantem, intelligentem, amantem, quæ nos continuis beneficijs afficit, quæ nos magnificat, quæq. nos incredibili amore diligit. Hæc ergo sitis in rem tam bonam, tam beneficam, tam mei amantem, cogit ex toto corde dicere, Quando veniam, & apparebo ante faciem Dei? id est, quando finis erit peregrinationis? quando initium fruitionis? Ex hebræo clarius verti posset, Quando veniam, & videbo faciem Dei? Id enim solùm est, quod sitim animæ rationalis expleri potest.

Fuerunt mihi lacrymæ meæ panes die, ac nocte, dum dicatur mihi quotidie, vbi est Deus tuus? I I I.

Qui verè, & intimè cogitat tria quæ diximus, videlicet, Deum esse supra omnem speciem pulchrum, & omnia quæ nos habemus ab illo, ut à fonte manare, & eundem ipsum tanti nos æstimare, atque ita nos diligere, ut filium suum vnigenitum pro nobis dederit: fieri non potest, quin lacrymis desiderij opprimatur, dum visio tanti boni differtur. Dauid igitur, qui ista feridè contemplabatur, rectè adiungit, Fuerunt mihi lacrymæ meæ panes die, ac nocte, id est, lacrymis, quasi panibus, sustentabar assiduè per dies, & noctes, id est, toto tempore huius peregrinationis, vel, per dies prosperitatis, & noctes aduersitatis: nam renuit anima mea consolari terrena felicitate, nec minus renuit contristari terrena aduersitate; sed vtroque tempore lacrymæ meæ fuerunt mihi ci-

T 2 bus,



bus, & potus, dum dicitur mihi quotidie ab impijs, & incredulis, Vbi est Deus tuus? ad quem sitis? cui suspiras? cur diligis quem non vides? Sed posset etiam sic exponi, Dum dicitur mihi quotidie, vbi est Deus tuus, id est, dum quotidie per circuitum omnia listro quærens quem diligit anima mea, & dicitur mihi a spiritu meo, à cogitatione mea, vbi est Deus tuus? hæc enim omnia, quæ contemplando perlustrasti, opera sunt Dei, pulchra quidem omnia, sed non sicut Deus tuus: vbi est igitur Deus tuus? vbi quæres, vt inuenias? quando venies, & videbis faciem Dei tui?

IV. Hæc recordatus sum, & effudi in me animam meam; quoniam transibo in locum tabernaculi admirabilis, vsque ad domum Dei.

Pergit in explicando desiderio suo. Hæc, inquit, recordatus sum, quæ dicta sunt de inquisitione Dei, & effudi in me animam meam. Hæc effusio tribus modis accipi potest. Primo, vt sensus sit, effudi in me animam meam, id est, euacuavi apud me animam meam omni terrena delectatione, vt intraturus tabernaculum admirabile, & ipsam domum Dei, implem eam delectationibus Domini mei. Secundo, vt sensus sit, effudi in me animam meam, id est, dilataui animam meam, extendi desiderium meum, vt capax esset tanti boni, quantum inueniet in tabernaculo illo admirabili, vbi est vbertas indeficiens domus Domini. Tertio, vt sensus sit, effudi in me animam meam, id est, effudi super me animam meam, transcendendi contemplando ipsam animam meam, quo modo dicitur Thren 3. Sedebit solitarius, & tacebit, quoniam leuauit se supra se. Verè enim nulla est in hac peregrinatione scala aptior ad attingendum aliquo modo tabernaculum admirabile, & ipsam domum vbi videtur Deus, quam anima nostra, quæ est imago Dei: ipsa enim est sublimior celo, & profundior abyssis; & qui animam suam contemplari nouit, ac deinde eam transcendere, & per eam ad exemplar ascendere didicit, is pertransibit ad locum tabernaculi admirabilis vsque ad domum Dei. Ac vt breuiter hunc ascensum attingamus: Anima spiritus est, ac per hoc longè transcendit omnia corpora: sic igitur & Deus spiritus est, & spirituum, corporumq. creator; proinde longè transcendit, non solum corpora, sed etiam spiritus. Deinde, Anima simplex, & indiuisibilis cum sit; tamen in toto corpore est, & in singulis partibus tota, omnia membra replens, & nullum occupans locum: sic igitur & Deus, vnus, & simplicissimus, atque indiuisus est; & tamen mundum totum, & res creatas omnes replet, vbique totus, vbique præsens, nusquam inclusus. Tertio, anima non mouetur in corpore, & totum corpus portat, mouet, regit, viuificat, atque sensificat; quod in morte cognoscitur: anima enim recedente, corpus continuo cadit, & motum, sensum, speciem, & quicquid habebat boni, in momento amittit: quod autem est anima corpori, id est, rerum vniuersitati Deus, non quod propriè Deus sit anima mundi, vt Philosophi quidam sensisse videntur; sed quod similitudinem animæ habere videatur: ipse enim immobilis in se manens, portat omnia verbo virtutis suæ, & in eo viuimus, mouemur, & sumus. Quarto, anima intelligens est, & tota intellectus quidam est, eminenter continens cognitiones omnium sensuum, & multa præterea cognoscit, ad quæ sensus corporis nullus attingit: sic Deus totus intellectus est, eminenter continens cogni-



cognitiones omnium hominum, & Angelorum, & infinita præterea, quæ intelligentiam nostram superant. Quinto, anima non solum theoricè multa intelligit, sed etiam practicè, atque inde existunt opera ingenij humani planè admirabilia in varijs artibus, in aedificijs, hortis, fontibus, alijsq. id genus plurimis, ut sæpè opera artis humanæ cum operibus naturæ contendere videantur: sic etiam Deus non solum theoricè, sed etiam practicè intelligit, & sine instrumentis, sine labore, & sine spacio temporis, solo nutu, atque imperio voluntatis cecidit vniuersa. Sexto, anima liberum habet arbitrium, atque inde ad nutum mouet corporis membra: sic Deus liberrimè dominatur rebus omnibus creatis: vnde Dauid ait, Omnia seruiunt tibi. Neque solum anima, imago Dei est, quo ad essentiam, sed etiam (quamuis obscurius) quoad personarum trinitatem: nam in anima est mens intelligens quasi Pater, est notitia, producta, quasi Verbum Patris, est & amor à mente per notitiam productus, quasi Spiritus. Est etiam in anima fecunditas memorie, est intellectus & voluntas, quæ tres diuinas personas vtrunque representant. Anima igitur supra seipsam effunditur, seq. ipsa transcendit contemplando, ut transire possit ad tabernaculum admirabile; idè subiungit Propheta, Quoniam transibo in locum tabernaculi admirabilis vsque ad domum Dei. Per locum tabernaculi admirabilis, intelligimus caelestem Hierusalem, quæ est tabernaculum non manufactum, æternum in cælo, vbi est domus Dei, de qua dixit in alio Psalmo, Vnam petij à Domino, hanc requiram, ut inhabitem in domo Domini omnibus diebus vitæ meæ. Sanctus Hieronymus ex hebræo vertit, tacebo, pro eo quod nos habemus admirabilis. Sed Septuaginta Interpretes non legerunt, edaddem, ut nunc habetur in codicibus hebraicis, quod significat, tacebo, sed legerunt, adderet, quod significat, admirabilis: & differentia solum est in duabus literis similibus, ut ex figura characterum intelligi potest. Facile autem fuit librarijs mutare duas literas in alias similes; & credendum est Septuaginta Interpretes habuisse codices hebraicos meliores quàm nos habeamus. Alioqui non potuissent vertere admirabilis, pro, silebo, nisi imperitissimi fuissent.

תודם

תודם

### In voce exultationis, & confessionis sonus epulantis.

Declarat Propheta, in illa sua ecstasi, qua effudit supra se animam suam, & contemplando pertransiuit ad locum tabernaculi admirabilis, vsque ad domum Dei, non pertransiuisse tacitum, sed exultabundum, & laudabundum ex admiratione. In voce, inquit, exultationis, & confessionis adde, pertransibo in locum tabernaculi admirabilis, id est, pertransibo admirans gloriam tabernaculi illius, & ex admiratione prorumpam in vocem exultationis, & confessionis, laudis videlicet Conditoris illius tabernaculi, quæ vox erit sonus epulantis, id est, vox lata, & festiua, quales audiuntur in solemnibus, & festiuis, ac nuptialibus epulis. Neque enim potest animus contemplantis erigi ad considerandam gloriam caelestis Hierusalem, sine admiratione, & exultatione maxima. Quod attinet ad verba, illud, sonus, in græco est casus genitiui, & S. Augustinus legit, soni, ex quo fieri potest, ut noster Interpres posuerit, sonus, pro, sonitus, genitiui casus; sed potest etiam fieri, ut significare voluerit, vocem exultationis & confessionis fuisse sonum epulantis. In hebræo, pro, sono, habetur, hamon, quod sanctus Hieronymus vertit multitudinis; sed vox illa hebraica, verunque significat, sonitum, & multitudinem. Illud autem, epulantis, tam

v.

המון

T 3 in he-



in hebraico textu, quàm in græco, est festa celebrantis; & sic etiam legunt Augustinus, & Euthymius. Sed videtur latinus Interpres declarare voluisse, quale festum illud esset, & dixisse epulantis, id est, festum conuiuij sollemnis, quale est nuptiale, in quo multa adhibentur instrumenta musica, & cantica amatoria: & habetur vox, epulantis, in commentario S. Hieronymi in hunc locum, ne quis existimet recens irrepsisse in editionem vulgatam.

VI. Quare tristis es anima mea, & quare conturbas me?

VII. Spera in Deo, quoniam adhuc confitebor illi salutare vultus mei, & Deus meus.

Ex illa mentis eleuatione, & gaudio spiritali consolatur lacrymas suas, dicens, Quare tristis es anima mea? id est, quare lacrymæ tuæ sunt tibi panes die, ac nocte, dum dicitur tibi, vbi est Deus tuus? quare tam incessabili fletu conturbas me? Spera in Deo, id est, quamuis Deum non videas, quem tu ardentius videre cupis, tamen spera in eo; quoniam adhuc confitebor illi, id est, quia nondum tempus præterijt, adhuc erit, quando præsens laudabo Deum, & confitebor misericordias eius; & dicam illi, Salutare vultus mei, & Deus meus, id est, tu salus es vultus mei, dum illuminas fulgore tuo vultum meum, & facis ut videat facies mea faciem tuam, & cognoscam sicut & cognitus sum, & ex clara notitia dicam, Tu es Deus meus. In hæbreo habetur, vt etiam S. Hieronymus vertit, Salutes vultus eius, Deus meus ad me ipsum, &c. sed manifestè corruptus est hoc loco textus hebraicus, & vna litera, videlicet, vau, non suo loco posita totam hanc confusionem peperit. Id quod ex repetitione horum verborum, quæ habentur in fine huius Psalmi, & in fine Psalmi sequentis perspicuum est. Itaque non est legendum, panai helohai, vt hic legitur, sed panai vehelohai, vt legitur in repetitione: & vera lectio hebraica ad verbum hæc est, Salutes vultus mei, & Deus meus. Dicit autem salutes in numero multitudinis, non salus, vel salutare; quia licet vna sit salus nostra, tamen ea multa bona continet, quæ etiam salutes dici possunt.

פניו אל  
פניו ואלהי

VIII. Ad me ipsum anima mea conturbata est, propterea memor ero tui de terra Iordanis, & Hermonijm à monte modico.

Exponit vicissitudines tristitiæ, & consolationis suæ; tristitiæ ex metu, & periculis huius vitæ; consolationis ex spe, & promissione futuræ. Dicit igitur, Ad me ipsum anima mea conturbata est, id est, quamuis dixerim animæ meæ, Spera in Deo; tamen anima mea ad me ipsum respiciens, ad infirmitatem meam, ad modicum lumen, & modicas vires, quæ in me sunt, timore magno concutitur, & eo terrore conturbat me: propterea memor ero tui de terra Iordanis, & Hermonijm à monte modico, id est, propterea vt huic terrori, & conturbationi medicinam faciam, remouebo oculos à me ipso, & ad te conuertam; & ab hoc Iordane, quem video in hac terra, memor ero tui, id est, memor ero fluminis, quod latificat ciuitatem tuam, & torrentis voluptatis tuæ, quo potantur qui apud te sunt; & ab hoc monte modico, qui dicitur Hermonijm, quem ante oculos habeo, memor ero montis sancti tui, in quo habitas cum



eum sanctis Angelis tuis, & ex hac memoria consolabor animam meam, & desiderium meum. Quis propriè sit mons Hermonijm, & an diuersus sit à monte Hermon, non omnino liquet: tamen verisimile est, esse montes diuersos, & in diuersis locis sitos. Nam & S. Hieronymus in vita S. Paulæ, distinguit hos duos montes, & constat montem Hermon esse montem amplissimum, & Hermonijm hoc loco dicitur esse modicus. Fortasse igitur Hermonijm erat mons aliquis in Galilæa non longè à Iordane, cum David hæc duo coniungat.

Abyssus abyssum inuocat in voce cataractarum tuarum. IX.

Omnia excelsa tua, & fluctus tui super me transferunt. X.

Pergit narrare tentationes, & afflictiones huius vitæ, & vitur metaphora inundationis aquarum, alludens ad magnum diluuium, quod fuit tempore Noë. Abyssus, inquit, abyssum inuocat, id est, maxima aquarum inundatio, & profunditas super me venit, & illa transeunte alia superuenit, quasi à priorè vocata; venerunt autem istæ magnæ inundationes in voce cataractarum tuarum, id est, in strepitu, & sonitu, apertionis cataractarum cælestium, unde aquarum inundatio descendebat. Et omnia excelsa tua, id est, omnes gurgites altissimi, & omnes fluctus tui, super me transferunt, id est, omnis illa inundatio, & vniuersum diluuium super me venit. Alludit, ut dixi, ad diluuium generale, in quo cataractæ cæli apertæ sunt, id est, tam ingens pluuia descendit, ac si cataractæ aliquæ in cælo apertæ fuissent, & inde tota illa aqua magno cum impetu descendisset: & ex ea inundatione facta est abyssus, id est, maxima aquarum altitudo, & profunditas. Sed hæc metaphora nihil aliud significat, nisi ingentes tentationes, & pericula, quibus diuina prouidentia sinit exerceri electos suos. Horum autem periculorum magnitudinem soli spirituales viri, qualis erat David, intelligunt, qui norunt multiformes insidias Diaboli, & sciunt quanti referat excidere à gratia Dei: atque hæc videtur esse literalis expositio. quamuis repudiandæ non sint pæ nonnullorum expositiones, qui volunt, abyssus abyssum inuocat, significare, abyssus miseriæ inuocat abyssum misericordiæ diuinæ. Item, abyssus humanæ malitiæ inuocat abyssum diuinæ iustitiæ. Item, abyssus secretorum testamenti veteris, inuocat abyssum arcanorum testamenti noui. Item, abyssus cordis humani, quod inscrutabile est, inuocat abyssum scientiæ Dei, qui scrutatur renes & corda. Illud solum addendum est, per vocem, inuocat, non significari, implorat, sed, vocat, ut ex hebræa voce colligitur: est enim sensus, abyssus abyssum vocat.

In die mandauit Dominus misericordiam suam, & nocte canticum eius. XI.

Redit ad vicissitudinem consolationis, post narratam, & miro modo amplificatam magnitudinem tentationis. In die, inquit, mandauit Dominus misericordiam suam, id est, posteaquam transferunt inundationes aquarum, & horrendæ illæ abyssi, in die prosperitatis mandauit, id est, misit Dominus misericordiam consolantem, & visitantem. Et nocte canticum eius, id est, sed tempore nocturno, tempore, videlicet, tentationis, & tribulationis, non cessabit can-



ticum eius, id est, oratio, & gratiarum actio illi oblata. Id quod clarius explicatur in sequenti versiculo.

**XII.** Apud me oratio Deo vitæ meæ, dicam Deo, susceptor meus es.

Hoc videlicet est canticum nocturnum, oratio secreta, & cordis potius quam oris. Apud me, inquit, oratio Deo vitæ meæ, id est, in sinu meo est iugis oratio ad Deum, auctorem vitæ meæ, cui cum fide, & fiducia dicam, Susceptor meus es, id est, in te confido, ad te confugio, tu me labentem suscipies, tu lapsum eriges.

**XIII.** Quare oblitus es mei, & quare contristatus incedo, dum affligit me inimicus?

Miratur vicissitudines diuinæ providentiæ in servis suis gubernandis, quasi dicat, Cum tu Deus verè susceptor meus sis, quare oblitus es mei? id est, unde hoc accidit, ut tentationes, & tribulationes ita me obruant, ut me dereliquisse videaris, cum tu spes mea sis, & fortitudo mea? Unde, inquam, accidit, ut contristatus incedam, dum affligit me inimicus, cum tu sis protector meus, & adiutor meus?

**XIV.** Dum confringuntur ossa mea, exprobrauerunt mihi qui tribulant me inimici mei,

**XV.** Dum dicunt mihi per singulos dies, ubi est Deus tuus? quare tristis es anima mea, & quare conturbas me?

**XVI.** Spera in Deo, quoniam adhuc confitebor illi, salutare vultus mei, & Deus meus.

Non solum, inquit, affligit me inimicus, te vidente, & spectante, qui susceptor meus es; sed etiam dum confringuntur ossa mea, id est, dum ad summam debilitatem, & infirmitatem detentio, ut tentationes vix iam ferre possim. Exprobrauerunt mihi inimici mei, qui tribulant me, dum assidue mihi dicunt, ubi est Deus tuus? id est, illi ipsi, qui me persequuntur, & tribulant, exprobrauerunt mihi fiduciam, quam in te habeo, quasi frustra in te sperauerim: dicunt enim, ubi est Deus tuus, quem tu adiutorem, & protectorem tuum esse iactabas? sic legimus exprobratum Tobie, ubi est spes tua, pro qua elemosynas & sepulcras faciebas? & infra, Manifestè vana facta est spes tua, & elemosynæ tuæ modo apparuerunt, Tob. 2. Sic etiam Christo exprobratum legimus Matth. 27. Confidit in Deo, liberet eum, si vult. Sic igitur, & Davidi in tribulatione posito, exprobrabant increduli hostes eius; sed is tamen, quamvis ad horam turbatus, & contristatus, se ipse reprehendebat, & dicebat, Quare tristis es anima mea, & quare conturbas me? Spera in Deo, quoniam adhuc confitebor illi, salutare vultus mei, & Deus meus; quæ sunt explicata in expositione versiculi sexti, & septimi.



PSALMVS QVADRAGESIMVSSECVNDVS.

Titulus, & Argumentum.

*Psalms David*



VNC Psalmum, qui sine titulo est apud Hebræos, & apud Græcos & Latinos nihil habet in titulo, nisi Psalmus David, & est quasi appendix, vel potius epitome Psalmi superioris, brevissimè declarabimus. Precatur igitur David à Deo liberationem ab inimicis, & simul consolatur se spe futuræ beatitudinis.

EXPLICATIO PSALMI XXXXII.

**I**udica me Deus, & discerne causam meam de gente non sancta, ab homine iniquo & doloso erue me.

Videtur David oppressus fuisse, vel à Rege Saule, vel tentatus graviter à Dæmonibus, à quibus cum non posset refugium habere ad homines, Deum Iudicem appellat: ait igitur, Iudica me Deus, id est, tu Deus esto Iudex meus; non enim habeo ad quem pro iustitia confugiam, nisi ad te. In græco habetur clarius, Iudica mihi, id est, sis mihi Iudex. Et discerne causam meam de gente non sancta, id est, diiudica causam, quæ mihi intenditur à gente non sancta. In hebræo, & græco est pulchra allusio nominis ad verbum; hebræicè enim habetur, riuà, rivi, græcè autem *ῥιὴν τὴν δίκην*, quo modo si nos diceremus, *ריקה ריכה*, litiga litem meam, vel, iudica iudicium meum: & quia verba sunt generalia, duplex sensus esse potest in his verbis: unus ut petat à Deo, ut non solum sit Iudex, sed etiam patronus; quasi dicat, Iudica me, & litiga litem meam: alter, ut declaret quod dixit, Iudica me, per verba sequentia, discerne causam meam, id est, cognosce causam, & iudica iudicium meum, proferens iustam sententiam ad meum fauorem. Vocat autem gentem non sanctam, homines iniquos, crudelēs, & sine misericordia, ut vox hebræica manifestat; quæ propriè significat hominem sine misericordia, & patet etiam ex sequentibus. Ab homine iniquo, & doloso erue me: id est, sic iudica causam meam, ut per hoc iudicium, liberes me ab homine iniquo, & doloso, id est, à quovis homine iniquo, & doloso, vel certe ab aliquo certo homine iniquo, & doloso, qui erat Princeps gentis non sanctæ, à quo ipse affligebatur.

Quia tu es Deus fortitudo mea, quare me repulisti, & dum affligit me inimicus.

Hic versiculus est ferè idem cum versiculo duodecimo Psalmi superioris, & eundem habet sensum, id est, cum tu Deus sis fortitudo mea, & ego in tuo adiutorio vnicè confidam, unde fit, ut me repulisse videaris, & ego tamquam à gratia



gratia repulsus tristis incedam, dum affligit me inimicus? Itaque est hæc quædam familiaris, & ex fiducia in Deum procedens expositio, qua queritur se ita à Deo affligi permissum, quasi Deus repulisset eum ab amicitia sua.

III. Emitte lucem tuam, & veritatem tuam ipsa me deduxerunt, & adduxerunt in montem sanctum tuum, & in tabernacula tua.

Ex hoc versiculo intelligimus, Davidem spirituales viros fuisse, ut dictum est in Psalmo superiore, & sollicitum fuisse de liberatione, non tam à malis temporalibus, quam à periculis peccatorum, & amissionis æternæ vitæ. Ait enim, Emitte lucem tuam, & veritatem tuam, id est, concede mihi lucem gratiæ, & misericordiæ tuæ, & veritatem, ac fidelitatem tuam: ipsa enim me deducunt in hac periculosa peregrinatione, & adducunt in montem sanctum tuum, ubi cælestis est Hierusalem, & in tabernacula tua, id est, in ipsam domum tuam, ubi sunt multæ mansiones, & multa tabernacula, pro electis tuis. Per lucem, & veritatem S. Augustinus intelligit Christum, qui est lux, & veritas. Sed videtur ob stare illud pronomen, ipsa, cum dicitur, ipsa me deduxerunt. Quod habetur expressè in textu hebraico, & græco in numero multitudinis. Præterea similis est hæc loquutio ei quæ habetur in Psalmo 56. Misit Deus misericordiam suam, & veritatem suam: & familiare est Davidi per lucem intelligere gratiam, siue misericordiam, ut Psal. 66. Deus misereatur nostri, & benedicat, illuminet vultum suum super nos, & misereatur nostri. Illa verò, ipsa me deduxerunt, & adduxerunt, in hebraico codice habentur in futuro, ipsa me deducunt, & adducunt; & quamvis Septuaginta Interpretes, & vulgata editio habeant in præterito, tamen videtur esse positum tempus pro tempore, ut Euthymius annotavit. Sæpè enim Scriptura prophetica quæ futura sunt, explicat per tempus præteritum, ad certitudinem rerum indicandam.

IV. Et introibo ad altare Dei, ad Deum qui lætificat iuventutem meam.

Explicat quid factururus sit in monte sancto, & in tabernaculo Dei, nimirum se facturum, quod cæteri faciunt, qui in domo Dei habitant, quorum munus est sacrificare sacrificium laudis: beati, inquit, qui habitant in domo tua Domine, in secula seculorum laudabunt te. Introibo, inquit, ad altare Dei, sacrificaturus videlicet sacrificium laudis: omnes enim, qui domum illam ingrediuntur, continuo Sacerdotes fiunt, ut ex illis eorum verbis intelligi potest. Fecisti nos Deo nostro Regnum, & Sacerdotes. Apoc. 5. Nec solum ad altare introibo, inquit, sed etiam introibo ad ipsum Deum, id est, coram ipso Deo apparebo, quasi in intimum eius cubiculum introductus, ad Deum, inquam, qui lætificat iuventutem meam, id est, qui lætificat novam meam iuventutem. Nam in patria renouabitur sicut aquilæ iuventus nostra, ut dicitur in Psal. 102. & ut Apostolus ait ad Ephes. 4. Occurremus omnes in virum perfectum, in mensuram ætatis plenitudinis Christi. S. Hieronymus vocem, ghili, vertit, exultationem, pro qua Septuaginta verterunt, iuventutem. Sed vocabulum hoc rarissime inuenitur in Scripturis: & sicut ex auctoritate S. Hieronymi credere possu-



possumus significare exultationem : ita ex auctoritate Septuaginta Interpretum credere possumus significare iuventutem : Quod autem habetur Danielis <sup>ו</sup> ghilchem, non significat, ut quidam scripserunt, iuventutem, sed similitudinem <sup>אֶלְכֶם</sup> ætatis. Sanctus enim Hieronymus pro illa voce posuit, coxus vestris; & ex eius auctoritate Sanctes Pagninus in Dictionario suo docuit, ghil, significare <sup>גִּיל</sup> similitudinem : Nemo igitur reprehendere potest Septuaginta Interpretes, vel editionem vulgatam.

Confitebor tibi in cithara Deus Deus meus : quare tristis <sup>v.</sup>  
es anima mea, & quare conturbas me ?

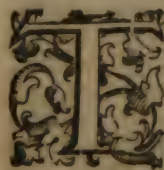
Spera in Deo, quoniam adhuc confitebor illi, salutare <sup>VI.</sup>  
vultus mei, & Deus meus.

Explicat clarius quod sacrificium oblaturus sit ad altare Dei, cum venerit in tabernaculum non manufactum, æternum in cælis. Confitebor, inquit, tibi in cithara, id est, laudabo te confitendo misericordias tuas, iustitias tuas, omnia denique mirabilia tua, & laudabo non solum ore, sed etiam opere; tuac enim optime, & sine vlla discordia, vel repugnantia concordabunt cantus, & cithara, id est, voces, & opera, quæ duo in hac peregrinatione raro perfecte concordant. Porro citharæ meminit etiam Apocalypsis, cum describit laudes Sanctorum in cælo, Apoc. 5. Habeantes singuli citharas in manibus; & cap. 14. Et vocem quam audiui, sicut citharedorum citharizantium in citharis suis. Quæ sequuntur, explicata sunt in fine Psalmi superioris.

## PSALMVS QVADRAGESIMVSTERTIVS.

Titulus, & Argumentum Psalmi.

*In finem filijs Core ad intellectum.*



ITVLVS huius Psalmi nihil differt à titulo Psalmi quadagesimiprimi, nisi quod in eo vox, intellectus, præponebatur, hic postponitur. Ibi erat intellectus filijs Core, hic est, filijs Core intellectus, ut est in hebræo, vel, ad intellectum, ut est in græco, & latino. Et fortasse nullum est in hac transpositione mysterium: Fortasse etiam vox, intellectus, præposita, significabat in eo Psalmo deplorari calamitates præteritas, vel præsentis: in hoc autem postponitur, quia deplorantur calamitates futuræ longè post tempora Davidis: conveniunt enim S. Patres hunc Psalmum continere prædictionem rerum, quæ post tempora Davidis contigerunt; & Græci quidem, ut Chrysostomus, Theodoretus, & Euthymius docent, Psalmum hunc cantari in persona Machabæorum, qui gravissimas calamitates ab Antiocho, alijsq. Regibus Syriæ, vel Aegypti passi sunt. Latini verò, ut Ambrosius, Hierony-



ronimus, & Augustinus, volunt in hoc Psalmo exprimi voces Sanctorum Martyrum, qui crudelissimas persecutiones à Romanis Imperatoribus pertulerunt. Sed conciliari possunt hæ Patrum sententiæ, si dicamus Psalmum præsentem, ad utroque pertinere, ad Machabæos, & ad Christianos: similes enim persecutiones utrique passi sunt, & propter causam eandem, propter confessionem videlicet, & legem eiusdem veri Dei. Sicut enim hic Psalmus non solum pertinet ad Martyres, qui tempore Neronis passi sunt, sed etiam ad eos, qui tempore Diocletiani, qui plus ducentis annis fuit Nerone posterior; sic etiam pertinere potest ad Martyres, qui sub Antiocho Epiphane decemurati, qui ducentis circiter annis Neronem præcessit.

### EXPLICATIO PSALMI XXXIII.

- I. **D**eus auribus nostris audiuit, Patres nostri annuntiaverunt nobis.
- II. Opus quod operatus es in diebus eorum, & in diebus antiquis.

Incipit populus Dei in persecutione positus, & pro afflictione gemens commemorare magnalia, quæ Deus pro fidelium suorum defensione aliquando fecit; & mirari, cur nunc eosdem fideles suos dereliquisse videatur; ut hac commemoratione, & admiratione Deum ad misericordiam fleat. Sed ideo præmisit in titulo David hic intellectu opus esse; quoniam Deus non mutatur, sed medicinam pro tempore mutat, prout populo suo ægotanti convenire iudicat. Deus, inquit Propheta in persona Ecclesiæ, vel Martyrum utriusque testamenti auribus nostris audiuit. Dicit autem, auribus nostris, cum satis fuisse videretur dicere, audiuit, vel auribus audiuit, ad maiorem certitudinis expressionem: quo modo S. Ioannes scribit initio primæ epistolæ, Quod vidimus oculis nostris, & manus nostræ contractauerunt: videbatur satis fuisse dicere, quod vidimus, & contractauimus; sed magnam habet vim ad significandam certitudinem exploratam, illud, oculis nostris, manibus nostris. Ita igitur hoc loco dicunt, auribus nostris audiuit, id est, nos ipsi audiuit. Addunt continuò, unde audierint; ac dicunt, Patres nostri annuntiaverunt nobis, id est, non accepimus incerto rumore ab hominibus ignotis; sed ipsi Patres nostri, viri fide dignissimi, qui nos filios suos nunquam decepsent, ipsi, inquam, annuntiaverunt nobis. Quid autem audierint à Patribus, explicant, cum addunt, Opus, quod operatus es in diebus eorum, & in diebus antiquis; id est, annunciantibus Patribus audiuit mirabile opus, quod fecisti in diebus eorum, ipsis videlicet videntibus; & etiam opus, quod fecisti in diebus antiquis, quod Patribus suis narrantibus ipsi Patres nostri audierunt. Non multum refert, quod in hebræo non habetur, & unde aliqui exponunt, in diebus eorum, qui sunt dies antiqui.

- III. Manus tua gentes disperdidit, & plantasti eos, afflixisti populos, & expulisti eos.

Expli-



Explicat in particulari vnum ex operibus mirabilibus, quod Deus fecit pro fidelibus suis in diebus Patrum, ac dicit, Manus tua gentes disperdidit, id est, potentia tua disperdidit ex terra promissionis gentes Chananeorum, & Iebuseorum, quæ in illa habitabant. & plantasti eos, id est, & gentibus illis ciecisti, plantasti Patres nostros in illa ipsa terra. Afflixisti populos, & expulisti eos, id est, disperdidit illos manus tua, quia afflixisti grauissimis prælijs populos illarum gentium, & tandem deuictos expulisti, vt locum darent populo tuo. Ex hoc loco intelligimus, quod supra dictum est, Patres nostri annunciauerunt nobis opus quod operatus es in diebus eorum; non esse accipiendum de narratione immediata, sed mediata, id est, mediante successione filiorum: quod enim hoc loco narratur, factum est tempore Moysi, & Iosue; non potuit autem Moyses, vel Iosue id narrare per se Machabæis, aut Apostolis, sed neque Dauidi, qui Psalmum scripsit, sed narrauerunt per successores suos. Illud autem, plantasti eos, continet insignem metaphoram: significat enim ira constitutos, & stabilitos fuisse in terra promissionis Hebræos, vt nonnisi difficulter expelli possent; quomodo ponuntur arbores in terra, quando plantantur, & firmiter radicanatur, vt non facile auelli possint. Præterea quæ plantantur, non solum firma consistunt, sed etiam crescunt, & multiplicantur: quam metaphoram explicat clarius Psalmus 79. Plantasti radices eius, & impleuit terram, operuit montes umbra eius, & arbuta eius cedros Dei.

Nec enim in gladio suo possederunt terram, & brachium. IV.  
eorum non saluauit eos;

Sed dextera tua, & brachium tuum, & illuminatio vultus V.  
tui, quoniam complacuisti in eis.

Probat, quod dixit, Manus tua disperdidit eos, &c. Nam, inquit, non in gladio suo possederunt terram, id est, Patres nostri tempore Moysi, & Iosue pugnauerunt quidem cum Chananeis; sed nisi adiutor, & protector eorum tu fuisses, neque terram possedissent, neque euadere potuissent de manibus hostium suorum: ipsi enim pauciores erant, & minus in bello exercitati, & pugnaturi erant aduersus vrbes munitissimas. Non igitur in gladio suo, id est, virtute armorum suorum possederunt terram promissionis. Neque brachium eorum saluauit eos, id est, neque robur eorum tantum erat, vt in prælio captiuitatem, vel mortem euadere possent; sed dextera tua, & brachium tuum, & illuminatio vultus tui, dedit eis terram possidendam, & saluauit eos à morte, vel captiuitate, quando cum Cananeis pugnabant: & hoc ideo, quia complacuisti in eis, id est, non propter eorum virtutes, aut merita, sed quia tibi placuit eligere eos in populum tuum. Illud, illuminatio vultus tui, significat propriè benignum aspectum, siue gratiam & fauorem, vt diximus in Psalmo superiori versu tercio. Dicitur enim Deus illuminare vultum suum super aliquem, quando illum sereno vultu respicere dignatur, id est, cum eius miseretur, eiq. gratiam suam impertit. Esse autem verissimam quæ hoc loco dicuntur, perspicuum est ex libro Iosue cap. 6. vbi legimus muros vrbs Hierico ad solum clamorem filiorum Israel funditus corruisse. & ex cap. 10. vbi legimus, pugnante Iosue, Deum immississe de cælo lapides grandinis super hostes. & ait Scriptura, Et mor-  
tui



tui sunt multo plures lapidibus grandinis , quàm quos gladio percusserant filij Israël .

**VI.** Tu es ipse Rex meus , & Deus meus , qui mandas salutes Iacob .

Exponit nunc admirationem suam populus Dei, dicens, Tu es ipse Rex meus, & Deus meus, qui mandas salutes Iacob, id est, tu ipse, qui Patres nostros adiuvabas, & protegebas, quia Rex, & Deus eorum eras, tu inquam, ipse es etiam Rex meus, & Deus meus, & ille idem, qui mandas salutes Iacob, id est, qui consueuisti saluare populum tuum, qui à parente suo nominatur Iacob. Hoc loco nonnulli volunt superuacaneum esse illud, & cum dicitur, & Deus meus, & exponunt, tu es Rex meus Deus meus. Ratio eorum est, quia illud, &, non habetur in textu hebraico. At Septuaginta Interpretes habent, &, & sic legunt, & exponunt omnes veteres græci, & latini, Ambrosius, Hieronymus, Augustinus, Chrysostomus, Theodoretus, Euthymius, & sensus est sublimior: nam significat Scriptura, Deum non solum esse Regem populi sui, sed etiam Deum, id est, Iudicem totius mundi, æternum & omnipotentem, qui possit non solum protegere populum suum, quem regit, sed etiam punire omnes aduersarios eius. Itaque retinendum est illud, &; & credendum, vel excidisse ex hebreo textu, vel Septuaginta seniores addidisse illud, ut declararent vocem, Deus, non esse vocatiui casus, sed nominatiui, & aliquid amplius eo nomine significari, quàm nomine Regis. Est etiam hoc loco obseruandum, illud, qui mandas salutes Iacob, non significare, qui mittis salutes, sed qui præcipis, siue iubes: vox enim hebraica, & græca hoc significant, & ex illis declaranda est ambiguitas vocis latinæ. Itaque sensus est, qui mandas, id est, qui iubes, & præcipis saluari populum tuum, id est, qui solo imperio, & nutu potes, & solus salutem dare populo tuo: quasi dicat, tu es Rex meus, sed non ut alij Reges, qui bellando protegent; sed etiam Deus meus, qui solo verbo, solo imperio, solo nutu vales saluare Iacob.

**VII.** In te inimicos nostros ventilabimus cornu, & in nomine tuo spernemus insurgentes in nobis.

Ostendit nunc, non solum Deum esse eundem Deum, qui erat tempore Patrum; sed etiam populum esse eundem, & eandem spem in Deo habere, quam Patres habuerunt: hinc enim oritur admiratio, cur idem Deus cum eodem populo ita contrario modo se gerat, ut quem antea victorem nullo negotio faciebat; nunc vinci, & debellari sinat. In te, inquit, inimicos nostros ventilabimus cornu, id est, nos quoque, si adiutor, & protector noster fueris, inimicos nostros vincemus in te, id est, in tuo auxilio confidentes. Et in nomine tuo spernemus insurgentes in nobis, id est, & inuocato nomine tuo, non timebimus; nec magnificiemus impetum hostium insurgentium in nos. Illud, ventilabimus cornu, est metaphoricum, ducta similitudine à tauris, qui cornibus proijciunt in ventum, & in auras quicquid illis obijcitur. Nos, inquit, tua potentia freti, ea facilitate hostes nostros abigemus, & fundemus, qua solet ferocissimus taurus cornibus ventilare paleas.

Non



Non enim in arcu meo sperabo, & gladius meus non sal- VIII.  
uabit me.

Pergit in demonstranda similitudine inter populum Dei præsentem, & antiquum. Sicut enim antiquus populus non in gladio suo possedit terram, ita, inquit, & ego populus tuus præsens non in arcu meo sperabo, id est, non confidam in viribus, & armis meis. Et gladius meus non saluabit me, id est, scio, & confiteor, quòd si salutem consequar, eam mihi non dabit gladius meus, sed auxilium tuum.

Saluasti enim nos de affligentibus nos, & eos qui nos ode- IX.  
runt confudisti.

Declarat quod dixit, Gladius meus non saluabit me, dicens, saluasti enim nos de affligentibus nos, id est, confiteor salutem meam non à viribus meis pendere; quoniam quotiescunque saluus factus sum à quacunque tribulatione, tu saluasti nos ab affligentibus nos, & tu es qui inimicos nostros, qui nos oderant, & perdere cupiebant confudisti, efficiens protectione tua, ut conatus eorum frustraretur, & ipsi confusi ab oppugnatione nostra recederent.

In Deo laudabimur tota die, & in nomine tuo confitebi- X.  
mur in seculum.

Concludit ex ijs, quæ dixit, populum Dei, quotiescunque liberabitur à tribulatione, id beneficium Deo acceptum relaturum, & gloriam omnem ipsi Deo daturum esse. In Deo, inquit, laudabimur tota die, id est, non in nobis, sed in Deo gloriabimur omni tempore, quo de hostium manibus liberabimur: & nomine Domini inuocato, ipsi confitebimur laudem, & gloriam usque in æternum. Quibus verbis confirmat quod demonstrare volebat, populum esse eundem, qui antea fuerat, id est, confidentem in Dei auxilio, non in suis viribus; ut populus antiquus non in viribus suis, sed in adiutorio Domini confidebat. Illud, laudabimur, phrasis est hebraica significans gloriari, non propriè laudari. Similis est phrasis Italica, quando dicimus, Mi lodo del tale, & habetur hæc phrasis in alijs locis multis, ut in Psalmo 33. In Domino laudabitur anima mea. Psal. 104. Laudamini in nomine sancto eius, & alibi sæpe. Illud autem, Et in nomine tuo confitebimur, clarius est in hebræo, & nomini tuo confitebimur. S. Augustinus hos versiculos à septimo usque ad decimum, vult continere prophetiam futuræ victoriæ Christi, & Christianorum, quando Ecclesia, de omnibus hostibus triumphabit. Sed superior expositio, quæ est Chrysostomi, videtur magis literalis: non enim hic loquitur Propheta, sed populus Dei, qui miratur se à Deo non iuuari, cum sit idem populus cum eo, quem Deus tam manifesto auxilio protegebat. Sequitur igitur.

Nunc autem repulisti, & confudisti nos, & non egredieris XI.  
Deus in virtutibus nostris.

Hic iam incipit admiratio, & conquestio miserabilis populi grauiter afflictæ  
ab ini-



ab inimicis . Nunc autem, id est, olim tanto fauore nos prosequeris, nunc autem repulisti, & confudisti nos : nam & tempore Antiochi opprobrium, erat vocari Iudæum, & tempore Tyrannorum infame erat Christianorum nomen, & videbantur fideles derelicti à Deo . Et non egredieris Deus in virtutibus nostris, id est, si velimus hostibus repugnare, qui nos affligunt, tu non egredieris nobiscum, ut olim egrediebaris, ut pro populo tuo pugnares . Per virtutes intelliguntur exercitus, ut clarè habetur in hebræo : sunt enim exercitus armati vires, & robora populi ; & virtus hoc loco non virtutem moralem, sed potentiam, & robur significat . Porro tempore persecutionum tam Antiochi, quàm Imperatorum gentilium tanta erat debilitas in populo Dei, ut non audent villo modo resistere ; & ideo patiendo & tolerando solùm pugnabant . Sed quamuis ab hoste visibili fugarentur, & caderentur, tamen de hoste inuisibili gloriosissimè triumphabant : & quamuis in conspectu hominum derelicti viderentur à Deo, tamen in occulto maxima Dei gratia iuuabantur . Sed hoc loco de eo tantum agitur, quod foris agebatur, & relinquitur filijs Core intelligendum, quod agebatur in occulto .

XII. Auertisti nos retrorsum post inimicos nostros, & qui oderunt nos diripiebant sibi .

Pergit in explicanda persecutione . Auertisti nos retrorsum post inimicos nostros, id est, fecisti, ut qui in primo loco eramus, iam in postremo essemus, & tamquam victi, & captiui sequeremur inimicos nostros ; & iidem inimici nostri, qui nos odio habebant, pro arbitrio suo, & nos & nostra diripiebant, & sibi, id est, in usum suum conuertebant . S. Hieronymus ex hebræo reddidit, vertisti terga nostra hosti : quem sensum verba hebraica facillè admittunt, quæ ad verbum sic sonant, auertisti nos retrorsum ab inimicis nostris . sed versio græca, & latina, quæ habet, post inimicos nostros, non facile sensum illum ferre possunt ; qui enim terga vertunt, & fugiunt, non terga vertunt post inimicos, sed ante inimicos . Ideò sensum alium nos supra posuimus ex Chrysostomo, & Augustino : neque repugnat nostra expositio verbis hebraicis ; nam pro eo quod haberi diximus, ab inimicis nostris, potest etiam legi, præ inimicis nostris, ut legit S. Augustinus, & secundum eam lectionem optimè constat explicatio, quam attulimus : siue enim legas, auertisti nos retrorsum post inimicos nostros, siue legas, auertisti nos retrorsum præ inimicis nostris, semper significatur, nos reductos esse ad locum inferiorem, & posteriorem, & in hostium potestatem miserè deuenisse .

XIII. Dedisti nos tamquam oves escarum, & in gentibus disperdisti nos .

Mirè describit martyria Sanctorum . Dedisti, inquit, nos tamquam oves escarum, id est, permisisti nos tam facile trucidari, & in tanta multitudine, ac si essemus oves destinatæ ad macellum, quæ in magna copia, & sine vlla resistentia occiduntur . Et in gentibus disperdisti nos, id est, & eos ex nobis, quos occidere hostes noluerunt, permisisti dispergi inter gentes . ubi notantur exilia in loca remotissima, ad quæ frequenter Sancti ablegabantur .

Ven-



Vendidisti populum tuum sine precio, & non fuit multitudo in commutationibus eorum. XIV.

Aliud supplicium describit, quo sancti Martyres tamquam vilissima mancipia deputabantur ad secanda marmora, vel ad curandas bestias, vel ut in theatris laniarentur à feris, ut eo spectaculo oblectarentur spectantium oculi. Vendidisti, inquit, populum tuum sine precio, id est, tradidisti populum tuum potestati inimicorum, & nihil precij accepisti. Et non fuit multitudo in commutationibus eorum, id est, & cum hostes quibus eos tradideras, vellent eos vendere in mancipia, & pro pecunia commutare, non fuit multitudo pecuniarum in commutationibus eorum, id est, tamquam vilissima mancipia ferè pro nihilo vendebantur, & ad opera abiectissima deputabantur. S. Augustinus legit, Non fuit multitudo in iubilationibus eorum; & exponit, non remanserunt multi in Ecclesijs, qui Domino iubilarent in officijs diuinis celebrandis; sed codices græci variant: emendatiores autem habent, ut nos in vulgata legimus, quæ lectio concordat cum textu hebraico, & sic etiam legunt, & exponunt Ambrosius, Hieronymus, & Chrysostomus.

Posuisti nos opprobrium vicinis nostris, subsannationem, & derisum his, qui sunt in circuitu nostro. XV.

Ad supplicia corporalia adiungit irrisiones, & opprobria. Posuisti, inquit, nos opprobrium vicinis nostris, id est, ex eo quod permissione tua deuenimus in calamitates, quas paulò ante descripsimus, inde factum est, ut iam simus opprobrio vicinis nostris, & subsannemur, ac irrideamur ab iisdem vicinis, qui sunt in circuitu nostro.

Posuisti nos in similitudinem gentibus, commotionem capitis in populis. XVI.

Per similitudinem, intelligitur prouerbium, siue parabola, ut clarius dicitur in Psalmo 68. Factus sum illis in parabolam. Ait igitur, posuisti nos in similitudinem gentibus, id est, fecisti, ut gentiles de nostra calamitate parabolam, siue prouerbium sibi facerent, & cum vellent iuter loquendum exemplum proponere rei valde detestandæ, nostram miseriam in medium adferrent. Posuisti etiam nos commotionem capitis in populis, id est, fecisti, ut populi gentium non solum irrisione verborum, sed etiam capitis agitatione nos detestarentur, vel irriderent.

Tota die verecundia mea contra me est, & confusio faciei meæ cooperuit me. XVII.

A voce exprobrantis, & obloquentis, à facie inimici, & persequentis. XVIII.

Explicat effectum irrisionum, qui sine dubio ingens confusio, & verecundia erat. Tota die, inquit, verecundia mea contra me est, & confusio faciei meæ cooperuit me, id est, omni tempore huius persecutionis verecundia mea in conspectu meo est, semper video confusionem meam, quæ confusio faciei meæ



totum me quasi velo quodam operuit. Oritur autem hæc tota confusio à voce exprobrantis, & obloquentis, id est, ab ijs qui mihi exprobrant stultitiam, quod Crucifixum colam, exprobrant impietatem, quod Deos non venerer, exprobrant falsa crimina, infanticidia, incestus, & similia, & de his inter se obloquentur. Explicat autem qui sint isti exprobrantes, & obloquentes, cum addit, à facie inimici & persequentis. Sed videtur hæc verecundia, & confusio non conuenire sanctis Martyribus, cum scriptum sit, Qui erubuerit me, hunc filius hominis erubescet cum venerit in maiestate sua, & Patris, Luc. 9. Et, qui me confessus fuerit, & filius hominis confitebitur eum, cum venerit in gloria Patris sui cum Angelis sanctis, Marci 8. Cæterum Dominus non prohibet quæcunque verecundiam, & confusionem; sed eam, quæ impedit confessionem. Illi enim reprehenduntur, qui ab huiusmodi verecundia superati, Christum, confiteri non audebant, vel etiam ad negandum adigebantur: Istos autem de quibus in hoc Psalmo agitur, non fuisse à verecundia victos, docent verba sequentia.

**XIX.** Hæc omnia venerunt super nos, nec obliti sumus te, & iniquè non egimus in testamento tuo.

Post explicata beneficia Dei erga Patres antiquos, & destitutionem, ac derelictionem populi iunioris; subiungit Propheta in persona eiusdem populi, causam huius desertionis non posse tribui peccatis suis: unde colligitur ratio admirationis, & querimonie. Sic igitur loquitur, Hæc omnia venerunt super nos, id est, has angustias, & tribulationes passi sumus; & tamen non obliti sumus te, id est, non dimisimus te, ut coleremus Deos alienos: solet enim Scriptura coniungere obliuionem Dei cum idololatria. Psal. 105. Mutauerunt gloriam suam in similitudinem vituli comedentis fœnum, obliti sunt Deum, qui saluauit eos. & Deuter. 32. Immolauerunt Dæmonibus, & non Deo: Deum, qui te genuit dereliquisti, & oblitus es Domini creatoris tui. Et in hoc ipso Psalmo, Si obliti sumus nomen Dei nostri, & si expandimus manus nostras ad Deum alienum, Isti igitur affirmant, se non coluisse Deos alienos; ideò aiunt, obliti non sumus te, & iniquè non egimus in testamento tuo, id est, non solum non adhæsimus Dijs alienis obliuiscens te Deum verum; sed neque iniquitatem fecimus contra pactum, quod pepigimus tecum in Sina, ut seruaremus legem tuam: nam testamentum hoc loco, ut est clarius in hebræo, pactum significat. Itaque protestantur, se Deum non reliquisse, neque in legem eius peccasse.

**XX.** Et non recessit retro cor nostrum, & declinasti semitas nostras à via tua.

Idem repetunt alijs verbis, ut magis innocentiam suam declarent. Et non recessit retro cor nostrum, idem est quod, obliti non sumus te, id est, cum tecum ambulemus ex corde adhærentes tibi, non recessimus retro, neque te deseruimus. Illud autem, & declinasti semitas nostras à via tua, requirit repetitionem præcedentis negationis, ut sensus sit, non recessit retro cor nostrum, & non declinasti semitas nostras à via tua, id est, non permisisti, ut gressus nostri declinarent à via tua, id est, à lege tua, quod est idem cum illo, & iniquè non



nō egimus in testamento tuo . S. Hieronymus clarissimè vertit ex hebræo , Et non declinauerunt semitæ nostræ à via tua : quamuis enim in hebræo non habeatur negatio, & verbum, declinasti, sit in secunda persona singulari : tamen voluit sanctus Hieronymus sententiam reddere, non verba : Alij quoque interpretes, vt notat S. Ioannes Chrysostomus, addiderunt negationem . Septuaginta Interpretes, quos sequitur editio vulgata, non posuerunt in textu suo negationem, quia non inuenerunt in originali, sed tamen ea subintelligenda est, vt in multis alijs locis . Quod si quis omnino velit affirmatiuè exponere illud, & declinasti semitas nostras à via tua; poterit per, viam Domini, intelligere viam, misericordiæ, & gratiæ, nam vniuersæ viæ Domini misericordia, & veritas, ait alibi idem Propheta . Itaque sensus erit, declinasti semitas nostras a viâ, misericordiæ tuæ, à fauore, à gratia, ab auxilio tuo in tribulationibus nostris, cum qua expositione satis conueniunt quæ sequuntur .

Quoniam humiliasti nos in loco afflictionis, & cooperuit nos vmbra mortis .

Si sequamur posteriorem expositionem versiculi superioris, versiculus præfens declarabit quomodo declinauerit Deus semitas populi sui, à via sua; quoniam videlicet, humiliavit eum in loco afflictionis : si verò sequamur priorem expositionem, particula, quoniam, vel redundabit, vt non semel in Scriptura sacra redundat, vel reddet causam sententiæ sequentis, non præcedentis, hoc modo, Quoniam humiliasti nos in loco afflictionis, idè & cooperuit nos vmbra mortis . Porro humiliare aliquem in loco afflictionis, est deijcere illum in profundum miserationum: ponitur enim, in loco, pro, in locum. Sanctus Hieronymus vertit ex hebræo, in locum draconum . Et verè vox, tannim, quæ est תנין in textu hebraico, dracones significat . Sed videntur Septuaginta sensum vertisse, non verbum . Loca enim draconum sunt loca cauernosa, deserta, horrentia, ac per hoc loca afflictionis : & quoniam loca afflictionis obscura sunt, & tenebricosa, vt cauernæ, putei, tetri carceres ; idè addit, & cooperuit nos vmbra mortis, id est, operuerunt nos tenebræ, & ingens obscuritas . Quæ omnia, metaphoræ sunt, quibus tribulationis, & persecutionis magnitudo significatur. Vocabulum, vmbra mortis, frequentissimum est in Scripturis vtriusque Testamenti, & vt plurimum coniungitur cum vocabulo, tenebrarum, vt est videre Iob, 3. Psal. 87. & 106. Isaiæ 9. Matt. 4. Luc. 1. & nihil aliud significat, nisi magnam obscuritatem . Dicitur autem obscuritas vmbra mortis, quoniam, in morte extinguitur vita, quæ est quasi lumen quoddam, vnde extincta vita, solum tenebræ relinquuntur . S. Augustinus dicit, mortalitatem esse vmbra mortis, id est, imaginem mortis; mortem autem veram esse damnationem cum Diabolo, quæ dicitur mors æterna .

Si oblitus sumus nomen Dei nostri, & si expandimus manus nostras ad Deum alienum .

Nonne Deus requiret ista ? ipse enim nouit abscondita cordis .



Probant, qui in hoc Psalmo loquuntur, testimonio Dei, se re vera non esse oblitos Domini. ut supra dixerunt. Dicunt enim, Si oblitus sumus nomen Dei nostri, & si expandimus manus nostras ad Deum alienum deprecandum, nonne Deus requireret ista? quasi dicant, certè requireret, & inueniet an ita sit. Ipse enim nouit abscondita cordis. Sed profectò inueniet, nos oblitos non esse nomen ipsius.

**XXIV.** Quoniam propter te mortificamur tota die, æstimati sumus sicut oues occisionis.

**XXV.** Exurge, quare obdormis Domine? exurge, & ne repellas in finem.

Concludit populus Dei petens à Deo finem persecutionis. Quoniam, inquit, propter te mortificamur tota die, id est, quoniam propter confessionem nominis tui, quotidie morti tradimur, multi quotidie occiduntur ex nobis. Estimati sumus sicut oues occisionis, id est, similes facti sumus ouibus destinatis ad mactationem, quæ sine resistantia, vel misericordia iugulantur. Exurge, quare obdormis Domine? id est, cum causa tua hic agatur, & serui tui tanta patiantur, cur tu fies, quasi dormiens non aduerteres? Exurge à somno, id est, fac quod illi faciunt, qui surgunt à somno, & incipiunt videre quod antea non videbant. Exurge in auxilium nostrum, & ne repellas nos ab adiutorio tuo in finem, id est, vsque ad consummationem, finiatur tandem te opem ferente persecutio. Hunc locum adduxit Apostolus ad Rom. 8. Quis, inquit, nos separabit à charitate Christi? tribulatio? an angustia? an fames? an nuditas? an periculum? an persecutio? an gladius? sicut scriptum est, quia propter te mortificamur tota die, æstimati sumus sicut oues occisionis.

**XXVI.** Quare faciem tuam auertis, obliuisceris inopiæ nostræ, & tribulationis nostræ?

Pergit in eadem oratione, & vitur duabus alijs metaphoris: nam in versu superiore sumpsit similitudinem à somno, nunc sumit ab auersione faciei, & ab obliuione, quorum neutrum cadit in Deum. Dicitur tamen Deus auertere faciem, quando non iuuat, quasi non videret miseriam nostram: & dicitur etiam obliuisci, quando non succurrit egentibus auxilio, & tribulatis, quasi esset oblitus eorum.

**XXVII.** Quoniam humiliata est in puluere anima nostra, conglutinatatus est in terra venter noster.

In eadem oratione persistens, & sciens, orationem humiliantis se gratissimam esse Deo, dicit, se humiliatum vsque ad summum, ut magis humiliari non possit. Qui enim stans orat, potest humiliari flectendo genua; & qui genibus flexis orat, potest adhuc humiliari prosternendo se totum ad terram; sed qui humi prostratus orat, non habet quò descendat, ut magis humilietur. Porro humiliari potest homo corde, & corpore vsque ad terram; corde si verè cogitet,



ret, & intelligat, & fateatur se puluerem esse, quò modo orabat Abraham cùm diceret, Loquar ad Dominum meum, cùm sim pulvis & cinis, Gen. 18. corpore autem si ad terram prostratus orat, quod de Christo Domino referunt Matthæus cap. 26. & Marcus cap. 14. Procidit, inquit, in faciem suam super terram dicens, &c. neque obstat quod Lucas cap. 22. dicat, Positis genibus orauit: nam positis genibus orare cœpit, deinde procidit in terram. Vtramque humilitatem præferunt, qui in hoc psalmo dicunt, Quoniam humiliata est in puluere anima nostra, conglutinator est in terra venter noster, id est, cognoscimus nos puluerem esse, & verè adhaesit in terra venter noster dum toto corpore prostrati oramus te. Possunt etiam hæc omnia referri ad magnitudinem persecutionis, per quam redacti erant ad extremam, & summam ignominiam, & contemptum.

Exurge Domine adiuua nos, & redime nos propter nomen tuum. XXVIII.

Addunt ultimam, & efficacissimam rationem, cur Deus moueri debeat ad misericordiam erga populum suum; ne videlicet blasphemetur amplius nomen ipsius. Exurge, inquit, adiuua nos in hac tribulatione, & redime, id est, libera nos propter nomen tuum, id est, vt non blasphemetur, sed glorificetur nomen tuum: & sicut sine precio vendidisti nos, ita sine precio redime, non ob nostra merita, sed propter nomen tuum, propter misericordiam, & benignitatem tuam. Ad maiorem intelligentiam huius psalmi videntur expediendæ quæstionculæ quædam, quæ lectori faciliè possent occurrere.

Prima quæstio est: Cur ij, qui in hoc psalmo loquuntur, querantur se sine culpa sua puniri; cùm alij Sancti persecutiones peccatis suis imputare soleant: nam Daniel cap. 9. loquens de captiuitate babylonica dicit, Peccauimus, iniquè fecimus, impiè egimus, & recessimus, & declinauimus à mādatis tuis, & iudicijs tuis. Et tres pueri sancti in fornacem ignis coniecti, & à Deo mirabiliter liberati, constituentur hoc modo Daniel 3. Iudicia vera fecisti iuxta omnia, quæ induxisti super nos, & super ciuitatem sanctam Hierusalem; peccauimus enim, & iniquè egimus recedentes à te, deliquimus in omnibus. Eadem est vox Sanctorum Machabeorum lib. 2. cap. 7. Nos, inquit, propter nos ipsos hæc patimur, peccantes in Deum nostrum. Eadem dicit de persecutionibus Christianorum Sanctus Cyprianus in serm. quinto, qui est de lapsis. Respondeo, negari non posse, quin ob peccata populi Deus persecutiones excitari permittat. Cœterum Sancti Viri varijs modis loquuntur: aliquando enim suscipiunt personam membrorum infirmorum (vnum enim corpus sumus, alter alterius membra.) & peccata fratrum suorum sibi tribuunt: quo modo sæpe lingua confitetur quasi peccata sua, quæ tamen à membris alijs patrata sunt: aliquando verò induunt personam perfectorum, & sanctorum, qui re vera puniuntur in communi persecutione sine propria culpa. Sic igitur scripturæ allatæ inter se non pugnant: nam Daniel, tres pueri, & Sancti Machabæi loquebantur in persona membrorum infirmorum; isti verò qui in hoc psalmo loquuntur, personam innocentium, & Sanctorum induerunt.

Secunda quæstio: Cur Deus innocentes puniri sinit, cùm propter iniquos persecutionem excitari permittat? Respondeo, Innocentes in persecutione, non propriè puniri, sed probari: vult enim Deus per atrocitatem persecutionis, qua-

V 3 si per



si per ignem conflatorij, vel per ventilabrum aræ, purgare Ecclesiam suam; & efficere, vt appareant qui sint veri, qui fidei fideles; qui sint aurum, qui aurichalchum; qui frumentum, qui palea. Tribulatio, inquit Apostolus Rom. 5. probationem operatur. & in lib. Sap. cap. 3. Deus tentauit eos, & inuenit eos dignos se: tanquam aurum in fornace probauit illos.

Tertia quæstio: Cur ergo Sancti queruntur de persecutione, & eam cito finiri precantur? Respondeo; quia tribulationem tolerare iubemur, non amare, & nemo quod tolerat amat, etsi tolerare amet: quamuis enim gaudeat se tolerare; tamen mauult non esse quod toleret; vt scripsit S. Augustinus in lib. 10. Confess. cap. 28. Deinde, quia persecutio, atque tentatio periculosa est; cum sit incerta victoria, & Sancti de se non præsumant.

Quarta quæstio: Cur Deus, vt in hoc Psalmo dicitur, aliquando populo suo tribuit temporalia bona, & victoriam de inimicis; aliquando è contrario aufert eadem temporalia bona, & populum suum ab hostibus vinci, ac debellari finit? Respondeo, vt omnes intelligant bona temporalia à Deo dari non à Dæmonibus, vel à fato, aut fortuna; ideo tribuit illa amicis suis, quando ita expedire iudicat. Vt autem amici Dei non hæreant temporalibus bonis, neque ament stabulum pro domo, & exilium pro patria; sæpè illis eripit eiusmodi bona: vt in explicatione Psalmi quadragesimi, versu tertio fusius explicauimus.

## PSALMVS QVADRAGESIMVS QVARTVS.

Titulus, & Argumentum Psalmi.

*In finem, pro ijs, qui commutabuntur, filijs Core ad intellectum, Canticum pro dilecto.*



Vmma consensione docent omnes expositores Latini, Græci, Hebræi, Psalmum hunc continere laudes Messæ, & sponsæ eius Ecclesiæ, vt sit quasi spirituale epithalamium; & huic argumento titulus satis aptè respondet: nam per eos, qui commutabuntur, intelligit Propheta fideles populos, qui Ecclesiam faciunt; dicuntur autem commutandi, quia mutandi erant per iustificationem in hoc seculo, & per resurrectionem in alio: qui enim adorabant idola, adoraturi erant Deum verum; & qui miseram & mortalem ducebant vitam in terris, acturi erant felitem, & sempiternam in cælis. Per dilectum, intelligunt omnes Christum, de quo non semel Pater cælestis ait, Hic est Filius meus dilectus; & quem nemo nouit, qui non ardentissimè diligit; cum totus sit suavis, & pulcher, quippe speculum sine macula, & candor lucis æternæ. Sensus igitur tituli hic erit, Canticum datum filijs Core ad intelligenter, & sapienter canendum vsque in finem, cuius materia est, pro ijs, qui commutabuntur, & pro dilecto, id est, pro Ecclesia, & pro Christo, pro Sponsa, & Sponso. In hebræo legitur, pro lilijs, vbi nos habemus, pro ijs, qui commutabuntur; sed vox hebraica, sofannim, vtrumque significare potest, videlicet

דִּלְיָנִים



et lilia, & qui commutabuntur, ut S. Hieronymus faceret in epistola ad Principiam Virginem, in qua totum hunc Psalmum diligenter explanat: & satis commode, qui commutandi sunt, lilia dici possunt; cum de Ecclesia, quæ est multitudo commutandorum, dicat Sponsus in Canticis, Sicut liliū inter spinas, sic amica mea inter filias.

## EXPLICATIO PSALMI XXXXIV.

**E**ruclauit cor meum verbum bonum, dico ego opera mea Regi. I.

Lingua mea calamus scribæ velociter scribentis. II.

Hi duo versiculi continent præfationem totius Psalmi; in qua præfatione Propheta docet, hunc Psalmum esse meram prophetiam à Spiritu sancto dictatam, nihilq. hic esse ab ingenio suo elaboratum: quamuis enim omnis diuina Scriptura sit verbum Dei, & à Spiritu sancto inspirata: tamen multum interest inter prophetias, & historias, vel epistolas: nam in edendis Prophetijs sancti scriptores non laborabant cogitando, & discurrendo, & ad memoriam aliquid reuocando; sed simpliciter loquebantur, vel scribebant quæ Deus illis ostendebat: quod de Hieremia testatur Baruch, Hierem. 36. quod videlicet ita loqueretur, ac si in libro aliquo legeret quod dicebat. Sed cum Sacri scriptores scribebant historias, vel epistolas; inspirabat quidem illis Deus scribendi voluntatem, eosq. dirigebat, ut rectè, & sine errore vilo scriberent; sic tamen ut etiam ipsi memoriam exercerent, & ingenium, ut recordarentur res gestas, & cogitarent rationem, & ordinem scribendi: quod de se testatur auctor libri secundi Machabæorum cap. 2. Dauid igitur cum in Psalmis cantabat historias beneficiorum Dei, vel calamitatum iuarum, aut etiam totius populi; memoriam, & ingenium exercebat, & non sine proprio labore Psalmos componebat; quamuis à Deo semper excitaretur, & dirigeretur: cum autem meras prophetias caneret, vel scriberet, ut in hoc Psalmo fecit, nihil suum agnoscebat, nisi simplex lingua, vel manus ministerium. Hoc igitur est quod in hac præfatione dicit, quod ipse idem clarius explicuit in 2. Lib. Reg. cap. 23. cum ait, Spiritus Domini loquutus est per me, & sermo eius per linguam meam. Ait igitur, Eruclauit cor meum verbum bonum, id est, mens mea ex plenitudine, & copia illustrationis diuinæ, & celestium reuelationum protulit foras ad aures hominum. Psalmum hunc, qui continet verbum bonum, sermonem videlicet gratum, & salutarem omnibus. Sed ad maiorem explicationem notanda sunt aliqua. Primo, usum esse Prophetam vocabulo eruclandi, ut ostenderet, se non propria voluntate, & propria inuentione in hoc Psalmo loqui: ructus enim non emittitur voluntariè, & ex electione, sed velit, nolit homo, ex plenitudine stomachi erumpit. Secundo, voluisse etiam Prophetam ostendere, se non omnia, quæ Deo illustrante cognouit, in hoc Psalmo expressisse; sed modicum quid ex illa plenitudine protulisse: ructus enim signum est repletionis, sed est exiguus status ab illa repletionem foras erumpens. Multa enim Prophetæ vident, quæ non licet homini loqui. Vnde, & Iſaias dicebat, Secretum meum mihi. Iſai. 24. Et



qui reuelationes à Deo percipiunt, id vt plurimum fateri solent, se non habere vocabula, quibus eas reuelationes ita explicent, vt ipsi eas vident: & fortasse hac de causa Propheta dixit, verbum bonum eructasse cor suum; non verba bona, in numero multitudinis. Tertio, verbum bonum vocari hunc Psalmum, quia non continet prophetiam rerum malarum, vt exitij ciuitatis, captiuitatis populi, & similia, quæ passim à Prophetis prædici solebant; sed prædictionem rerum secundarum, & feliciam, quæ magnam latitiam, & voluptatem sint allaturæ. Quarto, Deum in his verbis ita descripsisse emanationem huius verbi ex corde Dauidis, vt alluserit ad productionem Verbi æterni, & voluerit nos quasi manu ducere ad intelligentiam generationis æternæ Verbi diuini: verè enim Pater æternus non eguit auxilio coniugis ad filium producendum; neque eum ex electione produxit; neque plures filios genuit; sed ex plenitudine cordis, siue ex perfectissima intelligentia Verbum mentis, & verbum vnicum, idq. summè bonum naturaliter produxit, vt propriè dicere potuerit, Eructauit cor meum verbum bonum. Sequitur, Dico ego opera mea Regi: non desunt, qui ista verba sic exponant, dico ego opera mea Regi, id est, confiteor peccata mea Deo: vel, dico carmina ista de Rege; vel, consécro opus meum Regi; vel, alloquor in hoc Psalmo Regem; quas expositiones, vt non reprehendo, sic existimo nostram explicationem melius connecti cum verbis præcedentibus, & sequentibus: nostra enim opinione hæc pars secunda primi versiculi, reddit rationem, cur Dauid dixerit, Eructauit cor meum verbum bonum; est enim ac si diceret, Ego simpliciter confiteor Regi meo, qui est Deus, omnia opera mea; & non mihi tribuo, quod non est meum; idè non dixi, Ego Psalmum istum scripsi, sed, eructauit cor meum verbum bonum, id est, non ex electione mea prodijt, sed ex plenitudine illustrationis tuæ. Quod clarissimè explicatur in sequenti versiculo, cum dicitur, Lingua mea calamus scribæ velociter scribentis, id est, lingua mea protulit hunc Psalmum, sed id fecit, non vt lingua mea, non vt membrum corporis mei, quod ad imperium voluntatis meæ mouetur; sed vt calamus Spiritus sancti, tamquam scribæ velociter scribentis. Dicit autem, linguam suam esse calamum scribæ velociter scribentis, & non dicit, linguam suam, esse linguam spiritus velociter loquentis; quia vult ostendere linguam suam in prophetia edenda esse instrumentum separatum, vt re vera est calamus; & non instrumentum coniunctum, vt sunt membra corporis; vel, significare voluit, prophetiam hanc non abituram in ventum, vt quæ ore pronunciantur; sed perpetuo mansuram, vt quæ calamo exarantur. Illud autem, velociter scribentis, significat, Spiritum sanctum non egere tempore ad considerandum quid, & quomodo scribendum sit; illi enim tardè scribunt, qui inter scribendum cogitant quam sententiam, & quibus verbis scribere debeant.

III. Speciosus forma præ filijs hominum, diffusa est gratia, in labijs tuis, propterea benedixit te Deus in æternum.

Incipit Christum laudare, ac primùm à pulchritudine laudat, dein se ab eloquentia, tum à fortitudine & robore, tertio à virtutibus animi, postremo à diuina & regia dignitate, & potestate, quibus addit etiam exteriora, videlicet vestimentorum, & palatij nobilitatem. Incipit autem à pulchritudine, vel quia describit Sponsum, & in Sponso pulchritudo eloquentiæ cedit, eloquen-



quentia robori, robor virtutibus, virtutes diuinitati. Ait igitur, speciosus forma præ filiis hominum. Videtur abrupta sententia, & obscura, cum non addiderit quis sit iste speciosus; sed, ut supra notauimus, ideo dictum est, eructauit cor meum verbum bonum, id est, ex plenitudine contemplationis aliquid foras emanauit, non omnia. Sensus igitur est; Non mirum est, si tu Christe dilectus dicaris, nam speciosus forma es præ filiis hominum: dicit autem, præ filiis hominum, & non addit præ spiritibus angelicis; quoniam Deus Verbum non Angelus, sed homo factus est, ac si dicat, tu dilecte homo es, sed speciosus forma supra homines. Et verè Christus supra homines formosus est: nam si respicias diuinitatem, infinita pulchritudine præditum videbis; si respicias spirituales animæ pulchritudinem, speciosus Christus est præ omnibus spiritibus creatis; si respicias splendorem corporis eius glorificati, pulchrior sole est, & pulchritudinem eius sol, & luna mirantur. Sequitur, Diffusa est gratia in labijs tuis. quibus verbis laudat eundem Christum à gratia sermonis, quæ mirum in modum pulchritudinem ipsam commendat. Dicitur autem diffusa gratia in labijs; ut ostendatur permanens, & naturalis fuisse Christo gratia sermonis, non acquisita per studium, aut exercitationem. In Euangelijs legimus Luc. 4. Mirabantur in verbis gratiæ, quæ procedebant de ore ipsius. Et Ioan. 7. Numquam sic loquutus est homo, sicut hic homo. Experti sunt Sanctus Petrus, Sanctus Andreas, Sanctus Iacobus, Sanctus Ioannes, Sanctus Philippus, sed præcipue Sanctus Matthæus vim verborum eius, & energiam in sermone eius latentem, qui ad simplicem vocationem subito efficacissimè tracti, & persuasi relictis omnibus sequuti sunt eum. Sed mirabilius est, quod voci eius venti, & mare, & ipsæ febres, ac denique mortui obediebant: quamquam nec mirabile videri debet, si Verbum substantiale, & diuinum, per carnem assumptam verba gratiæ efficacissima, & suauissima loqueretur. sequitur, Propterea benedixit te Deus in æternum. Possunt hæc duplicem sensum facere, & utrumque rectum: potest enim accipi illud, propterea, pro quia, siue, propterea quod, ut sensus sit, speciosus es præ filiis hominum, & diffusa est gratia in labijs tuis; propterea quod benedixit te Deus in æternum; ut benedictio Dei æterna sit causa tantæ pulchritudinis, & tantæ gratiæ. Significatur autem per benedictionem hoc loco gratia vniõis hypostaticæ, quæ in æternum duratura est; inde enim tamquam ex fonte manauerunt omnia dona, quæ in Christi humanitatem copiosissimè fusa sunt. Sed potest etiam, ut Chrysostomus, & alij exponunt, simpliciter accipi, propterea, pro particula significante effectum, ut sensus sit, quia speciosus es præ filiis hominum, & diffusa est gratia in labijs tuis, propterea benedixit te Deus in æternum, id est, quia amabilis, & graciosus es præ omnibus, ideo te Deus præ omnibus dilexit, & benedixit in æternum. Ex quibus verbis non debet colligi, Christum non fuisse amatum, & benedictum à Patre antequam appareret eius pulchritudo, & gratia sermonis; sed hæc fuisse meritum, siue titulum nouum amoris. quo modo dicit ipse Christus Ioan. x. Propterea diligit me Pater; quia ego pono animam meam, ut iterum sumam eam. Et Apostolus Philipp. 2. Humiliauit semetipsum usque ad mortem, mortem autem Crucis: propter quod, & Deus exaltauit illum, & donauit illi nomen, quod est super omne nomen. Videtur tamen prior expositio anteponenda.

Accin-



## IV. Accingere gladio tuo super femur tuum potentissime.

Transit à laude pulchritudinis, & facundiae ad laudem fortitudinis militaris, & poëtico more non simpliciter narrat; sed per modum precantis, siue inuitantis dicit, Accingere gladio tuo super femur tuum potentissime, id est, Eia dilecte Deo, qui non solum speciosissimus, & gratiosissimus, sed etiam potentissimus, & robustissimus es, accingere armis tuis, & veni libera populum tuum. Quæ sint autem arma eius explicat in sequenti versiculo, dicens,

## V. Specie tua, &amp; pulchritudine tua, intende, prosperè procede, &amp; regna.

Verba illa, Specie tua, & pulchritudine tua, coniungi possunt cum præcedentibus, ut sit sensus, Accingere gladio tuo potentissime specie tua, & pulchritudine tua. Possunt etiam coniungi cum sequentibus, ut sensus sit, Specie tua, & pulchritudine tua intende, prosperè procede, & regna: sed utroque modo significatur, arma Christi esse speciem, & pulchritudinem ipsius. Quod ut intelligatur, considerandum est, pulchritudinem veram, & summam, ut Augustinus loquitur, esse pulchritudinem spiritualem, quæ numquam marcescit, & quæ placet oculis, non hominum solum, sed etiam Angelorum, & ipsius Dei, qui falli non possunt. Potest autem pulchritudo spiritualis cognosci ex pulchritudine corporali. Sicut enim corporum pulchritudo consistit in proportionem membrorum, & suavitate coloris; ita pulchritudo spiritualis consistit, in iustitia, quæ est proportio quædam; & sapientia, quæ splendet instar lucis, vel potius, ut Sapiens loquitur, luci comparata inuenitur prior. Illa igitur est anima pulcherrima, quæ habet in voluntate iustitiam, in intellectu sapientiam. Hæc autem duo, & pulchram reddunt animam, ac per hoc amabilem Deo; & simul arma sunt potentissima, quibus Christus Diabolum superavit: pugnavit enim cum Diabolo Christus, non sua omnipotentia, ut poterat, sed sapientia, & iustitia; sapientia vincens astutiam, & iustitia vincens malitiam. Diabolus enim astutia sua primum hominem impulit, ut per inobedientiam Deum irritaret, & Deo quidem honorem, sibi autem, & toti humano generi vitam beatam detraheret: cum hac autem astutia, malitia, siue invidia coniuncta fuit; id enim fecit Diabolus, quia torquebatur invidia, quod homo ad cælum aliquando ascensurus videretur, unde ipse deciderat. Sed Christi sapientia vicit astutiam, quoniam per obedientiam suam in natura humana Deo exhibitam, reddidit honorem Deo multo maiorem, quam per inobedientiam Adami amiserat: & simul per eandem obedientiam exaltauit genus humanum ad gloriam multo sublimiorem, quam ea futura esset, ex qua exciderat. Christus præterea charitate suæ, quæ est vera, & perfecta iustitia, vicit invidiam, & malitiam Diaboli; quoniam inimicos dilexit, & in ipsa cruce pro persecutoribus oravit, & pati, ac mori voluit, ut inimicos suos Deo reconciliaret, & ex inimicis amicos & fratres, & coheredes suos efficeret. Hoc est igitur quod nunc dicit, Specie tua, & pulchritudine tua, id est, decore tuo, qui in specie sapientiæ, & pulchritudine iustitiæ consistit, quasi gladio, & arcu accinctus, & instructus intende, prosperè procede, & regna, id est, dirige cursum tuum ad prælium contra Diabolum, prosperare in prælio, & deuicto, ac debellato Principe huius mundi, acqui-



acquire tibi Regnum, ut tu deinceps in cordibus hominum per fidem, & charitatem regnes. Per verbum, intende, Sanctus Ioannes Chrysostomus exponit, intende sagittas, quæ expositio probabilis est, quia paulo post dicitur, sagitte tuæ acutæ. Illud est certum, ex textu originali, per, intende, non posse recte exponi, attende, vel considera: sed solum, intende sagittas, aut intende seu dirige iter. Quod attinet ad verba, ex hebræo S. Hieronymus sic reddit, gloria tua, & decore tuo: & decore tuo prosperè ascende. Sed Septuaginta Interpretes aliter acceperunt, vel aliter legerunt easdem voces hebraicas, iisdem literis seruatis. Vbi enim hebræi repetunt, decore tuo, quia legunt, va adarecha, Septuaginta legerunt, va adrech, quod significat, & intende, siue dirige, à voce, darach. Et vocem, tselach, quam S. Hieronymus accepit pro aduerbio, & reddidit, prosperè: Septuaginta acceperunt pro verbo imperatiui modi, & verterunt, prosperè procede, siue prosperare. Et verè vox illa vtroque modo accipi potest. Denique, vocem, recab, quam Sanctus Hieronymus rectè vertit, ascende; Septuaginta verterunt, regna; quia sensum potius respexerunt, quam verbum: nam per ascensionem, regnum interpretati sunt. Potest etiam eadem vox hebraica, & magis adhuc propriè significare, sede in curru, vel in equo, quæ ad regnum referri possunt. Nam cum Reges inaugurabantur, equum regium, vel mulam regiam equitabant, ut colligitur ex primo capite libri tertij Regum: & sedere in curru triumphali proprium est Regum; qui hostes prælio vicerunt.

והדרה  
והדרה  
דרה  
אלע  
רקב

Propter veritatem, & mansuetudinem, & iustitiam, & deducet te mirabiliter dextera tua. VI.

Explicat rationem, cur Christus merito regnare debeat; quia videlicet habet virtutes regias: ac si diceret, prosperè procede, & regna, propter veritatem, & mansuetudinem, & iustitiam, id est, quia non desunt tibi regie virtutes. Hebræus codex clarius explicat hunc locum, ut possit esse vice commentarij. sic enim habet: propter verbum veritatis, & mansuetudinem iustitiæ. Ex quibus verbis docemur, duo esse necessaria Regi, ut sit verax, siue fidelis in verbis suis, & iustus in operibus suis: quod etiam de Deo summo Rege dicitur in psalmis, fidelis Deus in omnibus verbis suis, & sanctus in omnibus operibus suis. Sed quia iustitia iudicis solet habere annexam asperitatem, quæ est quasi nexuus iustitiæ; ideo Christi iustitiæ, quæ perfectissima est, adiungitur mansuetudo. Est enim Christus mansuetè iustus, id est, iustissimè iudicat, sed sine morositate, sine asperitate, sine arrogantia; non absterret, sed conciliat sibi subditos. Sic igitur verba nostræ editionis explicanda sunt, regna propter veritatem, quam in verbis, & promissis tuis semper obseruas: & mansuetudinem, & iustitiam, id est, & propter mansuetudinem, quam iustitiæ semper admisces. Et deducet te mirabiliter dextera tua, id est, & cum his virtutibus regnans, mirabiles progressus regni tui videbis, neque egebis auxilio aliorum; sed ipsa dextera tua, virtus, & potentia tua per se sufficiet, ut mirabiliter te deducat, & progredi faciat in Regno amplificando, donec ponas omnes inimicos tuos sub scabellum pedum tuorum. In hebræo legitur paulò aliter quoad verba, sed sensus est idem. Sic enim S. Hieronymus vertit, Et docebit te terribilia dextera tua, id est, dextera tua vincens, ac sternens hostes docebit te, id est, ostendet tibi, ac cernere te faciet terribiles euentus, strages videlicet, inimicorum tuorum.

Sa-



# VI. Sagittæ tuæ acutæ (populi sub te cadent) in corda inimicorum Regis.

Explicat modum, quo dextera Regis Christi deductura sit ipsum in amplificando imperio, dicens, id fiet, quia sagittæ, quas iaculaberis dextera tua, acutissimæ sunt, & ideo penetrabunt inimicorum tuorum corda, & populi ipsi inimici sub te cadent, & tunc subiacentur potestati. Nonne sagittarum intelliguntur verba Dei, siue prædicatio verbi Dei: hoc enim est generale instrumentum, quo Christus, utitur ad Regnum suum propagandum: hinc enim ipse dicit in Psal. 2. Ego autem constitutus sum Rex ab eo super montem sanctum eius prædicans præceptum eius. Dicitur aptem verbum Dei & gladius, & sagittæ, & malleus, & similia, quia cum omnibus armis similitudinem habet. Dicitur autem, sagittæ acutæ, quia magnam habet efficaciam penetrandi corda, & multo maiorem, quam habet humana cuiusvis magni oratoris eloquentia. Viuus est enim, ut Apostolus ait ad Hebr. 4. sermo Dei, & efficax, & penetrabilior omni gladio, aciepi. Illud autem, populi sub te cadent, per parentem legendum est, & dicuntur populi sagittis vulnerati cadere sub isto Rege, quia non vulnerantur, ut omnino extinguantur, sed ut moriantur peccato, & viuant iusticiæ, & eo modo subiecti Regi Christo remaneant, eiq. seruiant, cui seruire regnare est. Illud denique, in corda inimicorum Regis, in hebræo, & græco codice, & in multis latinis manuscriptis, legitur, in corde, non in corda: sed parum refert, utrum legatur in corde, vel in corda: nam & verum est sagittas verbi Dei penetrare corda peccatorum, & verum est easdem sagittas semel in corde infixas ibidem hære, & vulnus amoris alere, & conseruare, & eo modo ex inimicis, & peccatoribus, amicos, & sanctos facere. In græcis codicibus legitur, sagittæ tuæ acutæ potentissime: sed illud, potentissime, non habetur in hebræo. Ex quo intelligimus, auctorem latinæ vulgatæ editionis codicem græcum emendatorem habuisse, quam sint ij, qui nunc circumferuntur; vel certe animaduertisse illam vocem non esse a Septuaginta Interpretibus in textu positam, sed aliunde irrepsisse.

## VIII. Sedes tua Deus in sæculum sæculi, virga directionis virga Regni tui.

Venit tandem ad supremam dignitatem Messia, & apertissime vocat eum Deum, & sedem Regni eius æternam esse dicit; quem locum Sanctus Paulus ad Hebr. 1. adduxit ad probandum Christum tantò esse Angelis maiorem, quanto maior est dominus seruis, & Deus rebus creatis. Ait igitur, Sedes tua ò Christe Deus, non temporalis erit, ut fuit Davidis, & Salomonis; sed manebit in sæculum sæculi. Et virga regni tui, id est, sceptrum tuum, erit semper rectissimum, atque iustissimum: phrasis enim hebraica est, virga directionis, pro virga rectissima; sicut etiam, Deus scientiarum, pro, Deo scientissimo.

## IX. Dilexisti iustitiam, & odisti iniquitatem, propterea vnxit te Deus Deus tuus oleo lætitiæ præ consortibus tuis.

Hunc etiam locum dupliciter possumus intelligere, ut illum versiculi tertij, pro-



propterea benedixit te Deus in æternum. Nam illud, propterea, potest significare effectum, ut sensus sit quia dilexisti iustitiam, & odisti iniquitatem, obediendo usque ad mortem, & mortem crucis; propterea Deus vnxit te oleo lætitiæ, id est, gloriacavit te, & exaltauit ad dexteram suam, & dedit tibi nomen, quod est super omne nomen, ut in nomine tuo omne genu flectatur, cælestium, terrestrium, & infernorum. Quæ glorificatio rectè dicitur vnctio lætitiæ, quia per eam finem accepit omnis dolor. Rectè etiam dicitur, præ confortibus tuis; quoniam etiam si Angeli quoque glorificati sint, & homines glorificandi sint; tamen nemo exaltatus, vel exaltandus est ad dexteram Patris, & nemo accepit, vel accepturus est nomen super omne nomen, vno Christo excepto, qui est caput hominum, & Angelorum, & est simul Deus, & homo. Sed rursus illud, propterea, significare potest causam, & positum esse pro, quia, siue, propterea, quod, ut sensus sit, dilexisti iustitiam, & odisti iniquitatem, propterea quod Deus vnxit te oleo gratiæ spiritualis præ confortibus tuis, quia videlicet vnxit te gratia vniõis hypostaticæ, & inde factum est, ut in te spiritus sine mensura effunderetur, cæteri autem omnes de plenitudine tua mensuram spiritus acceperunt; quam expositionem sequitur Sanctus Augustinus, & videtur eandem sequi S. Basilius, qui hunc locum exponens, dicit, Christo fuisse naturalem dilectionem iustitiæ, & auersionem ab iniquitate: quoniam illam habuit à natiuitate, siue potius à conceptione, & à principio interno: cæteros autem exercitio, & labore virtutes acquirere. Obseruat autem sanctus Augustinus aduersus Hebræos, & Hæreticos negantes Christi diuinitatem, in illa repetitione, Deus, Deus tuus; priorem vocem esse casus vocatiui, posteriorem nominatiui, quomodo etiam hunc locum intelligendum esse docet S. Hieronymus in epist. ad Principiam. Itaque sensus est, vnxit te ò Christe Deus, Deus Pater tuus oleo lætitiæ; & affirmat idem Augustinus id clarissimè apparere in textu græco; proinde existimandum est, in textibus græcis, quos nunc habemus, incuria librariorum, mutatum esse omega in omicron. Cum autem dicitur, Deus Deum vnxisse, non intelligimus Deum ratione diuinitatis vnctum, sed ratione humanitatis; vnxit enim Deus Pater Deum Filium, quia Deus Filius homo factus est, & ratione humanitatis gratiam vnctionis accepit, ipse tamen Deus Filius vnctus dicitur, quia ille homo, qui vnctus est, Filius Dei, & Deus est.

Myrrha, & gutta, & casia à vestimentis tuis, à domibus x. eburneis: ex quibus delectauerunt te filix Regum in honore tuo.

Hic versiculus obscurissimus est: explicemus igitur primum vocabula, deinde sententiam. Myrrha succus est notus, amarus, & odoratus: gutta nomen est genericum, sed in græco habetur *σκήλη*, quæ apud Basilium in explicatione huius loci, est gutta distillata ex myrrha, ita ut sit quasi flos myrrhæ, id est, pars subtilissima myrrhæ. Sed non videtur verisimile, Prophetam dicere voluisse, Myrrha, & gutta myrrhæ subtilissima: in hebræo est, *ahalot*, quam Aloë latinè dicimus. Est autem Aloë succus item amarus, & odoratus, sed specie distinctus à myrrha; vnde in Euangelio legimus, ad Christi sepulturam emisit Nicodemum Myrrhæ, & Aloës quasi libras centum. Quod igitur noster

Inter-



Interpres dixit, guttam, intelligere debemus, guttam esse Aloes, ut Sanctus Hieronimus scribit in Epist. ad Principiam; vel mirrhæ distillatæ, ut Sanctus Basilius in commentario docet. Casia denique frutex est, unde cortex odoratus desumitur, & inter aromata numeratur, quemadmodum & cinnamomum. Per domos eburneas, intelliguntur palatia, siue templa sumptuosa, quorum parietes tecti sint ebore: nam in hebræo non est, baith, quæ propriè domum significat, sed hechal, quod palatium, basilicam, & templum significat. Nomen etiam græcum magna palatia significat, ut dicit S. Basilius. Itaque improbabile est quod aliqui volunt, domos eburneas esse cellas-aromatum, & magis improbabile quod alij volunt, esse thecas, siue arcas, in quibus vestimenta, vel aromata conseruantur. At, inquiunt, thecæ fiunt ex ebore, non autem palatia: verum est, sed non dicuntur hoc loco domus eburneæ, quasi totæ sint ex ebore, sed quod tectæ sint ebore: quomodo domus Neronis dicebatur domus aurea, & porta Constantinopolis porta aurea, quod essent deauratæ, vel aurilaminis coopertæ, non quod totæ essent aureæ: & sic intelligimus illud 3. Reg. 22. Domus eburnea, quam ædificauit Achab. & Amos 3. Feribunt domus eburneæ. S. Gregorius lib. 35. Moralium cap. 13. legit, à gradibus eburneis: sed id natum esse ex ambiguitate vocabuli, colligitur ex S. Hieronymo in epist. ad Principiam. Scribit enim vocem græcam βασιλειαν, ambiguam esse, & significare posse grauibus, & palatijs, siue domibus; inde aliquos latinorum hac ambiguitate deceptos, vertisse, à grauibus eburneis: sed quia hoc nihil significat, credibile est, mutatum fuisse, & scriptum, à gradibus eburneis. Per filias Regum, intelligi possunt multitudines variorum Regnorum. Scriptura enim passim vocat filiam Hierusalem, filiam Babylonis, filiam Assyriorum, filiam Tyri, pro multitudine populi illarum ciuitatum, vel gentium. Possunt etiam intelligi, ut verba sonant, filiæ Principum, per quas figuratè significantur animæ excelsæ, ut dicit S. Basilius, totus enim hic sermo figuratus est. His expositis, ut ad sensum veniamus, per aromata, intelligimus virtutes, siue dona Spiritus sancti, quæ spiritualem odorem spirant: & quia paulò ante dixerat Propheeta Christo, Vnxit te Deus Deus tuus; rectè subiungit nunc, Myrrha, & gutta, & casia, explicans odores aromaticos, qui ex illa vnctione emanarunt: de quo odore B. Paulus loquitur, cum ait 2. Corinth. 2. Christi bonus odor sumus. Et quoniam in passione sua Christus præcipuè spirauit odores maximos virtutum, præcipuè fortis patientiæ, humilis obedientiæ, & ardentis charitatis: idèò nominauit Mirrhæ amaram, sed odoratam, quæ conuenit patientiæ, Aloem quoque similiter amarum, & odoratum, qui conuenit humilitati obedientiæ, de qua B. Paulus, Humiliauit semetipsum factus obediens vsque ad mortem, Philipp. 2. denique, casiam calidam, & odoratam, quæ conuenit ardentissimæ charitati, quæ etiam pro crucifixoribus orauit. Hæc autem aromata manabant à vestimentis, & domibus eburneis Christi. Myrrha, inquit, gutta, & casia à vestimentis tuis, à domibus eburneis, supple, manant, vel, manabant. Per vestimenta, intelligitur humanitas Christi, quæ quasi veste, aut velo diuinitatem tegebat: per domos eburneas, intelligitur eadem humanitas, quæ erat quasi templum, siue palatium candidissimum ob puritatem, in quo diuinitas habitabat. Neque mirum videri debet, si res eadem, vestis, & domus dicatur: nam & Apostolus 2. Corint. 5. hæc duo simul coniungit, cum sic loquitur, Scimus, quoniam si terrestris domus nostra huius habitationis dissoluatur, quod ædificatione ex Deo habemus domum



domum non manufactam, æternam in calis : nam & in hoc ingemiscimus habitationem nostram, quæ de cælo est, superindui cupientes ; si tamen vestiti, & non nudi inueniamur : nam qui sumus in hoc tabernaculo, ingemiscimus grauati, eo quod nolumus expoliari, sed superuestiri, vt absorbeat quod mortale est à gloria. Vbi vides corpus mortale dici domum, & tabernaculum, & simul vestimentum, quo nollemus expoliari, sed superuestiri : & similiter domum cælestem dici vestem, & habitationem. Sic igitur Christi humanitas, vnde suauissimi odores virtutum spirabant, vestimentum dici potest, & domus eburnea; nisi quis velit, vestimentum referri ad animam, domum eburneam ad corpus, quod ipse Christus Ioan. 2. templum vocauit, cum ait, Soluite templum hoc, & ego in triduo reedificabo illud. Neque mouere debet, quod in numero multitudinis dicat Propheta, à domibus eburneis : nam domus magna est vna, & multæ propter multitudinem cubiculorum, & cellarum; vnde etiam de domo vna dicimus in numero multitudinis, ædes nostræ. Sequitur, Ex quibus delectauerunt te filia Regum in honore tuo, id est, ex quibus aromatibus, quæ à vestimentis, & domibus eburneis humanitatis tuæ spirant, filia Regum, siue, animæ regis, & excelsæ, siue multitudines populorum ex varijs Regnis, delectauerunt te, dum currunt in odorem vnguentorum tuorum. Valdè enim delectatur Christus, cum videt multitudines Sanctorum excitatas, & tractas ab odore suo, currere post eum odorem. Et verè, qui spirituali sensu odoratus sentire incipit suauissimum odorem, qui spirat ex patientia, humilitate, & charitate Christi, non potest non currere post eum, & quælibet tormenta pati potius, quàm se ab illo separari patiatur : dicit enim cum Apostolo, Quis nos separabit à charitate Christi? Rom. 8. Sed ideò potissimum Christum delectant filia Regum currentes post odorem vnguentorum ipsius, quia id faciunt in honore eius, id est, ex pura intentione glorificandi Deum. Martyres enim passionem suam currentes post Christum, Deum valde glorificabant. vnde dicit Ioannes de passione S. Petri à Christo illi prædicta : significans, inquit, qua morte clarificaturus esset Deum.

Astitit Regina à dextris tuis in vestitu deaurato, circumdata varietate. XI.

Prophetauit hætenus Dauid de sponso : nunc de sponsa prophetare aggreditur. per sponsam autem intelligunt omnes ferè expositores Ecclesiam; quoniam Apostolus ad Ephes. 5. apertissimè docet, Ecclesiam sponsam Christi esse. Hic igitur est principalis sensus, vt per sponsam intelligatur Ecclesia. Sed possunt etiam hæc omnia, quæ dicuntur de sponsa accommodari vnicuique animæ perfectæ, & potissimum B. Virgini Mariæ, quæ licet Mater Christi sit secundum carnem; tamen est etiam sponsa secundum spiritum, & inter membra Ecclesiæ primum locum tenet. Itaque non sine ratione hic Psalmus canitur in festis B. Virginis, & aliarum etiam Virginum: nec sine ratione de singulis dicitur, Veni sponsa Christi. Ait igitur Dauid Christum alloquens, Astitit Regina à dextris tuis, id est, assistet sponsa tua, quæ Regina etiam est, cum sit sponsa tua, qui Rex es: à dextris tuis, id est, proxima tibi, & in loco summi honoris infra regalem thronum: assistet autem in vestitu deaurato circumdata varietate, id est, in veste præciosa qualis decet Reginam. Sed verba singula consideranda sunt.



sunt. Astitit, ponitur pro assistet, more prophetico, qui vident futura, quasi iam facta sint. Præterea notat Chrysostomus, non dici, sedit; sed astitit, quia sedere conuenit æquali, & ideo filius sedet ad dexteram Patris, vt æqualis: Ecclesia autem, vt inferior, assistet cum cælestibus potestatibus, quæ assistere dicuntur coram Deo. Verbum hebraicum propriè significat, stetit, & denotat firmitatem, quasi dicat Propheta, sponsa tua firmiter tibi adhæsit, & ita constituta, & confirmata est, vt nullum sit ei periculum repudij. Regina in hebræo est, שֶׁגֶל, quod vxorem, & concubinam significat, inde nata sunt varix interpretationes; nam alij verterunt, Astitit vxor; alij astitit concubina; sed Septuaginta interpretes, vt explicarent eam vocem esse intelligendam de vera coniuge, non de concubinis, vertere maluerunt Reginam; neq; enim concubina Regum, sed solæ legitimæ coniuges appellantur Reginae. A dextris tuis. hæ voces non significant, sponsam ita esse à dextris sponsi, vt sponsus intelligatur esse à sinistris; sed sponsum collocant in medio, & solio altiore, à dextris eius Reginam, à sinistris autem alios Principes. Et fortasse voluit Spiritus Sanctus per has voces significare incredibilem dignitatem Ecclesiæ, quæ non solum admittitur ad Regnum cælorum, & vt assistet cum Angelis ante thronum Dei; sed etiam præcedat Angelos, ita vt ipsa Ecclesia ex hominibus sit à dextris, cæteris autem Angelorum à sinistris. Nam etiam si intermixti sint homines Sancti Angelis Sanctis, & vnâ ciuitatem faciant: tamen multi Sancti homines multos Angelos in Regno cælorum præcedunt: & est in Ecclesia hominum Beata Virgo, quæ omnes Angelos præcedit; & caput hominum, & Angelorum Christus est, qui non Angelus sed homo est. Hinc autem rectè monet S. Ioannes Chrysostomus, vt cogitent homines quàm ingrati sint tantæ Dei beneuolentiæ, quando peccant: Deus enim genus humanum, & præcipuè Ecclesiam ex gentilitate, & idololatria assumptam, ex profundo peccatorum, & verè ex luto fecit, exaltauit ad summam dignitatem, vt cum Angelis in Regno cælorum assistet, & sponsæ Dei nomen obtineat. Idque totum ex sola charitate sponsi cælestis, qui dilexit eam, & tradidit semetipsum pro ea, vt eam sanctificaret, & mundaret, & exhiberet ipse sibi gloriosam Ecclesiam non habentem maculam, neque rugam, vt scribit Apostolus ad Ephes. 5. In vestitu deaurato, circumdata varietate. pro his omnibus verbis non sunt in textu hebraico, nisi hæc duo verba, כֶּכֶתֶם אוֹפִיר ophir, id est, in auro de ophir, quæ verba Sanctus Hieronymus vertit in diademate aureo; alij alijs modis. sed Septuaginta interpretes explicare voluerunt quid includeretur in illa generali voce hebraica, & rectè dixerunt significari vestem preciosam, & omnia alia ornamenta sponsæ, quæ pro varietate membrorum varia sunt, vt diadema, monile, cingulum, calcei, & similia. quæ explicatio desumpta videtur ex eo, quod paulò infra dicitur, In simbrijs aureis circumamicta varietatibus. Quid autem hæc significant spiritualiter, Patres non vno modo exponunt, S. Augustinus per aurum intelligit, sapientiam; per vestem, doctrinam; per varietatem linguas varias, quibus hæc eadem doctrina, Ecclesiastica prædicatur. S. Basilius intelligit quidem per vestem auream doctrinam Ecclesiasticam; sed per varietatem, varia dogmata, moralia, naturalia, theorica, practica, &c. S. Hieronymus, & S. Chrysostomus intelligunt per vestem auream gratiam iustificationis; per varietatem varias virtutes, fidem, spem, dilectionem, humilitatem, & alias. Quæ explicatio confirmari potest ex cap. 19. Apocalypsis, vbi dicitur, Sponsa ornata byssino splendens, & candido:



didō : & exponens S. Ioannes dicit , byssinum enim iustificationes sunt Sancto-  
 rorum . Posset addi, non solum varietatem ornamentorum sponsæ consistere,  
 in varijs virtutibus , quæ singulis necessariae sunt, sed etiam in varijs donis, quæ  
 pro varietate membrorum Ecclesiæ possidet : alia enim sunt dona Apostolo-  
 rum, alia Martyrum, alia Virginum, alia Doctorum, alia Confessorum, & alia  
 aliorum .

Audi filia , & vide, & inclina aurem tuam; & obliuiscere XII.  
 populum tuum, & domum patris tui.

Alloquitur nunc ipsam Ecclesiam, eamq. fideliter, & piè monet . Vocat au-  
 tem filiam, vel quia loquitur in persona Dei Patris, vt S. Hieronymus dicit, vel  
 quia loquitur, vt vnus ex Patribus Ecclesiæ, vt dicit S. Augustinus . Sed quan-  
 do sponsa intelligitur B. Maria Virgo, tunc omnino proprie, filiam vocat Dauid,  
 quia ex eius carne propagata est . Audi filia, inquit, id est, audi vocem sponsi  
 tui, & vide, id est, considera diligenter quæ audis , & inclina aurem tuam , id  
 est, humiliter obedias præceptis eius, & obliuiscere populum tuum, & domum  
 patris tui, id est, vt facilius sponso seruias , obliuiscere mundum , & quæ in  
 mundo sunt : nam ex mundo electa est Ecclesia, & ex mundo exiuit ; & quam-  
 uis adhuc in mundo sit, tamen de mundo esse non debet , sicut, & sponsus de  
 mundo non est : mundus autem rectè dicitur populus eorum, qui diligunt mun-  
 dana bona, & idem mundus est domus patris nostri veteris Adami, qui de Para-  
 diso eiectus fuit in hunc mundum; nisi magis placeat, per patrem intelligi Dia-  
 bolum, qui est pater omnium iniquorum , iuxta illud Ioan. 8. Vos ex patre  
 Diabolo estis . Et certè, qui cogitabunt quæ supra diximus de ineffabili amore  
 Sponsi, qui tradidit semetipsum, vt nos de profundo lacu erueret, & in summū  
 cælum transferret, & faceret nos gloriosam sponsam suam: non difficulter amo-  
 rem suum à mundo abstrahent , vt totum in sponsum transferant . Vox autem  
 illa, obliuiscere, magnam emphasim habet ; significat enim radicitus à mundo  
 amorem abstrahendum, vt non solum à desiderio , & cogitatione ; sed etiam à  
 memoria omnium recedat, ac si numquam fuisset .

Et concupiscet Rex decorem tuum : quoniam ipse est Do- XIII.  
 minus Deus tuus, & adorabunt eum .

Reddit rationem, cur debeat Sponsa obliuisci populum suum , & domum  
 patris sui, vt tota sit amorì , & obedientiæ Sponsi cælestis intenta ; quia videli-  
 cet sic fiet, vt Rex concupiscat pulchritudinem tuam videre, & apud se habere.  
 Et quoniam vera sponsæ pulchritudo interior est, vt paulò infra clarius explica-  
 tur, vbi dicitur, omnis pulchritudo filix Regis ab intus ; & in virtutibus con-  
 sistit, ac præcipuè in obedientia mandatorum eius, siue in charitate à qua de-  
 pendent omnia mandata : ideò addit, Quoniam ipse est Dominus Deus tuus , id  
 est, ideò diligit pulchritudinem tuam, quæ in obedientia ipsius posita est, quo-  
 niam ipse est Dominus Deus tuus. Nihil enim magis requirit à seruis Dominus,  
 neque Deus à creaturis , quàm obedientiam . Et vt intelligamus hunc sponsum  
 esse Dominum absolutè, & Deum verum, addit, & adorabunt eum, id est, spon-  
 sus tuus non est talis, vt cum eo prætendere possis æqualitatem , sed est quidem

X

sponsus



Sponsus tuus per gratiam, sed Dominus tuus, & omnium creaturarum per naturam, & illi ab omnibus debetur adoratio. In hebraico textu non habetur, Deus, sed solum Dominus, ubi nos habemus, Quoniam ipse est Dominus Deus tuus. Sed non solum Septuaginta, verum etiam S. Hieronymus, verterunt, Dominus Deus tuus: & ex adoratione illi debita colligitur, eum esse non Dominum tantum, sed etiam Deum, id est, non Dominum qualemcumque, sed supremum Dominum. In eodem hebraico textu, ut etiam in graeco, habetur, Et adorabis eum: sed in sensu non est discrepantia: Deum enim adorare debent omnes creaturae, proinde ipsa etiam Sponsa debet adorare; neque lectio ista, adorabunt eum, recens est: nam inuenitur apud S. Augustinum, S. Basilium, S. Chrysostomum, & alios; imò S. Hieronymus in epist. ad Principiam dicit, Septuaginta vertisse, adorabunt eum. Proinde lectio graeca, quae nunc habet, adorabis eum, non est ex editione Septuaginta Interpretum, vel corrupta est. Et quia ut saepe diximus, Septuaginta Interpretes habuerunt optimos codices hebraicos, credendum est, lectionem hebraicam ab eo tempore librariorum errore fuisse mutatam, quod facillime fieri potuit, cum voces hebraicae, adorabunt, & adorabis, non differant nisi in ultima litera, quae facile variari potuit propter summam inter eas similitudinem.

XIV. Et filiae Tyri in muneribus, vultum tuum deprecabuntur, omnes diuites plebis.

Quia dixerat, Et adorabunt eum, Sponsum videlicet; addit, ipsam etiam Sponsam, ut Reginam, muneribus, & supplicationibus honorandam. Et filiae Tyri, inquit, in muneribus vultum tuum deprecabuntur, id est, & filiae gentiliū, inimicorum antea Sponsi tui, subijciuntur imperio eius, & venient ad te, & faciem tuam deprecabuntur, non solum precibus verborum, sed etiam donis, & muneribus. Omnes diuites plebis, id est, quod dixi de filiabus Tyri, intellige potissimum de potentioribus, quales in primis diuites esse solent. Hoc etiam loco singula fere verba explicationem propriam desiderant. Et filiae, in hebraeo est, Et filia, & sic legunt sancti Basilius, & Chrysostomus, & graecus codex nunc ita habet: sed tamen S. Hieronymus, & Augustinus, in commentario legunt, Et filiae. Si legamus, Et filia Tyri, significabitur ciuitas, siue populus Tyri, quo modo dicimus filia Babylonis, filia Hierusalem: si legamus, Et filiae, significabuntur feminae ciuitatis Tyri: meminit autem feminarum potius quam virorum, quia sponsam alloquitur; solent enim ad Reginam familiariter feminae accedere, ad Regem viri. Sed sicut per sponsam non intelligimus hoc loco veram mulierem, sed Ecclesiam, quae viros, feminasque complectitur: sic etiam per filias Tyri intelliguntur omnes gentiles, siue masculi, siue feminae sint. Tyris, vox hebraea, תִּיר, ambigua est: nam & robustum, siue potentem significare potest, & simul etiam ciuitatem, quae dicitur Tyrus. Sed Septuaginta Interpretes Tyrum interpretati sunt, & eam interpretationem sequutus est latinus Interpres; & omnes Patres graeci, & latini eam exponunt, excepto S. Hieronymo in epist. ad Principiam, qui, filiam fortissimam, & legere maluit, & exponere. Porro Tyrus ciuitas erat gentiliū magna, & celebris, & in finibus terrae promissionis, & ideo à vicina ciuitate denominauit Propheta omnes gentiles. In muneribus, munera vocat oblationes, quas gentiles conuersi ad fidem obulerunt.



tulerunt in ædificationes, vel ornamenta Ecclesiarum, in alimoniam pauperum, & similia opera bona. Vultum tuum deprecabuntur. S. Basilius, & quidam alij per vultum Sponsæ, intelligunt caput Ecclesiæ, id est, Christum; sed simplicior expositio est, ut, per vultum Sponsæ, ipsa Ecclesia intelligatur: est enim phrasis hebraica, deprecari vultum alicuius, pro eo quod est, deprecari aliquem, ut 1. Reg. 13. Faciem Domini non placui. & Psal. 61. Præoccupemus faciem eius in confessione. & Psal. 118. Deprecatus sum faciem tuam. Dicimur autem deprecari faciem, quia cum precamur aliquem faciem eius aspiciamus, & ex faciei tristitia, vel hilaritate intelligimus, an ille sit nobis propitius vel iratus, quem precamur. Omnes diuites plebis, Hæc est appositio, quasi dicat, Filix Tyri in muneribus vultum tuum deprecabuntur; non omnes in muneribus, sed diuites tantum.

Omnis gloria eius, filiæ Regis ab intus in fimbrijs aureis, x v. circumamicta varietatibus.

Quia sæpe David de pulchritudine, & ornatu Sponsæ loquutus est; ne quis fortè putaret, ea corporalia esse, occurrit hoc loco eiusmodi carnalibus cogitationibus, ac dicit, Omnis gloria, siue decoris faciei, siue preciosarum vestium, huius Reginæ, ab intus est, & si fimbrijs aureis ornata, & circumamicta dicitur variegata veste, ista omnia spiritualia sunt, interna sunt, in corde requirenda, sunt. Hinc S. Petrus monet Christianas mulieres, ut ad similitudinem huius Sponsæ ornatu interiorem adhibeant. Quarum, inquit, non sit extrinsecus capillatura, aut circumdatio auri, aut indumenti vestimentorum cultus; sed qui absconditus est cordis homo in incorruptibilitate quieti, & modesti spiritus. Neque tamè reprehendendus est exterior cultus Ecclesiarum in Sacramentorum celebratione, in ornatu altarium, in sacris solemnitatibus: non enim hic agitur de materiali Ecclesia, sed de hominibus, qui populus Dei, & Christi membra sunt, quorum præcipua pulchritudo, & ornatus in virtutibus consistit, ut supra diximus; ex quibus tamen virtutibus nasci debent extrinsecus opera bona, ut qui ea vident, glorificent Patrem nostrum, qui in cælis est, ut Saluator docet, Matth. 6. Porro per fimbrias aureas, nihil aptius intelligi posse videtur, quàm ipsa charitas, quæ comparatur auro, quia preciosissima, & præstantissima virtutum omnium est, & similis fimbrijs dici potest; quia sicut à fimbrijs desinunt vestimenta, & ab iisdem fimbrijs fulciuntur: ita finis omnium mandatorum, & virtutum est charitas, & à charitate dependent omnia mandata, & ab eadem formantur, & perficiuntur omnes virtutes. Quid sit autem vestis variegata, supra diximus. De hac autem variegata veste loqui videtur Apostolus cum ait, Induimini viscera misericordiæ, benignitatem, humilitatem, modestiam, patientiam, &c. Coloss. 3. Quod attinet ad verba, illud pronomen, eius, non habetur nunc in hebraico, vel græco textu; tamen legitur à sancto Hieronymo in epist. ad Principiam, & in commentario Psalmorum, tamquam ex versione Septuaginta, & legitur etiam à S. Augustino; & vox hebraica, si legatur cum puncto in vltima litera, significabit, gloria eius. Verum tamen est, illud, eius, esse referendum ad phrasim hebraicam, & secundum latinam phrasim redundare. Quod autem Sponsa dicatur filia Regis, mirum esse non debet; nam sponsa filij Regis, vltatè dicitur filia Regis patris, quia sponsus, & sponsa sunt duo in carne una. Non ignoro in textu hebraico duplicem esse interpunctionem à græca,



& latina interpunctione, sed non multum curanda est interpunctio, quæ à Rabinis adiuncta est codici hebraico, & magis credendum est Septuaginta Interpretibus, quàm omnibus Rabinis posterioribus.

**XVI.** Adducentur Regi virgines post eam, proximæ eius afferentur tibi.

Quamuis vnica sit sponsa Christi, eaq. vnicè dilecta, id est, Ecclesia yniuersalis, tamen post eam sunt etiam Christi sponse, præcipua quadam prærogatiua præter ceteros fideles, illæ animæ, quæ in carne virginitatem suam Deo vouerunt, & ipsi soli placere studuerunt. De quibus dicit Apostolus 1. Cor. 7. Qui sine vxore est, sollicitus est, quæ Domini sunt, quomodo placeat Deo: qui autem cum vxore est, sollicitus est quæ sunt mundi, quomodo placeat vxori, & diuisus est: & mulier innupta, & virgo cogitat, quæ Domini sunt, vt sit sancta corpore, & spiritu: quæ autem nupta est cogitat quæ sunt mundi, quomodo placeat viro. De his loquitur nunc Propheta, & virginitatem, quæ Christo virgini mirificè placet, quippe qui pascitur inter lilia, his duobus versiculis commendat. Adducentur, inquit, Regi Christo virgines post eam, id est, post principalem sponsam Ecclesiam, adducentur etiam ad nuptialem thalamum, sponsi celestis omnes illæ animæ, quæ virginitatem suam Deo dicarunt. Proximæ eius afferentur tibi, id est, illæ virgines solæ afferentur tibi Sponso, quæ principalis sponse tuæ Ecclesiæ proximæ fuerint, id est, quæ illi coniunctæ, atque vnitæ fuerint; quod dicitur, vt sancti Patres Basilius, & Augustinus, & alij exponunt, ad hæreticos, & schismaticos excludendos: virginitas enim extra Ecclesiam non habet sponse prærogatiuam. Et quoniam initio diximus, quæ in hoc Psalmo legimus de Sponsa, posse intelligi etiam de B. Maria matre Domini, quæ Virginum Regina iure appellatur: possumus etiam quæ sequuntur de illa exponere, vt sensus sit, adducendas esse ad Christum omnes veras Virgines, post eam, id est, post matrem Domini: & proximas eius, id est, quæ illi per imitationem æternæ integritatis propinquarunt, adferendas esse ad nuptias eiusdem sponsi, & Regis Christi.

**XVII.** Afferentur in lætitia, & exultatione, adducentur in templum Regis.

Explicat gaudium tam multiplicium nuptiarum: Afferentur, inquit, in lætitia, & exultatione, id est, afferentur virgines ad nuptias cum magno plausu, & iubilo totius celestis Hierusalem. Fortasse etiam notatur hoc loco canticum, illud, quod soli Virginum choro in celesti Regno cantare licet: de quo sic legimus in Apocalypsi cap. 14. Et cantabant quasi canticum nouum ante sedem, & ante quatuor animalia, & seniores: & nemo poterat dicere canticum, nisi illa centum quadragintaquatuor millia, qui empti sunt de terra: hi sunt, qui cum mulieribus non sunt coinquinati: virgines enim sunt, hi sequuntur Agnum quocunque ierit. Felices animæ, quæ sequuntur Agnum itinere virginali gradientem, & in lætitia & exultatione dicunt canticum nouum, ignotum videlicet antiquis Patribus, quod nemo alius dicere potest; & cum hoc iubilo adducentur.



Incentur in templum Regis, id est, in caeleste tabernaculum, quod & palatium propter magnificentiam, & templum propter sanctitatem dici potest.

Pro patribus tuis nati sunt tibi filij, constitues eos Principes super omnem terram. XVIII.

Exposuit haec Propheta dignitatem, & ornamenta Sponsi, & Sponsae; nunc fructum nuptiarum exponit, dicens, nascituram ex hoc matrimonio felicissimam prolem, quae toti orbi terrarum imperatura sit. Dubium autem est, ad quem loquatur Propheta, ad Sponsum, an ad Sponsam: ad Sponsam loqui dicunt aliqui recentiores, ea ratione ducti, quod in hebraeo illa pronomina, tuis, & tibi, sunt generis masculini: ad Sponsam autem hunc sermonem dirigi, docent sancti Patres Basilius, Chrysostomus, Hieronymus, Augustinus, & cum ijs Euthymius in commentarijs. S. Hieronymus in epist. ad Principiam veroque modo exponi posse affirmat: quod quidem verum est; sed Patrum communis sententia praefenda est: neque repugnat huic sententiae textus hebraicus, si puncta remoueantur, vel mutantur, ut perici facile intelligunt. Quoniam igitur monuerat Sponsam Propheta, ut obliuisceretur populi sui, & domus patris sui, id est, maiorum suorum; nunc eam consolatur, promittens copiam filiorum loco patrum, quos reliquit, & quorum obliuisci iussa est; & simul, ut diximus, praedicat fructum nuptiarum Sponsi caelestis, & Ecclesiae sponsae felicissimum fore. Pro patribus tuis nati sunt tibi filij, id est, pro patribus, quos habuisti, & iam mortui sunt, id est, pro Patriarchis, & Prophetis, & pro Patribus, quos reliquisti in gentilitate, & quorum obliuisci iussa es, nati sunt tibi filij, id est, Apostoli, & Discipuli Christi, qui tantae excellentiae erunt, ut toti orbi leges dare possint, ideo constitues eos Principes super omnem terram. Verè enim Apostoli, primi Ecclesiae filij, toti orbi terrarum leges dederunt, quod nullus temporalis Monarcha facere potuit. Nam, ut S. Ioannes Chrysostomus notat, Monarchae Romanorum non potuerunt Persis leges dare, neque Persae Romanis: Apostoli verò & Romanis & Persis, & omnibus alijs gentibus leges dederunt. Et sicut in prima aetate Ecclesia, pro patribus Patriarchis, filios Apostolos habuit: ita etiam in sequenti aetate pro patribus Apostolis filios Episcopos habet, qui si non singuli, omnes tamen Principes sunt super omnem terram; & hoc modo per successiones Episcoporum, semper Ecclesia pro patribus filios habet, quos in patrum sedibus, & dignitate constituat.

Memores erunt nominis tui Domine in omni generatione, & generatione. XIX.

Concludit Psalmum, dicens, spirituales has nuptias in Psalmo decantatas, & fructum nuptiarum, id est, nobilissimam prolem ex hoc sancto connubio nascituram, non alium finem habituram, nisi perpetuam Dei laudem. Nam, inquit, filij isti, qui patribus substituentur, & ipsi quoque patres filiorum euent; memores erunt nominis tui, id est, cantabunt potentiam, & gratiam tuam in omni generatione, & generatione. In hebraeo, & graeco codice habetur in singulari, Memor ero nominis tui, & sic legunt Graeci Patres, & sic etiam habetur in plurimis latinis codicibus manuscriptis: sed quoniam S. Hieronymus,



& S. Augustinus in commentarijs legunt, Memores erunt nominis tui; & Ecclesia in officio Ecclesiastico, cum festos dies Apostolorum celebrat, hos versiculos ita canit: non visum fuit expellere, ut in Biblijs recognitis tempore Sixti V. & Clementis VIII. hic locus mutaretur, præsertim cum in sensu nulla sit diuersitas. Qui enim legunt, memor ero nominis tui, volunt hoc dici à Propheta, qui pollicetur Deo, se omni tempore cantaturum Dei laudes, ob tam ingentia beneficia humano generi præstata, quæ in hoc Psalmo explicata sunt. Caterum quia David moriturus erat, & non poterat ipse per se in omni generatione, & generatione canere laudes Dei, dicunt, illum significare voluisse, se cantaturum per alios, qui sibi inuicem succedentes vsque ad mundi consummationem Psalmos istos cantaturi erant. Hæc autem expositio non est diuersa à superiore: idem enim est dicere, ego memor ero nominis tui, & cantabo laudes tuas per memoriam, & linguam aliorum, qui sibi inuicem succedunt; & filij tui, qui sibi inuicem succedent, memores erunt nominis tui, & has laudes tuas à me conscriptas perpetuò decantabunt. Notat autem S. Ioannes Chrysostomus, Dauidem Prophetam præter alia multa, quæ præuidit, & prædixit, hoc etiam de suorum carminum æternitate præuidisse, & prædixisse, quòd videlicet, nullo vnquam tempore ipsorum celebratio intermittenda esset; quam prophetiam impletam esse, & quotidie impleri cernimus.

XX. Propterea populi confitebuntur tibi in æternum, & in sæculum sæculi.

Ex eo quòd Apostoli, & eorum successores Episcopi semper memores futuri erunt nominis Domini, & laudes eius cantaturi, & prædicaturi: rectè colligit Propheta, id etiam futurum esse, ut populi fideles ab Episcopis instituti, confiteantur Domino laudes eius vsque in æternum, & in sæculum sæculi, in hac vita, & in futura: quamuis enim in patria cessabunt preces, & lacrymæ; tamen laudatio, & glorificatio non cessabit.

## PSALMVS QVADRAGESIMVS QVINTVS,

Titulus, & Argumentum Psalmi.

*In finem filijs Core pro arcanis.*



Revertentes Interpretes nonnulli Psalmum hunc scriptum esse volunt in gratiarum actionem, pro victoria Davidis ab inimicis suis Dei auxilio reportata; sed mirum est nulli veterum Patrum venisse in mentem eiusmodi argumentum. Nam sanctus Ambrosius, sanctus Hieronymus, sanctus Augustinus, sanctus Basilius, sanctus Ioannes Chrysostomus, Theodoretus, & Euthymius magno consensu docent, Psalmum esse intelligendum de liberatione Ecclesiæ Christianæ à persecutionibus infidelium. Et confirmari potest hæc



hæc explicatio ex titulo Psalmi; illud enim, pro arcanis, satis apertè demonstrat, Prophetam non loqui de re præterita, sed de futura, & ejusmodi, ut tempore Davidis occultissima esset, & nonnisi Deo reuelante sciri posset. Igitur Psalmus præsens rectè subiungitur Psalmo superiori: In illo enim prædicta est Ecclesiæ exaltatio ob nuptias spirituales cum Rege Christo Domino: in hoc autem prædicatur persecutio, & liberatio à persecutione; quæ liberatio potissimum futura est, ut Sanctus Basilius arbitratur, in consummatione sæculi.

## EXPLICATIO PSALMI XXXV.

**D**eus noster refugium, & virtus, adiutor in tribulationibus, quæ inuenerunt nos nimis. I.

Milites Christi non minus vincunt fugiendo tentationes, quàm tolerando. Quando fugiendum est, Deus refugium tutissimum est: quando tolerandum est, Deus virtus, & fortitudo est: utroque autem tempore adiutor est in tribulationibus: nam & adiuuat præbendo refugium, & adiuuat præstando victoriam. Illud autem, quæ inuenerunt nos nimis, significat, tribulationes grauissimas fuisse, quæ initio exorta sunt aduersus Ecclesiam, & repente ac inopinatò irruisse: nam ut legitur in Actis Apostolorum cap. 2. & 3. post Ascensionem Domini, & aduentum Spiritus sancti, Ecclesia edificabatur & crescebat in Hierusalem magna cum pace, & tranquillitate. Quotidie, inquit S. Lucas, perdurantes vnanimiter in templo, & frangentes circa domos panes, sumebant cibum cum exultatione, & simplicitate cordis, collaudantes Deum, & habentes gratiam ad omnem plebem, & Dominus augebat qui salui fierent quotidie, in idipsum. Sed paulò post cepit vehementissima persecutio, flagellatis Apostolis, Stephano lapidato, & omnibus discipulis dispersis, præter Apostolos. In hebræo textu legitur, Adiutor in tribulationibus inuentus est nimis, id est, Deus in tribulationibus inuentus est auxiliator valdè potens. Vterque sensus optimus est; sed quod attinet ad veritatem lectionis, adhærendum est Septuaginta Interpretibus, qui sine dubio vocem illam hebraicam, *nimpha*, paulò aliter legerunt; alioqui nunquam vertissent, inuenerunt, nisi valdè imperiti fuissent. Notat S. Basilius, multos habere in ore versiculi huius verba, Deus refugium nostrum & virtus, sed paucissimos ex vero affectu ista pronuntiare; quod inde colligitur, quoniam ad superandas tribulationes tanto ardore confugiunt ad humana præidia, vel etiam ad artes diabolicas, quasi Dei auxilium pro nihilo haberent. Contra autem sanctus David ideò dicit, Deus noster refugium; & virtus; quia parum omnino in hominum robore, vel armis, vel industria, confidebat.

נִמְפָּה

Propterea non timebimus, dum turbabitur terra, & transferentur montes in cor maris. II.

Sonuerunt, & turbatae sunt aquæ eorum, conturbati sunt montes in fortitudine eius. III.

Hi duo versiculi obscurissimi sunt, sed nos sanctos Patres Basilius, & Chry-



sostrum sequimur. Igitur ex eo quod dixit populus Dei, Deus refugium nostrum, & virtus; concludit, se impavidum fore, etiam si terra, & mare sursum, ac deorsum moveantur, & sedes suas horribili cum sonitu mutant. Propterea, inquit populus Dei, non timebimus, dum turbabitur terra, id est, dum forte turbabitur terra, siue, etiam si maxime turbetur terra, & transferrantur montes in cor maris, id est, etiam si ipsi montes, qui à Deo fundati, & radicati videntur, ut immobiles esse censeantur, agitentur, & fluctuant; & in profundum mare precipitentur, id est, si ita sit, si ista fiant, non timebimus, quia Deus omnipotens refugium nostrum, & virtus nostra est. Sonuerunt, & turbatae sunt aquae eorum, id est, non timebimus, etiam si ex translatione montium in cor maris, resonent, & turbentur aquae maris. Dicit autem, eorum, id est, marium, quia ubi nos habemus, in cor maris, in textu hebraico, & graeco est, in cor marium: noster autem Interpres mutauit numerum multitudinis in numerum singularem in voce, maris, & reliquit numerum multitudinis in pronomine, eorum, & inde nata est obscuritas. Et conturbati sunt montes, id est, etiam si ipsi montes translati de terra in mare conturbentur, amissa videlicet stabilitate sua, in fortitudine eius, in potentia, & robore Dei. Deus enim est, qui solus potest conturbare terram, & transferre montes in cor maris, & ipsum mare, montesque tremefacere, iuxta illud Psal. 76. Viderunt te aquae Deus, & timuerunt, & turbatae sunt abyssi; & Psal. 103. Qui respicit terram, & facit eam tremere. & Isaia 51. Ego sum Dominus Deus tuus, qui conturbo mare, & intumescant fluctus eius. Itaque in his versiculis declaratur maxima fiducia populi Dei, qui non timebit, etiam si mundus ruat; & simul insinuat maxima Dei potestas, qui potest elementa omnia conturbare, & mouere; sicut re vera conturbabit, & mouebit in consummatione seculi, quando erunt terramotus maximi per loca, & praefusione sonitus maris, & fluctuum arescent homines praefimone; & tunc populus Dei non solum non timebit, sed aspiciet, & leuabit caput suum, ut in Euangelio dicitur, quoniam appropinquabit redemptio eius. Possunt haec omnia figurate intelligi, ut per terram intelligantur homines terreni; per montes vero, non solum terreni, sed etiam potentes, & superbi, quales erant Reges magni, Ecclesiae inimici; per mare autem, amaritudo tribulationis, & poenarum, quibus in notissima die inuoluentur omnes impij. Itaque turbabitur terra, quando impij terrae amatores turbabuntur timore horribili, ut dicitur Sap. 5. & montes transferrentur in cor maris, quando magni quondam Reges, qui Ecclesiam persequabantur, demergentur in profundum abyssi; & tunc sonabunt, & turbabuntur aquae marium, quando futura vltima tribulatio horrendum in modum turbabit impios, & Reges eorum, in fortitudine Dei, quoniam tunc apparebit quanta sit potestas irae Dei in peccatores.

IV. Fluminis impetus laetificat ciuitatem Dei, sanctificauit tabernaculum suum altissimus.

V. Deus in medio eius non commouebitur, adiuuabit eam, Deus mane diluculo.

Ostendit nunc, quare non timebit populus Dei, quando turbabitur terra, & montes transferrentur in cor maris: & rationem esse dicit, quoniam pro amaritudine



ritudinis abundantia, quæ turbabit impios, dabitur Ecclesiæ abundantia voluptatis, quæ eam lætificabit: & pro instabilitate montium, qui transferentur in cor maris, dabitur Ecclesiæ stabilitas perpetua, quia Deus erit in medio eius. Fluminis, inquit, impetus lætificat civitatem Dei, id est, non timebit populus Dei, quando turbabitur terra, quia non irruent in Ecclesiam fluctus maris amari; sed fluminis aquæ dulces, & claræ magno impetu, magna videlicet copia, & abundantia voluptatis lætificabunt eam. In hebræo habetur fluminis riui, siue diuisiones, pro eo quod nos habemus ex græco, fluminis impetus. Sed non sunt contraria; nam riui aquarum possunt & cum impetu, & sine impetu fluere; voluerunt autem Septuaginta Interpretes declarare, riuos illos non remissè, & tenuiter fluere, sed cum magna plenitudine, & impetu, ad significandam vehementiam dulcedinis, quæ redundat, in civitate Dei; sicut in alio Psalmo dicitur, Torrente voluptatis tuæ potabis eos. Addit Propheta, Sanctificauit tabernaculum suum altissimus, quasi dicat, idèo lætificat civitatem suam Deus, quia eam elegit, & sanctificauit in tabernaculum sibi; eamq. esse voluit propriam suam habitationem, iuxta illud Apocalyp. 21. Ecce tabernaculum Dei cum hominibus, & habitabit cum eis, & ipsi populus eius erunt. Deus in medio eius non commouebitur: hoc opponitur instabilitati terræ, & montium, quasi dicat, non timebit ciuitas Dei, ne fortè transferatur in cor maris: nam Deus est in medio eius, id est, Deus non recedit ab ea, sed presentissimus illi adest, vt potè in medio, in intimis, in corde eius, & idèo ista ciuitas non commouebitur, sed æterna stabilitate solidabitur. Et concludit ostendens, vnde, & quando ista erunt, dicens, Adiuuabit eam Deus mane diluculo, id est, lætitia, & stabilitas dabuntur ciuitati Dei; quoniam Deus adiuuabit eam in exortu diei, id est, incipiente die felicitatis æternæ. Scriptura enim comparat infidelitatis tempus tenebris noctis, tempus fidei auroræ, visionem Dei claritati diei. B. Paulus ad Rom. 13. Nox præcessit, dies autem appropinquauit. Et B. Petrus in 2. epist. cap. 1. Habetis firmiorem propheticum sermonem, cui beneficiis attendentes, quasi lucernæ lucenti in caliginoso loco, donec dies illucescat, & lucifer oriatur in cordibus vestris. Et Sponsa in Canticis cap. 2. Donec aspiret dies, & inclinentur umbræ. Et Propheta Malachias cap. 4. Vobis timentibus nomen meum orietur Sol iustitiæ. Et cum hac sententiâ satis aptè cohereret antiqua lectio, quam habet S. Augustinus, & cuius meminit S. Ambrosius, & quam amplectitur Ecclesia in officio Ecclesiastico. Adiuuabit eam Deus vultu suo, id est, adiuuabit eam adiutorio omnium maximo, & potentissimo, quando ostendet ei vultum suum, quod tunc erit, quando Sol iustitiæ manifestè se illi ostendet, & inchoabit diem illum ab initio mundi à Sanctis omnibus desideratum, & expectatum: de quo dicit Apostolus, Scio cui credidi, & certus sum, quia potens est depositum meum seruare in illum diem, 2. Timoth. 1.

Conturbatæ sunt gentes, & inclinata sunt Regna: dedit VI.  
vocem suam, mota est terra.

Prædicit verbis proprijs, quod figuratis ante prædixerat, destructionem videlicet, inimicorum Ecclesiæ; vnde pax vniuersalis, & perpetua consequetur. Quod igitur antea dixerat de terra, & montibus, nunc dicit apertius de gentibus, & Regnis. Conturbatæ sunt, inquit, gentes, quia propinquat interitus earum;



earum ; & inclinata sunt Regna, id est, deiecta ab altitudine sua, & vsque ad terram prostrata. Dedit vocem suam, Deus videlicet intonuit de calo, & mora est terra, id est, contremuit, vel liquefacta, & desolata est terra : nam vox hebraica, mug, liquefcere & dissolui est. Quod autem hic dicitur de Regnorum terrenorum destructione, pradiatum fuit clarius à Daniele cap. 2. vbi dicitur, Regnum Christi consumpturum omnia Regna, & ipsum mansurum in æternum. & explicatum fuit ab Apostolo 1. Corinth. 15. illis verbis, Deinde finis cùm tradiderit Regnum Deo, & Patri, cùm euacuauerit omnem principatum, & potestatem, & virtutem.

VII. Dominus virtutum nobiscum, susceptor noster Deus Iacob.

In his omnibus ruinis gentium, & Regnorum non timebit populus Dei, quoniam dicere poterit, Dominus virtutum, id est, exercituum, nobiscum est. Susceptor noster, id est, qui nos tuendos suscepit Deus Iacob est. Dicitur autem, Dominus virtutum, id est, exercituum, quoniam omnes Angeli, qui plurimi, & potentissimi sunt, ad nutum illi obediunt, iuxta illud Psalmi 102. Potentes virtute facientes verbum illius. Nec solum Angeli sunt milites Dei, sed omnes omnino res creatæ : nam ignis, grando, nix, glacies, spiritus procellarum faciunt verbum eius, vt dicitur in Psalm. 147. & vt dicitur in Psalm. 118. Omnia seruiunt ei. Itaque duo argumenta proponuntur in hoc versiculo, quibus apertissimè demonstratur, posse, ac debere populum Dei nihil timere : primum est, quia Dominus potentissimus, cui omnia militant, huius populi adiutor est. Alterum, quia hic idem Dominus, non solum potest, sed etiam vult populum suum iuuare, cùm dici velit Deus Iacob, id est, Deus populi huius, qui dicitur Iacob à patriarcha illo sancto, & Dei amicissimo, ex cuius progenie carnem sumere dignatus est.

VIII. Venite, & videte opera Domini, quæ posuit prodigia super terram, auferens bella, vsque ad finem terræ.

Hortatur omnes gentes, vt cogitent mirabilia opera Dei, atque illud in primis, quod erit in nouissimo tempore, quando sublati omnibus inimicis, vel potius subiectis omnibus sub scabellum pedum Christi, finis erit omnium bellorum, & solus regnabit Deus, nullo amplius resistente, vel rebellante. Quod Regnum expectamus, & petimus, cùm quotidie dicimus in oratione Dominice, Adueniat Regnum tuum / Venite, inquit, & videte, id est, accedite, per fidem, & mentis oculis contemplantini, & considerate opera Domini, quæ posuit prodigia super terram, id est, considerate opera, quæ Deus ponet (nam præteritum ponitur pro futuro more prophetico) super terram tam admiranda & stupenda, vt prodigia nominari possint. Ponet autem hæc prodigia auferens bella, vsque ad finem terræ ; verè enim mirabile est, potuisse ex tota terra vsque ad vltimos eius fines auferri bella, & ita auferri, vt in æternum renouari non possint. Ex hebræo S. Hieronymus vertit, Quantas posuerit desolationes in terra, pro eo quod nos legimus, quæ posuit prodigia super terram : & sensus idem est : nam ex desolatione totius terræ translatis iustis in calum, & de-



& detrusis impijs in infernum, orietur cessatio bellorum in vniuersa terra. Verbum tamen hebraicum, sammoth, vtrunque significat, desolationes, & admirationes, siue prodigia : nam vox, samam, significat admirari, & desolari ; proinde Septuaginta interpretes rectè verterunt, prodigia, cum vox hebraica id significet; quamuis etiam desolationes significare possit.

שמות  
שקם

Arcum conteret, & confringet arma, & scuta comburet in igni.

Declarat quod dixit, auferens bella ; ac dicit id futurum esse, quia Dominus destruet omnia arma, tam quibus vsus est in feriendo, quales sunt arcus, & lanceæ, quam quibus vtuntur milites ad sui defensionem, qualia sunt scuta : sine armis autem bella geri non possunt. In hebræo pro voce, arma, habetur in specie hasta, siue lancea ; sed Septuaginta maluerunt vertere arma, quia sine dubio Propheta nomine arcus, & lanceæ significare voluit omnia arma offensiva ; itaque sensus est, arcum conteret, & confringet reliqua arma. Pro voce verò, scuta, est in hebræo, currus. & quidem sensus est idem, quia & scuta, & currus militares, & omnia similia instrumenta belli cremanda prædicuntur : tamen, sciendum est, vocem hebraicam, hagaioth, significare currus, quia currus rotundi sunt ; propriè enim vox illa, rotunditatem significat. Quoniam igitur scuta etiam rotunda sunt, & melius coniunguntur scuta cum lanceis, & arcibus, quam currus ; idè Septuaginta prudenter verterunt, scuta. Hos duos versiculos aliqui exponunt de pace temporali, quæ fuit tempore Augusti, vel Constantini ; sed longè melius conueniunt in æternam pacem, quæ erit in fine seculi, quando Ecclesia desinet esse militans, & incipiet esse triumphans, omnibus videlicet hostibus vndique debellatis.

עגלות

Vacate, & videte, quoniam ego sum Deus, exaltabor in gentibus, & exaltabor in terra.

Dixerat paulò ante Propheta, Venite & videte opera Domini. Nunc vt ostendat, quomodo venire oporteat, si quis opera Domini intelligere velit, dicit, Vacate, & videte : ac vt magis persuadeat, inducit Deum ipsum loquentem, & exhortantem, Vacate & videte, quoniam ego sum Deus. Nam contemplatio rerum diuinarum requirit animum liberum à tumultu perturbationum secularium ; radix autem omnium perturbationum est cupiditas : ex desiderio enim diuitiarum, deliciarum, honorum, & similiarum rerum, oriuntur occupationes molestissimæ, quæ nullam omnino quietem homini sic affecto relinquunt. Hinc Hieremias de vero contemplatiuo dicit, Sedebit solitarius, & tacebit, quoniam leuauit se supra se, Thren. 3. & Dominus præcepit Matth. 6. Tu autem cum oraueris, intra in cubiculum tuum, & clauso ostio ora Patrem tuum. Quid sit enim clauso ostio Patrem orare, exemplo suo nos docuit, qui vt plurimum oraturus, ascendebat in montes, & solus orabat, remotus videlicet, ab omni strepitu curarum, & negotiorum. Sed, vt diximus, præcipua vacatio debet esse à concupiscentia rerum terrenarum : nam qui nihil desiderat eorum quæ videntur, etiam si multum occupetur in auxilio proximorum ; facile colliget animum, cum voluerit, & vacabit, & videbit, quoniam Dominus ipse solus est Deus ; ipse principium



cipium & finis; ipse spes tota fidelium in terris, & vera felicitas eorum in ex-  
 lis: nam & David occupatissimus erat in Regno administrando; & sanctus  
 Gregorius (ut etiam plurimi alij sancti Pontifices) in administrando Pontifica-  
 tu; & tamen altissimis contemplationibus suspendebantur, eo quod alas mentis  
 à luto concupiscentiæ liberas gererent. Ipse etiam Apostolus sollicitudine  
 omnium Ecclesiarum premebatur, & labore manuum ad victum quærendum  
 exercebatur; & tamen quia à desiderijs secularibus liberrimus erat, non solum  
 vacabat, & videbat, sed etiam usque ad tertium cælum rapiebatur, & audiebat  
 arcana verba, quæ non licet homini loqui. Contra verò multi sunt homines  
 ociosi, quod attinet ad occupationes negotiorum; sed quia carnales sunt, & se-  
 cularibus desiderijs implicati, Deo vacare non norunt. Ait igitur, Vacate, id  
 est, ocium sanctum quærite, & animum purum, & tranquillum asserite, & vi-  
 dete attentissimè cogitantes, quoniam ego sum Deus, id est, ego sum Deus  
 solus, & nulla res creata, quamvis magna, & sublimis videatur, est Deus; ego  
 solus sum id quod est; ego solus, ex quo omnia, per quem omnia, & in quo  
 omnia; ego solus, sine quo nihil potestis, & nihil estis, & in quo omnia pote-  
 ris, & verè estis. Exaltabor in gentibus, & exaltabor in terra, id est, ego cum  
 mirabilia fecero, quæ supra dicta sunt, apparebo sublimis coram omnibus gen-  
 tibus, & coram omni orbe terrarum, ita ut omne genu flectatur, cælestium,  
 terrestrium, & infernorum. Nam in fine seculi nullus omnino erit, qui Deum  
 contemnere audeat; sed omnes vel volentes, vel inuiti agnoscent supremum  
 eius imperium, illiq. subiicientur. Sanctus Basilius, & aliqui alij mysticè  
 interpretantur hanc exaltationem de exaltatione Christi in cruce: ut sensus sit,  
 Vacate, & videte, quoniam ego, qui homo esse videor, sicut homines ceteri,  
 verè tamen sum Deus; & exaltabor inter gentes, & in terra suspensus in cru-  
 ce ad ignominiam, & supplicium in oculis impiorum. Verè autem per hanc  
 ipsam crucem exaltabor in omnibus gentibus, & in omni terra, quia omnia  
 traham ad me ipsum, & iugo fidei, atque obedientiæ meæ, ipsi etiam summi  
 Reges cum populis colla submittent. In hebræo est, cessate & videte; quod  
 potest intelligi de cessatione à negotijs & desiderijs secularibus, ut diximus, &  
 eam literalem, & propriam expositionem esse censemus: tamen non est im-  
 probanda sententia illorum, qui volunt, in his verbis exhortationes contineri ad  
 impios, ut sensus sit, Cum ea futura sint, quæ sunt paulò ante explicata,  
 cessate iam tandem à peccato infidelitatis, & à persecutionibus piorum, & vide-  
 te oculis fidei, quoniam ego sum Deus, & idola vestra non sunt Dij; ego enim  
 solus in fine seculi exaltabor in gentibus, & in omni terra.

# XI. Dominus virtutum nobiscum, susceptor noster Deus Ia- cob.

Concludit Psalmum repetitione versus septimi, ut affectu piorum, exhortatio-  
 ne illa Dei, rursus excitatum, & renouatum fuisse demonstret.



PSAL-



PSALMV S QVADRAGESIMVS SEXTVS.

Titulus, & Argumentum.

*In finem pro filijs Core, Psalmus.*

**T**ITVLVS nihil continet noui, sed de argumento quæstio esse potest: non enim defunt ex recentioribus, qui Psalmum ad literam exponendum esse censeant de asportatione arcæ fœderis in montem Sion à Dauide. Mouentur autem ea ratione, quòd sicut in hoc Psalmo scriptum est, Ascendit Deus in iubilo, & Dominus in voce tubæ: ita scriptum sit 2. Reg. 6. Ducebant arcam Testamenti Domini in iubilo, & in clangore buccinæ; & pro verbo, ducebant, in hebræo est, mahalim, id est, ascendere fecerunt. Caterum sancti Patres, ut Chrysostomus, Hieronymus, Augustinus, & cum eis Theodoretus, & Euthymius, nullam arcæ mentionem fecerunt, & simpliciter totum Psalmum de victoria, & Ascensione Christi exposuerunt. Eorum sententia nobis sequenda esse videtur, tum propter ipsorum auctoritatem, tum quia si de sola arcæ asportatione ad literam ageretur, non esset opus omnes gentes ad lætitiā inuitare: neque similia sunt quæ dicuntur in 2. lib. Reg. cap. 6. ijs quæ dicuntur in hoc Psalmo: sibi enim dicitur, ascendere fecerunt arcam; hic dicitur, Ascendit Deus, & rursum repetitur, & Dominus in voce tubæ: sunt autem valde diuersa, ascendere fecerunt arcam, & ascendit Deus; illud enim rectè redditum est per verbum, ducebant, quod propriè conuenit arcæ lignæ, quæ non mouetur nisi ab alio deferatur, at, ascendit Deus, ad eum refertur, qui propria virtute sursum abiit.

EXPLICATIO PSALMI XXXXVI.

**O**Mnes gentes plaudite manibus, iubilate Deo in voce exultationis.

Inuitat Propheta sanctus omnes gentes, ut voce, & gestibus lætitiā animi ostendant: omnes gentes inuitat, quia gloria capitis toti corpori communis est; corpus autem non solos Iudæos, sed etiam gentes comprehendit: Ecclesia enim, quæ corpus Christi est, toto terrarum orbe diffunditur. Quod autem ad plaudendum manibus inuitat, non significat strepitum corporalem edendum, ut rectè S. Chrysostomus admonuit, sed metaphorica loquutio est, quæ indicat gaudendum, & lætandum esse, ut ij faciunt, qui præ gaudio exiliunt, & manibus strepitum, & voce clamores excitant: nam idem Propheta non solos homines ad plausum, & exultationem inuitare solet, sed etiam cælum, & terram, & flumina, & montes, & arbores, Psal. 95. Latentur cæli, & exultet terra, commoueatur mare, & plenitudo eius, gaudebunt campi, & omnia quæ in eis sunt: tunc exultabunt omnia ligna silvarum à facie Domini, quia venit. & in Psal. 97. Flumina plaudent manu, sin. ul. montes exultabunt à conspectu Domini.



mini; quæ omnia metaphorica sunt, neque aliud significant, nisi ingentem animi lætitiā hominis cupientis, si fieri posset, ut omnia sibi congauderent. Neque omittendum est, quod monet S. Augustinus, illorum dumtaxat gaudium Deo gratum esse, qui manibus plaudunt, & voce exultant, id est, qui operibus bonis, & voce laudis testantur se in Domino gaudere.

## II. Quoniam Dominus excelsus, terribilis, Rex magnus super omnem terram.

Reddit rationem Propheta, cur omnes gentes ad plaudendum, & exultandum inuitauerit: ac primum rationem ducit à magnitudine Christi, quem dicit esse excelsum ratione diuinitatis, terribilem ratione potentia, & Regem magnum ratione prouidentia, & gubernationis. Quoniam, inquit, Dominus excelsus, id est, cum plausu, & exultatione iubilate Deo gentes omnes, quoniam Deus, & Dominus noster Christus excelsus est, siue altissimus (ut vertit S. Hieronymus) quo ad naturam diuinam, ratione cuius longe excellit omnibus rebus creatis. Item, quoniam terribilis est, quo ad potentiam, cum verè sit omnipotens, & nihil ei resistere possit. Denique, quia Rex magnus est super omnem terram, quoad gubernationem, cum ipse sit supremus, & absolutus, & vniuersalis rector orbis terræ.

## III. Subiecit populos nobis, & gentes sub pedibus nostris.

Alteram rationem ducit à beneficio, quod Ecclesie suæ contulit in principio, quando eam eduxit de terra Aegypti; tunc enim Deus, siue Christus secundum formam Dei introduxit populum in terram promissionis, & populos, ac gentes, quæ loca illa possidebant, subiecit populo suo, & fecit, ut re ipsa pedibus conculcarent colla Regum illarum gentium, ut scribitur in libro Iosue cap. 10.

## IV. Elegit nobis hæreditatem suam, speciem Iacob, quam dilexit.

Tertiam rationem ducit ab alio beneficio, quo idem Deus Christus, post eiectionem Chanaan, & populum suum in eorum terram introductos, elegit sibi in peculiarem, & propriam hæreditatem, primitiuam Ecclesiam, ex Iudæis credentibus, id est, Apostolis, cæterisque discipulis. Elegit, inquit, nobis, id est, in nobis, siue ex nobis, hæreditatem sibi, populum videlicet peculiarem; Speciem Iacob, quam dilexit, id est, elegit pulchritudinem quandam eximiam populi Iudaici, qui dicitur Iacob, quam pulchritudinem meritò adamauit, & ideo ex eo populo Ecclesiam, quasi propriam hæreditatem sibi ipse constituit. Obseruandum est hoc loco, in populo Iudaico plurimos fuisse duræ ceruicis, & idololatriæ addictos, ac per hoc tandem reprobatos: sed fuisse etiam sanctissimos Patriarchas, quorum spiritualement pulchritudinem Fidei, ac morum Deus valdè dilexit: vnde & Apostolus dicit Rom. 11. Iudæos fuisse Deo charissimos propter Patres, & Ecclesiam ex Iudæis esse bonam oliuam, cuius aliqui rami fracti sunt ob incredulitatem, & in eorum locum insertos esse Gentiles conuersos ad fidem, quos oleastros appellat. & ijsdem Gentilibus iam fidelibus dicitur, Quod



Quod si aliqui ex ramis fracti sunt, tu autem cum oleaster esses, insertus es in illis, & socius radicis, & pinguedinis oliuæ factus es, noli gloriari aduersus ramos: quod si gloriaris, non tu radicem portas, sed radix te. Hæc igitur est species Iacob, quam Deus dilexit, & propter quam elegit sibi hæreditatem ex populo Iudæorum, cui postea adiunxit multitudinem gentium. In hebræo codice nunc habemus, Elegit nobis hæreditatem nostram: sed Septuaginta Interpretes, qui verterunt, hæreditatem sibi, sine dubio non legerunt, nachalatenu, quod significat, hæreditatem nostram, sed, nachalato, vel, nachalalo, quod est, hæreditatem sibi. Et facillè fuit post tempora Septuaginta Interpretum mutari textum ob literarum similitudinem. Certè sententia multò clarior est, quam reddiderunt Septuaginta Interpretes, quàm ea sit, quàm nunc recentiores colligunt ex hebræo. Quid enim sit, elegit nobis hæreditatem nostram, vix intelligi potest, at, elegit in nobis hæreditatem sibi, facillimè intelligitur.

נחלתנו  
נחלתו  
נחלתו

Ascendit Deus in iubilo, & Dominus in voce tubæ. V.

Hæc est quarta ratio, cur oporteat plaudere, & exultare, quia videlicet, posteaquam Dominus, elegit sibi hæreditatem in populo hebræorum, id est, inchoauit Ecclesiam suam in Apostolis, & Discipulis, qui omnes hebræi erant, ascendit in cælum, & naturam nostram personæ suæ indissolubiliter unitam euexit supra omnes cælos, super omnes Angelos, & super omnes creaturas. Quâuis enim in hoc Psalmo non exprimat, quod ascenderit; exprimitur tamen in Psal. 67. ubi dicitur, Ascendit in altum, captiuam duxit captiuitatem. & ibidem, Ascendit super cælos cælorum ad orientem. Ait igitur, Ascendit Deus, id est, Christus ascēdit in cælū, sed ascendit propria virtute, quia Deus erat, idē enim dicit, ascēdit Deus. Illud, in iubilo, & in voce tubæ; de spiritali iubilo, & sono Angelorū intelligendum est: nā vt Chrysostomus notat, quod ad corporale strepitum attinet, ascendit in silentio Apostolis aspicientibus, & mirantibus; & fortasse non sunt visi, neque auditi chori Angelorū, vt in natiuitate, vt Apostoli nulla alia re distraherentur, sed toti essent intēti ad cogitandum mysterij magnitudinem, dum viderent, naturam humanam, cui dictum erat, puluis es, & in puluerem reuerteris, iam cum ingenti gloria & immortalitate indutam ascendere super omnes cælos: Sed tamen dubitari non potest, quin adessent Angelorum legiones ineffabili iubilo deducentes Dominum gloriæ in gloriam suam.

Pfallite Deo nostro, pfallite: pfallite Regi nostro, pfallite. VI.

Quoniam Rex omnis terræ Deus pfallite sapienter.

VII.

Antequam subiungat quintam rationem, ex admiratione ascensionis, prouocat omnes ad laudandum Deum, & ad affectum suum significandum non semel hoc dicit, sed iterum, atque iterum repetit. Pfallite, inquit, Deo nostro, pfallite: pfallite Regi nostro, pfallite; id est, pfallite Domino, quia Deus noster est, iterum pfallite, quia Rex noster est, & tertio pfallite, quia non solum Rex noster est, sed quia omnis terræ Rex est. Nec solum pfallite frequenter, sed etiam sapienter, id est, attentè, & consideratè, vt nulla in re fiat error; oportet enim officium, quod summo Regi præstat, cum omni diligentiā præstari. Vide de hac re S. Bernardum serm. 7. & 47. in Cantica.

tica.



tica. Significatur etiam per vocem, sapienter, ut Chrysostomus, & Augustinus admonent, ut qui Psalmos canit, intelligat quod canit, & ex intelligentia mysteriorum moueatur affectus pietatis in Deum. In qua re videtur hoc tempore non leuiter peccari ab ijs, qui officium canendi in Ecclesia susceperunt.

**VIII. Regnabit Deus super gentes: Deus sedet super sedem sanctam suam.**

Quinta ratio ponitur hoc loco, cur oporteat psallere, & inbillare Deo in voce exultationis; quia, videlicet, Christus posteaquam in cælum ascendit, per Apostolos suos toti orbi terrarum prædicauit Euangelium, atque ad Regnum suum gentiles adduxit. Regnabit, inquit, Deus super gentes, id est, non contentus Christus Deus hereditate, quam sibi acquisiuit ex populo Iudæorum, regnabit etiam super gentes, dum per Apostolorum prædicationem gentes omnes iugo Fidei colla subijcient. Sed interim sedet super sedem sanctam suam, id est, sedet ad dexteram Patris, quæ est sedes Regni Dei sanctissima, id est, iustissima, & in qua nulla cadere potest iniquitas. Vocatur etiam sedes Dei sancta, quoniam anima iusti sedes est sapientiæ, & Deus sedet sub Cherubim, qui sunt sanctissimi, & beatissimi spiritus.

**IX. Principes populorum congregati sunt cum Deo Abraham; quoniam Dij fortes terræ vehementer eleuati sunt.**

Declarat quod dixit, Regnabit Deus super gentes. Id enim futurum erat, quia per Apostolorum prædicationem Principes populorum cum ipsis suis populis fideles futuri erant, & dimissis Dijs Patrum suorum, cum Deo Abraham, qui solus verus est Deus, congregandi erant. Hoc igitur est, quod dicit, Principes populorum, gentiliū videlicet, cum Deo Abraham congregati sunt, id est, cum Deo Abraham conuenerunt, ut ipse esset eis in Deum, & ipsi populus eius essent. Nominat autem Deum Abraham, ad differentiam Deorum, quos sibi variaz gentes adoptarunt, cum in Mundum ingressa est idololatria, quo tempore apud familiam Abrahami veri Dei cultus relictus est. In hebraico textu legitur, populus Dei Abraham, pro eo quod nos habemus, cum Deo Abraham; sed Interpretes Septuaginta non legerunt, ham, sed, him, eadem enim literæ cum vno puncto, significant, cum, cum alio significant populus. Et vel ex hoc loco intelligi potest, puncta non esse ubique rectè collocata: nam si legamus ut legerunt Septuaginta Interpretes, sensus est clarissimus: si verò legamus, ut nunc est in hebræo, sensus nullus, aut obscurissimus erit. Quid enim est, Principes populorum congregati sunt populus Dei Abraham? hæc enim lectio nunc habetur in textu hebraico. Quod autem sequitur, Quoniam Dij fortes terræ vehementer eleuati sunt; S. Augustinus exponit de superbis hominibus, qui non conuenerunt cum Deo Abraham, sed reprobi facti sunt ob eorum superbiam. S. Ioannes Chrysostomus exponit de Apostolis, per quos Principes populorum conuersi sunt ad Deum Abraham, ut sensus sit, Principes populorum congregati sunt cum Deo Abraham, quoniam Dij fortes terræ, id est, Apostoli, vehementer eleuati sunt, cum pleni fuerint donis sapientiæ, & fortitudinis, & miraculorum in tantam eminentiam, ut Principes populorum eis resistere non potue-



potuerint. Verè enim Apostoli Spiritu sancto repleti tam fortes fuerunt, ut omnia pericula, omnia tormenta, omnem potentiam Diaboli, & omnem mundi sapientiam superauerint. Sed potest etiam satis commodè ad literam intelligi de iisdem Principibus populorum, ut iisdem sint Principes populorum, & Dij fortes terræ, & sensus sit, Principes populorum cum Deo Abraham congregati sunt, quoniam ipsi, qui sunt quasi Dij quidam, & potentes in terra, vehementer eleuati sunt, cum antea essent per idololatriam serui demoniorum, & nunc sint facti per fidem filij Dei veri, & viui. In hebræo est alia lectio, Quoniam Dei scuta terræ valdè eleuatus est. Et quidem vox, Dei, in græco etiam habetur in genitiuo ὁ Θεῶν, ex quo putant aliqui in latino textu legendum esse, Dei; & errore librarium positum esse, Dij, pro, Dei. Sed cum S. Augustinus, & S. Hieronymus in commentario legant, Dij, & sensus sit longè clarior, credibile est, variâs fuisse lectiones græcas; & nostram latinam translatam esse ex græca emendatiore, præsertim cum nulla inueniatur varietas in codicibus latinis manuscriptoris, sed in omnibus legatur, Dij. Illud autem, scuta terræ, potest etiam ex hebræo verti protectores, siue Magistratus terræ, ut periti facillè intelligunt ex cap. 4. Osee vers. 18. vbi hæc eadem vox, maginne, quam hoc loco S. Hieronymus vertit, scuta, vertitur ab eodem Hieronymo, protectores. Et quoniam protectores siue Magistratus, potestatem habent super alios, non debet mirum videri, si Septuaginta Interpretes, & Interpres latinus posuerint, fortes. Itaque Dij fortes terræ sunt Principes, qui instar Deorum fortiter protegere debent terram ipsis subiectam. Denique illud, eleuatus est, verterunt Septuaginta in numero multitudinis; ad sensum potius, quàm ad verbum respicientes. Sensus enim est, Dij fortes terræ eleuatus est, id est, unusquisque eorum eleuatus est, quod clarius vertitur, eleuati sunt. Neque est hoc nouum in lingua hebraica, sed vsitatum, ut Gen. 1. vbi nos habemus, Sint luminaria, in hebræo est, Sic luminaria. & Eccles. 10. vbi legimus, Muscæ morientes perdunt suauitatem vnguenti: in hebræo legitur, Muscæ morientes perdit suauitatem vnguenti. Et Gen. 49. vbi inuenitur, Filix discurrerunt super murum, in hebræo inuenitur, Filix discurret. Sicut etiam è contrario non rarò in hebræo inuenitur nomen singularis numeri, cum verbo numeri multitudinis; ut Aegæi 2. pro eo quod nos legimus, Et veniet desideratus cunctis gentibus; in hebræo habetur, Et veniet desiderium gentium: & Iob. 15. vbi nos habemus, Numerus annorum incertus est, legitur in hebræo, Numerus annorum reconditi sunt. Igitur verba huius postremi versiculi, quæ iuxta literam hebraicam nullum sensum habere videntur, sapientissimè à Septuaginta Interpretibus, & à nostro latino Interprete redita sunt.





## PSALMVS QVADRAGESIMVS SEPTIMVS.

Titulus, &amp; Argumentum.

*Psalmus Cantici filijs Core secunda Sabbati.*

**T**ITVLVS notus est ex ijs, quæ alibi dicta sunt, exceptis illis verbis, secunda Sabbati, quæ non habentur in hebræo, sed à Græcis addita sunt. Significatur autem illis verbis, Psalmum traditum filijs Core, vt eum cantarent secunda Sabbati, id est, secunda die hebdomadæ. Quæ sit autem secunda dies, & cur secunda die canendus esset, inter Auctores non conuenit. S. Ambrosius existimat, secundam Sabbati, esse diem Dominicum, quia, est secundus à Sabbato, quod erat principale festum Iudæorum: & quoniam in Euangelijs legimus Christum resurrexisse in prima Sabbati, respondet S. Ambrosius, diem Dominicum apud Iudæos fuisse secundam Sabbati, & ideo sic nominari in titulo huius Psalmi, sed propter dominicam resurrectionem, diem Dominicum esse cœpisse primam Sabbati, & ideo in Euangelijs vocari primam Sabbati. Sanctus Hieronymus, & S. Augustinus intelligunt hoc loco per secundam Sabbati, diem sequentem post Dominicum, qui est prima Sabbati, non solum in Euangelijs, sed etiam in titulo Psalmi vigesimi tertij: & hæc est verior sententia: Sabbatum enim apud Iudæos, erat quidem festus & sollemnis dies; at non dicebatur primus, sed vltimus dies hebdomadæ. Quia verò prima die, facta est lux, secunda factum est firmamentum, S. Hieronymus, & Augustinus volunt, Psalmum præcedentem pertinuisse ad Christum, qui est lux vera; hunc autem pertinere ad Ecclesiam, quæ est firmamentum spirituale, in quo sunt stellæ innumerabiles, id est, homines plurimi sapientiæ, & sanctitatis gloria rutilantes. Argumentum Psalmi est laudatio Dei ob ædificium ciuitatis sanctæ Hierusalem, & quidem Græci, Chrysostomus, Theodoretus, & Euthymius existimant ad literam tractari de reædificatione Hierusalem, post reuersionem à captiuitate babylonica: Latini, Ambrosius, Hieronymus, & Augustinus, per Hierusalem Ecclesiam simpliciter intelligunt, sed fieri potest, vt vtrumque sensum Spiritus sanctus intenderit, sed magis posteriorem: constat enim ciuitatem sanctam Hierusalem, Ecclesiæ Christi gessisse figuram.

## EXPLICATIO PSALMI XXXXVII.

- I. **M**agnus Dominus, & laudabilis nimis, in ciuitate Dei nostri, in monte sancto eius.

Laudaturus Prophetæ ædificium, incipit à laude architecti; ac dicit, in ædificio sanctæ ciuitatis mirifice splendere artem, & sapientiam Dei, qui illam ædificauit. Magnus, inquit, Dominus, & laudabilis nimis. Magnus Dominus est, siue spectes essentiam eius, siue potentiam, siue sapientiam, siue iustitiam, siue misericordiam; omnia enim infinita, æterna, incomprehensibilia sunt; & inde idem Dominus laudabilis est nimis, vt non sufficiant omnes Angeli, & omnes



nes homines, omnia opera eius satis eum laudare. Sed ex ijs, quæ nobis reuelata sunt, nihil ferè maius habemus, vnde Domini magnitudinem melius cognoscamus, & vnde magis eum laudare possimus, quàm Ecclesiæ Catholicæ ædificationem, & idèd dicit Propheta, Magnus Dominus, & laudabilis nimis in ciuitate Dei nostri, in monte sancto eius, id est, magnitudo Dei, vnde laudandus est valdè, conspicitur in Ecclesiæ fundatione, & constructione, quæ est ciuitas Dei nostri, quæ in monte sancto, id est, in excelsò perfectionis posita est. De hac enim dicitur Isaiæ 2. Erit mons domus Domini præparatus supra verticem montium. & Matth. 5. Dominus ipse vocat Ecclesiam suam, ciuitatem supra montem positam. Atque vt huius ædificij miracula breuissimè attingamus: primo, cogita incredibilem varietatem gentium, linguis, moribus, ritibus, legibus dissitarum ita conuenisse in vnius fidei, & sacramentorum vnitatem, vt vnum populum, imò vnā familiam efficiant. Secundo, cogita Ecclesiam fundatam fuisse super Petrum, vt Matthæi 16. apertè dicitur, id est, super hominem piscatorem, vilem, indoctum, & pauperem; & tamen ita solidè fundatam, vt portæ inferi aduersus eam præualere non possint: velit enim nolit mundus, in quo Christi Ecclesia peregrinatur; & fremant quantum volunt, & possunt omnes immundi spiritus, & persecutiones moueant omnes Reges terræ; tamen ad terram promissionis secura perueniet, & supra omnes cælos aliquando constituta felicissimè in æternum regnabit. Hæc certè fieri non possunt, nisi à magno Domino, id est, à potentissimo, & sapientissimo architecto, qui propterea laudabilis est nimis, id est, omni laude maior est.

Fundatur exultatione vniuersæ terræ mons Sion, latera Aquilonis, ciuitas Regis magni. II.

Explicat Propheta, cur Deus sit laudabilis valdè in Ecclesia, quæ significatur per montem Sion, & ciuitatem Hierusalem: & causam esse dicit, quoniam à Deo fundatur Ecclesia cum exultatione vniuersæ terræ: & non dicit, fundata est, sed fundatur, quoniam semper in varijs locis fundatur Ecclesia, vbi antea non erat. Non enim Ecclesia est vna parua domus, quæ statim fundari potest, sed est ciuitas magna totum orbem terrarum occupans; & varijs temporibus in varijs locis fundatur per Architectos spirituales, qui succedentes Apostolis, Christum, lapidem fundamentalem prædicando iaciunt, ac deinde lapides viuos super ædificant. Porro fundatio ista fit cum exultatione vniuersæ terræ; quoniam in vniuersa terra fundatur Ecclesia per Euangelij prædicationem, quæ prædicatio incredibilem lætitiā spiritualement adfert illam recipientibus: nam, idèd comparata est à Domino notitia Regni cælorum thesauro abscondito in agro, quem qui inuenit cum gaudio vendit omnia quæ habet, & emit agrum, in quo thesaurum absconditum esse nouit, Matth. 13. & in Actis Apostolorum cap. 2. cum fundaretur Ecclesia in Hierusalem, dicitur, Sumebant cibum cum exultatione. & cap. 8. prædicante Philippo, & fundante Ecclesiam in Samaria, factum est gaudium magnum in illa ciuitate. & Eunuchus Regina Candacis cum audiisset fidem ab eodem Philippo, & baptizatus fuisset, ibat per viam suam gaudens. & cap. 13. cum B. Paulus Gentibus prædicare cepisset, & Ecclesiæ fundamenta iacere, gauisæ sunt gentes, & glorificabant verbum Domini. Dicitur autem fundari mons Sion, vt intelligamus hîc non agi de monte

Y 2 Sion



Sion corporali, ille enim fundatus fuit ab initio mundi, sed de monte spirituali, cuius ille figura erat. Est igitur hoc loco mons Sion Ecclesia Christi, quæ dicitur mons Sion propter eminentiam doctrinæ, & perfectionem vitæ, quæ est in Ecclesia. Eadem quoque Ecclesia dicitur, latera Aquilonis; quoniam sicut mons Sion corporalis situs est in terra promissionis ad partem borealem, & est quasi murus quidam defendens eam regionem à vento illo frigido, & furioso, qui dicitur Aquilo: sic etiam Ecclesia Christiana est quasi murus oppositus Aquiloni spirituali, id est, flatibus spirituum immundorum: qui enim requiescunt in sinu Ecclesiæ, id est, acquiescunt doctrinæ, quæ docetur in Ecclesia, & obediunt legibus eiusdem Ecclesiæ, non facile læduntur ab Aquilone spirante perniciofa dogmata, vel exempla. Denique eadem Ecclesia dicitur Civitas Regis magni, quod ad eius nobilitatem maximè facit: Ecclesia enim Christiana proprium Regem habet Christum, qui est Princeps Regum terræ, & Rex Regum, ac Dominus dominantium. Cateri enim, qui Ecclesiæ præsunt, Ministri Christi sunt, ut Apostolus loquitur 1. Cor. 4. Sic nos existimet homo, ut ministros Christi, & dispensatores mysteriorum Dei. Et ille, qui supremam in Ecclesia potestatem habet, Vicarium Christi se dicit, nec solum servum Dei, sed etiam servum servorum Dei ipse se nominat. Quod ad verba attinet, difficultas est solum de voce illa, fundatur: nam sancti Ambrosius, & Augustinus legunt, dilatans. S. Hieronymus vertit ex hebræo, specioso germine. S. Ioan. Chrysostomus legit, benè radicans. Alij vocem hebraicam significare volunt terminum, aut clima, aut regionem, aut ramum. Sed sancti Ambrosius, & Augustinus videntur legisse in græco textu *ἐκφυάν*, quod significat bene dilatans, pro, *ἐπιφαν*, quod significat benè radicans. It certè lectio posterior est verior, quia concordat cum vulgata latina antiquissima editione: nam ut Chrysostomus exponit, idem est, radicare, & fundare. Et idem est, fundatur à Deo mons Sion, & fundat Deus montem Sion: hoc solum interest, quod græca vox habet adiunctum adverbium, benè, quo caret vox latina. Sed in latina voce subintelligitur, benè, siue pulchrè, ut est in hebræo. Et ex eo quod subiungitur, exultatione univèrsæ terræ, facilè colligitur, non solum fundari, sed etiam pulchrè, & benè fundari montem Sion. Ideò enim exultat univèrsa terra, quia videt hoc ædificium tam pulchrè, & tam solidè fundari. Versio S. Hieronymi, fundamentum habet in voce hebraica, iephe noph, quæ potest reddi, specioso germine, siue pulchris ramis, & sensus erit, montem Sion ornatum esse pulchris ramis, siue pulchris arboribus; sed vox illa noph, quæ tam multa, & tam diuersa significat secundum opiniones recentiorum, ut etiam ad regiones, & terminos, & climata referatur, cur non poterit etiam referri ad foundationem, & radicationem, ut Septuaginta seniores antiquissimi, & doctissimi censuerunt? Itaque censemus verba hebraica consentaneè ad versionem Septuaginta Interpretum, & ad expositionem Chrysostomi, Theodoret, & S. Hieronymi in commentario Psalmorum, reddi posse, benè fundatur.

### III. Deus in domibus eius cognoscetur, cum suscipiet eam.

Addit secundam rationem, cur magnus sit Dominus, & laudabilis valdè in civitate sua Hierusalem: quia non solum benè fundavit eam, sed etiam continuo protegit, & exultat. Deus, inquit, qui fundavit Ecclesiam instar regis civitatis,



aitatis, tunc potissimum cognoscetur in domibus eius, id est, tunc cognoscetur ab omnibus habitantibus in domibus eius, siue, tunc cognoscetur habitare in domibus eius, quando in tempore persecutionum suscipiet eam protegendam, atque exaltandam. Pro voce domibus, in hebræo est vox, armenoth, quæ significat non quaslibet domos, sed palatia, basilicas, templa. Itaque hinc intelligimus, Deum habitare potissimum in domibus ipsi Deo sacris, quales sunt basilicæ, ac templa, quæ Deo propriè dedicantur. Pro vocitibus autem, cum suscipiet eam, est in hebræo, lemisgab, quod significat, in refugium, siue, in auxilium, siue, in exaltationem. Proinde illud, cum suscipiet eam, explicandum est, cum suscipiet defendendam, & exaltandam, siue, cum susceptor eius erit, id est, auxiliator, & defensor: nam in Psal. 45. ubi legitur, susceptor noster Deus Iacob, pro, susceptor, in hebræo est, misgab, ut hoc loco.

Quoniam ecce Reges terræ congregati sunt: conuenerunt I V.  
in vnum.

Ipsi videntes sic admirati sunt, conturbati sunt, commoti V.  
sunt, tremor apprehendit eos.

Ibi dolores vt parturientis, in spiritu vehementi conteres VI.  
naues Tharsis.

Hos tres versiculos diuerso modo exponunt latini, Ambrosius, Hieronymus, Augustinus; & græci, Chrysostomus, Theodoretus, Euthymius: latini enim Patres exponunt de gentilibus conuersis ad fidem: Græci verò de gentilibus oppugnantibus fidem. Vtraque expositio vera est, & vna cum altera non pugnat. Itaque iuxta latinos hic erit sensus. Deus cognoscetur esse in Ecclesia, ex conuersione gentilium: quoniam ecce Reges terræ, & populi eorum cum eis ex potentia verbi Dei per Apostolos prædicati, & virtute signorum, & prodigiorum per eosdem patratorum conuersi, congregati sunt & conuenerunt in vnum, id est, ex varijs sectis, ac superstitionibus conuenerunt in vnitatem fidei; & congregati sunt in vnam Ecclesiam, quasi in populum vnum, imò vt efficerentur cor vnum, & anima vna, vt dicitur de primis Christianis in Actis Apostolorum cap. 4. Conuersio autem eorum sic fuit, quoniam ipsi videntes signa, & prodigia, sic admirati sunt; & cognoscentes magnitudinem erroris, & peccatorum suorum; dum idola pro Deo colerent, conturbati sunt, & commoti sunt per veram poenitentiam: vnde etiam tremor apprehendit eos, considerantes periculum æternæ damnationis, in quo tam diu fuerant. Tremor autem non leuis, sed grauissimus apprehendit eos, qualis est dolor parturientis, qui tamen in gaudium magnum desinit: Cum enim parturiens parit filium, iam non meminit pressuræ propter gaudium; quia natus est homo in mundum: sic & dolor poenitentis desinit in lætitiā inenarrabilem, cum adoptionis gratia, quæ salutis æternæ semen, & pignus est, cordi poenitentis infunditur: & tunc impletur quod sequitur, In spiritu vehementi conteres naues Tharsis; Spiritus enim sanctus hominem iustificatum inhabitans, & vehementi ardore charitatis inflammans costringit naues Tharsis, per quas superbia, luxuria, & auaritia significatur: naues enim conuentibus velis per fluctuantes vndas in Tharsis pro-



perantes aurum, & argentum adducebant, vt dicitur 3. Reg. 10. & 2. Paralip. 9. tumor velorum superbiam, fluctuatio nauis luxuriam, aduectio auri, & argenti auaritiam designat. At iuxta expositionem Græcorum sensus est, Deus in Ecclesia cognoscetur ex admirabili victoria Christianæ religionis aduersus impios persecutores. Ecce enim Reges terræ audita fama Christianæ religionis, congregati sunt, conuenerunt in vnum, id est, ex varijs locis, & ex varijs superstitionibus conuenerunt aduersus Christi Ecclesiam, vt eam persecutionibus suis opprimerent, & extinguerent. Sed videntes fortitudinem Sanctorum Martyrum, & mirabilem constantiam, in sexu etiam fragili, & in ætate tenera; nec non signa, & prodigia, quæ per eos Deus faciebat, & quod numerus Christianorum persecutionibus, & mortibus augebatur; admirati sunt, conturbati sunt, commoti sunt, partim indignatione, partim dolore: & tremor apprehendit eos, sicut dolor parturientis, cum viderent templa idolorum deferri, & Christi Regnum ipsis inuitis, & totis viribus repugnantibus crescere. Hoc autem accidit, quia Dominus in spiritu vehementi, cum admirabili manifestatione potentie suæ contriuit idololatriam, quomodo solet tempestas venti breuissimo tempore dissipare, & conterere naues in mari. Quod atinet ad verba, vox illa, terræ, cum dicitur, Reges terræ, non habetur in hebraico codice, sed Septuaginta Interpretes explicandi gratia addiderunt. Illa autem particula, sic, iungenda est cum verbo sequenti, non cum præcedenti: est enim sensus, ipsi videntes, sic admirati sunt, id est, viderunt, & sic admirati sunt. Vox illa, commoti sunt, ex hebræo à S. Hieronymo vertitur, admirati sunt. Sed vox hebræa יפחז chaphaz, significat quidem admirari, sed significat etiam commoueri. Et quoniam iam dictum erat, admirati sunt, conturbati sunt; rectè Septuaginta verterunt verbum sequens, commoti sunt; tum ne idem bis repeteretur, tum quia hic est ordo naturalis, vt inopinato malo adueniente primum oriatur in nobis admiratio, deinde turbatio, postremo commotio, siue fuga. Cum dicitur, in spiritu vehementi conteres naues Tharsis, subintelligitur, quia, vel alia similis particula: redditur enim ratio, cur ibi fuerint dolores, vt parturientis. Potest autem duobus modis intelligi contritio nauium: primum, vt subintelligatur particula similitudinis hoc modo, In spiritu vehementi conteres eos; quo modo ventus validus confringit naues: secundò, vt sensus sit, in spiritu vehementi conteres naues Tharsis, id est, non solum terrestres copias, sed etiam classes instructas aduersariorum dissipabis. Sicut enim impij terra, mariq. Ecclesiam oppugnant, sic etiam Deus terra, mariq. pro Ecclesia pugnabit. De voce Tharsis, quam græcus, & latinus Interpres relinquerunt, vt in hebraico textu inuenerant; magna quæstio est, alijs volentibus significare Ciliciam, alijs Carthaginem, alijs Indiam, alijs ipsum mare. Sed hoc postremum improbabile est; quoniam Ionas ascendit nauem, vt iret in Tharsis, vt legimus Ion. 1. Si autem Tharsis mare significaret, iam fuisset Ionas in Tharsis, quando erat in navi, quorsum igitur nauigabat, vt iret in Tharsis? ex alijs significationibus, illa videtur verior, quæ pro Tharsis India designatur, cum ex Tharsis adferretur Salomoni tertio quoque anno magna copia auri, & argenti, & eboris, vt dicitur 3. Reg. 10. & 2. Paralip. 9. At qui ex Cilicia, vel Carthagine non adducuntur eiusmodi metalla, neque est opus triennio, vt ex Hierusalem nauigetur in Ciliciam, vel Carthaginem. Sed hoc loco dicuntur naues Tharsis naues magnæ, quales esse solebant ex quibus nauigabatur in Tharsis, id est, in indiam.

Sicut



Sicut audiuius, sic vidimus in ciuitate Domini virtutum, VII.  
in ciuitate Dei nostri: Deus fundauit eam in æternum.

Verba sunt filiorum Ecclesiæ, qui lætantur se experimento iam discere de Ecclesiæ stabilitate, quod ante promissum audiuerant. Et nos præsertim hæc dicere possumus; audiuius enim Christum dixisse, Super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam, & portæ inferi non præualebunt aduersus eam, Matth. 16. & nunc post mille sexcentos annos, post tam multas, & tam graves Paganorum, & hæreticorum persecutiones, videmus Ecclesiam non potuisse deficere. Dicit ergo Propheta in persona fidelium, Sicut audiuius à Prophetis & Apostolis prædictum, ita vidimus adimpletum in Ecclesia, quæ est ciuitas Domini virtutum, cui videlicet militant omnes res creatæ, & qui ideo dicitur Dominus virtutum, id est, exercituum, qui est Deus noster. Quod autem audiuius, & vidimus, est, quod Deus fundauit eam in æternum, vt nullum sit periculum, ne vnquam euertatur. Atque ex hoc loco satis apertè colligitur, in hoc Psalmo non accipi ciuitatem Dei pro terrena Hierusalem, vt aliqui recentiores volunt: illa enim iam olim à Tito Imperatore euerfa fuit: & de illa prædictum fuit à Domino, non relinquent in te lapidem super lapidem, Luc. 19.

Suscepimus Deus misericordiam tuam in medio templi tui. VIII.

His verbis confitetur populus Dei, non suis viribus, aut meritis tribuenda, magnalia, quæ Deus fecit, & facit in Ecclesia, sed soli misericordiæ Dei. Ideo subiungit, Suscepimus Deus misericordiam tuam in medio templi tui, id est, hanc stabilitatem Ecclesiæ, & alia bona innumerabilia, quæ sicut audiuius promissa; ita nunc vidimus impleta; de tua manu accipimus, non ipsi nobis peperimus. Fatemur igitur in medio templi tui, id est, publicè, & coram omnibus, nos suscepisse misericordiam tuam, illi tribuimus omnia bona. In hebræo habetur verbum, quod non tam suscipere, quam æstimare significat; quare S. Hieronymus vertit, Estimauimus misericordiam tuam in medio templi tui. Sed idem est sensus, vt S. Chrysostomus rectè exponit, qui verbum hebraicum & græcum expendit: illud enim suscepimus, referendum est ad cognitionem, & æstimationem beneficij, vt diximus. S. Augustinus legit in medio populi tui, sed habuit codicem græcum inemendatum ob literarum similitudinem; siquidem legit λαῶν, populi, pro, λαῶν, templi. In hebræo nulla est similitudo literarum, vnde error manare potuerit.

Secundùm nomen tuum Deus, sic & laus tua in fines terræ: iustitia plena est dextera tua. IX.

Pergit Propheta in persona fidelium laudare Deum ob accepta beneficia, ac sicut initio dixerat, Magnus Dominus, & laudabilis nimis, ita nunc dicit, Secundùm nomen tuum, sic & laus tua in fines terræ, id est, secundùm magnitudinem nominis tui est etiam magnitudo laudis tuæ. Sicut enim nomen Dei in vniuersa terra innouit ob magnalia, quæ in Ecclesia fundanda, & protegenda patravit; sic etiam laudatur Deus per totum Mundum, vsque ad vltimos termi-



ngs terræ . Addit etiam materiam laudis , dicens . Iustitia plena est dextera tua . Inde enim ubique laudatur Deus magnificentissimus præconio omnium gentium , quoniam iustissimè pios defendit , & impios puniuit . Dicitur autem dextera Dei plena iustitia , non quòd non sit etiam plena misericordia , sed quòd nullum locum habeat apud eum iniustitia . Iustus enim Dominus est in omnibus operibus suis .

**X.** Latetur mons Sion, & exultent filia Iudæ, propter iudicia tua Domine .

Ex eo quòd dextera Domini plena est iustitia; hortatur Propheta populum Dei ad exultandum , quoniam is populus præter ceteros nouit per experientiam iustitiam Domini , Latetur, inquit, mons Sion, id est, populus Dei, siue Ecclesia Dei, quæ per eum montem significatur ; & exultent filia Iudæ, id est, non solum viri , sed etiam semina in populo Dei latentur propter iudicia tua Domine, videntes scilicet iustitiam , quam exercuisti in protegendis fidelibus , & perdendis infidelibus . Fortasse etiam per montem Sion intelliguntur perfecti , & fortes ; per filias Iudæ, imperfecti , & debiles . Vel, per montem Sion, intelligitur arx , & caput Religionis , qualis erat Hierusalem apud Iudæos ; per filias Iudæ, intelliguntur reliqua membra Ecclesiæ, qualia erant oppida subiecta Hierosolymæ : sepe enim in scripturis, ac præsertim in libro Iosue, per filias, intelliguntur castella, siue oppida subiecta maioribus ciuitatibus .

**XI.** Circumdate Sion, & complectimini eam , narrate in turribus eius .

**XII.** Ponite corda vestra in virtute eius , & distribuite domus eius, vt enarretis in progenie altera .

Hortatur in fine Psalmi ad ædificationem , & munitionem sanctæ ciuitatis, de qua dixerat , Fundatur exultatione vniuersæ terræ mons Sion ciuitas Regis magni . Hæc enim ciuitas non est similis materiali ciuitati, quæ semel fundatur, & edificatur ; sed vsque ad finem mundi fundanda , & ædificanda , & munienda , est, ex lapidibus viuus, qui quotidie inferendi sunt , donec ciuitas perfecta in die nouissimo dedicetur . Sic enim Apostolus loquitur ad Ephes. 2. In quo & vos cõdificamini in habitaculum Dei in Spiritu sancto . & cap. 4. Et ipse dedit quosdam quidem Apostolos , quosdam autem Prophetas , alios verò Euangelistas , alios autem Pastores , & Doctores ad consummationem Sanctorum in opus ministerij, in ædificationem corporis Christi . Et S. Petrus in epist. 1. cap. 2. Ad quem accedentes lapidem viuum, ab hominibus quidem reprobaturum, à Deo autem electum , & honorificatum , & ipsi tamquam lapides viuus superædificamini domus spirituales . Ait igitur, Circumdate Sion, & complectimini eam, id est, muris cingite sanctam ciuitatem , vbi fortè desunt . Dicuntur autem muri ciuitatis viri perfecti, qui reliquum populum defendunt ab inimicis . Narrate in turribus eius, id est, ex edito loco publicè prædicate : nam ( vt supra diximus ) prædicatio Euangelij est instrumentum, quo ciuitas fundatur, & ædificatur . Ponite corda vestra in virtute eius, id est, serid cogitate de munitione , & robore



robore ciuitatis, ne pateat hostium incurſibus: & diſtribuite domos eius, id eſt, poſt fundata, & ædificata mœnia, fundentur, & ædificentur domus: & quoniam ad hoc opus multi requiruntur, diſtribuite varijs operarijs partes ſuas, vt domos ædificent, & ſic ciuitas paulatim repleatur, & creſcat: & ſic fiet, vt enarretis in progenie altera, id eſt, vt per vos multiplicato populo Dei, ad poſteros tranſmittatis noticiam Dei.

Quoniam hic eſt Deus, Deus noſter in æternum, & in ſeculum ſeculi, ipſe reget nos in ſecula. XIII.

Hoc eſt quod narrandum eſt poſteris, quod videlicet; hic Deus, qui fecit mirabilia in ciuitate ſancta Hieruſalem, ipſe eſt Deus noſter in æternum, nec vnquam recedemus ab eo, nec ipſe recedet à nobis; nos erimus in æternum, populus eius, & ipſe Deus noſter erit in æternum, & reget nos in ſecula. S. Hieronymus vertit ex hebræo hæc vltima verba, Ipſe reget nos in morte. Sed facile eſt videre, vnde orta ſit varietas lectionis; nam vox hebraica ſi legatur, holamoth, ſignificat ſecula, & ſic legerunt Septuaginta Interpretes; ſi legatur cum alijs punctis, halmuth, ſignificat ad mortem, & ſic legit S. Hieronymus, & legunt hodie Rabini. Vterque autem ſenſus verus eſt, & in idem recidit: nam ſi Deus regat nos vſque ad mortem, reget ſine dubio in ſecula: non enim poſt mortem ab illo excidete poterimus. Qui exponunt hunc Pſalmum de terrena Hieruſalem, valde laborant in explicatione vndecimi, & duodecimi verſiculi. Qui autem exponunt ad literam de Eccleſia, nullas patiuntur anguſtias.

עלמור  
עלמור

## PSALMVS QVADRAGESIMVS OCTAVVS.

Titulus, & Argumentum Pſalmi.

*In finem filijs Core Pſalmus.*

**I**N Titulo nihil eſt noui. Argumentum eſt adhortatio vtiliſſima ad virtutem ſeſtandam, & fugienda vitia.

## EXPLICATIO PSALMI XLVIII.

**A**Vdite hæc omnes gentes, auribus percipite omnes qui habitatis orbem.

Quiq. terrigenæ, & filij hominum, ſimul in vnum diues, & II. pauper.

Hæc eſt præſatio ad captandam attentionem, quæ ſumitur ex eo quod oratio habenda conueniat omnibus hominibus æqualiter, nec ſolùm præſentibus, ſed



sed etiam futuris. Itaque conuocatur omne genus humanum ad audiendum; & quoniam neque locus ullus tantam multitudinem caperet, neque vlla vox Oratoris à tam multis audiri posset: intelligere debemus Prophetam præuidisse Psalmos suos in omni terra, & in omni futuro tempore decantandos; & idè omnes omnino ad audiendum inuitasse. Audite, inquit, omnes gentes (siue, vt habetur in hebræo) omnes populi: quia, videlicet, ad omnes pertinent ea, quæ dicenda sunt. Auribus percipite omnes, qui habitatis terram: declarat verba præcedentia, quod enim dixerat, Audite, declarat addens, auribus percipite, id est, non ita audite, vt sermo tantum circumsonet aures, & pertranseat; sed ita audite, vt sermo intra aures recipiatur, ibiq. hæreat, vt attentè cogitari possit. Quod autem dixit, Omnes gentes, explicat addens, omnes qui habitatis orbem, ne videlicet per gentes intelligantur soli gentiles; vel, per populos, vt est in hebræo, intelligerentur soli qui ciuitates incolunt. Vocat igitur ad audiendum omnes, qui orbem terrarum incolunt, siue sint gentiles, siue hebræi, siue congregati in ciuitatibus, siue dispersi in montibus, & solitudinibus habitent. Ac ne videatur solos viuentes, & præsentis alloqui, addit aliquid generalius dicens, Quiq. terrigenæ, & filij hominum, id est, audite omnes qui ex terra, & ab hominibus ortum ducitis: omnes enim homines, tam qui sunt, quàm qui erunt, communem habent matrem, terram; & comunem patrem, Adamum; siue, communem habent materiam ex qua sunt, terram; & commune principium actuum, hominem. In hebræo habetur, filij Adam, vbi nos habemus, terrigenæ; sed credibile est Septuaginta Interpretes, non legisse, Adam, sed, adamâ, quæ vox terram significat: facile enim est, literam vltimam ex nostris codicibus hebraicis excidisse. Adiungit postremò, simul in vnum diues & pauper; vt ostendat id quod dicendum est in hoc Psalmo, ad omnes æqualiter pertinere, non magis ad diuites, quàm ad pauperes; neque in hoc theatro vllam rationem habendam differentiarum personarum, sicut non habebitur in conuentu illo, quò conuocabimur ad iudicium in die nouissimo. Hæc enim oratio, quam in hoc Psalmo, per Prophetam, Spiritus sanctus ad homines habet, talem omnino conuentum requireret, qualis erit in vltima die.

אדם  
אדם

III. Os meum loquetur sapientiam, & meditatio cordis mei prudentiam.

IV. Inclino in parabolam aurem meam, aperiam in psalterio propositionem meam.

Hæc est altera pars præfationis, in qua rursus Propheta præparat auditorem ex alio duplici capite, ex dignitate materiarum, & ex dignitate docentis. Dignitas materiarum ostenditur ex eo quod sermo futurus est de sapientia, & prudentia, & sermo non simplex, sed parabolicus, & æigmaticus, qualem decet esse sermonem de rebus grauissimis, vt non contemnatur, neque intelligatur, nisi à diligentibus, & attentis auditoribus. Os meum, inquit, loquetur sapientiam, id est, docebit ea, quæ faciunt hominem sapientem: & meditatio cordis mei, prudentiam, id est, & meditatio cordis mei, quæ per os foras erumpit, docebit ea, quæ faciunt homines prudentes; declarat enim priorem versiculi partem per posteriorem: cum enim dixisset, Os meum loquetur, ne putaremus eum temere



merè loquuturum quicquid in bucam venerit, addit, & meditatio cordis mei; supple, loquetur, id est, os meum pariet quod cor meum diuturna meditatione conceperit. Et quia dixerat se loquuturum sapientiam; ne quis existimaret, sermonem futurum de rebus speculatiuis, & ad actiones humanas parum pertinentibus, addidit, prudentiam. Itaque significat sermonem habendum de rebus, quæ sapientiam simul & prudentiam contineant, quæq. faciant hominem sapientem in altissimis causis contemplandis, & prudentem in vita rectissime instituenda. Attingit deinde magnitudinem Doctoris cum addit, Inclinabo in parabolam aurem meam, aperiā in psalterio propositionem meam; quasi dicat, non ego loquuturus sum, quæ mox audietis, sed spiritus Domini per me loquetur: ego enim attentè primū audio internum Doctorem meum, deinde quæ audiui loquor. Inclinabo in parabolam aurem meam, id est, subijciam aurem meam spiritui loquenti, & obediēter audiam; & sic aperiā in psalterio propositionem meam, mihi videlicet à Deo inspiratam, & communicatam. Per parabolam, hoc loco intelligitur ænigma, id est, propositio obscura, quæ attentionem, & studium requirit vt intelligatur. Id patet ex verbis hebraicis, quæ significant prouerbum, & ænigma: & similia habentur Iudic. 14. vbi Sampson proposuit explicandam illam sententiam, De comedente exiuit cibus, & de forti egressa est dulcedo; quam sententiam vocat problema, & propositionē: & habentur eo loco eadem verba hebraica, quæ hic habentur. Quod autem additur, in psalterio, siue in cithara; vt propriè sonat vox hebraica, pertinet etiam ad præparationem auditorum: significat enim Dauid se propositurum doctrinam suam grauissimam cum cantu, & sono, vt suauitas musicæ temperet grauitatem doctrinæ, & præcepta vtilissima iucundius, & audius suscipiantur.

Cur timebo in die mala? iniquitas calcanei mei circundabit me. v.

Hoc est prouerbum, siue ænigma, quod præmissa tam accurata præfatione toti humano generi Propheta proponit, & soluit. Sed solutio non minus est obscura, quam propositio, vt tam propositio, quam solutio enigmatica dici possit. Sed tamen ænigmata sunt hæc verba hominibus huius seculi amore præoccupatis: nam viris spiritualibus, & veris Dei seruis apertissima sunt. Ait igitur, Cur timebo in die mala? quasi dicat, propono vobis omnibus, qui habitatis orbem terrarum, hanc questionem soluendam. Quid est, quod me terere poterit in die mala, id est, in die iudicii diuini, quæ dicitur, Sophoniæ 1. dies iræ, dies tribulationis, & angustię, dies calamitatis, & miserię, dies tenebrarum, & caliginis, dies nebulæ, & turbinis, dies rubræ & clangoris? Siue (quod est idem) Quid me securum reddere poterit in die illius iudicii, à quo summa bonorum omnium, & malorum meorum dependet? Magnum profectò problema, & quod omnes omnino contingit. Soluit autem Propheta suum ænigma cum dicit, Iniquitas calcanei mei circundabit me, id est, quod me timere faciet in die illa mala, non est paupertas, quia Iudex non corrumpitur donis; non est humilitas generis, aut status, quia Iudex non respicit personas; non est malitia testium, aut Aduocatorum, quia Iudex omnia nouit; non est potentia aduersariorum, quia Iudex neminem timet; denique nihil est aliud, nisi iniquitas; & non quæuis iniquitas, sed sola iniquitas calcanei mei, id est, iniqui-



Iniquitas extreme vite mee, iniquitas perseverans usque ad finem vite: illa enim si inveniatur in illa die in me, omnino circumdabit me instar aggeris, aut muri, ut nullo modo euadere possim; quia tunc non erit amplius locus poenitentiae, vel indulgentiae. Et contra, quod me securum, & impavidum in die mala facere poterit, non erunt diuitiae, aut nobilitas, aut Aduocatorum diligentia, vel amicorum potentia, sed sola iustitia; & non quous iustitia, sed iustitia calcanei mei, id est, extreme vite mee; siue innocentia perseverauerit mecum usque ad mortem, siue per veram poenitentiam iniquitate deleta, in eius locum successerit vera iustitia. Scio multis alijs modis hos versiculos ab alijs exponi: sed ego breuitati studeo; & de varijs sententijs Lectori iudicium relinquo.

VI. Qui confidunt in virtute sua, & in multitudine diuitiarum suarum gloriantur.

Posteaquam dixerat Propheta, nihil esse timendum, nisi peccatum, ut quis in die mala securus sit: addit nunc multos esse, qui hoc non intelligentes, confidunt in viribus suis, ac per hoc gloriantur in diuitijs, quas magno studio parauerunt, existimantes hac ratione, se tutissimos fore in qualibet mala die; & simul demonstrat illos omnino falli, & problema suum, eiusque solutionem esse verissimam. Ait igitur, Qui confidunt in virtute sua, id est, qui non timent diem malam, freti potentia, & viribus suis, ut sunt plurimi ex filiis huius seculi, illi etiam consequenter gloriantur in multitudine diuitiarum suarum; existimant enim pecunijs omnia vinci, & expugnari posse. Et verè in hoc seculo magna vis est in opibus & diuitijs, ut verè dixerit Sapiens, Pecuniae obediunt omnia, Eccles. 10. Sed in die mala nullae amplius inueniuntur pecuniae, neque si inuenirentur prodesse possent: Ideo subiungit Propheta,

VII. Frater non redimit, redimet homo? non dabit Deo placationem suam.

Ostendit vanam esse fiduciam confidentium in pecunijs. Ait enim, frater non redimit, id est, nemo poterit quamlibet magnis diuitijs in die mala redimere fratrem suum. Redimet homo? hoc legendum est cum interrogatione, ut monet sanctus Basilius, frater non redimit, redimet homo? vel repetenda est negatio de more Scripturae sanctae. Frater non redimit, non redimet homo. Est enim sensus, frater non redimit, multò minus alius homo redimet. Non dabit Deo placationem suam, id est, neque alium, neque seipse liberare poterit; quamuis enim pecunijs maximè abundet, & eas omnes offerat ad placandum Deum in die mala, nihil ei proderit. Nam ut Dominus in Evangelio loquitur, Quam dabit homo commutationem pro anima sua? superat enim precium animae humanae omnia bona huius mundi, & ideò solus sanguis vnigeniti Dei, qui infiniti valoris erat, precium animarum esse potuit. Itaque qui hoc magno precio neglecto in diabolica captiuitate detentus perueniet ad diem malam, non dabit Deo placationem suam.

Et pre-



Et precium redemptionis animæ suæ, & laborabit in æter-  
num, & viuet adhuc in finem. V III.

Declarat quod dixerat, Non dabit Deo placationem suam : placatio enim Dei est precium redemptionis, quod solus vnigenitus Dei dare potuit : de quo intelligit S. Basilius verba sequentia, Laborabit in seculum, & viuet adhuc in finem, id est, laborabit in hoc mundo ad tempus, & viuet postea in æternum. Sanctus autem Ambrosius, & Chrysostomus exponunt hæc eadem verba de viro pio, & sapiente quocumque, quem opponunt viro stulto, & impio confidente in multitudine diuitiarum suarum : Vir enim pius, & sapiens laborat ad tempus in seruandis præceptis, sed viuet in æternum. Sanctus verò Augustinus exponit de illo eodem, de quo dictum est paulò ante, non dabit Deo placationem suam ; & vult hunc sensum esse : ille, qui confidit in multitudine diuitiarum suarum, laborabit in æternum, quia labor eius non habebit finem, & viuet modico tempore, quia vita eius erit vsque in finem, & non vltra. Et videtur secundum hanc expositionem melius continuari textus Prophetæ, & magis propriè exponuntur verba, in seculum, & in finem ; nam laborare in seculum, non est laborare in hoc mundo, vel laborare modico tempore, sed est laborare in æternum : &, viuere in finem, non est viuere sine fine, sed est viuere vsque ad finem statutum, & definitum ; ita vt finis naturalis vitæ non præueniatur, neque extendatur. Verba hebraica, pro, laborabit in seculum, videntur habere, quiescet in seculum : nam chadal, quiescere significat. Sed non est verisimile, Septuaginta Interpretes reddidisse omnino contrarium sensum, ideò suspicor illos legisse, charal : nam literæ ח, & ח, simillimæ sunt. Verbum autem charal, significat, angustiari, & cruciari, & quasi vrticis pungi : quod satis propriè conuenit amatoribus diuitiarum, quas Dominus in Euangelio Matth. 13. spinis comparauit. Itaque qui in diuitijs suis confidunt, non solum non dabunt precium redemptionis animæ suæ, sed laborabunt in tormentis cum diuite Epulone vsque in æternum ; & viuent vitam voluptariam, quæ illis sola videtur esse vita, vsque in finem à Deo constitutum. De varia interpunctione textus hebraici non laboro ; quoniam illa posita est ad arbitrium Rabinorum, quibus iniuriam non facimus, cum eis Septuaginta Interpretes antiquiores, & doctiores anteponimus.

Non videbit interitum, cum viderit sapientes morientes : IX.  
simul insipiens, & stultus peribunt.

Quia dixerat, impium victurum vsque in finem, cursu videlicet naturali ; addit confirmans hoc ipsum, Non videbit interitum, cum viderit sapientes morientes, id est, continuabit cursum vitæ suæ vsque ad vltimam senectutem, etiam si videat aliquos sapientes, & iustos rapi ante tempus, & non continuare cursum vitæ vsque in finem naturalem ; sæpè enim Deus ijs, quibus daturus non est vitam æternam, dat vitam temporalem diuturnam, quomodo Lazarus in Euangelio mortuus legitur ante Epulonem. Sed quamuis vita hæc temporalis aliquando impijs satis longa contingat : tandem tamen finitur, & fit quod sequitur in Psalmo, simul insipiens & stultus peribunt. Itaque sensus totius versiculi est, Non videbit interitum, id est, non morietur stultus, confidens in diuitijs



nitijs ante tempus, cum viderit aliquos sapientes ante tempus morientes: tandem tamen simul cum sapientibus etiam stultus, & insipiens ad vitæ temporalis finem peruenient. S. Augustinus paulò aliter exponit illud, non videbit interitum: vult enim sensum esse, non intelliget, quis sit verus interitus: non enim verus interitus est mors corporis, sed mors animæ. Posset etiam dici, non videbit interitum, id est, non cogitabit se quoque moriturum, quando sapientes viderit morientes: quæ sententia verissima est; hæc est enim cæcitas humana, ut cum quotidie videamus morientes homines, nobis etiam meliores, & iuniores; tamen vix adduci possimus, ut seriò cogitemus, nos quoque morituros esse: tamen ad literam in scripturis sanctis, non videre interitum, est, non corrumpi, Psal. 15. Non dabis sanctum tuum videre corruptionem. & Ioan. 8. Si quis sermonem meum seruauerit, mortem non videbit in æternum. Quid autem inter sit inter stultum, & insipientem, docet S. Basilius: dicit enim insipientem esse, qui ad humana, & communia ineptus est, qui videlicet, humana sapientia, siue prudentia caret: stultum autem vocari eum, qui caret notitia rerum diuinarum, & solis terrenis intentus est: & videtur S. Basilius non tam ad græcas, quàm ad hebraicas voces respexisse. Verè enim chesil, vox hebraica, significat eum, qui sapientia etiam humana caret: vox autem, baar, significat hominem pecori similem: pecora enim sola terrena cogitant; vnde etiam paulò post dicit Psalmus, Homo cum in honore esset non intellexit, comparatus est iumentis insipientibus.

כסיל  
באר

X. Et relinquent alienis diuitias suas, & sepulchra eorum domus illorum in æternum.

Confidentes in diuitijs stultos, & insipientes vocauerat sanctus Propheta, quomodo vocat etiam Dominus in Euangelio Luc. 12. cum dicit cuidam diuiti, Stultè hac nocte reperent à te animam tuam, & quæ paraasti cuius erunt? Ideò probat eos verè stultos esse, ex eo quòd diuitijs uti nesciunt, easq. relinquunt ijs, quos ignorant. Peribunt, inquit, insipientes, & stulti, quales sunt confidentes in diuitijs, & ut stultitiam suam manifestè prodant, relinquent alienis diuitias suas. Vbi rectè notat S. Augustinus, per alienos, intelligi posse etiam filios, & nepotes hominum impiorum: nam etiam isti, tamquam alieni cito obliuiscuntur eorum, quorum opes obtinuerunt: & quamuis etiam non obliuiscuntur, tamen mortuos impios iuuare non possent: quomodo diues ille, de Euangelio quinque fratres habebat in seculo, & tamen ab eis iuari non poterat, quo minus arderet in gehenna, Luc. 16. Proinde quinque illi fratres inter extraneos deputabantur: vnus autem Lazarus, qui eum iuuare potuisset, verè proximus, & non extraneus fuisset, si misericordiam in illum facere voluisset. Adiungit Propheta, Et sepulchra eorum domus illorum in æternum, id est, ipsi quidem morientes reliquerunt alienis diuitias suas, sibi autem nihil retinuerunt, nisi angustissimam domum, id est, sepulchrum, in quo iacere debent in æternum, id est, ad finem vsque seculi: sæpè enim, æternum, in Scripturis, significat integram durationem alicuius temporis, vel status: & declaratur hæc phrasis in verbis sequentibus, Tabernacula eorum in progenie, & progenie. Quod enim vocauerat sepulchrum, & domum æternam, id ipsum nunc vocat tabernaculum in progenie, & progenie, id est, habitaculum, vbi manebunt



bunt corpora eorum, donec generationes, & generationes peragentur: quod sine dubio erit usque ad mundi consummationem. In hebræo non habetur, sepulchra, sed, interiora: cæterum credibile est Septuaginta Interpretes non legisse kirbam, ut modo legitur, & significat interiora eorum; sed literis transpositis kibram; & significat sepulchra eorum.

קברם  
קברם

Tabernacula eorum in progenie, & progenie, vocauerunt nomina sua in terris suis. XI.

De priore parte versiculi dictum est in explicatione versiculi superioris. Quod autem additur, significat, post mortem hominum insipientium, nihil superesse in terris, præter nomina ipsorum: multis enim modis conantur mortales, qui hanc solam vitam nouerunt, nomina sua æternitati commendare: vel enim nomina sua inscribunt parietibus; vel ea ciuitatibus induunt; vel in libris à se scriptis apponunt; vel denique filios, aut nepotes ad memoriam perpetuandam nomina sua gerere curant. Ita filij huius seculi nomina sua scribunt in terris, quoniam scripta esse non sperant in cælis.

Et homo, cum in honore esset, non intellexit, comparatus est iumentis insipientibus, & similis factus est illis. XII.

Occasione insipientis, atque in diuitijs confidentis, digreditur Propheta ad ipsum genus humanum coarguendum, quasi dicat, Et sic homo cum in honore esset non intellexit, id est, homo præter cætera animalia honoratus à Deo intelligentia, & ratione, libero arbitrio, imagine diuinitatis, immortalitate animæ, imperio super omnia, quæ in terris sunt, non intellexit hunc honorem suum: sed comparatus est iumentis insipientibus, quibus non est intellectus. Et similis factus est illis, dum more pecudum, non prospicit in futurum, sed presentibus solum inhiat; & subijcit se corporalibus passionibus, quibus imperare debuerat: ac denique vera, & sempiterna bona contemnit, ut falsis, & caducis fruatur; cum è contrario temporalia omnia despiciere debuisset, ut sempiternam vitam sibi compararet. In hebræo codice non habetur, intellexit, sed, ialin, commorabitur: cæterum Septuaginta Interpretes non legerunt, ialin, sed, iauin, quod est intellexit. Facile autem fuit progressu temporis vnâ literam in alteram mutari.

יָלִין  
יָכִין

Hæc via illorum scandalum ipsis, & postea in ore suo complacebunt. XIII.

Pergit explicare, vel deplorare miseriam generis humani. Hæc via, inquit, illorum scandalum ipsis, id est, hæc vita, quam ducunt similem vitæ brutorum, siue, hæc via, quam sequuntur dum viuunt more bestiarum, hæc lex, hi mores, hoc institutum, scandalum est ipsis, id est, offendicula multa illis præbent, & ruinæ magnæ causa sunt illis, qui tamen postea in ore suo complacebunt, id est, placebunt ipsi sibi in sceleribus, & gloriabuntur, cum malè fecerint; quod ad summam miseriam, & calamitatem pertinet. In hebræo non est, scandalum, sed, insipientia: sed facile est videre, unde nata sit discrepantia; siquidem Septuaginta Interpretes in suis codicibus hebraicis non habuerunt, chesel, quod

כֶּסֶל  
infi-



כָּשָׁל insipientiam significat, sed, chesel, quod significat scandalum. Veriores autem fuisse codices, quos habuerunt Septuaginta, ijs, quos posteriores habuerunt, non credimus posse negari.

XIV. Sicut oues in inferno positi sunt, mors depascet eos.

Quoniam dixit, homines factos esse per peccatum similes bestijs insipientibus, addit finem illorum fore, ut more ouium insipientium macentur: ubi demonstratur tum multitudo, tum imbecillitas hominum, qui post mortem ad inferos detruduntur: oues enim gregatim conijciuntur in stabula, & sine ulla resistentia ducuntur ad macellum. Itaque minori labore Deus multitudinem impiorum, quamuis in mundo ditissimi, & potentissimi fuerint, detrudet in infernum ad mortem sempiternam, quam soleat pastor ouiculas simplices, & inermes vel trudere in stabulum, vel educere ad caedem. Quod autem dicitur, mors depascet eos, duplicem sensum habere potest; vnum, ut significetur, mortem instar pastoris futuram, & homines instar ouium ducturam ad pascua squallida, & arentia, ubi nihil inueniant præter gemitus, & dolores: alterum, ut significetur, mortem instar lupi famelici, depasturam, & consumpturam homines impios instar ouium destinatarum ad escam. Prior sensus conuenit voci græcæ *πρωμαίνω*, posterior voci latinæ, depascet: utrumque autem optimè recipit vox hebraica, *רעה*, sed in re nulla videtur esse discrepantia. Hunc enim tandem re- cedit uterque sensus, ut significetur mors impiorum nunquam finienda.

XV. Et dominabuntur eorum iusti in matutino, & auxilium eorum veterascet in inferno à gloria eorum.

Pergit narrare miseriam impiorum ad inferos descendentium, ac dicit eos in matutino, id est, in principio noui, ac futuri seculi, quod incipiet in resurrectione vniuersali, futuros omnino iustis subiectos: iusti enim in die nouissimo, qui etiam erit principium futuri seculi, iudices erunt impiorum, eisq. in æternum dominabuntur, & nihil erit, quod impios eo die aduersus iustos iuuare possit: omne enim auxilium eorum, quod in robore, & potestate situm erat, veterascet, ac marcescet, atque inutile fiet in inferno, à gloria eorum, id est, post gloriam eorum, quam in hoc mundo habuerunt, dum gloriosa palatia inhabitarent. Illud, in matutino, demonstrat tempus huius seculi totum esse noctem quandam. Vnde dicit Apostolus Rom. 13. Nox præcessit, dies autem appropinquabit. In nocte huius seculi videtur sæpe iniustitia præualere, sed in matutino apparebit, ubi sint iusti, & ubi sint iniusti. In hebræo secunda pars versiculi longè aliter haberi videtur: sic enim vertit Sanctus Hieronymus. Et figura eorum conteretur in inferno post habitaculum suum: aliud est enim auxilium, aliud figura, & aliud, gloria, aliud, habitaculum. Sed de prima voce non est magna difficultas: vox enim hebraica, *צור*, quamuis figuram significare possit à verbo, *iatsar*, quod est formare: tamen propriè, *tsur*, quæ vox hoc loco habetur, significat, petram, & metaphoricè robur ac potentiam. Itaque rectè Septuaginta Interpretes verterunt auxilium, quod in viribus, & potentia consistit. Altera vox, quæ hebraicè dicitur, *zebul*, videtur propriè significare, habitaculum, non quodcunque, sed gloriosum, quale est cælum: habetur enim hæc



hæc vox in duobus tantum locis. Isaïæ 63. vers. 15. Aspice de caelo de habitaculo sancto tuo, & gloriæ tuæ. Et Habach. 3. vers. 11. Sol, & luna steterunt in habitaculo suo. Hoc igitur loco sanctus Propheta opponit infernum, habitaculum videlicet obscurissimum, & vilissimum, domibus gloriosis, & splendidis, quas in hoc mundo impij possidebunt. Septuaginta vero Interpretes verterunt à gloria ipsorum, volentes per gloriam significare gloriosas domos, quas impij cum inferno commutant: hic igitur totius versiculi sensus erit. Et dominabuntur eorum, impiorum videlicet in inferno positorum, iusti in matutino, id est, cum illucescet dies resurrectionis, atque initium seculi futuri. Et auxilium eorum, id est, robur, & potentia impiorum veterascet, id est, conteretur, & inutile erit, instar vestis consumptæ, & laceræ. In inferno à gloria eorum, id est, quando post gloriam splendorum habitaculorum, infernum teterrium, & vilissimum habitaculum etiam corporaliter habere incipient.

Verumtamen Deus redimet animam meam de manu inferi, cum acceperit me. X VI.

Addit nunc, quæ sit futura fors piorum, in quorum numero seipse ponit: quasi dicat, impijs quidem accidet id quod dixi: verum mihi, meisq. similibus contrarium eveniet. Deus enim redimet animam meam de manu inferi, id est, liberabit me, ne ab inferno detinear; quando veniens assumet me. Videtur hoc loco prædicere redemptionem, quæ est in Christo Iesu, & descensum eiusdem Christi ad inferos: tunc enim persoluto precio sanguinis redemit de manu inferi animas iustorum; cum descendens ad inferos accepit eas, & ad se assumpsit. Sic veteres Patres Basilii, Augustinus, Ambrosius, Hieronymus, & Euthymius. Potest tamen cum Chrysostomo hic locus intelligi de inferno inferiore, ubi torquentur animæ impiorum, ut sensus sit, Deus redimet animam meam de manu inferi, id est, non patietur Deus animam meam rapi à manu inferi, nec deduci ad loca pœnarum, cum de hoc mundo per corporis mortem accipiet me.

Ne timueris cum dives factus fuerit homo, & cum multiplicata fuerit gloria domus eius. XVII.

Quoniam cum interierit non sumet omnia, neque descendet cum eo gloria eius. XVIII.

Ex dictis concludit per modum exhortationis, non esse timendam potentiam divitum huius mundi, quoniam brevissima est: alloquitur autem iustos pauperes, atque à divitibus huius mundi oppressos. Ne timueris, inquit, cum dives factus fuerit homo, id est, ne formides potentiam eius, ne ob timorem temporalis potentie fortè offendas æternam omnipotentiam Creatoris: neque etiam timeas, si fortè videris, non solum hominem inimicum tuum divitem esse factum, sed etiam multiplicatam gloriam domus eius, per numerosam familiam, & multiplices dignitates propinquorum eius. Quoniam cum interierit, per mortem videlicet, quam nemo effugere potest, & quæ divitibus, & pauperibus communis est, non sumet omnia, id est, nihil sumet, nihil secum asportabit eorum, quæ in hoc mundo possidebat: neque descendet cum eo gloria eius, id est, non

Z

comi-



comitabuntur eum ad inferos descendentem propinqui, vel famuli, & multò minus honores & dignitates. Itaque diuitiæ, & gloria impiorum ad breuissimum tempus durant; paupertas, & confusio sempiterna sunt. Contra verò paupertas, & confusio piorum momentanea sunt; opes, & gloria manet in seculum seculi: quod Apostolus pulchrè expressit, cum ait 2. Corinth. 6. Quasi tristes, semper autem gaudentes. Tristitia enim piorum non est tristitia, sed quasi tristitia; qualis est ea, quam somniantes aliquando patimur: lætitia verò non quasi lætitia, sed vera, solidaq. lætitia est, nunc quidem in spe, postea verò in re: & contra, lætitia impiorum de carnali voluptate, vel gloria, non est lætitia, sed quasi lætitia, quali fruuntur dormientes, dum se possidere quæ diligunt, somniant. Tristitia autem in gehenna non erit quasi tristitia, sed verissima, certissima, ac sempiterna tristitia.

**XIX.** Quia anima eius in vita ipsius benedicetur: confitebitur tibi, cum benefeceris ei.

Reddit rationem, cur gloria impiorum non comitetur eos ad inferos. Quoniam, inquit, sicut ipsi Deum laudare consueverunt, quando eis beneficia temporalia tribuit: ita Deus in hac solùm vita eis benedicere solet. Anima eius in vita ipsius benedicetur, id est, anima impij, siue ipse impius in hac solùm vita benedicetur tum à Deo per beneficiorum temporalium collationem, tum ab hominibus per laudationes, siue potius adulationes. Confitebitur tibi, id est, & ipse vicissim confitebitur tibi, hoc est laudabit te, tibiq. gratias aget cum benefeceris ei: sin autem aliquid mali illi euenire permiseris, continuò blasphemabit te: non enim ex illis est, qui dicunt, Benedicam Dominum in omni tempore, semper laus eius in ore meo: vel, Dominus dedit, Dominus abstulit, sit nomen Domini benedictum. In hebræo habetur actiue, benedicet, pro quo habemus in græco, & latino, benedicetur: sed idem est sensus. Sic enim legi debent verba hebraica, Quia animam eius in vita ipsius benedicet: ex quo intelligimus, illud, benedicet, referri ad Deum, ac per hoc etiam, illud, benedicetur anima eius, referri debet ad Deum, ut nos supra exposuimus. Idem autem sensus est, siue legas, anima eius benedicetur à Deo in vita ipsius, siue, animam eius benedicet Deus in vita ipsius. Quod autem sequitur, confitebitur tibi, cum benefeceris ei, in hebræo legitur, cum benefeceris tibi: sed ex literarum similitudine corruptus videtur textus hebraicus: nam Septuaginta Interpretes non legerunt, lac, quod est tibi, sed, lò, quod est ei, & hoc modo posteriore legitur in omnibus codicibus græcis, & latinis, & est sensus multò facilior, & clarior.

**XX.** Introibit vsque in progenies Patrum suorum: & vsque in æternum non videbit lumen.

Impius in hac vita in luce honorum, & gloriæ viuit, Deo illum beneficijs temporalibus replente, ut vel remuneret aliqua bona opéra eius, vel alliciat ad rescipiscientiam, & conuersionem. Sed in alia vita apponitur (ut Scriptura loquitur) ad patres suos, ut eos sequatur in supplicijs, quos sequutus est in flagitijs. Introibit, impius videlicet, post hanc vitam, vsque in progenies Patrum suo-



suorum, id est, introibit ad ea loca, ad quæ illum præcessit progenies Patrum suorum, & usque in æternum non videbit lumen, quia iusto iudicio manebit in æternis tenebris, qui nimirum delectatus est luce honorum, & gloriæ temporalis, & lucem gloriæ cælestis non quæsit.

Homo cum in honore esset non intellexit: comparatus est xxi. iumentis insipientibus, & similis factus est illis.

Reperit Propheta versiculum duodecimum, tum ut ostendat præcipuam causam miseræ hominum esse insipientiam; & meritò homines plurimos in æternum lumine carituros, atque in tenebris futuros, quia lumine rationis uti non voluerat: tum etiam, ut non miremur si pauci omnino ænigma propositum in hoc Psalmo intelligant. Id enim accidit, quia homo propter peccatum comparatus est iumentis insipientibus, & similis factus est illis.

## PSALMVS QVADRAGESIMVS NONVS.

Titulus, & Argumentum.

*Psalms Asaph.*

**I**N priore libro Paralip. cap. 16. legimus, Asaph fuisse Principem cantorum à Davide constitutum. Vtrum autem ipse Psalmos composuerit, qui inscribuntur nomine eius, an solum cecinerit, vel canenti præfuerit, non est omnino certum, ut in præfatione diximus. Argumentum Psalmi est duplex Domini aduentus, vnus ad prædicandum, alter ad iudicandum; vnus occultus & in humilitate, alter manifestus & in maiestate. Et quoniam in vtroque aduentu Christus congregat homines, vel ad fidem, vel ad iudicium: rectè Psalmus inscribitur, Asaph, qui interpretatur congregans. Addit, & declarat Propheta, quibus de rebus potissimum reddituri simus rationem in die iudicii: proinde Psalmus utilisimus est.

## EXPLICATIO PSALMI XLIX.

**D**Eus Deorum Dominus locutus est, & vocauit terram.

Incipit à primo aduentu, ac dicit, Dominum locutum esse ore proprio, qui per ora Prophetarum antea loquebatur: & ad concionem suam vocasse non Iudæos tantum, sed omnem terram, id est, omnes inhabitantes terram: quod per Apostolos suos fecit, siquidem, in omnem terram exiuit sonus eorum. Dicitur autem hoc loco Dominus esse Deus Deorum, ut intelligamus, Christum esse



Deum verum, veri Dei filium, qui eandem cum Patre diuinitatem habet: vna enim, & sola esse potest vera diuinitas. multi autem sunt Dij, vel per errorem, & extimationem, vt Dij gentium, qui Dæmonia sunt, vt dicitur in Psalmo 95. vel per gratiam adoptionis, vt sancti Angeli, & sancti homines; vel per similitudinem, vt Principes, & Iudices terræ. Sed omnes isti Dij subiecti sunt vni, & soli Deo vero, qui ideò dicitur Deus Deorum. Ex hebræo sanctus Hieronymus vertit, Fortis Deus Dominus locutus est; sed voces hebraicæ vtramque versionem patiuntur, & sensus vtriusque lectionis est verus, ad propositum rerum dicendarum. Nam si respiciamus primum aduentum, Christus Dominus Deum Deorum se ostendit, cum terribilis fuerit Dæmonibus, qui sunt Dij gentium; & ipse per adoptionis gratiam multos fecerit Deos: & ipse idem fortis Deus fuit, cum hostem generis humani per crucem deuicerit, & vasa eius diripuerit. Si respiciamus secundum aduentum, Deus Deorum rectissimè dicitur, quoniam Iudex Iudicum omnium erit; nec minus propriè conueniet ei titulus fortis Dei, cum Diabolum, & omnes affeclas eius, siue Dæmones, siue homines in gehennam verbo detrudet, & vestibis sempiternis portas inferni claudet. At igitur, Deus Deorum Dominus locutus est, id est, Dominus Christus, qui est Deus Deorum in hunc mundum adueniens, locutus est verba Evangelij sui. Et vocauit terram, id est, & ad sermones suos audendos, terram vniuersam conuocauit, dicens, Venite ad me omnes, qui laboratis, & onerati estis, & ego reficiam vos, Matth. 11.

## II. A Solis ortu vsque ad occasum: ex Sion species decoris eius.

Declarat se per terram, non intellexisse terram Palestinæ, vel aliquam aliam particularem, sed omnem omnino terram: & simul explicat locum, vnde Dominus loqui cœperit. Cœpit enim ex Sion, siue ex Hierusalem, iuxta illud Isaia 2. de Sion exibit lex, & verbum Domini de Hierusalem. & illud Luc. ult. Oportebat Christum pati, & resurgere à mortuis tertia die, & prædicari in nomine eius prænitentiam, & remissionem peccatorum in omnes gentes, incipientibus ab Hierosolyma. A Solis ortu, inquit, vsque ad occasum, vocauit terram, id est, omnes homines, qui habitant terram à principio, vbi Sol oritur, vsque ad finem, vbi Sol occidit. Ex Sion species decoris eius, id est, locutus est Dominus, & vocauit terram ex Sion, quæ est species decoris eius, id est, ex Sion orta est prædicatio Evangelica, quæ est species decoris eius. Porro species decoris significat speciem pulcherrimam, siue perfectam pulchritudinem, vt magis sonant verba hebraica. Erat autem Hierusalem, iuxta priorem sensum, perfecti decoris, vt dicitur Thren. 1. quia erat ciuitas nobilissima, antiquissima, frequentissima, ornata sede regia, & pontificia, necnon tabernaculo, arca fœderis, & cæteris, quæ eam caput Religionis, & Regni faciebant: vnde etiam typus erat celestis, ac diuinæ ciuitatis. Sed, iuxta posteriorem sensum, erat evangelica prædicatio perfecti decoris, quia continebat mysteria redemptionis; notitiam sanctissimæ Trinitatis, sacramenta efficacissima, legem perfectam, & innumerabilibus signis, & prodigijs comitata veniebat; atque audientes, & credentes renouabat, & iustificabat; & ex ima terra ad summum cælorum exaltabat.

Deus



Deus manifestè veniet : Deus noster, &amp; non filebit.

III.

Hic iam prædicit secundum aduentum; quasi dicat, Deus Deorum venit, & vocavit terram, sed occultè venit, quia in forma serui, in humilitate, in mansuetudine, ut esset locus redemptioni per passionem, & mortem; sed postea, manifestè veniet in potestate, & maiestate magna, non in præsepi speluncæ, sed in nubibus cæli; non cruci affixus inter latrones, sed in sede Iudicis cum omnibus Angelis suis. Neque solum manifestè veniet, sed etiam non filebit, sicut in primo aduentu, quando ut agnus mansuetus ductus ad occisionem non aperuit os suum: & sicut hoc tempore filet, dum peccata fieri videt, & tacet; sed veniet cum tuba, & clamore horribili. Media nocte clamor factus est, ecce sponsus venit, Matth. 25. Et mittet Angelos suos cum tuba, & voce magna, & congregabunt electos eius à quatuor ventis, Matth. 24. & Ipse Dominus in iussu, & voce Archangeli, & in tuba Dei descendet de cælo. 1. Thessal. 4. & In nouissima tuba, canet enim tuba, & mortui resurgent incorrupti, 1. Cor. 15. In hebræo prima illa verba, Deus manifestè, coniunguntur cum versu superiore, hoc modo, Ex Sion species decoris eius Deus manifestabitur: & deinde subiungitur nouus versiculus, Veniet Deus noster, & non filebit. Sed non tenemur sequi distinctionem hebraicam, quæ à Rabinis excogitata est: illud autem verbum, manifestè, in textu hebraico ambiguum est, ut possit esse aduerbium, manifestè, & verbum, manifestabitur; proinde non errauerunt Septuaginta Interpretes, qui per aduerbium expresseverunt. Quod si Rabini contendunt, vocem hebraicam, hophiag, non posse accipi adverbialiter; dicemus Septuaginta Interpretes reddidisse non verba, sed sensum; idem enim est, Deus manifestè veniet, Deus noster, & non filebit: & Deus manifestabitur, veniet Deus noster, & non filebit.

Ignis in conspectu eius exardescet, & in circuitu eius tempestas valida. IV.

Hæc accipiuntur communiter pro conflagratione mundi, id est, eorum omnium, quæ sunt in terra, ciuitatum videlicet, hortorum, vinearum, palatiorum, animantium, & similibus rerum corruptibiliū, de quibus dicit S. Petrus in epist. 2. cap. 3. Adueniet autem dies Domini, ut sur, in qua cæli magno impetu transierint, elementa verò calore soluentur, terra autem, & quæ in ipsa sunt opera, exurentur: de qua conflagratione disputat S. Augustinus lib. 20. de ciuit. Dei cap. 18. & Scholastici in 4. Sentent. dist. 47. sensus igitur est, Ignis in conspectu eius exardescet, qui exuret omnia, quæ in terris inueniet. Et in circuitu eius tempestas valida, id est, commotio maxima ex omni parte mundi, tum in terra, tum in mari, tum in aëre, tum in cælo, ardentibus hominibus præ timore, & expectatione, quæ superuenient vniuerso orbi. Tamen S. Augustinus hunc locum Psalmi exponens, per ignem, intelligit iudicium diuinum, per tempestatem verò ventum separantem grana à paleis, id est, discretionem bonorum à malis. Alij non malè, per, ignem, & tempestatem, describi volunt iram Iudicis æterni, cum qua adueniet in nouissimo die; vel certè hæc omnia signa esse maiestatis Dei omnipotentis: nam & quando descendit Deus in monte Sinai daturus legem, mons totus ardere videbatur, & audiebantur tonitrua, & con-



spiciebantur fulgura, & omnino tempestas ingens, & terror maximus, Etod. cap. 19.

V. Aduocabit cælum desursum, & terram discernere populum suum.

Describit frequentiam eorum, qui in illo quasi theatro intererunt, atque ad spectaculum omnium maximum conuenient. Aduocabit, inquit, cælum de sursum, id est, ex parte mundi superiore aduocabit Iudex ipsum cælum, id est, omnes Angelos cæli habitantes: sic enim Dominus ait Matth. 25. Cum venerit filius hominis in maiestate sua, & omnes Angeli eius cum eo. Ex parte inferiore aduocabit terram, id est, omnes homines, qui ab initio mundi vsque ad finem per successiones generationum incoluerunt terram. Aderunt ergo omnes Angeli, & omnes homines. Aduocabit autem hunc tam magnum conuentum, discernere populum suum, id est, ad iudicandum populum suum, & segregandos electos à reprobis: nam, ut dicitur Matth. 13. in consummatione sæculi exhibent Angeli, & separabunt malos de medio iustorum. Et Matth. 25. Separabit oves ab hædis, id est, ea facilitate Iudex cælestis secernet omnes electos ab omnibus reprobis, quamuis propè innumerabiles sint futuri, quia Pastor separare potest paucas oves à paucis hædis. Alij existimant aduocari cælum, & terram in testes diuinæ sententiæ, tamquam immobilis, quomodo alibi sæpè in diuinis literis. Prior expositio est S. Augustini, posterior S. Ioannis Chrysostomi, quem sequuntur Theodoretus, & Euthymius. Veraque est vera, & vna alteri non repugnat.

VI. Congregate illi sanctos eius, qui ordinant testamentum eius super sacrificia.

Quamuis omnes omnino homines ad iudicium vocandi sint, tamen peculiari ratione iudicium ad fideles pertinebit, qui enim non credunt iam iudicati sunt, Ioan. 3. vnde etiam Matth. 25. soli fideles iudicandi introducuntur, & de operibus, non de fide discutiuntur. Itaque nomine Sanctorum intelligendi sunt fideles, qui ad populum Dei pertinent, qui per circumcisionem olim Deo consecrabantur, & nunc per baptismum consecrantur: sic David in Psal. 85. dicit, Custodi animam meam, quoniam sanctus sum. & Apostolus in epistolis suis omnes Christianos vocat sanctos. Alloquitur igitur Angelos, & dicit, Congregate illi sanctos eius, id est, adducite ad iudicium populum Dei peculiarem, quem sibi per sacramenta sanctificauit: quod enim id per Angelorum ministerium faciendum sit, perspicuum est ex cap. 13. Matthæi, Exhibunt Angeli, & separabunt malos de medio iustorum: & cap. 24. Et mittet Angelos suos cum tuba, & congregabunt electos eius. Quod sequitur, Qui ordinant testamentum eius super sacrificia, est declaratio vocis Sanctorum, illi enim dicuntur Sancti, qui ordinant testamentum super sacrificia: quæ sententia clarior est in textu hebraico, vbi ad verbum legitur, Qui seruiunt pactum eius super sacrificio, id est, qui pactum cum Deo faciunt, ut sint populus eius, & ipse sit Deus eorum, quod pactum est super sacrificio, id est, super cultu diuino, qui præcipue in sacrificijs offerendis consistit. Lectio nostra est paulò obscurior, sed cum



eundem sensum facit : nam per testamentum, intelligitur pactum, & per ordinare, significatur disponere. Disponere testamentum, & ferre pactum idem sunt, ut perspicuum est ex varijs locis Scripturæ, sed præcipue ex lib. i. Machab. cap. 1. Eamus, & disponamus testamentum cum gentibus, quæ circa nos sunt : nam ex quo recessimus ab eis, inuenerunt nos multa mala. Igitur sensus huius versiculi est, congregandos esse ad iudicium sanctos Dei, id est, homines Deo dicatos, qui ordinant testamentum eius super sacrificia, id est, qui testamentum disponunt, & pactum feriunt cum Deo, ut ipsi colant Deum sacrificijs, & Deus sit eorum Deus, eosq. beneficijs semper afficiat. In hebræo codice habetur pronomen primæ personæ, hoc modo, Congregate mihi sanctos meos, qui ferunt pactum meum super sacrificio. Sed Septuaginta Interpretes in omnibus his vocibus legerunt literam, vau, vbi nunc est litera, iod; facile autem fuit, mutari literam, vau, in literam, iod, cum non differant, nisi quod vna est paulò longior altera: posita autem in textu litera, vau, efficitur pronomen tertie personæ, & rectè Septuaginta verterunt, congregate illi, & sanctos eius, & testamentum eius.

Et annuuciabunt cæli iustitiam eius, quoniam Deus Iudex est. VII.

Congregatis omnibus ad iudicium, tum demum annuuciabunt cæli iustitiam eius, id est, de cælo proferetur sententia in bonos, & malos, & inde apparebit omnibus quanta sit iustitia Dei, quæ nunc sæpè non apparet, cum permittente Deo iusti opprimantur ab iniquis: tunc igitur annuuciabunt cæli iustitiam eius, quia de cælo veniet, qui iustissimè iudicabit, & in cælo aëreo sedens sententiam iustissimam proferet, & totum cælum, id est, omnes cælites assensu, & laudibus confirmabunt iustam sententiam, ac dicent, Iustus es Domine, & rectum iudicium tuum. Neque poterit esse falsa hæc cæli annuntiatio, quoniam Deus Iudex est, id est, quoniam, qui iudicabit Deus est, in quem iniustitia cadere non potest.

Audi populus meus, & loquar: Israel, & testificabor tibi, VIII.  
Deus Deus tuus ego sum.

Transit nunc Propheta ad eruditionem populi, ac docet quæ sit futura materia iudicij, id est, quibus de rebus reddenda sit ratio in iudicio, ut unusquisque parare se possit. Atque ut admonitio maiorem fidem habeat, Deum ipsum loquentem, & paternè admonentem inducit. Audi, inquit Deus, populus meus, & loquar: nisi enim audieris, non tibi loquar, sed alijs, qui habent aures audiendi: nam non sine causa Dominus in Euangelio dicit, Qui habet aures audiendi audiat: sicut enim qui surdi sunt habent aures ad ornamentum corporis, sed non ad audiendum: sic etiam qui mentem habent, sed non attendunt ad doctrinam Dei, habent aures interiores, quasi non haberent. Oportet igitur attentè cogitare, & considerare quid dicat Deus, si volumus, ut nobis loquatur. Explicat deinde clarius, dum addit, Israël, & testificabor tibi, id est, audi populus meus Israël, & loquar testificando, & notum faciendo tibi quod tu maxime interest. Per Israël autem non intelligitur solum populus, qui secundum carnem ab Israël descendebat, sed etiam populus Christianus, qui filius



dem Israël imitatur. Imò hic maximè per Israël intelligendus est, cum Apostolus dicat Rom. 9. Non omnes, qui ex Israël, hi sunt Israël, neque omnes qui semen Abraham, hi filij; sed qui filij sunt promissionis æstimantur in semine. Quod autem sequitur, Deus Deus tuus ego sum; est ratio cur nos oporteat audire, quia videlicet qui loquitur, est Deus, & peculiariter Deus noster: ac per hoc certò scimus, illum scire, & velle nobis vtilissima præcepta tradere: nam si Deus est, omnia nouit, si noster est, amat nos, ac propterea vult vtilia nos docere.

**IX.** Non in sacrificijs tuis arguam te: holocausta autem tua in conspectu meo sunt semper.

Summa doctrinæ diuinæ est, Deum non requirere à nobis munera, qualia sacrificia sunt, quasi illis indigeat, vel quasi hæc illi præcipuè placeant: sed requirere internas virtutes, fidem, spem, dilectionem, obedientiam, propter quas virtutes munera placent, & sine quibus non placent. Id conforme est verbis Samuelis. 1. Reg. 15. Numquid vult Deus holocausta, & victimas, & non magis vt obediatur voci Domini? & Isaïæ cap. 1. Quo mihi multitudinem victimarum vestrarum dicit Dominus? plenus sum, &c. & infra, Lauamini, mundi esto te, &c. & Christi ipsius Matth. 23. Væ vobis Scribæ, & Pharisei hypocritæ, qui decimatis mentam, & anethum, & cyminum, & reliquistis quæ grauiora sunt legis, iudicium, misericordiam, & fidem. Et denique ipsius Davidis in Psal. 50. Si voluisses sacrificium dedissem vtiq; holocaustis non delectaberis. Sacrificium Deo spiritus contribulatus, cor contritum & humilatum Deus non despicies. Ait igitur, Non in sacrificijs tuis arguam te, id est, non accusabo, vel damnabo te in iudicio, quòd pauca mihi sacrificia obtuleris; deinde reddit huius rei multas rationes: quarum prima est in secunda parte huius versiculi, quia videlicet, satis multa holocausta sibi quotidie offerantur: nam cum dicit, holocausta autem tua in conspectu meo sunt semper; illud, autem, ponitur pro, enim: nam in hebræo est particula, &, quæ frequentissimè ponitur pro, enim. Sensus igitur est, non arguam te de defectu sacrificiorum, quoniam holocausta tua semper inueniuntur in altari meo.

**X.** Non accipiam de domo tua vitulos, neque de gregibus tuis hircos.

**XI.** Quoniam meæ sunt omnes feræ sylvarum, iumenta in montibus, & boues.

**XII.** Cognoui omnia volatilia cæli, & pulchritudo agri mecum est.

Hæc est secunda ratio, cur Deus non magnopere requirat nostra sacrificia, quoniam ipse est rerum omnium Dominus, & idè si velit oues, aut boues, aut aues, aut aliquid aliud, nullo negotio potest habere, cum ipse omnia nouerit, omnia possideat. Non accipiam, inquit, de domo tua vitulos, neque de gregibus tuis hircos, id est, non opus est mihi, si velim vitulos, aut hircos, vt illos tibi



tibi eripiam, vel à te petam. Quoniam meæ sunt omnes fera sylvarum, id est, mea sunt omnia animantia sylvestria, vt cerui, caprea, apri, & similia. Iumenta in montibus, & boues, id est, mea sunt etiam omnia animalia, quæ pascuntur in montibus, vt oues; capra, arietes, hirci, boues, & vituli. Cognoui omnia volatilia cæli, id est, non solum animalia quadrupedia mea sunt, sed etiam omnes volucres cæli, quos ego noui vbi sint, & ad quid prosint. Et pulchritudo agri mecum est, id est, non solum animalia, sed etiam omnes fructus terræ, ex quibus agri pulchri, & diuites redduntur, apud me sunt, ad ius meum pertinent, & omnibus vti possum, vt mihi placet: vel apud me est, id est, omnis perfectio agri, cum omnibus frugibus, arboribus, animantibus, fontibus, & cæteris rebus, mecum est ab æterno eminenter in essentia mea consistens, vt mihi opus non sit ad ista exteriora descendere. In hebræo pro illa voce, iumenta, est vox, behemoth, quæ vox significat animalia generatim, & non sola iumenta propriè dicta: nam Psal. 8. eadem vox habetur, vbi noster Interpres vertit, pecora campi: & Psal. 148, vbi legimus, vniuersa pecora, eadem etiam vox reperitur. Illud autem, in montibus, & boues, ex hebræo verti posset, in montibus mille: nam vox hebraica, eleph, quæ hic habetur, significat & bouem, & mille. Itaque Septuaginta Interpretes non malè verterunt, boues; quamuis S. Hieronymus verterit, millium: sed veraque lectio verum sensum habet: nam secundum lectionem S. Hieronymi sensus est, Dei esse animalia innumerabilia, quæ in montibus mille, id est, plurimis inueniuntur. Secundum lectionem Septuaginta, sensus est, Dei esse animalia, quæ liberè vagantur in montibus, & etiam boues, qui in præsepibus detinentur: & quoniam in textu hebraico, vt nunc legitur, illud, in montibus, regit post se genitium, & legi debet, in montibus bouis, quæ verba non videntur aptum sensum reddere; suspicor Septuaginta Interpretes non legisse, be harere eleph, in montibus bouis: sed, be erer ve eleph, in monte, & bos, vnica litera paululum immutata, id est, iod, mutata in, vau, quæ sunt literæ simillimæ; quod facile contingere potuit vitio librariorum: sed explicandi gratia Septuaginta posuerunt numerum multitudinis, pro, singulari, & pro, in monte, & bos, posuerunt in montibus, & boues. Illud autem, cognoui omnia volatilia cæli, S. Hieronymus ex hebræo vertit, cognoui omnes aues montium: & verè vox hebræa non cælum, sed montes significat, neque est similitudo literarum inter vocabula, vt errorem librariorum, suspicari possimus. Sensus tamen idem est, nam volatilia cæli, & aues montium idem sunt, dicuntur enim volatilia cæli, quia per cælum aëreum discunt, & aues montium, quia in arboribus montium, vt plurimum nidificant. Illud denique, & pulchritudo agri, vertitur à S. Hieronymo, & vniuersitas agri: vox autem hebraica, ziz, est omnino ambigua: nam Septuaginta hoc loco reddiderunt, pulchritudo, in Psal. 79. reddiderunt eandem vocem, singularis ferus. Isaia 66. eandem vocem transtulerunt, introitus. Sanctus autem Hieronymus hoc loco reddidit, vniuersitas: in Psal. 79. Omnes bestia, Isaia 66. omnimoda. In hac tanta varietate tutissimum est auctoritatem Septuaginta Interpretum sequi, à quibus quoad sensum Sanctus Hieronymus non dissentit. Siquidem pulchritudo agri ex vniuersitate agri, id est, ex vniuersis fructibus agrorum consurgit.

קהמור

אלף

בחררי אלף  
בחרר ואלף

זיז

Si esu-



XIII. Si esuriero non dicam tibi: meus est enim orbis terræ, & plenitudo eius.

XIV. Numquid manducabo carnes taurorum? aut sanguinem hircorum potabo?

XV. Hæc est tertia ratio, cur Deus non requirat nostra munera propter suam necessitatem, vel utilitatem, quia videlicet, non esurit, neque sitit: & consequenter non calet, neque friget, neque vlla re indiget; & si indigeret, omnia illi præsto essent, quia Dominus est omnium rerum. Si esuriero, inquit, non dicam tibi, ut cibum videlicet mihi provideas: quia meus est orbis terræ, & plenitudo eius. Numquid manducabo carnes taurorum? aut sanguinem hircorum? id est, non vescor ego eiusmodi rebus, qui substantia sum spiritualis, & immortalis.

XVI. Immola Deo sacrificium laudis, redde Altissimo vota tua.

XVII. Et inuoca me in die tribulationis, eruam te, & honorificabis me.

Docuit hæcenus, non esse spem ponendam in externis sacrificijs, quasi illa sine interiori cognitione, & amore sufficiant: nunc docet, in internis actibus virtutum consistere sacrificium, quo delectatur Deus, & quod nos in Iudicio ultimo securos præstare poterit. Sed obseruandum est, aliud esse laudem Dei, aliud sacrificium laudis. Potest enim laudari Deus ab ijs, qui labijs solis Deum honorant, sed non potest sacrificari laus, nisi ab ijs, qui in ara cordis, & cum igne charitatis thus laudis offerunt, id est, nisi ab ijs, qui credant, & aliquo modo apprehendunt Deum esse summum bonum; quiq. Deum sic creditum, & cognitum toto corde diligunt, & tamquam pulcherrimum, optimum, sapientissimum, admirantur, & laudant. Itaque sacrificium laudis, signum, & effectus est cognitionis, & amoris: & quia beati in celo semper Deum vident, & amant, ideo de illis dicitur Psal. 83. Beati qui habitant in domo tua Domine in secula seculorum laudabunt te. At igitur, Immola Deo sacrificium laudis, id est, non solis labijs, sed ex intima cognitione, & amore Deum lauda. Et redde altissimo vota tua, id est, posteaquam Deum, ut est in se, laudasti, respice illum, ut est auctor, & fons omnium bonorum tuorum, qui ex te nihil es, & redde illi gratiarum actionem, & solue tributum obedientiæ, quod est præcipuum votum inter omnia vota tua: hoc enim promissisti cum ad populum, & familiam eius admissus es, & hoc ipse requirit magis, quam externa sacrificia: melior enim est obedientia, quam victimæ. Denique inuoca me in die tribulationis, id est, sicut in die prosperitatis agnoscere debes omnia bona tua à me fonte bonorum omnium descendere; sic etiam in die tribulationis ad me confugere, & in me spem tuam totam collocare debes: ego enim eruam te de omni tribulatione, & tu vicissim honorificabis me sacrificio laudis, & gratiarum actionis.

XVIII. Peccatori autem dixit Deus, quare tu enarras iustitias meas, & assumis testamentum meum per os tuum?

Post



Post instructionem iustorum, pergit Psalmus ad eruditionem iniquorum, sed fidelium. Peccatori, inquit, dixit Deus, id est, peccatorem Deus per me admonitum voluit, quare tu enarras iustitias meas, & assumis testamentum meum per os tuum? id est, quare profiteris te scire legem meam, ut enarres praecepta mea, in quibus omnis iustitia continetur, & profiteris etiam ad te pertinere testamentum, siue pactum meum, dum te filium Abraham esse gloriaris; cum neque legem meam serues, neque pactum custodias, neque vestigia Abraham imiteris?

Tu verò odisti disciplinam, & proiecisti sermones meos retrorsum. XVIII.

Describit primum interna vitia iniquorum, deinde in sequentibus versiculis enumerat peccata operis & oris: Tu, inquit, odisti disciplinam, id est, auersaris animo eruditionem diuinæ legis. Et proiecisti sermones meos retrorsum; id est, & factus es quasi oblitus esses praecepta mea, eaq. post tergum haberes.

Si videbas furem, currebas cum eo, & cum adulteris portionem tuam ponebas. XIX.

Ex oblivione, & odio diuinæ legis nascuntur peccata operis, qualia sunt furta, & adulteria, quo nomine fornicationes quoque intelliguntur. Sunt autem hæc duo peccata frequentissima, quæ ex avaritia & luxuria oriuntur; ideo horum duorum meminit Propheta: dicit autem, Si videbas furem, currebas cum eo, & cum adulteris portionem tuam ponebas, & non dicit, furabar, vel fornicabar; quoniam minus est furari, vel mœchari, quod occultè, & libidine stimulante fieri solet, quàm cum furibus concurrere, vel cum adulteris portionem ponere, quia ista fiunt palam, & promptè, & ex animi peruersitate potius, quàm ex inopia vel libidine.

Os tuum abundauit malitia, & lingua tua concinnabat dolos. XX.

Transit ad peccata oris, ac dicit, os tuum abundauit malitia, id est, abundanter ex ore tuo, tamquam ex fonte scaturiuit maledicentia: nam verbum hebraicum, scialach, significat dimittere, quasi dicat, dimisisti linguam tuam quasi ruptis habenis in omnem maledicentiam: sed Septuaginta Interpretes declarauerunt metaphoram. Et lingua tua concinnabat dolos, id est, loquebaris appositè ad fallendum adhibens artificium dissimulationis, vel mendaciorum.

Sedens aduersus fratrem tuum loquebaris, & aduersus filium matris tuæ ponebas scandalum: hæc fecisti, & tacui. XXI.

Addit ad peccatum oris, quod non solum aduersus extraneos, sed etiam proprios fratres per linguam deliquerit. Sedens, inquit, aduersus fratrem tuum loquebaris, id est, non obiter, & per iram, sed sedens ociosus, & pacato animo, studiòse, & longo tempore detrahebas fratri. Et aduersus filium matris tuæ, id est, ad-



est, aduersus eundem fratrem scandalum ponebas calumnias struendo, unde ille offenderetur, & ruinæ occasionem haberet. In textu hebraico habetur vox, dophi, quæ propriè oprobrium, siue probum, aut conuicium significat. Sed Septuaginta Interpretes scandalum verterunt, aut quia vox illa scandalum, etiam significat, aut quia probum iactatum in alium, scandalum illi sit. Quod sequitur, Hæc fecisti, & tacui, apud hebræos ad sequentem versiculum pertinet. Sed non est magnificianda interpunctio hebraici textus, cum à Rabinis excogitata sit: significant autem illa verba Deum hoc tempore omnia videre, sed non omnia statim punire, ut det locum pœnitentiæ. Itaque videt, & tacet, ac si non videret: iterum veniet breui dies iudicij, in quo, ut supra dictum est versu 3. Deus manifestè veniet, & non silebit; & hoc idem subiungit, cum ait,

**XXII.** Existimasti iniquè, quod ero tui similis, arguam te, & statuam contra faciem tuam.

Dum sine timore Dei peccant impij, videntur existimare Deo non displicere peccata: sed in Iudicio intelligent quod in hoc Psalmo dicitur. Existimasti, inquit, quod ego essem tui similis, id est, quod iniquus essem, & peccatorum amicus, sed non ita est; imò arguam te in die iudicij, & statuam contra faciem tuam peccata tua, id est, faciam, ut videas gravitatem, & multitudinem peccatorum tuorum, & negare non possis sententiam contra te latam esse iustissimam. In hebræo habetur, Statuam te contra faciem tuam; sed idem est sensus: nam, statuam te contra faciem tuam, nihil est aliud, nisi, statuam vitam tuam, actiones tuas, peccata tua, ante oculos tuos, ut non possis ea non videre.

**XXIII.** Intelligite hæc qui obliuiscimini Deum, ne quando rapiat, & non sit qui eripiat.

Hæc exhortatio est Prophetæ ad impios, qui obliuiscuntur Deum esse Iudicem iustum, & omnipotentem; ut intelligant attenta consideratione cogitantes, quæ dicta sunt. Ne quando Deus rapiat eos, dum nihil minus cogitant, & ad iudicium adducat, & pro meritis damnet; & non sit, qui de manu eius eripere possit. In hebræo habetur in prima persona, ne quando rapiam; & secundum hanc lectionem continuantur verba Dei: sed Septuaginta Interpretes videntur legisse in tertia persona; & sensus est idem.

**XXIV.** Sacrificium laudis honorificabit me, & illic iter quò ostendam illi salutare Dei.

Concludit Deus verba sua docens, viam salutis ad vnum sacrificium laudis reduci, ita ut illi in die Iudicij salui futuri sint, qui hoc sacrificium iugiter obtulerint; illi reprobi, & condemnandi, qui hoc sacrificium offerre neglexerint. Sacrificium laudis, inquit, honorificabit me, & illic iter quò ostendam illi salutare Dei, id est, qui sacrificauerit laudem mihi, ille mihi acceptus erit, nam ab eo me honorificatum esse confitebor, & illic, id est, in eo sacrificio, iter erit ad salutem: nam per illud iter perueniet ad locum, in quo ostendam illi salutare

tare



rare Dei, diuinam videlicet, plenam, atque perfectam salutem. In hebræo est vox ambigua, sam, quæ significat, illic, si legatur cum puncto in dextro cornu, ut Septuaginta Interpretes legerunt: sed si legatur cum puncto in sinistro, ut Sanctus Hieronymus legit, significat, posuit, siue, disposuit: sed in re ambigua non est, quod à communi, & recepta lectione recedamus. At vnde est, quod summa salutis ponitur in oblatione sacrificij laudis? S. Augustinus respondet, ex eo esse, quod nemo verè laudat Deum, nisi pius sit: impij enim si verbis laudant, vita non laudant; ac per hoc non verè laudant, cum verbis eorum vita contradicat. Potest etiam dici, ut nos supra monuimus, sacrificium laudis, non esse simplicem laudem, sed laudem ex ara cordis, & igne charitatis procedentem: quare cum sacrificium laudis includat charitatem, & sit inchoatio sacrificij, siue officij, quod in secula seculorum in celo à beatis omnibus exercetur, mirum non est, si in eo summa salutis includitur.

## PSALMVS QVINQVAGESIMVS.

Titulus, & Argumentum.

*In finem Psalmus David, cum venit ad eum Nathan Propheta, quando introiuit ad Bethsabæe.*

**T**ITVLVS docet, qua occasione compositus fuerit Psalmus iste à Dauide: historia verò fufius narratur lib. 3. Reg. cap. 12. summa hiftoriæ hæc est. Dauid ex palatio fuo vidit mulierem formofiffimam, nomine Bethfabæe, fe lauante. captus amore adulterium cum ea commiffit: quod vt facilius celaretur, maritum eius Vriam neci dedit; fic viduam coniugio. fibi copulauit, & filium ex ea fufcepit. poftea Dei monitu venit Nathan Propheta ad Dauidem, eumq. de perpetrato flagitio, & corde corripuit. Dauid in fe reuerfus poenitentiam ferio egit, atque hunc Psalmum, in quo peccatum fuum deflet, ea occasione composuit. Sensus igitur tituli hic eft, Psalmus in finem vfque mundi canendus, quem Dauid composuit, quando venit ad eum Nathan Propheta, qui tunc ad eum inrependum venit, quando intrauit idem Dauid ad Bethfabæam vxorem Vriæ, atque adulterium cum ea patrauit. Ad hunc titulum pauca quædam annotanda videntur circa perfonas, quæ in eo nominantur, videlicet Dauidem, Nathan, & Bethfabæam. Primo peccatum Dauidis iuftis hominibus magnum timorem incutere poffe: si enim tantus amicus Dei tam facile corrumpitur, quis non timebit cafum? Secundo, ejuſdem Dauidis poenitentiam omnibus peccatoribus ſpem ſalutis adferre: peccatum enim eius omni ex parte grauiffimum fuit, & tamen per veram poenitentiam facile inuenit indulgentiam. Tertio, Nathan fuiſſe quidem Prophetam, ſed Dauide inferiorem non ſolum dono prophetiæ, ſed etiam poteſtate, ſapientia, alijsq. donis Dei: & tamen placuiſſe Deo, vt is Dauidem corripere, & ad poenitentiam adduceret. Quo exemplo admonentur homines magni, vt non contemnant miniſtros Verbi Dei,



Dei, sed ad eos audiendos accedant, etiam si sint ipsi fortè sapientiores, & maiores illis. Quarto, hinc cognosci, quantorum malorum causa sit pulchritudo mulieris cum imprudentia, & facilitate coniuncta. Si enim Bethsabea mulier speciosissima in loco unde videri posset, corpus suum non nudasset; aut non tanta facilitate Dauidi consensisset, certè vir tantus in tam graua scelera non cecidisset. Quinto, Nathan non intrasse ad monendum Dauidem statim post ingressum eius ad Bethsabee, vt titulus indicare videtur, sed multo postea: iam enim natus erat filius Dauidi ex Bethsabea, quando venit Nathan. Itaque quod dicitur in titulo intelligitur potius de occasione, quàm de tempore, & sensus est, Psalmum scriptum esse, quando Nathan intrauit ad Dauidem ex occasione, quia intrauerat Dauid ad alienam coniugem, nomine Bethsabeam.

### EXPLICATIO PSALMI L.

#### I. **M**iserere mei Deus secundum magnam misericordiam tuam.

Incipit Propheta Psalmum ab oratione, qua remissionem peccati petit; & simul explicat primam rationem, qua mouetur ipse ad petendum; & Deum, moueri posse credit ad indulgendum; alias deinde rationes in sequentibus versiculis explicaturus. Ait igitur, Miserere mei Deus; miserum se agnoscit, & confitetur Dauid ob iniquitatem admissam, quamuis aliqui naturæ, & fortunæ bonis omnibus abundaret; vt è contrario beatos dicere solet eos, qui timent Dominum, non qui diuitijs, aut honoribus abundant: ex quo intelligimus, quàm peruersè de miseria, & felicitate iudicent filij huius seculi. Addit, secundum magnam misericordiam tuam; quasi dicat, idè misericordiam tuam implorare audeo, quia miser sum: misericordia enim miseriam respicit, vt eam tollat: quamuis autem in hebræo codice non sit vox illa, magnam, tamen Septuaginta Interpretes eam vocem in sua versione posuerunt, vel quòd in codicibus hebraicis emendatioribus illam inuenerint: vel quòd hunc locum voce illa addita explicare voluerint. Vocatur autem magna misericordia, qua peccata remittuntur, tum quia peccatum magna miseria est, tum quia comparatione humanæ misericordiæ, parua misericordia dici potest ea, per quam Deus bona temporalia tribuere solet: bona enim temporalia Deus inimicis etiam suis, atque ijs, quos in fine reprobaturus est, præbet; gratiam verò remissionis peccatorum illis tantum donat, quos in filios, & hæredes æterni Regni adoptare dignatur. Dauid igitur non contentus parua illa misericordia, qua Regni gloriam, & opes copiosas, ac filiorum multitudinem, & victoriam de hostibus, atque alia id genus acceperat: petit misericordiam magnam, quam in peccatorum remissione, & gratiæ restitutione positam esse sciebat.

#### II. Et secundum multitudinem miserationum tuarum dele iniquitatem meam.

Idem repetit, & declarat: quod enim dixit, Miserere mei, declarat, dicens, Dele iniquitatem meam; & quod ait, secundum magnam misericordiam tuam, de cla-



declarat cum dicit, secundum multitudinem miserationum tuarum. Sed ordinem Prophetarum non inuertamus; ipse enim eleganter in hoc secundo versiculo incepit ab eo, quod erat postremum in primo versiculo, ut hac varietate pulchriorem Psalmum efficeret. Illarum igitur voces, secundum multitudinem miserationum tuarum, explicant quid sit magna misericordia Dei, quae filiis dilectis exhibetur. Significat autem multitudo miserationum affluentiam pietatis Dei: nam vox hebraica, ut notauimus in primo versiculo Psal. 17. significat propriam paternam, ac tenerum amorem, quem Scriptura explicare solet, per viscera misericordiae. Ecclesia quoque rectissime id expressit in collecta Dominicae xj. post Pentecosten, cum ait, Qui abundantia pietatis tuae, & merita supplicum excedis & vota. Verè enim pietas diuina tanta est, ut multò plus donet non solum quam mereamur, sed etiam quam optare audeamus. Quod ostendit etiam Dominus in parabola de filio Prodigio. Pater enim filium poenitentem, non solum admisit ad gratiam, sed etiam continuò amplexatus, & osculatus est, & iussit illi dari stolam primam, & annulum preciosum, & occidi in gratiam eius vitulum saginatum, ac denique tanta signa beneuolentiae erga filium, qui vniuersa bona sua dissipauerat, ostendit; ut plura non posset erga eum, qui victor, ac triumphator de hostibus rediisset. Quod sequitur, Dele iniquitatem meam, refertur tum ad reatum, tum ad maculam peccatorum: sciebat enim Dauid, ex actione peccati relinqui in anima reatum mortis aeternae, qui scribitur in conscientia; & maculam priuationis gratiae, quae reddit animam deformem, tenebrosam, Deo inuisam; ad utrumque refertur vocabulum delendi: nam Scripturae deleri solent, cum remittitur debitum; & maculae etiam delentur, cum abluitur quod maculatum erat. Petit igitur Dauid, ut Deus non agat secundum ex rigore iustitiae; sed ex paterna misericordia remittat debitum peccati, & lauet maculam restituendo nitorem gratiae.

Amplius laua me ab iniquitate mea; & à peccato meo munda me. III.

Post culpam remissam, & gratiam restitutam, adhuc remanent in homine mali habitus vitiorum, & ipsa concupiscentia carnis, quae hominem reddunt infirmum, & debilem, quales sunt qui recens ex graui morbo conualuerunt: & quidem mali habitus paulatim exterminantur exercitatione virtutum: concupiscentia verò potest quidem minui, sed ordinariè non eradicatur, nisi in morte: quamuis autem ad vitiorum exterminationem, & concupiscentiae diminutionem multum valeat studium, & diligentia nostra: tamen praecipue partes sunt gratiae Dei, sine qua nihil possumus, & cum qua omnia possumus. Ideò Propheta Dauid, qui hac nouerat omnium optimè, in Psal. 102. scripsit, Benedic anima mea Domino, & noli obliuisci omnes retributiones eius, qui propitiatus omnibus iniquitatibus tuis, qui sanat omnes infirmitates tuas. Et hoc loco posteaquam petijt deleri peccatum suum, & audiuit à Nathan Propheta, Deus transiit peccatum tuum, non morieris; iterum petijt lauari, & mundari, id est, magis & magis iustificari per maiorem gratiae infusionem, ut malis habitibus sublatis, & concupiscentia mortificata, anima candidior & pulchrior fiat, & per hoc etiam ad resistendum temptationibus fortior. Amplius, inquit, laua me ab iniquitate mea, & à peccato meo munda me, id est, spero peccatum meum



meum per gratiam tuam esse deletum, & animam meam lotam, & mundatam à reatu, & macula per actionem peccati contractam; sed cupio, & peto iterum, atque iterum lauari per gratiæ incrementum, ut anima mea candidior, & fortior euadat. Posset etiam simplicius exponi, ut hæc secunda petitio pertineat ad magnitudinem peccati declarandam, quasi dicat, si macula peccati mei levis esset, sufficeret simplex ablutio; sed quia macula ingens, & multiplex est, idèd multum, valdè, amplius atque amplius lauari desidero, ut tantæ maculæ vestigium nullum supersit.

IV. Quoniam iniquitatem meam ego cognosco, & peccatum meum contra me est semper.

Hæc est secunda ratio, unde persuadere Deo conatur, ut indulgeat peccanti: quia videlicet confitetur peccatum suum, & illud in se punit continuâ cogitatione, & recordatione. Ignosce, inquit, quia ego peccatum meum agnosco, non excuso, non nego, nec solum agnosco, sed perpetuò de illo cum dolore animi cogito: nam contra me est semper, id est, in conspectu meo positum, me quasi iaculum fodere, & cruciare non cessat. Hoc exemplum imitari debemus, qui Psalmos Pœnitentiales recitamus; ut verè dicere possimus, peccatum meum contra me est semper; quod fiet si peccatum semel admissum, & per gratiam Dei fortè deletum, in memoria nostra vivat, & ingratitude nostræ erga tam magnum benefactorem nos semper admoneat.

V. Tibi soli peccaui, & malum coram te feci, ut iustificeris in sermonibus tuis, & vincas cum iudicaris.

Tertia hæc est ratio, cur à Deo indulgentiam postulet: quoniam non alium Iudicem timet. Tibi, inquit, soli peccaui; non dicit, contra te solum peccaui; peccauerat enim etiam contra Uriam, quem occiderat, & contra Bethsabeam, quam adulterauerat, & contra populum, quem scandalizauerat; sed dicit, Tibi soli peccaui, nimirum ut Iudici, apud quem solum conuinci poterat: nam nec alium Iudicem habebat, & si habuisset, conuinci non potuisset; quoniam factum erat sine teste; & quamvis ex suspitione fama peccati manasset in vulgus, tamen legitime peccatum probari non poterat; sed apud Deum Iudicem conuictus erat, tum quia Deus viderat, tum quia conscientia ipsius testis erat apud Deum, qui scrutatur renes & corda; & idèd subiungit declarans, & malum coram te feci: quamvis enim David occultè peccauerit, in tenebris clausi cubiuli, tamen oculos Dei excludere non potuit. Ut iustificeris in sermonibus tuis: illud, ut, non significat causam, sed consequentiam, ut Theodoretus hoc loco notauit, & sensus est, Tibi soli peccaui, & malum coram te feci, ex quo secutum est, ut tu iustificeris in sermonibus tuis, dum me peccatorem & iniustum esse pronuncias: vel certè subintelligitur verbum aliquod, ut hic sensus sit: Dico, tibi soli peccaui, dico, malum coram te feci, confiteor me iniustum, ut tu iustus, & verax inueniaris in sermonibus tuis, quibus per Nathan Prophetam me adulterij, & homicidij reum esse pronunciaſti. Et vincas cum iudicaris: repetitio est eiusdem sententiæ: ac si dicat; & si iudicium inter te, &

me



me instituat, & ego negare velim crimen, cuius tu reum me esse dixisti, tu omnino vincas causam, & ego causa cadam, cum tecum iudicaris. Hunc existimo literalem esse sensum huius obscuræ sententiæ, qui sensus valdè confirmatur ex verbis Apostoli Rom. 3. Est autem Deus verax, omnis autem homo mendax, sicut scriptum est, ut iustificeris in sermonibus tuis, & vincas cum iudicaris. Sed non reijcio quod alij dicunt, Deum iustificari in sermonibus suis, & vincere cum iudicatur, si pœnitentibus ignoscat, quoniam veniam pœnitentibus repromisit. Sanctus Augustinus refert ad Christum hunc versiculum, quia solus ipse est sine peccato, & idè illi soli iusto nos iniusti peccamus, & ille solus vicit, cum iudicatus est iniuste ab iniustis.

Ecce enim in iniquitatibus conceptus sum, & in peccatis VI. concepit me mater mea.

Quarta ratio ducitur à prima origine, & primi hominis peccato in nos transfuso per generationem, ex quo facti sumus infirmi, & proclives ad peccandum, & ob hanc quasi naturalem miseriam misericordia digni sumus. Quod autem hic locus non intelligatur de peccatis parentum, sed de ipso peccato originali, quod ex conceptione trahimus; probat hoc loco S. Augustinus, quia David non est natus ex adulterio, sed ex casto coniugio piorum parentum. Sed hoc ipsum probare possumus ex proprietate verborum hebraicorum: illud enim, conceptus sum, est in hebræo, holalhti, quod non significat actum gignendi, qui ad parentes pertinet, sed actum formationis membrorum, quæ conformatio in vtero fit satis diu post concubitum parentum. Et viderur Spiritus sanctus diuina providentia non voluisse scribi hoc loco, genitus sum, sed conceptus, siue formatus sum, ut præueniret hæreticorum peruersas interpretationes. Illud etiam, concepit me mater mea, in hebræo est, iechematni, quod propriè significat, calescit me, siue fouit me: proinde non refertur ad actum concubitus, in quo peccant parentes, quando fornicantur, vel mœchantur; sed ad actionem confovendi foetum in vtero, dum formantur membra, ut anima infundatur. quamvis autem sanctus Hieronymus verterit, peperit me mater mea; & sanctus Augustinus legat, aluit me mater mea; & nos cum Septuaginta legamus, concepit me mater mea: tamen proprietas verbi est, quam diximus, cum qua non pugnant illæ variæ lectiones: mater enim rectè dicitur concipere, quando foetus in vtero eius formatur, & fouetur; sic etiam dicitur alere, non solum quando lacte nutrit iam editum, sed etiam quando in vtero conseruat, & augeat: denique non male S. Hieronymus vertit, In peccato peperit me mater mea, quia peccatorem peperit, quem in peccato conceperat. Adde etiam quod in textu originali, dicitur in singulari, in peccato conceptus sum, & in peccato concepit me mater mea. Verè enim peccatum originale, quod in conceptione contrahimus, vnum est, non plura. Sed Septuaginta Interpretes verterunt in numero multitudinis, in iniquitatibus conceptus sum, & in peccatis concepit me mater mea; quia vnum illud peccatum est quasi fons omnium aliorum peccatorum, & in illo includuntur omnia.

Ecce enim veritatem dilexisti, incerta & occulta sapientiæ VII. tuæ manifestasti mihi.

A a

Hæc



Hæc est ratio quinta, quæ ducitur à veritate, & simplicitate cordis; quæ semper fuit in Davide; & quam Deus maximè diligere solet, propter quam etiam Deus, qui veritas est, Davidi multa mysteria futura reuelavit: nam, ut sanctus Ioannes Chrysostomus hoc loco copiosè docet, nullum est ferè mysterium Christi, & Ecclesiæ, quod Dauid non præviderit, & in Psalmis prædixerit. Igitur Dauid hanc veritatem commemorat, propter quam tot mysteria diuina cognouit, & quia in eadem veritate perseverat, simpliciter peccatum suum confitendo, inde petit à Deo remissionis donum. Ecce, inquit, veritatem dilexisti, id est, tu Deus veritatem, & sinceritatem cordis semper amasti; sicut etiam contra duplicitatem, & peruersitatem semper odisti. Incerta, & occulta sapientiæ tuæ manifestasti mihi, id est, quia veritatem amas, & in me veritatem, & rectitudinem cordis inuenisti, idè tam multa mihi patefecisti mysteria diuina secretissima, & occultissima, quæ signa sunt infinitæ sapientiæ tuæ. Illud, incerta, non significat mysteria diuina esse incerta, id est, dubia in se, quasi possint non fieri: sed incerta, & dubia nobis; quomodo dicimus, incertus est hominibus dies Iudicii, non quòd non certum sit, futurum esse diem Iudicii, sed quia incertum est nobis quando sit futurus. In textu originali vox hebraica significat absconditum, & coopertum. Itaque incerta, & occulta sapientiæ diuinæ dicuntur illa, quæ Sapientia diuina ordinauit ab æterno, ut fiant temporibus suis, sed abscondita, & occulta sunt, antequam fiant, nisi speciali priuilegio reuelentur.

VIII. Asperges me hyssopo, & mundabor: lauabis me, & super niuem dealbabor.

Aperit hic vnum ex incertis, & occultis mysterijs diuinæ sapientiæ, quod videlicet tempore noui testamenti aspergendi essent homines aqua munda in Baptismo, & perfectissimè iustificandi: alludit autem ad cerimoniam, quæ describitur Num. 19. vbi ad expiationem tria necessaria esse dicuntur, cinis vaccæ ruffæ immolatz in holocaustum; aqua cineribus mixta; & hyssopus, qua aqua aspergebatur: per cinerem vaccæ ruffæ significatur Christi mors; per aquam, Baptismus; per hyssopum, fides: hyssopus enim herba est humilis, radices habens in petra. Sicut enim in illa expiatione typica, aqua mundabat, sed vim habens ex cineribus vaccæ occisæ, & per hyssopum aspersa: sic etiam in Baptismo aqua mundat, sed vim habens ex morte, & merito Christi, & per fidem applicata. Ad has igitur expiationes tum figurantem, tum figuratam respicit Dauid cum dicit, Asperges me hyssopo, & mundabor: petit enim illam purificationem, quam nouerat figuratam, per expiationem aquæ hyssopo aspersæ, & quam implendam præuidebat, & prædicebat in Baptismo; & ut ostendat illius expiationis primarium auctorem esse Deum, dicit, Asperges me hyssopo, & non dicit, asperget me Sacerdos hyssopo: & ut demonstret, expiationem Baptismi fore perfectissimam, ita ut verè tollat peccata, ut non solum non impotentur, sed ut non sint; & non solum tollat peccata, verum etiam infundat copiosam gratiam, addit, Lauabis me, & super niuem dealbabor. Vide S. Augustinum in libro Questionum super Numeros cap. 33. & Theodoretum in hunc locum Psalmi.

Audi-



Auditui meo dabis gaudium & lætitiā, & exultabunt ossa humiliata. I X.

Effectus, & signum perfectæ iustificationis est, cum spiritus reddat testimonium spiritui nostro, quod filij Dei sumus. Hoc testimonium in se aliquando Propheta expertus, iterum illud petit, dicens, Auditui meo dabis gaudium, & lætitiā, id est, cum me perfectè laueris, addes & hoc beneficium, ut interiore quodam gaudio tamquam signo remissi peccati me mirabiliter afficias: quod gaudium erit veluti bonus nuncius, quem cordis aure iucundè percipiam. In hebraico textu est vnicum verbum, pro eo quod nos habemus, auditui meo dabis, & significat propriè, audire me facies. Itaque sensus est, audire me facies internam vocem Spiritus sancti, qui me gaudio, lætitiāq. perfundet. Et tunc exultabunt ossa humiliata, id est, tunc animus spiritu timoris contractus, & dissolutus, resumptis viribus exultabit. In hebraico textu habetur, Et tunc exultabunt ossa, quæ tu confregisti. Ex quo intelligimus, spiritum timoris, quo cor conteritur, & humiliatur, à Deo esse, & disponere ad spiritum dilectionis, quo anima iustificatur. Per ossa, intelliguntur vires animi, non ossa corporis, nam & paulò post dicitur, Cor contritum & humiliatum Deus non despicies.

Auerte faciem tuam à peccatis meis, & omnes iniquitates meas dele. X.

Quod prædixit futurum, in præsentem sibi postulat: dixerat enim, Asperges me hyssopo, & mundabor, lauabis me, & super niuem dealbabor; Auditui meo dabis gaudium, &c. nunc ista ipsa postulat. Ac primùm petit remitti peccata, sicut antea dixerat, Asperges me hyssopo, & mundabor. Averte, inquit, faciem tuam à peccatis meis, id est, ne consideres peccata mea, ut ea punias: quo modo alius Sanctorum dixit, Ne reminiscaris Domine delicta mea. Sunt tamen istæ omnes loquutiones metaphoricae: neque enim fieri potest, ut Deus, quem nihil latet, auertat faciem à peccatis, vel obliuiscatur eorum; sed dicitur auertere faciem, vel obliuisci, quando facit id quod faciunt, qui non considerant, aut non recordantur: qui enim non considerant, aut non recordantur, non puniunt. Addit autem, Et omnes iniquitates meas dele, ut non solum ad tempus Deus non puniat, sed numquam omninò puniat: qui enim auertit faciem à scriptura aliqua, potest iterum conuertere faciem, & considerare quod scriptum est: sed qui deleuit scripturam, non potest amplius legere. Facit hoc aduersus hæreticos, qui docent, peccatum in iustificatione non imputari, sed manere tamen; quasi Deus auertat quidem faciem à peccatis, sed ea nunquam omninò deleat.

Cor mundum crea in me Deus, & spiritum rectum innoua in visceribus meis. XI.

Hoc respondet illis verbis, lauabis me, & super niuem dealbabor: petit enim, ut non solum peccata deleat, sed etiam iustitiam infundat, quæ animam renouet, & formosam, ac splendidam reddat; quod etiam est contra hæreticos, qui iustificationem in sola peccatorum remissione constituunt. Quod autem

A a 2 dicit,



dicit. Cor mundum crea in me Deus, intelligitur formaliter, vt schola loquuntur, id est, de creatione munditiei, non de creatione cordis: per peccatum enim non perit substantia cordis, sed mundities. Itaque sensus est, crea munditiei in corde meo: & satis propriè dicit, crea, quoniam nihil inuenit Deus in corde peccatoris, vnde munditiei in illo efficiat, sed ex magna misericordia sua sine vllis meritis homines iustificat: nam etiam si disponantur peccatores per fidem, & poenitentiam ad iustificationem: tamen fides, & poenitentia, & alia omnia similia dona Dei sunt. Et spiritum rectum innoua in visceribus meis. Explicatio est verborum præcedentium: vt enim intelligeremus, creari cor mundum, esse, creari munditiei in corde; addit, & in visceribus meis innoua spiritum rectum, non autem, innoua mihi viscera. Per viscera intelliguntur interiora animi, id est, voluntas ipsa, quæ paulò ante cor dicta est. Per spiritum rectum, intelligitur recta affectio, quæ nihil aliud est, nisi charitas: per cupiditatem enim affectus cordis distortus efficitur dum conuertitur ad inferiora, ac præcipuè ad seipsum; sed per charitatem dirigitur, dum conuertitur ad superna, ac porissimum ad Deum. Innouatur igitur spiritus rectus in visceribus, quando corde mundato per gratiam, renouatur in anima pia affectio in Deum, quæ per peccatum amissa erat, & in cuius locum cupiditas distorta successerat.

**XIII.** Ne proijcias me à facie tua: & Spiritum sanctum tuum ne auferas à me.

Hic iam perseverantiam postulat, memor videlicet fragilitatis suæ, ne fortè per gratiam erectus, iterum labi contingat. Dicitur in Scriptura, proijci à facie Dei, qui dimittitur, ac deseritur non amplius recipiendus in gratiam. 1. Reg. 16. Dixit Dominus ad Samuel, Vsq̃uequo tu luges Saul, cum ego proiecerim eum? & 2. Reg. 7. Misericordiam meam non auferam ab eo, sicut abstuli à Saul, quem amoui à facie mea. & 4. Reg. 24. Irascebatur Dominus contra Hierusalem, & contra Iudæam, donec proijceret eos à facie sua. Ait igitur, Ne proijcias me à facie tua, id est, ne finas me iterum labi in peccatum, ne, fortè in perpetuum à gratia tua me remoueas: parum enim mihi prodesset, lauari, & super niuem dealbari, & spiritum rectum in me innouari, si tandem à facie tua cum reprobis proijciendus essem. Vt autem me non proijcias à facie tua, Spiritum sanctum tuum ne auferas à me, id est, donum perseverantiæ mihi tribue, efficiendo per gratiam tuam, vt Spiritus tuus sanctus iugiter in me manens, spiritum rectum in visceribus meis conseruet. Hoc loco notandum est, verum esse dogma Ecclesiasticum Concil. Trid. sess. 6. cap. 13. S. Augustini tract. 2. in Ioannem, & S. Prosperi resp. 7. ad obiectiones Vincentianas, Neminem à Deo deferi, nisi prius ipse deserat Deum, id est, non auferri Spiritum sanctum à iustis, nisi ipsi peccando spiritum in se extinguant; tamen, vt homo non peccet, & spiritum non extinguat, ad donum perseverantiæ pertinere, de quo dicit Apostolus, Oramus, vt nihil mali faciatis, 2. Cor. 13. De hoc dono hunc locum Psalmi intelligimus: cum enim dicit Dauid, Spiritum sanctum tuum ne auferas à me; non significat, non auferas, si peccauero; sed ne auferas, vt non peccem.

Redde



Redde mihi lætitiā salutaris tui, & spiritū principali XIII.  
confirma me.

Respondet hic versiculus illis verbis, Auditui meo dabis gaudium, & lætitiā: sicut enim prædixit, post veram, perfectamq. iustificationem secuturum in homine internum gaudium, ex testimonio spiritus intus loquentis: ita nunc posteaquam petijt remissionem peccati, & infusionem gratiæ cum dono perseverantiæ, petit signum, & effectum iustificationis, dicens, Redde mihi lætitiā salutaris tui, id est, per peccatum amisi gratiam, & lætitiā consequentem; idēd sicut petijt reddi mihi gratiam amissam, ita consequenter peto reddi lætitiā salutaris tui id est, lætitiā quæ nascitur ex donata à te mihi salute: ac ne fortē lætitiā extollat, & periculosam securitatem inducat, adiungit, Et spiritū principali confirma me, id est, peto, ut stabilias, & confirmes me in bono per spiritum principalem mihi à te inspiratum. In hebraico textu est vox, nedua, quæ significat principem, & spontaneum, siue liberalem; & potest referri tum ad Spiritum sanctum, qui verē princeps est omnium spirituum, & liberalissimus, ac munificentissimus, cum sit fons omnium donorum: tum ad spiritum, id est, affectum ipsius Davidis, qui petitur à Deo talis, qualis decet optimum principem, qui debet esse spontaneus erga Deum, & liberalis erga populum. S. Augustinus, & S. Hieronymus in commentario, & S. Bernardus serm. 3. de Pentecoste scribunt, posse per spiritum principalem intelligi Deum Patrem; per spiritum rectum, Deum Filium; per spiritum sanctum, Deum spiritum sanctum. Sed videtur hæc pia, non tamen literalis expositio.

נדיבך

Docebo iniquos vias tuas, & impij ad te convertentur. XIV.

Exponit fructum iustificationis suæ, quæ redundabit in gloriam Dei, & multorum utilitatem. Ego, inquit, à te receptus in gratiam, post tam graues offensiones, docebo, & verbis & exemplo vias tuas, misericordiam videlicet, & iustitiā: nam omnes viæ Domini misericordia, & veritas: & inde sequetur, ut impij exemplo meo edocti ad te convertantur. Fuit autem David omnibus posteris insignē exemplum misericordiæ, & iustitiæ diuinæ; misericordiæ quidem, quia post tam graua scelera, mox ut ex corde dixit, Peccavi Domino, remissum fuit ei peccatum; iustitiæ autem, quoniam grauissimas temporales poenas de eo Dominus sumpsit, ut non solū statim moreretur filius ex adulterio natus, sed etiam paulò post ipse eijceretur à solio Regni, & uxores eius publicè violarentur à proprio filio, duo eius filij Amon, & Absalon interficerentur. Hoc autem exemplum non solū profuit hominibus illius seculi; sed etiam cæteris omnibus vsque ad mundi consummationem: nam Psalmus de hac re ab ipso compositus ubique frequentatur, & frequentabitur, quamdiu Ecclesiæ militantis status permanebit. Itaque impleuit David quod promisit, cum hunc Psalmum edidit: docuit enim iniquos vias Domini, & multi peccatores ad Deum conuersi sunt, & alij deinceps sine dubio convertentur. Verisimile quoque est, Dauidem post reparationem suam multis prædicasse diuinam indulgentiam, atque eius exhortatione non paucos peccatores ad Deum fuisse conuersos.



XV. Libera me de sanguinibus Deus, Deus salutis meæ, & exultabit lingua mea iustitiam tuam.

Oravit paulò ante David pro ablutione peccati, & promittit, se docturum peccatores vias Domini: nunc orat pro liberatione à poena, siue à vindicta, quam expetebat sanguis Vriæ iniuste fusus, & promittit, se laudaturum Dei iustitiam. Cur autem dicat, de sanguinibus, & non potius, de sanguine, ut requirebat phrasis latina, rationem reddit S. Augustinus, quia voluit Interpres feruare numerum, quem inuenit in textu hebraico: in textu autem hebraico ponitur numerus multitudinis ad significandam magnam effusionem sanguinis, ut Gen. 4. Vox sanguinis fratris tui clamat ad me de terra. In hebræo est vox sanguinum, id est, vox multi sanguinis effusi. Sic igitur hoc loco dicitur, Libera me de sanguinibus, id est, libera me à voce multi sanguinis Vriæ, qui à me iniuste fusus clamat ad te, & vindictam contra me exposcit: & dicit, Libera me, quoniam videbat sanguinem illum, quasi militem armatum contra se stare: propriè etiam addit, Deus Deus salutis meæ: nam proprium est Saluatoris liberare ab imminente periculo. Et hæc etiam ratio est, cur adiungat, & exultabit lingua mea iustitiam tuam: nam liberatio, & saluatio vera per meritum Christi præiussi fiebat, ut nunc sit per meritum Christi re ipsa exhibiti. Meritum autem Christi exquisitissimè iustitiam continet, & talem, ut toto corde, & maxima vocis contentione laudari mereatur. Atque hoc significat verbum hebraicum, therannen, pro quo nos habemus, exultabit, id est, exultando, & vociferando laudabit. S. Augustinus, & alij, per sanguines, intelligunt peccata: sed, ut benè notauit Euthymius, literalis sensus ad verum sanguinem Vriæ referendus est: spiritualiter autem per, sanguinem, peccata intelligi possunt, quoniam peccata, ex praua concupiscentia oriuntur, in concupiscentia verò præcipuè sanguis dominatur.

XVI. Domine labia mea aperies: & os meum annuntiabit laudem tuam.

Hoc iam sequitur ex perfecta iustificatione, & liberatione peccatoris, ut labia solita Deum laudare, quæ per peccatum clausa fuerant, iterum per indulgentiam aperiantur ad gratiarum actionem, & laudem Redemptoris. Ait igitur, Domine labia mea aperies, id est, tu quidem indulgendo, & condonando peccata; & fiduciam, & lætitiæ restituendo, aperies labia mea, & tunc os meum annuntiabit laudem tuam prædicando misericordiam, & iustitiam, non solum præsentibus, sed etiam futuris hominibus.

XVII. Quoniam si voluisses sacrificium dedissem, utique holocaustis non delectaberis.

Reddit rationem, cur sacrificium laudis offerre vellet, quoniam videlicet, sacrificia pecorum Deo non placent, ac si dixisset, Os meum annuntiabit laudem tuam, quoniam sacrificio laudis delectari te scio, non sacrificijs animantium, brutorum; nam si ea tibi placerent, non distulisses ea offerre. Non est autem sensus, sacrificia pecorum nullo modo placere Deo, cum satis constet ex libro

Leui-



Leuitici à Deo illa esse instituta; & offerri iussa. Sed dicuntur non placere ex seipfis, quasi mactatio pecorum sit ex se opus Deo gratum; vel vile, aut necessarium: item dicuntur non placere, si conferantur cum sacrificio Eucharistiae, vt patet ex primo capite Malachiae, vbi sacrificia vetera dicuntur cessatura, quando oblatio munda in omnibus gentibus offeretur: dicuntur etiam non placere, quando offeruntur à peccatoribus, vt dicitur Isaia primo; cum Deo magis obedientia placeat, quam victimarum oblatio. i. Reg. i. Denique dicuntur non placere ad expianda peccata; quoniam impossibile est, vt dicit Apostolus ad Hebr. 10. sanguine taurorum, & hircorum auferri peccata: & in hoc sensu dicit hoc loco Dauid, si voluisses sacrificium pro remissione peccati mei; dedissem vtiq; sed quia holocaustis non delectaberis, ita vt eorum gratia mihi peccata condones; ideo os meum annuntiabit laudem tuam: nam, vt diximus, in explicatione Psalmi superioris, sacrificium laudis Deo gratissimum est, quoniam in ara cordis igne charitatis succenditur. In hebræo videtur paulò aliter haberi. Sic enim ad verbum legitur, Quoniam non voles sacrificium, & dabo holocaustum non placebit. Sed videtur repetenda negatio, cum dicitur, & dabo, vt sensus sit; quoniam non voles sacrificium, ego quoque non dabo. Vel fortè Septuaginta Interpretes loco negationis legerunt particulam conditionalem: nam ea posita potest litera hebraica sic legi, Quoniam si velles sacrificium, & darem; quod est idem cum eo quod nos habemus ex versione Septuaginta, Si voluisses sacrificium, dedissem vtiq;.

Sacrificium Deo spiritus contribulatus, cor contritum, & humiliatum Deus non despicies. XVIII.

Explicat clarius quod sacrificium laudis Deo placeat, illud videlicet, quod ex corde contrito, & humiliato procedit, quando videlicet homo agnoscens miseriam suam, & misericordiam Dei, humiliatur sub potenti manu eius, & illi honorem, & gloriam, sibi autem ignominiam, & confusionem tribuit. Dan. 9. Tibi Domine iustitia, nobis autem confusio faciei. & paulò post, Domine nobis confusio faciei, Regibus nostris, & Principibus nostris, & Patribus nostris, qui peccauerunt: tibi autem Domine Deo nostro misericordia, & propitiatio. Spiritus contribulatus idem est, quod, cor contritum: nam in codice hebraico, & græco codice eadem vox repetitur, spiritus contritus, & cor contritum; sed Interpres maluit variare vocabula; & sensus idem est: dicitur enim spiritus contribulatus, anima dolore affecta, ac per hoc in tribulatione posita ob peccatum in Deum commissum: sic etiam spiritus contritus, dicitur anima ex dolore concepta ob admissum peccatum, quasi scissa, & in puluerem redacta, non amplius retinens lapideam duritiem, & resistentiam. Hæc autem contritio spiritus est gratissimum Deo sacrificium; quia quemadmodum peccatis Deus offenditur, ita poenitentia placatur: & ideo rectè subiungitur, Cor contritum, & humiliatum Deus non despicies: quoniam despicit Deus superbos, illisq; resistit; sed humilibus, qui se illi libenter subiiciunt, semper dat gratiam.

Benignè fac Domine in bona voluntate tua Sion, vt ædificentur muri Hierusalem. XIX.

Hæc est vltima ratio, qua Dauid vtitur ad placandum Deum, & in petran-

Aa 4 da



dam perfectam iustificationem, & reparationem, post tam graue lapsum: Dicit enim hanc suam reparationem toti populo profuturam, sicut toti populo noceret eius ruina. Itaque rogat, vt præstet hoc beneficium ipsi ciuitati Sion, & Hierusalem. Benigne fac Domine in bona voluntate tua Sion, id est, si ego dignus non sum, qui exaudiar, respice ciuitatem, cuius ego sum caput, & illi benefac sanando caput illius, in bona voluntate tua, id est, iuxta beneplacitum tuum, quo tibi complacuit, hanc ciuitatem tibi eligere in propriam, & peculiarem sedem. Vt ædificentur muri Hierusalem, id est, vt sic muri Hierusalem, qui corruerunt, iterum ædificentur. Vocat muros Hierusalem seipsum, qui instar murorum totum populum custodiebat, & defendebat; qua metaphora dicitur etiam de Rege Christo, Saluator ponetur in ea murus, & antemurale, Isai. 26. & Dabo te populo huic in murum æneum, Hierem. 15. In hebraeo legitur, ædifica muros Hierusalem, qui per lapsum meum ceciderunt: restitue mihi spiritum copiosum, & gratiam abundantem, vt populum tuum instar murorum defendere, & custodire valeam.

**XX.** Tunc acceptabis sacrificium iustitiæ, oblationes, & holocausta: tunc imponent super altare tuum vitulos.

Effectus iustificationis sunt opera iustitiæ, quæ placent Deo, vt vera sacrificia spiritualia, iuxta illud Apostoli ad Hebr. 13. Beneficentiæ, & communionis nolite obliuisci: talibus enim hostijs promeretur Deus. & 1. Pet. 2. Offerre spirituales hostias acceptabiles Deo, per Iesum Christum. Tunc, inquit, id est, cum ego perfecte reparatus, & iustificatus fuero, acceptabis sacrificium iustitiæ, bona videlicet opera mea, & populi mei; oblationes, & holocausta, id est, quæ bona opera, vel erunt spirituales oblationes, vel spiritualia holocausta. Oblationes spirituales sunt, cum quis ex claritate donat bona sua, eleemosynas erogando; holocausta verò, cum donat se totum in Dei obsequium, iuxta illud Rom. 12. Obsecro vos fratres, vt exhibeatis corpora vestra, hostiam viuentem, sanctam, &c. tunc imponent super altare tuum vitulos, id est, cum viderint homines ista sacrificia iustitiæ acceptissima tibi esse, accurrent multi, & certatim imponent super altare tuum sacrificia, non quæcunque, sed omnium optima: sacrificium enim vituli erat omnium sacrificiorum præstantissimum: ac per hoc vitulos super altare imponere, nihil est aliud nisi opera iustitiæ perfecta Domino Deo offerre. S. Augustinus more suo exponit hunc locum de ædificatione celestis Hierusalem, vbi sacrificia iustitiæ vndeque perfecta ab omnibus offerentur. Theodoretus, & Euthymius exponunt etiam mysticè de ædificatione Ecclesiæ Christianæ, quæ versatur in terris: ijdem quoque addunt, posse intelligi hos duos versiculos de reædificatione Hierosolymæ, quæ facta est tempore Nehemiæ, vt videlicet David in spiritu post desertum peccatum suum, & impetratam remissionem præuiderit peccatum commune totius gentis, ob quod euertenda esset Hierusalem, & simul orauerit pro remissione illius peccati, & restauratione Ciuitatis.



PSAL-



## PSALMVS QVINQVAGESIMVS PRIMVS.

Titulus, &amp; Argumentum Psalmi.

*In finem intellectus David, cum venit Doeg Idumæus, & nunciauit Sauli: venit David in domum Achimelech.*



Titulus Psalmi notissimus est ex historia libri primi Regum cap. 22. Argumentum autem est reprehensio Doeg Idumæi, qui calumniatus est Dauidem, & Achimelech Sacerdotem apud Regem Saul, & causa fuit perditionis multorum hominum.

## EXPLICATIO PSALMI LI.

**Q**uid gloriaris in malitia, qui potens es in iniquitate?

Orditur David ab interrogatione, ut efficacior sit reprehensio, quomodo M. Tullius aduersus Catilinam incepit, Quousque tandem abutere Catilina patientia nostra? Quid gloriaris, inquit, in malitia, qui potens es in iniquitate? gloriabatur enim Doeg Idumæus, quod accusatione sua perdidisset Sacerdotem Domini, & omnem familiam eius. Saul enim cum audisset ab isto Doeg Idumæo, Dauidem fuisse receptum hospitio ab Achimelech Sacerdote, in tantam iram exarsit, ut non solum occidi iusserit ab ipso Doeg Sacerdotem Achimelech, sed etiam octoginta quinque alios Sacerdotes, qui erant cum eo: & deinde percussit in ore gladij ciuitatem sacerdotalem, occidens omnes viros, & mulieres, paruulos, & lactentes, oves quoque, & boues, & asinos. Ecce quanta mala nata sunt ex calumniatore illo, ut verè dictus sit potens in iniquitate. Sed occurrit difficultas ex discordia codicum hebraicorum, græcorum, & latinorum. Nam S. Hilarius, & S. Augustinus legunt, Quid gloriatur. Sed nostræ lectioni, Quid gloriaris, fauent textus hebraicus, & S. Hieronymus, non solum in versione, sed etiam in commentario. Præterea in textu hebraico, & græco constituitur punctum post vocabulum, potens es, Quid gloriaris in malitia, qui potens es. Sed nostræ lectioni fauent S. Hilarius, & S. Hieronymus in commentario, quamuis S. Augustinus, & Euthymius legant, ut nunc habetur in hebraico, & græco textu. Apparet igitur apud veteres fuisse varias interpunctiones. Denique in hebraico codice habetur, misericordia Dei, pro eo quod est in græco, iniquitas: sic enim ad verbum legitur in hebraico, Quid gloriaris in malitia, qui potens es misericordia Dei. Sed vox hebraica, chesed, non significat solam misericordiam, sed etiam opprobrium, ut peripicuum est ex Leuitico, cap. 20. vers. 17. & ex Proverbijs cap. 14. vers. 37. Igitur hoc loco non debuisset verti, misericordia Dei, sed, opprobrium Dei, quia occidit multitudinem Sacerdotum, quod in opprobrium Dei redundauit. Septuaginta Interpretes verterunt, iniquitatem, quia factum illud Doeg Idumæi iniquissimum fuit:



spit : nam, ut legitur 1. Reg. 22. nulli alij ausi sunt mittere manus suas in sacerdotes, etiam Rege iubente, præter istum Doeg Idumæum ; qui tamen omnium optimè nouerat innocentiam Sacerdotum, ut testis oculatus omnium rerum.

II. Tota die iniustitiam cogitauit lingua tua, sicut nouacula acuta fecisti dolum.

Exaggerat miris modis calumniosam illam delationem Doeg Idumæi: ac primum dicit, non fuisse repentinam delationem, seu diu meditatam, Tota die, inquit, iniustitiam cogitauit lingua tua, id est, assidue cogitabas quo modo iniuste deferres, & tandem oblata occasione lingua tua peperit, quod diu antea parturiebat: quamuis enim cogitatio ad mentem pertineat, tamen David poetice tribuit hoc linguæ, quasi ipsa lingua tam mala fuerit, ut etiam silens apud aures hominum, tamen apud se ipsa cogitando loqueretur. Deinde addit deceptionem ab ipso celerrimè factam esse, quomodo nouacula acuta expeditissimè, & facillimè scindit: coniungit enim Propheta eleganter tarditatem meditationis cum celeritate executionis. Verè enim Doeg Idumæus quod diu antea cogitauerat, celerrimè data occasione perfecit. Siquidè paucissimis verbis omnino Sauli persuasit, Achimelech sacerdotem cum Davide coniurasse, qui fuit dolus & impostura grauissima: ait igitur, Sicut nouacula acuta fecisti dolum, id est, sicut nouacula acuta facillimè scindit capillos, ita tu facillimè Saulèm decepisti. Potest etiam per dolum, intelligi dolosa, & fraudulenta occisio Sacerdotum, quam Doeg effecit interficiendo totam progeniem Sacerdotum usque ad paruulos, & lactentes, quomodo nouacula abradit penitus omnes pilos, quamvis tenuissimos. Dicitur autem dolosa occisio, quia Sacerdotes non fuerunt vocati ad Regem tanquam inimici, ut timere potuerint se occidendos, sed circumuenti sunt, & de improviso perierunt.

III. Dilexisti malitiam super benignitatem, iniquitatem magis, quàm loqui æquitatem.

Declarat ex qua radice prodierit illa calumniosa delatio; ac dicit, illam non prodixisse ex ignorantia, vel casu aliquo, sed ex mala voluntate ipsius, qui dilexit semper malum potius quàm bonum, & mendacium potius quàm veritatem. Dilexisti, inquit, malitiam super benignitatem, id est, delectaris potius nocere proximo, quàm illi benefacere. Iniquitatem magis, quàm loqui æquitatem, id est, mendacium potius loqui te delectat, quàm veritatem: nam verbum hebraicum, scecher, propriè mendacium significat: sed quia mendacium perniciosum iniquitas quædam est; idè Septuaginta Interpretes verterunt, iniquitatem, ut declararent hinc agi de mendacio pernicioso: sic etiam ipse David cum deberet mendacio opponere veritatem, opposuit tamen iustitiam, dicens, quàm loqui æquitatem: quoniam voluit indicare mendacium illius Doeg Idumæi, non fuisse mendacium ociosum, vel officiosum, sed planè perniciosum, & iniustum. Porro per, æquitatem, intelligenda est iustitia, ut sonat vox hebraica, non autem id quod apud latinos propriè sonat vocabulum, æquitas. At non videtur Doeg mendacium aliquod protulisse, cum ait, Venit David in domum Achimelech. Respondeo, mendacium fuisse in verbis illis iuxta intentionem



tionem dicentis, & audientium : ipse enim significare voluit, Achimelech fuisse socium coniurationis David : & in eo sensu accepta sunt verba eius à Rege Saul.

Dilexisti omnia verba præcipationis lingua dolosa.

IIII.

Explicat adhuc magis quid dixerit mendacium, & iniquitatem : & ait, fuisse mendacium verè perniciosum, cum fuerit causa perditionis plurimorum hominum innocentium. Dilexisti, inquit, omnia verba præcipationis, id est, dilexisti omnia verba, quibus possent homines innocentes præcipitari in ruinam, & perditionem : vox hebraica, balag, significat deglutire, absorbere, perdere, & similia. Itaque illud præcipationis, exponi debet, præcipationis in mare, vel in foueam, ut absorbeantur, vel deuorentur, vel, positum est, præcipationis, pro, ruinæ, & perditionis : constat autem ex lib. 1. Reg. cap. 22. propter verba Doeg Idumæi integram ciuitatem periisse. Illud autem, lingua dolosa, variè legitur ab auctoribus : nam S. Hilarius, & S. Augustinus legunt, linguam dolosam, ut etiam legit Theodoretus, & nunc habent græci codices; & si ita legantur, sensus erit, Dilexisti omnia verba præcipationis, linguam dolosam, id est, dilexisti omnia verba præcipationis, dilexisti, inquam, linguam dolosam. At sanctus Hieronymus quamuis ex hebræo vertat, linguam dolosam, tamen in commentario Psalmorum legit, in lingua dolosa, ut etiam legit Euthymius, licet non taceat varietatem codicum græcorum, in quorum nonnullis sit in accusatiuo linguam dolosam : & si quis ita legat, sensus erit, dilexisti omnia verba præcipationis in lingua dolosa, id est, per instrumentum linguæ dolosæ. Nostri codices videntur accipiendi in vocatiuo, ut sensus sit, ò lingua dolosa tu dilexisti omnia verba præcipationis, id est, delectaris semper loqui verba perniciofa : & videtur nostra lectio satis concordare cum textu hebraico, ubi simpliciter ponitur vocabulum sine vlllo signo casus obliqui.

Propterea Deus destruet te in finem, euellet te, & emigrabit te de tabernaculo tuo, & radicem tuam de terra viuientium.

V.

Prædicat non fore impunitum peccatum Doeg Idumæi ; sed pro temporali destructione Sacerdotum, cuius ipse causa fuit, retribuendum ei exitium sempiternum. Propterea, inquit, Deus destruet te in finem, id est, propter hoc tuum peccatum Deus te radicitus destruet in hoc seculo, & in futuro, ita ut in æternum destructus maneas : quibus significari videtur æterna desolatio in hoc seculo, & æterna damnatio in futuro. Atque hæc est iusta retributio impiorum, ut qui alios perdunt, ipsi quoque malè pereant. Deinde quod generatim dixerat, explicat per partes dicens, Euellet te, & emigrabit te de tabernaculo tuo, & radicem tuam de terra viuientium, id est, hoc modo te penitus destruet, quia puniet te exilio, & orbitate, ita ut primum amittas opes, & patriam, deinde, in exilio, & sine liberis moriaris. Euellet, inquit, te, & emigrabit, id est, migrare faciet de tabernaculo tuo, & sic exul, & vagabundus errabis : & radicem tuam euellet de terra viuientium, id est, te cum omni posteritate tua de terra eradicabit : filii enim similes sunt radicibus, quia per eos Pater radicatur, & stabilitur.



380  
 בִּלִּיתָּ בְּיָדָא  
 תִּתְּרָא  
 תִּתְּרָא  
 bilitur in terra. Et quoniam per terram viuentium significari potest patria celestis, indicatur hoc loco, vt supra diximus, etiam damnatio sempiterna. In hebraico textu, pro, euellet te, habetur, iadtheca, quam vocem S. Hieronymus vertit, terrebit te. Sed S. Hieronymus deduxit eam vocem, à chathat, quod est terrere. Ceterum Septuaginta Interpretes deduxerunt à chatha, quod est capere siue carpere, quod idem est cum euellere.

**VI.** Videbunt iusti, & timebunt, & super eum ridebunt, & dicent, Ecce homo qui non posuit Deum adiutorem suum.

**VII.** Sed sperauit in multitudine diuitiarum suarum, & præualuit in vanitate sua.

Ex poena impij delatoris id sequetur, vt multi erudiantur. Videbunt iusti, & timebunt, id est, casum istum considerabunt viri iusti, & cordati, & horrebunt. Et super eum ridebunt, dicentes, Ecce homo, &c. id est, & illum irridebunt, quod stultissimè egerit, cum in Deo, qui potentissimus est, sperare noluerit; & in diuitijs fragilibus, quæ facillimè amittuntur, spem suam posuerit. Et præualuit in vanitate sua, id est, eundem irridebunt, quod præualere studuerit non in vero robore, veraq. virtute, sed in insidijs, & mendacijs vanitate plenissimis: illud enim, præualuit, non significat, quod verè tandem præualuerit, sed quod opinione sua præualere se posse crediderit: nam etiam si ad tempus aduersus innocentes præualere visus est; tamen exitus demonstrabit, eum succubuisse, non præualuisse; quando iusti stabunt in magna constantia aduersus eos, qui se angustiauerunt.

**VIII.** Ego autem sicut oliua fructifera in domo Dei; speraui in misericordia Dei in æternum, & in seculum seculi.

Concludit Psalmum ostendens se omnino contrariam viam ingressum esse. Ego, inquit, similis sum oliuæ fructiferæ in domo Dei, id est, non euellar, neque eradicabor, vt Doeg lignum aridum; sed radicabor magis & magis, vt oliua speciosa, semper virens, & fructum adferens; & quia talis sum, ideò speraui in misericordia Dei in æternum, & in seculum seculi, id est, speraui, me adiutum iri à Deo in æternum, & in seculum seculi. Vbi mirè opponit se Doeg Idumæo; illum comparat ligno arido; se verò oliuæ virenti: illum dicit euellendum etiam de tabernaculo suo; se dicit radicandum in domo Dei; illum dicit, sperasse in diuitijs suis, se autem in misericordia Dei.

**IX.** Confitebor tibi in seculum, quia fecisti: & expectabo nomen tuum, quoniam bonum est in conspectu sanctorum tuorum.

Gratias agit pro re futura, quasi præterita, quoniam futura apud Deum, & in cognitione Prophetarum certissima sunt. Confitebor, inquit, tibi in seculum, id est, laudabo te semper, quia fecisti iudicium hoc, vt sperantem in diuitijs suis confunderes, & destrueres; sperantem in te consolaberis, & ædificares.



res. Et expectabo nomen tuum, id est, & semper deinceps sperabo in te: idem enim est sperare in Deo, & expectare Deum, & nomen Dei pro ipso Deo ponitur. Quoniam bonum est in conspectu Sanctorum tuorum, id est, merito sperabo in nomine tuo, quoniam nomen tuum dulce est Sanctis tuis, qui eius dulcedinem gustauerunt.

PSALMVS QVINQVAGESIMVS SECVNDVS.

Titulus, & Argumentum.

*In finem pro Macheleth intelligentia David.*



1. C. titulus habet vnā vocem non interpretatam, videlicet pro Macheleth. Et S. Hieronymus vertit, per chorum. Sed per chorum, videtur intellexisse instrumentum musicum, vt ipse idem testatur in epistola ad Dardanum ( si tamen ea epistola, ipsius est ) de musicis instrumentis; quo modo nonnulli accipiunt vocabulum chori in Psalmo vltimo, in illis verbis, in tympano & choro, in chordis & organo. Neque improbabile est per chorum posse intelligi coetum cantorum canentium, vt sensus sit, Psalmium esse compositum pro choro, vt videlicet canatur à multis simul. Fateor tamen priorem expositionem videri veriore; quoniam Septuaginta Seniores non reliquissent eam vocem non interpretatam, nisi existimassent ea voce significari nomen proprium alicuius instrumenti musici. Quod additur, intelligentia David, significat, in hoc Psalmo aperiri intelligentiam, siue eruditionem David, vt vertit S. Hieronymus: ex quo titulo colligitur argumentum Psalmi, quod est, deploratio insipientiae generis humani: ideo enim fit mentio intelligentiae David, quia per ipsum coarguenda erat cecitas, & insipientia generis humani.

אל מַחֲלֵת

EXPLICATIO PSALMI LII.

**D**ixit insipiens in corde suo, non est Deus. I.  
Corrupti sunt, & abominabiles facti sunt in iniquitatibus suis, non est qui faciat bonum. II.  
Deus de caelo prospexit, vt videat si est intelligens, aut requirens Deum. III.  
Omnes declinauerunt, simul inutiles facti sunt, non est qui faciat bonum, non est vsque ad vnum. IV.  
Nonne scient omnes, qui operantur iniquitatem, qui deuorant plebem meam, vt cibum panis. V.

Deum



- VI. Deum non inuocauerunt, illic trepidauerunt timore, ubi non erat timor.
- VII. Quoniam Deus dissipauit ossa eorum, qui hominibus placent: confusi sunt, quoniam Deus spreuit eos.
- VIII. Quis dabit ex Sion salutare Israel? cum conuerterit Deus captiuitatem plebis suae, exultabit Iacob, & lætabitur Israel.

Hic Psalmus idem ferè est cum Psalmo tertiodécimo, inde igitur petatur explicatio: satis enim erit hic annotare diuersitatem vtriusque Psalmi.

Primus versiculus est omnino idem.

Secundus versiculus est etiam idem, nisi quòd in isto habetur, in iniquitatibus, in illo, in studijs: sed idem est sensus: studia enim illa sunt affectus, & desideria mala, quae omnia iniqua sunt, & peccata, ac per hoc iniquitates.

Tertius versiculus idem est, nisi quòd hic dicitur, Deus, ibi dicitur Dominus.

Quartus versiculus idem omnino est.

Quintus versiculus, sextus, & septimus, qui habentur in Psalmo tertiodécimo, in hoc non habentur: sed, ut ibi admonuimus, illi tres versiculi additi sunt ex diuersis Scripturae locis, & ad Psalmum propriè non pertinent.

Quintus versiculus, qui respondet octauo in Psalmo tertiodécimo, idem cum illo est, nisi quòd hic dicitur, Nonne scient; ibi dicitur, Nonne cognoscent.

Sextus versiculus, qui respondet nono, idem est cum illo, nisi quòd hic dicitur, Deum, ibi Dominum.

Septimus versiculus, qui respondet decimo, planè diuersus est. Ibi enim dicitur, Quoniam Dominus in generatione iusta est: consilium inopis confudistis, quoniam Dominus spes eius est: hic verò dicitur, Quoniam Deus dissipauit ossa eorum, qui hominibus placent, confusi sunt, quoniam Deus spreuit eos. Hic igitur versiculus, qui solus explicandus est, reddit rationem, cur impij trepidant timore, ubi non est timor; & dicit, causam esse, quoniam Deus dissipat omnia ossa eorum. id est, debilitat omne robur eorum, ut etiam leuissima quaeque formident: id verò facit admirabili prouidentia sua infatuando consilia eorum, impediendo cohatus eorum, & ad nihilum redigendo omnes machinationes eorum: ossa enim in scripturis pro fortitudine passim accipiuntur. Addit Propheta, qui hominibus placent; quoniam eiusmodi homines pleni sunt timore humano, siue mundano, & totum studium eorum est hominibus placere. Apostolus autem è contrario dicit, si hominibus placerem, Christi seruus non essem. In hebraeo non habetur, Qui hominibus placent, sed, Circudantium te: sed Septuaginta Interpretes non legerunt, chonac, quod est, circudantium te, sed, chonaph, quod significat hypocritam, simulatorem, adulatorem, quam vocem rectissime interpretati sunt, *αἱ ὁμιλίαι*, id est, eorum, qui hominibus placent: eiusmodi enim sunt adulatores, & hypocritae. Adiungit Propheta, Confusi sunt, quoniam Deus spreuit eos: quibus verbis videtur alludere, ad versiculum decimum Psalmi decimitertij, Consilium inopis confudistis, quoniam Dominus spes eius est. Quasi dicat, vos impij confudistis consilium inopis confidentis in Deo: & Deus confundet vos, ut sapè erubescere cogamini viden-



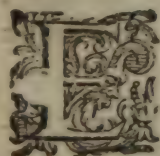
videntes irrita consilia vestra, quoniam in Deo non sperastis, & Deus spreuit vos, ac per hoc non adiunxit vos. Possent etiam hæc referri ad nouissimum iudicium, in quo omnes impij confundentur, quoniam Deus Iudex omnium spernet eos, dicens, Non noui vos, ite in ignem æternum.

Ostauus versiculus, qui & postremus, idem est cum postremo versiculo Psalmi tertijdecimi, nisi quod ibi dicitur, Cum auerterit Deus captiuitatem. Sed quamquam auertere, & conuertere videantur esse contraria: tamen hoc loco sensum eundem faciunt: dicitur enim Deus auertere captiuitatem, cum tollit e medio, & ad nihilum redigit ipsam captiuitatem; quod fit cum captiuis liberatis, captiuitas esse desinit. Dicitur autem idem Deus conuertere captiuitatem, quando captiuos reuocat, & reducit in patriam. Denique cum dicitur auerti captiuitas, sumitur captiuitas pro forma, id est, pro ipsa vera captiuitate: cum dicitur conuertere captiuitas, sumitur captiuitas pro personis, quæ erant captiuæ.

## PSALMVS QVINQVAGESIMVSTERTIVS.

Titulus, & Argumentum.

*In finem in carminibus intellectus Dauid, cum venissent Ziphæi, & dixissent ad Saul, nonne Dauid absconditus est apud nos?*



**X** titulo colligitur argumentum. Scribitur lib. i. Reg. cap. 23. Ziphæos proditores fuisse Dauidis, qui apud eos, tamquam apud amicos manens, declinabat persecutionem Saulis. Ipsi enim Sauli patefecerunt Dauidem apud se latere: unde factum est, ut Saul cum maximo exercitu ad eos accederet, & quasi in modum coronæ totum locum cingeret, ut Dauid penè de vita desperaret. Occasione igitur tam imminentis periculi Dauid ad Deum per orationem confugit, & hunc Psalmum, Domino inspirante, composuit. Theodoretus, & Euthymius, quem aliqui recentiores sequuntur, existimant Psalmum compositum fuisse post liberationem; & esse hymnum gratiarum actionis. S. Hieronymus, & S. Augustinus, quamuis mysticè solum exponant, tamen indicant Psalmum compositum fuisse instante persecutione, quod clarius tradit S. Hilarius exponens ad literam & mysticè. Hanc sententiam veriore esse, & ipse titulus, & totus Psalmi contextus ostendit. Illud, intellectus Dauid, significat, hanc fuisse sanctam prudentiam Dauidis, ut intelligeret in tam magno periculo ad Deum esse recurrendum, & in illo sperandum. In qua oratione intellexit etiam inspirante Domino, se de omni periculo liberandum.



EX.



## EXPLICATIO PSALMI LIII.

- I. **D**eus in nomine tuo saluum me fac, & in virtute tua iudica me.

Orat Deum, ut quando defecerant omnia humana remedia, ipse per se ad iuuandum accederet. Deus, inquit, in nomine tuo, id est, potestate tua, cui omnia cedunt, saluum me fac: & per alia verba idem significans, addit, & in virtute tua, id est, potentia, & robore tuo, iudica me, id est, sis Iudex meus, & pro meritis retribue mihi defensionem; & aduersario meo ultionem: non enim habebat tunc Dauid ad quem appellaret ab iniustitia Regis, nisi solum Deum. Quo exemplo admonemur, nunquam esse desperandum de auxilio Domini, etiam si mors euidentissimè imminere videatur; Deus enim vbique est, & omnia in manibus habet, & cultores suos ad se confugientes non despicit.

- II. Deus exaudi orationem meam, auribus percipe verba oris mei.

Iam confessus fuerat potentiam Domini: nunc orat, ut Dominus ad potentiam adiungat voluntatem. Deus, inquit, exaudi orationem meam, quasi dicat, scio te omnia posse; sed oro, ut velis; idè peto ut exaudias orationem meam, qua te rogaui, ut potestate tua saluum me faceres. Idem repetit sequentibus verbis, Auribus percipe verba oris mei, id est, ne auertas aures tuas, neque despicias orationem meam.

- III. Quoniam alieni iussurrexerunt aduersum me, & fortes quæsierunt animam meam, & non proposuerunt Deum ante conspectum suum.

Explicat pericula à quibus liberari desiderat, dicens, Quoniam alieni iussurrexerunt aduersum me, id est, Ziphei, qui proximi videbantur; sed corde alieni erant à me: iussurrexerunt contra me, irritantes Saulem ad me persequendum: & fortes quæsierunt animam meam, id est, & Saul cum armato exercitu, quæsierunt vitam meam ad extinguendum eam: hæc enim erat tota ratio persecutionis: quia enim timebat Saul, ne aliquando Dauid regnaret, cupiebat eum de medio tollere: quamuis enim Dauidem innocentem esse Saul non ignoraret, tamen cupiditas retinendi in propria familia Regnum, quam rationem status nunc vocant, faciebat, ut iustum videretur quod iniustissimum erat. Et non proposuerunt Deum ante conspectum suum, id est, & neque illi, neque isti timorem Domini præ oculis habuerunt: illi enim, Ziphei videlicet, gratiam Regis legi Domini; & isti, Saul, & satellites eius, regnandi cupiditatem iustitiæ, quam Deus imprimis obseruari iubet, anteposuerunt. Verè enim initium omnium malorum est auertere oculos mentis à Deo, & eius lege naturali omnibus nota. vide S. Thomam quæst. 1. de Malo, art. 3.

Ecce



Ecce enim Deus adiuuat me, & Dominus susceptor est animæ meæ. IV.

Illi, inquit, non habuerunt Deum ante oculos suos: sed Deus habuit illos ante oculos suos, & vidit quid molirentur, & non permisit, ut malam suam voluntatem implerent. Illud, ecce, significat repentinam illustrationem Prophetæ, qua præiudicium auxilium Dei sibi non defuturum, & tam certo præiudicium, ut tamquam de re præsentem dicat, Ecce Deus adiuuat me. particula, enim, vel ponitur pro, autem, vel subintelligitur aliquid, hoc modo, Illi non proposuerunt Deum ante conspectum suum, ut facere debuissent: ecce enim Deus adiuuat me. Et Dominus susceptor est animæ meæ, id est, ecce video Deum me adiutantem, & susipientem quasi in sinu suo custodiendam vitam meam, quæ isti quærent mihi eripere. Et verè repentinum, & inopinatum fuit auxilium Dei: nam cum undique circumdedisset Saul exercitu suo Dauidem, ut euadere non posset: repente venit nuncius ad Saulem, qui diceret Philistæos magno agmine se infudisse in regionem Saulis. quo nuncio coactus est Saul recedere à persequendo Dauidem: & fortasse orante Dauidem venit ille nuncius, & Dauid, qui eum in spiritu præiudicium, dicit, Ecce Deus adiuuat me, & Dominus susceptor est animæ meæ.

Auerte mala inimicis meis, & in veritate tua disperde illos. V.

Per imprecationem intelligitur prædictio, ut sæpè monuimus; & in hebræo legitur per modum prædictionis. sic enim ad verbum reddi possunt verba hebraica, Reuerteretur malum inimicis meis. nostra autem lectio facilius esset si ita legeremus, Auerte mala à me ad inimicos meos. Sed in eundem sensum verba explicanda sunt. Auerte mala, quæ mihi impendent, à me, & conuerte illa ad inimicos meos. Quod quidem ita factum est, nam Saul Dauidem persequēbatur: & continuò factum est, ut Philistæi persequerentur Saulem. Ita pericula, quæ imminēbant à Saule Dauidi, cœperunt imminere à Philistæis Sauli. Illud autem, & in veritate tua disperde illos; impletum est non diu postea. nam in montibus Gelboë periit Saul cum exercitu suo, in quo exercitu credibile est adfuisse, & similiter periisse illos, qui Dauidem persecuti fuerant: disperdere enim hoc loco non significat, dissipare, sed omnino delere, & extinguere, si vox hebraica consideretur. Vide lib. 1. Reg. cap. vlt. Illud in veritate tua, significat, iuxta promissiones tuas, siue secundum iustitiam tuam, qua reddis unicuique secundum opera sua.

Voluntariè sacrificabo tibi, & confitebor nomini tuo Domine, quoniam bonum est. VI.

Videns Propheta, se continuò exauditum, siue ex prænotione futuræ liberationis, siue ipso orante discesserit Saul propter pericula Philistinorum sibi denunciata; gratias agit Deo, ac dicit, Voluntariè sacrificabo tibi, id est, promississimo animo offeram sacrificium laudis: & idem alijs verbis repetens ait, & confitebor nomini tuo, id est, confessionem laudis offeram tibi (nomen enim

B b

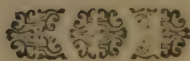
Dei



Dei pro ipso Deo ponitur) quoniam bonum est. Siquidem nomen Dei, pro re significata sumptum, id est, pro ipso Deo, res est omnium optima; ita ut Christus ipse dixerit, Nemo bonus, nisi solus Deus. Matth. 19. Luc. 18. Marci 10. S. Augustinus rectè monet, occasione aduerbij, voluntariè, Deum esse diligendum propter seipsum, amore puro, non tam propter præmium aliquod, quàm propter ipsius Dei summam, & ineffabilem bonitatem; quam dilectionem, qui habet, non minus Deo sacrificat, eiq. confitetur in prosperis, quàm in aduersis: siquidem Deus non minus bonus est, cum nos flagellat, quàm cum pascit & recipit.

**VII.** Quoniam ex omni tribulatione eripuisti me, & super inimicos meos despexit oculus meus.

Ostendit ex effectu Deum esse bonum; quoniam tam cito exaudiuit seruum suum. Quoniam, inquit, ex omni tribulatione eripuisti me, id est, quoniam reuelans mihi meam certam liberationem, iam in spe ex omni tribulatione liberaasti me: & super inimicos meos despexit oculus meus, id est, & in eadem prænotione iam oculus meus vidit inimicos meos prostratos, & consumptos: refertur enim hoc ad id, quod antea dixerat, in virtute tua disperse illos. Nisi fortè placeat, ut supra indicauimus, ipso Propheta orante incepisse eius liberationem, recedente videlicet Saule propter nuncium allatum de aduentu Philistinorum; tunc enim sensus erit, Quoniam ex omni præfenti tribulatione eripuisti me, & oculus meus vidit inimicos meos recedentes cum Saule Duce ipsorum. Nam vox illa, despexit, non significat contemptum, sed simplicem visionem, ut perspicuum est ex hebraica voce, rahatha; verti enim potuisset, Super inimicos meos respexit oculus meus, id est, oculus meus liberè, & sine timore respexit inimicos meos. Vulgatus Interpres posuit, despexit, ut significaret Dauidem ex alto loco vidisse inimicos prostratos, aut recedentes, iuxta duas expositiones indicatas. Verè enim Dauid despexit, id est, deorsum aspexit inimicos suos, siue quia tunc erat in monte edito corporaliter, siue quia spiritus prophetiæ in altum illum euexerat, & ex alto diuinæ reuelationis inimicos suos vidit quasi iacentes in imo. Porro hic Psalmus quotidie in Ecclesia frequentatur ad horam primam, ut exemplo Dauidis discamus aduersus omnes persecutores armis orationis ad initium diei communiri, scientes quòd omnes qui piè viuere volunt in Christo Iesu, persecutiones assidue patiantur.





## PSALMVS QVINQVAGESIMVS QVARTVS.

Titulus, &amp; Argumentum.

*In finem, in carminibus intellectus David.*

N titulo nihil est, quod non sit alias explicatum. Argumentum esse volunt Sancti Patres Hilarius, & Hieronymus de passione Christi: Euthymius, & Theodoretus Psalmum exponi volunt de Davide fugiente persecutionem Saulis, vel potius Absalonis: S. Augustinus de homine iusto in tribulatione posito, siue de corpore Christi, quod est Ecclesia. Sed omnes expositiones admitti debent, aut certè possunt: nam quod de Davide Psalmus ad litteram rectè exponatur, intelligi potest ex precedente, & sequente, & ex alijs multis, ubi disertis verbis ponitur in titulo, Psalmum esse compositum occasione talis, vel talis persecutionis, quam David patiebatur. quod etiam David figuram Christi gesserit, & quod Psalmi serè omnes ad Christum principaliter pertineant, dubitari non potest, cum ipse Dominus aliquoties Psalmos de se scriptos allegauerit, & Lucæ ultimo dixerit, Necessè est impleri omnia, quæ scripta sunt in lege Moysi, & Prophetis, & Psalmis de me. Denique quod exemplo Davidis omnis iustus eodem modo orare possit, dubium esse non potest.

## EXPLICATIO PSALMI LIV.

**E**Xaudi Deus orationem meam, & ne despexeris deprecationem meam: intende mihi, & exaudi me. I.

Incipit David quasi à proëmio, quo captatur beneuolentia Iudicis, ac petitur, ut benignè, & attentè audire velit: ac primùm dicit, Exaudi Deus orationem meam. Deinde ne fortè oratio, vel persona orantis displiceat, vtrunque commendat, ac de oratione dicit, Ne despexeris deprecationem meam, id est, humilem, & supplicem precem meam: id enim propriè significat vox hebraica hoc loco posita: de persona verò orantis addit, Intende mihi, & exaudi me, id est, benignè me respice, & benignam aurem mihi porrige. Fortasse etiam ter eandem orationem reperit, quia nouerat Deum esse Trinitatem, & orationem dirigat ad Patrem, deprecationem ad Filium, personam orantis ad Spiritum sanctum. Denique tertio idem alijs verbis orat, ut affectum, & desiderium ostendat: quo modo & Christus in horto eandem orationem tertio repetiuit, Matth. 26. & Apostolus ter Dominum rogauit. 2. Corinth. 12.

Contristatus sum in exercitatione mea, & conturbatus sum à voce inimici, & à tribulatione peccatoris. II.

Exponit nunc materiam orationis suæ, quæ est vehemens persecutio inimicorum, ob quam contristabatur, & conturbabatur, & à qua liberari desiderabat.

B b 2



bat. In hebræo, pro voce, Contristatus, est verbum, arid, quod significat flebo, siue ululabo; sed futurum ponitur pro præterito, ut ex versione Septuaginta, & S. Hieronymi perspicuum est. & pro voce, in exercitatione mea, est, Si-chi, quod significat, meditationem, & submissa voce loquutionem. Itaque sensus est, fleui dum exercerer cogitando, & mecum ipse conferendo miseras meas: quod idem est cum eo, quod nos habemus, Contristatus sum in exercitatione mea. Sed verba hebraica clariora sunt. sequitur, Et conturbatus sum, à voce inimici, & à tribulatione peccatoris, id est, non solum tristis fui, & fleui ob præsentis miseras, sed etiam timui futuras, conturbatus à voce inimici comminantis longè peiora, & à tribulatione, quam minabatur peccator inimicus meus. Idem enim est à voce inimici, & à tribulatione peccatoris: nam inimicus peccator voce sua tribulationem minabatur innocenti. Istum autem inimicum peccatorem intelligere possumus, tum Saulem, aut Absalonem respectu Davidis; tum Caiapham, & Annam respectu Christi; tum quemlibet persecutorem respectu hominis probi.

### III. Quoniam declinaverunt in me iniquitates, & in ira molesti erant mihi.

Ostendit, non vanam fuisse turbationem suam. Quoniam inimici declinaverunt, inquit, in me iniquitates, id est, proiecerunt in me falsa crimina, convicia, calumnias, opprobria, ut exponunt SS. Patres Hilarius, & Augustinus: ex quo intelligimus, vocem, iniquitates, esse in casu accusandi, non in casu nominandi, ut nunc habent codices græci communiter: & in ira molesti erant mihi, id est, & ob iram in me conceptam molesti erant non verbis tantum calumniantes, sed etiam factis me persequentes.

### IV. Cor meum conturbatum est in me: formido mortis cecidit super me.

Explicat magis in particulari, quod dixerat, conturbatus sum. Conturbatum, inquit, est cor meum in me, id est, in intimis meis, ubi sedes cordis est, conturbatus sum. In hebræo habetur clarius, cor meum doluit in medio mei. Et subiungit rationem dicens, & formido mortis cecidit super me: nulla enim res facilius ad intima descendit, & magis totum hominem turbat, quam mortis imminentis periculum: hoc impletum fuisse in Davide, cum plorans fugeret à facie Absalon, & in Christo cum in horto paueret, & sudorem sanguineum, funderet, notissimum est.

### V. Timor, & tremor venerunt super me, & contexerunt me tenebræ.

Idem alijs verbis dicit, & quasi summatim omnia comprehendit: nam timor in anima erat, tremor in corpore, tenebræ autem mœroris totum hominem operuerant: sicut enim lætitia exhilarat, & dilatat cor, sic etiam mœstitia constringit, & obducit, ac per hoc tenebras facit. unde etiam qui mœrent, tenebras quærun, in cubicula se abdunt, fenestras claudunt.

Et



Et dixi quis dabit mihi pennas, sicut columbæ, & volabo, VI.  
& requiescam.

Verba sunt iusti suspirantis ad patriam cælestem, neque enim alibi vera requies inuenitur. quasi dicat, ò si nunc possim ad altissimos montes cælestis Hierusalem confugere, quo modo columba potest pernecitate sua ungues accipitris euadere, vel quo modo columba tempore diluuij cum non inueniret, ubi requiesceret pes eius, ad manus Noë, atque ad arcam redijt. Propriè autem iustus columbæ comparatur, quæ innoxium est animal, fecundum, & simplex, & non pugnando; sed fugiendo vincit: sic enim, & vir iustus aduersus tentationes accipitris Tartarei fugiendo potius, quàm disputando, vel altercando vincere solet.

Ecce elongaui fugiens, & mansi in solitudine. VII.

Hæc satis appositè Dauidi conueniunt, qui fugiens Saulem, & postea Absalonem ad desertum se contulit. quasi dicat, quia non datur mihi, vt instar columbæ ad locum veræ quietis ascendam, feci quod potui: nam elongaui fugiens, & mansi in solitudine. Idem conuenit cuilibet viro iusto in tribulationibus posito, qui cum non possit ad patriam commigrare, elongat se cogitatione a tumultibus seculi, quantum potest, & ad solitudinem cordis, & conscientie se transfert, ubi solus cum solo Deo colloquens aliquantulam quietem inuenit.

Expectabam eum, qui saluum me fecit à pusillanimitate VIII.  
spiritus, & tempestate.

In ea solitudine expectabam Deum, id est, auxilium eius, qui me saluum fecit; id est, qui alias saluum fecit, & saluum facere solet à pusillanimitate spiritus, & tempestate, id est, à paruo animo ad tolerandum, & à magna tentatione. Vbi coniunguntur duo, quæ mirum in modum amplificanc necessitatem auxilij diuini: nam si paruitati animi contingat parua tentatio, vel magno animo magna tentatio, æquale erit certamen; sed si cum paruitate animi iungatur magna tentatio, intolerabilis erit. Hoc igitur nunc dicit, sibi accidisse, ac proinde petit à Deo vel vt sibi addat vires, vel diminuat tentationem, vel (quod magis optandum est) vtrunque faciat. Sed Codices hoc loco sunt admodum varij: nam hebraicus habet ad verbum, Festinabo, vt saluer à spiritu concitato, à tempestate. Græcus autem habet, Expectabam Deum, qui me saluum faceret à pusillanimitate, & tempestate. Noster autem interpres videtur aliquid ab hebræo, aliquid à græco accepisse. prima vox hebraica achisa significat, Festinabo, nec video quid legere potuerint Septuaginta, vt verterent, expectabam; idèò existimo illos vertisse non verba, sed sensum: nam, festinabo vt saluer, bene cohaeret cum, expectabam saluantem Deum: siquidem expectabat salutem ex festinatione per orationem ad Deum. quo modo, qui in fuga spem ponit, dicere potest, expectaui salutem ex festinatione in currendo, & fugiendo. Sic igitur vir iustus festinans ad Deum seruenti desiderio, orando, & pulsando, expectabat auxilium, quo saluus fieret. Illa vox, Deum, quæ est in græco, non est in hebræo, neque in Patribus, Hilario, Hieronymo, Augustino. Itaque vi-

אחישה

B b 3 detur



detur addita à posterioribus explicandi gratia. Illud autem à pusillanimitate spiritus; facile colligitur ex hebræo, & concordatur cum græco: nam vox hebræa *סוּא*, non habetur, nisi hoc loco, & communiter dicitur significare concitationem; unde sanctus Hieronymus vertit, à spiritu tempestatis, id est, à spiritu concitato; sed quia sequitur, à turbine, siue à tempestate; rectius dicemus, spiritum concitatum hoc loco significare spiritum hominis metu concitatum, & turbatum, quod idem est cum pusillanimitate spiritus: nam qui magno spiritu, vel animo sunt, non facile turbantur, & concitantur; sed firmi, ac stabiles permanent. Itaque sensus erit in hebræo, festinabo, ut saluer à spiritu concitato, à tempestate, id est, à paruitate animi, & à tempestate tribulationis. In græco non nominatur spiritus, quia intelligitur in voce pusillanimitatis, idem est enim pusillus animus, & pusillus spiritus.

**IX.** Præcipita Domine, diuide linguas eorum: quoniam vidi iniquitatem, & contradictionem in ciuitate.

Quia expectabat salutem à Domino per orationem, orat Deum, ut impediatur consilia hostium suorum. Præcipita, inquit, Domine, id est, præcipita in profundum, inimicos meos: hoc enim significant vox hebræa, & græca. Unde legit Augustinus, demerge eos: deinde addit modum, quo velit illos præcipitari in exitum. Diuide, inquit, linguas eorum, id est, fac ut qui contra me conspirarunt, non conueniant in consilijs; sed vnus hoc, aliud iudicet, & loquatur. & verè sic accidit inimicis Dauid: nam cum Absalon capta ciuitate, consultaret de modo perdendi Dauidem, varij varia consilia dederunt: infatuauit autem Deus consilium Achitophelis, quia inspirauit Absaloni, ut consilium eius non sequeretur; inde deteriore consilio electo rem malè gesserunt, & pluri eorum perierunt. Itaque ex diuisione linguarum in præcipitium acti sunt. vide lib. 2. Reg. cap. 17. & 18. sequitur, Quoniam vidi iniquitatem, & contradictionem in ciuitate. Hæc etiam satis appositè exponuntur de Dauide, qui viderat in ciuitate sua Hierusalem proditorem iniquissimum aduersus personam suam, & rebellionem manifestissimam, quæ significata est nomine contradictionis; quia contradicebant eius imperio, cum Absalonem in Regem elegissent. Possunt etiam exponi hæc omnia de Christo, ut exponit sanctus Hilarius: necnon de viro iusto, qui persecutionem iniustam patitur, & contradictionem à ciuibus Babylonix, id est, ab amatoribus Mundi, qui semper persequuntur, & odio habent eos, qui de Mundo non sunt; sed ut hospites, & peregrini in Mundo sunt.

**X.** Die ac nocte circundabit eam super muros eius iniquitas: & labor in medio eius, & iniustitia.

**XI.** Et non defecit de plateis eius vsura, & dolus.

Pergit describere iniquitatem ciuitatis, à qua ipse persecutionem patiebatur; ac mirabili modo loquendi dicit, iniquitatem, quasi armatum militem obtinuisse muros eius, ut iustitia non posset accedere. Die, inquit, ac nocte, id est, semper, circundabat eam super muros eius iniquitas, id est, iniquitas super muros eius consistens circundabat eam, instar custodiæ militaris; & labor in medio eius,



eius, & iniustitia, id est, & interim intus in ipsa ciuitate nihil aliud erat, nisi labor miserorum, & iniustitia potentiorum; dum securè, & liberè iniusti diuites, & potentes opprimerent pauperes, & imbecilles. Et non defecit de plateis eius usura, & dolus, id est, & oppressio illa partim erat manifesta, dum in ipsis plateis exigenter usuras diuites à pauperibus: partim occulta, dum varijs dolis, & insidijs eos circumuenebant, & vexabant. Hæc conueniebant quidem Hierosolymæ tempore Dauidis, sed multò magis tempore Christi; & multò maxime conueniunt Babylonæ, id est, amatoribus Mundi huius, in quo regnat concupiscentia carnis, concupiscentia oculorum, & superbia vitæ.

Quoniam si inimicus meus maledixisset mihi, sustinuissem XII.  
utique.

Et si is, qui oderat me, super me magna loquutus fuisset: XIII.  
abscondissem me forsitan ab eo.

Tu verò homo vnanimis, Dux meus, & notus meus. XIV.

Qui simul mecum dulces capiebas cibos, in domo Dei ambulauimus cum consensu. XV.

Postea quam conquestus est Dauid de tota ciuitate, & populo; conqueritur nunc de vno particulari proditore, qui videtur fuisse Achitophel, si Psalmus exponatur de Dauide: Iudas autem, si exponatur de Christo; quiuis alius falsus amicus, si de homine iusto generatim accipiat. Ait, igitur, Si inimicus aliquis manifestus maledixisset mihi, æquo animo tulissem; quia inimicus solet id facere, & non est mirum, si faciat. Et si is, qui oderat me, ita vt profiteretur manifestam inimicitiam mecum, magna aliqua conuicia, vel magnas calumnias de me loquutus fuisset; ego forsitan abscondissem me ab eo; vt eius iracundiam mitigarem, & ne darem occasionem maiorum conuiciorum. Sed à te abscondi non poteram, neque vnquam eiusmodi prodicionem à te expectassem, quoniam tu homo vnanimis videbaris, id est, amicissimus meus, & vnum cor, & vnā animam mecum habens. Item Dux meus, id est, consiliarius meus primarius; cuius ego sententiam in rebus agendis semper sequebar. (Erat enim Achitophel consiliarius Dauidis, & talis consiliarius, vt consulere Achitophelem idem ferè esset, ac Deum consulere, vt dicitur. 2. Reg. 16.) Sed si exponatur Psalmus de Iuda, dicetur Iudas Dux Christi, quia à Christo Dux fuerat constitutus populorum cum alijs Apostolis, iuxta illud Psalm. 44. Constitues eos Principes super omnem terram. Item notus meus, id est, familiaris, & commensalis, qui simul mecum dulces capiebas cibos. dicuntur autem dulces cibi, quia amicitia contiuarum eos facit dulciores: nam in hebræo ad literam habetur, qui simul dulces faciebamus cibos. Sed sanctus Augustinus dulces cibos intelligit; Eucharistiam, quam Iudas cum Christo in vltima cœna gustauit, qui cibus omnem habet saporum suauitatem: Denique non solum vnanimis, & notus, & commensalis in rebus politicis, & domesticis; sed eiusdem religionis, & eiusdem sententiæ in sacris cerimonijs: ambulauimus enim in domo Dei cum consensu, id est, non fuit inter nos vlla dissensio in actionibus, quæ ad cultum Dei pertinebant. In hebræo pro, cibos, est iōd, quod secretum, non cibum, significat. 710

B b 4 Sed



סוד Sed credibile est Septuaginta Interpretes non habuisse in suis Codicibus, sed, sed, zed, quod escam significat: & magis coheret dulcedo cum cibis, quam cum secreto: capere enim dulces cibos, rectius dicitur, quam capere dulce secretum. Illud etiam, cum consensu; ex hebræo sanctus Hieronymus vertit, in terrore. Sed fortasse sanctus Hieronymus non habuit in suo Codice, raghes, vt nos habemus, quod significat, coniunctim, sed habuit raghez, quod terrorem significat: nostra lectio conuenit cum hebraico, & græco Codice.

**XVI.** Veniat mors super illos, & descendant in infernum viuentes.

Imprecatur, seu potius prædicit per formam imprecationis, eam poenam, quæ iustè dederunt Dathan, & Abyron. num. 16. Qui seditionem, & schisma facientes vini à terra dehiscente absorpti sunt: qui quidem viuentes perierunt, id est, videntes se absorberi, & viuos sepeliri perierunt. Hoc impletum est in ijs, qui Dauidem, Absalone duce, persequiebantur: nam plurimos eorum saltus consumpsit, non gladius, vt dicitur. 2. Reg. 18. Impletum quoque est in Iudæis, qui in obsidione Hierosolymæ viuentes, & videntes peribant, vel fame cadentes in plateis, vel ex muris se deiicientes, vel in foueis delitescentes: denique impletur in plurimis impijs, qui vident apertissimam veritatem, & sponte oculos claudunt; vel non ignorant in eo statu, in quo versantur, se saluos esse non posse, & tamen scientes, & volentes in eo ad mortem vsque perseverant.

**XVII.** Quoniam nequitia in habitaculis eorum, in medio eorum.

Hæc est ratio tam seueræ imprecationis; iustè enim absorbentur viuentes à terra, vt perpetuò habitent cum poenis, qui elegerunt habitare cum vitijs: nam nequitia in habitaculis eorum, & non in habitaculis vacuis; sed in medio eorum, id est, cum ipsis in eisdem habitaculis commorata sunt.

**XVIII.** Ego autem ad Deum clamaui, & Dominus saluabit me.

**XIX.** Vespere, & mane, & meridie narrabo, & annuntiabo, & exaudiet vocem meam.

Prædixit interitum inimicis: nunc sibi salutem prædicit. Ego, inquit, clamaui ad Dominum ardenti oratione; & ipse saluabit me à periculo, in quo verfor. & deinceps clamabo non semel; sed etiam secundo, & tertio, videlicet vespere, mane, & meridie, narrando; & annuntiando ærumnas meas, & misericordias Domini, & ipse Dominus exaudiet me. Consuetudo ter in die orandi, legitur etiam apud Danielem, cap. 6. Fortasse in honorem sanctissimæ Trinitatis, cuius mysterium Prophetis non erat incognitum. Cur autem dicatur vespere, mane, & meridie, & non potius mane, meridie, & vespere; ratio esse videtur, quoniam secundum legem festa celebrabantur à vespera ad vespem, vt dicitur Leuit. 23. proinde primùm tempus orationis erat vespertinum: quod etiam nunc obseruat Ecclesia, quæ incipit officia Diuina à primis vespere.

Redi-



Redimet in pace animam meam ab his qui appropinquant XX.  
mihi: quoniam inter multos erant mecum.

Explicat, in quo sit exaudiendus à Deo. Redimet in pace, id est, ad pacem restituet animam meam, id est, vitam meam ab his, qui appropinquant mihi, id est, qui de propinquo aduersus me dimicant: quoniam inter multos erant mecum, id est, quoniam multi erant dimicantes mecum, siue multi erant aduersum me vnum, siue in magna multitudine erant, qui mecum pugnabant. Hunc existimo sensum esse huius obscurissimi loci cum sancto Hieronymo in versione sua ex hebræo. Itaque sententia erit, Deus liberabit vitam meam, transferendo eam à proelio appropinquantium contra me, ad optatam pacem. & id faciet ea ratione, quoniam iniquum erat, vt multi contra me vnum pugnarent: Quod si hoc duriusculum videatur, poterit cum Euthymio ita exponi, Redimet in pace, id est, sine labore meo, animam meam, id est, vitam meam, ab his qui appropinquant mihi, vt mihi noceant; quoniam isti ipsi antea inter multos alios erant mecum: proinde proditoriè, & iniuste contra me pugnabant, qui paulò antea in meis castris militabant. Impletum est hoc in Dauide, qui in proelio contra Absalonem sine labore vicit, quia domi remansit, vt dicitur. 2. Reg. 18. Impletum quoque est in Christo, qui liberatus est à morte per resurrectionem omnino in pace, & sine labore.

Exaudiet Deus, & humiliabit illos, qui est ante secula.

XXI.

Exaudiet, inquit, me, qui oppugnor iniuste, & humiliabit eos, qui me oppugnant, is qui est ante secula, id est, Deus creator seculorum. In hebræo significantius habetur, Qui sedet ab initio, id est, qui ab initio mundi Iudex sedet omnium hominum, is iudicabit pro me, & condemnabit aduersarios meos.

Non enim est illis commutatio, & non timuerunt Deum: XXII.  
extendit manum suam in retribuendo.

Merito, inquit, humiliabit illos iustus Iudex, quia non est illis commutatio; obdurati enim sunt, neque poenitet eos sceleris sui; & non timuerunt Deum; sed magis homines reueriti sunt; ideo Deus extendit manum suam in retribuendo singulis, prout merebantur. Non desunt, qui illud (non est illis commutatio) volunt debere exponi, non est illis redditio vicissitudinis, & hanc esse vim græcæ vocis. Sed vox hebraica non potest accipi pro redditione vicissitudinis: nam sanctus Hieronymus rectè vertit, non mutantur, & similiter reddidit Symmachus, Theodoro teste: proinde si velimus concordare Codicem, græcum cum hebraico: oportet vocem illam ἀπαλλαγὴ accipere hoc loco pro commutatione hominis à vitio ad virtutem, non pro permutatione vnius rei cum altera: & potest ita accipi, vt communiter accipiunt Interpretes tum græci, tum latini, quia vox illa generalis est.

Contaminauerunt testamentum eius, & diuisi sunt ab ira XXIII:  
vultus eius, & appropinquauit cor illius.

Hic



Hic versiculus obscurissimus est propter mutationes numeri singularis in numerum multitudinis. In hebræo habetur in singulari, contaminavit testamentum eius, diuiserunt, siue molliuerunt præ butyro os suum, vel os eius: sed cum dicitur, contaminavit, potest exponi, contaminavit unusquisque testamentum eius, quod est idem cum illo, contaminauerunt testamentum eius. חמור Illud etiam, præ butyro, si legatur vox hebraica, chamaoth, per, ה, non per, נ, חמור significabit præ ira, vel ab ira, ut verterunt Septuaginta Interpretes. Illud etiam, diuiserunt, potest etiam significare, diuisi sunt: nam utranque significationem habet vox, chalecu. sensus igitur hic erit, Deus iuste extendit manum suam in retribuendis supplicijs inimicis meis, quoniam illi non solum non voluerunt mutari de vitio ad virtutem; sed magis, ac magis contaminauerunt testamentum, siue pactum eius, malis suis operibus præuaricando leges eius: propterea diuisi sunt, hoc est, dispersi, ac dissipati sunt ab ira vultus Dei; quia appropinquauit cor illius, Dei videlicet, ad eos puniendos.

XXIV. Molliti sunt sermones eius super oleum, & ipsi sunt iacula.

Redit ad malitiam præcipui proditoris, qualis fuit Achitophel respectu Dauidis, & Iudas respectu Christi. Molliti, inquit, sunt sermones eius super oleum, id est, præ oleo; & tamen ipsi sermones eius non sunt verba; sed iacula, siue lanceæ: delectant aures, feriunt gorda: tales sunt omnes occultæ detractiones, omnes blanditiæ meretricum, omnes persuasiones hæreticorum, omnes proditorum simulationes.

XXV. Iacta super Dominum curam tuam, & ipse te enutriet: non dabit in æternum fluctuationem Iusto.

Consolatur Propheta in fine Psalmi se, & sui similes, atque exhortatur ad fiduciam totam in Domino collocandam, qui sine dubio sollicitus est pro seruis, & amicis suis, ut S. Petrus admonet in epistola prima cap. 5. Omnem sollicitudinem vestram projicientes in eum, quoniam ipsi est cura de vobis: quod ipsum copiose, & multis exemplis allatis Christus ipse monet, Matth. 6. Quæ non eò pertinent, ut ociose viuamus, & de victu quærendo solliciti nullo modo simus: sed ut non anxie, & perturbatè viuamus, ac ut præcipuam spem, & fiduciam non in nostris viribus, vel industria, sed in Dei misericordia, & prouidentia collocemus. Iacta, inquit, o anima mea, & quisquis es timens Deum, in Dominum curam tuam, id est, relinque prouidentia diuinæ curam eorum, quæ tibi necessaria sunt ad vitam, siue sustentandam, siue protegendam: & ipse te enutriet, ipse tibi de necessarijs omnibus prouidebit, benedicens laboribus manuum tuarum, & prosperans omnia opera tua: nec solum enutriet te, sed etiam defendet ab inimicis, & si aliquandiu fluctuari iustum permiserit ad probandam patientiam, siue defectu rerum necessariarum ad vitam, siue persecutionibus impiorum: tamen hæc non diu durabunt, quia non permittet Deus Iustum in æternum ærumnarum fluctibus agitari: æterna enim tribulatio solis impijs reseruatur, ut dicitur in sequenti versiculo.

XXVI. Tu verò Deus deduces eos in puteum interitus.

Impios



Impios videlicet, tu Deus Iudex deduces in puteum mortis; unde nunquam emergere poterunt. Vocatur autem puteus interitus ipsa gehenna ignis æterni, in qua qui decidunt, perpetuò moriuntur; viuunt enim semper in poenis, ut semper moriantur, & mortis finem, quem cupiunt, nunquam inueniant.

Viri sanguinum, & dolosi non dimidiabunt dies suos: ego XXVII. autem sperabo in te Domine.

Non solum viri, qui insidiantur sanguini, præcipitabuntur in puteum mortis æternæ, sed etiam hic in terris non diu viuent: iustum enim iudicium est, ut qui vitam eripiunt, vitam perdant. Sic enim Deus ait Gen. 9. Quicumque effuderit humanum sanguinem, fundetur sanguis illius. & Dominus Matt. 26. Omnes, qui acceperint gladium, gladio peribunt. Sed hæc omnia testimonia tum Psalms huius, tum Genesim, & Euangelij, non significant, omnes omnino, qui occidunt esse occidendos; sed eos tantum qui iniuste occidunt, & eos præcipue, qui ex insidijs occidunt: illi enim proprie sunt viri sanguinum & dolosi. Deinde neque significant omnes omnino qui ex insidijs occidunt, gladio perituros; sed ut plurimum fieri, ut occidantur, vel à Iudice, vel ab hostibus, vel à seipsis, vel à casu aliquo, qui tamen respectu Dei non sit casus, sed dispositio providentiæ ipsius. Denique illud, non dimidiabunt dies suos; non est accipiendum mathematicè, id est, nimis subtiliter; sed est modus loquendi, quo vitæ breuitas significatur. Quod autem quidam obijciunt ex Psal. 72. Et dies pleni inuenientur in eis; non impedit veritatem huius versiculi: nam S. Hilarius hoc loco scribit, verba illa intelligi de iustis, hæc de iniquis. quod si etiam quis contendat, utraque intelligi de peccatoribus, responderi poterit, illud non dici de viris sanguinum, & dolosis; sed de alijs peccatoribus, vel de paucis quibusdam, qui interdum extra communem regulam diu vivere permittuntur. Concludit Propheta illis verbis sibi valde familiaribus,

Ego autem sperabo in te Domine: quæ videntur referenda.

ad omnia supra dicta, ut sensus sit, Ego autem tum ut

liberer à proditoribus, qui sunt hostes occulti;

tum ut euadam inimicos manifestos; tum

ut non incidam in poenas impiorum;

ut non cadam in puteum interitus;

ut dies mei in medio cursu

non deficiant; sperabo

in te Domine, non

in viribus

meis.





## PSALMVS QVINQVAGESIMVS QVINTVS.

Titulus, &amp; Argumentum.

*In finem pro populo, qui à Sanctis longè factus est. Dauid  
in tituli inscriptionem, cùm tenuerunt  
eum Allophyli in Geth.*



N hoc Titulo habetur primo materia, siue argumentum Psal-  
mi: deinde auctor, & excellentia Psalmi. Sed hæc omnia  
pendent ex historia, quæ habetur lib. 1. Reg. cap. 21. vbi scri-  
bitur, Dauidem fugisse à Saule, qui eum quærebat ad necem;  
& peruenisse ad Achis Regem Geth Philistæum: sed cùm à  
Philistæis agnitus fuisset, & detentus tamquam hostis ipso-  
rum; simulasse insaniam, & furorem, & eo modo è manibus eorum elapsum  
venisse in speluncam quandam, ibiq. ad eum congregatum fuisse populum qua-  
dringentorum hominum exulum, & miserorum. Ex hac historia colligimus,  
populum elongatum à Sanctis, pro quo scribitur Psalmus, esse populum illum  
quadringentorum exulum, qui ad tabernaculum Dei accedere non poterant,  
sed cum Dauide huc atque illuc vagabantur: & hoc est argumentum Psalmi  
deploratio miseriarum Dauidis, & populi eius. Auctor, & excellentia Psalmi  
continetur in illis verbis, Dauid in tituli inscriptionem: nam tituli inscriptio,  
vt intelligi potest ex voce græca *σηλογεσσία*, est inscriptio incisa in columna  
ad æternam memoriam. Sensus igitur est, Psalmus Dauidis scriptus ab eo, qua-  
si incisus in columna, ad memoriam sempiternam: denique occasio scribendi  
fuit illa euasio de manibus Philistinorum per simulatam stultitiam, quando te-  
nuerunt eum Allophyli, id est, Philistæi in Geth. S. Hieronymus ita vertit  
hunc titulum, Pro columba muta, eo quod procul abierit Dauid simplex, &  
humilis, quando tenuerunt eum Philistæi in Geth. Quæ versio satis conuenit  
cum verbis hebraicis, vt nunc habentur in Biblijs: & pro columba muta, in-  
telligitur idem Dauid, qui obmutuit, quando stultum se finxit. Cæterum Se-  
ptuaginta Interpretes viri doctissimi, sine dubio rectè verterunt quod in libris  
hebraicis inuenerunt. Ideò dicendum est, per columbam, quæ legitur in he-  
bræo, illos intellexisse populum, & vertisse sensum, non verba. Sæpè enim in  
Scripturis populus per columbam significatur: per vocem, ellem, quod signi-  
ficat mutam, illi verterunt, à Sanctis, quia habuerunt in suo codice inuerso  
modo easdem literas, meel, quod est à Deo, & per Deum intellexerunt arcam  
Dei, & vt clariorem sensum redderent, verterunt, à Sanctis, id est, à sanctuario  
ubi erat arca Dei: per vocem, miçtam, quam S. Hieronymus vertit, simplicem,  
& humilem, ipsi verterunt inscriptionem tituli, quia legerunt, miçtab, quod  
inscriptionem significat. S. Hilarius, & S. Augustinus totum Psalmum de  
Christo exponunt, qui per Dauidem figuratus est: & per tituli inscriptionem  
S. Augustinus titulum Crucis intelligit.

EXPLI-



## EXPLICATIO PSALMI LV.

**M**iserere mei Deus, quoniam conculcavit me homo: tota die impugnans tribulavit me.

Incipit ab oratione, & misericordiam postulat; quoniam miseriam suam agnoscebat: patiebatur enim indignam persecutionem Saulis, & eum ab ea declinare vellet, incidit in grauiorem Philistinorum: & ab utraque ad tempus liberatus, in spelunca interim exul, & inops delitescerebat. Miserere, inquit, mei Deus, qui miserorum vnicum soles esse refugium. Quoniam conculcavit me homo, id est, Saul; dicit autem, homo, potius quam Saul, ut opponat hominem Deo, quasi dicat, Tu Deus miserere, quandoquidem homo est qui tribulat: caelum aspicio, dum à terra despicio: ad Dominum confugio, dum conseruus me persequitur. Tota die impugnans tribulavit me, hoc est, non semel mihi nocuit, sed omni tempore mihi molestus fuit; neque me vnquam quiescere passus est. Hæc verissima esse intelliget, qui legerit primum librum Regum. Neque difficile erit hæc omnia ad Christum applicare, qui propter nos factus est homo, & tamen homo semper eum impugnauit, & tribulavit à natiuitate vsque ad sepulturam: & postea corpus eius, quod est Ecclesia, impugnare, & tribulare non cessat, neque ad diem vsque iudicii cessabit. Significatur autem nomine hominis, cum dicitur, conculcavit me homo, vel Diabolus, qui in Evangelio Matth. 13. dicitur inimicus homo, vel ipsum genus humanum, quatenus spiritu Dei caret, & nihil est nisi homo, iuxta illud 1. Corinth. 2. Cum enim sit inter vos zelus & contentio, nonne carnales estis, & secundum hominem ambulatis? & paulò infra, Nonne homines estis? unde, & Dominus, Matth. 16. distinguit Apostolos ab hominibus, cum dicit, Quem dicunt homines esse filium hominis? & vos autem quem me esse dicitis?

Conculcauerunt me inimici mei tota die: quoniam multi bellantes aduersum me.

Non solus Saul, sed omnes serui eius Dauidem persequabantur, & contere-  
nitebantur. Nec solus Diabolus, sed omnes ministri eius aduersus Christum &  
Ecclesiam bella gerebant, & gerunt.

Ab altitudine diei timebo: ego verò in te sperabo. III.

Hic variant hebræa, & græca: nam in hebræo coniungitur altitudo cum versiculo superiore, hoc modo, Multi bellantes aduersum me altissime: & deinde sequitur alter versiculus, Diem timebo, ego in Deo confidam. Sed de hac distinctione Iudæorum parum laboramus; quoniam in textu antiquo nulla erat distinctio. In græcis codicibus additur negatio, hoc modo, Ab altitudine diei non timebo: & sic legit etiam S. Hilarius. Sed nostram lectionem approbat S. Hieronymus in epist. ad Suniam, & Fretellam, ubi dicit, negationem esse superadditam: & in Commentario huius Psalmi utranque lectionem explicat. Igitur sensus est, Ego tamen tam multos habeam inimicos: tamen non ab illis



ab illis timebo, sed ab altitudine diei timebo, id est, à diuinis iudicijs timebo, quæ procedunt ab altissimo lumine, quale est in meridie, quod lumen omnia penetrat etiam intima cordium: sed cum timore spem quoque adiungam, ego enim, qui timebo ab altitudine luminis tui, simul etiam in tua misericordia, & bonitate confidam.

**IIII.** In Deo laudabo sermones meos, in Deo speraui: non timebo, quid faciat mihi caro.

Explicat clarius fiduciam suam, & rationem fiduciæ. Deus enim per Samuelem olim promiserat Dauid Regnum: nam lib. 1. Reg. cap. 13. dicit Samuel de Dauide, Quæsiuit sibi Dominus virum secundum cor suum, & præcepit ei, ut esset Dux super populum suum: ac deinde eod. lib. cap. 16. iussit eum inungi in medio fratrum eius. Hæc igitur promissio erat causa fiduciæ, & de hac dicit, In Deo laudabo sermones meos, id est, fretus auxilio Dei laudabo aliquando promissiones mihi factas à Deo, tamquam verissimas, quando videlicet completæ fuerint. In Deo speraui, adimplendas scilicet eius promissiones; & ideo non timebo quid faciat mihi caro, id est, non timebo minas, & persecutiones inimicorum meorum, qui caro sunt, id est, infirmi, & fragiles, si cum Deo, qui mihi salutem, & Regnum promisit, comparentur. In hebræo habetur, laudabo verbum eius; sed non repugnat nostræ lectioni, quæ habet, sermones meos. siquidem illæ promissiones erant Dei, quia ille promiserat, & erant Dauidis, quia illi promiserat. Potest etiam fieri, ut Septuaginta Interpretes non legerint, deuari, verbum eius; sed, deuari, verbum meum. sola enim differentia consistit in vna media litera. Non erit difficile de Christo exponere hunc versiculum, siquidem Angelus promittens Virgini, ait, Dabit ei Dominus sedem Dauid Patris eius, &c. & ipse Christus verissimè dicere potuit, Non timebo quid faciat mihi caro.

**V.** Tota die verba mea execrabantur, aduersum me omnes cogitationes eorum in malum.

Redit ad explicandam malitiam aduersariorum suorum, ac dicit eos toto tempore, quo apud illos fuit, non cessasse vituperare omnia verba, & facta eius: & excogitare, quomodo eum perderent. quod non minus conuenit in Scribas, & Phariseos calumniantes verba, & opera Christi, & consilia agitan-tes de morte eius, quàm in Saulem, & ministros eius erga Dauidem. dixi autem verba, & opera, quia vocabulum verbi apud Hebræos & verba, & opera significat.

**VI.** Inhabitabunt, & abscondent: ipsi calcaneum meum obseruabunt.

Addit aliam malam aduersariorum suorum qualitatem. Inhabitabunt, inquit, & abscondent, id est, simul habitare solebant mecum, tamquam amici, & contubernales; & interim abscondebant se, & rectè atque occultè machinabantur dolos. Et calcaneum meum, id est, gressus meos, actiones meas obseruabant, ut me ad casum impellerent. Hæc enim erga Dauidem ministri Saulis, & erga



& erga Christum Iudæi faciebant . Quamuis autem verba , inhabitabunt , & abscondent, sint futuri temporis; tamen apud hebræos pro præterito, ac præsertim pro imperfecto præterito frequenter accipiuntur . S. Hieronymus ex hebræo vertit, congregabuntur : sed vox hebraica, iagudu, à Septuaginta lecta, est, iaguru, per, r, non per, d .

יגודו

יגודו

Sicut sustinuerunt animam meam, pro nihilo saluos facies illos : in ira populos confringes . VII.

Prædicit nunc ruinam aduersariorum suorum, iusto Iudice Deo illis reddente, quod proximo suo facere cogitauerunt . Sicut, inquit, sustinuerunt animam meam, id est, sicut in abscondito obseruantes expectauerunt vitam meam, ut eam perderent : ita tu Deus pro nulla re eos saluos facies, id est, nullo modo saluabis, sed in ira tua populos illos confringes, & ad interuersionem persequeris . Hoc impletum est in hostibus Dauidis, qui cum Saule Rege simul interierunt in montibus Gelboë, ut dicitur lib. 2. Reg. cap. vlt. Impletum est quoque in hostibus Christi, qui consumpti fuerunt in obsidione Hierosolymæ à Romanis, & reliquæ dispersæ inter gentes ; sed multò magis implebitur in die ultimi Iudicii . Hoc loco in Codice hebraico, & græco est manifesta corruptio : nam in hebraico ubi nos habemus, pro nihilo, est, al auen, quod significat, pro iniquitate : sed legendum est, al ain, pro nihilo : sic enim legunt Septuaginta, & ipse etiam sanctus Hieronymus, sanctus Hilarius, sanctus Augustinus, & alij . In græcis quibusdam Codicibus est αὐτὸν expelles, & sic legunt, & exponunt Theodoretus, & Euthymius . Sed vera lectio est σωθῆν saluabis : quæ respondet hebraicæ, & exponitur ab omnibus ferè interpretibus . Porro illud, pro nihilo saluos facies illos, sanctus Hilarius exponit, resurgent quidem impij, sed pro nihilo siue ad nihilum, quia non proderit illis resurrectio . Sanctus verò Augustinus in bonam partem explicat, pro nihilo, id est, sine meritis proprijs, ex pura gratia saluabis illos . Sanctus Hieronymus tum in versione, tum in Commentario, impios non saluandos dicit : quod magis cohæret cum sequentibus, in ira populos confringes .

על  
אין  
על

Deus vitam meam annunciaui tibi : posuisti lacrymas meas VIII. in conspectu tuo .

Postea quam de supplicio inimicorum loquutus est; reuertitur ad precandum pro se, ac dicit, Deus vitam meam annunciaui tibi, id est, narraui in oratione cursum vitæ meæ, transmigrationes, varietates, labores : vox enim hebraica, nodi, significat mutationem, & migrationem : sed Septuaginta Interpretes verterunt, vitam meam, ut breuissime omnia comprehenderent . Itaque per vitam intellexerunt cursum vitæ . Et tu posuisti in conspectu tuo lacrymas meas, id est, ego flens coram te exposui cursum afflictissimæ vitæ meæ, & tu misericors, & pius Pater non auertisti faciem tuam ; sed aspexisti cum misericordia lacrymas meas . In hebræo habetur pro, in conspectu tuo, nodi, quod utrem hebræi significare dicunt . Sed non solum Septuaginta verterunt in conspectu tuo, sed etiam sanctus Hieronymus ex hebræo reddidit, in conspectu tuo : & sic habent omnes latini, & græci Codices . Quare vel vox illa significat conspectum, vel aliquid aliud legerunt, tum Septuaginta, tum sanctus Hieronymus . Parum

נודי

נודי

autem



autem refert, quod in hebræo habetur *numeraſti*, pro eo, quod nos habemus *an-*  
*nunciaui*: nam facile potuit mutari persona ſecunda in primam addendo vnam,  
 vel alteram literam hebraicam: & ſenſus eſt idem: nam & *Propheta*,  
 narrauit ſuæ vitæ miſerias, & Deus eas *numerauit*: idem autem verbum *ſaphar*,  
 narrare, & numerare ſignificat.

**IX.** Sicut & in promiſſione tua; tunc conuertentur inimici mei  
 retrorſum.

Prima pars huius verſiculi pertinet ad verſiculum ſuperiorem: nam non ſolū in Codice hebraico coniunguntur hæc verba, ſicut & in promiſſione tua, cum ſuperioribus: ſed etiam ſic exponunt Hilarius, Hieronymus, Auguſtinus, Euthymius, & alij. Itaque ſenſus eſt, poſuiſti lacrymas meas in conſpectu tuo, ſicut & in promiſſione tua: id eſt, ſicut promiſiſti, te exauditurum deprecantes cum lacrymis, ita feciſti, quia poſuiſti lacrymas meas in conſpectu tuo, ut eas exaudires: Et cum exaudieris, tunc conuertentur inimici mei retrorſum, id eſt, fuſi fugatiq. diſſipabuntur, & peribunt. Sanctus Auguſtinus exponit more ſuo in bonam partem, ut ſenſus ſit, inimici, qui antea præire nos volebant, & ad interitum ducere, conuertentur per poenitentiam, & nos ſequentur ad vitam, quo modo dixit Dominus Petro Matth. 16. Vade poſt me Satana, ſcandalum es mihi, quia non ſapis, quæ Dei ſunt, id eſt, noli me præire, ſed poſt me ambula; quoniam dum præire tentas, ſcandalum es mihi. Euthymius non minus vtiliter exponit de Dæmonibus, qui nos præire, & ducere cupiebant ad gehennam: ſed per gratiam Dei noſtras preces audientis coguntur retrocedere, & nos obſecrantes ſequi, dum properamus ad Regnum, vnde illi exciderunt.

**X.** In quacunque die inuocauero te, ecce cognoui, quoniam  
 Deus meus es.

Concludit gratias agendo, & laudando Deum. Ecce, inquit, experimento cognoui, quod in quacunque die inuocauero te, tu Deus meus es, id eſt, tu declarabis exaudiendo, te meum eſſe Deum.

**XI.** In Deo laudabo verbum, in Domino laudabo ſermonem:  
 in Deo ſperaui non timebo quid faciet mihi homo.

Hunc verſiculum ſupra expoſuimus: eſt enim omnino idem cum verſiculo quarto, eo excepto quod hic bis repetitur, in Deo laudabo verbum: quamuis enim interpres primo verbum dixerit, deinde ſermonem: tamen in hebræo, & græco eſt eadē vox vtroque quare poterat verti, in Deo laudabo verbū, in Domino laudabo verbum: cur autem primo dixerit, in Deo, deinde in Domino; ratio eſſe videtur, ut oſtendat ſe conſidere in Deo, ut Iudice, quod ſignificat nomen Dei, & ut executore iuſtitia, quod ſignificat nomen Domini, cui omnia ſeruunt: addit, non timebo quid faciat mihi caro: ut declararet quod ibi dixerat; per carnem videlicet, hominem intelligi debere.

**XII.** In me ſunt Deus vota tua, quæ reddam laudationes tibi.

Pro his omnibus beneficijs pollicetur ſe perſolutorum vota laudum in tribulatione.



latione concepta. In me sunt, inquit, vota tua, id est, in memoria mea sunt; siue in intimis precordijs apud me conseruantur, vt non excidant, vota tua, id est, promissiones tibi factæ à me. Quæ reddam laudationes tibi, id est, quæ vota reddam; vota videlicet laudum, & gratiarum actionis. siue, quæ vota continent laudationes tibi assidue à me concinendas.

Quoniam eripuisti animam meam de morte, & pedes meos **XIII.**  
delapsu: vt placeam coram Deo in lumine viuientium.

Hæc est summa beneficiorum diuinorum. Quoniam eripuisti animam meam de morte, id est, vitam meam conseruasti ab imminente morte, siue à Saule, siue ab Achis Rege Philistinorum: & pedes meos de lapsu, id est, & conseruasti me ne laberer in peccatum inter tot, & tantas tentationes, quibus prouocabar, vt Saulem interficerem, vel ei maledicerem: conseruasti autem me à morte, & à peccato, à morte videlicet corporali, & spiritali. Vt placeam coram Deo, siue vt ambulem (vt habet vox hebraica) placens Deo in lumine viuientium, id est, in lumine vitæ huius temporalis, quo carent, qui mortui sunt: item in lumine fidei, & gratiæ, quo carent infideles, & peccatores, vt tandem perueniam ad lumen gloriæ cælestis, quo fruuntur illi, qui soli verè, proprièq. viuentes dici possunt. Possunt hæc etiam de Christo exponi, qui per resurrectionem liberatus est à morte carnis, & ab omni periculo subiacendi vlli passioni, & viuit, & regnat à dextris Patris in lumine viuientium. Amen.

## PSALMVS QVINQVAGESIMVS SEXTVS.

Titulus, & Argumentum.

*In finem, ne disperdas, David in tituli inscriptionem, cum  
fugeret à facie Saul in speluncam.*

**H**ISTORIA, cuius occasione Psalmus iste conscriptus fuit, habetur lib. 1. Reg. cap. 24. tunc enim David Saulem fugiens absconditus est cum aliquot ex suis in speluncam Engaddi. & cum Saul casu ad eam speluncam deuenisset, & solus in eam intrasset, vt purgaret ventrem; David, qui in parte interiore latebat, incitatus à suis, vt interficeret Saulem, noluit id facere. ex qua historia colligitur argumentum huius Psalmi simile esse argumento Psalmi superioris. In titulo nihil est noui, præter illa duo verba, ne disperdas, quæ quid significant, incertum est. Sanctus Hilarius id refert ad Christi resurrectionem, per quam factum est, ne caro Christi in sepulchro corrumpetur: nam alia lectio habet, ne corrumpas. Sanctus Augustinus, & sanctus Hieronymus interpretantur de titulo crucis Christi, quem Pilatus noluit corrumpere ad petitionem Iudæorum, quasi id prædixisset David hoc loco.

C c

Theo-



Theodoretus, & Euthymius exponunt de Dauide, qui noluit occidere Saulem, cum impunè posset. Itaque volunt ad æternam rei memoriam scriptum, ne disperdas, siue ne perdas, quia Dauid non perdidit Saulem. Sed quamuis hæc expositio in hunc Psalmum quadret, tamen in Psalmum. 57. & 58. & 74. Vbi est eadem sententia in titulo, non videtur quadrare. Alij volunt Dauidem pro se rogare Deum, vt non sinat eum occidi, & perdi. Alij denique arbitrantur, illis verbis significari instrumentum musicum, in quo Psalmi isti concinendi erant.

### EXPLICATIO PSALMI LVI.

- I. **M**iserere mei Deus, miserere mei : quoniam in te confidit anima mea.
- II. Et in vmbra alarum tuarum sperabo, donec transeat iniquitas.

Dauid in spelunca precatur Deum pro liberatione à persecutione Saulis. & in hoc figura Christi est, qui latens in spelunca formæ serui, cum esset Dominus omnium, orat pro liberatione corporis sui, quod est Ecclesia à persecutione, Satanæ, & ministrorum eius. Miserere, inquit, mei Deus, id est, tu Deus misericors tolle miseriam, quam patior ob periculum vitæ, cui Saul insidiatur, Miserere mei, quoniam in te confidit anima mea. confidentia in Deo est optima ratio, quæ allegari potest ad impetrandam misericordiam, cum Deus promiserit auxilium confidentibus in se. Et in vmbra alarum tuarum sperabo : id est, non solum hæc in te confidit anima mea; sed etiam perseuerabo in hac confidentia toto tempore, quo protectione indigebo, quod erit, donec transeat iniquitas, id est, donec finem habeat hæc nostra peregrinatio, & exilium à patria cælesti : tamdiu enim durabit iniquitas, quam diu durabit peregrinatio, in qua mali bonis admixti sunt. Porro metaphora illa de vmbra alarum Dei familiaris est scripturæ sanctæ : nam in Psalmo. 16. dicitur, sub vmbra alarum tuarum protege me. in Psalmo. 62. In velamento alarum tuarum sperabo : & in Psalmo. 90. sub pennis eius sperabis : & Dominus Matth. 24. Quoties volui congregare filios tuos, quemadmodum Gallina congregat pullos suos sub alas, & nolui? sensus autem est, sperabo in protectione tua, quo modo sperant pulli in protectione Gallinæ, quæ sub alas suas colligit eos, & mirabili zelo à Miluo defendit. Significatur hac metaphora ingens amor Dei erga suos electos, quos fouet, & protegit, vt res sibi vnicè charas.

- III. Clamabo ad Deum altissimum, Deum qui benefecit mihi.

Ex hac fiducia, qua sub vmbra alarum Dei sperabit, prodibit clamor ad Deum altissimum, id est, ad supremum Iudicem, qui super omnes alios Iudices in altissimo throno residet; & ratio clamandi erit experimentum proprium : iam enim expertus erat Dauid clamando ad Deum, se multum profecisse. Clamabo, inquit, ad Deum, qui benefecit mihi, id est, qui vltus me est de inimicis meis : vox enim hebraica hoc loco non significat benefacere absolute, sed vltisci, ac per



per hoc benefacere viciscendo innocentium iniurias. vnde sanctus Hieronymus vertit ex hebræo, inuocabo Deum altissimum, Deum ultorem meum. Qualis autem fuerit hæc ultio, habetur. lib. 1. Reg. cap. 23. Nam cum Saul cinxisset exercitu suo montem, ad quem Dauid confugerat, ut iam de vita sua penè desperaret: providentia diuina fecit, ut nuncius veniret ad Saulem, qui referret, Philistæos cum magnis copijs in terram Israëlitarum se infudisse. quo nuncio accepto coactus est Saul recedere à persequendo Dauide, cum magno suo opprobrio, & dolore. & hoc breuiter attingitur in sequenti versiculo.

Misit de cælo, & liberauit me, dedit in opprobrium conculcantes me. IV.

Misit Deus misericordiam suam, & veritatem suam: & V. eripuit animam meam de medio catulorum Leonum: dormiui conturbatus.

Filij hominum dentes eorum arma, & sagittæ, & lingua eorum gladius acutus. VI.

Misit de cælo, auxilium videlicet, & liberauit me, quando cinctus legionibus hostium iam iam capiendus, & occidendus eram. Dedit in opprobrium conculcantes me, id est, exposuit probris Saulem, & milites eius, qui me ut puluerem conculcabant, & contemnebant, quando re infecta coacti sunt recedere, & Philistæis occurrere, ut supra diximus ex cap. 23. lib. 1. Reg. Misit, inquam, de cælo misericordiam, & veritatem quasi duas manus suas, misericordiam, qua liberaret me, & veritatem; id est, iustitiam, qua hostes meos pudore, & dolore afficeret. Et eripuit animam meam, hoc est, vitam meam de medio catulorum leonum, id est, Saulis, & militum eius, qui ferocia leones iuuenes, ac per hoc, fortissimos referebant. Sed etiam sic liberatus ab imminente morte, tamen dormiui conturbatus, quia timui detractiones, & calumnias inimicorum meorum, quorum dentes, & linguæ feriunt instar lancearum, & gladiatorum acutorum. In hebræo deest verbum, eripuit, & sic vertit sanctus Hieronymus, Anima mea in medio leonum dormiuit ferocientium. Sed in hebræo Codice non est, dormiuit, sed dormiui, in prima persona. Quare vel excidit verbum, eripuit, vel sub intelligi debet; & quia hebræi non habent casus, rectè possumus vertere tam, anima mea, quam animam meam: denique illud, conturbatus, quod Hieronymus vertit, ferocientium, videlicet leonum: in hebræo propriè significat, ardentem, vel inflammatum, quod satis aptè conuenit cum voce, conturbatus: qui enim conturbati sunt, æstuare, & ardere solent. Itaque lectio hebraica non difficulter cum nostra, græca, & latina concordari potest, & hunc sensum facere, Animam meam eripuit de medio leonulorum, dormiui æstuans, & conturbatus. cur autem dormierit conturbatus, quando iam liberatus erat; exponit cum addit, filij hominum, dentes eorum arma, & sagittæ, & lingua eorum gladius acutus, id est, dormiui conturbatus, quoniam etiam si Saule recedente liberatus eram à morfu leonum, qui de propinquo mordent: tamen sciebam non deesse detractores, & calumniatores, qui etiam longè feriunt, instar iaculorum, & sagittarum: multi enim erant, qui calumnijs suis incitabant Saulem aduersus Dauidem, ut ipse testatur lib. 1. Reg. cap. 24. Quare,



inquit, audis verba hominum loquentium, quatit David malum aduersum te. Porro phrasis illa, filij hominum dentes eorum arma, & sagittæ, est hebræorum propria: sensus autem est, filij hominum tales sunt, vt dentes eorum sint veluti lanceæ (hoc enim sonat vox hebraica, pro qua Septuaginta reddiderunt arma) & sagittæ; & lingua eorum veluti gladius acutus: quibus verbis significatur detractio, quæ per instrumenta dentium, & linguæ formatur, & non minus nocet, & interimit: quàm lancea, sagitta, & gladius, cum incitet ad iracundiam, & sit causa malorum plurimorum.

VII. Exaltare super cælos Deus, & in omnem terram gloria tua.

Exposito timore suo precatur Deum, vt exercendo iustitiam in impios hostes suos, manifestet gloriam suam. Exaltare, inquit, super cælos Deus, id est, sede in altissimo throno, qui est super omnes cælos, vt iudices: vel, exaltetur nomen tuum super cælos coram Angelis, & in omnem terram coram hominibus dilatetur gloria tua; ita vt omnes intelligant, & laudent iustitiam tuam.

VIII. Laqueum parauerunt pedibus meis, & incuruauerunt animam meam.

IX. Foderunt ante faciem meam foueam, & inciderunt in eam.

Reddit causam, cur iudicium Dei aduersus hostes suos impleret. Nam præter alia, inquit, laqueum parauerunt pedibus meis, id est, insidiæ mihi tenderunt, vt me quasi feram de improviso caperent. Et incuruauerunt animam meam, id est, atque his insidijs me affligerunt, vt præ continua sollicitudine incuruus, ac mæltus incederem. Deinde idipsum repetit alia metaphora, Foderunt, inquit, foueam ante faciem meam, id est, foderunt foueam in itinere, quo iturus eram, ita vt fouea ante me esset, quamuis eam à me conspici non existimarent: illud enim, ante faciem meam, non significat, me aspiciente, & vidente; sed in loco, qui ante me erat, & per quem transurus eram. Et inciderunt in eam, id est, parauerunt mihi periculum vitæ, & ipsi in illud inciderunt: nam vt dictum est supra ex cap. 23. lib. 1. Reg. Saul insidiabatur vitæ Davidis, & illo ipso tempore incidit in spelunca in manus Davidis, à quo poterat occidi, si David voluisset.

X. Paratum cor meum Deus, paratum cor meum, cantabo, & psalmum dicam.

Iam in fine Psalmi excitat Propheta spiritum suum in Deum, ac dicit, Paratum cor meum, paratum cor meum, id est, paratus sum viuere, paratus sum mori; paratus conculcari, paratus regnare; & quicquid acciderit de manu tua accipiam: cantabo, & psalmum dicam, laudabo misericordiam, laudabo iustitiam; & voce, & instrumento musico.

XI. Exurge gloria mea, exurge psalterium, & cithara: exurgam diluculo.

Quia



Quia dixerat cantabo, & psalmum dicam : nunc ut id rectè fiat, non inuocat  
 Mulas ut prophani poëta faciunt, sed inuocat spiritum prophetiæ, ut Theodo-  
 retus exponit. Exurge, inquit, gloria mea, id est, donum spiritus, quo afflan-  
 te canere soleo mysteria diuina, exurge psalterium, & cithara, id est, exurge  
 spiritus meus, & lingua mea : spiritus enim per psalterium intelligitur quod  
 ex parte superiore sonum edit, & lingua per citharam, quæ ex parte inferiore  
 sonat. Exurgam diluculo, id est, summo mane, quod est aptissimum tempus  
 contemplandi diuina, & canendi Deo, ego spiritus Dei exurgam, & excitabo  
 spiritum tuum, & linguam tuam ad canendum. Potest etiam cum S. Hiero-  
 nymo, & S. Augustino hic locus intelligi de resurrectione Christi : David enim,  
 qui satis intelligebat, se in passionibus suis Christi patientis, & morientis figu-  
 ram gerere, Spiritu sancto afflatus ad Christum loquitur, ac dicit, Exurge glo-  
 ria mea : nullam enim maiorem gloriam David habere potuit, quam ut Pater  
 Christi diceretur. Exurge, inquit, gloria mea, Christe redemptor, filius meus,  
 & Dominus meus : exurge psalterium, & cithara, id est, exurge caro Christi,  
 quæ psalterium fuisse, dum diuina miracula operando ex parte superiore so-  
 nuisti ; & cithara, dum humana patiendo ex parte inferiore sonitum dedisti.  
 Deinde inducit ipsum respondentem, exurgam diluculo : satis enim constat,  
 Christum à mortuis diluculo surrexisse.

Confitebor tibi in populis Domine, & psalmum dicam ti- XII.  
 bi in gentibus.

Surgens diluculo David ad canendum Deo, dicit, Confitebor tibi, id est, lau-  
 dabo te in populis Iudæorum, & psalmum dicam tibi in gentibus. Nouerat  
 enim sanctus Propheta psalmos suos toto terrarum orbe cantandos à fidelibus,  
 tum ex Iudæis, tum ex gentibus in Ecclesia congregatis. Potest etiam sic ex-  
 poni, ut Christus, qui dicit, Exurgam diluculo, addat etiam, se per corpus suū,  
 quod est Ecclesia Deum semper, & ubique laudaturum.

Quoniam magnificata est usque ad cælos misericordia tua, XIII.  
 & usque ad nubes veritas tua.

Hæc est materia laudis apud omnes gentes, quod misericordia Dei magna  
 effecta sit, & creuerit usque ad cælos, non in se, quomodo semper est infinita,  
 sed in operibus suis : & pari ratione veritas Dei, siue pro fidelitate, siue pro iu-  
 stitia accipitur, repleuerit omnia usque ad nubes, id est, usque ad cælos : ac-  
 cipit enim Propheta pro eodem usque ad cælos, & usque ad nubes, quæ ideo di-  
 cuntur in scripturis nubes cæli. Matth. 26. Videbitis filium hominis sedentem à  
 dextris virtutis Dei, & venientem in nubibus cæli.

Exaltare super cælos Deus, & super omnem terram glo- XIV.  
 ria tua.

Quomodo, Misericordia, & veritas Domini pertingunt usque ad cælos : sic  
 etiam par est, ut gloria, & laus eius, & cælum, & terram repleat.





## PSALMVS QVINQVAGESIMVSSEPTIMVS.

Titulus, &amp; Argumentum Psalmi.

*In finem, ne disperdas David in tituli inscriptionem.*

ITVLVS nihil habet noui. Argumentum est acris reprehensio hominum iniquorum: quamuis enim occasio scribendi nata sit ex iniquitate Saulis, & ministrorum eius persequentium Dauidem: tamen reprehensio est generalis, &, vt monuit S. Augustinus, concionatur Spiritus sanctus per os Prophetæ ad vniuersum genus humanum.

## EXPLICATIO PSALMI LVII.

I. **S**I verè vtique iustitiam loquimini, recta iudicate filij hominum.

Non desunt ex recentioribus, qui velint totum versiculum legi per interrogationem, hoc modo, Num verè iustitiam loquimini? num recta iudicatis filij hominum? Sed veteres omnes Hilarius, Hieronymus, Augustinus, Theodoretus, Euthymius, & alij, legunt vt nos in textu nostro habemus. Sanctus autem Hieronymus non solum in expositione Psalterij, sed etiam in versione ex hebræo vertit, Si verè vtique iustitiam loquimini, recta iudicate filij hominum. Quamuis enim in prima parte versiculi adsit in hebræo litera, he, quæ est signum interrogationis: tamen in secunda non habetur: proinde ad verbum, sic vertendum esset, Num verè iustitiam loquimini? recta iudicabitis filij hominum: quæ sententia eadem est, cum ista, si verè iustitiam loquimini, recta iudicate filij hominum. Igitur sententia Prophetæ hæc est, Cum omnes homines interrogati, an sit bonum furari, mœchari, decipere, & similia; rectè respondeant, non esse bonum; quia lex scripta in corde docet, ista non esse bona; cum nemo velit talia sibi fieri: conuincuntur omnes iniqui non verè loqui iustitiam; sed fictè, ac simulatè, quia in corde suo iudicant, sibi esse bonum furari, mœchari, decipere, & similia: non enim facerent, nisi bonum sibi esse crederent. Nec solum conuincuntur esse mendaces, dum falsò loquuntur iustitiam, & dicunt, non est bonum furari, mœchari, decipere, & similia: sed etiam conuincuntur mirabili cæcitate laborare, cum negare non possint, malum esse furari, cum videant se non posse pati fures: & tamen iudicent, sibi bonum esse furari, & facere alteri, quod sibi fieri nolunt. nam si bonum est furtum, quare nolunt sibi fieri? si non est bonum quare volunt alteri facere? Aduersus istam voluntariam, & inexcusabilem cæcitatem clamat Spiritus sanctus, si verè vtique iustitiam loquimini, dum dicitis, malum est furari, mœchari, & similia: recta iudicate filij hominum, id est, iudicate in corde vestro, non esse faciendâ, ac per hoc nolite facere, quæ mala esse confessi estis.

Et enim



Etenim in corde iniquitates operamini: in terra iniustitias II.  
manus vestrae concinnant.

Ostendit, non sine causa se admonuisse, ut recta iudicent, si iustitiam verè loquuntur; nam apparet contraria illos facere, ac per hoc non verè iustitiam loqui, sed fidei, ac mendaciter. Etenim, inquit, in corde iniquitates operamini, id est, in corde iudicatis, ac decernitis mala: neque ibi stilitis; sed in terra manus vestrae cordis mandata exequentes concinnant iniquitates. Illud, in terra, significat peccata operum non posse fieri, nisi dum hic in terris vivimus: nam in inferno erunt quidem mala desideria, sed facultas exequendi non erit. Illud concinnant, in hebræo est, appendunt, in græco, connectunt. Sed omnia idem significant, nimirum peccata peccatis aptè coniungi, & appendi vnum alteri, sed admixta sæpè specie aliqua virtutis, ut turpitudine iniquitatis aliquo modo tegatur. exemplo esse potest Davidis adulterium: nam adulterio perpetrato, concinnavit David dolum, quo adulterium tegeretur, aduocato videlicet Vria marito, atque ad uxorem misso, ut ex eo concepisse videretur: & quia hoc non successit; adiunxit adulterio homicidium, atque hoc etiam dolo alio concinnato, ut in prælio perijsse dici posset. vide alia exempla apud S. Augustinum.

Alienati sunt peccatores à vulva, errauerunt ab utero, loquuti sunt falsa. III.

Hæc est alia peccatorum miseria, quod non post multos annos vitæ peccare incipiunt; sed ab ipsa natiuitate, vix in lucem editi à recto tramite desistant. Alienati sunt peccatores à vulva, id est, ab ipso exitu de vulva alienati sunt à recto tramite, à via veritatis, à beata vita. errauerunt ab utero. hæc est repetitio, & declaratio eius quod dictum erat, alienati sunt à vulva, loquuti sunt falsa: hoc enim est primum ordinariè peccatum actuale, quod pueri committunt, mendacium videlicet; inde se primum prodit naturæ corruptio.

Furor illis secundum similitudinem serpentis, sicut aspidis IV.  
surda, & obturantis aures suas.

Quæ non exaudiet vocem incantantium: & venefici incantantis sapienter. V.

Docuit morbum peccati ab ipsa infantia incipere: nunc addit, non solum hunc esse morbum diuturnum, sed etiam gravissimum, quia nonnunquam peccatores tanto furore, & tanta oblatione grassantur in perniciem aliorum hominum, ut similes efficiantur serpentibus illis, qui surdi dicuntur, quia incantationibus nullis cedunt. Furor illis, id est, gravissimis peccatoribus, qualis tunc erat Saul, est secundum similitudinem serpentium, qui nulla arte mansuesci possunt: imò secundum similitudinem Aspidis surda, quæ obturat cauda aures suas, ut non exaudiat vocem incantantium, nec venefici incantantis sapienter, id est, valde periti in arte sua. Vtrum sit verum, an fabulosum, quod dicitur de Aspide claudens sibi aures, ne audiat maleficum incantantem: non multum refert ad huius Psalmi explicationem. David enim similitudinem ducit



cit ab eo quod vulgo fertur. Monet etiam S. Augustinus, non idè approbari incantationes veneficorum, quia David inde similitudinem accepit: nam & Dominus in Euangelio similitudines duxit à Iudice iniusto, qui nec Deum timet, nec hominem reueretur: & à villico iniquitatis, qui donando bona Domini sui, amicos multos sibi conciliauit: & ab illo, qui inuento thesauro in agro alieno, continuò emit agrum illum, vt thesauro solus potiretur; nec tamen approbauit iniustitiam Iudicis, neque fraudes seruorum, nec astutiam cupidorum.

**VI.** Deus conteret dentes eorum in ore ipsorum, molas leonum confringet Dominus.

Descripta grauitate peccati aliquorum hominum, inter quos Saulem David numerabat in primis: describit nunc poenas eorundem peccatorum aptissimis similitudinibus. Prima similitudo continetur in hoc sexto versiculo, & summa eius est, à Deo auferri potentiam hominum peccatorum, quantumuis magni, robusti, & feroces esse videantur: nihil enim robustius, & terribilius leone, & in ipso leone nihil durius, acutius, horribilius dentibus molaribus. Deus igitur dentes leonum confringet, id est, robur, & potentiam peccatorum quamuis potentissimorum auferet. Deus, inquit, conteret dentes eorum, peccatorum videlicet, qui instar leonum discerpunt, & dilaniant innocentes. In ore ipsorum, id est, dum adhuc sunt in ore ipsorum viuentium, & rugientium: nam conterere dentes leonum iam euulsos facile est. Declarat, vel repetit moysè suo Propheta, quod dixit, dum addit, Molas leonum confringet Dominus, id est, non solum dentes minores, sed etiam molares, qui sunt omnium maximi, & durissimi, confringet Dominus.

**VII.** Ad nihilum deuenient, tamquam aqua decurrens: intendit arcum suum, donec infirmetur.

Hæc est altera similitudo, quæ docet potentiam impiorum fore breuissimam, & post modicum ita redigendam esse ad nihilum, vt tota progenie extincta, ne vestigium quidem eius remaneat. Similitudo autem ducitur, vel à torrentibus secundum Augustinum, qui ita interdum intumescunt, & omnia secum rapiunt, vt flumina maxima esse videantur, & tamen post vnam, vel alteram horam omnino siccantur, & euanescent, vt ne gutta quidem aquæ remaneat in alueis torrentium. vel ducitur similitudo ab ingenti pluuiâ hiemali, vt exponit S. Hieronymus, quæ per loca decliua ita statim decurrit, vt post modicum cessante pluuiâ, nusquam aqua ipsa compareat. Exempla innumerabilia adduci possunt tum potentissimorum tyrannorum, vt Saulis, Achab, & Hieroboam, vel Neronis, Caij, Domitiani, & similium: tum hæresiarcharum magni nominis, vt Arii, Nestorij, Dioscori, & cæterorum. Ad nihilum, inquit, deuenient tamquam aqua decurrens, torrentis, vel pluuiæ, quæ velocissimè transit, & vestigium non relinquit. Ac ne putaremus, casu fieri, vel ex naturalibus causis, vt potentissima Regna Tyrannorum: aut famosissimæ hæreses tam cito finem accipiant: subiungit Propheta, Intendit arcum suum, donec infirmetur, id est, impiorum potentia tam celerem finem habebit, quia Deus omnipotens



tens intendit arcum suum aduersus eos ; neque arcum remitteret , donec illi infirmentur, ac debilitentur, & viribus amissis deficiant, & pereant.

Sicut cera, quæ fluit auferentur : supercecidit ignis, & non I X. viderunt solem.

Tertia est hæc similitudo, quæ demonstrat, non minus facile esse Deo potentiam tyrannorum, atque aliorum impiorum ad nihilum deducere, quàm facile sit soli, aut igni ceram liquefacere : cera enim quantumvis indurata, calori solis, vel ignis nullo modo resistit; sed continuò liquefcit, dissoluit, & perit. Sicut cera, inquit, quæ fluit tangente illam sole, vel igne, ita auferentur de medio homines peccatores. Nam super cecidit ignis iræ Dei in illos, & ipsi tamquam cera continuò liquefacti perierunt, & non viderunt amplius solem, quem soli viuentes videre possunt. In Codice hebræo hic versiculus longe aliter habetur. sic enim vertit sanctus Hieronymus, Quasi vermis tabefactus pertranseat, quasi abortiuum mulieris, quod non vidit solem. Sed quod attinet ad vocabulum, sciabbelul, non possunt reprehendi Septuaginta, quod verterint, ceram, quia vox illa non habetur, nisi hoc loco, & aliqui volunt significare vermiculum, aliqui limacem, alij alia. Inter tot opiniones de obscurissima voce cur non magis credemus Septuaginta Interpretibus antiquioribus, doctioribus, & pluribus? Quod verò pertinet ad illam vocem, themes, nulla est difficultas : nam propriè significat liquefactionem, & Septuaginta rectè verterunt, ceram, quæ fluit, hoc est, liquefcit : & sanctus Hieronymus, qui vertit, tabefactum, sensum expresse, non verbum. Denique illa verba, nephel eseth, sanctus Hieronymus rectè vertit, abortiuum mulieris : sed Septuaginta rectè etiam verterunt, supercecidit ignis, quia remotis punctis Rabinorum illud, nephel, potest legi, naphal, quod significat, cecidit. & illud, eseth, legerunt sine vltima littera, & verterunt, ignis, quia, es, ignem significat.

שבלול

תקם

נפל נשת

נפל

נש

Priusquam intelligerent spinæ vestræ rhamnum, sicut viuens VIII. tes, sic in ira absorbet eos.

Hæc est vltima similitudo, quæ docet Prophetâ, Impios succidendos, & peridendos à Deo ; antequam implere possint malâ, quæ aduersus iustos meditati sunt, vt non habeant gaudium de exterminio iustorum, quod maxime cupiebant : quo modo Saul antea malè periit, quàm de morte David latari potuerit : & Diocletianus, & Maximianus, alijque persecutores Ecclesiæ prius perierunt, quàm vltimum exitium Christianorum viderint, ad quod totis viribus inhiabât. Similitudo autem desumpta est à spinis, quæ ab agricola succiduntur dum teneræ sunt, antequam ad robur rhamni, quod est lignum magnis, & durissimis spinis instructum, crescendo perueniant. Priusquam intelligerent spinæ vestræ rhamnum, sanctus Hieronymus ex hebræo vertit, Antequam spinæ vestræ crescant in rhamnum. Sanctus Hilarius, & sanctus Augustinus legunt, antequam producat spinas vestras rhamnus. Nostri lectio concordat ad verbum cum hebraica, & cum græca. Porro lectio sancti Hilarij, & sancti Hieronymi in sensu conueniunt : nam spinas crescere in rhamnum, est spinas teneras, quæ ferire non possunt paulatim crescere, & fieri rhamnum, qui duris aculeis suis pungat, & feriat.



feriat. sic etiam rhamnum producere spinas, est rhamnum tenerum, & qui nocere non potest, crescere, & induere aculeos, ut maximè nocere valeat. Oportet igitur ad eundem sensum reducere verba obscura nostræ lectionis: id quod fiet, si per vocem, intelligere, quæ est in hebraico, & græco Codice, interpretemur, crescere ad perfectum robur: quod quidem hominibus convenit, qui tunc ad perfectam ætatem pervenerunt, quando sapere, & intelligere incipiunt: sed per metaphoram tribuitur etiam alijs rebus. Itaque sic exponi potest versiculus, Priusquam intelligerent spinæ vestræ rhamnum, id est, priusquam ad perfectionem suam spinæ teneræ crescendo pervenirent, ut ad instar rhamni pungere, ferire, & lacerare possent: sicut viuentes, sic in ira absorbet eos, id est, Deus absorbebit (absorbet enim hoc loco positum est pro absorbebit, sicut in Evangelio, ardet pro, ardebit) Deus, inquam, absorbebit eos sic in ira sua, sicut viuentes absorbere solet terra, aut mare: mutatio autem illa personæ familiaris est Prophetis, ut cum loqueretur ad ipsos impios in secunda personâ, dicens, spinæ vestræ, mox transeat ad tertiam dicens, absorbet eos, pro, absorbebit vos.

**X.** Lætabitur iustus cum viderit vindictam, manus suas lauabit in sanguine peccatoris.

Cum hæc facta fuerint, quæ supra dicta sunt de perditione impiorum: tunc lætabitur iustus, cum viderit vindictam; non autem amore vindictæ lætabitur, sed amore iustitiæ, & quia videbit se Dei gratia custoditum non esse lapsum, in ea peccata, unde tam seuerè puniri mereretur: nec solum lætabitur, sed etiam manus suas lauabit in sanguine peccatorum, id est, opera bona ipsius magis elucebunt ex comparatione malorum operum peccatorum: nam opposita iuxta se posita magis splendent. per sanguinem enim in scripturis; peccatum intelligi solet. Vel dici potest cum sancto Augustino, Iustum hic in terris lavare manus suas, id est, mundare opera sua, & in benè operando fieri diligentior, dum cernit sanguinem, id est, mortem, ac supplicia impiorum. In hebraeo habetur, pedes suos lauabit. Sed omnes alij Codices græci, & latini, & omnes tractatores legunt, manus.

**XI.** Et dicet homo, si utique est fructus iusto: utique est Deus iudicans eos in terra.

Cum impij punientur, & iustus lætabitur; tunc dicet homo, id est, tunc homines, qui ista videbunt, dicent, si iustitia fructum aliquem adfert, ut verè adfert, ille maximus est fructus, quod Deus summus omnium Iudex non sine peccatores impunitos, neque iustos irremuneratos; sed retractat omnia iniusta iudicia, & iudicat eos, id est, tam malos, quàm bonos, tribuens iustis debita præmia, pro omnibus bonis operibus, quæ fecerunt, & pro omnibus malis, quæ pertulerunt: & impijs debita supplicia pro omnibus malis, quæ fecerunt, & pro omnibus delicijs, in quibus lasciuierunt. Et sic impletur illud, Apoc. 18. Quantum se glorificavit, & in delicijs fuit, tantum date illi tormentum, & luctum. Iudicium autem hoc dicitur fieri in terra; quia fit pro his actionibus, quæ factæ sunt in terra; & quia sæpè inchoatur in hac vita, licet perficiendum sit in altera; denique quia ultimum etiam iudicium fiet de hominibus, qui adhuc erunt in ter-



ra, & inde transirent erunt, vel ad calum, vel ad gehennam. Vnde dicitur Deus iudicaturus orbem terrarum in equitate. In hebreo Codice non habetur conditionalis, si, cum dicitur, si est fructus iusto: sed, verè est fructus iusto, verè est Deus iudicans eos in terra. Illud igitur, si, quod ex græco transijt in Codices latinos, non est conditio, vel particula dubitationem significans: sed explicanda est, ut nos paulò ante expli cuimus, si est aliquis fructus iusto, ut sine vilo dubio est, ille est, quod Deus iudicabit accuratissimè omnia opera bona, & mala, & non sinet iustos in perpetuum opprimi ab impijs, sed impijs condemnatis iustos coronabit. Quæ certè magna est consolatio iustorum afflictorum, qui ex fide viuunt, & expectant beatam spem, & aduentum magni Dei, & Saluatoris nostri Iesu Christi, cui sit laus, & gloria in secula.

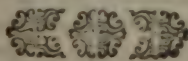
PSALMVS QVINQVAGESIMVS OCTAVVS.

Titulus, & Argumentum.

*Ne disperdas, David in tituli inscriptionem, quando misit Saul, & custodiuit domum eius, ut eum interficeret.*



X hoc titulo colligitur occasio scribendi Psalmum præsentè: Scribitur enim lib. I. Regi cap. 19. Missos fuisse satellites à Saule, qui custodirent domum David, ne forte noctu effugeret, ut eum mane factò interficerent: sed Dauidem coniugis suæ consilio, & auxilio per fenestram noctu demissum aufugisse. Scribit igitur in hoc Psalmo David orationem, quam imminente tam ingenti periculo fudit ad Deum: & simul prædicat, ut solet, perditionem inimicorum suorum. Sanctus Augustinus, & Theodoretus volunt, Dauidem figuram Christi fuisse: Christus enim in sepulchro, quasi in domo, custodiebatur à satellitibus, ut impediretur eius resurrectio; & proinde etiam prædicatio Apostolorum, & ædificatio Ecclesiæ, quæ corpus est Christi. Sed Christus resurrexit non aperto sepulchro, relictis sindonibus, & Dauid euasit relictis in lecto pellibus caprinis. Potest etiam totus Psalmus commodè explicari generatim de impijs persequentibus iustos, & impiorum exitio, ac iustorum liberatione. Solet enim David occasione afflictionum suarum concionari in vniuersum de afflictionibus, & consolatione iustorum, & malicia, ac supplicijs iniquorum. Quæ etiam causa est, cur Ecclesia frequentet assidue Psalmodiam; quod non tam accuratè faceret; si de solo David plerique Psalmi intelligendi essent.



EXPLI-



## EXPLICATIO PSALMI LVIII.

- I. **E**ripe me de inimicis meis Deus meus, & ab insurgentibus in me libera me.

Vox est Davidis in propria domo, quasi in carcere detenti, obsidentibus eum satellitibus Saulis: vox item est Christi in sepulchro iacentis, custodibus adhibitis: vox denique est cuiuscunque iusti in mortis periculo constituti.

- II. Eripe me de operantibus iniquitatem, & de viris sanguinum salva me.

Hæc est explicatio versiculi superioris: quos enim dixit ibi inimicos suos, hic dicit operantes iniquitatem: iusti enim non alios habent inimicos, nisi iniquos; neque alia est causa inimicitia ipsorum, nisi quia illi iniqui sunt, isti iusti. & quos ibi dixit, insurgentes in se, hic dicit viros sanguinum, id est, viros homicidas, & qui insurgunt in proximum, ut eius sanguinem fundant.

- III. Quia ecce coeperunt animam meam irruerunt in me fortes.

Reddit rationem, cur dixerit, salva me, vel eripe me: quia videlicet in maximo discrimine vitæ amittendæ versabatur. Erat enim quasi fera intra rete conclusa, & comprehensa, & iam iam interficienda: quod explicat clarius vox græca *ἐπεσσυον*, id est, venati sunt animam meam, quod etiam satis congruit cum voce hebraica, quam sanctus Hieronymus vertit, insidiati sunt animæ meæ. Ergo illud, quod in nostra editione legimus, coeperunt animam meam, non significat, acceperunt vitam meam, neque occiderunt; sed comprehenderunt me, siue captivum me coeperunt. Et irruerunt in me fortes, id est, Viri potentes, qualis erat Rex Saul, Abner Dux militiæ, & similes, in me impetum fecerunt: quod dicit, ut ostendat persecutionem suam non esse paucorum satellitum à quibus tunc obsidebatur, sed Regis potentissimi, qui alios, & alios satellites, ac milites ad eum occidendum mittere poterat.

- IIII. Neque iniquitas mea, neque peccatum meum Domine: sine iniquitate cucurri, & direxi.

Si ad personam Davidis hæc referantur, non significant, nullum fuisse in Davide peccatum absolute, sed non fuisse peccatum adversus Regem, ut æmuli eius calumniabantur. At si referantur ad Christum, absolute verissima sunt: Christus enim peccatum non fecit, nec inventus est dolus in ore eius. Ait igitur, Neque iniquitas mea, neque peccatum meum Domine, id est, irruerunt in me fortes, & tamen, nulla est iniquitas, nulla iniustitia, neque peccatum aliud adversus eos à me patratum, ut causam persequendi me habeant. Ego enim, sine iniquitate cucurri, id est, cursum vitæ hucusque peregi sine vlla ipsorum, offensione. Et direxi, id est, rectum cursum institui, non declinaui ad dexteram ad aucupandos fauores potentiorum; neque ad sinistram, ut opprimerem pauperes,



res, & humiles. In hebræo habetur in tertia persona: cucurrerunt, & direxerunt, id est, inimici mei cucurrerunt aduersum me, & direxerunt acies suas, ut me occiderent. Sed Septuaginta Interpretes aliter legerunt verba hebraica, & facilis fuit mutatio, cum prima persona, & tertia non differant, nisi in vltima terminatione. Sed res non est magni momenti.

Exurge in occursum meum, & vide: & tu Domine Deus v.  
vixitum, Deus Israel.

Intende ad visitandas omnes gentes; non miserearis om- VI.  
nibus, qui operantur iniquitatem.

Dixerat, cucurri, & direxi: qui autem dirigit cursum suum, sine dubio ad Deum currit, ad quem omnia bona, ut ad finem vltimum diriguntur. Ait igitur, Ego bene operando ad te cursum meum direxi: tu igitur vicissim me protegendo, mihi occurre, atque ad me cursum auxilij tui dirige; & vide de proximo periculum meum, considera afflictionem meam: neque potes excusare impotentiam, vel ignorantiam; nam Dominus, & Deus virtutum es; atque ut Dominus, omnia potes, ut Deus, omnia vides, ut Deus virtutum, id est, exercituum, non solum per te, sed etiam per Angelos, & quaslibet alias creaturas me iuuare potes; quia tibi omnia militant: denique tu es Deus Israel, proinde Israëlitas; ut proprius eorum Deus ex fœdere cum patribus nostris inito, protegere debes. Intende ad visitandas omnes gentes, id est, adueniat aliquando dies vniuersalis Iudicij tui, & tunc non miserearis omnium operantium iniquitatem, id est, nullius operantis iniquitatem miserearis; sed omnes pro meritis punias. Hæc videntur accipienda propheticè potius, quam per modum imprecantis, ut sensus sit, Veniet aliquando magna illa visitatio omnium gentium, in qua reddent omnes Deo summo Iudici rationem factorum suorum; & tunc Deus nullius impij miserebitur, sed omnes malos male perdet. Atque ex hac explicatione cessat quaestio, quam S. Augustinus mouet, quo modo verum sit, quod hic dicitur, non miserearis omnibus qui operantur iniquitatem, cum constet, Deum misertum esse ipsius Davidis operantis iniquitatem, adulterij, & homicidij; & S. Petri ipsum Christum negantis; & S. Pauli Ecclesiam persequentis. Cessat, inquam, ista quaestio, quoniam Deus misereatur operantium iniquitatem, non ut Iudex, sed ut Pater misericordiarum, dum operantes iniquitatem misericorditer conuertit ad poenitentiam. David autem hoc loco loquitur de Deo, ut Iudex est, qui reddet unicuique secundum opera sua, ac praesertim in vltimo Iudicio nullius impij, vel iniqui miserebitur.

Conuertentur ad vespem, & famem patientur ut canes: VII.  
& circuibunt ciuitatem.

Pergit explicare miseram conditionem iniquorum in nouissimo die. Ipsi enim conuertentur ad vespem, id est, finito die, in quo fructuose conuerti licebat, nimisq. sero sapere incipient, & poenitentiam agere nihil eis profuturam. de quibus dicitur Sap. 5. Poenitentiam agentes, & præ angustia spiritus gementes. Et famem patientur, ut canes, famem utique iustitiae, quam esurire nesci-



nescierunt quando tempus erat: vel famem qualiscunque consolationis, & quietis; & circuibunt, vt canes famelici, ciuitatem Dei, id est, electorum cœtum; respicient enim ad omnes, si quo modo apud aliquem misericordiam inuenire possint, sed non inuenient: nemo enim Sanctorum in illa die miserebitur operantium iniquitatem. Erit autem hæc digna retributio, quoniam in hac vita viri iniqui conuersi sunt ad vesp̄am, id est, ad tenebras noctis, non ad lucem diei: & famem passi sunt, vt canes, id est, famelici fuerunt carnalium delectationum, quæ si comparentur ad spiritualia, cibi sunt corrupti, ac putridi, & canum proprii; & ideo circumierunt ciuitatem: nam extra ciuitates in fossis murorum proijci solent cadauera equorum, aliorumq. animantium immundorum, quæ non ab hominibus, sed à canibus deuorantur. Hunc locum alij exponunt de reuersione satellitum ad vesp̄am, vt noctu Dauidem in domo sua raperent, & instar canum vitam eius deuorarent. Alij de conuersione Iudæorum circa finem Mundi, iuxta illud Apostoli Rom. 11. Cæcitas ex parte cecidit in Israël, donec plenitudo gentium intraret, & sic omnis Israël saluus fieret. Alij de conuersione eorundem Iudæorum ad vesp̄am, id est, post mortem Christi, qui famem passi sunt, sicut canes, id est, sicut gentiles, & simul saturati sunt ad prædicationem Apostolorum, & tunc ipsi quoque circumierunt ciuitatem docendo, & prædicando; quæ est expositio S. Augustini. Alij de reuersione Iudæorum in Palestinam post euersionem ciuitatis suæ Hierusalem, qui famem pariebantur pristina felicitatis, & ceremoniarum legalium, & circuibant euersam ciuitatem, si quo modo eam reedificare possent. Nos Lectori iudicium relinquimus.

VIII. Ecce loquentur in ore suo, & gladius in labijs eorum: quoniam quis audiuit?

Reuertitur ad malitiam iniquorum: vicissim enim loquitur Propheta nunc de culpa, nunc de poenâ impiorum. Ecce, inquit, qui me quærunt ad necem, loquentur in ore suo, id est, submissa voce inter se loquentur, vt vix ex ore sonus egrediatur. Et gladius in labijs eorum, id est, & verba ipsorum quasi gladius erunt, quoniam de nece inter se consultabunt, Securè autem inter se loquentur, quoniam dicent, quis audiuit? id est, nemo audiuit, secretus erit sermo.

IX. Et tu Domine deridebis eos, ad nihilum deduces omnes gentes.

Illi putant se non audiri, quando inter se secretò consulant, & putant se magnâ facturos: sed tu Domine, cui nihil est occultum, deridebis eos, tamquam vanos, qui nosti eorum consilia, & impedire conatus ipsorum nullo negotio potes; nec solùm inimicos meos deridebis, sed etiam si omnes gentes cū illis coniungerentur, eas quoque contemneres, & nihil faceres. Vbi illud, Ad nihilum deduces, in hebræo est subannabis, vt sit ferè idem cum, deridebis. In græco est, pro nihilo duces, quod in idem recidit. Itaque vt nostra latina editio cum textibus originalibus conueniat, sic explicandum est illud, Ad nihilum deduces, id est, pro nihilo habebis, siue ad nihilum deduces in mente,

tua,



tua, quia tamquam nihilum existimabis. Clarius id habetur in Psal. 14. vbi dicitur, Ad nihilum deductus est in conspectu eius malignus. vbi illud, in conspectu eius, demonstrat, deduci ad nihilum, non esse extingui penitus, ac deleri, sed pro nihilo reputari. Quomodo dicitur Isaia 40. Omnes gentes quasi non sint, sic sunt coram eo, & quasi nihilum & inane reputatae sunt ei.

Fortitudinem meam ad te custodiam, quia Deus susceptor X.  
meus es, Deus meus, misericordia eius praeueniet me.

Quia meminit omnipotentiae Dei, coram quo omnes gentes pro nihilo reputantur; humiliat se sub potenti manu Dei, ut gratiam mereatur. Fortitudinem, inquit, meam ad te custodiam, id est, ego robur meum non ex me habeo, sed à te accepi, idcirco non in meis viribus est illud conseruare, sed ad te, id est, apud te custodiam: tu qui dedisti, conseruabis: quia susceptor meus es, Deus meus; id est, non sine causa confido in protectione tua, quia tu Deus suscepisti me, protegendum ab infantia mea, quia tu es propriè Deus meus, quem solum colo. Misericordia eius praeueniet me, id est, non frustra haec loquor, quia misericordia Dei praeuenit me olim, & (ut confido) semper praeueniet, ut non sinat me opprimi ab hostibus meis. Haec iustissimè Dauid dicit, qui in pueritia praeuentus fuit gratia Dei, & robur diuinitus accepit, ut vrsus, & leonem, ac deinde Goliath gigantem armatum ipse inermis occideret, & in Regnum item adhuc puer à Samuele inunctus fuit. Quod si haec referantur ad Christum, multo magis verificantur, cum ipse non à pueritia, aut infantia, sed à conceptione unctus fuerit Spiritu sancto, & virtute, ut loquitur S. Petrus Apostolus Act. 10. In hebræo legitur, Dei misericordia eius praeueniet me. Sed Septuaginta Interpretes non legerunt, elohe, sed, eloha, Deus meus. Itaque Rabini non rectè puncta collocauerunt.

אלהי  
אלהי

Deus ostendet mihi super inimicos meos, ne perdas eos, ne XI.  
quando obliuiscantur populi mei.

Disperge illos in virtute tua: & depone eos protector meus XII.  
Domine.

Reuertitur Propheta ad inimicos suos, ac praedicat poenam ipsorum: sed haec omnia magis loquitur in persona Christi, quam in persona propria. Deus, inquit, ostendet mihi super inimicos meos, id est, demonstrabit mihi supplicium, quod patientur inimici mei. quasi dicat, iam reuelauit mihi Deus quid euenturum sit inimicis meis, sed etiam re ipsa ostendet euentum, & tunc videbo supplicium, quod iustissimè patientur. Ego autem precor Deum, ut non occidat eos, id est, non omnino extinguat gentem Iudaicam: nequando homines obliuiscantur populi mei. vult enim Christus agnosci populum suum, unde originem secundum carnem ducit. Rogo igitur, inquit, ut Deus in virtute sua, in potentia sua, cui nemo resistere potest, dispergat illos per orbem terrarum, & deponat eos de altitudine gloriae, in qua positi erant, cum essent populus Dei peculiaris, & Regnum ac Sacerdotium obtinerent. Quae omnia in Iudæis videmus ad litteram adimpleta. In graecis eodicebatur, ne quando obliuiscan-



scantur legis tuæ; & sic legunt Hilarius, Augustinus, Euthymius, & alij. Sed nostra lectio concordat cum hebraico codice; & credibile est sic etiam veris- se Septuaginta Interpretes, sed græcum textum postea fuisse mutatum: testatur enim S. Hieronymus in epist. ad Suniam, & Fretellam, in Septuaginta Interpre- tibus haberi populi mei, ut haberetur in hebræo.

**XIII.** Delictum oris eorum, sermonem labiorum ipsorum, & com-  
prehendantur in superbia sua.

Explicat causam dispersionis Iudeorum, quasi dicat, hæc illis eueniant, pro- pter delictum oris eorum, id est, propter sermonem labiorum ipsorum, quo di- xerunt, non habemus Regem, nisi Cæsarem; & Sanguis eius super nos, & su- per liberos nostros: Deus enim iuste illis tribuit, quod sibi imprecati sunt, iux- ta illud Dan. 9. Et non erit eius populus, qui eum negaturus est. Et compre- hendantur in superbia sua, id est, captiui fiant à Romanis, & humilientur, ac deiciantur ob superbiam suam, qua gloriabantur se filios esse Abrahæ, & libe- ros, & nemini usquam seruiuisse, ut perspicuum est ex cap. 8. Ioannis. Verè enim propter superbiam, & contumaciam suam Romanorum indignationem, in se prouocauerunt, ut patet ex libris Iosephi de bello Iudaico. Sed illa occa- sio fuit exitij: vera autem causa fuit superbia, qua Dei filium contempserunt.

**XIV.** Et de execratione, & mendacio annunciabuntur in consum-  
matione in ira consummationis, & non erunt.

Per execrationem, & mendacium intelligo verba illa supra dicta, Sanguis eius super nos: & Non habemus Regem, nisi Cæsarem. illud enim, Sanguis eius super nos, fuit horrenda execratio, qua sibi imprecati sunt Iudæi pœnam debitam immanissimi omnium scelerum. Illud autem, Non habemus Regem, nisi Cæsarem, mendacium, & simulatio fuit: constat enim illos noluisse dare Cæsari census, & iactasse se liberos, & nemini unquam seruisse, cum tamen hoc ipsum esset insigne mendacium: serpuerunt enim Pharaonis in Aegypto, Na- buchodonosor in Babylonia, Philistæis in terra promissionis, & tunc cum hæc dicerent, Romanis manifestissimè seruiebant. Prædicæ ergo Propheta, quod de hac execratione, & mendacio, id est, propter hæc delicta oris ipsorum, pro- pter eam horrendam execrationem, & tam superba mendacia, annunciabuntur in consummatione, id est, diuulgabuntur, & infames erunt toto orbe terrarum, quando ouersa ciuitate consummaretur, ac destrueretur omnis potentia; omnis gloria, omnis status Reipublicæ Iudeorum. In ira consummationis, hoc est, in illa consummatione, quæ non casu accidet, sed ab ira, & indignatione Dei proueniet, & idèd erit perfecta, & absoluta consummatio, ut nunquam dein- ceps Iudæi Regnum, & ciuitatem Regiam sint habituri: idèd additur, & non erunt, id est, & sic peracta consummatione, non amplius subsistent Iudæi, id est, non erunt populus, nec Regnum, sed dispersio, & dissipatio miserabilis, ut hodie cernimus oculis nostris. In codice hebraico legitur, De execratione, & mendacio annunciabunt: sed verba hebraica facillè mutant significationes: propterea Septuaginta Interpretes, qui peritissimi erant hebraicæ linguæ, ver- buni actiuum in passiua significatione interpretati sunt. In eodem codice le- gitur, Consume in ira consume, ut non subsistant. Verùm Septuaginta Inter- pretes



pretes, vel acceperunt vocem, calle, pro nomine, non pro verbo, id est, pro consummatione, non pro imperatiuo, consume; vel certè sensum expresse-  
runt, non verbum verbo reddiderunt.

Et sciant quia Deus dominabitur Iacob, & finium terræ. XV.

Et cùm fuerint dispersi Iudæi per omnes terras; tunc scient, & apertè videbunt, Deum verum, non solum Dominum esse Iacob, id est, populi Israelitici, sed etiam finium terræ, id est, omnium gentium usque ad vltimos fines terræ. Antea siquidem notus erat in Iudæa Deus, & in Israël magnum nomen eius; & dicebatur, Effunde iram tuam in gentes, quæ te non nouerunt, & in Regna, quæ nomen tuum non inuocauerunt: sed post euersionem Hierosolymæ, Euangelio Christi per orbem terrarum prædicato, dispersi Iudæi viderunt ubique Deum, verum coli, Idola confringi, Psalmos Dauidicos cani: ita didicerunt, Deum non solum Iudæorum Deum esse, sed etiam gentium.

Conuertentur ad vesperam, & famem patientur vt canes: XVI.  
& circuibunt ciuitatem.

Sed numquam apertius scient, Deum dominari Iacob, & finium terræ, quàm in nouissimo die, quando stabimus omnes ante tribunal Christi, & illi flectetur omne genu: tunc conuertentur ad poenitentiam, sed ad vesperam, finito tempore misericordiæ; & famem patientur vt canes, & circuibunt ciuitatem electorum, vt cibum consolationis inueniant.

Ipsi dispergentur ad manducandum: si verò non fuerint saturati, & murmurabunt. XVII.

Iisdem Iudæi dispergentur ad manducandum recurrendo ad Patriarchas suos, & Prophetas, atque ad eos clamando vt canes famelici, & quia nihil consolationis accipient, neque ab illis pro filiis agnoscentur, murmurare incipient, & queri de infelicitate sua. Quod si hæc nostra explicatio non probetur, iam indicauimus alias multas, dum versiculum septimum explicaremus.

Ego autem cantabo fortitudinem tuam, & exultabo mane XVIII.  
misericordiam tuam.

Hactenus de impijs persecutoribus; nunc Dauid siue in persona propria, siue potius in persona Christi, & Ecclesiæ, quæ corpus eius est, explicat latitiam, & exultationem suam, necnon laudem Dei, & actionem gratiarum. Ego autem, inquit, cantabo fortitudinem tuam, id est, miseri illi latrabunt, & murmurabunt; ego autem è contrario cantabo, & laudabo fortitudinem tuam, id est, magnam potentiam tuam, quam ostendisti in debellatione, & perditione iniquorum. Et exultabo misericordiam tuam, id est, exultans laudabo misericordiam, quam ostendisti in liberatione, & glorificatione iustorum: id autem faciam summo mane, id est, primo quoque tempore, ante omnia alia negocia; vel mane, id est, inchoante die sempiternæ felicitatis, transacta iam nocte terribilis Iudicii vniuersalis. Pro, exultabo, multi Latini Codices habent, exalta-

Da be:



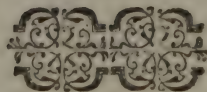
bo : sed lectio nostra concordat cum textu hebraico, & graeco ; & sic legunt Patres .

XIX. Quia factus es susceptor meus, & refugium meum in die tribulationis meae .

Declarat effectum misericordiae , quam exultando decantaturum se promittit : quod videlicet Deus susceptor eius fuerit, id est, protegendum susceperit, & refugium illi praestiterit in omni tribulatione sua .

XX. Adiutor meus tibi psallam , quia Deus susceptor meus es , Deus meus misericordia mea .

Idem alijs verbis repetit , ut affectum suum , & gratum animum erga tantum benefactorem ostendat . Illud, Adiutor meus , in hebraeo est, fortitudo mea , ex quo intelligimus , significari adiutorem robustum , & potentissimum : proinde laudatur ea voce potentia Dei . Per illud autem, Susceptor meus, laudatur bonitas Dei , quae sub alas suos protegendos suscipit electos . Per illud, Deus meus , significatur summum bonum nostrum , ac finis ultimus omnium desideriorum . quamvis autem in hebraeo sit , Deus misericordiae meae : tamen recte Septuaginta, & latinus Interpres verterunt , Deus meus , misericordia mea, quia vox hebraea una, & eadem si legatur, Elohe, significat Deus, si legatur, Elohai, significat, Deus meus : & sic legerunt Septuaginta, & haec est vera lectio, quicquid Rabini dicant . Denique illud, Misericordia mea, significat in compendio omnia beneficia Dei, quibus ad ipsum Deum, id est, ad summum bonum peruenimus : recte enim obseruat S. Augustinus, multo amplius esse misericordia mea, quam salus mea, vita mea, spes mea , & similia . Misericordia enim fecit, ut essemus, ut viueremus, ut liberaremur a malo , ut proficeremus in bono : misericordia Dei praedestinati sumus, vocari sumus , iustificati sumus , glorificati tandem erimus : nam etiam si glorificatio ex meritis detur, tamen ipsa merita nostra, dona sunt Dei, quia sine gratia praecedente nulla essent . Merito igitur idem Propheta in Psalm. 102 . dicit , Qui coronat te in misericordia , & miserationibus .





419

PSALMVS QVINQVAGESIMVS NONVS.

Titulus, & Argumentum.

*In finem pro his, qui immutabuntur. In tituli inscriptionem  
ipſi Dauidi in doctrinam, cum succendit Meſopota-  
miam Syriæ, & Sobal, & conuertit Ioab,  
& percuffit Idumæam in valle Sa-  
linarum duodecim millia.*

**O**CASIO ſcribendi Pſalmi præſentis fuit ea victoria, quæ narratur in Titulo, & ſuſius lib. 2. Reg. cap. 8. & 10. & 1. Paralip. 18. Occaſione, inquam, huius victoriæ canit Propheta præteritas afflictiones ſuas, & totius populi, & præſentem, ac futuram felicitatem. Quæ omnia poſſunt etiam applicari Eccleſiæ, quæ poſt multas perſecutiones mirum in modum dilatare, & creſcere cœpit, vt etiam Imperatores, & Reges, eorumq. Imperia, & Regna ſceptro ſuo ſubiiceret. Non legitur quidem in libris Regum, quod Dauid ſuccenderit Meſopotamiam, & Sobal, ſed tantum quod cœperit: cæterum non omnia ſcripta ſunt in libris Regum, neque pugnat hic titulus cum ea hiſtoria, cum vtrunq. fieri potuerit. Videtur etiam hic titulus diſſentire, ab hiſtoria, quod hic dicantur caſa à Ioab duodecim millia Idumæorum: in lib. autem 1. Paralip. 18. dicantur caſi Idumæi ab Abiſai fratre Ioab, ad decem & octo millia. Sed non eſt neceſſe vt de eadem cæde intelligamus titulum huius Pſalmi, & locum Paralipom. Poſteſt enim fieri, vt & Ioab interfecerit duodecim millia, & Abiſai alio tempore decem & octo millia.

EXPLICATIO PSALMI LIX.

**D**eus repuliſti nos, & deſtruxiſti nos: iratus es, & miſer- I.  
tus es nobis.

Incipit narrare præteritas afflictiones populi Iſraëlitici, Deus, inquit, repuliſti nos à paterna cura, & protectione, & deſtruxiſti nos, permittens nos deſtrui, opprimi, & vexari à Philiſtæis, Idumæis, Moabitis, alijsq. populis inimicis noſtris. Iratus es, & miſertus es nobis, id eſt, iratus es nobis ob peccata, quibus te ad iracundiam provocauimus, & ideo tradiſti nos in manus hoſtium noſtrorum: ſed tamen paulo poſt miſertus es nobis, dum nos per gratiam tuam ad poenitentiam reuocaſti, & poſt poenitentiam à captiuitate, & perſecutione liberaſti. Hæc veriſſima eſſe intelliget, qui leget librum Iudicum, & librum primum Regum. Viciniſſim enim Iudæi nunc ob peccata tradebantur in manus hoſtium, nunc ob poenitentiam liberabantur. Eadem contigerunt Eccleſiæ Chriſti: perſecutionum enim cauſa tribuitur peccatis Chriſtianorum à S.

D d 2 Cy-



Cypriano in serm. de lapsis, ab Eusebio lib. 8. hist. Ecclesiastica, à Victore Africano lib. 1. de persecutione Vandalica, & ab alijs. Tanta autem erat interdum vis persecutionis, ut Ecclesia verissimè dicere posset, Deus repulisti nos, & destruxisti nos: iratus es, & misertus es nobis. Istud autem, misertus es nobis, potissimum tribui debet fortitudini Sanctorum Martyrum. quamvis enim Deus iratus peccatis Christianorum persecutiones permitteret: tamen valde miseretur Ecclesie, dum insigni dono fortitudinis armaret plurimos Christianorum; ut maior esset Ecclesie gloria ob coronas innumerabilium Martyrum, quam depressio, & vastatio ob rapinas bonorum, & ruinas ædificiorum sacrorum.

II. Commouisti terram, & conturbasti eam, sana contritiones eius, quia commota est.

Explicat magnitudinem persecutionis. Commouisti, inquit, terram, id est, non vnum, aut alterum populum, non vnam, aut duas ciuitates, sed orbem terræ commouisti. Et quidem si respiciamus persecutiones Iudaicas, sensus erit, Commouisti totam terram promissionis; si verò cogitemus persecutiones Christianas, quæ sæpè vniuersales erant, sensus erit, Commouisti terram vniuersam, id est, Ecclesiam toto orbe diffusam: & conturbasti eam, id est, dirupisti (id enim propriè sonat vox hebraica, pazam) siue scidisti, aut vulnerasti eam, multis Ecclesie membris amputatis, ac per hoc valde conturbasti eam. Magna enim turbatio erat in Ecclesia, quando membra principalia, Episcopi, & Doctores trucidabantur. Sana contritiones eius, quia commota est, id est, tu Deus, qui non ut hostis, sed ut Medicus Ecclesiam ferro, aut igne vexasti, sana etiam scissiones, & vulnera eius; quoniam bona commotione mota est, admonita videlicet hoc flagello, conuersa est ad poenitentiam, & ad currendam, deinceps viam mandatorum tuorum, quæ diuturna prosperitate languere, ac in via subsistere cœperat.

III. Ostendisti populo tuo dura, potasti nos vino compunctionis.

Perfistit in eadem narratione, ac dicit, Ostendisti populo tuo dura, id est, fecisti, ut populus tuus videret, & experiretur duras persecutiones, & afflictiones. Potasti nos vino compunctionis, id est, occasione huius flagelli, fecisti, ut rediremus ad cor, & biberemus calicem amarum, sed salubrem sanctæ compunctionis. In verbo, ostendisti, insinuat benignitas Dei, qui tribulationes nobis, non tam immitit, quam ostendit, ut terreat, non ut noceat: unde multo sunt minores, quàm carnalibus videantur: idè dicit Apostolus 2. Cor. 4. Momentaneum hoc, & leue tribulationis nostræ, &c. In verbo autem, potasti nos, insinuat eadem benignitas Dei, qui donum saluberrimum poenitentiae, non ostendit, sed intra nos, atque adeò in imum cordis infundit: quomodo vinum, epotum ad viscera calefacienda descendit. Non desunt, qui legant, vinum soporis, & sic in hebræo haberi contentant. Sed vox hebraica, targhela, ambigua est, & sicut soporem secundum aliquos significat, ita secundum alios tremorem, vel fletum, vel, ut Septuaginta viri peritissimi transtulerunt, compunctionem. S. Augustinus legit, vino stimulationis, quod est idem, cum, vino compunctionis, stimulus enim ad pungendum fieri solet.

De-



Dedisti metuentibus te significationem, vt fugiant à facie IV.  
arcus.

Per illa omnia dura, (persecutiones videlicet, & afflictiones,) quibus in hoc mundo Iusti vexantur, Deus signum dat electis suis metuentibus eum, vt fugiant à facie arcus, qui sagittas lethiferas iaculabitur in omnes impios tempore suo, id est, in nouissimo die: tribulationes enim, quibus nunc purgantur electi à venialibus maculis, signa sunt grauissimarum poenarum, quas luent impii post hanc vitam. atque hoc est, quod scribit Apostolus Petrus in priore epistola cap. 4. Tempus est, vt incipiat iudicium à domo Dei: si autem primum à nobis, quis finis eorum, qui non credunt Dei Euangelio? Et coapostolus eius Paulus 1. Cor. 11. Cum iudicamur à Domino corripimur, vt non cum hoc mundo damnemur. Deus igitur dum purgat electos, significat illis, vt à temporali sua tribulatione admoniti, intelligant, quæ supplicia maneant impios: & ided iuste, & piè viuentes fugiant à facie arcus diuini, qui extensus nunc manet: sed in die nouissimo cum tanto impetu laxabitur, vt impios in æternum perdat.

Vt liberentur dilecti tui, saluum fac dextera tua, & exaudi V.  
di me.

Concludit orationem suam, ac si diceret, Vt ergo liberentur dilecti tui à persecutionibus, & angustiis, in quibus tamdiu versati sunt: saluum fac dextera tua me Regem populi tui, & exaudi me pro vniuerso populo deprecantem.

Deus locutus est in sancto suo: latabor & partibor Sichimam, & conuallem tabernaculorum metibor VI.

Meus est Galaad, & meus est Manasses: & Ephraim fortitudo capitis mei VII.

Iam incipit ostendere, exauditam fuisse orationem suam, & se victoriam obtinuisse de omnibus ferè hostibus suis, ac dilataste vehementer imperium suum. Deus, inquit, locutus est in sancto suo, id est, Deus locutus est per me sanctum Prophetam suum, & apertè prædixit quæ futura erant, & iam magna ex parte completa sunt. In textu hebræo iuxta puncta Rabinorum legitur, Deus locutus est in sanctitate sua, siue in sanctuario suo. Sed eadem vox hebraica cum alijs punctis significat, in sancto suo; nam, codicio, est, in sanctitate sua, & chedoscio, est in sancto suo, & sic legerunt Septuaginta Interpretes, & omnes veteres, excepto S. Hieronymo, qui in versione ex hebræo legit cum Rabinis, in sanctuario suo; sed in Commentario legit & interpretatur, in sancto suo, id est, in Christo, cuius typum Dauid gerebat. Erat autem notissima hæc prædictio toti populo: nam Abner Dux militiæ Saulis lib. 1. Reg. cap. 3. dicit populo, Dominus locutus est ad Dauid, dicens, In manu serui mei Dauid saluabo populum meum Israel de manu Philistiim, & omnium inimicorum eius. Latabor, & partibor Sichimam: post mentionem factam prophetiæ, incipit demonstrare, eam prophetiam magna ex parte esse adimpletam.

D d 3

lata-



V. Letabor, inquit, tamquam victor Imperio acquisito, & misericè dilatato: ac primum partibor Sichimam, id est, Samariam, tamquam Dominus eius in partes suas diuidam, numerabo vrbes, oppida, pagos, constituam in eis iudices, & magistratus. Et conuallem tabernaculorum metibor, id est, & idem faciam in regione proxima, quæ dicitur conualis tabernaculorum. Lege cap. 33. Gen. ibi enim dicitur regio illa appellata Sochor, id est, tabernacula, quia ibi primum Iacob fixit tabernacula, & erit partem agri in terra Sichimorum. Notandum hoc loco est, Dauidem enumeraturum prouincias Regni sui, coepisse à Sichima, quæ in Samaria est, & pro ipsa Samaria accipitur, & à valle tabernaculorum; quia ibi fuit initium possessionis Iacob, & filiorum eius in terra promissionis. Notandum etiam, Dauidem non meminisse hoc loco nisi Sichimæ, Sochor, Galaad, Manasse, & Ephraim, quæ omnia pertinebant ad tribum Ioseph; quia illa erat omnium maxima, & ideò sub nomine eius intellexit prouincias omnium decem tribuum, quæ pertinebant ad Regnum Israël. Seorsim postea meminit tribus Iudæ, cum qua coniungebatur tribus Benjamin, & dicebatur Regnum Iudæ, post diuisionem factam sub Roboam. Addit igitur, Meus est Galaad, & meus est Manasses, id est, mea est regio, quæ dicitur Galaad, à viro sic nominato, & mea est regio, quæ dicitur Manasses à Manasse filio Ioseph. Et Ephraim fortitudo capitis mei, id est, & mea est regio, quæ dicitur Ephraim, ab altero filio Ioseph; quæ quidem regio plena est virorum fortium, vt dici possit fortitudo capitis mei, id est, in qua consistit præcipuum robur, & defensio capitis mei, seu vitæ meæ, & Regni mei.

#### Iudæ Rex meus: Moab olla spei meæ.

#### VIII.

Post enumeratas prouincias decem tribuum sub nomine Manasse, & Ephraim: nunc addit tribum Iudæ, cum qua, vt dixi, coniungebatur tribus Benjamin. Iudæ, inquit, Rex meus, id est, mea quoque est tota regio, quæ dicitur Iudæ, à Iudæ filio Iacob, quæ tribus Iudæ est tribus Regia: nam vt dixit idem Dauid lib. 1. Paralip. cap. 28. Deus de Iudæ elegit Principes: & ipse etiam Iacob moriens, & benedicens filiis, dixit de Iudæ Gen. 49. Non auferetur sceptrum de Iudæ, & Dux de femore eius, &c. ad quam promissionem hoc loco Dauid alludens vsus est eadem voce hebraica, qua vsus fuerat Iacob. nam in hebræo est vtrobique vox, mechochec, pro qua hoc loco habemus, Rex, & in Genesi, Dux, significat autem propriè, mechochec, legislatorem. proprium enim Principis, siue Regis, siue Ducis est leges dare subiectis populis. Dicit igitur, Iudæ Rex meus, id est, tribus Iudæ, quæ principatum gerit in populo meo, vel ex qua prodierunt Principes, patres mei, & prodibunt principes filij mei. Post enumeratas prouincias Regni proprii, enumerat prouincias hostium debellatarum, quæ tributarie factæ erant: ac primo loco ponit prouinciā Moabitarum, quæ dicebatur Moab à Moab filio Loth nepote Abraham. Moab, inquit olla spei meæ, id est, prouincia Moab mihi iam subiecta, est mihi instar ollæ plenæ carnibus, in cuius abundantia, & vbertate sperare possum. In hebræo legitur, Moab olla lotionis meæ: & sensum esse volunt, qui ita legunt, Moabitas cōfectos fuisse ab Israelitis victoribus seruire in humili ministerio lotionum. Sed in nulla historia legitur, Moabitas in tam humili ministerio seruiuisse Hebræis. Deinde, quamuis verbum, rachaz, quod hic habetur, significet lauare, tamen Septuaginta Interpretes non erant tam imperiti, vt verterent olla spei meæ, si

VOX



vox hebræa solam lotionem significaret. Itaque credibile est, aut Septuaginta Interpretes aliquid aliud legisse, aut eam vocem significare non solum lotionem, sed etiam spem, ac fiduciam, quemadmodum apud Chaldaeos significat.

In Idumæam extendam calceamentum meum, mihi alienigenæ subditi sunt. I X.

Pergit referre quas alias provincias hostium debellauerit, aut debellare cupiat. In Idumæam, inquit, extendam calceamentum meum. Idumæa est regio, quam possidebant, qui ab Esau fratre Iacob ortum ducebant. Et quamvis cum hic Psalmus scriberetur, iam obtinisset David vnam victoriam aduersus Idumæos, & occidisset ex ipsis duodecim millia, ut dicitur in titulo Psalmi: tamen nondum totam Idumæam sibi subiecerat: quod postea factum est, ut patet ex illis verbis. 2. Regum. 8. Et facta est vniuersa Idumæa seruiens David. At igitur, In Idumæam extendam calceamentum meum, id est, pergam ad debellandam, & pedibus concalcandam Idumæam. Mihi alienigenæ subditi sunt, hoc est, iam enim Philistæos, qui alienigenæ sunt, debellauit. Philistæi dicuntur alienigenæ, quia nullam affinitatem habebant cum Israëlitis: Idumæi enim, Ammonitæ, & Moabitæ, quamvis non essent filij Iacob, tamen erant affinitate aliqui illis coniuncti. Siquidem Idumæi descendebant ab Esau, siue Edom, qui erat frater Iacob: Ammonitæ, & Moabitæ descendebant à Loth nepotè Abrahami. Ex hebræo S. Hieronymus vertit, Alienigenæ mihi confederati sunt: & nostra vulgata editio in Psalmo 107. ubi reperuntur hi versiculi, sic habet, Alienigenæ mihi amici facti sunt. Vox hebraica ambigua est, potest enim deduci à verbo, ragag, quod significat subijcere, & conterere, & hanc significationem sequuti Septuaginta dixerunt, Mihi subditi sunt. Potest etiam deduci à verbo, raha, quod significat pascere, & societatem, atque amicitiam contrahere: & hanc significationem amplexus est S. Hieronymus, & noster Interpres in Psalmo 107. qui dixerunt, confederati sunt, vel amici facti sunt: sed uterque sensus est verus. Siquidem Philistæi deuicti bello, & tributarij effecti, ac per hoc subditi ad foedus & amicitiam admissi sunt.

Quis deducet me in ciuitatem munitam? quis deducet me usque in Idumæam? X.

Quoniam hæc sola gens restabat omnino subijcienda, quæ habitabat in locis munitissimis, ideo David nunc dicit, Quis deducet me in ciuitatem munitam? id est, quo Duce, quo auxiliante ingredi potero victor in Regiam Idumæam, quæ est ciuitas valde munita? De munitione Regis Idumæorum scribit Abdias Propheta, Superbia cordis tui exulit te habitantem in scissuris petrarum, exaltantem solium tuum, qui dicis in corde tuo, quis detrahet me in terram? si exaltatus fueris ut Aquila, & si inter sydera posueris nidum tuum: inde detrahā re, dicit Dominus. Declarat autem David de qua ciuitate munita loquatur, cum addit, Quis deducet me usque in Idumæam? id est, quis faciet, ut capiam Idumæam, & in eam victor ingrediar? Hæc omnia ad Christum & Ecclesiam mirifice accommodantur: nam Regnum Iuda est ipsa Ecclesia fidelium. Sichimitæ, siue Samaritani significant hæreticos, qui magno cum labore, sed tan-

D d 4 dum



dem aliquando vincuntur, & subijciuntur omnes. Ephraim, & Manasse significant schismaticos, siquidem Hieroboam separavit eos à Hierosolyma, & templo Domini, & erexit aliud altare: & isti quoque tempore suo subijciuntur. Moabitæ, & Philistæi significant Gentiles, qui & ipsi ab Ecclesia superabuntur. Denique Idumæi significant Iudæos, qui in Christum credere noluerunt, qui omnium obstinatissimi in fine mundi convertentur ad Christum. Quamvis enim Iudæi recentiores, nos Christianos, Idumæos vocent, se autem Israëlitas: tamen Apostolus ad Rom. 9. satis apertè declaravit, carnales Israëlitas secundum spiritum Idumæos esse, non Israëlitas: Christianos autem secundum spiritum veros esse Israëlitas: de qua re vide sanctum Augustinum in epist. 197. quæ est ad Asellicum, aliàs 200.

**XI. Nonne tu Deus qui repulisti nos? & non egredieris Deus in virtutibus nostris.**

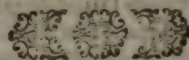
Respondet interrogationi per aliam interrogationem, quasi dicat, non est alius, qui me introducere possit in ciuitatem munitissimam Idumææ, nisi tu Deus, qui repulisti nos, & non egredieris ad bellum confusus in virtutibus, id est, in exercitiis nostris: sicut enim te repellente, & deserente vincebamus, ita te solo præfente, & adiuuante vincere poterimus non confidentes in viribus exercituum nostrorum, sed in tua solius omnipotentissima virtute.

**XII. Da nobis auxilium de tribulatione, quia vana salus hominis.**

Ergo, inquit, tu qui solus potes, & in quo solo confidimus, da nobis auxilium, quo de omni tribulatione, & angustia liberemur, quia vana est salus, quæ ab hominibus expectari potest.

**XIII. In Deo faciemus virtutem, & ipse ad nihilum deducet tribulantes nos.**

In Dei auxilio confisi faciemus virtutem, id est, fortiter agemus: & ipse erit, qui ut principalis auctor per instrumenta manuum nostrarum profligabit omnes inimicos, qui nos tribulant. Nomine virtutis in versu vndecimo intelleximus exercitum, in hoc autem versiculo intelligimus fortitudinem, quia verba hebraica diuersa sunt, & illud exercitum, hoc fortitudinem significat. Quod si in bello corporali verum est in solo Deo confidendum esse, tamquam in auctore præcipuo; multo magis id verum est de bello spirituali, quo Ecclesia pugnat aduersus hæreticos, schismaticos, ethnicos, & Iudæos: & contra spiritualia nequitie in caelestibus.





PSALMVS SEXAGESIMVS.

Titulus, & Argumentum Psalmi.

*In finem, in hymnis David.*



Argumentum huius Psalmi ex sententia recentiorum quorundam est oratio Davidis in exilio positi. Ex sententia Theodori, & Euthymij est oratio populi apud Babylonem captiui. Sed ex sententia Sanctorum Hilarij, Hieronymi, & Augustini, quos nos sequimur, est oratio hominis iusti, siue Ecclesie Christiane in peregrinatione inter tentationes varias laborantis, & ad patriam caelestem, & quietem perpetuam suspirantis.

EXPLICATIO PSALMI LX.

**E**xaudi Deus deprecationem meam, intende orationi meae.

Praefatio breuissima haec est, quia vir iustus, siue populus Christianus petit audientiam à Deo, vt exaudiat deprecationem suam, & ab ea audita non auertatur, sed benignè potius eam consideret. Vox hebraica, rinna, significat clamorem, non simplicem deprecationem, proinde per deprecationem intelligere debemus orationem magno affectu prolatam, & cum ingenti clamore cordis; & ideo merito petit audiri, & attendi: oratio enim frigida, & solis labijs fusa non penetrat nubes, ne dum caelum caelorum.

A finibus terrae ad te clamaui dum anxiaretur cor meum: in petra exaltasti me.

Nunquam fuit David exul in finibus terrae, neque captiui ducti sunt vnquam filij Israël in fines terrae: quare vox haec Ecclesie est, quae occupauit orbem terrae vsque ad vltimos terminos eius, iuxta illud Psal. 1. Postula à me, & dabo tibi gentes hereditatem tuam, & possessionem tuam terminos terrae. Ait igitur, Ego propagata vsque ad fines terrae, ex ipsis finibus terrae, id est, ex toto orbe simul per voces membrorum meorum ad te clamaui, vbi per verbum, clamaui, declarauit vocem illam, deprecationem, nihil esse aliud, nisi ingentem clamorem. Potest etiam per fines terrae, intelligi distantia maxima ab eo, qui clamat, ad eum cui clamatur. Deus enim cui clamatur est in finibus caeli, id est, in summo caelo; is verò qui clamat est in finibus terrae, id est, in ima terra; vt haec sit ratio tanti clamoris. Quomodo in Psal. 129. dicitur, De profundis clamaui ad te Domine. Magna enim voce clamare debet, qui in imo positus exaudiri vult ab eo, qui sedet super Cherubim in altissimo caelo, id est, qui intelligens infinitam distantiam inter suum nihil, & diuinas perfectiones, tamen cum ipso Deo colloqui in oratione praesumat. Dum anxiaretur cor meum, in petra



petra exaltasti me. Reddit rationem, cur magna fiducia clamet ad Deum, quia videlicet, aliàs expertus est, auxilium diuinum sibi in tribulatione non defuisse. Dum aliàs, inquit, non raro anxietur cor meum, ob varias tentationes depri- mentes me: tu clamantem exaudisti, & in petra exaltasti me, id est, in altissi- mo, & munitissimo loco collocasti: quem locum paulò post, turrin fortitudi- nis appellabit. Porro petra ista sublimis, Christus est, in quem quicumque per contemplationem exaltatur; & quanta ipse prior passus sit, & quem exitum, passionis eius habuerint, diligenter recogitat, facillè vincit, & contemnit om- nia. In hebræo habetur, in petra exaltabitur supra me. quæ verba nullum sen- sum faciunt; ideo credibile est, Septuaginta non legisse, iarum mimmeni, exaltabitur supra me: sed isdem literis, vna dempta, ieromemenni, exaltabit me, siue exaltauit me, vt habetur in Psalmo 26. nam futurum sæpè accipitur pro præterito. parum autem refert quod ad sensum attinet, siue dicatur, in petra exaltasti me, siue Deus in petra exaltauit me.

ירום סמני  
ירום סמני

### III. Deduxisti me, quia factus es spes mea turris fortitudinis à facie inimici.

Declarat quod dixit, in petra exaltasti me. Deduxisti me, inquit, id est, Dux mihi fuisti, cum fugerem ab hoste, tentationibus me impugnante. Quia factus es spes mea, id est, hoc fuit me deducere, & Ducem mihi se præbere, implere me bona spe, quæ fecit, vt non caderem, sed magno animo omnia to- lerarem. Itaque tu factus es spes mea, & turris fortissima à facie inimici: qui enim confidit in Deo, & recogitat, quid Christus ipse sit passus, & ad quantam gloriam resurgendo peruenerit, & ipsum esse caput nostrum, quem intiendo discimus, quid in terris agere, & pati; & quid in cælo expectare, & desiderare debeamus: ille sine dubio turrin munitissimam ascendit, vbi non solum iacula hostium vitare, sed etiam in hostes tela iaculari poterit.

### IV. Inhabitabo in tabernaculo tuo in secula, protegar in vela- mento alarum tuarum.

Docet, turrin istam fortissimam non esse cælestem habitationem, sed pere- grinantium tabernaculum: nam, & vox hebræa gur, & græca, παροικίω, quæ hic habentur, significant propriè, habitare more peregrinorum. Ait igitur, Inhabitabo in tabernaculo tuo in secula, id est, in turri illa fortitudinis inhabi- tabo tamquam peregrinus in tabernaculo; atque interim protegar in vela- mento alarum tuarum, vt pullus sub alis Gallinæ, ne morsibus Miluorum pateam. Sanctus Hilarius exponit hanc habitationem tabernaculi dehabitatione domus cælestis, propter illud verbum, in secula. Sed sanctus Augustinus exponit de habitatione peregrinantium; cui fauent proprietates vocabulorum, & etiam metaphoræ, quibus Propheta vitur; Turris, quæ defendit ab impetu hostium; tabernaculi, quod defendit à pluuijs, & sole; & velamenti alarum, quod de- fendit à morsibus Milui. Illud, in secula, significat hoc loco, assiduè, perpe- tuò, semper, vt sensus sit, ab hoc tabernaculo non recedam, quamdiu periculū tentationis erit: quod verbis proprijs dicere potuisset, in tua protectione sem- per confidam, quamdiu vixero in hac carne mortali; vel, vt S. Augustinus ex- ponit, illud, in secula, significat, vsque ad finem seculi: Ecclesia enim, quæ  
hic



hic loquitur, durabit usque ad Mundi consummationem, in velamento alarum Dei; quamvis enim undique ab hostibus impetatur, tamen portæ inferi non præualebunt aduersus eam, Matth. 16.

Quoniam tu Deus meus exaudisti orationem meam: dedi- V.  
sti hereditatem timentibus nomen tuum.

Ratio fiduciæ mea est; quia tu Deus meus semper exaudisti, id est, semper exaudire consueuisti orationem meam. exaudisti autem orationem meam, quia inter filios tuos numerasti me, quibus hereditatem iam dedisti, id est, firmiter promissisti: si enim Deus timentibus se filijs suis, hereditatem æternam seruat, quo modo non defendet illos in via? quo modo non exaudiet eos de quacunque tribulatione clamantes ad se? quis enim Pater filios probos vnquam despexit, aut deseruit? Et si Deus pro nobis, quis contra nos? Itaque de hereditate in celis, & de protectione in terris omnino securi, & certi sumus, si verè timuerimus eum.

Dies super dies Regis adicies: annos eius usque in diem VI.  
generationis, & generationis.

Quia Propheta meminit hereditatis Sanctorum, quæ est vita æterna, declarat hanc hereditatem toti Ecclesiæ promissam, inchoandam esse in capite: & ideo dicit, Dies super dies Regis adicies, id est, Christo Regi multiplicabis dies super dies sine vlllo fine, & similiter annos eius multiplicabis usque in diem generationis, & generationis, id est, usque in diem æternitatis, qui dies, quamuis vnus sit, tamen æquiualeat generationi, & generationi; seculo, & seculo; temporibus, & temporibus sine fine. Hac phrasi æternitatem significari, perspicuum est ex Psalmo 118. vbi dicitur, In æternum Domine, verbum tuum, permanet in celo, in generatione, & generationem veritas tua. Cui simile est quod dicitur in Psalmo 134. Domine nomen tuum in æternum, Domine mortale tuum in generatione, & generationem. In quibus locis pro eodem accipitur, in æternum, & in generatione, & generatione. Ex his apertè colligitur, hunc Psalmum non conuenire Regi Dauid, sed soli Regi Christo. Dauid enim non vixit vltra septuaginta annos: neque Regnū permansit in domo eius, nisi ad certum, ac definitum tempus. Itaque æternitas Regis, & Regni in scripturis sanctis prædicta, in Christo adimpletur: nam & Regni eius non erit finis, vt dicitur Luc. 1. & ipse resurgens à mortuis iam non moritur, mors illi vltra non dominabitur, Rom. 6.

Permanet in æternum in conspectu Dei: misericordiam, & VII.  
veritatem eius quis requirit?

Rex Ecclesiæ Christus permanet in æternum in conspectu Dei; ad hoc enim introiuit in cælum, vt appareat vultui Dei pro nobis, Apostolo teste, ad Hebr. 9. In hebræo est, sedebit, siue sedet in æternum in conspectu Dei; vt intelligamus, Christum permanere sedendo, vt decet Regem, non assistendo more Ministrorum. Misericordiam, & veritatem eius quis requirit? id est, misericordiam, qua redemit genus humanum; & veritatem, qua promissa seruauit, & seruat, quis inuestigabit? Sunt enim abyssus multa, ac vt Apostolus dicit ad Ephes. 3.

Cha-



Charitas Christi supereminet scientiæ, id est, maior est, quàm intelligi possit. Ita exponunt Theodoretus, & Euthymius. S. Hilarius, & S. Hieronymus hunc sensum esse volunt, Misericordiam, & veritatem eius nemo requirit, quia præsto erit omnibus. In hebræo habetur, Misericordiam, & veritatem para, seruabunt eum. Sed septuaginta vocem *man*, para, legerunt, *mi*, quis. & verbum, *natfar*, quod significat, seruare, ipsi interpretari solent, scrutari, ut perspicuum ex Psal. 118. v. 2. & alibi sæpe. Itaque dubium esse non debet, quin significet etiam querere, inuestigare, scrutari: alioqui non tam constanter Septuaginta viri doctissimi ita redderent: sed mirum est, quàm variè legant Patres pronomen additum in hebræo. nam Sanctus Hilarius legit, Quis requirit eorum. Sanctus Augustinus, Quis requirit ei. Sanctus Hieronymus in commentario, Qui requirit eius; at in versione ex hebræo legit, eum. Septuaginta omiserunt pronomen in fine verbi; sed addiderunt ad nomen, veritatis, veritatem eius quis requirit. Et sine dubio versio Septuaginta Interpretum optima, & clarissima est. Ad literam ex hebræo sic verti deberet, Misericordiam, & veritatem quis requirit eum? & sensus est, Misericordiam, & veritatem quis requirit ab eo, vel in eo? quem sensum optimè reddiderunt Septuaginta, dicentes, Misericordiam, & veritatem eius quis requirit?

VIII. Sic psalmum dicam nomini tuo in seculum seculi: ut reddam vota mea de die in diem.

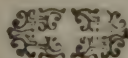
Quia misericordia Domini Christi tam abundanter mihi adest, & veritas eius tam certa est, ut non sit opus eam requirere; ego sic psallam nomini tuo in seculum seculi, id est, laudabo te Deum meum, non hic in terris tantum, sed etiam in celis, æternis himnis, & canticis celebrabo: ut hoc modo reddam vota gratiarum actionis de die in diem, id est, omnibus diebus præsentibus, & futuris, usque ad eum diem, cui nox nulla succedet. Potest etiam sic accipi, sic psallam voce nomini tuo semper, ut etiam opere impleam promissa mea, legem tuam semper, & ubique seruando; sed prior expositio, quæ sancti Hilarij est, magis probatur.

PSALMVS SEXAGESIMVS PRIMVS.

Titulus, & Argumentum Psalmi.

*In finem pro Iditbum, Psalmus David.*

**D**E hoc titulo diximus in explicatione Psalmi tricesimi octau. Argumentum Psalmi est exhortatio ad patientiam in aduersis, & confidentiam in Deo; cuius occasione agitur de vana confidentia in diuitijs.



EXPLI-



## EXPLICATIO PSALMI LXI.

**N**onne Deo subiecta erit anima mea? ab ipso enim salutare meum.

Vir iustus grauiter impugnatus à concupiscentijs varijs, quarum quælibet animum humanum sibi subicere satagit, fortiter reluctans clamat, Nonne Deo subiecta erit anima mea? idest, nonne æquum est, & mihi utilius, vt Deo subijciar, quàm dominatui auaritiæ, vel superbiæ, vel luxuriæ? ab ipso enim salutare meum. Nam concupiscentiæ, quæ mihi dominari affectant, nullum stipendium aliud polliceri possunt, nisi mortem sempiternam. Deus autem salutem pollicetur, & certissimè præstabit, si fidelem illis subiectionem, & obedientiam exhibebo. In hebræo ad literam legitur, Attamen ad Deum filebit anima mea, quia ab ipso salus mea. sed idem est sensus; est enim ac si dicat, quamuis multa mihi dominari velint, tamen anima mea soli Deo subiecta ad omne mandatum, siue, ad omne eius beneplacitum, vt vera obediens filebit, non contradicet, non murmurabit.

Nam & ipse Deus meus, & salutaris meus; susceptor meus, I. non mouebor amplius.

Non solum, inquit, ab ipso pender salus mea, sed ipse est Deus meus, & salutaris meus. In hebræo pro voce, Deus, est, tsur, quod propriè petram, siue fortitudinem significat. Itaque sensus est, Ipse Deus mihi in hac vita est petra, ac robur, in alia erit Salus mea; in vtraque, Susceptor meus est, quippè qui nunc suscipit protegendum, tunc suscipiet coronandum. Idèd non multum mouebor, non nutabo, sed fortis permanebo, quamuis tentationibus quatiar. Illud, amplius, vt ex hebræo cognoscitur, non significat, deinceps, aut in posterum, sed multum, siue valdè.

Quousque irrutis in hominem? interficitis vniuersi vos: III. tamquam parieti inclinato, & maceriæ depulsæ?

Postea quàm de se locutus est, conuertitur ad deplorandam stragem animarum, quam per arma variarum concupiscentiarum maligni spiritus quotidie faciunt. Verè enim innumerabiles sunt homines, quos demones deiiciunt in peccatum, quod est mors animæ, per auaritiam, ambitionem, luxuriam, iracundiam, inuidiam, & alias eiusmodi passiones. Itaque indignabundus aduersus malignos spiritus, dicit, Quousque irrutis in hominem? & quia vox hebraica propriè, insidiari significat; intelligimus, Prophetam per, irruere, significare voluisse, irruere per desiderium, & astutiam, vt sensus sit, Quousque non cessatis, insidiando generi humano irruere in hominem impetu astutiæ, & insatiabilis desiderij vestri? Interficitis vniuersi vos, id est, vndique stragem editis animarum vniuersi vos maligni spiritus diuersis quidem in locis, & modis varijs, sed ad malefaciendum coniuncti. Tamquam parieti inclinato, & maceriæ depulsæ. hic subintelligitur verbum accommodatum, vt sensus sit, vim faci-



facitis humano generi ex peccato originis fauciato, & ad malum prono, tamquam parieti inclinato, & parieti non solido, sed ex luto, & paleis composito, ut maceria potius, quam murus dici possit. Quibus verbis miro modo descripsit Propheta, tum Dæmonum potentiam, & crudelitatem erga genus humanum, tum debilitatem & fragilitatem ipsius generis humani. Verè enim homines post corruptam naturam similes facti sunt maceræ impulsæ, & inclinæ, quæ facillimè deijci potest; cum & fragiles sint, & propensi ad malum ab adolescentia sua, ut dicitur Gen. 8. proinde meritò clamat Apostolus, Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius? & mox addit de potentia gratiæ, Gratia Dei per Iesum Christum Dominum nostrum. Rom. 7.

IV. Verumtamen precium meum cogitauerunt repellere, cucurri in siti, ore suo benedicebant, & corde suo maledicebant.

Reuertitur vir iustus ad causam, vnde digressus erat ad apostrophem contra inimicos, atque ostendit, finem hostibus spiritualibus propositum, dum iustos impugnant, esse; ut priuent eos æternis honoribus, quos videlicet illis inuident, quoniam ipsi inde culpa sua exciderunt. Verumtamen, inquit, precium meum cogitauerunt repellere, id est, idèò tentant, idèò impugnant, idèò concupiscentias excitant; ut precium, quo redemptus sum, repellant à me, & dignitatem, atque honorem illum magnum æternæ gloriæ mihi auferant. Sed ego contra, cucurri in siti, id est, tanto ardore cucurri ad brauium supernæ vocationis, quanto illi cucurrerunt ad illud à me repellendum. Ore suo benedicebant, & corde suo maledicebant; id est, ore suo blandiebantur hortantes ad voluptates vitæ præsentis, tamquam res bonas, atque viles: atque interim corde maledicebant scientes, eas ipsas voluptates venenum esse animæ, atque ad impediendam lætitiā sempiternam instrumenta esse aptissima. In hebræo, ut nunc legitur secundum puncta Rabinorum, sic habetur, Verumtamen exaltationem eius cogitauerunt repellere, complacuerunt mendacio, ore suo benedicebant, corde suo maledicebant. Itaque de quatuor vocibus est difficultas, quæ sunt, precium, meum, cucurri, in siti. Vox precium, in hebræo est, *mafeoth*; quam vocem S. Hieronymus vertit, partem, Septuaginta verterunt precium, alij vertunt exaltationem, in græco est, *τιμή*, quæ honorem, & precium significat. Hilarius, Augustinus, Theodoretus, Euthymius, & Hieronymus in commentario legunt, honorem, & satis concordat vox hebraica, quæ exaltationem significat. Basilii, & Ambrosii legunt, precium, & exponunt de precio redemptionis Christi. Sed vox, precium, significat etiam dignitatem; proinde possumus per precium intelligere dignitatem, honorem, & exaltationem. Et quod attinet ad sensum in idem recidit, siue accipiamus precium pro dignitate, siue pro precio redemptionis, siue pro utroque, ut supra in nostra explanatione ostendimus. Vox, meum, sine dubio rectè posita est hoc loco, & eam habent omnes codices græci, & latini, & omnes traditores. proinde illud, eius, quod est in hebræo, indicat vocem hebraicam esse corruptam vitio scriptorum, quod facile fuit, cum litera quæ significat, meum, sit Iod, litera, quæ significat eius, sit Vau, quæ non differunt, nisi quòd vna, est paulò longior altera. Vox cucurri, vel cucurrerunt, ut alij legunt, bene posita est, & cum hebrai-



hebraica concordat, si remoueantur puncta Rabinorum, Rabini enim legunt irzu, complacuerunt: sed Septuaginta viri longè doctiores legerunt, iaruzu, cucurrerunt, vox græca ἰρᾶζον, ambigua est, & tam cucurri, quam cucurrerunt significare potest. Et quidem Hilarius, Augustinus, & Hieronymus in Commentario legunt cucurri. Basilii, Theodoretus, & Euthymius, legunt, cucurrerunt. Ambrosius utramque lectionem probat, & exponit, ut & nos in nostra explicatione fecimus: nam uterque sensus est verus. Vox, in siti, habetur in textu græco, & in omnibus latinis, & legitur ab omnibus expositoribus. Quid autem legerint Septuaginta in hebræo, ut verterent, in siti, fateor me ignorare: nam vox hebraica, cazab, mendacium significat, neque est vlla literarum similitudo inter sitim, & mendacium in lingua hebraica, sitis enim dicitur, zama. S. Ambrosius conatur concordare hanc diuersitatem textuum, dicens, mendacium sitim habere, veritatem vbertatem. Sed verisimile est Septuaginta Interpretes aliter legisse, & in voce, cazab, pro, caph, legisse, berth, quæ sunt literæ similes, & sic habuisse præpositionem, in, pro alijs duabus literis, vel aliquid aliud legisse, vel sciuisse ea voce, sitim, significari.

יָרָצוּ

יָרָצוּ

פָּזַב

נִקְצָה

פָּזַב

פָּזַב

Verumtamen Deo subiecta esto anima mea, quoniam ab ipso patientia mea. V.

Quia ipse Deus meus, & saluator meus, adiutor meus, non emigrabo. VI.

In Deo salutare meum, & gloria mea, Deus auxilij mei, & spes mea in Deo est. VII.

Redit ad primos duos versiculos, eosq. repetit, ut ostendat, magnas quidem esse tentationes, quibus vrgetur, sed tamen se in Dei amore fundatum, atque eius auxilio fretum nihil metuere. Verumtamen, inquit, Deo subiecta esto anima mea, id est, quantumuis hostes fremant, tu anima mea tacita, & subiecta, obediens Deo. Est enim hoc loco eadem vox hebraica, quæ in primo versiculo, nimirum, Deo silebit anima mea. Quoniam ab ipso patientia mea, id est, tace Deo, quoniam ipse tibi præstabit auxilium. Nam hoc loco nomine patientiæ significatur, patiens expectatio auxilij diuini, ut ex verbo hebraico, & græco constat. Quia ipse Deus meus, &c. hic versiculus sextus, est omnino idem cum secundo: quamuis enim Interpres latinus vocabula variauerit, tamen in hebræo sunt omnino eadem. Itaque illud, Deus meus, est etiam hoc loco, petra mea; & illud, Saluator meus, est salus mea, siue salutaris meus: & illud, adiutor meus, est susceptor meus: & denique illud, non emigrabo, est eadem vox, quæ antea versa est, non mouebor: proinde non emigrabo, significat hoc loco, non deijciar de statu meo, non emigrabo ad partes hostium, sed immotus in castris Dei permanebo. Concludit in septimo versiculo, se omnia à Deo expectare, finem videlicet & media. Finis est liberatio ab omnibus malis, & adeptio summi boni: illud significatum est per salutem, hoc autem per gloriam: media sunt auxilium Dei, & spes nostra, quæ propriè nominata sunt. In Deo, inquit, salutare meum, & gloria mea, id est, à Deo expecto salutem, id est, liberationem à malis, & gloriam æternam, quæ est summum bonum: nam cum Deum videbimus, & similes ei erimus, perfectèq. illi adhærebimus, tunc



tunc verè salui, & beati erimus : potest tamen etiam cum S. Basilio exponi, fa-  
Deo solo, non in vlla re alia gloriior : non in diuitijs, non in honoribus, non  
in potentia humana, quia nihil excellentius cogitari potest, quàm filium esse  
Dei. Nac solùm in Deo finem vltimum repositum habeo, sed ipse etiam est  
Deus auxiliij mei, id est, ipse est fons gratiæ, qua adiutus perueniam ad finem  
illum : & idèd tota spes mea in eo est. In hebræo habetur, petra roboris mei,  
pro, Deus auxiliij mei.

**VIII.** Sperate in eo omnis congregatio populi, effundite coram  
illo corda vestra : Deus adiutor noster in æternum.

Hortatur nunc cæteros ad virtutem, quam ipse Dei dono acceperat : ac pri-  
mùm monet, sperandum esse in Deo, deinde addit, non esse sperandum in rebus  
creatis. Sperate, inquit, in eo, id est, in Deo, omnis congregatio populi, id est,  
omnis cætus, omnis populus, omnes homines, non Iudæi solùm, sed etiam gen-  
tes. In hebræo est, Sperate in eo omni tempore : sed manifesta est corruptio in  
תָּעַתְּ textu hebraico per defectum vnius literæ : nunc enim legitur, heth, quod signi-  
פֶּרַת ficat tempus, sed esse debet, hadath, quod significat congregationem, & sic le-  
gerunt Septuaginta. Effundite coram illo corda vestra : effundi dicitur vas,  
cùm euacuatur, & etiam liquor cùm ex vase eijcitur. Itaque si cor accipia-  
tur pro vase, vt accipit S. Basilius, effundere cor est euacuare cor à vitijs, affe-  
ctibus malis, peruersis cogitationibus, & similibus quasi liquoribus noxijs :  
non enim impleri potest cor gratia Dei, sanctisq. cogitationibus, & desiderijs,  
nisi euacuetur contrarijs. pulchrè notat S. Ambrosius, admonitos esse homines,  
vt effundant corda euacuantes ea sordibus ; quia scriptum est, Effundam de  
spiritu meo super omnem carnem. Si cor accipiat pro actu cordis, id est,  
pro cogitationibus, & affectibus, tunc effunditur cor, quomodo effunditur a-  
qua, vel vinum. Et hoc modo accipit S. Augustinus, qui vult effundendum esse  
cor, id est, non retinendum cor in corde, sed effundendum ad Deum, vt cogita-  
tiones nostræ, & affectus sint in Deo non in nobis. Significat etiam effusio cor-  
dis secundùm Ambrosium confessionem sinceram, & apertam, qua confitemur  
peccata, & miseras nostras, & ex intimo corde oramus Deum, vt misereatur ;  
quomodo dixit Anna 1. Reg. 1. Effudi animam meam in conspectu Domini. Et  
de hac effusione videtur hic locus præcipuè intelligendus : nam sequitur, Deus  
adiutor noster in æternum : id est, securè confitemini Deo ærumnas vestras, &  
orate eum, nam adiutor noster est, & non despicit orationes sperantium in se.  
סֶלַה Illud, in æternum, in hebræo est, selah, quod græci vertunt, διὰ παντός, noster  
autem Interpres aliquando omittit, aliquando vertit, semper, aut, in æternum :  
hæc est ratio cur Hilarius, Augustinus, & alij non legant, in æternum.

**IX.** Verumtamen vani filij hominum, mendaces filij homi-  
num in stateris, vt decipiant, ipsi de vanitate in idipsum.

Quoniam animaduertit Propheta, paucos esse, qui consilium suum sequi  
velint, idèd inuehitur in multitudinem iniquorum. Verumtamen, inquit, vani  
filij hominum, mendaces filij hominum. In hebræo significantius dicitur, va-  
nitas filij hominum, quia maxima pars hominum vacua est vera sapientia, &  
si apparenti sapientia, quam prudentiam carnis Scriptura sacra appellat, ple-  
nissima



nissima sit: ideo autem plerique homines vani, insipientes, & imprudentes sunt, quia mendaces sunt in stateris, id est, in stateris dolosis, & fraudulentis. Nam, ut rectè observat S. Basilius, non agitur hic de stateris propriè dictis, quibus pauci utuntur, illi videlicet soli, qui vendunt carnes, aut lanas, aut alia id genus; sed de stateris communibus toti humano generi, id est, de iudicio rectæ rationis, quod nobis datum est à Deo, ut discernamus, & quasi in statera appendamus vera bona, & vera mala, apparentia bona, & apparentia mala, & eligamus vera bona, & vitemus vera mala. Porro maxima pars hominum mentitur sibi, & alijs, decipitq. se, & alios utens stateris dolosis, & quod miserius est, voluntariè stateris utitur dolosis, iuxta illud, Video meliora, proboque, deteriora sequor. Nemo est enim, qui negare audeat, maximum, verissimumq. malum esse peccatum, & gehennam; maxima, verissimamq. bona esse iustitiam, & beatitudinem: & tamen cum appenduntur in statera lucrum temporale, & offensio Dei; lucrum præponderat, & præligitur: & cum appenduntur temporale detrimentum, & mors æterna, temporale detrimentum præponderat, atque ut illud evitetur, ignis gehennæ contemnitur. Addit Propheta, Ipsi de vanitate in idipsum, id est, ipsi vani, & mendaces, licet varijs modis vani sint, & mendaces, tamen in idipsum conveniunt, vni, & coniuncti sunt in hoc ut vani sint, & mendaces: vel brevius, Ipsi de vanitate in idipsum, id est, ipsi ex vanitate habent, ut vnum sint. In hebræo habetur paulò aliter, Vanitas filij hominum, mendaces filij hominum in stateris ad ascendendum ipsi præ vanitate in idipsum, id est, filij hominum non solum vanitas sunt, & mendacium, sed etiam positi in statera cum ipsa vanitate, ascendunt præ vanitate, ac per hoc leviores, & magis vani sunt, quàm ipsa vanitas; quæ est elegantissima amplificatio. Sed tamen non existimo hunc esse literalem sensum; sed eum, quem paulò ante tradidimus: nam vox illa hebraica, laaloth, ad ascendendum, cum alijs punctis legi potest, laoloth, ad iniquitatem, siue ad deceptionem, & sic legerunt Septuaginta: imò etiam S. Hieronymus eodem modo legit, cum verterit, in stateris dolosis; & omnes Patres græci, & latini sic legunt, & interpretantur. Illud, ut decipiant, non debere coniungi cum, ipsi, perspicuum est ex hebræo, & græco textu. Sic enim legendum est, mendaces in stateris ad decipiendum, ipsi de vanitate in idipsum.

לעלות  
לעלות

Nolite sperare in iniquitate, & rapinas nolite concupiscere: X.  
re: diuitiæ si affluant nolite cor apponere.

Redit ad exhortationem, ac præcipuè, ut caueatur avaritia, quæ est radix omnium malorum. Nolite, inquit, sperare in iniquitate, & rapinas nolite concupiscere: per iniquitatem intelligitur calumnia, ut propriè significat vox hebraica: proinde prohibetur lucrum iniustum, tum ex occulta iniustitia, quale est calumniantium, tum ex manifesta, quale est rapientium: & additur, Diuitiæ si affluant, nolite cor apponere, id est, ad opes etiam iusto titulo acquisitas nolite affectum ponere. Pulchrè notat S. Augustinus, eos qui rapinis delectantur, videre quid raptant, sed non videre à quo raptantur: rapiunt enim pecuniam fratri, & rapit illis Diabolus animam. notant etiam idem Augustinus, eum S. Basilio, diuitias fluere dum affluunt: cæcos autem cupidos considerare quod affluant, & non cogitare quod fluant. Ideo autem dictum esse, nolite

E e

cor



cor apponere, ne videlicet cum fluentibus fluat, & pereat. Oportet igitur cum affluunt diuitiæ, corde immoto, & stabilito apud Deum, disponere fluxum earum, ut vtiliter fluant: quomodo prudens agricola disponit fluxum aquarum ad irrigandum hortum, ad molam vertendam & ad alia eiusdem generis opera, sed non labitur ipse cum aquis labentibus.

**XI.** Semel locutus est Deus: duo hæc audiui, quia potestas Dei est, & tibi Domine misericordia; quia tu reddes unicuique iuxta opera sua.

Concludit rationem reddens, cur non sint appetendæ diuitiæ, & cur ab omni peccato cauendum sit. Semel, inquit, locutus est Deus, duo hæc audiui. In hebræo est, Vnum locutus est Deus; quod non videtur coherere cum sequentibus, Duo hæc audiui: sed illud, semel, vel vnum, significat immobilitatem verbi Dei, ut docet S. Hieronymus in Commentario huius Psalmi, quasi dicat, Semel Deus loquitur, & fit omnino quod loquitur, obediunt enim omnia Deo ad nutum, ut non sit opus repetere. Vel per vnum, quod Deus locutus dicitur, non intelligitur vnum verbum, sed vnus sermo, quo multa continentur, ut docet S. Basilius. Vel per, vnum, intelligitur verbum æternum, ut S. Augustinus exponit, Deus enim vnum verbum tantum dixit ab æterno, & illud manet in æternum, & æquualet innumerabilibus verbis. Duo autem, quæ David audiuit, & nobis omnibus nunciauit, hæc sunt: Vnum, quod potentia, & misericordia in Deo sint; illa ut timeatur, ista ut ametur: alterum, quod unicuique reddet secundum opera sua, ita ut neque iniuste oppressurus sit aliquos per potentiam, neque misericordiam eius sit præiudicatura iustitiæ. Et verè, qui ista duo seriò cogitant, atque illis cor suum apponunt, sapientissimi sunt.

## PSALMVS SEXAGESIMVS SECVNDVS.

Titulus, & Argumentum.

*Psalmus David, cùm esset in deserto Idumææ.*



ON legitur David latuisse vnquam in deserto Idumææ, sed in deserto Iudææ. 1. Reg. 22. & 23. & in textu hebraico, & græco habetur, in deserto Iudææ: tamen quoniam Sancti Patres Hilarius, Hieronymus, & Augustinus in Commentario legunt, in deserto Idumææ: non est contemnenda lectio vulgatæ editionis. Euthymius conatur concordare has lectionum varietates, dicens, Desertum in quo latuit David olim ad Idumæam pertinuisse, postea ad Iudæam: sed hoc diuinare est. probabilius videtur, desertum Iudææ vocatum esse desertum Idumææ amplificandi gratia: quomodo Hierusalem aliquando vocatur Sodoma. Nam desertum Idumææ est longè maius deserto



ferro Idumæ : inò tota Idumæorum regio in montibus , & solitudine est , vt intelligi potest ex cap. 1. Malachiz , vbi loquens Deus de possessione Edom , Posui , inquit , montes eius in solitudinem , & hæreditatem eius in dracones deserti . Idem colligitur ex lib. 4. Reg. cap. 3. vbi describitur desertum Idumææ itineris septem dierum , & carens aqua , &c. Argumentum Psalmi est oratio Dauidis , qui occasione deserti in quo tunc latebat , deplorat peregrinationem suam , & sibi similibus iustorum , & desiderium suum ostendit migrandi aliquando ex deserto Mundi huius ad patriam cælestem .

## EXPLICATIO PSALMI LXII.

**D**eus Deus meus ad te de luce vigilo. I.  
Sitiuit in te anima mea , quàm multipliciter tibi caro mea. II.  
mea. ?

Describit vir iustus , quæ sint prima opera sua oriente die , ac dicit esse , quære-  
re Deum , desiderare Deum , misérias suas confiteri Deo . Deus Deus meus , id  
est , Tu Deus es fortitudo , & robur meum , quia sine te nihil sum , & nihil pos-  
sum : in hebræo sunt duo nomina , vnum significat Deum , alterum significat  
fortem , sed verti solet etiam per vocem , Deus . Itaque editio græca , & latina  
quæ habent , Deus Deus , reprehendi non possunt : tamen sensus est , quem dixi-  
mus , quia vox , El , significat Deum , vt fortem . Ad te de luce vigilo , id est , cum  
primum lucem aspicio corporalibus oculis , aperio pariter oculos mentis ad te  
lucem spiritualem , & increatam ; atque ita ad te querendum vigilare incipio ,  
non ad opera mundi huius . Id autem facio , quia sitiuit in te anima mea , id est ,  
quia anima desiderat te , vt cibum , & potum suum , vt lumen , & latitiam suam .  
Ipsa etiam caro mea multis modis sitiuit ad te fontem omnium bonorum : quã-  
uis enim caro non propriè Deum sitiât , tamen sitire dicitur , quia indiget eius  
misericordia ob multiplices suas misérias : quomodo dicitur terra arida sitire  
pluuiam , sine qua nihil boni producere potest . Quot sint autem carnis huius  
corruptibilis necessitates , & miserie , quibus ille solus mederi potest , de quo  
dicitur in Psal. 102. Qui sanat omnes infirmitates tuas ; nemo est , qui non experi-  
atur . In hebraico codice post illa verba , Deus Deus meus , est pronomen ,  
tu : quod Septuaginta omiserunt , sed subintelligi debet , vt sensus sit , tu es Deus  
meus , & ideo confidenter ad te confugio , & te alloqui præsumo . Illud autem ,  
Ad te de luce vigilo , in hebræo est vnica dictio , alciacharecha , quæ significat  
sub auroram te quero , siue in crepusculo matutino , cum incipit miseri lux  
auroræ tenebris noctis , ego euigilo , vt te quæram : ex quo intelligimus conti-  
nuum & vehemens fuisse in Dauidе desiderium Dei : & merito , cum ipse sit  
omne bonum nostrum ; & ingrati sint omnes homines , qui obliuiscuntur Deum ,  
iuxta illud Luc. 6. Qui benignus est super ingratos , & malos . Denique illud ,  
quàm multipliciter , est in hebræo , camah , quæ vox non habetur nisi hoc loco . S.  
Hieronymus vertit , desiderauit , sed frustra laboramus de significatione vocis ,  
quæ nusquam habetur alibi , & nemo potest reprehendere primos Interpretes .

Ec 2

In



III. In terra deserta, inuia, & inaquosa, sic in sancto apparui tibi, vt viderem virtutem tuam, & gloriam tuam.

717

Describit proprietates deserti, quæ tres sunt, terra deserta ab habitatoribus, terra inuia, terra sine aqua: quarum secunda est effectus, & tertia est causa primæ: nam terra aliqua deseri solet ab habitatoribus præcipuè propter carentiam aquæ, quæ carentia terram arentem, & sterilem reddit: sed cum terra deseritur, & inhabitabilis efficitur, hoc ipso fit inuia: quamuis hoc loco, inuia, non est solum terra sine via, sed terra inaccessa, & per quam difficulter ambulari potest: nam vox græca ἀβατος, inaccessum significat, & vox hebræa, aieph, significat lassum, fatigatum, laboriosum, ac per hoc significat terram, quæ magno cum labore, & fatigatione transmittitur. Videtur autem Propheta significare voluisse, terram illam incultam, & rebus necessarijs, ne dum delicijs carentem vtilem sibi fuisse ad inueniendum Deum. Anima enim quo magis destituitur carnalibus bonis, vel certè quo magis affectum remouet à rebus terrenis, & se in quodam deserto mentis constituit; eo facilius ascendit ad celestia contemplanda, & gustanda. Ego, inquit, in terra ista deserta, inuia, arida, & sitiente constitutus, sic apparui tibi, id est, sic apparui coram te per ascensionem mentis, quasi in sanctuario tuo essem; ita vt desertum loco sanctuarij mihi fuerit. Apparui autem coram te, vt viderem virtutem tuam, & gloriam tuam, id est, potentiam tuam, & maiestatem tuam. Illud enim, in sancto, in hebræo est, in sanctitate, per quam sanctuarium hebræi significare solent. S. Augustinus paulò aliter exponit, & cum sequentes dicere possumus, per desertum intelligi mundum, qui desertus est à veris hominibus, & inhabitatur à bestijs, hominibus videlicet carnalibus, & animalibus, vt eos vocat Apostolus: item est inuius, quia difficillimum est inuenire viam, qua exeat: denique est inaquosus, quia quamuis lacunas habeat aquæ putrefactæ, quæ est sapientia carnalis, caret tamen aqua de celo, quæ est sapientia vera: nisi Deus ex magna gratia sua peregrinantibus in hoc deserto viam ostendat, & rorem de celo aspergat. Ait igitur Dauid in persona sua, & sanctorum peregrinorum, comitum suorum. Ego in hoc deserto positus, & sitiens aquam de celo, & exitum inuenire cupiens, de mane vigilans mente conscendi ad sanctuarium tuum celeste, & sic in sancto apparui coram te, vt meditando & contemplando viderem virtutem tuam, & gloriam tuam; quoniam in deserto mundi non videmus nisi temporalia, fragilia, & vilia. Vt viderem, inquit, virtutem tuam, qua de nihilo omnia fecisti, & portas ea verbo virtutis tuæ: viderem quoque gloriam tuam, qua longe, ac longe superemines vniversis, & nihil est simile tibi, & omnia velint, nolint, seruiant tibi: & ex hac visione irrorari coepi, & manna gustare, & viam, quæ Christus est, inuenire.

IV. Quoniam melior est misericordia tua super vitas, labia mea laudabunt te.

Illud, quoniam, non videtur referendum esse ad superiora; sed ad sequentia, vt sensus sit, Non solum videbo virtutem tuam, & gloriam tuam; sed etiam laudabunt te assidue labia mea, quoniam misericordia tua melior est mihi præ ipsa vita: nam misericordia tua vitam dedit, eadem ipsa misericordia vitam conseruat, & si ipsam vitam propter te perdidero, misericordia tua illam mihi multo



multo feliciorē restituet : sed si vt vitam conseruem à misericordia tua , & gratia exciderō , & vitæ & misericordiæ iacturam faciam . In hebræo habetur quidem, chajim, vitas, in numero multitudinis, sed vox illa etiam pro vita in singulari accipitur : quo modo multa vocabula habent formam numeri multitudinis, & significationem numeri singularis : & in versiculo sequenti, Sic benedicam te in vita mea, habetur eadem vox in numero multitudinis, & tamen Interpretes verterunt in numero singulari . Itaque possumus hoc loco simpliciter per, vitas, vitam interpretari, vt interpretantur sancti Patres Hilarius, & Hieronymus in Commentario : & sicut legit in textu S. Hilarius : tamen si magis placeat accipere in significatione numeri multitudinis, per vitas accipimus varias functiones viuientium, vt vitas mercatorum, vitas militum, vitas clericorum, vitas agricolarum, & similes, vt accipit S. Augustinus : vel vitas quantumlibet longas, & felices in hoc mundo : vel denique vitas, tum nostram, tum nobis coniunctorum, & charorum, vt parentum, fratrum, filiorum .

Sic benedicam te in vita mea, & in nomine tuo leuabo manus meas. V.

Sic laudando assidue benedicam te in vita mea, id est, quicquid mihi acciderit, siue prosperum, siue aduersum, benedicam tibi in omni tempore, & in nomine tuo leuabo manus meas, id est, in inuocatione nominis tui leuabo in oratione manus meas, à te solo expectans auxilium in aduersis . Et tibi vicissim gratias agens in prosperis . Porro ritus leuandi manus in oratione, in vtroque testamento in vsu fuit . Nam cum Moses Exod. 17. leuaret manus ad Deum, populus vincebat, cum deponeret vincebatur . Et Apostolus 1. Timoth. 2. Leuantēs, inquit, puras manus . Monet autem S. Augustinus, eos qui leuant manus ad Deum in oratione, si impetrare velint, debere etiam leuare manus ad opera bona faciendā . Significat etiam in Scripturis leuare manus, idem quod iurare per Deum . sic legimus Gen. 14. dicentem Abrahamum, Leuo manum meam ad Deum possessorem cæli, & terræ, quod à filo subtegminis vsque ad corrigiam caligæ non accipiam ex omnibus quæ tua sunt . Et Apoc. 10. Angelus leuauit manum suam ad cælum, & iurauit per viuētem in secula seculorum . Posset igitur illud, In nomine tuo leuabo manus meas, exponi hoc modo, per nomen tuum iurabo, ac per hoc te solum pro vero Deo colam : sed prior expositio communior est .

Sicut adipe, & pinguedine repleatur anima mea, & labijs exultationis laudabit os meum. VI.

Hoc est quod petebat cum leuaret in oratione manus suas ad Deum : Hoc, inquit, peto, vt anima mea repleatur quasi adipe, & pinguedine, id est, repleatur adipe, & pinguedine spirituali, quæ non est adeps, & pinguedo proprie ( id enim corporale quid est ) sed quasi adeps & pinguedo . Nam sicut qui adipe bona, & pinguedine naturali præditi sunt, non autem inflati, aut vento distenti, sani, fortes, rubicundi, & hilares sunt : & contra macie confecti, aridi, debiles, tristes, deformesq. sunt : sic qui gratia spirituali, quasi bona adipe pleni sunt, deuoti, feruentes, ac semper gaudentes sunt : & contra qui spiritu carent, ad omnia spiritualia nauseant, accidia consumuntur,

E e 3 infir-



infirmi, ac debiles nihil boni facere, nihil mali tolerare valent. Sed vt rectè monet Sanctus Augustinus, in hac eremo sagine sapientiæ, & iustitiæ desiderare, & petere possumus; sed tunc demum obtinebimus cùm ad patriam peruenierimus: tunc enim implebitur illud Psalm. 147. Frumenti adipe satiet te Dominus. & illud Matthæi 5. Beati qui esuriunt, & sitiunt iustitiam, quoniam ipsi saturabuntur: & tunc verè, ac perfectè; & sine villo fine, vel tedio labijs exultationis, id est, labijs exultationem resonantibus laudabit Deum, os nostrum: tunc enim succedet orationi laudatio, quando ita pleni erimus, vt nulla re indigeamus, quod fiet cùm Deus erit omnia in omnibus: nunc autem nunquam tam multa habemus, quin pluribus egeamus; ac per hoc oratione assidua opus habemus.

**VII.** Si memor fui tui super stratum meum, in matutinis meditabor in te, quia fuisti adiutor meus.

Offendit, in hac etiam vita se perpetuò recordaturum Dei, & beneficiorum eius, & non solum in patria, quando repletus adipe, labijs exultantibus laudabit Deum. Si, inquit, memor fui tui nocte etiam profunda, dum adhuc iacerem super stratum meum, multò magis interdum; atque adeò tempore matutino surgens meditabor in te, id est, de te cogitabo, & considerabo potentiam tuam, & gloriam tuam; quia tu semper fuisti adiutor meus, id est, ideo semper recordabor tui in gratiarum actione, quia tu semper recordatus es mei in auxilio, & protectione. Sanctus Augustinus colligit ex hoc loco vtilissimum documentum, vt si quis velit inter operandum recordari Dei, atque eius amorem, & timorem semper ante oculos habere, dum operatur: necesse esse, vt antea super stratum, id est, in quiete recordetur Dei, & beneficia eius, ac promissa cõmuleret. Ideo enim plerique mortales inter operandum, ita se gerunt, ac si Deum non haberent; quia non habent tempus aliquod feriatum, in quo colligant se, & meditationi rerum cælestium vacent. Quidam Codices latini habent, Sic memor fui: sed rectè habet nostra lectio, Si memor fui: quoniam sic legunt codices hebraici, & græci, & sancti Patres Hilarius, & Augustinus.

**VIII.** Et in velamento alarum tuarum exultabo, adhæsit anima mea post te, me suscepit dextera tua.

Quia, dixerat, tu fuisti adiutor meus; ne putaretur iam securus, & de Dei protectione non amplius laborare, subiungit, Et in velamento alarum tuarum exultabo, id est, continebo me sub vmbra alarum tuarum, & in protectione tua sperans, exultabo, securus à Miluo, dum sub omnipotentis Aquilæ peninis latebo. Adhæsit anima mea post te. Ex hac protectione, & tam ingentibus beneficijs prouocata anima mea adhæsit glutino fortissimæ charitatis post te, id est, vestigijs tuis inhæsit, ab illis nulla tentationum vi separari se patiens. Porro adhærere vestigijs Domini glutino charitatis, non est sterili quodam affectu Deum diligere, sed eius præcepta ex charitate seruare; nam qui diligit me, ait Dominus, sermonem meum seruabit: ideo non dixit, adhæsit tibi, sed post te, tibi videlicet obediens, ac subiecta. Ac ne videatur sibi tribuere,



buere, quod tam ardens Deo inhaerit, addit, me suscepit dextera tua; id est, ideo sequor te, quia tu me traxisti: ideo te diligo, quia tu prior dilexisti me, ac ut te diligerem, tu me diligendo fecisti. Beatus planè, qui quantumvis in virtute proficiat, sub Deo proficere se intelligit, & semper ut parvulum, & quasi pulum Gallinae sub alis Dei se collocat. Beatior autem, qui verè dicere potest, Adhaesit anima mea post te; qui non solum sperat in velamento alarum Dei; sed etiam ex toto corde ita diligit, ut cum Apostolo dicere possit, Quis nos separabit à charitate Christi? Rom. 8. Beatissimus verò, qui proprio experimento, vel potius testimonio reddente spiritu Dei spiritui suo, didicit, se à dextera Dei esse susceptum: ipse enim Dominus de talibus dicit Ioan. 10. Non rapiet eos quisquam de manu mea. Et nemo potest rapere de manu Patris mei. Ego & Pater unum sumus.

Ipsi verò in vanum quaesierunt animam meam, introibunt in inferiora terrae, tradentur in manus gladij, partes vulpium erunt.

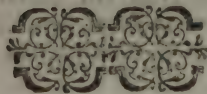
In duobus ultimis versiculis praedicat Propheta interitum, & exterminium ultimum eorum, qui persecuntur iustos; & felicitatem, ac beatitudinem sempiternam iustorum. Ipsi verò, videlicet impij persecutores, in vanum quaesierunt animam meam: nam ideo impij persequuntur iustos, ut ipsi soli securè possideant terram, & fruantur delicijs, & imperio terreno: sed frustra laborant; nam ipsi non possidebunt terram, sed à terra absorbebuntur, & absorpti à terra, & in inferno constituti, non ibi delicijs, aut imperio fruuntur, ac ne quiescent quidem, sed addicti erunt perpetuis supplicijs, & subiecti erunt daemonibus, quasi lupis, & vulpibus crudelissimis. In vanum quaesierunt animam meam, id est, frustra conati sunt vitam meam tollere, meq. interficere. Hoc dicere potest quilibet iustus, sine Christus pro se, & pro membris suis. Introibunt in inferiora terrae: ecce cur in vanum quaesierunt, nam finis eorum erat, liberè terram possidere, sed infra terram deiciuntur, in corde terrae, in inferno inferiore cogentur perpetuò habitare. Tradentur in manus gladij, id est, in inferno non quiescent, multo minus fruuntur bonis terrae, sed tradentur in manus gladij, id est, in potestatem tormentorum: supplicia enim, ut instrumenta Dei Iudicis supremi, & irati in miseros sine cessatione deficiunt. Partes vulpium erunt, id est, non dominabuntur amplius super homines iustos, sed ipsi subiecti erunt daemonibus iniustis, quasi pars, & hereditas ipsorum. Vocantur autem vulpes potius quam lupi, vel leones, ipsi daemones, quia magis versutia vulpina, quam vi leonina peccatores capiunt, sibiq. subijciunt. In hebraeo nunc habetur, Ipsi verò interficere quaesierunt animam meam; pro eo quod nos habemus, Ipsi verò in vanum quaesierunt animam meam. Sed facile est videre, quid nostri Interpretes secuti sint. Eadem enim vox hebraica, lesoah, si legatur cum alijs punctis, & ultima litera tollatur, fiet, lesaue, in vanum: & hæc videtur esse verissima lectio, quam habuerunt in suis codicibus Septuaginta Interpretes.

לשוא  
לשוא



X. Rex verò lætabitur in Deo, laudabuntur omnes, qui iurant in eo, quia obstructum est os loquentium iniqua.

Ecce quomodo omnino in vanum impij laborauerunt: nam non solum ipsi non consequentur bona, quæ optabant, sed neque potuerunt iustos bonis suis priuare. Nam Rex ipsorum Christus, de quo dixerunt Iudæi, Tolle tolle crucifige eum, & cuius nomen pagani delere totis viribus laborarunt, & cui omnes impij contradicebant; viuet, & regnabit in secula, & lætabitur in Deo, sedens in dextera Patris gloriosus: & laudabuntur (in die iudicij) omnes qui iurant in eo, qui videlicet hoc tempore, non obstantibus persecutionibus, eum tamquam verum Deum religiosè colunt, & per nomen eius iurant, siue illi fidelem obedientiam iurant. Laudabuntur, inquam, omnes Christi fideles, quoniam obstructum est os loquentium iniqua, id est, obstruetur in die nouissimo os omnium iniquorum: tunc enim veritas manifesta erit, & nemo erit, qui eam inficari possit: proinde impij dicent, vt habetur in lib. Sapientie cap. 5. Ergo errauimus à via veritatis. & Hi sunt quos habuimus in derisum, & in similitudinem improprij. Nos insensati vitam illorum æstimabamus insaniam, & finem illorum sine honore. Ecce quomodo computati sunt inter filios Dei, & inter Sanctos fors illorum est. Itaque laudabuntur Iusti etiam ab inimicis, quando veritas per diuinum iudicium patefacta, obstruet ora omnium, qui nunc blasphemantes, maledicentes, calumniantes, detrahentes, conuiciantes, mentientes iniqua loquuntur. Hos duos versiculos aliqui exponunt de Dauide, aliqui de Christo. Verè enim Saul, & ceteri inimici Dauidis, qui eum interficere cupiebant, vt ipsi securè regnarent, in vanum laborauerunt: nam & ipsi extincti sunt, & Dauid gloriosè regnauit. Sic etiam Iudæi, qui Christum occidere satagebant, ne venirent Romani, & tollerent locum eorum, & gentem, vt dicitur Ioan. 11. Noluerunt Agnum habere Regem, & habuerunt vulpem simul & leonem: nam & Romani ciuitatem eorum euertuerunt, & Regnum abstulerunt, ipsis in maxima strage fermè delictis; & Christus resurrexit, & gloriosissimè regnauit, & regnat, & Regni eius non erit finis. Nos tamen sanctum Hilarium, & sanctum Augustinum sequuti, exposuimus de Iustis in vniuersum, & eorum capite, ac Rege Christo; vt doctrina, & consolatio Scripturarum ad plures pertineret.





## PSALMVS SEXAGESIMVS TERTIVS.

Titulus, &amp; Argumentum Psalmi.

*In finem Psalmus Dauid.*

**H**UNC Psalmum de solo Dauide aliqui explicant, qui libera-  
ri à persecutoribus cupiebat: aliqui ad solum Christum  
referunt, cuius passio in hoc Psalmo ex parte describi vide-  
tur. Sed nihil impedit, quominus de Dauide, & de Christo,  
cuius typum Dauid gerebat Psalmum intelligamus; imò  
etiam de Martyribus alijsq. iustis, quorum caput Christus  
est, & in Psalmis, nunc in persona sua, nunc in persona membrorum suorum,  
loquitur. Nos tamen persequemur expositionem sanctorum Patrum, qui de  
Christo potissimum totum hunc Psalmum explicauerunt.

## EXPLICATIO PSALMI LXIII.

**E**xaudi Deus orationem meam, cum deprecor, à timore I.  
inimici eripe animam meam.

More suo Propheta primum petit exaudiri, deinde exponit, quid cupiat.  
Exaudi, inquit, orationem meam cum deprecor, id est, fac obsecro ne frustra  
deprecer. Sanctus Hilarius legit, Cum tribulor, pro eo, quod nos habemus,  
cum deprecor: sensus est idem; sed nescio quid sequutus sit: nam vox hebrai-  
ca significat, submisit loqui, quod est signum humilitatis, & reuerentiæ: & sic  
Anna orabat. 1. Reg. 1. ut tantum labia mouerentur, & vox penitus non audire-  
tur: vox etiam græca precari, non tribulari significat. A timore inimici eripe  
animam meam: hæc est petitio, quæ duobus modis intelligi potest, primum, ut  
petat liberari à timore inimici volentis occidere, tollendo materiam timoris;  
efficiendo videlicet, ut inimicus non possit, vel non velit occidere: & hæc vi-  
detur literalis expositio: secundo, ut petat liberari ab ipso timore humano, non  
tollendo materiam timoris; sed augendo charitatem, & constantiam, ut non  
timeat mortem carnis; sed timeat mortem peccati: siue, ut non timeat homi-  
nes, qui possunt corpus occidere, & post hæc non habent amplius, quid faciât;  
sed timeat Deum, qui potest, & corpus, & animam perdere in gehennam, ut Do-  
minus monet Matth. 10. Et hæc est expositio sancti Augustini spiritualis, & uti-  
lissima: nam liberari à timore mundano, & radicari in timore diuino in omni  
tribulatione, optimum est. Sed in hoc posteriore sensu Christus in persona  
membrorum suorum infirmorum loquutus est: in priore autem, in persona  
etiam sua locutus esse videtur: sicut enim in horto pridie passionis timere, &  
pauere dignatus est, & orare, Pater si fieri potest, transfer calicem hunc à me:  
sic hoc ipsum per Prophetam prædicere voluit.

Proc-



II. Protexisti me à conuentu malignantium, à multitudine operantium iniquitatem.

In hoc versiculo exanditum se fuisse Christus ostendit, & quod de se dicit in præterito, idem membris suis promittit in futurum. Protexisti, inquit, me à conuentu malignantium. Notum est ex Euangelio, quàm sæpè conuenerint Principes Iudæorum aduersus Iesum, ut eum morti traderent, ac doctrinam eius, & nomen extinguerent; nec solum Principes in Concilium conuenerunt ad consultandum; sed etiam multitudo militum, ac satellitum conuenit ad operandum iniquitatem, ad Christum uidelicet, illudendum, flagellandum, & crucifigendum. Sed protexit eum Deus, ut neque conuentus malignantium Iudæorum, neque multitudo gentilium operantium iniquitatem illi noceret. Permisit quidem Deus Christi carnem flagellari, & cædi; sed & flagella, & mors mundi salutem operata, in gloriam, & triumphum uersa sunt: & quod in capite præcessit, in membris quoque factum est, & fiet. Martyres enim protexit Deus, ut occisio corporis non solum non eis obesset; sed etiam prodesset ad gloriam sempiternam; & pios omnes Deus proteget, ut tribulatio, ac persecutio cooperetur eis semper in bonum. Illud, protexisti, in hebræo est, proteges, siue abscondes; in græcis plerisq. est, protege; & sic legunt Theodoretus, & Euthymius. Tamen Hilarius, Hieronymus, & Augustinus in Commentario, legunt, protexisti: quæ lectio facillè cum hebraica concordatur: nam apud hebræos sæpè futurum ponitur pro præterito, & contra: sed in sensu nulla varietas est.

III. Quia exacerunt, ut gladium linguas suas, intenderunt arcum, rem amaram, ut sagittent in occultis immaculatum.

Hæc referuntur ad conuentum malignantium, qui lingua pugnarunt, non manibus; nimirum consultando, accusando, insistendo apud Iudicem Pilatum, ut Christum de medio tollerent: comparat autem Propheta uerba malignantium Iudæorum gladio, & sagittis; quoniam gladius de proximo ferit, & præsentem; sagitta longè positum, & absentem vulnerat: sic igitur Iudæi palam præsentem Christum gladio linguæ occiderunt, cum eum coram in concilium suum adductum accusarunt, & quasi conuictum damnarunt dicentes, Reus est mortis; & postea ad tribunal Pilati iterum accusarunt, quasi seductorem, & ut crucifigeretur sæpè, ac sæpius insisterunt; & hoc modo gladio linguæ iterum interfecerunt. Quia, inquit, exacerunt, ut gladium linguas suas, ut acutis interrogationibus eum ferirent, dum eum examinarent, & lethifero ictu eum occiderent, dum condemnarent. Intenderunt arcum rem amaram; non solum palam quasi gladio ferierunt; sed etiam in absentem ex occulto per insidias, quasi sagittas retenderunt, cum tam sæpè ad eum miserunt, qui eum caperent in sermone; & cum proditore Iuda occulta colloquia miscuerunt, & cum falsos testes instruxerunt. Intenderunt arcum, rem amaram, id est, insidias retenderunt, quæ insidiæ res amaræ, ac lethiferæ erant; ut sagittarent, id est, ut sagittarent in occulto, id est, ex insidijs immaculatum: hic enim erat finis, & quasi scopus insidiarum, ut Christum maculatum, & peccatorem, id est, blasphemum,



num, & seductorem falsis testimonijs, & accusationibus ostenderent; qui tamen revera immaculatus erat, & ad hoc venerat in mundum, ut maculas peccatorum ab alijs abstergeret. Illud, quia, non est in omnibus Codicibus: nam in græcis, & quibusdam latinis habetur, qui, res est parvi momenti; & vox hebraea ambigua est, & tam qui, quam quia significare potest. Sanctus Hilarius legit, qui: sanctus Hieronymus, & sanctus Augustinus, quia.

Subito sagittabunt eum, & non timebunt, firmaverunt sibi **IV.**  
sermonem nequam.

Dixerat, conuentum malignantium iam intendisse arcum, ut sagittarent immaculatum: nunc addit, omnino id futurum, eo quod obfirmati, & obdurati sint in malo: praeuidebat enim Spiritus sanctus, & prae dicebat obstinationem penè incredibilem Iudæorum, quam etiam clarissimè prae dixit Isaias, cap. 6. Cuius varicinijs meminit sanctus Ioannes, cap. 12. Subito, inquit, sagittabunt eum, id est, de improviso sagittas insidiarum emittent; & non timebunt, id est, audacter sagittabunt, non cogitantes timorem Domini, non formidabunt diuinum iudicium, non reuerentur oculos Dei omnia videntis. Firmaverunt sibi sermonem nequam, id est, idè non timebunt sagittare immaculatum, quia, obstinati, & obdurati sunt, & iam stabilierunt firmiter sententiam illam plenè iniustitiz, qua semel dixerunt, Reus est mortis: hinc enim postea cum Pilatus multis rationibus conaretur eos à scelere reuocare, semper obstinatè clamauerunt, crucifigatur.

Narrauerunt, & absconderunt laqueos, dixerunt, quis vi- **V.**  
debit eos?

Addit Propheta ad obstinationem malignantium Iudæorum, etiam hypocri-  
sim, qua tegere voluerunt inuidiam, & malignitatem suam sub tegumento ob-  
sequij ad Cæsarem. Christum enim propter inuidiam persequebantur, quod  
Pilato quoque notum erat. Sciebat enim (inquit sanctus Matthæus cap. 27.)  
quod per inuidiam tradidissent eum: sed illi hanc inuidiam tegebant dicentes,  
Hunc inuenimus subuertentem gentem nostram, & prohibentem tributa dari  
Cæsari: & rursus, Si hunc dimittis, non es amicus Cæsaris: omnis enim, qui se  
Regem facit, contradicit Cæsari. Hoc ergo est, quod dicit, Narrauerunt ut ab-  
sconderent laqueos, id est, dixerunt intra se, abscondamus insidias, fingamus  
nos moueri ob iniuriam Cæsaris: quis videbit hanc simulationem? quis pro-  
pterea nos puniet? quasi verò Deus non omnia videat: vel parum sit videri à  
Deo, qui supremus est Iudex.

Scrutati sunt iniquitates, defecerunt scrutantes scru- **VI.**  
tinio.

Pergit Propheta in explicanda, & amplificanda malignitate Iudaica; ac di-  
cit, Iudæos non contentos insidijs, & hypocrisi; addidisse, ut diligentissime  
scrutarentur, & inuestigarent iniquitates, si quas inuenire possent in Christo.  
Hinc enim Principes sacerdotum, & omne concilium querebant falsum testi-  
monium contra Iesum, & quamuis testimonia conuenientia non erant, dicebāt  
tamen, Nihil respondes ad ea, quæ isti contra te testificantur? Matthæi 26. Id  
enim



enim est scrutari iniquitatem, quærere falsa testimonia, & ijs quasi veris, sciēter abuti. Defecerunt autem scrutantes scrutinio; quia nihil inuenerunt, quod vel colorem veritatis habere videretur: & quia Dei iudicio tanta cecitate percussi sunt, vt non aduerterent se ab omnibus deridendos, quod etiam dormientes testes adduxissent, cum ad custodes sepulchri dixerunt, Dicite quia vobis dormientibus venerunt discipuli noctu, & furati sunt eum. quam cecitatem notauit, & expendit sanctus Augustinus. Parum autem refert, siue legamus, scrutantes scrutinio, siue scrutantes scrutinia, siue scrutantes scrutationes: omnia enim in idem recidunt.

## VII. Accedet homo ad cor altum, & exaltabitur Deus.

Exposita peruersitate malignantium inimicorum; prædicit nunc Propheta, quid Christus egerit tempore tantæ persecutionis. Accedet, inquit, homo ad cor altum, id est, Christus, quia homo est, accedet, offeret, atque obijciat se, quasi infirmus, & quasi nesciens; & tamen verè penetrans profunda cordis ipsorum: accedet ad illas omnes passiones, quas in occulto corde suo disposuerunt; id est, perferet patienter, & humiliter iniurias, quas illi alto, profundo, & prauo corde machinati sunt. Potest etiam per cor altum, intelligi cor ipsius Christi, vt sensus sit, Accedet homo Christus ad cor altum, id est, ingreditur cor suum profundum, & secretum, quo disposuit obijcere iudæis formam serui percutiendam, & celare intus formam Dei, per quam resuscitandus erat. Vtranque expositionem attingit sanctus Augustinus. Et exaltabitur Deus, id est, humiliabit se, vt homo, exaltabitur vt Deus, quia tunc maximè demonstrabitur Sapientia diuina vincens malitiam humanam, quando apparebit, Christum moriendo mortem destruxisse, & resurgendo vitam reparasse. Hæc est expositio verborum editionis nostræ vulgaræ. sed sciendum est, hanc lectionem nostram à multis oppugnari, & reijci; quoniam textus hebraicus, & græcus repugnare videntur. In hebræo sic legitur ad verbum, Et cogitatione viri, & corde profundo, & sagittabit eos Deus: pro eo quod nos habemus, Accedet homo ad cor altum, & exaltabitur Deus. Sed faciliè conciliabitur hic textus cum nostra editione; nam vox hebraica, chereb, quæ intimum, siue cogitationem significare potest, si legatur cum alijs punctis, charab, significabit, accessit, siue accedet; & sic legerunt Septuaginta Interpretes, qui verterunt, Accedet homo. Illud autem, & corde alto, potest etiam legi, & cor altum, quia non habent hebræi diuersos casus, & tota difficultas est in particula, & pro qua nos habemus, ad, & quamuis in græcis libris, qui nunc extant habeatur, & cor altum: tamen cum veteres patres Hilaris, Hieronymus, & Augustinus legant in Commentario, ad cor altum, credibile est, eos ita in græcis textibus inuenisse: nam erant periti linguæ græcæ, & ex ijs Hieronymus in Commentario Psalmos exponit ex Interpretatione Septuaginta virorum. Mirum autem est, quod Cornelius Iansenius, vir doctissimus, conetur ostendere, ab Augustino lectum fuisse, & cor altum: cum Augustinus sapissimè repetat, ad cor altum, & ne semel quidem, & cor altum: corruptum autem fuisse textum Augustini in tam multis locis, & in omnibus editionibus, verisimile non est: credibilius autem est, corruptum fuisse textum hebraicum post Interpretationem Septua-

קרב  
קרב



Septuaginta virorum, in particula, &, sicut corruptum esse constat in particula, chereb, ut ostendimus, præsertim cum ista lectio (Accedet homo, & cor altum) nullum ferè sensum commodum recipiat: quid enim significat, Accedet homo, & cor altum? Illud autem, & sagittabit eos Deus, pro, & exaltabitur Deus, ex errore Rabinorum natum esse videtur: nam vox hebraica, vaiozem, si deducatur à verbo, israh, significat, sagittabit eos: si deducatur à verbo, נִירָם יָרָה רוֹם, in coniugatione, hophal, significat, exaltabitur: & sic acceperunt eam vocem Septuaginta viri Rabinis omnibus doctiores.

Sagittæ paruulorum factæ sunt plagæ eorum, & infirmatæ sunt contra eos linguæ eorum. VIII.

Hoc fecit potentia, & sapientia Dei, de qua dictum est, & exaltabitur Deus, ut plagæ ab aduersarijs Christo infligatæ, tam parum illi nocuerint, ac si factæ essent à sagittis infantium paruulorum: nam & tela infantium leues festuæ sunt, & manus eorum infirmæ, ac teneræ, quæ nihil detrimenti adferre possunt. Et verè quales plagas Christo intulerunt Iudæi, cum triduo, vel potius in momento post triduum, ita curatæ sint, ut corpus eius impassibile, & immortale surrexerit? Sagittæ, inquit, paruulorum fuerunt, quibus factæ sunt plagæ, ac vulnera eorum. Et infirmatæ sunt contra eos linguæ eorum, id est, & calumniæ, ac blasphemix eorum infirmatæ sunt, quia nihil ei nocere potuerunt, ac si gladij plumbei fuissent; sed infirmatæ sunt contra eos, id est, in detrimentum, & poenam ipsorum calumniantium, & blasphemantium. Alludit Propheta ad illud, quod supra dixerat, Exacuerunt ut gladium linguas suas, intenderunt arcum rem amaram; ac si diceret, laborauerunt, ut gladium linguæ exacuerent, atque ut sagittas lethales ex arcu iacerent; sed linguæ, gladius plumbeus, & sagittæ, tela infantium euaserunt. Atque hoc ipsum, de persecutoribus Martyrum, omniumq. iustorum dici potest: dies enim Iudicij ostendet, quàm parum, ac potius nihil eis nocuerit crudelitas persecutorum, quando stabunt in magna constantia aduersus eos, qui se angustiauerunt. Ex hebræo iuxta puncta Rabinorum non legitur, sagittæ paruulorum, sed, sagitta repentina. Facile autem est videre, vnde sit nata diuersitas: nam vocem hebraicam legerunt, pithom, quod significat, repente, aut repentinum: cum Septuaginta legerint, pethaim, quod paruulos significat.

Conturbati sunt omnes, qui videbant eos, & timuit omnis homo. IX.

Explicat Propheta, quid consecutum sit ex eo quòd per Christi resurrectionem factæ sint Iudæorum sagittæ, sagittæ paruulorum, & infirmatæ sint, ac prorsus euanuerint calumniæ, & contumeliæ eorum. Conturbati sunt, inquit, omnes, qui videbant eos, Iudæos videlicet, attonitos, & confusos, quando ab Apostolis audiebant, eum, quem occiderant surrexisse à mortuis, in calum ascendisse, & venturum Iudicem viuorum, & mortuorum; & ea quæ audiebant, signis magnis, ac diuinis approbari cernebant: & tunc timuit omnis homo, id est, omnes, qui recta ratione utebantur, coeperunt contremiscere, & expauescere, & dicere, Quid faciemus viri fratres? De hoc timore paulo, sic scribit



bit sanctus Lucas Act. 2. Fiebat autem omni animæ timor : multa quoque prodigia, & signa per Apostolos in Hierusalem fiebant, & metus erat ingens in vniuersis. Parum autem refert, quòd sanctus Hieronymus ex hebræo vertit, נדר Fugerunt omnes, qui videbant eos : nam vox hebraica, nadad, quæ hoc loco habetur, vtrunque significat, & fugere, & commoueri : & omnis qui commouetur, ac turbatur fugit, si non pedibus, saltem affectu : contrahit enim se, & latebras quarit : timor enim fuga quædam est hominis ad se ipsum : sicut è contrario desiderium, & amor effundunt hominem extra se.

X. Et annunciauerunt opera Dei, & facta eius intellexerunt.

Illi, qui sancto timore correpti sunt, ac in primis Apostoli, qui primi Christo resurgente, atque eis apparente timuerunt, vt dicitur Luc. 24. Illi, inquam, annunciauerunt opera Dei, id est, prædicare cœperunt Christi Incarnationem, passionem, resurrectionem, doctrinam, miracula, & similia. Et facta eius intellexerunt, particula enim, &, passim in scripturis accipitur pro, quia. Apostoli ergo edocti tum ab ipso Christo, qui post resurrectionem aperuit illis sensum, vt intelligerent scripturas Luc. 24. tum à Spiritu sancto, qui superueniens in eos, docuit illos omnem veritatem Ioan. 16. facta eius intellexerunt, & eadem ipsa toti mundo annunciauerunt.

XI. Lætabitur iustus in Domino, & sperabit in eo, laudabuntur omnes recti corde.

Ex illa Apostolica prædicatione id cōsequetur, vt omnis verè iustificatus, id est, iustus ex impio factus, lætetur deinceps in Domino, & speret in eo, deposito metu seruili, & mundano; fructus enim spiritum iustificantis est charitas, gaudium, pax. Gal. 5. Et tandem in fine seculorum lau-

dabuntur omnes recti corde; omnes, qui in

iustitia perseuerauerunt, & per

hoc rectum cor habue-

runt ad Deum,

non

sapientes, neque volentes, nisi quæ Deo placent, illi à Deo

laudabuntur in theatro totius Mundi, quando

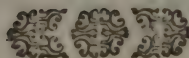
è contrario omnes prauī corde in

theatro eodem cum sum-

ma ingnominia

confunden-

tur.

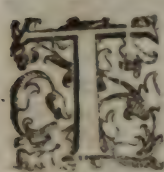




## PSALMVS SEXAGESIMVS QVARTVS.

Titulus, &amp; Argumentum.

*In finem Psalmus Dauid. Canticum Hieremia, & Ezechielis populo transmigrationis, cū inciperent exire.*



ITVLVS huius Psalmi in codicibus hebraicis, non continet nisi prima illa verba, In finem Psalmus Dauid. Apud Hilariū quoque non habentur alia verba. Theodoretus autem affirmat, nihil aliud haberi in editione græca Septuagintæ Interpretum; cætera addita esse à posterioribus. Tamen non videtur contemnendum, quod additur, Canticum Hieremiæ, & Ezechielis populo transmigrationis cū inciperent exire: nam hæc verba habentur in antiquis codicibus, & leguntur à sanctis Hieronymo, & Augustino in Commentario huius tituli. Quicumque autem addidit hanc partem tituli, non voluit significare re ipsa cantatum fuisse hunc Psalmum à Hieremia, & Ezechiele, quando populus incipiebat exire ex captiuitate Babylonica. Nam Hieremias nunquam fuit in Babylonia; & sine dubio mortuus erat quando cœpit solui captiuitas. Credibile est etiam Ezechielem tunc fuisse defunctum, ut Epiphanius testatur in vita Ezechielis. Tribuitur igitur hic Psalmus (qui reuera Dauidis est) Hieremiæ, & Ezechieli, quoniam isti duo Prophætæ prædixerunt reuersionem populi de Babylone in Hierusalem: & fingitur decantatus ab his Prophætis initio egressionis Hebræorum de captiuitate, ut intelligeremus hunc Psalmum exponi debere de reditu filiorum Israël à captiuitate in patriam. Et quoniam ea liberatio de captiuitate typus fuit liberationis generis humani de captiuitate Diaboli; altiore sensu Psalmus prædicat conuersionem infidelium ad Ecclesiam, & reditum spiritualium peregrinorum ad patriam cælestem: nam & Ecclesia, & cælestis patria per Hierusalem in sacris literis significari solent.

## EXPLICATIO PSALMI LXIV.

**T**E decet hymnus Deus in Sion, & tibi reddetur votum I. in Hierusalem.

Incipit Propheta in persona populi Dei à quodam verissimo principio, ex quo colligitur desiderium iustum redeundi ad patriam. Principium verissimum est, conueniens esse, ut populus Deum laudet, & vota illi offerat in Hierusalem. Laus enim debetur bono, & summa laus summo bono, quod est Deus: & hæc laus debet exhiberi, ubi bonum, quod laudatur, est notum. Deus autem notus non erat in Babylone; sed in Hierusalem, idè in Hierusalem Deus à populo laudandus erat. Sic etiam vota, ac præsertim sacrificiorum, ibi soluenda sunt, ubi templum, & altare inuenitur: templum Dei, & altare non erat nisi in Hieru-



Hierusalem; igitur in Hierusalem vota populi Dei soluenda erant. Ex hoc principio rectè colligitur, populum Dei iure desiderare, ac petere reditum in patriam. Et si hoc erat verum de reditu ad terrenam Hierusalem, multo verius est de reditu ad cælestem Hierusalem, vbi multo notior est magnitudo diuinæ bonitatis, & vbi est tabernaculum non manufactum, & altare aureum, in quo igne perfectissimæ charitatis sese totos offerunt omnes ciues Hierusalem in holocaustum Deo. Veniamus ad verba Psalmi: Te decet hymnus Deus in Sion, id est, conuenit omnino; vt populus tuus tibi Deo suo laudes canat in Sion, id est, vbi nota est magnitudo tua, non in terra aliena, vbi Dij lignei, & lapidei, aurei, & argentei laudantur. Et tibi reddetur votum in Hierusalem, id est, conuenit quoque vt idem populus tibi soluat vota gratiarum actionis in Hierusalem, vbi nota sunt beneficia tua; & vota sacrificiorum, vbi est templum, & altare tuo nomini dicatum, non in Babylone, vbi nec agnoscuntur beneficia tua, neque sunt templa, & altaria, nisi Idolorum, vel Dæmonum: nam omnes Dij gentium Dæmonia, vt dicitur in Psal. 95. In hebræo pro verbo, decet, est nomen, silentium. Sic enim vertit S. Hieronymus, Tibi silentium, laus Deus in Sion. Sed Septuaginta Interpretes viri doctissimi per vocem, dumija, non existimauerunt significari silentium, quod deducitur à verbo, dum; sed conuenientiam, vt sic loquar, à verbo, damâ, quod significat, assimilari. Similitudo enim nihil est aliud, nisi conformitas, & conuenientia vnius ad aliud. Laus autem conuenit maximè bonitati, & ideo soli Deo propriissimè conuenit laus, quia solus Deus propriissimè bonus est; dicente Domino, Nemo bonus, nisi solus Deus, Luc. 18. Sed tamen vox, silentium, quamuis non sit ex mente Septuaginta Interpretum, tamen vtilissimum documentum continet: nam laus Dei, quæ ore cantatur, deberet sequi ex præcedenti silentio, atque attenta admiratione magnitudinis Dei: qui enim cantant absque præiudicio tali silentio, labijs Deum honorant, cor autem eorum longè est à Deo. Itaque rectè dicitur, Tibi silentium, laus Deus in Sion, id est, tibi Deus primùm conuenit tacita admiratio magnitudinis tuæ: deinde constituto corde in hoc silentio, debetur tibi laus in Sion, & votum in Hierusalem. Porro vox, Hierusalem, non habetur in hebraico codice: sed vel excidit vitio librarium: vel addita est ab Interpretibus explicandi gratia.

דָּמִיָּה  
וּדְמִיָּה  
דָּמִיָּה

## II. Exaudi orationem meam: ad te omnis caro veniet.

Ex eo quod debetur Deo laus in Hierusalem, orat populus, vt sibi concedatur ex captiuitate redire in Hierusalem ad ipsum Deum laudandum; & non solum optat sibi reditum concedi, sed vt omnes homines conuertantur ad Deum, & veniant per fidem in Hierusalem, quæ est in terris, id est, ad Ecclesiam, & postea per visionem in Hierusalem, quæ est in cælis: sicut enim Deus vult omnes homines saluos fieri, & ad agnitionem veritatis venire, 1. Timot. 2. sic etiam populus Dei cupit, & orat, vt omnes homines veniant ad Deum agnoscendum, & laudandum. Exaudi, inquit, orationem meam; quæ est, vt te auxiliante, quam citissimè canam tibi hymnum in Sion; & reddam tibi votum in Hierusalem. Ad te omnis caro veniet, id est, si me exaudieris, non ego solus, sed omnes homines ad te laudandum, & vota tibi reddenda venient. Id enim cupio, & peto, & quod in me erit, verbis, & exemplo vt id fiat laborabo. Quod omnis caro per figuram intellectionis omnes homines significet; perspicuum est ex multis Scripturæ



pturæ locis. Gen 6. Omnis caro corruerat viam suam. Ioëlis 2. Effundam de spiritu meo super omnem carnem. Isai. 40. Videbit omnis caro salutare Dei. Matth. 24. Nisi breuiati fuissent dies illi, non fieret salua omnis caro. Ioan. 17. Dediisti ei potestatem omnis carnis. S. Augustinus per omnem carnem intelligit omne genus hominum, quia de omni genere aliqui veniunt ad Deum per fidem, & saluantur, videlicet, ex diuitibus, ex pauperibus, ex doctis, ex indoctis, ex viris, ex feminis, ex Iudæis, ex Romanis, ex Græcis, ex Barbaris, &c. Non enim omnium est fides, neque omnium est salus; sed eorum, qui præordinati sunt ad vitam æternam, ut dicitur Act. 13. In hebræo habetur, Donec tibi omnis caro veniat: sed Septuaginta Interpretes non legerunt, adecha, donec tibi: sed alecha, ad te: & hæc est verior lectio.

עריך  
עליך

Verba iniquorum præualuerunt super nos, & impietatibus nostris tu propitiaberis. III.

Hæc est altera ratio, cur populus Dei petat à Deo liberationem de captiuitate, & reditum in patriam, quia videlicet ex peccatis parentum traditus sit in captiuitatem: qui enim erant in Babylone cum soluta est captiuitas, serè omnes in captiuitate nati erant, ac per hoc parentum peccatis captiuitatem suam tribuere poterant: sicut nos omnes captiuitatem sub Diabolo primis parentibus debemus. Verba iniquorum præualuerunt super nos, id est, mala opera iniquorum parentum nostrorum præualuerunt super nos filios eorum, nosq. grauauerunt iugo durissimæ captiuitatis: sed tu Pater misericordissimus propitiaberis impietatibus nostris, quas à parentibus hereditauimus, & quas ipsi eorum exempla imitati super addidimus. Quod autem per verba, interpretati sumus, opera, nemo mirabitur, qui in Scripturis versatus sit. Sic Luc. 2. Videamus hoc verbum, quod factum est, quod fecit Dominus, & ostendit nobis. Psal. 21. Verba delictorum meorum. Psal. 104. Posuit in eis verba signorum suorum. 2. Reg. 1. Quod est verbum, quod factum est, indica mihi.

Beatus quem elegisti, & assumpsisti: inhabitabit in atrijs tuis. IV.

Hæc est tertia ratio, cur populus Dei desideret, & oret reuocari in patriam: quæ ratio ducitur à felicitate patriæ. Beatus, inquit, est omnis ille, quem tu elegisti ab æterno, & assumpsisti in tempore ad tantam dignitatem, ut sit ciuis Sanctorum, & domesticus Dei. Is enim inhabitabit in atrijs tuis, id est, in domo tua manebit: ponitur enim pars pro toto, atrium pro palatio.

Replebimur in bonis domus tuæ: sanctum est templum tuum, mirabile in æquitate. V.

Bona spe fretus populus Dei, iam numerat se inter beatos illos, qui habitabunt in domo Dei, ac dicit in ea domo se bonis omnibus abundaturum, imò ita satiantum, ut nihil desideret amplius. hic enim versiculus etiam si vtrunque conuenire possit terrenæ Hierusalem, vel Ecclesiæ militanti; tamen absolute soli caelesti patriæ conuenit. Replebimur, inquit, in bonis domus tuæ, id est, replebimur ex bonis domus tuæ, ut nihil nobis desit, quod foris querendum sit. Quid enim boni deesse poterit in domo illius, qui fecit omnia, cui seruiunt

F f

omnia,



omnia, qui erit omnia in omnibus, in quo sunt thesauri bonorum infiniti? De hoc dicitur in Psal. 102. Qui replet in bonis desiderium tuum. & in Psal. 16. Satiabimur cum apparuerit gloria tua. Sanctum est templum tuum, mirabile in æquitate. In illa sancta ciuitate Hierusalem hæc erit prorsus mirabile & amabile, quod nos in Deo habitabimus, tamquam in domo, & ipse habitabit in nobis tamquam in templo; ipse erit domus nostra, & nos domus eius: iuxta illud, Manete in me, & ego in vobis, Ioan. 15. Et illud, Qui manet in charitate in Deo manet, & Deus in eo, 1. Ioan. 4. Et si hæc reciproca mansio inchoatur in via, certè multo magis perficitur in patria. Porro templum hoc Dei sanctum, est mirabile in æquitate, id est, in iustitia, vt vox hebræa demonstrat. Mirabile enim valde erit, videre homines in peccato natos, & peccatis ita obnoxios, vt de illis diceretur, Corrupti sunt, & abominabiles facti sunt in iniquitatibus, non est qui faciat bonum: &, septies in die cadet iustus: & non iustificabitur in conspectu tuo omnis viuens: qui tamen postea ad illam sanctitatem, iustitiamq. perueniunt, vt neque peccatum vllum habeant, neque habere possint, & euadant in templum sanctum, cuius sanctitatem, & iustitiam ipsi etiam sancti Angeli admirentur in cælis. In hebræo, pro mirabile, habetur terribile. Sed quoniam admirabilia terrorem venerationis ingutiunt, rectè Septuaginta Interpretes, mirabile, posuerunt, vt indicarent, terribile, quod legitur in hebræo, non esse terribile, quia terreat, sed quia admirationem magnam pariat.

**VI. Exaudi nos Deus salutaris noster, spes omnium finium terræ, & in mari longè.**

Redit ad orationem, & adfert nouum motiuum, vt exaudiri debeat, videlicet, quia Deus Saluator est, & in eo sperant omnes gentes. Exaudi, inquit, nos Deus dum à te petimus liberationem à captiuitate, & reuocationem in patriam; exaudiri autem petimus confidenter, quia tu es Saluator noster, quippe qui sæpè ab hostibus, & persecutoribus nos saluasti: tu etiam es spes omnium finium terræ, id est, in te sperant omnes gentes totius terræ vsque ad vltimos eius fines: necnon tu spes es in mari longè, id est, omnium habitantium Insulas maris longissimè positas. Hæc dicit Propheta præuidens conuersionem omnium gentium ad cultum veri Dei: & dicit in præsentem, Tu es spes omnium finium terræ, quia Prophetis erant præsentia, quæ in se futura erant.

**VII. Præparans montes in virtute tua, accinctus potentia qui conturbas profundum maris, sonum fluctuum eius.**

Addit aliam rationem à potentia Dei maxima, cui facillè est, si velit, populum suum de captiuitate liberare, atque ad patriam, vnde pulsus fuerat, reducere. Ostendit autem omnipotentiam Dei ex duobus contrarijs: nam Deus omnipotentia sua ita firmiter stabilivit terram, vt montes eius nulli venti commouere possint: & contra ita fecit elementum aquæ liquidum, & mobile, vt quauis aura moueatur. Præparans montes in virtute tua, id est, tu es Deus, qui præparasti, siue stabiluisti (vtrunque enim significat vox hebraica, cum) montes altissimos in virtute tua; Accinctus potentia, id est, potentia tua firmasti montes, quia accinctus es potentia, id est, ab omni parte circumdatus, & armatus poten-



potentia . Qui conturbas profundum maris , sonitum fluctuum eius . In hebræo habetur, Qui mitigas sonitum maris, sonitum fluctuum eius. Sed Septuaginta videntur non legisse, masbiach, quod est mitigans, siue compescens, sed, maughith, quod est conturbans . & tunc sensus erit, tu conturbas profundum maris, excitans sonitum fluctuum eius. At si non videatur verisimile Septuaginta legisse, maughith, pro, masbiach, ut textus græcus, & latinus cum hebræo conveniant, & vnus explicetur per alium ; per illud verbum conturbas, non erit intelligenda commotio & concitatio tempestatis maris, sed comminatio, & terrefactio, qua compescatur fremitus maris: quo modo Dominus comminatus est mari turbato dicens, Tace, obmutesce, Marc . 4. Confirmatur hæc expositio ex eo, quod idem verbum, conturbas, refertur etiam ad sonitum fluctuum eius . Qui conturbas, inquit, profundum maris, & conturbas sonitum fluctuum eius : non rectè autem diceretur, qui conturbas sonitum fluctuum, nisi sensus esset, Qui terrendo, & comminando compescis sonitum turbati maris. In hebræo eadem vox habetur, cum dicitur in latino, profundum, & cum dicitur, sonitus; quare per profundum intelligere debemus hoc loco, fremitum maris, qui ex imo mari erumpit: deinde per sonitum fluctuum, altiorē vocem quam fluctus turbati maris emittunt . Illud etiam non est omittendum, in hebræo haberi omnia in tertia persona, Præparans monte in virtute sua, Deus videlicet, ac cinctus potentia, conturbans, siue compescens fremitum maris, sonitum fluctuum eius. In editione latina habentur in secunda persona, sed sensus est omnino idem.

משפיה  
מקעב

Turbabuntur gentes, & timebunt, qui habitant terminos à VIII. signis tuis, exitus matutini & vespere delectabis .

Quemadmodum versiculo superiore potentiam Dei Propheta ostenderat ex montium stabilitate, & fluctuatione maris: ita in hoc versiculo demonstrat sapientiam Dei, qui caelestibus signis nunc terret, nunc exhilarat humanum genus . Turbabuntur, inquit, gentes, omnes videlicet gentes vniversæ terræ . Id quod explicat clarius, cum subiungit, & timebunt, qui habitant terminos, id est, turbabuntur, & timebunt omnes homines, vsque ad illos, qui habitant terminos terræ . Turbabuntur autem, & timebunt à signis tuis, id est, à coruscationibus, tonitruis, & fulminibus caelestibus, iuxta illud 1. Reg. 2. Formidabunt Dominum aduersarij eius, super ipsos in caelis tonabit: nihil est enim horribilius, & formidolosius, & quod fortissima etiam pectora metu concutiat, & dissoluat, quàm fulmen caeleste . Sed idem Deus per ortum, & occasum solis humanum genus mirifice recreat: nam oriente sole relictis artibus homines læti ad opera exeunt, & occidente sole fatigati respirare incipiunt; & rursum nihil iucundius ortu fulgentissimi, & pulcherrimi luminis: nihil item delectabilius conspectu cæli sydenbus innumerabilibus, quasi gemmis preciosissimis orati . Exitus, inquit, matutini, & vespere delectabis, id est, exortum auroræ, & crepusculi vespertini delectabiles facies . In hebræo, pro, turbabuntur gentes, habetur, multitudo gentium; sed Septuaginta Interpretes non legunt, hamon, quod multitudinem significat; sed hamu, quod significat turbati sunt . Illud autem, delectabis, in hebræo est, laudare, siue iubilare facies: quod intelligi debet efficeret, non formaliter: dicitur enim aurora, & vespere laudare, seu iubilare, quia facit homines præ lætitia exultare, & laudare.

המו המון

Ff 2

Sicut



Sicut etiam cum dicitur in textu latino, Delectabis exitum matutini, & vespere, intelligi debet per figuram, quia exortus auroræ, & vespere delectat homines illa varietate, & vicissitudine noctium, ac dierum. Miratus sum, cur quidam ex recentioribus, vir doctus scripserit, pro voce exitum, in hebræo esse vocem, quæ ad solum diei exortum referatur, & non possit referri etiam ad exitum noctis: nam, moza, exitum in genere significat, à verbo, iaza, quod est exire. Et si exitus in hebræo significaret ortum diei, non fuisset opus addere, bocher, quod tempus matutinum significat, ut re vera in textu hebræo est additum. Sic enim habetur ad verbum, exitus ipse mane, & ipse vespere laudare facies.

מוצה יצה  
פקר

**IX.** Visitasti terram, & inebriasti eam, multiplicasti locupletare eam.

Laudavit potentiam, & sapientiam Dei, nunc adiungit laudes bonitatis, siue beneficentiae eiusdem, quæ maximè ostenditur in admisione terræ & aquæ, ex qua oriuntur omnes fructus terræ, sine quibus hæc vita non ducitur. Terra, enim si non irrigetur aquis, & aqua nisi misceatur terræ, nihil omnino producit. Visitasti, inquit, terram, quæ per se erat inanis, & vacua; sed visitatione tua facta est fecunda, & plena. Visitatio enim Dei efficax est, & non simplex visio, sed prouiso. Explicat quomodo visitauerit terram, dum adiungit, & inebriasti eam, id est, aquis ad satietatem irrigasti, & hac irrigatione multiplicasti locupletare eam, id est, multum valde illam locupletem, & copijs omnibus refertam reddidisti.

**X.** Flumen Dei repletum est aquis, parasti cibum illorum: quoniam ita est præparatio eius.

Explorat id ipsum clarius. per flumen riui aquarum intelligendi sunt: nam, in hebræo est, pheleg, quod diuisionem significat. Itaque sensus est, Flumen Dei, id est, riui aquarum à Deo effecti ad irrigandam terram, pleni sunt aquis ex diuina prouidentia, & benignitate: sic enim ita tu Deus præparasti cibum eorum, id est, hominum, & animantium cæterorum: quoniam ita est præparatio eius, id est, quoniam sic fundata, & disposita est terra, ut per aquarum irrigationem fecundetur, & fructus suos pariat.

**XI.** Riuos eius inebria, multiplica genimina eius, in stilicidijs eius lætabitur germinans.

Rursus alijs atque alijs verbis idem beneficium Dei extollit. Sed hoc loco per riuos intelliguntur sulci terrarum, ut ex hebræo textu perspicitur; & textus, quem sanctus habuit Augustinus, sulcos eius legit. Ait igitur, Riuos eius inebria, id est, perge Domine, & sulcos terræ abundanter riga fluentibus aquis; & sic multiplica genimina eius, herbas, fruges, plantas: in stilicidijs eius, id est, pluuiæ Dei desuper cadente lætabitur terra germinans.

**XII.** Benedices coronæ anni benignitatis tuæ, & campi tui replebuntur vbertate.

Bene-



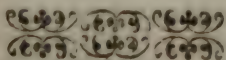
Benedicendo benefacies totius anni reuolutioni, quæ instar coronæ varijs floribus ornatæ à tua benignitate quasi semper renouatur: & ex hac benedictione campi tui à te conditi, & fecundati replebuntur abundantia omnium bonorum.

Pinguescent speciosa deserti, & exultatione colles accingentur. XIII.

Nec solum campi aratione, & satione culti replebuntur vbertate frugum; sed etiam loca deserti, quæ solis pascuis deseruiunt, & speciosa præ cæteris sunt ex multitudine, & varietate herbarum, & florum, quæ sponte funduntur à terra; pinguescent cælesti rore, & colles pariter deserti, & inculti herbefcente viriditate ita vestientur; vt ex omni parte lætari, & exultare videantur.

Induti sunt arietes ouium, & valles abundabunt frumento: XIV. clamabunt, etenim hymnum dicent.

In summa fecunditas erit maxima, & multiplicatio tum pecorum, tum frugum. In hebræo sic legitur ad verbum, Induti sunt agni pecore, id est, pusillus grex, qui quasi nudus ob paucitatem videbatur, tanta multitudine pecoris circumdabitur, vt vestitus multiplici indumento videatur. Induti sunt arietes ouium, id est, ouibus multiplicatis vestiti sunt arietes, siue agni, qui pauci antea erant. Alij tamen referunt hæc verba ad vellera, quibus induantur pecora, quando bonæ pascuæ inueniunt. Sed qui ita exponunt, non considerant verba hebraica, quæ non habent, arietes ouium, sed, arietes, siue potius agni pecore, siue oue induti sunt. Et valles abundabunt frumento; id est, loca deserti abundabunt pecore, & valles cultæ abundabunt frumento: omnia autem, siue colles, siue valles, siue campi exculti, siue deserti; siue pecora, siue fruges, suo modo clamabunt in laudem Dei, imò etiam quodammodo hymnum cantabunt conditori, & benefactori suo. Porro res omnes creatæ specie sua clamant, & canunt: vt homines, quorum vsui deseruiunt, & mente, & voce Deum laudent, eiq. perpetuò gratias agant. Hæc omnia sanctus Propheta in laudem potentia, & sapientia, & bonitatis Dei cecinit; vt inde argumentum duceret, quo probaret, sperandum esse, & cum fiducia petendam liberationem à captiuitate, & reuocationem in patriam. Sed possunt etiam mysticè exponi de vocatione gentium, & beneficijs Dei in Ecclesiam, vt S. Augustinus, & Theodoretus tradit: qui Theodoretus rectè Iudæos redarguit, quòd fabulentur, hæc omnia impleta fuisse in terra Palestina post reuersionem ex captiuitate: tantum enim abest, vt post reditum ex Babylone terra illa fecundior fuerit, & beatior; vt potius in deterius semper abierit.





## PSALMVS SEXAGESIMVSQVINTVS.

Titulus, &amp; Argumentum Psalmi.

*In finem, Canticum Psalmi Resurrectionis.*

ON habetur in hebræo nomen resurrectionis, neque legitur apud Hilarium: & Theodoretus testatur non esse in editione Septuaginta Interpretum, sed postea additum. Legitur tamen à Sanctis Patribus Hieronymo, & Augustino in Commentario huius Psalmi: & videtur hæc vnica vox à quocunque addita sit, prudenter addita, vt indicaret argumentum Psalmi. Argumentum enim Psalmi est gratiarum actio pro beneficijs Dei, sed potissimum pro perfecta felicitate post omnes finitas calamitates: quod sine dubio in resurrectione erit.

## EXPLICATIO PSALMI LXV.

- I. **I**ubilate Deo omnis terra: psalmum dicite nomini eius: date gloriam laudi eius.

Inuitat ad iubilandum, & psallendum Deo omnem terram, id est, omnes Electos ex vniuersa terra vocatos, quia communis erit causa latandi in communi resurrectione iustorum. Tria vult exhiberi, iubilum, sonum psalterij, & vocem humanam. Iubilum, quod magis in affectu, quàm in verbis positum est, rectè tribuitur Deo, Iubilate Deo. Deo enim, qui spiritus est, spirituale desiderium maximè conuenit. Sonus psalterij debetur nomini, id est, famæ, siue gloriæ Dei: psalmum dicite nomini eius, vel, vt clarius habetur in hebræo, psallite gloriæ eius, id est, pulsate psalterium in gloriam eius. Denique vox humana diuinæ laudi tribuenda est. Date gloriam laudi eius, id est, nolite gloriam vobis sumere, vel tribuere, sed totam date laudi eius; vel vt habetur in hebræo, ponite gloriam in laude eius, id est, hæc sit gloria vestra Deum perpetuo laudare, & in eius laudibus gloriari.

- II. **D**icite Deo, quàm terribilia sunt opera tua Domine! in multitudine virtutis tuæ mentientur tibi inimici tui.

Hæc est materia laudis Dei, opera summæ potentix, & sapientiæ. Dicite Deo, dum eum laudare vultis, quàm terribilia sunt opera tua Domine? id est, opera tua præ magnitudine sua terrorem omnibus incutiunt. In multitudine virtutis tuæ mentientur tibi inimici tui, id est, tanta est virtus, & potentia tua, vt mendaces ostendat omnes inimicos tuos, qui te multo etiam minora non posse iactabant: exempla sunt in scripturis non pauca. Psal. 77. Malè, inquit, locuti sunt de Deo: dixerunt, Nunquid poterit Deus parare mensam in deserto? Deus autem in multitudine potentix suæ, fecit, vt tanta multitudo coturnicum



nicum deferretur in desertum, ut omnibus abundè sufficeret, atque hoc modo mendaces eos ostendit, & ut mendaces terribiliter puniuit, ut dicitur in eodem Psalmo, & fufus in lib. Num. cap. 11. Item lib. 4. Reg. 7. cum Elifæus Propheta tempore grauissimæ famis dixisset, Audite verbum Domini, eras modius similæ statere vno vendetur in porta Samariæ: Dux quidam respondit, etiam si Deus faciat cataractas in cælo, non poterit verum esse quod dicis. Sed Deus in multitudine virtutis suæ mendacem illum ostendit. Verè enim sequente die tanta fuit abundantia rerum omnium ut modius similæ statere vno in porta Samariæ venderetur; & Dux, qui contra Deum mentitus fuerat in ipsa porta conculcatus à populo transeunte miserimè periit. Simile est mendacium Iudæorum aduersus Christum, cum pendenti in Cruce insultarent, Si filius Dei es, descende de Cruce. Ille autem in multitudine virtutis suæ fecit miraculum longè maius, quia surrexit de sepulchro, quod est multò maius, quàm de Cruce descendere. Itaque mendacij coarguit inimicos suos potentia virtutis suæ. Posset etiam cum Theodoro dici, in multitudine virtutis tuæ mentientur tibi inimici; hoc significare, multos fore, qui mentiantur Deo se illius esse cultores ob metum terribilium operum ipsius: multos item Christi fidem, non sincero, sed ficto corde suscepturos propter eandem rationem.

Omnis terra adoret te, & psallat tibi, psalmum dicat nobis. III.

Venite & videte opera Dei, terribilis in consilijs super filios hominum. IV.

Iterum excitat Propheta vniuersos homines, qui terram incolunt ad Deum, vero corde adorandum, & laudandum. Atque ut maiore affectu id faciant, hortatur ad consideranda opera Dei, qui terribilis est in consilijs rerum agendarum supra omnes filios hominum.

Qui conuertit mare in aridam, in flumine pertransibunt pede: ibi lætabimur in ipso. V.

Ponit duo exempla operum mirabilium Dei, quæ nullo humano consilio unquam fieri potuissent. Qui conuertit, inquit, mare in aridam; hoc est primum opus, quod narratur Exod. 14. Fecit enim Deus, ut siccaretur mare rubrum, ut filij Israël liberè pertransirent. In flumine pertransibunt pede; hoc est alterum, quod refertur, Iosue 3. Rursus enim Deus fecit, ut Iordanis fluminis siccaretur, ut filij Israël non ponte, aut naucula, sed pede flumen trajcerent. Ibi lætabimur in ipso, id est, ubi hæc facta sunt, ibi lætati sumus in ipso; non in nobis gloriati sumus, quasi nostra hæc esset opera; sed in Deo lætati, & gloriati sumus, Deumque laudauimus, ut narratur Exod. 15. Vtritur autem Propheta tempore futuro, pro præterito; nisi fortè hoc loco uti voluerit verbo futuri temporis, ut indicaret, miracula illa præterita fuisse figuras maiorum miraculorum futurorum. Mains enim miraculum est, quod homines transeant mare amarum huius seculi, quod in maligno positum est, & transmittant flumen temporis, & mor-



& mortalitatis huius, quæ nunquam stat, & plurimos absorbet, & suffocat; & perueniant viui, & salui ad terram æternæ promissionis, & ibi latentur in ipso Deo ipsum videntes facie ad faciem: & tamen hoc maius miraculum ita facit per gratiam suam Deus, ut multi iam transeant per hoc mare, quasi per aridam, & flumen pertranseant pede; id est, facillimè, temporalia omnia, siue bona, siue mala despicientes, id est, nec bonis adhærentes, nec mala pertimescentes, ut securi perueniant usque ad ipsam cælestem Hierusalem, ubi lætabimur in ipso, non spe gaudentes, sed ipso in æternum fruente.

**VI.** Qui dominatur in virtute sua in æternum, oculi eius super gentes respiciunt, qui exasperant non exaltentur in semetipsis.

Hæc videtur digressio ad impios, qui Deo subijci, eumque laudare contemnant. Eos enim admonet omnipotentia, & omniscientia Dei, ut vel timore, poenæ resipiscant. Qui dominatur, inquit, in virtute sua in æternum, id est, ille qui ex potentia sua, non aliunde accepta, sed sibi propria, dominatur æterno imperio, is quoque videt omnes gentes, & ex alto speculatur omnia. Ideo qui exasperant tam potentem, & sapientem Dominum, non exaltentur in semetipsis, non superbiant, non gloriantur de suis viribus, quia non effugient manus omnipotentis & omnia videntis Dei.

**VII.** Benedicite gentes Deum nostrum, & auditam facite vocem laudis eius.

Illa digressionem præmissa, repetit exhortationem, quam in primo, & in tertio versiculo posuerat. Itaque tertio iam inuitat omnes gentes ad benedicendum Deo nostro, qui solus est verus Deus, & ad prædicandas laudes eius tam clara voce, ut ab omnibus audiatur.

**VIII.** Qui posuit animam meam ad vitam, & non dedit in commotionem pedes meos.

Aperit nunc causam, cur tanto ardore cupiat, Deum ab omnibus laudari, quia videlicet de maximis periculis vitam suam liberauerit. Qui posuit animam meam ad vitam, id est, laudari cupio Deum, qui fecit ut anima mea non periret, & qui me titubare, & labi non permisit. Hæc dicuntur ab electis, qui post multas, variasque tentationes ad portum salutis tandem aliquando perueniunt. Per, animam, intelligitur totus homo; quod frequens est in Scripturis sanctis: ac ut alia loca omittamus in lib. Gen. cap. 46. Plusquam sexies ponitur anima pro toto homine. Illud autem, posuit, significat, ordinauit, siue præordinauit, vel prædestinauit, ut sensus sit, Qui me præordinauit ad vitam; siue, qui me posuit in numero eorum, qui victuri sunt in æternum. Quod autem sequitur, Et non dedit in commotionem pedes meos, ad donum perieuerantia pertinet, quod est proprium prædestinatorum ad vitam; quos enim Deus prædestinauit, eos etiam conseruat, protegit, ac dirigit, ut non cadant ad dexteram, vel sinistram. In hebræo habetur, animam nostram, & pedes nostros, in numero multitudinis. Sed idem est sensus: nam per, animam meam, & pedes meos,



meos, non intelligitur vnus tantum homo, sed vnus populus, coetus videlicet omnium Electorum.

Quoniam probasti nos Deus, igne nos examinasti, sicut IX.  
examinatur argentum.

Varijs metaphoris explicat Propheta tribulationes iustorum; ac primam metaphoram formacis probantis argentum, vt significet, iustis à Deo permitti tribulationes, non vt ladanur, sed vt probentur, vel probati, & puri, sinceri, fideles ostendantur. Ignis enim paleas consumit, argentum, & aurum purius reddit: & palea in igne fumar, argentum in igne lucet. Hinc Angelus sanctus dicit Tob. 12. Quia acceptus eras Deo; necesse fuit, vt tentatio probaret te. & Sap. 3. Deus tentauit illos, & inuenit eos dignos se, tamquam aurum in fornace probauit illos. Et Ecclesiastici 27. Vasa figuli probat fornax, & viros iustos tentatio tribulationis. Et 1. Petri 1. Vt probatio vestre fidei multo precior auro, quod per ignem probatur, inueniatur.

Induxisti nos in laqueum, posuisti tribulationes in dorso nostro, imposuisti homines super capita nostra. X.

Descendit nunc ad particulares afflictiones sub alijs metaphoris. Induxisti nos in laqueum, id est, in captiuitatem nos tradidisti hostibus nostris, in vincula, in catenas, in compedes, in carceres. Sic enim aues, & feræ cum laqueis comprehenduntur, libertate sua priuantur; ita dici possunt homines induci in laqueos cum captiui effecti carceribus includuntur, vel catenis, & vinculis constringuntur. Posuisti tribulationes in dorso nostro, id est, nos more iumentorum onerari, & cædi verberibus permisisti: quibus oneribus, & verberibus intelliguntur varij labores, & dolores quos Sancti in hoc mundo ab impijs pertrulerunt; vt cum ad metalla fodienda, ad marmora secanda, ad onera pro extruendis ædificijs portanda, aliq. id genus laboriosa opera facienda, non sine flagellis, & verberibus adigebantur. Imposuisti homines super capita nostra, id est, fecisti vt homines pedibus suis capita nostra calcarent, quasi nobis iure belli deuictis, & triumphatis. Sed hæc etiam metaphora est, qua per similitudinem conculcationis capitum deuictorum significatur tyrannica, & crudelis potestas Principum in miseros subditos. Nam Principes modesti, & æqui præfident quidem capitibus subditorum, sed ita leuiter premunt, vt onus obedientiæ suauiter ferri possit. Tyranni verò, & sæui, atque inhumani Principes, quales erant persecutores Christianorum, & quondam Pharaos Aegyptius, & Nabuchodonosor Assyrius ita premunt subditos exactionibus, edictis, poenis, vt respirare non possint. Hoc versiculo Propheta miro artificio personas iustorum toto corpore afflictas demonstrauit: nam laquei ad manus & pedes, onera & verbera ad dorsum, conculcatio ad capita pertinent.

Transiuimus per ignem, & aquam, & eduxisti nos in refrigerium. XI.

Hæc est vltima metaphora, qua Propheta pulcherrimis similitudinibus sub aspectum ponit supplicium Sanctorum. Ignis enim & aqua contraria sunt; ignis ardet, aqua congelatur; ille acerrimus, ista mollissima; ignis desiccatur aquam,



aquam, & aqua exstinguit ignem : quare si ignis dolore afficit hominem, aqua consolari, & mulcere deberet. Et tamen in poenam iustorum feriorum Dei, ignis, & aqua coniurasse videntur, ignis consumendo, aqua suffocando. Igitur per ignem, intelliguntur acriora supplicia, flagella, vulnera, cædes, combustio: per aquam supplicia lenta, sed diuturna, ut exilia, carceres, nuditas, fames, Sanctus tamen Augustinus per ignem, intelligit omne genus angustiarum, & molestiarum contristantium hominem: per aquam vero omne genus voluptatum, & abundantiam temporalium bonorum, quæ spiritum suffocant. Sed sicut ignis consumit lignum, non aurum; sic etiam aqua corrumpit, & putrefacit lignum, non aurum: & sicut aurum per ignem purgatur à scoria, sic idem aurum per aquam lauitur à sordibus. Itaque iusti, & sancti qui sunt auro similes, sine detrimento transeunt per ignem, & aquam; quia in tribulatione patientiam, in prosperitate modestiam servant. Sed filij huius seculi similes ligno putrido in igne consumuntur, in aqua suffocantur; quia impatientes in tribulatione murmurant, maledicunt, blasphemant: dissoluti in prosperitate mollescunt, luxuriantur, superbiunt. Dicunt igitur Electi, transiimus per ignem, & aquam, & eduxisti nos in refrigerium: quoniam etiam si in caelesti patria non deerunt ignis, & aqua, tamen ille ignis calefaciendo recreabit, non comburendo consumer, & illa aqua sitim exstinguet, non vitam. Ita vtrumque suo modo refrigerabit, id est, erunt in cælo ardore charitatis, erit ignis diuinus feliciter consummans, non consumens; perficiens, non destruens; transformans in Deum, non conuertens in cineres: erit aquarum abundantia, erit vberitas bonorum æternorum, erunt gaudia immensa, & ineffabiles iucunditates, sed non mollem, aut pigrum efficiant animum, non carnis aduersus spiritum concupiscentiam nutriant, denique refrigerando delectabunt, non obruendo suffocabunt.

**XII.** Introibo in domum tuam in holocaustis, reddam tibi vota mea, quæ destinxerunt labia mea.

Hæc videtur esse conclusio ex ijs, quæ dicta sunt, quasi dicat, tu eduxisti nos in refrigerium, postquam transiimus per ignem, & aquam. Introibo igitur in domum tuam, ad quam te Duce, te defensore perueni. Introibo autem in holocaustis, id est, offeram sacrificium gratiarum actionis: holocaustum est enim propriè ad gratias agendas pro acceptis beneficijs. Et verè holocaustum nusquam perfectius offertur quàm in cælo, ubi sancti omnes totos se offerunt Deo in igne perfectæ charitatis, nulla parte animæ repugnante. tota enim actio, totum negotium in cælo erit laudare Deum. Reddam tibi vota mea, quæ destinxerunt labia mea, id est, ista oblatio holocausti debita est; quoniam id vovi, dum essem in tribulatione positus. Itaque introibo in domum tuam cum holocaustis, ut sic reddam vota mea, quæ non alius pro me, sed ego ipse labijs meis distinctè promisi. Sanctus Augustinus more suo ad ædificationem populi psalmos exponens, notat, illud, destinxerunt, significare distinguenda esse vota, ut placeant Deo. Distinctio autem talis esse debet, ut confiteamur nos Deo indigere, Deum bonorum nostrorum non egere; nos mutabiles, illum immutabilem; nos creaturas, illum creatorem; nos ex nobis nihil esse, illum ex se perfectum esse.

Et



Et locutum est os meum in tribulatione mea.

XIII.

Holocausta medullata offeram tibi cum incenso Arietum : XIV.  
offeram tibi boues cum hircis.

Explicat quæ vota vouerit in tribulatione sua ; & dicit se vouisse sacrificia pinguium omnium pecorum , quæ in holocaustum secundum legem offerri possunt. Ea verò tria tantum erant, Arietes, Boues, & Hirci . Sed nomine Arietum intelliguntur etiam Agui, & nomine Bonum intelliguntur etiam Vituli, & nomine Hircorum, intelliguntur etiam Hædi . Et locutum est os meum in tribulatione mea , id est, hoc est quod dixi , Reddam vota quæ destinaverunt labia mea, quia locutum est os meum dum tribularer, & auxilio Domini indigerem, atque illius opem cum lacrymis implorarem . Holocausta medullata offeram tibi cum incenso Arietum , id est , immolabo tibi agnos pingues , & medullis plenos cum bono odore ex Arietibus pariter in holocaustum oblati : offeram tibi Boues cum Hircis, ist est, ad holocaustum Agnorum, & Arietum addam holocaustum vitulorum , & Hircorum . In textu græco legitur, holocausta medullata offeram tibi cum incenso , & Arietibus : & sic legit etiam S. Augustinus : & per incensum intelligit thus . Sed S. Hieronymus in epist. ad Suniam, & Fretellam improbat hanc lectionem, & veram lectionem esse dicit, cum incenso Arietum (vt nos in nostra latina editione habemus) cui concordat lectio hebraica : per incensum autem non intelligitur thus , sed odor, qui ex incensis Arietum carnibus emanat, qui odor suauissimus dicitur Leuitici 1. Odor autem ex incensis carnibus sacrificiorum suauissimus dicebatur , quoniam figura erat odoris verè ac propriè suauissimi patientiæ, & humilitatis, obedientiæ, & charitatis filij Dei, qui vt Patrem glorificaret , & Mundum redimeret , humiliatus est vsque ad mortem, mortem autem Crucis . Dicuntur verò holocausta medullata, quæ offeruntur in cælis, actiones gratiarum , confessiones , & laudes ex intimo corde, & ex pinguedine verè charitatis profectæ .

Venite, audite, & narrabo omnes qui timeris Deum, quanta XV.  
fecit animæ meæ.

Hortatur in fine Psalmi Propheta in persona beatorum electorum Dei , nos omnes, vt intelligamus beneficia Dei in Sanctos collata, & quid illi contra rependerit, vt eos imitantes similia beneficia recipiamus , & ad eandem quietem , & gloriam aliquando perueniamus . Venite, inquit, audite, & narrabo , omnes, qui timeris Deum, quanta fecit animæ meæ , id est, venite omnes, qui timeris Deum, & audite, & ego narrabo vobis , quanta fecit animæ meæ : oratio enim in hebræo & græco textu perturbata est quantum ad ordinem verborum, & latinus Interpres non est ausus ordinem codicum originalium commutare . Vocat timentes Deum, quoniam timor Domini initium est sapientiæ, ipse soluit pedes, ipse aperit aures : proinde, qui nullo Dei timore tangitur, frustra vocatur vt veniat, vel vt audiat .

Ad ipsum ore meo clamaui , & exaltaui sub lingua XVI.  
mea.

Hoc



Hoc est primum donum Dei, quod animæ suæ datum dicit electorum cœtus, qui in hoc Psalmo loquitur. Hoc, inquit, fecit Deus animæ meæ: dedit fidem, & spiritum orandi. Quomodo enim inuocabunt in quem non crediderunt? inquit, Apostolus. Rom. 10. Igitur ex dono Fidei cognoui miseram captiuitatem, in qua detinebar, cognoui liberatorem, & Redemptorem, & sic ad ipsum ore meo clamaui. Addit deinde secundum beneficium, & exaltaui sub lingua mea, id est, non solum orauit, sed etiam laudaui Deum meum, & pro acceptis beneficijs gratias egi, ut rursus alia mererer accipere, quæ mihi deerant. Atque hoc totum, ut laudarem, & orarem, ipse fecit, ut facerem. Quamuis autem illud, (sub lingua mea, vel in lingua mea, idem sit quod lingua mea, vel in lingua mea: tamen annotauit S. Augustinus fortasse dictum, sub lingua, ut intelligeremus, iustum non solum lingua ad aures hominum, sed etiam sub lingua, in silentio ad aures Dei, exaltare solitum ipsum Deum.

**XVII.** Iniquitatem si aspexi in corde meo, non exaudiet Dominus.

Hoc est beneficium tertium, quod accepit à Domino, ut videlicet Deo illuminante cognosceret, quid sit quod impedit, ne oratio exaudiat. Iniquitatem, inquit, si aspexi in corde meo, non exaudiet Dominus. Aspicere iniquitatem in corde, est in secreto cordis diligere iniquitatem, siue aspicere ad concupiscendam eam, quomodo dicitur in Euangelio, Qui viderit mulierem ad concupiscendam eam. Multi enim, & verbis & factis videntur odisse peccata; reprehendunt, & puniunt peccatores; & ipsi tamen in secreto cordis, ubi nemo videt, quid agatur, cum delectatione aspiciunt iniquitatem, & si impunè possent, exercerent. Hos hypocritas non exaudit Dominus, sed eos exaudit, qui ex corde iniquitatem odio habent, & si forte peccant, confitentur peccata sua, & Medicum quærunt à quo sanentur. Et quoniam tales sunt omnes electi, idè subiungit Propheta in persona populi electi.

**XVIII.** Propterea exaudiuit Deus, & attendit voci deprecationis meæ.

Propterea exaudiuit Deus, quia ipse scrutatur corda, & vidit mihi serio displicere peccata, meq. non aspicere iniquitatem in corde; sed faciem cordis auertere ab omni iniquitate. Et attendit voci deprecationis meæ; quia vidit, me attendere voci præceptorum suorum, non voci serpentis præuaricationem suadentis.

**XIX.** Benedictus Deus, qui non amouit orationem meam, & misericordiam suam à me.

Ergo benedictus sit, & in perpetuum laudetur Deus, qui tanta fecit animæ meæ, quorum summa est, quod non amouit à se orationem meam, nec amouit à me misericordiam suam. Ita misericordia eius perseuerante mecum, perseueravi, & ego in via mandatorum ipsius, & perseuerantiæ præmium iam obtinui, liberationem à captiuitate, & reditum in cælestem Hierusalem. Sanctus Augustinus paulò aliter exponit, & quamuis fortasse non omnino ad literam, tamen utilissimè ad mores. Vult igitur, illud, non amouit deprecationem meam, sic



sic intelligi, non amouit à me deprecationem meam, id est, fecit, ut non intermitterem vnquam orationem, & per hoc implerem dominicum præceptum, Oportet semper orare, & nunquam deficere. Est autem insigne donum Dei perseverantia in oratione, quia securum reddit hominem de perseverantia miserationis. Cum videris, inquit Sanctus Augustinus, non à te amotam deprecationem tuam, securus esto, quia non est à te amota misericordia eius.

PSALMVS SEXAGESIMVS SEXTVS.

Titulus, & Argumentum.

*In finem, in hymnis Psalmus cantici David.*

**I**N hebræo codice non habetur nomen David, & ideo non desunt, qui auctorem huius Psalmi nolint esse Dauidem: sed cum in codice græco, & latino habeatur, & sic legant Hilarius, Hieronymus, Augustinus, & alij in commentarijs in Psalmos: credibile est, aut ex codice hebraico vocem illam excidisse, vel à Septuaginta Interpretibus additam fuisse, ne quis suspicaretur Psalmum non esse à Dauide compositum, quia non legatur nomen eius in titulo. Argumentum Psalmi est expressio desiderij vehementis, quo David tenebatur videndi aduentum Messie, & redemptionem generis humani, iuxta illud Luc. 10. Multi Prophetæ, & Reges voluerunt videre, quæ vos videtis, & non viderunt: existimo enim Dominum loqui de Prophetis, qui simul etiam Reges fuerunt; alioqui non dixisset, multi Prophetæ, sed omnes Prophetæ. Namine autem Regis intelligendi videntur omnes Principes, qui Regium ius in populum suum habebant. quales fuerunt Adam, Noë, Abraham, Isaac, Iacob, Moyses, Iob, & alij, qui simul Prophetæ fuerunt, & Christum videre desiderauerunt: sed inter omnes excellit David, qui propriè Rex, & Propheta fuit, & desiderium Messie in multis Psalmis expressit, sed in hoc potissimum, qui totus in hoc desiderio explicando consumitur.

EXPLICATIO PSALMI LXVI.

**D**eus misereatur nostri, & benedicat nobis: illuminet vultum suum super nos, & misereatur nostri.

Vox optantis & desiderantis est, quasi dicat, Utinam Deus misereatur nostri secundum magnam illam misericordiam, qua mittat ad nos, quem missurus est. Et ex hoc affectu misericordiæ paternæ, benedicat nobis; benedictio autem sit non solum vbertas temporalium rerum, sed illuminatio vultus sui super nos. Illuminatio vultus Dei super nos, multa significare potest. Primum enim dicitur



dicitur Deus illuminare vultum suum super nos, quando remotis nubibus ira, & indignationis sereno vultu nos respicit ut filios, ut amicos, ut ad gratiam reuocatos. Deinde dicitur etiam illuminare vultum suum super nos, quando nos illuminat, & calefacit, sapientiam, & charitatem infundens, quomodo Sol iste corporalis facere solet, quando nullis nubibus tegitur. Denique dicitur illuminare vultum suum super nos, quando prestat, ut eum, quasi remoto velamine, intueamur: quod maxime prestat, quando per Incarnationis mysterium in terris visus est, & cum hominibus conuersatus est. Atque hoc videtur hoc loco petere sanctus Propheta, ut Deus vultum suum, si non in forma Dei, saltem in forma hominis nobis ostendat. Quod etiam petijt, cum ait in Psalmo 79. Qui sedes super Cherubim, manifestare coram Ephraim, Benjamin, & Manasse. Et quoniam hæc est misericordia, quam initio petijt, ideo repetit, Et misereatur nostri, id est, & sic, illuminando videlicet vultum suum super nos, misereatur nostri. In hebræo non habetur hæc repetitio, & misereatur nostri, neque legitur à S. Augustino, & S. Hieronymo; tamen habetur in codice græco, & legitur à S. Hilario, ab Euthymio, & alijs.

**II. Ut cognoscamus in terra viam tuam, in omnibus gentibus salutare tuum.**

Hæc est ratio, cur tanto ardore desideretur illuminatio vultus Dei, ut in lumine illo diuino cognoscamus in hac terra tenebrosa viam Dei, id est, viam ad patriam, à qua tamdiu peregrinamur ambulantes in tenebris, & umbra mortis. hæc autem via sine dubio Christus ipse est, qui ait, Ego sum via; & non solum via, sed etiam lux, qua via ipsa cognoscatur; de qua dixit Isaias cap. 9. & explicuit sanctus Mattheus cap. 4. Populus, qui ambulabat in tenebris vidit lucem magnam, sedentibus in regione umbræ mortis lux orta est eis. In omnibus gentibus salutare tuum, hæc est explicatio verborum superiorum. Ut cognoscamus in terra viam tuam, id est, ut cognoscatur inter omnes gentes Saluator tuus: clarius habetur in hebræo, Ut nota fiat in terra via tua, in omnibus gentibus saluator tuus: quod etiam Isaias prædixit, cum ait, Videbit omnis caro salutare Dei, ut refert S. Lucas cap. 3.

**III. Confiteantur tibi populi Deus, confiteantur tibi populi omnes.**

Quoniam desiderium Prophetæ secundum veram charitatem ordinatum erat, cupiebat Christum venire in terras, primum propter gloriam Dei, deinde propter utilitatem generis humani. Ideo de gloria Dei dicit, Confiteantur tibi populi Deus; deinde adiungit, Latentur, & exultent gentes, &c. Ait igitur confiteantur tibi populi Deus, confiteantur tibi populi omnes, id est, ob hoc tam insigne, & tam vniuersale donum, omnes populi confiteantur tibi confessionem laudis, & gratiarum actionis. Cesset cultus, & veneratio falsorum Deorum, tibi vni vero Deo ab omnibus populis honor diuinus habeatur.

**IV. Latentur, & exultent gentes, quoniam iudicas populos in æquitate, & gentes in terra dirigis.**

Post laudem Dei agnoscatur etiam vilitas populorum, ideo latentur, & exul-



exultent gentes, omnes videlicet homines gaudeant, quoniam tu Deus per Christum tuum, iudicas populos in æquitate, id est, ablato iugo tyrannicæ potestatis Principis tenebrarum harum, Regnam iustissimum in Ecclesia tua constituisti. Et gentes in terra dirigis, regens eas, & dirigens per saluberrimas leges tuas ad portum æternæ salutis. In hebræo, & græco codice hæc habentur in futuro, Quoniam iudicabis populos in æquitate, & gentes in terra diriges. Sed non ideo falsum est, quod habetur in latino, quoniam & si hæc futura erant, tamen Propheta spiritu Dei videbat ea tamquam præsentia. S. Augustinus refert ad ultimum iudicium id quod dicitur, Iudicabis populos in æquitate, & ad præsentis vitæ directionem, quod ad huc, Gentes in terra diriges: ut sensus sit, Latentur, & exultent gentes, quoniam si quid mali hic ab hominibus patiantur, veniet tempus quo tu Deus iudicabis populos in iustitia: & interim gentes tibi subiectas, & deuotas in terra diriges.

Confiteantur tibi populi Deus, confiteantur tibi populi v.  
omnes: terra dedit fructum suum.

Iterum repetit exhortationem, ut populi omnes Deum laudent, & addit novam rationem, quoniam terra dedit fructum suum, id est, quoniam iam tandem terra protulit fructum illum, cuius gratia facta erat, id est, Christum in carne. Hic est enim fructus terræ sublimis, de quo dicitur in cap. 4. Illic erit germen Domini in magnificencia, & gloria, & fructus terræ sublimis. Et in Psalmo 84. Et terra nostra dedit fructum suum: tantus enim hic fructus fuit, ut comparatione eius nihil usquam terra nostra protulisse videatur, nisi spinas, & tribulos. Vicitur autem Propheta tempore præterito pro futuro, quoniam in eius prænotione iam factum erat, quod nobis futurum prædicebat. Potest tamen hic versiculus cum S. Augustino exponi de fructu bonorum operum, quem homines habitantes in terra facturi erant per gratiam Christi reconciliati, & iustificati; de quo dicit Apostolus ad Tit. 2. Qui tradidit semetipsum pro nobis, ut nos redimeret ab omni iniquitate, & mandaret sibi populum acceptabilem secretorem bonorum operum. Terra enim olim arida, & sterilis, id est, genus humanum per peccatum primi hominis gratia Dei destitutum, non nisi spinas, & tribulos, id est, peccata, vel opera inutilia ad salutem germinare nouerat: sed a Sole iustitiæ postea calefacta, & imbre doctrinæ cælestis compluta per Iesum Christum, qui & Sol, & Verbum est, fecunda effecta producere coepit fructum bonum iustitiæ fidei, & operum sanctorum, quibus merces deberetur corona iustitiæ, & brauium salutis æternæ.

Benedicat nos Deus Deus noster, benedicat nos Deus; & VI.  
metuant eum omnes fines terræ.

Ergo deinceps hæc sit grata vicissitudo, ut Deus aperiat manum suam, & impleat nos omnes benedictione, id est, copia bonorum omnium, præcipue spiritualium, & cælestium: & contra omnes homines usque ad ultimos terræ fines habitantes, Deum verum timeant timore sancto, reddentes ei tributum obedientie, & laudis usque in æternum. Porro trina illa repetitio nominis Dei, quæ in hoc versiculo habetur, quamuis affectum Prophetæ significet, tamen insinuat etiam mysterium sanctissimæ Trinitatis, quæ per Christum & Apostolos manifestissimè prædicata est.



## PSALMVS SEXAGESIMVS SEPTIMVS.

Titulus, &amp; Argumentum.

*In finem Psalmus Cantici ipsi David.*

Argumentum huius Psalmi volunt aliqui esse victoriam Ezechiae de Assyrijs, aut aliquam aliam similem, quæ post tempora Davidis contigerit: quoniam in hoc Psalmo fit mentio templi Domini, dum dicitur, A templo tuo quod est in Hierusalem, quod tamen post mortem Davidis à Salomone eius filio extructum fuit. Sed hoc argumentum non conuincit: nam tabernaculum Domini, quod erat in Silo, & postea in Hierusalem, templum dicitur. 1. Reg. 3. vers. 3. Samuel dormiebat in templo; & habetur eadem vox hebraica, quæ habetur in hoc Psalmo. Alij volunt, Psalmum compositum, & decantatum, quando translata est arca Domini in Hierusalem, quod ea ratione confirmant, quia verba primi versus, Exurgat Deus, & dissipentur inimici eius; dici solebant, quando eleuabatur Arca, vt alio transferretur, vt notum est ex cap. 10. Num. Alij totum Psalmum referunt ad Christum resurgentem, & ascendentem in cælum, & ad Ecclesiam, quæ est corpus eius, vt S. Augustinus, & Euthymius. Sed sanctus Hilarius, & qui eum sequitur S. Hieronymus, docent in hoc Psalmo decantari mysteria vtriusque Testamenti, quod verissimum nobis esse videtur, cum negari non possit, in hoc Psalmo describi descensum Domini in montem Sina ad legem populo dandam; & Christi Ascensionem in cælum, & alia id genus mysteria. Est autem Psalmus plenus figuris, & metaphoris, & poeticis descriptionibus admirabilibus, vt propterea quanto est pulchrior, tanto sit etiam difficilior: augent verò obscuritatem lectionum varietates, & diffensiones, quæ inter codices hebraicos, & græcos, ac latinos esse videntur.

## EXPLICATIO PSALMI LXVII.

I. **E**xurgat Deus, & dissipentur inimici eius, & fugiant qui oderunt eum à facie eius.

Hæc sunt verba quæ à Mose dici solebant, cum eleuaretur Arca, & populus migrare inciperet: quibus verbis Moses precabatur Deum, vt Arca exurgente, & præcedente populum, ipse quoque surgere dignaretur, & defensione sua, ac protectione securum populum redderet. David igitur Moysen imitatus, & præuidens Christi resurrectionem, per quam Arca humanitatis eius eleuanda erat, & ipse Dux futurus erat omnibus Electis ad terram veræ promissionis, dicit, Exurgat Deus, id est, Resurgat à mortuis Christus Deus, & sic eleuetur Arca, & populum Dei præcedat ad caelestem Hierusalem. sic exponunt communiter Patres, Hilarius, Hieronymus, Augustinus, & alij. Et dissipentur inimici eius,



eius, id est, Iudæi, qui dixerunt, Nolumus hunc regnare super nos. Atque hoc iam impletum videmus: nulla enim gens magis dissipata est per omnes terras, quam Iudzorum. Et fugiant, qui oderunt eum à facie eius, id est, & Dæmones inimici eius iam deuicti, & superati fugiant à facie Dei, Christi videlicet, triumphantis, & per resurrectionem verum se Deum esse demonstrantis.

Sicut deficit fumus deficient, sicut fluit cera à facie ignis: II.  
sic pereant peccatores à facie Dei.

Celeritas, & facilitas, qua præsentia Christi dissipat peccatores, non poterat aptius depingi, quam similitudine fumi, qui à vento dispergitur; & ceræ, quæ coram igne liquefit, atque consumitur. Quod si per peccatores intelligantur Dæmones, quod dicitur, pereant, significat interitum virium, & roboris, non substantiæ: & hoc modo intellexisse hos duos versiculos sanctum Antonium testis est sanctus Athanasius, qui describens vitam eius, dicit eum, cum à Dæmonibus oppugnaretur, cantare solitum, Exurgat Deus, &c. quod si ad homines referatur hæc sententia; tunc sensus erit, homines peccatores, qui iustos iniuste persequuntur, maxima celeritate, & facilitate à Deo tollendos de medio.

Et iusti epulentur, & exultent in conspectu Dei, & delectentur in lætitia: III.

Iniquis persecutoribus deturbatis hoc sequitur, ut iusti fruantes præsentia auxilio Dei, securi epulentur, id est, reficiantur alimonia tum corporali, tum spiritali. Et exultent coram Deo, id est, gesticent præ gaudio, sed ea modestia, & grauitate, quæ decet eos, qui sciunt se à Deo semper videri, utpotè in conspectu eius iugiter constitutos. & delectentur in lætitia, id est, & ex ea lætitia delectationem capiant, ut non sit eis necessarium ob inopiam consolationis cælestis, carnalem atque mortiferam querere voluptatem.

Cantate Deo, psalmum dicite nomini eius; iter facite ei, IIII.  
qui ascendit super occasum Dominus nomen est illi.

Hæc dicuntur ad Apostolos, aliosq. primos fideles ex sententia non solum veterum Latinorum, sed etiam Græcorum, Theodoret, & Euthymij. Cantate Deo vos primitiæ credentium. Psalmum dicite nomini eius, laudate Deum voce, & opere vos, qui digni facti estis cognitione tantorum mysteriorum. Iter facite ei, qui ascendit super occasum, id est, parate viam Domino prædicationibus vestris, ut is qui iam ascendit super occasum, qui super gressus est omnem corruptionem, & mortalitatem, & habitaturus est per fidem in cordibus omnium gentium, per vestras prædicationes aditum apertum, & paratum inueniat. Dominus enim nomen est illi, & idè iure suo regnare debet. Dominus autem est, quia condidit & redemit. Quod attinet ad verba, iter facere, hoc loco non est, ambulare, sed ponitur iter pro via, ut sensus sit, facite viam, ubi non est, parate transitum liberum remouendo impedimenta. quomodo dicitur Isai. 40. Parate viam Domino: & declaratur cùm additur, Omnis vallis implebitur, omnis mons, & collis humiliabitur: quod spiritualiter significat, debere pusillanimes erigi in spem salutis, & superbos deprimi ad humilitatem terrore diuini iudicij. Illud, qui ascendit, non significat ascendere in altum, sed equi-

G g

tare,



רַכָּב tare, siue curru vehi, id est, ascendere super rem aliquam eam conculcando pedibus equorum, aut rotis currus. Id patet ex hebraica voce, rocheu. Illud, super occasum, hebraicè est, super vespem, siue tenebras noctis, vel etiam super desertum: quæ omnia significant corruptionem mortalitatis, quæ plena est tenebris, & ariditate. Dicitur igitur Christus resurgens ascendere super occasum, quia quodammodo equitat, & curru inuehitur super omnia mortalia, triumphans de morte, de tenebris, de deserto Mundi huius inferioris. & sic exponunt non solum Patres citati, sed etiam S. Gregorius in homilia de Ascensione Domini.

V. Exultate in conspectu eius: turbabuntur à facie eius, patris orphanorum, & iudicis viduarum.

Vos qui paratis viam Domino, exultate in conspectu eius: nec timeatis eos, qui vos turbant persecutionibus suis: nam & ipsi turbabuntur à facie eius, id est, tempore suo, cum dies Iudicij venerit, aut etiam antea, quando tempus opportunum Deo esse videbitur, grauissimè turbabuntur à facie iræ Dei, qui est Pater orphanorum, & Iudex viduarum, id est, omnium desolatorum, & afflictorum. In hebraico textu desunt illa verba, Turbabuntur à facie eius, & legitur, Exultate in conspectu eius, Patris orphanorum, & Iudicis viduarum. Vnde aliqui existimant in græcis, & Latinis codicibus esse duplicem interpretationem illius sententiæ, Exultate in conspectu eius: nam verba hebraica literis paululum immutatis, possunt etiam facere hanc sententiam, Turbentur à facie eius. Sed non video, cur non possimus dicere, excidisse ex textu hebraico illa verba, turbabuntur à facie eius, id enim facilius est, quàm vt Septuaginta. Interpretes in eodem loco duplicem interpretationem posuisse credantur.

VI. Deus in loco sancto suo, Deus qui inhabitare facit vnus moris in domo.

Quia dixerat Propheta, Deum esse Patrem orphanorum, & Iudicem viduarum, vt ostendat se potissimum loqui de orphanis, & viduis spiritualibus, de ijs videlicet hominibus, qui non agnoscunt in terris Patrem, neque Sponsum, sed Deum solum habent pro Patre, & Sponso, & in illo solo confidunt, eum solum diligunt, ad eius visionem suspirant: ideo addit, Deum habitare in loco sancto suo, id est, in mentibus horum orphanorum, & viduarum, horum peregrinorum in terra aliena: & ipsum esse, qui facit sibi hanc domum, dum habitare facit vnus moris in domo. Verbum hebraicum, pro quo nos habemus, vnus moris, est, iechidim, quæ vox propriè significat vnitos, & ideo rectè vertunt Septuaginta, vnus moris, id est, vnus sensus, vnus voluntatis, vnus fidei, spei, dilectionis, quales erant in Hierusalem primi Christiani, qui dicebantur esse cor vnum, & anima vna, Act. 4. Sed potest etiam eadem vox significare vnicos, & solitarios, vt S. Hieronymus vertit, & tunc sensus erit, Qui habitare facit vnicos, & solitarios, destitutos aliorum auxilio, facit, inquam, habitare in domo sua sine timore, & periculo, quia ipse Pater orphanorum, eos protegit. Potest etiam sensus esse secundum alios, Qui habitare facit vnicos in domo, id est, facit vt qui vnicus erat, multa prole procreata, amplam familiam habere incipiat. Denique non est absurdus sensus eorum, qui hæc referunt



runt ad Monachos, qui relictis mundi curis solitarij habitant. Isti sensus veri sunt omnes, & vnus alium non destruit: sed primus videtur maximè literalis, & eum sequuntur omnes ferè Patres, Græci, & Latini, qui hunc locum tractauerunt, qui etiam per vnus moris, interpretantur, vnanimes. Sic exponit Sanctus Hilarius, sic etiam sanctus Augustinus, Theodoretus, Euthymius, & alij.

Qui educit vinctos in fortitudine, similiter eos, qui exasperant, qui habitant in sepulchris. VII.

Declarat magnam pietatem Dei, qui non solum vnanimes facit habitare in domo, sed etiam educit vinctos in fortitudine, id est, ligatos vinculis peccatorum educit de captiuitate in fortitudine brachij sui; & quod magis est admirandum, eos qui exasperant per incredulitatem ipsum Deum, & qui habitant quasi iam mortui in sepulchris profundissimæ iniquitatis, eos quoque potentia gratiæ suæ educit de sepulchris, reducit ad vitam, & habitare facit vnanimes in domo. Notat autem S. Augustinus discrimen inter vinctos, & sepultos; vincti enim dicuntur, qui ligati sunt vinculis concupiscentiæ, & in peccatis hærent, sed cupiunt liberari; & petunt auxilium. Sepulti autem dicuntur illi, qui cum in profundum malorum venerint, contemnunt salutem, & incredulitate sua Deum valdè exasperant. Et tamen utrosque interdum magna Dei pietas emollit ad poenitentiam, & liberat à miseria illa diabolicæ captiuitatis, qua maior non inuenitur. Possunt etiam hæc intelligi de liberatione à malis temporalibus, vt à captiuitate Aegyptiaca, & Babilonica, & similibus, & per sepulchra metaphoricè intelligenda erunt loca arida deserti, vt sonat vox hebraica hoc loco posita, zechi, quæ locum arenæ proprie significat; vel ipsa terra captiuitatis, per sepulchra, intelligenda erit: quomodo Ezechiel cap. 37. captiuitatem Babylonicam non semel appellat sepulchra Hebræorum.

Deus cum egredereris in conspectu populi tui, cum pertransires in deserto. VIII.

Terra mota est, etenim cæli distillauerunt à facie Dei Si-IX. nai, à facie Dei Israel.

Iam vt credibilia faciat Propheta beneficia redemptionis Christi, commemorat beneficia antiqua, quæ figura erant futurorum beneficiorum. Deus, inquit, cum egredereris in conspectu populi tui, id est, cum coram populo tuo præcederes in columna nubis per diem, & in columna ignis per noctem; eo tempore cum pertransires in deserto, post transitum maris rubri: tunc terra mota est, & etiam cæli distillauerunt, sed terra mota est à facie Dei Sinai, & cæli distillauerunt à facie Dei Israel. Sic enim ordinanda sunt verba huius versiculi. Porro terra mota est, quando tremere cœpit à conspectu Dei descendens in montem Sinai, vt perspicuum est ex lib. Exodi cap. 19. vbi dicitur, Eratq. omnis mons terribilis: nam pro voce, terribilis, est in hebræo, tremens, siue saliens. Dicitur autem Deus Sinai, Deus qui apparuit in monte Sinai. Cælum autem distillauit, quando pluit manna, & dicitur distillasse à facie Dei Israel, quoniam Deus in gratiam populi sui Israel fecit vt manna de cælo descenderet.



- X. Pluuiam voluntariam segregabis Deus hæreditati tuæ; & infirmata est, tu verò perfecisti eam.

Patribus in deserto cælum distillauit te iubente pluuiam quandam, id est, manna: sed hæreditati tuæ, id est, Ecclesiæ tuæ, quam tibi tamquam propriam hæreditatem vindicasti, segregabis pluuiam voluntariam, id est, pluuiam spontaneam, quæ ex se descendit: hæc verò pluuiæ, gratia est Spiritus sancti, quæ voluntaria, siue spontanea dicitur, quia non descendit ex meritis operum, quasi vaporibus terræ sursum eleuatis, sed sponte sua Spiritus sanctus infundit corda fidelium aqua cælesti: & dicitur segregata hæreditati Dei; quia bona temporalia sunt communia fidelibus, & infidelibus, sed gratia Spiritus sancti segregata est, vt detur solum fidelibus in Ecclesia, extra quam non est salus. Posset etiam per pluuiam voluntariam intelligi doctrina cælestis; quæ non solum voluntaria est respectu Dei, sed etiam (vt Theodoretus obseruauit) respectu hominum, qui eam recipiunt, si volunt, reijciunt, si nolunt. Et infirmata est, tu verò perfecisti eam. Illud, &, ponitur pro, quia, vt sensus sit, pluuiam voluntariam segregabis hæreditati tuæ; quia hæreditas tua infirmata est iam dudum, videlicet ob ignorantiam Dei, & inualescentes concupiscencias debilitata erat, cum idolis seruiret, & vicijs omnibus laboraret: sed tu per gratiam Spiritus sancti, tamquam per pluuiam salutarem confirmasti, & roborasti eam.

- XI. Animalia tua habitabunt in ea; parasti in dulcedine tua pauperi Deus.

In ea hæreditate, id est, Ecclesia, quæ irrigatur aqua cælesti, habitabunt animalia tua, id est, oues pascuæ tuæ, quas pascendas, regendasq. suscipies: tu enim Deus parasti, cibum videlicet pauperi, id est, egeno populo tuo, in dulcedine tua, id est, iuxta bonitatem, & misericordiam tuam, quæ dulcissima est miseris & egentibus.

- XII. Dominus dabit verbum euangelizantibus virtute multa.

Declarat quis sit cibus, quem parauit Deus pauperi populo suo, ac dicit esse verbum suum. Dominus, inquit, dabit verbum euangelizantibus, id est, efficiet Deus, vt qui annunciant verbum Dei, quod est cibus animarum, abundant copia sermonis, virtute multa, id est, multa cum efficacia, & libertate, vt non possint resistere, & contradicere omnes aduersarij eorum. Posset etiam per multam virtutem, intelligi efficacia signorum, & prodigiorum, quibus Deus prædicationem Euangelij confirmabat. In hebræo habetur in feminino genere, annunciantibus, sed non est inusitatum apud hebræos ponere genus femininum pro masculino: nam in libro Ecclesiastæ cap. i. iuxta hebraicum textum legitur, Verba concionatricis filij Dauid, Regis Hierusalem: Vanitas vanitatum dixit concionatrix. vbi ponitur concionatrix pro, concionator. Itaque Septuaginta, qui hæc non ignorabant, rectè verterunt, euangelizantibus. Illud autem, virtute multa, contendunt nonnulli vertendum fuisse, exercitiis multis. Sed non est necesse ita vertere: nam vox, zava, significat exercitum, sed significat etiam robur, & fortitudinem: imò credibile est, exercitum dici, zava, siue virtutem, quia exercitus res est magnæ fortitudinis, & multarum virium.



virium. Denique non solum Septuaginta hoc loco verterunt, multa virtute, siue potentia, sed etiam S. Hieronymus vertit fortitudinis plurimæ. Quare inepta videtur expositio illorum, qui docent, in hoc versiculo significari, datum, esse sermonem feminis hebrais, ut concinendo annunciarent victoriam exercitibus multis.

Rex virtutum dilecti, dilecti & speciei domus diuidere spolia. XIII.

Hoc loco ridet Ioan. Caluinus hæresiarcha in antidoto Concilij Tridentini hanc lectionem editionis latinæ vulgatæ, & vult ipse legendum esse, Reges exercituum fugerunt, fugerunt, & habitatrices domus diuiserunt spolia. Sed Interpres latinus non ex hebræo, sed ex græco traduxit Psalmos: græcus autem textus (qui Septuaginta Interpretum esse censetur) habet idipsum, quod latinus Interpres fideliter reddidit: Sanctus quoque Hieronymus non vertit fugerunt, fugerunt, sed, fœderabuntur, fœderabuntur. Proinde Caluinus ridere, potuisset non solum editionem vulgatam, sed etiam interpretationem S. Hieronymi, & Septuaginta virorum sapientissimorum: ipse pro tam impia temeritate descendendus potius, quàm ridendus. Adde quod non est difficile videre quid in textu hebraico legerint Septuaginta Interpretes, & eos rectè vertisse hunc locum, & latinum interpretem eundem locum fideliter reddidisse: ac primum pro, Rex virtutum, in hebræo sunt duo verba, quæ si legantur, malchi zebaoth, significant, Rex virtutum, ut noster Interpres vertit: si legantur cum alijs punctis, malche zebaoth, significant, Reges virtutum, siue exercituum. Sed ut sæpius diximus, credibile est melius legisse Septuaginta Interpretes, quàm Rabinos, qui puncta literis addiderunt. Illud autem dilecti, in hebræo nunc est, Iddodun, quod significat, fugient: sed Septuaginta Interpretes non habuerunt hanc vocem in suis codicibus, ut neque etiam S. Hieronymus; videntur enim Septuaginta legisse, iedidoth, quod significat dilectum: hæc enim vox habetur in titulo Psalmi quadragesimiquarti, quam Septuaginta verterunt, dilecto, & S. Hieronymus, amantissimo. Denique illud, neuath bait, significat quidem habitatricem domus, sed significat etiam mulierem speciosam, & delicatam, quæ ferè semper domi manet: & inde translato vocabulo, significat speciem, & pulchritudinem, ut hoc loco non solum Septuaginta, sed etiam B. Hieronymus reddiderunt, quibus maior fides debetur, quàm Rabinis, aut Caluino. Sensus igitur ex Patrum expositione hic erit, Rex virtutum, id est, Rex exercituum multorum dilecti, dilecti, id est, dilectissimi, Christi videlicet, dilectissimi Deo, & hominibus; ipse dabit speciei domus, id est, ad speciem, & decorem domus Dei, quæ est Ecclesia, diuidere spolia, gentium videlicet ad fidem Christi conuersarum per euangelizantes Apostolos. Vbi verbum, dabit, subintelligitur ex versiculo præcedenti, ut hic sit integer sensus, Dominus dabit verbum euangelizantibus virtute multa, & ipse idem Dominus Rex virtutum dilectissimi, dabit ad speciem domus diuidere spolia. Illud autem dilectissimi, coniungitur cum nomine, virtutum, Rex virtutum, id est, exercituum, qui exercitus sunt Christi filij Dei dilectissimi. Neque obstat, quod nomine Regis, idem Christus intelligatur, nam phrasi hebraica consuetum est dicere, Christus Rex exercituum Christi, pro quo nos diceremus, Christus Rex exercituum



cituum suorum, ut notat S. Augustinus, & sunt exempla in Scripturis plurima, ut Rom 1. Qui prædestinatus est Filius Dei in virtute secundum spiritum sanctificationis ex resurrectione mortuorum Iesu Christi, id est, ex resurrectione eius à mortuis. & Exodi 16. Dixit Moyses ad Aaron, Sume vas, &c. sicut præcepit Dominus Moysi, id est, sicut præcepit Dominus mihi. Denique in Pentatheuco sæpè legitur, fecit Moyses hoc, aut illud, sicut præcepit Dominus Moysi, id est, sicut præcepit ei Dominus. Porro rectissime dicitur Christus Rex exercituum: nam Apocal 19: Vidit Ioannes quendam insignem equitem, qui habebat vestem sanguine aspersam, & nomen eius erat Verbum Dei, & sequebantur eum exercitus, qui sunt in cælo.

**XIV.** Si dormiatis inter medios cleros, pennæ columbæ deargentatæ, & posteriora dorsii eius in pallore auri.

Hunc versiculum fateor obscurissimum esse: sed interim mirari satis non possum temeritatem recentiorum, quorum vnus Caluinus est, qui sequuti Rabinos legendum esse contendunt, Si dormiatis inter medias ollas, eritis sicut pennæ columbæ, quæ tectæ est argento, & cuius alæ tectæ sunt auro. Ad refutandam horum temeritatem sufficere deberet auctoritas S. Hieronymi, & Septuaginta Interpretum, quibus istæ ollæ nunquam in mentem venerunt. Sed accedit, quod eadem vox habetur in Genesi cap. 49: vbi dicitur, Isachar Asinus fortis accubans inter terminos: quo loco Septuaginta verterunt, inter medios cleros, ut hoc loco: Sanctus Hieronymus vtroque vertit, inter terminos. Et huic loco nullo modo ollæ interfieri possunt: eum sequatur, Vidit requiem, quod esset bona, & terram, quod optima, & supposuit humerum suum ad portandum, & factus est tributis seruiens. Vbi per, cleros, siue, terminos, intelliguntur fortes, siue possessiones duæ, inter quarum terminos contigit Isachar possessio, siue hæreditas: & quoniam ea visa est illi satis fecunda, & pinguis, maluit laborare in cultura terræ, & tributum pendere, quàm bello excutere iugum dominantium. Adde etiam quod vox hebraica, sepharaim, habet numerum dualem, quo non vtuntur hebræi nisi ad significandas res geminas, ut duo labia, duas manus, duos pedes, duos oculos, duas aures, duas malas, & similia: ollæ autem, non sunt geminæ ex natura sua, sed & yna, & plurimæ esse possunt. Denique qui inter ollas dormiunt, non solent instar argenti dealbari, sed instar fuliginis denigrari. Igitur Caluino cum Rabinis inter suas ollas dimisso, existimamus sensum huius versiculi hunc esse. Si dormiatis inter medios cleros, id est, si vos, qui euangelizatis verbum Domini, dormiatis, id est, quiescatis in medio duorum testamentorum, noui, & veteris, acquiescentes videlicet veritati diuinitus inspiratæ Prophetis, & Apostolis; tunc pennæ columbæ, id est, Ecclesiæ fides, & mores erunt deargentatæ puritate sapientiæ, & deauratæ seruire charitatis. Nam per duos cleros, intelligenda esse duo testamenti, scribunt communis consensu latini, & græci expositores, sanctus Augustinus, & sanctus Hieronymus, Theodoretus, & Euthymius. Neque absurdum est, per duos cleros, intelligi duo testamenti, quoniam clerus sortem, possessionem, & hæreditatem significat. Sunt autem Scripturæ diuinæ possessio quædam, & hæreditas Ecclesiæ. Quod si etiam per cleros intelligamus cum S. Hieronymo, terminos; rectissime duo testamenti duo termini erunt, extra quos egredi non



non licet, nisi veritatis semitam perdere velimus. Possent etiam per duos clericos, intelligi possessio celestis, & terrena. Debent enim prædicatores Euangelij non toti esse affixi contemplationi celestium bonorum; neque toti addicti vitæ actiue, & operibus charitatis erga proximos, sed in medio vtriusque fortis quiescere, & nunc per contemplationem erigi in Deum, nunc per charitatis obsequium descendere ad proximos. Potest denique cum S. Augustino sic exponi versiculus, Si dormiatis inter medios clericos si moriamini inter felicitatem terrenam contemptam, & felicitatem æternam speratam, & nondum adeptam, tunc erunt pennæ columbæ deargentatæ: quia quando sancti Prædicatores perseverant usque ad mortem contemnentes terrenam felicitatem, & sperantes æternam, & sic dormientes dormitione mortis inter has duas hereditates constituti, tunc fama Ecclesiæ quasi pennis deargentatis volat ubique, & exaltatur, ac magnificatur.

Dum discernit celestis Reges super eam niue dealbabuntur X V.  
in Selmon, mons Dei, mons pinguis.

Mons coagulatus, mons pinguis: ut quid suspicamini montes coagulatos? XVI.

Mons in quo beneplacitum est Deo habitare in eo: etenim XVII.  
Dominus habitabit in finem.

Descripsit Propheta prædicatores per similitudinem dormientium inter clericos, & Ecclesiam per similitudinem columbæ deargentatæ, & deauratæ: nunc describit eosdem prædicatores per similitudinem Regum a summo Rege constitutorum, & Ecclesiam per similitudinem montis altissimi candidi propter niues, & vberissimi propter abundantiam lactis. Selmon enim mons est altissimus, & ideo niuib. in vertice coopertus, sed in imo fertilis, cuius fit mentio in libro Iudicum cap. 9. Ait igitur, Dum discernit celestis Reges super eam, id est, Dum celestis, vel, ut est in græco, supercelestis, & ut est in hebraico, Sadai, omnipotens, Deus videlicet Christus, Rex celestis, & omnipotens, discernit, id est, diuidit, ac segregat unicuique provinciam suam, Reges super eam, id est, Apostolos super Ecclesiam, per columbam antea designatam: eos enim constituit Principes super omnem terram, ut regant, ac dirigant populos. Niue dealbabuntur in Selmon, id est, tunc populi multi iustificabuntur, & nigrore peccatorum in candorem iustitiæ commutato, super niuem dealbabuntur in Selmon, monte altissimo, qui Ecclesiam significat. Qui mons Selmon est mons Dei, mons pinguis, quoniam Ecclesia est mons propter excellentiam dignitatis, & est mons Dei, quia in ea Deus habitat, elegit enim eam in habitationem sibi, & est mons pinguis ob abundantiam gratiæ, & donorum Spiritus sancti. Et est etiam mons coagulatus, & per hoc pinguis, quia lac divinæ gratiæ non defluit, sed quasi coagulatus in ea temper manet. Ut quid suspicamini montes coagulatos? id est, quare igitur suspicamini, vel opinamini esse alios montes æquæ coagulatos, & pingues? quasi dicat, Non est, quod existimetis esse alios montes æquæ pingues, atque hic Selmon. Hic enim est vnicus mons, in quo beneplacitum est Deo habitare in eo: nec in eo habitabit ad tempus, ut se-



cit in monte Sina, sed habitabit in finem, id est, semper. Hæc videntur dici aduersus hæreticos, qui alias ecclesias erigere conantur. Pro voce, suspicamini, legunt aliqui, emulamini, vel, contenditis, sed idem est sensus. Significant enim illæ voces, frustra alios montes contendere cum isto monte, vel ei inuidere. De hoc monte legimus apud Isaiam cap. 2. Erit in nouissimis diebus præparatus mons domus Domini in vertice montium, & eleuabitur super colles; & fluent ad eum omnes gentes, & ibunt populi multi, & dicent, ascendamus in montem Domini, & ad domum Dei Iacob, & docebit nos vias suas, & ambulabimus in semitis eius: quæ sine controuersia intelliguntur de Ecclesia.

XVIII. Currus Dei decem millibus multiplex, millia lætantium: Dominus in eis in Sina, in sancto.

XIX. Ascendisti in altum, cœpisti captiuitatem, accepisti dona in hominibus.

XX. Etenim non credentes inhabitare Dominum Deum.

Nunc comparat Propheta descensum Dei in montem Sina, vt daret regem veterem populo Iudaico, cum ascensione Christi in cælum, vt inde mitteret donum Spiritus sancti, & legem nouam populo Christiano; quam comparisonem facere videtur Propheta, vt ostendat, vnde tanta abundantia lactis, & tantus candor Ecclesiæ data sint. Currus Dei decem millibus multiplex, id est, currus quo vehebatur Deus cum descenderet in montem Sina, erant multa millia sanctorum Angelorum: quæ omnia non erant gementia sub pondere, sed lætantia, & plaudentia præ voluptate vehendi Dominum. Dominus enim in eis sedens fuit in Sinai, in monte sancto. Quod autem sancti Angeli sint, qui cum Deo descenderint in montem Sinai, dicitur apertius in Deuter. cap. 33. Dominus de Sinai venit, & de Seir ortus est nobis, apparuit de monte Pharan, & cum eo sanctorum millia. Quod autem currus Dei sint Angeli, Scriptura passim docet, cum ait, Qui sedes super Cherubim. Porro illud, decem millibus multiplex, in hebræo est vnica vox, rabbothaim, quæ propriè significat, bis decem millia, sed accipitur pro plurimis millibus. Itaque decem millibus multiplex, significat, plus decem millibus, id est, innumerabilis multitudo: Illud, millia lætantium, vertit S. Hieronymus, millia abundantium, & sic legit etiam ex græco Euthymius, & interpretatur, millia abundantium virtute, & gratia, & omnibus bonis, quales sunt Angeli beati, qui cum bonis omnibus abundant lætissimi semper sunt. Sed vox hebræa, Sinaan, est vox quatuor literarum, & valde obscura, vnde alij ex hebræis putant significare Angelos, alij duplicata millia, alij etiam vertunt nobiscum, millia lætantium. Quod sequitur, Ascendisti in altum, sanctus Paulus de Ascensione Christi interpretatur ad Ephes. 4. Itaque, sensus est, Dominus olim descendit in montem Sina cum multis millibus Angelorum; sed tu Messias ascendisti in altum, id est, in summum cælum, cœpisti captiuitatem, id est, captiuos Diaboli fecisti captiuos tuos; miseram captiuitatem, in captiuitatem felicissimam commutasti: & sic triumphator multis millibus Sanctorum, quos ab inferis eduxisti, comitatus in Regnum tuum intrasti. Accepisti dona in hominibus, id est, accepisti à Patre dona Spiritus sancti in hominibus, id est, pro hominibus à te redemptis, & ea dona à Patre accepta dedisti

רבתיים

שנאן



dedisti hominibus. Sic explicat S. Paulus, qui hunc locum his verbis refert, Ascendens in altum captiuam duxit captiuitatem, dedit dona hominibus. Et est expositio conformis Euangelio: nam Ioan. 14. dicitur, Ego rogabo Patrem, & alium Paraclitum dabit vobis. Et cap. 15. Cum venerit Paraclitus, quem ego mittam vobis a Patre. Porro inter dona à Christo in terras effusa, præcipuum est charitas quæ est lex noua, dicente Apostolo ad Rom. 5. Charitas Dei diffusa est in cordibus nostris per Spiritum sanctum, qui datus est nobis. Et ad Gal. 5. Fructus autem Spiritus est charitas, gaudium, pax, &c. Denique illud, Etenim non credentes inhabitare Dominum Deum, significat, etiam incredulos per dona Spiritus sancti conuersos esse ad Christum, & ad bonam captiuitatem pertinere coepisse. Vbi illud, etenim, ponitur pro, etiam: nam in hebræo non est, chi, sed, aph, quod significat, etiam, verumtamen, insuper. Vnde Sanctus Hironymus vertit, Insuper, & non credentes inhabitare Dominum Deum. Itaque sensus est, coepisti captiuitatem, accepisti dona in hominibus, [etiam eos coepisti captiuos, & pro ijs accepisti dona, qui antea non credebant Dominum Deum inhabitare in homine, id est, non credebant, Verbum carnem factum esse, & inhabitasse in nobis: vel, non credebant Dominum Deum inhabitare in monte sancto, id est, in Ecclesia Christianorum.] כִּי אֲנִי

Benedictus Dominus die quotidie: prosperum iter faciet **XXI.**  
nobis Deus salutarium nostrorum.

Deus noster, Deus saluos faciendi, & Domini, Domini exitus **XXII.**  
mortis.

Græci coniungunt duo verba præcedentia cum hoc versiculo, hoc modo, Dominus Deus benedictus Dominus, & finiunt præcedentem versiculum in illis verbis, Etenim inhabitare. Et sic legunt etiam S. Augustinus, & S. Hilarius. Sed noster Interpres vertit conformiter ad hebraicum codicem. Et S. Hieronymus in epist. ad Suniam, & Freteillam reprehendit lectionem græcorum, & confirmat nostram, vt veriore. Igitur Propheta posteaquam descripsit Ascensionem Christi, qui nobis Dux fuit ad patriam caelestem: agit gratias Deo, & dicit, Benedictus sit Dominus per singulos dies. id enim significat, die quotidie: nam Interpres latinus reddidit ad verbum quod inuenit in græco; sed in hebræo est, die, die, id est, omni die; siue de die in diem. Benedicimus autem Deum omni die, quia omni die nobis benefacit. Prosperum iter faciet nobis, id est, benefaciet nobis omni die, quia non deseret nos in hoc itinere, quod facimus omni die, donec ad æternitatis diem peruenerimus. Vox hebraica, iahamos, significat portabit, quam vnâ vocem expressit interpres tribus vocibus, prosperum iter faciet; verè enim prosperè ambulat, qui portatur à Deo. In græco est etiam, vnicum verbum, quod significat prosperare iter, complanando videlicet viam, & impedimenta remouendo. Itaque promittitur hoc loco continua assistentia gratiæ Dei, dum peregrinamur à Domino. Deus salutarium nostrorum, id est, prosperabit nobis iter Deus, qui est auctor totius nostræ salutis: non enim indigemus simplici salute, sed multiplici, qui multiplici periculo sumus obnoxij. Deus noster, Deus saluos faciendi, id est, non sine causâ dixi, Deum prosperaturum iter nobis, & salutes multas allaturum: nam hoc est illi proprium, hæc est



est eius natura ; ipse enim Deus noster, est Deus saluans , Deus misericors , & pius . Et Domini, Domini exitus mortis, id est, & ab ipso prouenit euasio mortis, siue egressio à morte . Pro illud, Domini, Domini, in hebræo sunt duo nomina : יהוה unum quatuor literarum, quod est proprium Dei, & in Scripturis non pronunciatur, sed loco eius legitur, Adonai ; alterum nomen est Adonai, quod Dominum significat . Itaque sensus est, & Dei nostri, qui est verus Dominus omnium rerum, sunt exitus mortis, id est, liberatio à morte, siue euasio mortis . Ipse enim est vita aeterna, & eam nobis communicabit, cum finita peregrinatione transferet nos de morte ad vitam .

**XXIII.** Verumtamen Deus confringet capita inimicorum suorum: verticem capilli perambulantium in delictis suis.

Docuit, quid faciet Dominus amicis suis : docet nunc, quid faciet inimicis, qui increduli permanferint, atque à Regno eius alieni esse voluerint . Confringet, inquit, Deus capita inimicorum suorum, id est, superbiam inimicorum suorum humiliabit, dum eos ad inferos æternis cruciatibus puniendos damnabit. Verticem capilli perambulantium in delictis suis . idem alijs verbis repetit ac declarat, more suo Propheta : nam quod dixerat, capita, nunc dicit, verticem capilli, id est, verticem crinitum superbum, ac vanum confringet . quod dixerat inimicorum, nunc dicit perambulantium in delictis suis : illi enim soli sunt inimici Dei, qui non ambulant in lege Domini, sed in delictis suis, hoc est, qui tempus vitæ suæ peccando consumunt . Paulò aliter exponit sanctus Hilarius : vult enim per capita inimicorum Dei, intelligi Principes tenebrarum, id est, Principes demonum, quos Dominus dicit perambulare verticem capilli, id est insidere, & dominari capitibus hominum peruersorum ; in delictis suis, quia ad hoc solùm insident, & dominantur capitibus hominum impiorum, ut eos ad varia delicta alliciant .

**XXIV.** Dixit Dominus, ex Basan conuertam, conuertam in profundum maris .

**XXV.** Ut intingantur pes tuus in sanguine, lingua canum tuorum ex inimicis ab ipso .

Confirmat Deus sententiam Prophetæ de perditione impiorum. Dixit Dominus, ex Basan conuertam, conuertam in profundum maris, id est, Ego Dominus abstraham inimicos meos ex Basan, regione vberima, & pinguisima, & projiciam in profundum maris, ut olim egi cum Pharaone . Conuertam videlicet impios à delicijs, & voluptatibus in vltimā perditionem, tantaq. erit hostiū strages, ut pes tuus ò popule meus, tingatur in sanguine occisorum, & lingua canum tuorum tingatur ab ipso sanguine ex inimicis effuso . Hæc mihi videtur sententia aptè cohærens cum superioribus . In hebræo habetur, ex profundis maris, quæ videtur lectio contraria lectioni nostræ editionis vulgatæ, quam etiam habuerunt S. Hilarius, S. Augustinus, & S. Hieronymus in commentario . Et quamuis in hebræo sit præpositio, min, quæ significat ex, vel, ab : tamen ponitur aliquando pro, be, quæ significat, in, & contra, in, ponitur pro, ab : nam



nam Ecclesiastæ 2. vbi legimus, Cogitavi abstrahere à vino carnem meam: in hebræo est, in vinum. Sed sanctus Hieronymus rectè iudicauit, in, positum, esse pro, a, vel, ab; & contra, Deuteron. 33. vbi legimus, Dominus de Sina, venit, Rabbi David existimauit positum esse, de, pro, in, quia Dominus in Sina montem venit, non de Sina, quando legem dedit. Scio hos versiculos variè explicari, & tot esse expositiones, quot sunt auctores. Ideò in tanta obscuritate licitum mihi esse duxi, nouam expositionem excogitare, quam lectorum iudicio permitto.

Viderunt ingressus tuos Deus, ingressus Dei mei, Regis XXVI.  
mei, qui est in sancto.

Explicata victoria, & triumpho Christi de hostibus eius, docet Propheta, eos qui testes fuerunt tantarum rerum, coepisse illa toti Mundo cum cantu, & læticia publicare. Viderunt, inquit, ingressus tuos Deus, id est, non desunt qui viderint itinera tua, Christe Deus, actiones tuas, prælia tua, victorias tuas. Ingressus, inquam, tuos, qui es Deus meus, & Rex meus; qui nunc es in sanctuario tuo: siue summum cælum, siue Ecclesia sanctum habitaculum, eius dicatur: nam vtrumque est verum; est enim Christus in cælo per præsentiam visibilem, in Ecclesia per fidem, & prouidentiam.

Præuenerunt Principes coniuncti psallentibus, in medio iu- XXVII.  
uencularum tympanistriarum.

Alludit Propheta ad id quod fecerunt filij Israël, quando Deus liberauit populum suum de manu Pharaonis: tunc enim Moses Princeps populi cum alijs filijs Israël cantauit canticum illud, Cantemus Domino, gloriosè enim magnificatus est. Et Maria soror Moysis, cum sequentibus se mulieribus sumpsit tympanum, & iudebat laudans Deum. Exod. 15. Sic igitur quando viderunt principes Ecclesiarum Christi victoriam, & triumphum, quo de potestate Satanz liberati sumus, præuenerunt ipsi alias gentes & populos, vt Christi laudes prædicarent, & resonarent. Coniuncti psallentibus, id est, coniuncti sanctis Angelis in cælo psallentibus ob eandem victoriam, in medio iuencularum tympanistriarum, id est, psallentibus Angelis in medio animarum sanctarum; quæ cum Christo in cælum ascenderunt, quæ dicuntur iuenculæ, quoniam recens vitam beatam ducere, & cum Angelis Deo assistere, eiq. psallere, & cantare, coeperunt.

In Ecclesijs benedicite Deo, Domino de fontibus Israel. XXVIII.

Hic versiculus est quasi parentesis, qua Propheta præuidens futuram læticiam Principum Ecclesiæ, hortatur eos, vt in Ecclesijs, quas fundaturi erant, pergant benedicere Domino Deo, de fontibus Israël materiam laudis haurientes; vocat autem fontes Israël promissiones Dei ad Patriarchas, & vaticinia Prophetarum prædicentium ea, quæ nunc impleta esse videmus, & gaudemus. Illud, Deo Domino, legi debet cum distinctione hoc modo, In Ecclesijs benedicite Deo, Domino de fontibus Israël, id est, benedicite Deo in Ecclesijs, benedicite, inquam, Domino de fontibus Israël. Sic enim distinguitur hic versiculus in codicibus hebraicis, & hoc modo distinctus maiorem habet venustatem.

Ibi



XXIX. Ibi Benjamin adolescentulus in mentis excessu.

XXX. Principes Iuda, duces eorum, Principes Zabulon, Principes Nephtholim.

Redit ad superiorem narrationem, & explicat, qui sint illi Principes, de quibus dixit, Præuenerunt Principes. Illi, inquit, sunt Benjamin adolescentulus, Principes Iudæ, & Principes Zabulon, & Nephthali: per quæ nomina intelligunt communiter latini Patres, Hilarius, Hieronymus, & Augustinus, & græci expositores Theodoretus, & Euthymius, sanctos Apostolos, qui constituti sunt à Deo Principes super omnem terram: ac primo loco nominatur Benjamin adolescentulus, per quem intelligitur Apostolus Paulus, qui erat de tribu Benjamin, & qui nouissimus fuit uocatione, sed plus omnibus laborauit prædicando, & laudando uictoriam Christi: & is in mentis excessu ira coniunctus fuit psallentibus in tertio celo, & in paradiso, ut nesciret an tunc in corpore esset, vel extra corpus, ut ipse testatur 2. Corinth. 12. Per Principes Iudæ, intelliguntur Apostoli, qui erant de tribu Iudæ, & Christi fratres dicuntur in Euangelio, quod essent filij Cleophræ fratris Ioseph sponsi B. Virginis, ut ex Egesippo refert Eusebius lib. 3. hist. cap. 11. iuxta uersionem Rufini, uidelicet Iacobus, Simeon, Iudas. Principes Zabulon, & Nephthali, dicuntur Apostoli ceteri, Petrus, & Andreas, Iacobus, & Ioannes, Philippus, Matthæus, & ceteri, qui erant à Bethsaida, vel Capharnaüm, & vicinis ciuitatibus, ad sortem Zabulon, & Nephthali pertinentibus: quod colligitur ex Euangelio sancti Matthæi, qui scribit cap. 4. Cum autem audisset Iesus, quod Ioannes traditus esset, secessit in Galilæam, & relicta ciuitate Nazareth habitauit Capharnaüm maritima in finibus Zabulon, & Nephthali, ut adimpleretur quod dictum est per Isaiam Prophetam, Terra Zabulon, & terra Nephthali uia maris trans Iordanem Galilææ gentium, populus qui sedebat in tenebris uidit lucem magnam, sedentibus in regione umbræ mortis lux orta est eis: sed quoniam ex captiuitate non redierunt decem tribus, sed sola tribus Iudæ & Benjamin cum Leuitis, ut colligitur ex lib. 1. Esdræ: Apostoli dicuntur Principes Zabulon, & Nephthali, vel quia in sortibus horum duorum Patriarcharum habitabant; vel quia fortè pauci aliqui ex his tribubus redierint admixti Iudæis: quod cogimur dicere de Anna prophetissa, quæ dicitur, fuisse de tribu Aser, Luc. 2. Miratur Calvinus hæsiarcha in antidoto Concilij Tridentini, quid cogitauerit Interpres noster latinus, quando vertit, Benjamin adolescentulus in mentis excessu, cum in hebræo non habeatur, in mentis excessu, sed, dominator eorum. At nos miramur, Calvinum non cogitasse, à latino Interprete redditum fidelissimè fuisse, quod est in græco: vulgata enim latina editio Psalterij ex græco expressa est, non ex hebræo. Sed neque dissentit lectio græca, vel latina ab hebraica bene intellecta, ut eam intellexerunt Septuaginta Interpretes. Vox enim רָדָה רָדָה hebraica, eodem, si deducatur à verbo, *radā*, significat dominator eorum, ut Calvinus dicit secutus Rabinos. Sed si deducatur à verbo, *radam*, ut eam deduxerunt Septuaginta Interpretes, significat, altissimè dormiens, siue mentis excessum patiens. Pro illo autem, duces eorum, vertunt alij, in purpura sua: sed vox hebraica utroque modo reddi potest, & sensus est idem.

Man-



Manda Deus virtuti tuæ; confirma hoc Deus, quod operatus es in nobis. XXXI.

Descripta victoria Christi, & lætitia Apostolorum: petit à Deo Propheta, ut potentiam suam, quam exercuit in superandis hostibus, & constituenda Ecclesia, iterum exerceat in confirmando, & conseruando opere suo. Manda, inquit, virtuti tuæ, id est, impera potentia tuæ, ut operi inchoato assistet, illudq. conferuet, & augeat. Explicat deinde hoc ipsum clarioribus verbis, dicens, Confirma hoc Deus, quod operatus es in nobis, id est, liberaisti nos de potestate satanæ, transfulisti in Regnum filij tui; plantasti Ecclesiam sanguine eiusdem filij tui; effudisti in nos spiritum adoptionis filiorum; confirma hæc omnia, quæ opera sunt misericordiæ tuæ. In hebræo habetur, Mandauit Deus tuus virtuti tuæ: sed vox hebraica, ziuach, potest esse præteritum, mandauit, & imperatiuum, manda. Sed illud pronomen additum nomini Deus, cum dicitur, Deus tuus, totam sententiam obscurat. Itaque suspicor esse additum, & non fuisse in codicibus, quos habuerunt Septuaginta Interpretes: nam omnes veteres, græci, & latini legunt, Manda Deus virtuti tuæ, dum exponunt hunc versiculum ex interpretatione Septuaginta. Sanctus enim Hieronymus vertit quidem ex hebræo, præcepit Deus tuus de fortitudine tua: tamen in commentario legit, & exponit cum alijs Patribus, Manda Deus virtuti tuæ.

צוּר

A templo tuo in Hierusalem, tibi offerrent Reges munera. XXXII.

Potest hic versiculus intelligi de Regibus, qui in cælo cum Christo regnant, & tunc sensus est, A templo, quod est in cælesti Hierusalem, tibi Deo sancti, qui regnant cum Christo, offerrent munera, id est, sacrificia laudis perpetua. Potest etiam intelligi de Regibus spiritualibus, id est, de sacerdotibus Ecclesiæ, de quibus paulò ante dictum est, Dum discernit cælestis Reges super eam; & tunc sensus est, A templo quod est in Ecclesia Catholica, tibi Deo sacerdotes, qui sunt ministri Regni tui, & populum vice tua regunt, offerrent munera, id est, sacrificia eucharistica, sacrificia item laudum, & precum, sacrificia denique, conuersionis animarum. Postremo potest intelligi de Regibus temporalibus, & tunc illud, à templo, exponendum est, propter templum, id est, propter sanctitatem templi tui, quod est in Ecclesia, offerrent tibi Reges terræ munera, preciosa ad ipsius templi ornatum, & ad alendos templi ministros: de qua oblatione Regum multa prædicit Isaias cap. 60. & 66.

Increpa feras arundinis, congregatio taurorum in vaccis populorum, ut excludant eos, qui probati sunt argento. XXXIII.

Conuertit nunc orationem ad hostes Ecclesiæ, qui pacem eius perturbare satagunt, ne munera laudum, & sacrificia bonorum operum offerantur Deo: ac primum loquitur de hostibus inuisibilibus, ut exponunt S. Hilarius ex latinis, & Euthymius ex græcis. Ait igitur, increpa, id est, exerce, coërce, reprime feras arundinis: per feras arundinis intelliguntur bestię syluestres, quæ latent inter arundineta: & per has bestias describuntur Dæmones, qui libenter versantur inter homines vanos, & leues; & in locis humentibus, ubi regnat luxuria.

luxuria.



xuria . Sic enim de Diabolo sub figura Behemoth loquitur Dominus in libro Iob. cap 40. Sub vmbra dormit, in secreto calami, & in locis humentibus . Deinde addit de hominibus, Congregatio taurorum in vaccis populorum, id est, Congregatio Principum impiorum fauentium, instar taurorum . In vaccis populorum, id est, in medio populorum insipientium, & insanientium instar vitulorum, siue iuuenearum ; ( nam in hebræo exprimitur non solum genus femininum, sed etiam iuuentus. ) Congregatio, inquam, facta est, vt excludant eos, qui probati sunt argento, id est, conuenerunt Principes, & populi impij, Satana instigante, & impellente, vt excludant, reijciant, ad nihilum redigant prædicatores Fidei, qui probati sunt instar argenti in fornace ignis, & inuenti purissimi, & fidelissimi . Itaque significantur his verbis persecutiones grauissimæ tum Iudæorum, tum Paganorum, quæ exortæ sunt post Christi Ascensionem in cælum . S. Augustinus per feras arundinis, siue calami, vt ipse legit, intelligit hæreticos, qui calamo, id est, scriptura vexant Ecclesiam . Et illud, vt excludant eos, qui probati sunt argento, exponit in hunc sensum, vt faciant eminere eos, qui probati sunt, vt argentum excluditur ab artificibus, quando ex massa impolita excludunt vas argenteum, id est, apparere, & eminere faciunt. Hæretici enim exercent Ecclesiam, & occasionem præbent, vt multi viri docti, & probi emineant in intelligentia scripturarum .

XXXIV. Dissipa gentes, quæ bella volunt : venient legati ex Aegypto, Aethiopia præueniet manus eius Deo .

Prædicat nunc victoriam aduersus persecutores . Dissipa, inquit, gentes, id est, tu dissipabis omnes, qui bella mouent aduersus populum tuum : & tunc venient legati ex Aegypto pacem petentes, & subiectionem profitentes : & Aethiopia, quæ longius distat, præueniet manum eius Deo, id est, præueniet apud Deum manum Aegypti offerentis munera . Nominat Propheta Aegyptum, & Aethiopiam, illam, vt valde inimicam veræ religionis, istam, vt valde longinquam . Volunt autem Patres, per Aethiopiam præuenientem, significari Eunuchum Candacis Reginae Aethiopum, qui ad fidem Christianam adiunctus est multo antea, quam eadem fides ad Aegyptum, aliasq. gentiliū regiones peruenisset : de qua re lege caput 8. Actuum Apost.

XXXV. Regna terræ cantate Deo, psallite Domino, psallite Deo, qui ascendit super cælum cæli ad orientem .

Pergit prædicare, per modum exhortantis, conuersionem Gentiliū ad fidem Christianam . Regna terræ, id est, totius terræ, non solum Regnum Israël, aut Iuda, cantate Deo, ex fide agnoscentes verum Deum, cantate laudes eius : psallite Domino, non solum verbis cantate, sed etiam bonis operibus psallite Domino, qui ascendit super cælum cæli ad orientem, id est, qui posteaquam ascendit in altum, sedet in summo cælo ad fontem lucis, vnde oritur omne lumen . In hebræo, & græco codice non sunt illa duo verba, psallite Deo ; & S. Hieronymus in epistola ad Suniam, & Frerellam dicit esse superuacanea : tamen nihil obest, quod in nostra editione legantur, cum nihil sint, nisi repetitio præcedentium verborum . Illud autem, ascendit super cælum cæli, non significat



gnificat, ascendit in cælum, sed sedet super cælum; vox enim hebraica est, rocheu, quæ non significat, sursum ascendere, sed equitare, vel curru vehi, vt supra diximus ad illa verba, Qui ascendit super occasum. Itaque significat Prophetæ, Christum Dominum post ascensionem in cælum, de qua locutus est, cum ait, Ascendisti in altum: esse cœpisse ipso cælo altiore, & superiore, quippè qui sedet super cælum, vt eques super equum, vel auriga super currum, vel Rex super solium. Illud autem, ad orientem, optimè cohæret cum eo quod supra dictum est, Qui ascendit super occasum; id est, quia sub se habet tenebras omnes, ipse est in luce, vel ad lucem inaccessibilem, vnde oritur lumen omne, quod communicatur Angelis, & hominibus. S. Hieronymus vertit, Qui ascendit super cælum cæli à principio: & verè vox hebraica, chedem vtrunque significat, & orientem, & principium, & vtrunque est verum. Christus enim, vt Deus, à principio sedet super cælum cæli, & vt homo, post resurrectionem, ascendit in cælum, & nunc est super cælum cæli ad orientem, assistens æterno, & supremo Orienti, id est, fonti lucis.

Ecce dabit voci suæ vocem virtutis: date gloriam Deo XXXVI.  
super Israel: magnificentia eius, & virtus eius in nubibus.

Mirabilis Deus in sanctis suis Deus Israel, ipse dabit virtutem, & fortitudinem plebi suæ, benedictus Deus.

Hos duos versiculos referunt Græci, Theodoretus, & Euthymius ad missionem Spiritus sancti, quando post Ascensionem Domini, induti sunt Apostoli virtute ex alto. Sed latini, Hilarius, Augustinus, & Hieronymus referunt ad secundum aduentum Christi: & hoc magis probo. Hic enim Psalmus (vt initio diximus) omnia mysteria vtriusque testamenti complectitur. Ecce, inquit, dabit voci suæ vocem virtutis, id est, ille, qui humilis apparuit, & sicut Agnus coram tondente obmutuit, nunc sedet super cælum cæli, & paulò post dabit voci suæ vt sit vox virtutis, id est, vox potentissima, & efficacissima: quod fiet quando omnes mortui audient vocem filij Dei, & resurgent qui bona fecerunt in resurrectionem vitæ, qui verò mala egerunt, in resurrectionem Iudicij. Nulla enim vox potentior cogitari potest. Vox quidem virtutis fuit, quæ dixit, Adolefens tibi dico surge; & Lazare veni foras. Sed vox, quæ cineres omnium hominum ab initio Mundi defunctorum, subito formabit, animabit, excitabit, quantæ tandem virtutis erit? Vox item maximæ virtutis erit, quæ dicet, Ite, maledicti in ignem æternum; & Venite benedicti, possidete paratum vobis Regnum; cui voci absque vlla resistentia, vel retractatione respondebit effectus. Certè comparatione ad hanc vocem, omnia omnium Principum edicta, & imperia nullius virtutis existimanda sunt. Rectè igitur subiungit, Date gloriam Deo super Israel, id est, glorificate Deum super beneficia in electos eius collata. Omnia enim propter electos, inquit Apostolus. Magnificencia eius, & virtus eius in nubibus, id est, date gloriam Deo super Israel, quoniam magnificencia Dei, & potentia Dei manifestabitur maxima super Israël in nubibus cæli; quando videlicet, rapiuntur electi in nubibus obuiam Christo, & in ipsis nubibus erunt sedentes quasi in solijs celestibus, & sublimissimis omnes electi Dei à dextris, & à sinistris Iudicis omnipotentis. Quare exclamare licet, Mirabilis



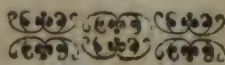
mirabilis Deus in sanctis suis : tunc enim verè totus Mundus intelliget, Deum in sanctis suis prouehendis ab imo ad summum, à summa humilitate ad summam, & celsissimam gloriam, planè admirabilem fuisse : nam Deus Israël, Deus electi populi sui, tunc dabit virtutem, & fortitudinem plebi suæ, cum electos suos vera immortalitate, & impassibilitate donabit. Neque obstat, quòd in hebræo legatur, Mirabilis Deus in sanctuarijs : ipsi enim sancti viri sunt verissima sanctuaria Dei; neque etiam quòd in hebræo sit in secunda persona, in sanctuarijs tuis. Videtur enim errore scriptorum id accidisse. Nam non solum Septuaginta verterunt in tertia persona, sed etiam sanctus Hieronymus vertit, sanctuario suo. Denique parum refert, quòd in hebræo sit, Terribilis Deus, pro quo nos habemus, Mirabilis Deus : nam vtrunque est verum, & vna lectio explicat aliam : discimus enim ex lectione hebraica, Christum in die nouissimo fore mirabilem in sanctis suis, cum magno terrore impiorum : quamquam omnis admiratio terrorem quendam incutere solet. Concludit Propheta illis verbis, Benedictus Deus : id enim sequitur ex prædictis in toto Psalmo, ut omnes Deum benedicere debeant, cum eius misericordia, & iustitia, potentia, & sapientia, ex tot mysterijs mirificè declarata sint.

## PSALMVS SEXAGESIMVS OCTAVVS.

Titulus, & Argumentum.

*In finem, pro ijs, qui commutabuntur David.*

**I**N hoc titulo dictum est in explicatione Psal. 44. quæ non sunt repetenda. Consentiunt ferè omnes expositores veteres, ut Hilarius, Augustinus, Hieronymus : & recentiores, ut Genebrardus, Iansenius, Agellius, & alij, in hoc Psalmo prædici passionem Christi planè ad literam, nec non euerfionem Iudæorum, & ædificationem Ecclesiæ, quæ constat ex ijs, qui feliciter commutabuntur de iniquitate ad iustitiam, & de miseria temporali ad gloriam sempiternam. Vnus est Theodoretus, quem sequitur Euthymius, qui psalmum exponendum censuit de captiuitate Babylonica Iudæorum : sed beatus Augustinus constanter reprehendit eos, qui audent aliter exponere, quam Apostoli exposuerint. Apostoli enim de Christo prædicta esse affirmant illa, Qui oderunt me gratis, Ioan. 15. & illa, Zelus domus tuæ comedit me, Ioan. 2. item illa, Opprobria exprobrantium tibi ceciderunt super me, Rom. 15. & illa, In siti mea potauerunt me aceto, Ioan. 19. & illa, Fiat habitatio eorum deserta, & non sit qui habitet in ea. Act. 1.



PSAL-



## EXPLICATIO PSALMI LXVIII.

**S**aluum me fac Deus, quoniam intrauerunt aquæ vsque I.  
ad animam meam.

Infixus sum in limo profundi, & non est substantia. II.

Veni in altitudinem maris, & tempestas demersit me. III.

Passio Domini nostri Iesu Christi in Euangelijis ita describitur, vt non multa dicantur de vehementia doloris eius. Voluerunt enim Euangelistæ declarare, passionem illam fuisse voluntariam, & summa constantia toleratam à Christo. Sed quoniam oportebat etiam, vt Mundus intelligeret, acerbitem doloris in Christo fuisse maximam, atque inde colligeret quantum debeat Redemptori; ideò Spiritus sanctus hanc doloris vehementiam multò antea Prophetis reuelauit, ac per eos, vt testes fide dignissimos, & ab omni adulatione alienos, scribi voluit. Itaque multa de hac re scripsit Isaias, multa Hieremias, sed nullus plura quàm Dauid. Igitur in primis tribus huius Psalmi versiculis, describitur passio Christi per similitudinem demersionis in aquas lutescentas, & profundissimas. Saluum me fac Deus; salutem petit Saluator à Deo Patre, non salutem animæ, quam habebat, & perdere non poterat cum beatus esset: sed salutem corporis, eamq. non absolute petit, sed vt ostendat magnitudinem doloris, & contrarietatem naturalis appetitus ad mortem, eo prorsus modo, quo in horto dixit, Pater, si vis, transfer calicem hunc à me, Luc. 22. Quoniam intrauerunt aquæ vsque ad animam meam. Hic incipit similitudo demersionis in aquas, Quoniam, inquit, similis factus sum ei, qui proiectus in aquas, incipit sentire aquas penetrantes ad vitalia, vt iam respirare, & viuere non possit. Infixus sum in limo profundi, & non est substantia, id est, similis factus sum, non solum homini præcipitato in aquas, sed in aquas limosas, & sine fundo, vt non liceat emergere, neque subsistere. Illud, Et non est substantia, significat, & non est fundamentum, siue fundus, vbi subsistit possit: nam græcè est *ὀψις*, & hebraicè, mahamad, quæ stationem, siue consistentiam, vel subsistentiam significant. מעמד  
Veni in altitudinem maris, id est, non in paruum gurgitem demersus sum, sed in mare magnum, & profundissimum, vt aquarum immensa multitudo super me sit. Et tempestas demersit me, id est, quia tempestas vehementissima ventorum, & fluctuum demersit me. In hac similitudine per multitudinem aquarum vsque ad animam penetrantium, intelliguntur poenæ multæ, quas Christus per tulit, quæ vsque ad mortem sauerunt: non enim simplici morte defunctus est, sed innumeras poenas, doloresq. sustinuit. Per limum profundum, cui infixus inhaesit, significantur peccata totius humani generis, quæ illum in poenis detinuerunt: per tempestatem, qua demersus fuit in aquas, intelliguntur iustitia, decretumq. diuinum, quod expiari peccata voluit; intelligitur quoque rabies, & crudelitas Iudæorum: intelligi denique potest, & maximè propriè, vehementia amoris ipsius erga genus humanum. Nam per eam tempestatem, intelligitur causa efficiens passionis, quæ multiplex fuit, vt Theologi docent ex diuinis scripturis. Nam Apostolus ad Rom. 8. dicit, Qui proprio filio suo non peper-

H h cit,



cit, sed pro nobis omnibus tradidit illum. Et Act. 3. dicit S. Petrus ad Iudæos, Auctorem vitæ interfecistis. Et rursus B. Paulus ad Ephes. 5. Christus dilexit Ecclesiam, & tradidit semetipsum pro ea. Itaque tempestas valida, quæ Christum demerit in profundum passionis, & mortis, fuit partim bona, & laudabilis, partim mala, & reprehensione dignissima.

IV. Laboravi clamans, rauca factæ sunt fauces meæ: defecerunt oculi mei dum spero in Deum meum.

Ex hoc versiculo intelligimus, quæ dicta sunt in tribus versiculis superioribus, accipienda esse per similitudinem: nam si propriè Christus demersus fuisset in aquas; non potuisset clamare. Sed hic etiam versiculus quartus per similitudinem accipiendus est: Christus enim clamauit quidem in passione, cum ait, Deus meus, Deus meus, ut quid dereliquisti me? Matth. 27. & rursus clamauit, cum ait, Pater in manus tuas commendo spiritum meum. Luc. 23. Sed hi clamores tam breues fuerunt, ut non potuerint raucedinem facere. Quod autem Christus in passione defecerit aspiciendo, & expectando auxilium à Deo, nusquam legimus. Itaque sensus est, Tanta fuit acerbitas, & prolixitas doloris mei, quantam intelligimus esse in illis, qui usque ad raucedinem auxilium implorantes vociferantur, & clamant: & quanta in illis esse solet, quorum oculi deficiunt aspiciendo in cælum, & expectando auxilium à Deo. Quod igitur Christus in passione semper ferè tacuerit, ut agnus mansuetus, qui portatur ad victimam, & adiuuantem non requisierit, quasi nihil acerbi pateretur; non fecit leuitas passionis, sed magnitudo constantiæ, & flamma charitatis. Si enim iuxta magnitudinem dolorum, lamentatio esse debuisset, sine dubio rauca factæ fuissent fauces eius ob continuam vociferationem, & oculi eius caligassent, dum aspiceret in auxiliatorem. Quare (ut supra indicauimus). Propheta expressit magnitudinem passionis; Euangelista verò constantiæ magnitudinem, demonstrauit.

V. Multiplicati sunt super capillos capitis mei, qui oderunt me gratis.

VI. Confortati sunt, qui persecuti sunt me inimici mei iniuste; quæ non rapui, tunc exolebam.

Explicat nunc Propheta in persona Christi, proprijs verbis, quæ hactenus dixit per similitudines. Comparauit enim persecutores Christi multitudini aquarum, & violentiæ tempestatis: nunc apertè dicit inimicos suos fuisse propè innumerabiles, & violentissimos; & absque vlla iusta causa, imò sine vlla causa ita sauiisse. Multiplicati sunt super capillos capitis, id est, plures fuerunt, quàm sit numerus capillorum capitis, qui numerari vix possunt. Qui oderunt me gratis, id est, plurimi fuerunt, qui oderunt me absque vlla causa. Quod plurimi fuerint, perspicuum est ex Euangelio: nam præter concilium Seniorum, Pontificum, Scribarum, & Phariseorum: accessit turba, populi maxima, quæ clamauit, crucifige eum. Accesserunt integræ cohortes militum paganorum; spreuit enim eum Herodes cum exercitu suo. Et in domo Pilati conuenit vnipersa cohors militaris ad Christum illudendum. Accessit



fit etiam Iudas super numerum odientium Christum. Quod autem gratis eum oderint, dubitari non potest, cum pertransierit benefaciendo, & sanando omnes oppressos à Diabolo, & neminem unquam laeserit. Causa verò, quam allegabant in concilio, Si dimittimus eum sic, veniet Romanus, & tollent locum nostrum, & gentem; euentus docuit, quàm fuerit vana & ex falsa prudentia, prodierit: nam non dimiserunt eum, imò impediuerunt, quantum potuerunt Euangelij progressum, & tamen venerunt Romani, & tulerunt locum eorum, & gentem: quod non accidisset, si Christum, qui pacis, & mansuetudinis, & charitatis doctor, & auctor erat, fideliter recepissent. Addit Propheta de violentia inimicorum Christi, Confortati sunt, qui persecuti sunt me inimici mei iniuste, id est, iniusti persecutores mei roborati sunt, fecerunt sibi animum, prævaluerunt: & ideo iniusti fuerunt, quia coegerunt ut soluerem, quæ non rapui, id est, pœnam darem sine merito culpæ. Omnis iniquus, raptor dici potest, quia rapit gloriam Dei, & ideo cum punitur, soluit quod rapuit: sed Christus nihil rapuit, quia nunquam peccauit: & tamen pœnas grauissimas dedit. Agnouit id latro pendens in cruce, cum ait, Nos quidem iuste (crucis videlicet supplicium patimur) nam digna factis recepimus, hic autem nihil mali gessit, Luc. 23.

Deus tu scis insipientiam meam, & delicta mea à te non sunt abscondita. VII.

Quia dixerat, iniuste se pati, & soluere quæ non rapuit: reddit nunc rationem, cur voluerit pati, cum facile posset ab iniusta persecutione se liberare, causam autem esse dicit insipientiam suam, & delicta sua, quæ Deo notissima, sed mundo occultissima erant. Insipientiam suam vocat, insipientiam Adami, quam in se suscepit, & delicta sua vocat delicta eiusdem Adami, & cæterorum hominum, quæ portauit, non commisit. Deus, inquit, tu bene nosti, quæ sit insipientia mea, & quæ delicta mea, id est, tu scis me pati propter insipientiam primi hominis, qui seductori credidit, similem Deo se futurum, si ligno vetito vesceretur: & propter inobedientiam eiusdem, quæ insipientiam illam consecuta est. Addit sanctus Augustinus, insipientiam Christi dici posse eam, quæ apud homines insipientia visa est, cum tamen sapientia esset maxima, videlicet quòd cum posset unico verbo à morte se liberare; voluit tamen pati acerbissima tormenta, & mortem ipsam crucis, ut seruulos, & ipsos inimicos à tormentis, & morte redimeret. Hæc stulticia visa est hominibus, sed Deus nouit, hoc genus stultitiæ sapientius esse omni humana sapientia. Quomodo stulticia videri potest ignorantibus artem agriculturæ, cum grana optima projiciuntur in campos, & amitti irreparabiliter videntur: sed cum eadem grana multiplicata colliguntur in messe, tunc apparet, non stultitiam, sed sapientiam fuisse projicere eo modo grana in sulcos terræ.

Non erubescant in me, qui expectant te Domine, Domine virtutum. VIII.

Non confundantur super me, qui quærunt te Deus Israel. IX.

Quoniam propter te sustinui opprobrium, operuit confusio faciem meam. X.



Sollicitus pro membris suis, orat, ut hæc ipsius passio, non sit scandalum fidelibus suis, aut certe non desperent: nam ipse dixit, Beatus qui non fuerit scandalizatus in me, Matth. 11. & ad discipulos passione iam imminente, Omnes vos scandalum patiemini in nocte ista, Matth. 26. Ideo nunc ait, Non erubescant in me, qui expectant te Domine, id est, non erubescant propter me, qui sperant in te, quasi ego derelictus à te sim, & spes mea vana fuerit: ne dicant, Quis audebit expectare Dominum, id est, sperare in Domino, si filium suum Dominus ita negligit, ita deserit? Ac deinde repetit, & declarat, ad leus, Non confundantur super me, qui quærunt te Deus Israël: nam qui confunduntur, erubescunt, & qui sperant, quærunt: quod ergo dixerat, Non erubescant in me, declarat per illa verba, Non confundantur super me, id est, mei causa. Et quod dixerat, qui expectant te, explicat per illa, Qui quærunt te, id est, qui sperantes in te quærunt auxilium tuum: & ad id quod dixerat, Domine virtutum, addit, Deus Israël, ut ostendat, merito homines confidere in Deo, quia Dominus est virtutum, id est, exercituum, ac per hoc potentissimus: & simul est Deus Israël, id est, amator, & protector populi sui, ac per hoc benignus, & qui non solum potest, sed etiam vult, & solet defendere suos. Reddit postremo causam, cur id iuste petat, Quoniam, inquit, propter te sustinui opprobrium, id est, hæc iuste peto, quia igitur iniquitatem, quam passus sum, non propter culpas meas, sed propter honorem tuum passus sum. Propter te, inquam, opperuit confusio faciem meam, id est, propter gloriam tuam, ego sustinui contumelias, flagella, irrisiones, sputa in faciem, & alia id genus, quæ verecundia, ac rubore vultum meum impleuerunt.

XI. Extraneus factus sum fratribus meis, & peregrinus filijs matris meæ.

XII. Quoniam zelus domus tuæ comedit me, & opprobria exprobrantium tibi, ceciderunt super me.

Explicat Propheta in personâ Christi occasionem persecutionis Iudeorum. Occasio enim fuit, quia Dominus reprehendebat mala opera eorum: sic enim ipse ait Ioan. 7. Non potest Mundus odisse vos, me autem odit, quia ego testimonium perhibeo de illo, quod opera eius mala sunt. Et in lib. Sap. cap. 2. dictum est, Circumueniamus iustum, quoniam inuicilis est nobis, & contrarius operibus nostris, & impropere nobis peccata legis, & diffamat in nos peccata disciplinæ nostræ, &c. Dicit igitur, Extraneus factus sum fratribus meis, id est, tamquam extraneum me reputauerunt fratres mei, Iudæi: & peregrinus filijs matris meæ, id est, & tamquam hospes, vel alienigena existimatus sum à filijs matris meæ synagogæ. Et hoc est quod initio Euangelij scripsit sanctus Ioannes, In propria venit, & sui eum non receperunt: nam etiam si dixerant Ioan. 7. Hunc scimus unde sit, & Dominus eis, Et me scitis, & unde sim scitis: tamen Ioannis 9. dicunt, Scimus quia Moyfi locutus est, hunc autem nescimus unde sit, id est, non nouimus eum, extraneus est nobis. Reddit autem rationem, cur tamquam extraneum illum habuerint, cum addit, Quoniam zelus domus tuæ comedit me. Zelus enim domus Dei tum corporalis, id est, templi, quod prophanabant Iudæi negociationibus, tum spiritualis, id est, congregationis

fide-



fideliū, quam vitij varijs inquinabant, comedebat, id est, consumebat, vrebatur, dolore afficiebat ipsum: ac propterea ipse zelo illo permotus grauissimè Iudæos arguebat, vt perspicuum est ex cap. 23. Matth. & cap. 11. Luc. & cap. 8. Ioan. & sicut ipse iussit eos arguebat, vt emendaret: sic vicissim illi eum blasphemabant, eiq. conuiciabantur, dicentes, Dæmonium habes, Samaritanus es; & In Beelzebub Principe dæmoniorum ejicit dæmonia; & Scimus quia hic homo peccator est: & idè subiungit in Psalmo, Opprobria exprobrantium tibi ceciderunt super me. Dicis autem opprobria exprobrantium tibi; quia iniuriæ Filij pertinent ad Patrem, præsertim cū in diuinis, Pater, & Filius vnum sint in essentia: & quamuis communes essent omnes iniuriæ Patri, & Filio; tamen ex præcipuè pertinebant ad Patrem, quæ ad miracula pertinebant, quæ sunt opera diuina, de quibus ipse dicebat, Opera quæ dedit mihi Pater, vt faciam, testimonium perhibent de me, Ioan. 5. & Pater in me manens ipse facit opera, Ioan. 14. Illa ergo calumnia, In Beelzebub Principe dæmoniorum ejicit dæmonia, propriissimè ad Patrem pertinebat, cū opera Dei, quæ Filius faciebat in nomine Patris sui, & quæ Pater per Filium operabatur, ipsi tribuerent Diabolo. Ista ergo opprobria exprobrantium Patri, cadebant super Filium, tum quia intentio Iudæorum erat Filium calumniari, non Patrem: tum quia ipse Filius libenter super se accipiebat iniurias, quæ ad Patrem pertinebant; & in hoc sensu allegatur hic versiculus ab Apostolo ad Rom. 15.

Et operui in ieiunio animam meam, & factum est in opprobrium mihi. XIII.

Et posui vestimentum meum cilicium, & factus sum illis in parabolam. XIV.

Prior versiculus obscurissimus est, tam quo ad verba, quam quo ad sententiam. Et obscurior etiam esse videtur iuxta verba hebraica, vbi legimus, Et fleui in ieiunio animam meam: neque satisfaciunt, qui contendunt lectionem puram esse in quodam codice Vaticano, vbi legitur, Et incuruaui in ieiunio animam meam; & verba hebraica esse immutata, & pro, euche, legendum esse, echpe. Isti, inquam, non satisfaciunt, tum quia vulgata editio habet, & operui, tum quia omnes tractatores græci, & latini legunt, & operui. Neque vox hebraica echpe, significat incuruari, vt ipsi volunt. non enim, chapha, sed, chaphaph, significat incuruare. Igitur his ommissis, primo anima ponitur pro toto homine, &, operui animam meam, significat, operui me, id est, operui caput meum ieiunans. Operire autem caput ieiunando, est cum luctu, & mœnore in signum humilitatis, & poenitentiae ieiunare. vnde dicitur in alio Psalmo, Humiliabam in ieiunio animam meam. Quod autem lugentes & mœnentes solerent operire caput, perspicuum est ex multis locis Scripturæ sacræ, lib. 1. Reg. cap. 15. Porro Dauid ascendebat cliuum oliuarum, scandens, & flens, nudis pedibus, & operto capite. Et eodem lib. cap. 19. Porro Rex operuit caput suum, & clamabat voce magna, Fili mi Absalon, Absalon fili mi. Esther. 6. Aman festinauit in domum suam lugens, & operto capite. Et de ritu ieiunandi Isaia 58. Numquid hoc est ieiunium quod elegi, per diem affligere hominem animam suam? nunquid contorquere quasi circulum caput suum, & sacco &

נִכְפָּה  
נִכְפָּה  
כִּפֶּה  
כִּפֶּה

H h 3 cine -



cinerem sternere? ubi contorquere caput quasi circulum, est, caput cooperire undique, & tegmen arctè constringere. Atque hinc conciliari potest lectio hebraica cum græca, & latina. Quod enim habetur in hebraico, Et fleui in ieiunio animam meam; exillimarunt Septuaginta Interpretes, intelligendum esse non propriè de fletu, sed de signo, & ritu fletus, & doloris, & idè verterunt, operui in ieiunio animam meam. Neque est nouum quod fletus accipiatur pro signo fletus: nam in Scriptura passim legimus, defletos fuisse mortuos multis diebus, quod significat, signa mœroris multis diebus portata. Et quod legimus in Genesi cap. ultimo, quod Aegyptus fleuerit Iacobi Patriarchæ mortem septuaginta diebus, sine dubio de signis luctus intelligitur, ut notat sanctus Hieronymus. Iam quod attinet ad sententiam, non legimus Christum ieiunasse, operto capite, neque sacco induisse; multo minus ea causa fuisse derisum: sed contra legimus, dictum de eo, Ecce homo vorax, & potator vini, & discipulos eius reprehensos, quod non ieiunarent, ut discipuli S. Ioannis, & Phariseorum ieiunabant. Ieiunauit quidem Dominus quadraginta diebus in deserto; sed hoc fuit occultum ieiunium, ut non potuerit inde opprobrium pati. Ieiunauit quoque sapissimè totos dies occupatus in prædicatione, quemadmodum vigilabat sæpè totas noctes orationi vacans, sed non inde opprobrium illi accessit. Denique ieiunauit in passione sua à vespera feriæ quintæ, vsque ad horam nonam feriæ sextæ, & ob defatigationem, & flagella sine dubio esuriuit, & sitiuit: nec defuit ritus operiendi caput: nam spineo galero coopertus ieiunauit, nec sine opprobrio, cum in fame sua felle cibatus, & in siti aceto potatus fuerit: tamen de cilicio, siue sacco nihil in Euangelio legimus. Quare, cum sancto Augustino duo isti versiculi exponendi esse videntur spiritualiter, ut per ieiunium cum fletu, & mœrore, intelligamus esuriem, & sitim ardentissimam salutis animarum, pro quibusangebatur, & gemebat: per cilicium verò intelligatur caro mortalis, & passibilis, qua Verbum indutum Mundo apparuit, ut humilitate sua mortales adduceret ad contemptum rerum transeuntium, & desiderium æternarum: & ob ista opprobrium factus est, & fuit Iudæis in parabolam, id est, in irrisionem, inquit S. Augustinus. Parabola enim est similitudo, quæ potest esse in bono, & in malo, sed hoc loco intelligitur in malo, quomodo Sap. 5. dicuntur sancti fuisse in similitudinem improprij. Fuisse autem Christum irrisum in terris, manifestum est: nam Marci 5. cum diceret, Non est mortua puella, sed dormit; irridebant eum. Et Luc. 16. cum loqueretur de elemosynis largè faciendis, audiebant Pharisei avari, & deridebant eum. In passione autem irrisus fuit à militibus, ab Herode, à Principibus Sacerdotum, ab alijs.

**XV.** Aduersum me loquebantur, qui sedebant in porta, & in me psallebant, qui bibebant vinum.

Hæc est quasi appendix ad ea quæ dicta sunt, quasi dicat, Accedit præterea, quod aduersum me loquebantur, qui sedebant in porta, id est Principes, ac Iudices in concilijs suis de interitu meo consultabant, & falsa testimonia quærebant, ac me denique ad mortem condemnabant. Iudicia enim in portis ciuitatum apud hebræos exercebantur; vnde est illud Prouerb. 31. Nobilis in portis vir eius cum sederit cum senatoribus terræ. Et in me psallebant qui bibebant vinum,



vinum, id est, non solum publicè in concilijs, sed etiam priuatim in domibus tempore conuiuiorum inter pocula de me garriebant, & cantabant ludentes & irridentes.

Ego verò orationem meam ad te Domine tempus beneplaciti Deus. XVI.

Exposuit hætenus Propheta magnitudinem passionis dominicæ; nunc exponit orationem Christi ad Patrem pro liberatione à tantis malis, de qua scribit Apostolus ad Hebr. 5. Qui in diebus carnis suæ preces, supplicationesq. ad eum, qui posset illum saluum facere à morte cum clamore valido, & lacrymis offerens exauditus est pro sua reuerentia. Ex quo intelligimus, orationem Christi absolutam non fuisse, vt non pateretur, aut non moreretur, sed vt in passione, vel morte non detineretur, in quo exauditus fuit; nam oratio illa fusa est in cruce, & mox emisso spiritu liberatus est à passione, & post triduum resurgens gloriosus liberatus est omnino à morte, & omni tribulatione. Ego verò, inquit, orationem ad te Domine, id est, illi mihi insultabant, & opprobria in me iaciebant; ego verò orationem pro illis, & pro me tibi Deo Patri cum lacrymis offerebam dicens, Tempus beneplaciti Deus, id est, iam aduenit tempus beneplaciti; tempus à te definitum, vt complaceat tibi me ab his cruciatibus liberare, & Mundum hoc tanto oblato sacrificio reconciliare. hoc idem legimus Ioann. 17. Pater venit hora, clarifica Filium tuum. & Ioann. 19. Consummatum est.

In multitudine misericordiæ tuæ exaudi me, in veritate salutis tuæ. XVII.

Pergit in oratione, ac petit, vt quandoquidem iam venit tempus beneplaciti, exaudiat orationem eius in multitudine misericordiæ, & in veritate salutis, id est, propter multitudinem misericordiæ, ex qua motus est ad promittendam reconciliationem per passionem Filij sui, & propter veritatem, id est, veracitatem, & fidelitatem salutis, quia Deus, non minus pius & misericors est in promittenda salute, quam fidelis, & iustus in præstanda salute, quam promissit.

Eripe me de luto, vt non infigar; libera me ab ijs qui oderunt me, & de profundis aquarum. XVIII.

Non me demergat tempestas aquæ, neque absorbeat me profundum: neque vrgeat super me puteus os suum. XIX.

Petit liberationem sub eadem metaphora aquarum, & luti & tempestatis, de qua dixerat in primis tribus versiculis. Eripe me de luto, vt non infigar, id est, vt non tam altè infigar, vt non emergam: dixerat enim, Infixus sum in limo profundis; nunc petit, non detineri in eo luto. Libera me ab ijs, qui oderunt me, id est, ab iniquis persecutoribus, & de profundis aquarum, id est, de magnis tribulationibus, in quas illi me coniecerunt. Non me demergat tempestas aquæ. antea dixerat, tempestas demersit me; idè nunc petit, non demergi, id est, non detineri in illa immersione: quod declarat, dicens, Non ita me ab-

H h 4      sorbeat



forbeat profundum, ut numquam emergam. Et non vrgeat super me puteus os suum, id est, non claudat puteus in quem cecidi os suum: nam dum patet os putei, spes est euadendi, sed clauso atque obturato ore putei, nihil nisi desperatio superest. Verbum hebraicum, atar, proprie significat, claudere, & sic legit sanctus Augustinus, Non coarctet puteus os suum; & exponit, non claudat. Sanctus Hilarius legit, Non contineat, S. Hieronymus, Non coronet. Quare, nostra lectio, quæ habet, Non vrgeat, exponenda est, non comprimat os suum, id est, non claudat. Quomodo etiam exponunt græcam vocem *σπλιν*, Theodoretus, & Euthymius, id est, non concludat. In summa petit celerem resurrectionem à mortuis, & liberationem ab omni malo, primum sibi, deinde membris suis.

- XX. Exaudi me Domine, quoniam benigna est misericordia tua: secundum multitudinem miserationum tuarum respice in me.
- XXI. Et ne auertas faciem tuam à puero tuo, quoniam tribulor, velociter exaudi me.
- XXII. Intende animæ meæ, & libera eam, propter inimicos meos eripe me.

Multiplicat Propheta verba orationis in persona Christi patientis, ut ostendat magnitudinem passionis. Exaudi me Domine, quoniam benigna est misericordia tua: proponit tres rationes, ob quas debet exaudiri, vnam ex parte misericordiæ Dei: alteram ex parte magnitudinis doloris sui; tertiam ex parte inimicorum persequentium. Prima ratio est in hoc versiculo, ubi dicitur misericordia Dei benigna, & multa esse. S. Augustinus legit, Quoniam suavis est misericordia tua; & dicit, misericordiam miseris suauissimam esse, quemadmodum cibus suavis est esurientibus, non autem saturis, à quibus contemnitur. Itaque vult sensum esse, Exaudi me Domine, quoniam mihi in tribulatione, constituto, suavis est misericordia tua: iam enim incipio experimento discere, quàm dulciter sapiat misericordia tua. In hebræo est vox generalis, nimirum, bona est misericordia tua: quæ vox potest, & benignam, & suauem significare. Altera ratio est in sequenti versiculo, Et ne auertas faciem tuam à puero tuo, quoniam tribulor velociter exaudi me. Nunquam Deus faciem suam auertit à filio suo, sed visus est auertisse, quando eum in cruce pendentem in summis doloribus dereliquit, dicente ipso Domino, Deus meus, Deus meus, ut quid dereliquisti me? Huc igitur respicit, cum dicit, Ne auertas faciem tuam à puero tuo, id est, ne diutius in his doloribus derelinquas. Per vocem, puerum, S. Augustinus intelligit, paruulum, quia Christus humiliavit se vsque ad mortem, & sic paruulum, abiectum, & humilem se fecit. Vox hebraica, seruum significat, & est hoc loco valde ad rem, ut ostendat, Christum in forma serui orasse, & dixisse, quoniam tribulor, vehementissima videlicet, & intolerabili passione, velociter exaudi me. Tertia ratio est in sequenti versiculo, Intende animæ meæ, & libera eam, propter inimicos meos eripe me. Quid petierit, cum ait, Velociter exaudi me, explicat per sequentia verba, Intende animæ meæ, id est,

vita



Vita meæ ad extremum perducta, & libera eam per celerem resurrectionem. Et subiungit rationem, quæ tertia est, ut diximus, cum ait, Propter inimicos meos eripe me, id est, eripe me à doloribus, & à morte resuscitans me in vitam immortalē, ut inimici mei videntes se prævalere non potuisse, vel confundantur, vel convertantur: quod factum esse legimus Act. 2. ubi audientes populi Christum resurrexisse, & videntes id manifestissimis signis, & prodigijs confirmari, multi compuncti dicere cœperunt, Quid faciamus viri fratres? & conuersi sunt ad tria millia. Alij obstinati in malo ita confusi sunt, ut dicerent Act. 4. Quid faciemus hominibus istis? quoniam notum signum factum est per eos, omnibus habitantibus Hierusalem, manifestum est, & non possumus negare.

Tu scis improprium meum, & confusionem meam, & reuerentiam meam. XXIII.

In conspectu tuo sunt omnes, qui tribulant me, improprium expectauit cor meum, & miseriam. XXIV.

Vocat ipsum Deum in testem passionis suæ, ac præcipue eius passionis, quæ in ignominia consistit: nobiles enim animi pluri faciunt ignominiam, quam dolorem corporis. Tu, inquit, scis improprium meum, id est, quæ impropria in me iacent aduersarij: & confusionem meam, id est, confusionem, quæ nascitur ex opprobrijs: confunditur enim apud alios, non solum, qui culpam veram agnoscit, sed etiam qui sine culpa est, sed videt credi ab alijs crimina, quæ sibi falso obijciuntur. Et reuerentiam meam, id est, verecundiam, quæ ex confusione oriri solet: erubescunt enim qui apud alios confunduntur, etiam si iniuste confundantur. In hebræo est vox, celimma, quæ verecundiam significat, & verecundiam hoc loco legunt S. Hilarius, S. Augustinus, Enthymius, & alij: quare vox, reuerentia, quæ habetur in nostra editione, non significat reuerentiam, quæ debebatur Christo, sed reuerentiam, quam ipse in se habebat, id est, erubescētiā, & verecundiam. In conspectu tuo sunt omnes, qui tribulant me, id est, sicut non te later afflictio mea, ita non te latent, qui me affligunt: à quibus nihil expectare possum, nisi improprium, & miseriam: sicut semper expectauit cor meum, multò antea quam aduenirent. Ex hebræo S. Hieronymus vertit, Opprobrio contritum est cor meum, & desperatus sum. Sed facile est videre quid Septuaginta legerint, ut verterent, Improprium expectauit cor meum, & miseriam: nam, sciabar, si legatur cum puncto in dextro cornu, significat, contritum est, ut vertit S. Hieronymus, sed si legatur, sabar, cum puncto in sinistro, significat, expectauit, & sic legerunt Septuaginta. Sic etiam vox hebraica, abusa, & nomen esse potest, & verbum; si nomen sit, ut Septuaginta crediderunt, significat grauem afflictionem, quam ipsi miseriam dixerunt: si verbum sit, ut credidit sanctus Hieronymus, significat valde dolui, vel etiam, ut ipse vertit, desperatus sum. Itaque lectio græca, & latina: non discordat ab hebraica, si legatur, ut eam Septuaginta Interpretes legerunt.

Et sustinui, qui simul contristaretur, & non fuit, & qui consolaretur, & non inueni. XXV.

Et



**XXVI.** Et dederunt in escam meam fel, & in siti mea potauerunt me aceto.

Addit ad extremum, in tantis passionibus suis, non solum se nullum habuisse consolatorem, & compatiensem, sed in fame fel sibi datum in escam, & in siti acetum in potum. Non desuerunt, qui contristarentur in morte Christi, sed defuerunt, qui simul cum illo contristarentur, id est, ob eam causam tristarentur, unde ipse tristabatur. Nam Apostoli, & piæ mulieres tristabantur ob mortem Christi temporalem; ipse verò tristabatur ob mortem spiritualem, & spirituale cecitatem Iudæorum, qui insaniebant in Medicum, qui venerat curare eos. Sic etiam quæsiuit consolantem, & non inuenit; quia consolatio, quam quærebat erat conuersio impiorum. In passione autem eius multi peruersi sunt, pauci, aut nulli conuersi. Nam latro conuersus quidem est, sed sub finem passionis: at in ipsa passione turbæ clamarunt, Tolle, tolle, crucifige eum; Apostoli scandalum passi, fugerunt; Petrus negauit, Iudas desperauit. Quod autem dicitur de felle dato in escam, ad literam non legitur in Scriptura, quia Matth. 27. fit quidem mentio fellis, sed dati in potum, non in escam, Dederunt, inquit, ei bibere vinum cum felle mixtum: & fortasse non fuit propriè fel, sed dictum est fel, quia erat potio amara. Marcus enim cap. 15. hoc idem referens dicit, Dabant ei bibere myrrhatum vinum. & hæc est causa fortasse, cur Matthæus non allegauerit scripturam istam Psalmi, vt semper solet diligenter notare, quando scriptura aliqua impletur in actionibus, & passionibus Christi. Probabile igitur est, escam istam fellis intelligendam esse spiritualiter, vt per escam fellis intelligatur amaritudo peccatorum, quæ Christo in passione ieiunanti loco cibi ingesta est. Quod denique dicitur de potu aceti, non solum spiritualiter, sed etiam ad literam impletum est, vt perspicuum est ex capite 19. Ioannis, vbi notat Euangelista, Christum dixisse, Sitio, & accepisse acetum sibi in spongia porrectum, vt impleretur Scriptura. Scriptura autem implenda hæc erat, In siti mea potauerunt me aceto.

**XXVII.** Fiat mensa eorum coram ipsis in laqueum, & in retributiones, & in scandalum.

**XXVIII.** Obscurentur oculi eorum ne videant, & dorsum eorum semper incurua.

**XXIX.** Effunde super eos iram tuam, & furor iræ tuæ comprehendat eos.

**XXX.** Fiat habitatio eorum deserta, & in tabernaculis eorum non fit, qui inhabitet.

Incipit nunc Propheta per modum imprecationis, prædicere mala, quæ euentura erant Iudæis, ob ingratitude, & crudelitatem in Christum, qui ad eos missus fuerat Saluator, & Redemptor. Describit autem penas spirituales, & corporales, quas in Iudæis manifestissimè cernimus. Fiat mensa eorum coram ipsis in laqueum: per mensam intelligunt Patres lectionem scripturarum, unde pascuntur animæ fidelium veritate diuina. Vocat autem mensam, vt opponat



ponat escā fellis, quasi dicat, Illi mihi dederunt fel in escā; tu facies, ut eorum mensa, & esca vertatur eis in laqueum: hæc mensa coram Iudeis est, quia assidue legunt Mosē, & Prophetas, sed facta est illis in laqueum, quia perperam intelligentes capiuntur laqueo infidelitatis, & illa ipsa Scriptura, quæ fideliter considerata poterat eis salutem adferre, adfert eis perditionem, quia detinet illos in incredulitate: Eadem facta est illis in retributiones, quia quod mensa scripturarum verba sit illis in laqueum, permisit Deus, ut retribuere illis quod merebantur. Nam iustum est, ut qui lucem aspicere noluerunt, in tenebris maneant. Facta quoque est illis in scandalum, quia lapidem angularem, à Deo missum, non agnouerunt, sed in eum potius impeerunt, & offenderunt, unde factus est illis lapis offensionis, & petra scandali, Isaia 8. & Rom. 9. Obscurentur oculi eorum ne videant, & dorsum eorum semper incurua. Hæc est radix malorum supradictorum, quia permittente Deo deprauatus est intellectus, & affectus eorum. Obscurati sunt oculi eorum interiores, in quo velamen est super cor eorum, teste Paulo 2. Cor. 3. imò excæcati sunt, ut dicitur Isaia 6. Matth. 13. Ioan. 12. & Rom. 11. Deprauatus quoque est eorum affectus, ut nihil appetant, nisi terrena, quod significat illud, Dorsum eorum semper incurua, id est, te permittente, ac per hoc puniente eorum ingratitude, semper curui incedent, ut nihil nisi terram aspiciant. Ut autem intelligamus hanc eorum cæcitatem, & prauitatem de ira Dei descendere, subiungit Propheta, Effunde iram tuam super eos, id est, effundes super eos iram tuam: quod Apostolus confirmat 1. Thessal. 2. Qui Dominum occiderunt Iesum, & Prophetas, & nos persecuti sunt, & Deo non placent, &c. & paulò post, Peruenit enim ira Dei super illos usque in finem. Ex hac ira Dei processit spiritalis plaga primum, deinde etiam temporalis, qua expulsi de terra promissionis toto orbe exules, & profugi vagantur. quod subiungit Propheta, dicens, Fiat habitatio eorum deserta, & non sit qui in tabernaculis eorum inhabitet: id impletum est ad litteram, cum Tito Imperatore iubente eueria est Hierusalem, & inhabitabilis redita: postea verò reedificata quidem est, & habitari coepit, sed à Gentilibus, vel Christianis, vel Saracenis, non autem à Iudeis. Unde quod ad Iudeos attinet, adhuc deserta est, quia ibi non permittuntur habitare, nisi pauci admodum. prædixit hoc etiam Dominus Matth. 23. Ecce relinquetur vobis domus vestra deserta.

Quoniam quem tu percussisti, persecuti sunt, & super dolorem vulnerum meorum addiderunt. XXXI.

Appone iniquitatem super iniquitatem eorum, & non intrent in iustitiam tuam. XXXII.

Deleantur de libro viuentium; & cum iustis non scribantur. XXXIII.

Quemadmodum paulò ante propter escā fellis Christo exhibitam, Iudei puniti sunt, ut mensa eorum fieret illis in laqueum: ita nunc dicit Propheta, Iudeos sic puniendos, ut apponantur peccata ad peccata eorum, quemadmodum ipsi addiderunt Christo poenas ad poenas, & dolores ad dolores. Sed explican-



plicandum est quomodo sit intelligendum, Iudæos persecutos esse quem Deus percussit, & addidisse dolores super dolores vulnerum Deo percutiente acceptorum: Deus enim non videtur percussisse Christum, nisi permittendo, ut à Iudæis percuteretur; proinde videntur eadem omnino vulnera fuisse, quæ Christus à Deo, & à Iudæis accepit. Sciendum igitur est, quādam percussione, & quādam vulnera à solo Deo inflicta fuisse Christo sine vlla cooperatione Iudæorum: aliam fuisse percussione, & alia vulnera à Iudæis propriè Christo inflicta, Deo permittente, & ut illa Christus pateretur, decernente, & volente. Percussio, & vulnera à Deo inflicta, sine cooperatione Iudæorum, fuit assumptio carnis passibilis, & mortalis, unde secuta est fames, sitis, fatigatio, frigoris, & æstus perperessio, & alia permulta incommoda. Porro incarnatio, unde ista secuta sunt, facta est opera Spiritus sancti, ac per hoc Deus solus Christum percussit, dum sine culpa eius propria, tam multas peccati originalis pœnas, illum subire voluit. Ad has pœnas, siue percussiones addiderunt Iudæi persecutiones, & vulnera. Nam etiam si Deus definito consilio voluerit Christum illa pati, & bene usus sit mala voluntate Iudæorum: tamen verè, & propriè Iudæi ex propria malignitate, & invidia Christum persecuti sunt, & vulneribus, ac morte affecerunt. Ait igitur Propheta, Quoniam quem tu percussisti, mittens in Mundum in similitudinem carnis peccati, fami, & siti, frigori, & æstui, alijsq; innumerabilibus incommodis obnoxium; persecuti sunt calumnijs, conuicijs, falsis testimonijs. Et super dolorem vulnerum meorum addiderunt, id est, super dolorem, quem capiebam ex consideratione innumerabilium peccatorum, quæ quasi vulnera mea essent, curanda & purganda susceperam, addiderunt dolorem flagellorum, spinarum, clauorum: & cum iam mortuus essem, addiderunt vulnus lateris mei: & cum è sepulchro surrexissem, & in me quid amplius facerent, non haberent, addiderunt persequi, & vulnerare me in membris meis, discipulos meos lapidando, & occidendo. In hebræo habetur, Et super dolorem vulnerum tuorum narrauerunt, vel numerauerunt. Sed idem est sensus; nam vulnera illa dici possunt à Christo vulnera mea, & vulnera tua; mea, quia mihi inflicta, tua, quia à te inflicta. Illud autem narrauerunt, vel numerauerunt, à Septuaginta acceptum est, in significationem numerationis, non narrationis; & idè verterunt, addiderunt: quia idem est addere ad numerum percussionum, seu vulnerum; & numerare super vulnera, & percussiones. non enim quis potest numerare super vulnera inflicta, nisi addendo noua vulnera. Appone iniquitatem super iniquitatem eorum. Quoniam, inquit, illi addiderunt vulnera super vulnera, idè tu iuste Iudex, appone iniquitatem super iniquitatem, id est, iusto iudicio tuo non eos liberes à prima iniquitate, sed sine ut addant iniquitatem ad iniquitatem, sine ut impleant mensuram Patrum suorum, ut veniat super illos omnis sanguis iustus. Dicitur enim Deus facere, quando permittit fieri id quod sine eius permissione non fieret, & hoc non casu, sed ex certo decreto ad puniendā peccata eorum, qui merentur sic deferri, & excrari. Nulla enim est pœna grauior, quàm cum peccatum est pœna peccati. De qua re vide S. Augustinum lib. 4. in Iulianum. Et non intrent in iustitiam tuam. Hæc est explicatio superiorum verborum: illi enim qui non intrant in iustitiam Dei, id est, qui non admittuntur ad iustificationem, quam Dei gratia gratis operatur in vasis misericordiæ, illi de peccato in peccatum ruunt, & peccata peccatis apponunt. Deleantur de libro viuientium. Aliqui hæc



hæc exponunt de libro vitæ temporalis, vt deleri de libro viuentium; nihil sit aliud, nisi interficere. Sed huic expositioni repugnant verba sequentia, Et cum iustis non scribantur: nam ex vsu Psalmorum vna pars versiculi alteram explicat: proinde idem esse videtur, deleri de libro viuentium, & non scribi in libro iustorum, vt per deleri, vel non scribi, intelligatur non computari: & per viuentes intelligantur iusti, qui soli verè viuunt, cum iniusti mortui sint in peccatis, & delictis suis. S. Augustinus intelligit hæc omnia de libro æternæ prædestinationis, de quo deleri dicuntur, qui tandem intelligunt, se in eo scriptos non fuisse. Sed quoniam liber ille vitæ ante merita præuisa scriptus fuit, vt ipse in primis S. Augustinus affirmat; non video, quo modo in poenam istorum nunc dicatur, Deleantur de libro viuentium, & cum iustis non scribantur. Probabilior videtur eorum sententia, qui per librum viuentium, & iustorum, intelligunt librum populi Dei, in quo scripti sunt veri cultores Dei, quibus solis vera iustificatio contingit, & qui sunt filij, & hæredes. Verè enim Iudæi, qui olim erant populus Dei, nunc deleti de libro viuentium, & iustorum non sunt amplius populus Dei, neque partem habent in hæreditate filiorum Dei: & contra, gentiles qui non erant populus Dei, per fidem in Christum coeperunt esse populus Dei, & partem habere in Regno Dei. Hoc prædixit Ezechiel cap. 13. In concilio populi mei non erunt, & in scriptura domus Israël non scribentur. Et Daniel cap. 9. Non erit eius populus, qui eum negaturus est. Et Osee 1. Non populus meus, & ego non ero vester Deus. Et Dominus in Euangelio sapissimè hoc prædixit Iudæis, fore vt auferretur ab eis Regnum Dei; & filij Regni eijcerentur foras; & in locum eorum venirent gentes ab oriente, & occidente, & recumberent cum Abraham, Isaac, & Iacob in Regno calorum. Hanc expositionem attingit breuiter S. Hilarius; sed fusius S. Hieronymus, qui dicit, Iudæos persecutores Christi deletos esse de libro in quo scribebantur Patriarchæ, & Prophete, & non esse scriptos in libro eorum, qui iustificantur per fidem Christi, quorum nomina scripta sunt in cælis.

Ego sum pauper, & dolens: salus tua Deus suscepit me. XXXIV.

Nunc tandem in fine Psalmi prædicit Propheta Christi gloriam, & Ecclesiæ edificationem. Loquitur autem in persona ipsius Christi, vt etiam in superioribus fecit. Ego, inquit Dominus, sum pauper, & dolens, id est, in cruce fui pauper, & dolens, nudus vestibus, coopertus plagis. Ita nihil habuit ex hoc nostro Mundo exiens, nisi mala nostra, exemplum nobis præbens, vt sequamur vestigia eius, contemnentes cum gaudio bona Mundi, & tolerantes cum patientia mala Mundi. Salus tua Deus suscepit me, cum talis essem, egens bonis, diues malis, salus tua me resuscitans à mortuis absterxit omnia mala, repleuit omnibus bonis. Quid enim mali hæere possit in eo, quem ipsa salus suscipit, & vndique complectitur? In hebræo non est verbum, sum, sed, Ego pauper, & dolens; debet autem illud verbum explicari accommodatè ad sententiam, vt sensus sit, Ego pauper, & dolens eram. vel cum essem pauper, & dolens; vel, Ego sum ille pauper, & dolens, quem salus tua suscepit.

Laudabo nomen Dei cum cantico, & magnificabo eum in laude. XXXV.

Chri-



Christus in forma hominis resuscitatus, & glorificatus à Deo Patre, gratias illi agit, & aget in æternum; idèd dicit, Laudabo nomen Dei cum canticò, de-functus videlicet laboribus, & doloribus, non cessabo laudare nomen Dei, id est, potentiam Dei, cum canticò, id est, cum lætitia, & gaudio. Et magnificabo eum in laude: quod est idem alijs verbis reperitum, ad affectum indicandum.

XXXVI. Et placebit Deo super vitulum nouellum, cornua produ-centem, & vngulas.

Sacrificium laudis in cælo exhibitum Deo multò est excellentius sacrificijs, quæ in lege præstantissima habebantur: sacrificium enim omnium præstantissi-mum erat immolatio vituli iuuenis, incipientis cornua, & vngulas emitte-re. Idèd dicit, Et placebit Deo canticum meum super vitulum nouellum, id est, ma-gis quàm placeat immolatio vituli iuuenis; atque ad significandum non debi-lem, ac tenerum, sed perfectum, & validum adiungit, cornua producentem, & vngulas.

שִׁיר שִׁיר, In hebræo est elegans allusio nominum: nam canticum vocauit, scir, vitulum vocauit, scior, quasi dicat, magis placebit scir, quàm scior, id est, canticum, quàm vitulus; siue, sacrificium laudis, quàm sacrificium pecoris.

XXXVII. Videant pauperes, & lætentur: quærite Deum, & viuet anima vestra.

Laudationi admiscet exhortationem. Videant, inquit, id est, intelligant, & considerent hæc pauperes, & lætentur in paupertate sua. Alloquitur autem pauperes, sibi similes, qui magis voluntate, quàm necessitate sunt pauperes; qui si diuitias fortè possident, habent eas ad dispensandas secundum voluntatem Dei, ut œconomi, non ut Domini; ad promerendum, non ad superbiendum; ad opera charitatis, non ad passionem desiderij: denique, qui non minori lætitia dicant, Sit nomen Domini benedictum, cum egent, quàm cum abundant. Quærite Deum, & viuet anima vestra. O vos pauperes spiritu, qui terrena despiciitis omnia, tanto onere leuati, erigite animum, quærite Deum, & anima vestra, quæ ex rebus caducis viuere non potest, verè viuet. Cauete (inquit Dominus Luc. 12.) ab omni auaritia, quia non in abundantia cuiusquam vita eius est ex his quæ possidet. Contra autem, de Deo dicitur, In ipso vita erat, Joan. 1. & in Psal. 35. Apud te est fons vitæ. Et Ecclesiastici primo, Fons sapientiz Verbum Dei in excelsis. & Prouerb. 8. Qui me inuenerit, inueniet vi-tam. Nam animæ rationali viuere, sapere est: tunc autem sapientissima erit anima, ac per hoc perfectissimè viuet, cum primam, atque altissimam causam in seipsa sine vilo medio cernet. Ergo quærite Deum per viam mandatorum eius incedendo, & non declinando ad dexteram, vel sinistram, & cum perueneritis, viuet anima vestra.

XXXVIII. Quoniam exaudiuit pauperes Dominus, & vinctos suos non despexit.

Reddit rationem, cur bonum sit quærare Deum, ut viuamus: & ratio sum-pta est ab experimento sanctorum Patrum, quos Christus descensu suo ad infe-ros viuificauit. Illi enim diu quæsierunt Deum, & primi fuerunt qui eum, per Christum vitæ æternæ aditu patefacto, inuenerunt, & ex eius visione vitam æter-



æternam acceperunt. Quoniam, inquit, exaudiuit pauperes Dominus: Patriarchæ enim, & Prophetæ omnes pauperes spiritu fuerunt, & in hoc Mundo, tanquam hospites, & peregrini habitauerunt, patriam cælestem inquirentes, ut dicit Apostolus ad Hebr. 11. Hos ergo pauperes exaudiuit Dominus; & quia exaudiuit, victos suos non despexit. Idem enim ipsi victi erant, & quasi compediti, quoniam ex inferno ad cælestem patriam transire non poterant, nisi Christus inferni claustra perumperet, vestesq. ferreos sua morte confringeret.

Laudent illum cæli, & terra, mare, & omnia reptilia. XXXIX.  
in eis.

Ob communia beneficia ipsa rerum vniuersitas ad agendas gratias inuitatur. laudent illum (Deum videlicet) cæli, terra, & mare, & omnes qui habitant in eis. Meminit autem propriè reptilium, quæ degunt in aquis: non autem Angelorum, qui degunt in calis, & hominum, qui viuunt in terris: quoniam dubium esse non poterat, an Angeli, & homines ad laudem Dei excitarentur.

Quoniam Deus saluam faciet Sion, & ædificabuntur ciuitates Iuda. XL.

Hic iam prædicatur ædificatio Ecclesiæ, quæ passionem, & resurrectionem Christi consecuta est: vel ut alij volunt, ædificatio cælestis Hierusalem, vel vtrumque simul. Quoniam Deus saluam faciet Sion, id est, Ecclesiam suam, primitiuam ex Iudæis collectam, id est, cœtum illum Apostolorum, ac discipulorum primorum, saluabit ab omni periculo, & persecutione in terris, & postea saluabit illam perfectâ salute in cælis. Et ædificabuntur ciuitates Iuda, id est, propagabitur prima illa Ecclesia, dum multi lapides viui accedent, & multæ Ecclesiæ toto orbe ædificabuntur, quæ dicuntur ciuitates Iudæ, id est, confessionis; quia confessio veræ Fidei Ecclesiam ædificat, & propagat. Iuda enim confessionem significat.

Et inhabitabunt ibi, & hæreditate acquirunt eam. XLI.

Et semen seruorum eius possidebit eam, & qui diligunt nomen eius habitabunt in ea. XLII.

Hic verò prædicatur firmitas, & beatitudo Ecclesiæ. Nam ciuitates Iuda, id est, ciues ciuitatum Iudæ habitabunt ibi, id est, in Sion. Et hæreditate acquirunt eam: omnes enim veri fideles Ecclesiarum particularium adhærent Ecclesiæ Apostolicæ, quæ est Sion, & hæreditate acquirunt eam. Ad quàm hæreditatem non pertinent sectæ hæreticorum, & schismaticorum. Et isti iidem veri fideles, si permanferint in Fide, quæ per dilectionem operatur, inhabitabunt quoque Sion cælestem, & hæreditate acquirunt eam, quia, si filij, & hæredes. Et semen seruorum eius possidebit eam; id est, istam Sion, siue in terris, siue in cælis, non soli primi fideles possidebunt, sed etiam posteri eorum. Non enim perit Ecclesia Christi, quæ fundata est supra firmam petram. Et qui diligunt nomen eius habitabunt in ea, id est, illi ex posteritate fidelium permixtè habitabunt in Ecclesia, & peruenient ad cælestem Sion, qui diligunt nomen eius.

Qui



Qui enim sine charitate inueniuntur in fine, tanquam palea segregabuntur a frumento, & igni tradentur, ut comburantur. Salus enim æterna charitatis est præmium, dicente Apostolo Iacobo, cap. 1. Beatus vir qui suffert tentationem, quoniam cum probatus fuerit, accipiet coronam vitæ, quam repromisit Deus diligentibus se. Poterunt igitur ad tempus cum sola fide, absque charitate, peccatores cum iustis esse in Ecclesia, ut palea cum tritico in area, & pisces boni cum malis in rete; sed non permanebunt usque in finem, neque hereditate acquirant cælestem Sion, ut in æternum habitent in ea.

## PSALMVS SEXAGESIMVSNONVS.

Titulus, & Argumentum.

*In finem Psalmus David, in rememorationem, quod saluum fecerit eum Dominus.*



In hoc titulo apud hebræos habetur tantum, *In finem* David in rememorationem; sed Septuaginta Interpretes addiderunt, explicandi gratia, illa verba, quod saluum fecerit eum Dominus. Quod enim quidam bonus auctor, sed modernus, scripsit, à Septuaginta Interpretibus posita fuisse in titulo aliquam, verba primi versiculi, non est probabile, tum quia in hebræo non ponitur in titulo pars vlla primi versiculi; tum quia in primo versiculo mentio fit auxilij, non salutis; quæ tamen expressè nominatur in titulo; tum denique quia si vlla pars primi versiculi pertineret ad titulum, certè prima esset: at prima pars, videlicet, Deus in adiutorium meum intende, in omnibus codicibus, hebraicis, græcis, & latinis inuenitur in principio Psalmi, non in titulo. Argumentum Psalmi idem est cum argumento psalmi trigessimonon, cuius sex vltimi versiculi sunt idem cum sex vltimis versiculis huius Psalmi. Igitur continet hic Psalmus orationem Christi in cruce pendentis pro salute sua, id est, pro celeri resurrectione corporis sui; & pro salute populi sui, quod est etiam corpus ipsius, sed mysticum. Dicitur autem Psalmus compositus in rememorationem salutis acceptæ; quoniam David spiritu prophetico, ut præuidit orationem Christi pro salute fundendam; sic etiam præuidit salutem sine dubio securam, & in eius memoriam Psalmum Deo cecinit.

## EXPLICATIO PSALMI LXIX.

**I.** Deus in adiutorium meum intende: Domine ad adiuuandum me festina.

Hic versiculus in Ecclesia Catholica celeberrimus est: inde enim incipiunt officia diuina omnium horarum. Quamuis enim præcipue conueniat Christo in cru-



in cruce pendenti, potest tamen usurpari ab omnibus fidelibus in periculo versantibus: & quoniam semper in multis magnisq. periculis versamur dum peregrinamur à Domino, & dum aduersarius noster Diabolus tamquam leo rugiens circuit quærens quem deuoret: ideo non solum licet, sed etiam expedit assidue hunc versiculum frequentare, ad quod faciendum hortatur monachos Ioan. Cassianus cellatione 10. cap. 9. vbi fusissime persequitur uelocitatem, & uirtutem huius versiculi. Petitur igitur in hoc versiculo auxilium Dei magnum, & uelox ad auertendum malum graue, & imminens: de priore dicit, Deus in adiutorium meum intende, id est, incumbere diligenter in me iuuando, ut grauitas mali requirit: de posteriore dicit, Domine ad adiuuandum me festina, id est, non solum diligenter incumbas in me iuuando, sed etiam uelociter, & nulla interposita mora, quoniam periculum imminet. S. Hilarius, & S. Augustinus exponunt solum prima illa uerba, Deus in adiutorium meum intende. Reliqua eiusdem versiculi omittunt: quæ fuit causa, cur auctor ille, de quo supra loquuti sumus, existimauerit, posteriora uerba huius versiculi non fuisse apud Hilarium & Augustinum in ipso Psalmo, sed in titulo. Sed apud Hilarium inuenitur integer titulus, & integer Psalmus descriptus, & in primo versiculo non desunt illa uerba, Domine ad adiuuandum me festina. Cur autem non exposuerint hæc uerba sancti Hilarius, & Augustinus, ratio est, quia sunt eadem, vel ferè eadem cum superioribus, præsertim si quis consulat hebræum textum, ubi unicum est uerbum, hoc modo, Deus ad me liberandum, Domine ad me adiuuandum festina.

Confundantur, & reuereantur qui quærent animam. II.

Hic versiculus idem est cum versiculo decimo nono Psalmi trigessimoni, & sensus est, ut per Christi resurrectionem, & fidelium liberationem de potestate inimicorum, inimici uidentes se frustra laborasse confundantur, & erubescant: quod partim iam est factum, partim complebitur in nouissimo die.

Auertantur retrorsum, & erubescant, qui uolunt mihi mala. III.

Idem est hic versiculus cum uicesimo versiculo Psalmi trigessimoni, nisi quod hic dicitur, Auertantur, ibi, conuertantur. Sed idem est sensus, repetitio uidelicet eiusdem precationis ad rem magis explicandam, & confirmandam.

Auertantur statim erubescantes, qui dicunt mihi, euge, IIII.

Et hic versiculus idem est, quo ad sensum, cum versiculo uicesimoprimo Psalmi trigessimoni: ubi res eadem tertio repetitur, ut uidelicet hostes Christi, & Ecclesiæ cito confundantur, qui nunc exultant dicentes inter se, Euge, euge.

Exultent, & lætentur in te omnes, qui quærent te: & dicant V. semper magnificetur Dominus, qui diligunt salutare tuum.

Ii

Idem



Idem est hic versiculus cum versiculo vicesimosecundo. Psalmi trigesiminoni, in quo per modum precatationis prædicitur victoria, & exultatio Christi & Ecclesiæ.

VI. Ego verò egenus & pauper sum, Deus adiuua me.

Hic quoque idem est cum versiculo vicesimotertio Psalmi trigesiminoni, in quo reuertitur Christus ad statum illum describendum, quem habuit in cruce, cum verè pauper, & nudus Patri dicebat, Deus meus, ut quid dereliquisti me?

VII. Adiutor meus, & liberator meus es tu, Domine ne moreris.

Hic denique versiculus idem est cum ultimo versiculo Psalmi trigesiminoni, in quo repetitur prima petitio celeris auxilij. Vide plura in explicatione Psalmi trigesiminoni.

PSALMVS SEPTVAGESIMVS.

Titulus, & Argumentum Psalmi.

*Psalmus David, filiorum Ionadab, & priorum captiuorum.*



**H**IC Psalmus titulo caret apud Hebræos: sed interpres aliquis titulum supra scriptū addidit; ad quem intelligendum sciendum est, filios Ionadab fuisse homines ab obediētia celebres. Scribit enim Hieremias cap. 35. eos habuisse præceptum patris sui, ut vinum non biberent, & in domibus non habitarent, idq. diligentissimè obseruasse. Sciendum præterea filios Israel bis fuisse captiuos factos à Rege Nabuchodonosor, semel tempore Ioachin Regis Hierusalem, & iterum tempore Sedechiæ; sed priores captiuos ad verbum Domini per Hieremiam prædicatum, sponte se tradidisse in captiuitatem; posteriores vi coactos fuisse, ut perspicuum est ex quarto libro Regum, & ex ipso Hieremia. Credibile autem est filios Ionadab fuisse ex primis qui obedierunt Deo ad verbum Hieremiæ, ut se traderent Regi Babylonis, cæteros autem eorum exemplum esse secutos. Et congruit etymologia nominis: Ionadab enim spontaneum significat. Hic igitur Psalmus canitur in persona filiorum Ionadab, & cæterorum qui sponte in priorem captiuitatem cum Rege Ioachin profecti sunt. Vtrum autem David ad hanc captiuitatem respexerit, an interpres, aut ipsa Ecclesia testamenti veteris accommodauerit Psalmum ad hanc captiuitatem, quo modo Ecclesia Christiana accommodat Psalmos varios ad varias celebritates, incertum est. Tradatores ut plurimum volunt hunc Psalmum à Davide compositum ob persecutionem, quam ab Absalone filio in senectute sua perpeffus est. Quod etiam confirmari potest ex eo, quòd hic Psalmus idem habet principium, quod



quod Psalmus trigessimus, & in cæteris partibus cum eodem satis convenit. Psalmum autem trigessimum nos etiam cum alijs exposuimus de persecutione Absalonis. Neque titulus repugnat: David enim sponte in exilium profectus est, agnoscens illam esse Dei voluntatem, ut electionem illam à Regno, & fugam atque exilium patienter ferret; & gratiam liberatoris, cum paulò post in Regnum reduceretur, agnosceret. Quod exemplum Davidis secuti postea sunt filij Ionadab, & priores captivi, de quibus titulus loquitur. Sanctus Augustinus monet, in hoc Psalmo mirificè commendari gratiam Dei, & sub exemplo Davidis, omnes pios debere in hoc Psalmo cantare laudes gratiæ Dei, per quam liberamur à captivitate Diaboli, & gratiam iterum, atque iterum implorare, ut proficiamus, & perseveremus in bono, non præsumentes de proprijs viribus, sed de adiutorio Dei in omni tentatione confidentes. Sic enim tutissimè ad perfectam libertatem, quæ est libertas gloriæ filiorum Dei pervenimus.

## EXPLICATIO PSALMI LXX.

**I**N te Domine speravi, non confundar in æternum: in iustitia tua libera me, & eripe me. I.

Memor sanctus Propheta promissionum Domini erga sperantes in eum, & de suis proprijs viribus non præsumens, ait, In te Domine, non in me, vel in alia creatura speravi, idè securus quòd non confundar in æternum, ad te in præsentì tribulatione confugio, ac peto, ut in iustitia tua, id est, secundum iustitiam tuam, qua impios punire, & innocentes liberare soles, liberes me, & eripias de manibus persequentium me.

Inclina ad me aurem tuam, & salva me. II.

Coniungitur hic versiculus cum secunda parte versiculi superioris. Idipsum enim repetit ad affectum ostendendum. Inclina aurem tuam, id est, audi vocem humilem, siue de imo sonantem, & salva me à præsentì periculo.

Esto mihi in Deum protectorem, & in locum munitum, ut saluum me facias. III.

Explicat clarius, quid à Deo desideret, nimirum, ut Deus eum protegat instar arcis munitissimæ, ad quam hostes sui penetrare non possint. Nam in hebræo pro, in Deum protectorem, habetur in petram fortissimam; sed Interpretes explicaverunt metaphoram, & dixerunt, in Deum protectorem, id est, in Deum protegentem instar arcis in petra sublimi locatæ; quod exponitur per verba sequentia, & in locum munitum. Verè autem nulla est facilior via evadendi omnes tribulationes, quàm si quis sciat mente conscendere in Deum, & bona æterna contemplari; inde enim omnia humana facillè despiciet. Sic B. Paulus vocat momentaneas, & leves tribulationes suas, quæ alioqui gravissimæ videri poterant, quia subiungit, Non contemplantibus nobis quæ videntur, sed quæ non videntur, quæ enim videntur temporalia sunt, quæ non videntur æterna sunt. 2. Cor. 1. In hebræo pro, in locum munitum, habetur, ad ingre-

li 2 dien-



diendum iugiter iussisti, sed apparet corruptio ex loco simili in Psalmo trigesimo: nam pro, labo, ad ingrediendum, est in Psalmo trigesimo, lebeth, in domum, siue in locum, ut Septuaginta hic, & ibi verterunt: pro, tamid, iugiter iussisti, est in Psalmo trigesimo, mezudoth, quæ sunt eadem literæ, sed aliter dispositæ, & significant munitionem. Itaque ex Psalmo trigesimo, & ex interpretatione Septuaginta videtur manifestè colligi, lectionem hebraicam hoc loco esse mutatam.

IV. Quoniam firmamentum meum, & refugium meum es tu.

Esto mihi, inquit, tu Domine in Deum protectorem, & in locum munitam, quoniam tu solus es firmamentum meum, id est, domus firma, & stabilis, ut porè lapidea (ut clarius habetur in hebræo) ad quam confugere possim. Cetera enim omnia, siue respiciam ad fauores hominum, siue ad industriam meam, domus sunt luteæ, & super arenam ædificatæ, siue baculus arundineus. Quid enim sunt mortalia omnia, nisi res caducæ, & fragiles, in quibus non nisi stulti confidunt. Beati qui hæc intelligunt, beatiores qui experiuntur.

V. Deus meus eripe me de manu peccatoris, & de manu contra legem agentis, & iniqui.

Descendit magis ad particularia, ac petit liberari de manu, id est, de potestate peccatoris, contra legem agentis, & iniqui; quibus nominibus intelligit ad literam Absalonem, Achitophellem, & ministros eorum: nam hic Psalmus conuenit omnino cum Psalmo 30. in quo omnium consensu agitur de persecutione Absalonis. S. Augustinus, per peccatorem, intelligit peccatorem in genere, quem dicit diuidi in præuicacatorem legis, quales sunt Iudæi, & Christiani, qui legem à Deo sibi datam non seruant; & iniquum non præuicacatorem, quales sunt Pagani, qui legem scriptam à Deo non acceperunt, & ideo iniqui sunt, quia malè agunt, & peccant contra rationem naturalem, sed præuicacatores legis scriptæ non sunt, quia ubi non est lex, nec præuicacatio. Sed verba hebraica non recipiunt istam explicationem: nam vox hebræa, pro qua habemus, iniquum, significat propriè violentum raptores; & pro qua habemus, contra legem agentis, significat iniquum simpliciter. Videatur igitur Prophetæ per peccatorem, intelligere hominem prauum, siue improbum, qualis erat Absalon; per iniquum, eum, qui occultè, & ex insidijs nocet, quales sunt fratres dulenti, Achitophel, & alij; per raptores, eum qui palam, & apertè opprimit, qualis erat tunc populus armatus contra Regem suum. Spiritualiter per peccatorem intelligere possumus Diabolum, per iniquos, hæreticos, per raptores tyrannos, & persecutores. Cupit autem vir iustus liberari non solum à vexatione corporali, sed multò magis à periculo spirituali, ne fortè contentiens peccato ob persecutionum immanitatem incidat in periculum mortis æternæ.

VI. Quoniam tu es patientia mea Domine, Domine spes mea à iuuentute mea.

VII. In te confirmatus sum ex utero, de ventre matris meæ tu es protector meus.

Sanctus



Sanctus Augustinus per patientiam, intelligit tolerantiam dolorum, & persecutionum, ut sensus sit, Eripe me de manu peccatorum, dando mihi patientiam, ne per impatientiam consentiam peccato. Et quidem verbum græcum, & latinum hanc expositionem patiuntur; sed vox hebraica significat expectationem, & spem, ac per hoc patientia hoc loco, significat patientiam in expectando potius, quam in tolerando dolores; iuxta illud, Per patientiam expectamus, Rom. 8. & Iacobi 5. Ecce Agricola expectat preciosum fructum terræ, patienter ferens, donec accipiat temporaneum, & serotinum: patientes estote, & vos, & confirmate corda vestra, quoniam aduentus Domini appropinquabit. Ait igitur, Eripe me de manu peccatoris, quoniam tu es patientia mea, id est, quoniam à te patienter expecto auxilium. Tu es spes mea à iuventute mea, id est, quia semper in te speravi ab eo tempore, quo te noscere coepi; sed tamen multo ante, quam ego in te sperare inciperem, tu pro tua misericordia protector meus fuisti: nam ex utero matris meæ in te confirmatus sum, id est, in te stabilitus robur accepi, cum ex me infirmissimus essem; ex utero matris meæ protector meus es, id est, vix natus protectione tua fui coepi, cum adhuc te inuocare non possem. Hæc beneficia Deus omnibus hominibus conferre solet, præsertim in ea ætate, qua sibi ipse homo nullam opem adferre potest: sed pauci admodum sunt, qui hæc beneficia agnoscant, & pro ijs debitas Deo gratias agant. Ideo Propheta, qui Spiritus illustratione hæc agnoscebat, magno cum animi sensu dicit, In te firmatus sum ex utero, & ab utero matris meæ protector meus es: quasi dicat, Scio Domine, & confiteor me tibi curæ fuisse ab ipso primo ortu; ideo fiduciam habeo, multo magis te mihi protectorem fore cum te inuocauero.

In te cantatio mea semper: tamquam prodigium factus sum VIII.  
multis, & tu adiutor fortis.

His de causis, & ob tanta beneficia, in te erit cantatio mea semper, id est, te semper laudibus celebrabo in prosperis, & in aduersis, in hoc seculo, & in futuro. Et nunc quidem tamquam prodigium factus sum multis, id est, expulsus à Regno à proprio filio; & dum miserè fugio, qui antea gloriôsè hostes fugabam, factus sum admirationi omnibus hominibus, præsertim cum à te desertus videar, quem semper colui, & in quo speravi; sed tamen tu adiutor fortis, & constans es; & quamvis ad tempus secundum consilium sapientia tua, hostes in me præualere permiseris, tamen tempore suo mihi adiutor eris. Sanctus Augustinus spiritualiter exponens dicit, illum fieri prodigium, siue portentum multis, qui contemnit temporalia, & patienter fert iniurias, & per hoc ambulat contraria via, atque ambulent ceteri homines. Talis fuit Ioannis Baptista, talis Christus ipse: talis sanctus Petrus, sanctus Paulus, Apostoli ceteri: tales Martyres omnes, & plerique sancti Confessores, sanctus Antonius, sanctus Hilarion, sanctus Franciscus, & alij, qui à sapientibus Mundi stulti habiti sunt: sed verè dicere poterant, etiam si prodigium factus sim multis, tamen tu adiutor meus fortissimus es, quo duce viam angustam perambulabo, & Regno cælorum vim inferam, & tunc apparebit, stultus an sapiens fuerim.

Repleatur os meum laude, ut cantem gloriam tuam, tota IX.  
die magnitudinem tuam.

li 3 Ergo,



Ergo, inquit, quicquid homines de me sentiant, & dicant, ego opto, ut os meum repleatur laude tua, ut nihil mihi aliud placeat, nihil me delectet, nisi te diligere, & laudare gloriam tuam, & tota die, id est, omni tempore decantare magnitudinem tuam. Porro illi soli, & omnes similes sunt huic sancto Regi, & Prophetæ, qui verè cogitant, & sentiunt, ac intima consideratione penetrant, & persuadentur, nihil esse magnum, nihil admirandum, præter Deum.

- X. Ne proicias me in tempore senectutis: cum defecerit virtus mea, ne derelinquas me.

Cum David persecutionem Absalonis pateretur, senex erat: ideo memor victoriarum, quas in iuuentute, & in ipsa pueritia obtinuerat, dicit, Ne proicias me in tempore senectutis; id est, ne deferas in hoc ultimo tempore, quem adhuc semper iuisti. Cum defecerit iam virtus mea, robur, ac vires meæ debilitatæ sint, ne derelinquas me, qui auxilio tuo magis ego, quam alias unquam egerim. Possunt hæc omnia spiritualiter accommodari homini, qui à fervore charitatis, quo aliquando flagrauit, tepescere incipit, & tamen cupit in eodem studio perfectionis perseverare.

- XI. Quia dixerunt inimici mei mihi, & qui custodiebant animam meam consilium fecerunt in unum.

- XII. Dicentes, Deus dereliquit eum, persequimini, & comprehendite eum, quia non est, qui eripiat.

Hæc ad literam Davidi conveniunt, aduersus quem populus Absalone ducem, & Achitophel consiliario rebellavit; quoniam vidit iam senuisse, & debilem effectum, atque à Deo destitutum esse credidit. Quia dixerunt inimici mei mihi, id est, de me. Et qui custodiebant animam meam, id est, qui antea custodes mei erant; vel consilio, vel armis, illi consilium fecerunt in unum, id est, simul uniti inter se consultauerunt de perditione mea; dicentes, Deus dereliquit eum. Ad hoc refertur illud; Inimici mei dixerunt mihi, id est, dixerunt de me, Deus dereliquit eum: & hoc dixerunt consultantēs simul, Persequimini, & comprehendite eum, quia non est qui eripiat. Hoc fuit consilium Achitophelis, quod non habuit effectum, quia Deus non permisit. vide lib. 2. Regum cap. 17. Illud, qui custodiebant animam meam, potest etiam significare, qui observabant animam meam, ut illam perderent. & hic sensus convenit homini iusto in tentationibus posito. Demones enim, inimici nostri, qui perpetuò vigilat, & observant occasiones nos perdendi, consilium faciunt inter se, tunc maxime, cum nos à Deo gratia destitutos existimant.

- XIII. Deus ne elongeris à me, Deus meus in auxilium meum respice.

- XIV. Confundantur, & deficiant detrahentes animæ meæ; operiantur confusione, & pudore, qui quærent mala mihi.

lli



Illi consultant aduersus Dauidem, & ille recurrit ad Deum, qui nullo negotio potest dissipare consilium eorum, vt re ipsa fecit. Deus, inquit, ne elongeris a me, vt illi iactant, te iam fecisse: imò potius in auxilium meum respice, id est, per auxilium tuum mihi propinqua. Illud, respice, in hebræo est, festina; in græco, intende. Fieri potest, vt Septuaginta non legerint, chuscia, id est, festina, sed, chasciob, id est, considera, siue attende; sed tamen sensus est idem, & vna lectio explicat aliam. quod enim hebraica lectio habet, festina, intelligitur per providentiam: Deus enim vbique est, neque propriè festinare debet, vt alicubi esse incipiat. Festinare per providentiam, idem est, quod attendere, & respicere. Confundantur, & deficiant detrahentes animæ meæ, id est, te in auxilium meum festinante, confundantur consiliarij Absalonis, & deficiant in consilijs suis, euanescent, iustitientur, detrahentes animæ meæ, id est, calumniantes me. Operiantur confusione, & pudore qui querunt mala mihi. Idem alijs verbis repetit, pro verbo, detrahentes mihi; in hebræo est, aduersantes mihi, sed idem est sensus: nam qui calumniantur, sine dubio calumniando aduersantur. S. Augustinus legit, Confundantur, & deficiant, qui committunt animam meam; & sensum esse vult, confundantur, qui committunt cum Deo animam meam, id est, qui faciunt, vt cum Deo contendam, quasi ille iniuste mecum agat, dum tribulationibus me affligit: sed non video vnde eam lectionem acceperit.

חושך  
חשך

Ego autem semper sperabo, & adijciam super omnem laudem tuam. XV.

Os meum annunciabit iustitiam tuam, tota die salutare tuum. XVI.

Illi confundantur, & deficiant: ego autem semper sperabo, magis, ac magis in te confidam, experimento edoctus quanta sit virtus auxilij tui: & semper adijciam laudes ad laudes tuas, pro nouis beneficijs novos hymnos tibi decantans: Os meum non cessabit annunciare iustitiam tuam, qua punis impios, & tota die, id est, assidue predicabo salutare tuum, quo innocentes liberas, & saluas. Sanctus Augustinus querit hoc loco quomodo possit fieri, vt adijciatur aliquid super omnes laudes Dei. Et respondet omnes laudes, dici perfectam laudem, cui nihil desit: qualis fuisset, si Deus totum genus humanum post lapsum Adami damnare voluisset: fuisset enim ea perfecta laus iustitiæ, cui perfectæ laudi nihil adijci potest, quod ad iustitiam attinet; sed tamen adijci potest noua laus misericordiæ, quia placuit Deo gratis iustificare impios. Ceterum facilius dici potest, Prophetam adijcere velle laudem ad omnes laudes Dei, non ad omnes simpliciter, sed ad omnes, quas ad illud vsque tempus cecinerat.

Quoniam non cognoui literaturam, introibo in potentias Domini, Domine memorabor iustitiæ tuæ solius. XVII.

Hic sunt duæ difficultates, prior, an illa verba, Quoniam non cognoui literaturam, debeant coniungi cum superiore versiculo, vt coniunguntur in textu

Ii 4 hebrai.



ספרות  
גבורות  
ספר  
ספרות

hebraico, an potius cum sequentibus verbis, vt coniunguntur in græco, & latino. Sed nos existimamus distinctionem hebraicam non esse attendendam, quando discrepat à græca; quoniam distinctionem addiderunt in textu hebraico Rabbini posteriores, qui non sunt vllō modo comparandi cum Septuaginta Senioribus, qui aliter legerunt, & distinxerunt. Accedit, quod hoc loco sunt quedam similiter cadentia ita posita in textu hebraico, vt videatur omnino Prophetam voluisse legi hunc versiculum, vt nos cum Græcis legimus, non vt alij cum Rabinis legunt. Sic enim ait, Quoniam non cognoui sopheroth, introibo in gheburoth: ac si nos diceremus, quoniam non cognoui literas adibo potentias. Posterior quæstio est, de nomine literaturæ: nam vox hebraica saphar, vnde est nomen, sopheroth, significat scribere, narrare, numerare, & alia, ac per hoc nomen, sopheroth, potest significare scripturas, numerationes, libros, literas, siue literaturas, & similia. Aliqui igitur volunt, vt literatura accipiatur pro, numeratione, & hic fit sensus, Quoniam non cognoui numerationem, mirabilium tuorum, id est, quoniam non possum assequi numerum, cum sint in numerabilia, introibo, id est, ingrediar ad narrandas potentias, siue fortitudinem, & vires Domini potentissimas, & robustissimas. Sed hanc expositionem probare non possum: nam & Septuaginta Interpretes, & S. Hieronymus bene nouerant vim hebraicæ vocis, & tamen non verterunt numerationem, sed literaturam: neque deerant illis voces græcæ, vel latinæ, quibus numerationem exprimerent, si voluissent. Alij simpliciter dicunt, Dauidem non nouisse literaturā, id est, doctrinam, quæ literis continetur, quoniam pastor ouium erat, & ex pastortio illo munere assumptus fuit ad militiam & ad Regnū, vt dicitur in Psal. 77. de post fortantes accepit eū pascere Iacob populum suū. Sed huic expositioni repugnat, quod ipse de se dicit in Psal. 118. Super omnes docētes me intellexi; & liber Psalmorum indicat eum exultum fuisse omni doctrina diuina, & humana; quamuis enim pastor ouium, & postea miles esset, non tamen ita totus intentus erat pascendis ouibus, aut bellis gerendis, quin etiam studijs, & contēplationi vacaret. Existimo igitur, Dauidem hoc loco per literaturam, intelligere humanam sapientiam, & astutiam, quali abundabat Achitophel, qui contra ipsum consilium dederat; & per verbum, cognoui, non accepisse scientiam simpliciter, sed approbationem, & vsum. Quomodo dicimus, non noui te, & quomodo Apostolus dicit, se nihil scire, nisi Christum, & hunc crucifixum. Itaque sensus est, non cognoui literaturam, id est, non noui sapientiam huius mundi, non confido in humanis consilijs, non approbo astutiam, & prudentiam seculi: sed introibo in potentias Domini, id est, adhærebo penitus omnipotentis Dei, in illa confidam, in illa quasi in arce munitissima abscondar: Et sic memorabor iustitiæ tuæ solius, id est, non recordabor humanorum consiliorum, aut virium mearum, vel amicorum meorum, sed recordabor, & mente retinebo iustitiam tuam, qua seruas promissa, qua punis impios, qua pios coronas. S. Augustinus legit, non cognoui negociationes: verisimile enim est in aliquo græco codice pro, γραμματείας, fuisse, πραγµατείας, & inde fluxisse in latinum aliquem codicem, negociationes. Faterur tamen idem S. Augustinus in alijs codicibus legi, literaturam: & exponit tam per negociationem, quam per literaturam, confidentiam in operibus factis ex proprijs viribus, quasi ad iustitiam faciendam sufficiat litera legis sine gratia, aut negociatio liberi arbitrij sine adiutorio Dei, & ideo ponderat illud, Memorabor iustitiæ tuæ solius, id est, non meæ



meæ iustitiæ, sed tuæ solius, quam dare soles per gratiam tuam, cum iustificas impium. Quæ sententia, ut est optima ad ædificationem, ita parum videtur facere ad sensum literalem.

Deus docuisti me à iuuentute mea, & usque nunc pronun- XVIII.  
ciabo mirabilia tua.

Tu, inquit, docuisti me, ut contempta literatura humana, considerem in potentia tua, docuisti autem à iuuentute mea; & secundum hanc doctrinam eruditus pugnavi cum vrsu, & leone, & cum gigante Goliath, inermis adolescens, & victoriam reportavi. Et usque nunc pronunciabo mirabilia tua, id est, & dum vivam, usque ad ultimum finem vitæ meæ pronunciabo hæc mirabilia tua, quæ per me fecisti à iuuentute mea.

Et usque in senectam, & senium Deus ne derelinquas me. XIX.

Donec annunciem brachium tuum generationi omni quæ XX.  
ventura est.

Et simul rogo, ut usque ad senectam non derelinquas me, sed mihi semper ad sis auxilio tuo, donec annunciem, id est, donec perficiam librum Psalmorum, per quem annunciem brachium tuum, id est, fortitudinem tuam, omni posteritati. per senectam, & senium, idem significari videtur: nam in hebræo est, usque ad senectutem, & canos: cani enim indicant senectutem. Quomodo autem David dicat, se annunciatum potentiam Domini omni posteritati, sæpe diximus, quia videlicet prævidebat, Psalmos à se compositos in toto orbe usque ad consummationem sæculi decantandos.

Potentiam tuam, & iustitiam tuam Deus usque in altissima, XXI.  
quæ fecisti magnalia: Deus quis similis tibi?

Explicat quid sit brachium, quod se annunciatum dixit generationi venturæ, & ait, Potentiam tuam, & iustitiam tuam, id est, annunciam brachium tuum, quod est potentia tua coniuncta cum iustitia tua. Omnipotens Deus est, sed simul iustissimus est: potest quicquid vult, sed nihil iniuste vult. Hæc autem potentia cum iustitia extenditur usque in altissima magnalia, quæ Deus fecit: non enim Deus potentia sua creavit solum terram, & maria, & habitantes in eis, sed etiam creavit cælum, & cælus cælorum, & habitantes in eis millia millium Angelorum. Itaque usque ad hæc altissima magnalia extenditur brachium potentie Dei. Neque solum iustitia Dei punit homines peccatores, qui sunt pulvis, & cinis. Sed puniuit etiam altissimos Angelos, quos de cælo ob superbiam præcipitavit in abyssum: proinde brachium diuinæ iustitiæ usque ad altissima magnalia peruenit, ut exclamare liceat, Domine quis similis tibi? Neque hoc repugnat Scripturæ, quæ dicit, Fecit Deus hominem ad imaginem, & similitudinem suam sicuti est. 1. Ioan. 3. Nam cum dicitur, Quis similis tibi, accipitur similitudo pro æqualitate, ac si dictum esset, Quis est similis tibi in potentia, id est, æquè potens, ac tu? Quis est similis tibi in essentia, id est, qui à nullo pendeat, & à quo omnia pendeant, qualis es tu?

Quan-



**XXII.** Quantas ostendisti mihi tribulationes multas, & malas: & conuersus uiuificasti me, & de abyssis terræ iterum reduxisti me.

**XXIII.** Multiplicasti magnificentiam tuam, & conuersus consolatus es me.

Consolatur David præsentem calamitatem suam ex eo, quod alias calamitates, Deo iuuante feliciter euaserit. Quantas, inquit, ostendisti mihi tribulationes, multas, & malas, id est, magnas varietate, & amaritudine, quas peruli in persecutione Saulis. Et conuersus uiuificasti me, cum penè ad portas mortis peruenissem. Et de abyssis terræ iterum reduxisti me, id est, & de extremis malis, cum penè ad inferos descendissem, liberaisti me. Multiplicasti enim magnificentiam tuam, secundum multitudinem dolorum meorum, & conuersus ad misericordiam, cum me paternè castigasses; magnificè consolatus es me, cum ex misero exule Regem beatissimum feceris. Spiritualiter significat hic locus, hominem peccatorem cum Christo resurrexisse à morte peccati, & mirifice consolatum spe vitæ æternæ.

**XXIV.** Nam, & ego confitebor tibi in vasis Psalmsi veritatem tuam Deus, psallam tibi in cithara sanctus Israël.

**XXV.** Exultabunt labia mea cum cantauero tibi: & anima mea, quam redemisti.

**XXVI.** Sed & lingua mea tota die meditabitur iustitiam tuam: cum confusi, & reueriti fuerint, qui quærunt mala mihi.

In fine Psalmsi prædicit ipse sibi Propheta David liberationem de manu Absalonis, & pollicetur gratiarum actionem corde, & ore, & instrumentis musicis psalterio, & cithara. Nam & ego, adepta scilicet victoria, confitebor tibi veritatem tuam, id est, laudabo iustitiam tuam, siue fidelitatem tuam, in vasis psalmsi, id est, in instrumento psalmsi concinendi, quod psalterium vocatur. Addam etiam psallere tibi o sanctus Israël, in instrumento citharæ. Illud, sanctus Israël, est cognomen Dei, qui vocatur sanctus Israël, quoniam sanctificari debeat à populo Israël, sanctificatione cultus, & honoris, & ipse sanctificabat populum Israël sanctificatione gratiæ. Neque solum per psalterium, & citharam tibi gratias agam, teq. laudabo; sed etiam exultabunt labia mea, id est, os meum iubilabit cum cantabo tibi; & ipsa anima mea, & vita mea, quam redemisti ab interitu, exultabit tibi, id est, exultans laudabit te. Denique non semel, aut iterum lingua mea laudabit iustitiam tuam; sed tota die, omni tempore meditabitur, id est, exercebit se in decantanda iustitia tua, quando confusi erubuerint omnes inimici mei, qui quærunt nocere mihi. Hæc omnia multo verius conueniunt homini iusto, qui toto corde, & pleno ore, & per totam æternitatem laudabit Deum, cum in die Iudicii confusi fuerint omnes persecutores eius, & ipse redemptus fuerit, & liberatus ab omni malo corporis, & animæ.

P S A L-



PSALMVS SEPTVAGESIMVS PRIMVS.

Titulus, & Argumentum.

*In Salomonem.*

**I**C Psalmus videtur esse omnium postremus, quamvis non sit collocatus in postremo loco. Scriptus est enim eo tempore, quo Dauid vicinus morti tradidit Regnum Salomoni filio suo. Vnde etiam ad finem huius Psalmi leguntur hæc verba, Defecerunt laudes Dauid filij Iesse. Cur autem non sit positus hic Psalmus in fine libri, fortasse causa fuit, quia visum est ei, qui Psalmorum ordinem disposuit, vt librum concluderent Psalmi, qui solas Dei laudes continent, & incipiunt, & desinunt in vocem, Alleluia, quales hymni continuabuntur post hanc vitam in seculum seculi. Titulus est, In Salomonem, quia occasio scribendi, vel canendi hunc Psalmum fuit, vt bene precaretur Salomoni filio suo, quem in Regni solum extulerat. Et verè primi versiculi satis appositè Salomoni conueniunt. Sed mox à Spiritu sancto eleuatus, & lingua Prophetæ transtulit sermonem ad Christum, qui per Salomonem significabatur. Fuit enim Salomon apertissima Christi figura; & tria nomina, Salomonis, Salomon, id est, pacificus, Ecclesiastes, id est, concionator, & Idiada, id est, dilectus Domino; magis propriè Christo conueniunt, quàm Salomoni. Ipse enim est pax nostra, qui reconciliauit mundum Deo; ipse est, Verbum incarnatum ad euangelizandum pauperibus missum; denique ipse est de quo Pater non semel dixit, Hic est Filius meus dilectus, in quo mihi bene complacui. Vide sanctum Augustinum in lib. 17. de ciuit. Dei cap. 8. Describit autem Dauid in hoc Psalmo elegantissimis similitudinibus aduentum Christi, & propagationem Regni eius, necnon rectitudinem gubernationis eius.

EXPLICATIO PSALMI LXXI.

**D**eus iudicium tuum Regi da, & iustitiam tuam filio I. Regis.

Iudicare populum tuum in iustitia, & pauperes tuos in iudicio.

Hæc est bona precatio, qua precatur Dauid Salomoni filio suo gratiam Dei ad iuste iudicandum. Vir enim sanctus, non precatur filio suo abundantiam auri, & argenti, neque propagationem imperij, vt filij huius seculi facere solent: sed precatur ei gratiam bene fungendi officio suo. Sciebat enim Regem esse propter populum, non populum propter Regem: & idè illum esse bonum Regem, qui bene regit populum iuste iudicando. Quod ipsum & Salomon filius à Davide Patre edoctus postulauit a Deo, Reg. 3. cap. 3. Air igitur, Deus iudi-



iudicium tuum Regi da, id est, da Salomoni Regi recens instituto; iudicium tuum, id est, iudicium tale, quale est tuum, rectum, sapiens, iustum; siue gratiam iudicandi, ut tibi placet, vel secundum leges tuas. Et idem repetens addit, & iustitiam tuam filio Regis, id est, da Salomoni, qui est Rex, & filius Regis, iustitiam tuam, id est, iustitiam talem, qualis est tua, ut iuste iudicet ad imitationem tuam, qui semper iustissimè iudicas. Da, inquam, Salomoni iudicium tuum, & iustitiam tuam. Iudicare populum tuum in iustitia, id est, iusto iudicio, & pauperes tuos, id est, eundem populum tuum in iudicio. Est enim hic etiam repetitio eiusdem sententiæ. Vocat autem populum Dei, pauperes Dei, quia omnes homines quantumvis diuites esse videantur, tamen pauperes Dei sunt. Egent enim auxilio eius in omnibus rebus, & quicquid habent à Deo habent, non tam donatum, quam commodatum, unde & repetere, & auferre sine ulla iniuria Deus potest: & quamvis populi gentium hæc non intelligant, tamen populus Dei intelligere, & profiteri debet. Hic mihi videtur sensus literalis: tamen non repugno, quin possit etiam hic locus intelligi de auctoritate Regia, & iudiciaria, ut sensus sit, Da Deus Regi à me electo, & filio meo iudiciariam potestatem, ut iuste iudicet populum tuum. Vel si de Christo hos etiam primos versiculos exponere placeat, sensus sit, Da Deus Pater Regi Christo filio tuo potestatem iudicandi: iuxta illud Ioannis 5. Pater non iudicat quemquam, sed omne iudicium dedit filio. Porro inter iudicium & iustitiam est quidem differentia, quòd iustitia est virtus, iudicium autem actus est iustitiæ, tamen hoc loco accipiuntur pro eodè, videlicet pro iudicandi potestate, vel pro gratia benè iudicandi, vel pro ipso actuali iudicio. Siquidem, ut observat hoc loco S. Augustinus, & confirmat ex alijs locis, in singulis ferè versiculis repetitur bis eadem sententia: neque solum hoc loco, sed etiam alibi passim accipiuntur pro eodem iudicium, & iustitia, ut 2. Reg. 8. Faciebat David iudicium, & iustitiam omni populo suo. & Psal. 118. Feci iudicium, & iustitiam, non calumniatur mihi superbi.

III. Suscipiant montes pacem populo, & colles iustitiam.

IV. Iudicabit pauperes populi, & saluos faciet filios pauperum, & humiliabit calumniatorem.

Hi quoque versiculi pertinent ad bonam imprecationem Regi Salomoni: quæ si dicat David, Precor Deum, ut regnante filio meo Salomone descendant pax, & iustitia in omnem terram huius Regni, & ad omnes populos qui habitant in ea: & quia terra illa maxima ex parte in montibus, & collibus sita erat; ideo dicit, Suscipiant montes pacem populo, id est, descendant pax ad omnes montes huius terræ promissionis, & suscipiatur ab eis pro populo in eis habitante. & colles huius terræ suscipiant iustitiam, quæ est causa pacis: nam ex iniustitia oriuntur bella, & seditiones, ex iustitia oritur pax. Matæ 32. Erit opus iustitiæ pax. Vel per montes intelligi possunt homines Regni maiores, & nobiliores; per colles verò viliores, & humiliores: nam cum maiores inter se pacem habent, & communi consilio Rempublicam gerunt, faciliè continent humiliores intra cancellos iustitiæ. Itaque si montes suscipiant pacem, colles quoque suscipiant iustitiam. Iudicabit pauperes populi, id est, si pax & iustitia vigeant,



vigeant in Regno, ita vt pauci admodum inueniantur oppressores aliorum, facile Rex ipse iudicabit pauperes populi à calumnijs, & oppressionibus paucorum potentiorum, qui in tanta multitudine deesse non possunt. Iudicabit, Rex videlicet, pauperes populi, & iudicio suo saluabit filios pauperum de manu calumniatorum, & ipsos calumniatores humiliabit, deprimet, & confundet.

Et permanebit cum sole & ante lunam in generatione, & V. generationem.

Iam incipit Propheta transire facere à Salomone ad Christum: dicit enim Salomonem Regem permanens in Regno quamdiu Sol & Luna permanebunt in celo, id est, quamdiu tempus durabit. Et quoniam de persona Salomonis hæc dici non possunt, cogit nos Spiritus sanctus, vt hæc intelligamus de Salomone, non per se, sed per Christum, vt sensus sit, Continuabitur Regnum Salomonis per Christum, qui ex progenie eius nasceretur vsque ad mundi consummationem. Et permanebit Rex Salomon in filio suo, qui verissimus erit pacificus, & amabilis Domino, cum Sole, id est, quamdiu Sol erit, & ante Lunam, id est, & coram Luna, in generatione, & generationem, id est, vsque ad finem seculi. Hic multa notanda sunt: primo illud, Et permanebit, in hebræo habetur, timebunt te, sed Septuaginta videntur legisse, viaroch, & prolongabit, videlicet, quod est idem cum permanebit, pro, viraucha, & timebunt te. Solū enim vna litera mutat locum, & fit lectio, quam habemus; sensus tamen est idem: nam timebunt te, significat, tinendum Salomonein, vt Regem à populis, ac per hoc permanens in Regno. Secundo illud, cum Sole, non solum significat, permanens Regem, quamdiu Sol erit, sed permanens in te: Regnum eius, dum Sol peragit dies, id est, vsque ad mundi consummationem: nam post mundi consummationem, non erit Regnum Christi cum Sole, sed supra Solem, neque Sole vllō modo indigebit. Tertio illud, ante Lunam, in hebræo est, liphne, coram Luna, siue ante faciem Lunæ, quod rectè cohæret cum illo, cum Sole: quasi dicat, permanebit in conspectu Solis, & Lunæ, quamdiu Sol, & Luna dies, noctesq. distinguunt: tamen in græco, est πρὸ τῆς lunæ, id est, antequam esset Luna; & hinc colligunt S. Augustinus, Euthymius, & alij, hic significari æternitatem Christi, qui fuit ante Lunam. Cæterum non desunt, qui illud, *ante*, velint significare ante, id est, coram, vt concordet græca lectio cū hebraica, præsertim cum non cohæreat verbum permanebit cum illo, antequam Luna esset, sed bene cohæreat cum illo, coram Luna. Rectissimè enim dicimus, permanebit coram Luna, sed non nisi absurdè, diceremus, permanebit antequam esset Luna. S. Hieronymus vertit, ultra Lunam, sed fateor me ignorare quid sequutus sit: nam neque vox hebraica, neque græca hoc significat. Quarto, illud, in generatione, & generationem, potest accipi pro æternitate, vt alias notauimus, sed hoc loco accipiendum est propriè pro spacio temporis quo durat sub Sole vicissitudo generationum. Neque hinc sequitur, Christum, aut eius Regnum non permanens, nisi vsque ad finem generationum, & Mundi consummationem. Solū enim hic significatur, Christum, & eius Regnum duraturum vsque ad finem seculi, sed non significatur, ibi finem esse habiturum: quomodo intelligimus illud Matth. 28. Ecce ego vobiscum sum vsque ad Mundi consummationem. Hic enim significatur, Christum futurum nobiscum vs-

que



que ad mundi consummationem per gratiam, & auxilium : sed in æternum futurum per gloriam, & felicitatem. Sic etiam Christus, & eius Regnum permanebit in terris coram Sole, & Luna per temporum vicissitudines, donec Sol, & Luna mouebuntur super terram, & generationes præteribunt, & generationes aduenient. Sed his finitis Christus, & Regnum permanebit supra Solem, & supra Lunam sine vlla varietate in æternum : nam Regni eius nullus erit finis, Daniel 2. & Luc. 1.

**VI.** Descendet sicut pluuia in vellus, & sicut stillicidia stillantia super terram.

Quia dixerat, Regem Salomonem permanfurum vsque ad finem Mundi, & hoc intelligendum erat non in persona propria, sed in filio suo Christo : ideo nunc Propheta describit aduentum Christi, & propagationem, ac proprietates Regni eius. Aduentum Christi ad Iudæos primùm, deinde ad Gentes describit similitudine pluuiæ, velleris, & terræ, iuxta signum liberationis populi datum olim Gedeoni Iud. 6. nam petente Gedeone signum à Deo, factum est, vt vellus in area positum impleretur rore cæli, arëa tota sicca permanente; deinde sequenti nocte arëa tota compluta est, solo vellere in medio arëa remanente arido. sic igitur descendit primo Christus ad Iudæos per vellus significatos, tota reliqua terra permanente arida, dicente ipso, Non sum missus, nisi ad oues, quæ perierunt domus Israël. Matth. 15. Deinde venit ad gentes per Apostolorum prædicationem, & sic compluta est terra pluuiâ doctrinæ salutaris, & gratia Baptismi. dicente eodem Domino, Euntes docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus sancti, Matth. 26. & solum vellus remansit aridum, ariditate incredulitatis, vt etiam hodie cernimus. Ita S. Augustinus. Addit S. Bernardus serm. 2. super, Mîsus est, Christum descendisse sicut pluuiam in vellus, per incarnationem, & sicut stillicidia stillantia super terram, per prædicationem; quia sicut ros cadit de cælo in vellus cum maximo silentio, ita Christus descendit in Virginem, vt lanam purissimam, maximo cum silentio, & cælesti solum virtute: & sicut stillicidia stillantia super terram magno sonitu guttas demittunt in terram; sic idem Christus venit per prædicationem suam, & Apostolorum cum magno strepitu verborum, & miraculorum.

**VII.** Orietur in diebus eius iustitia, & abundantia pacis, donec auferatur luna.

Hic erit primus fructus aduentus Christi, vera iustificatio, & verissima pax cum Deo, & cum omnibus hominibus: Orietur in diebus eius iustitia, id est, cum venerit Saluator, abolebitur peccatum, & in locum eius adducetur iustitia sempiterna, vt prædixit Daniel cap. 9. Quamuis enim non defuerint ab initio Mundi multi verè iusti, vt Abel, Henoch, Noë, Abraham, & alij; tamen omnes iustificati sunt ex meritis Christi præiis. Verè enim dixit Angelus Iosepho, Luc. 1. Vocabis nomen eius Iesum: ipse enim saluum faciet populum suum à peccatis eorum: & hoc est gaudium, quod Angelus euangelizauit Pastoribus, Luc. 2. Quia natus est vobis hodie Saluator. Orietur ergo iustitia in cordibus hominum, per fidem Iesu Christi; & inde sequetur abundantia pacis; quia vera



vera iustitia in charitate consistit, charitatis autem proles est pax, & pax quam mundus dare non potest, sed vera, stabilis, & in tanta copia, ut cælum, & terram repleat. In cuius rei signum nascente Christo quieverunt bella in toto orbe terrarum sub Augusto Cæsare. Durabit autem hæc iustitia, & pax in terris donec auferatur Luna: id est, durabit iustitia Fidei, & pax conscientie, non sine externis persecutionibus, donec tollatur de medio omnis corruptio, & mortalitas, quæ per Lunam significatur: siue donec tollatur Luna varietas, & transmutatio: nam post mundi consummationem Luna semper erit plena; & iustitia Fidei mutabitur in iustitiam gloriæ, & pax, non solum erit in corde, sed & in corpore interior, & exterior, sine ullo hoste. In hebræo, pro, orietur iustitia, habetur, orietur iustus, sed facile est Septuaginta legisse, zedech, iustitia, non ut nunc legitur, zadich, iustus: sensus tamen est idem: nam cum oritur iustitia, oritur iustus: neque iustus oriri potest, nisi in eo oriatur iustitia: pro, Donec auferatur Luna, in hebræo est, donec non sit Luna, ex quo tollitur ambiguitas vocis græcæ: nam, ut sanctus Augustinus notauit, vox græca significare potest, Lunam tollendam, ut non sit: & Lunam extollendam, ut altior sit. Sed vera sententia est, tollendam, ut non sit. Id enim cohæret cum lectione hebraica, & latina. Intelligimus autem, Lunam tollendam, ut non sit qualis nunc est, modo clara, modo obscura, modo magna, modo parua: sed & illa lectio, Donec extollatur Luna, optimum sensum habet, videlicet, donec Ecclesia per Lunam significata, extollatur per resurrectionem, & glorificationem.

צדק  
צדק  
\*

Et dominabitur à mari vsque ad mare, & à flumine vsque ad terminos orbis terrarum. VIII.

Describitur nunc propagatio Regni Christi, quod est ipsa Ecclesia toto orbe diffusa. Videtur autem hic describi terra habitabilis secundum longitudinem à mari Indico, siue Orientali, vsque ad mare Gaditanum, siue Occidentale: & per latitudinem à flumine Tanai Septentrionali vsque ad fines Aethiopie, quæ est vltima prouincia ad Meridiem. Alij existimant per flumen intelligi Euphratem, qui erat vltimus terminus Regni Salomonis. Sed hoc non est probabile, quoniam Regnum Christi non incipit ab Euphrate, neque terminatur ad Euphratem, sed vltra, & citra Euphratem extenditur. Melius S. Augustinus, & Theodoretus per flumen intelligunt Iordanem, in quo dictum est Christo, Hic est Filius meus dilectus: & in quo Baptisma dedicatum est, & circa quem prædicatio Domini, ac per hoc propagatio Regni initium habuit. Itaque secundum Augustinum illa verba, A flumine vsque ad terminos orbis terrarum; explicant quod antea dictum erat, à mari vsque ad mare: quasi dicat, Dominabitur per totam terram à mari vsque ad mare, quia terra vndique cingitur mari Oceano; id autem fiet, quia à Iordane flumine incipiet prædicatio, & diffundetur per omnes terras vsque ad mare Oceanum, quod vndique terminat orbem terræ,

Coram illo procident Aethiopes, & inimici eius terram lingent. IX.

Nominantur Aethiopes in particulari, vel quia paulò ante dictum erat, à flumine vsque ad terminos orbis terrarum, & secundum latitudinem ipsi Aethiopes



thiopes sunt in finibus orbis terræ, ut supra diximus, vel quia primus fuit Euanus Candacis Regine Aethiopum, qui ad fidem Christi conuersus est ex ijs, qui extra terram promissionis habitabant. Vel quia Aethiopes, ut nigerrimi corpore, ita feri moribus, longissimè videbantur abesse à cultu veri Dei. Quod autem subditur, Et inimici eius terram lingent, explicatio est verborum superiorum: nam procidere est prosterni vsque ad terram, quod faciunt, qui terram lambere volunt. Itaque significatur humillima subiectio, & adoratio, quæ propriè debetur Deo: & quam deferent Christo inimici eius, id est, infideles, & peccatores conuersi ad fidem, & poenitentiam. Et qui noluerint sponte procidere Christo, eumq. piè, & fideliter adorare cogentur in nouissimo die inuiri procidere, & subijci sub scabellum pedum eius.

**X. Reges Tharsis, & Insulæ munera offerent, Reges Arabum, & Saba dona adducent.**

Quia dixerat, Christum dominaturum à mari vsque ad mare, id est, per universam terram, quæ mari cingitur: ne putaremus ab eius dominio excludendas insulas, quæ sunt in medio mari, adiungit, Reges Tharsis, & insulæ munera offerent. Quid significet Tharsis, diximus in explicatione Psal. 47. Probabilissima sententia est, ea voce significari Insulas maris orientalis, quæ plurimæ, & maximæ sunt, & vnde tertio quoque anno adferebatur Salomoni maxima copia auri, & aromatum, ut legimus 3. Reg. 10. Sensus igitur est, Reges Tharsis, id est, Insularum orientalium, & ipse etiam Insulæ, id est, populi earum munera preciosa Regi Christo offerent. Adiungit deinde his Regibus, & insulis, Reges Arabum, & Saba, quia hæc sunt loca, vnde eruitur copia rerum preciosarum, auri, argenti, lapidum preciosorum, & omnis generis aromatum. Nam ut legimus loco citato 3. Reg. 10. Regina Saba attulit Salomoni infinitam copiam auri, argenti, lapidum preciosorum, & aromatum. In hebræo est, Reges Scheba, & Seba, quæ solum differunt, quod prior habeat, s, durius, nimirum Schim, posterior, s, mollius, samech. Quamuis autem aliqui velint, priorem Sabam hoc loco nominatam significare Aethiopiam, posteriorem, Arabiam: tamen Septuaginta Interpretes, & S. Hieronymus, per priorem intellexerunt Arabiam, per posteriorem ipsam Sabam, quo nomine vtuntur etiam græci, & latini. & nisi ego valde decipior, Saba, per schin, est Arabia felix. Nam etiam paulo post, cum dicitur, Dabitur ei de auro Arabiæ, in hebræo est, scheba: & Isaia 60. cum dicitur, Omnes de Saba venient, aurum, & thus deferentes; in hebræo est, scheba: Saba autem per samech, latius patet, & significat Arabiam, Madian, & Epha, ut S. Hieronymus indicat in commentario ad caput 60. Isaia. Itaque Reges Arabum, & Saba, significat Reges Arabiæ, & totius regionis, quæ dicitur Saba. Atque huius totius regionis Reginam fuisse existimamus Reginam Saba, quæ venit ad Salomonem lib. 3. Reg. cap. 10. Nam dicitur Regina Saba per schin, id est, scheba, & hoc nomine Septuaginta Interpretes, & S. Hieronymus in versione huius Psalmi intelligunt Arabiam. & rursus idem Hieronymus in commentario Isaia cap. 43. & cap. 60. dicit Reginam Saba fuisse Reginam Saba, quæ scribitur per samech, Isaia 60. proinde fuit Regina Arabiæ felicitis, & præterea Madian, & Epha, & totius regionis Sabæorum. Neque his repugnat, quod Regina Saba dicitur, Matth. cap. 12. Regina Austri, & venisse à finibus



finibus terræ: nam Arabia felix ad Austrum porrigitur, & pertinet ad mare Aethiopicum, & ad zonam torridam: proinde rectissime dicitur Regina Austri venisse à finibus terræ. Quod autem quidam dicit, Reginam Saba imperasse Aegypto, & Aethiopia, cuius regia est Meroes; nescio unde probari possit: nam tempore Salomonis regnabat Pharaon in Aegypto, cuius filiam Salomon duxit uxorem: non igitur Regina Saba, quæ venit ad Salomonem regnabat in Aegypto. Sed his omissis, illud vtilius considerandum est, munera, quæ Christo Regi offerenda sunt, quæq; illi maxime placent, esse aurum charitatis, thus orationis, & myrrham patientiæ, siue, esse fidem cum inuocatione, spem cum desiderio rerum supernarum, charitatem cum fructibus bonorum operum: ex qua charitate fit, ut qui ea flagrant, non difficulter omnes terrenas opes, nec non duos corporis labores, & ipsam vitam Christo offerant.

Et adorabunt eum omnes Reges terræ, omnes gentes ser- **XI.**  
uiunt ei.

Hæc omnia in Christo impleta sunt in aliquo sensu, & in alio sine dubio implebuntur. Nam si intelligantur de adoratione, & seruitute fidelium, impleta sunt per figuram intellectiois: scriptura enim tribuit omnibus ea, quæ conueniunt multis. Gen. 6. Omnis caro corruerat viam suam: & tamen ibidem dicitur, Noë vir iustus, atque perfectus. Matth. 2. Turbatus est Herodes, & omnis Hierosolyma cum illo: & tamen non deerat Simeon iustus, & Anna prophetissa, & cæteri iusti, qui non turbati cum Herode, sed gaudio magno cum Magis affecti sunt. Sic igitur dicuntur omnes Reges adoraturi Christum, & omnes gentes ei seruituræ, quia plurimi Principes cum populis suis ad Christi cultum, & obsequium conuertendi erant. Sed si intelligatur hic locus de adoratione siue spontanea, siue coacta; in die iudicii adimplebitur perfectissime: tunc enim Christo curabitur omne genu. denique si intelligatur de potestate Christi, quam habet in omnes Reges, & populos, ut siue ipsi sciant, siue nesciant, & siue velint, siue nolint, ipse de ipsis aget quicquid sibi placet, ac per hoc seruiunt omnes eius voluntati; adimpletur semper hæc prophetia: Data enim illi est omnis potestas in cælo, & in terra. Matth. 28. Et ipse est Princeps Regum terræ. Apocal. 1. Et habet in scemore suo scriptum, Rex Regum, & Dominus Dominantium, Apocal. 19.

Quia liberabit pauperem à potente, & pauperem, cui non **XII.**  
erat adiutor.

Hæc est ratio, cur Reges, & populi seruiant Christo, quia per ipsum liberabuntur à potestate Diaboli, à crudelissima tyrannide Principis tenebrarum, & transferentur in pacatissimum Regnum eius. Per pauperem, intelligitur genus humanum spoliatum à Diabolo omnibus bonis suis, quibus in statu innocentiae abundabat: per potentem, intelligitur Diabolus, quem ex astuto potentem fecit iniquitas nostra: si enim homo persuasioni eius consentire nolisset, nunquam eum Diabolus debellare potuisset. Sed post peccatum captiuus Diaboli factus est homo, & Diabolus potentiam in eum acquisiuit. Incipit autem homo liberari, cum incipit cognoscere paupertatem suam, ac per hoc humiliari,

K k

&amp; non



& non in se, sed in Domino confidere. Liberabit ergo pauperem hominem à potente Diabolo, & pauperem cui non erat adiutor, id est, quem neque alius homo, neque Angelus, neque vlla creatura poterat adiuuare. In hebræo, pro, à potente, est, clamantem, vt sit adiectiuum pauperis. Sed Septuaginta non legunt, *μετὰ*, sed cum alijs punctis, *μισυαγ*, à potente siue diuite clamolo. & hoc eodem modo legit S. Hieronymus qui vertit, à potente.

XIII. Parcet pauperi, & inopi, & animas pauperum saluas faciet.

Explicat modum, quo Christus liberabit homines à Diabolo: modus enim erit condonando eis peccata, & restituendo gratiam; cum enim remittuntur peccata, rumpitur catena, quæ captiuos tenebat sub Diaboli potestate. Parcet ergo Rex noster pauperi, & inopi, id est, condonabit delicta agnoscantibus debita sua, & confitentibus paupertatem suam, ob quam soluendo non erant: nec solum ignoscet peccatis, sed etiam donabit gratiam, siue iusticiam, & per hoc animas pauperum saluas faciet.

XIV. Ex vsuris, & iniquitate redimet animas eorum, & honorabile nomen eorum coram illo.

Homo per originale peccatum debitor factus est mortis æternæ. Atque hoc est debitum capitale; sed dum huius debiti solutio differtur, iniquus exactor Diabolus exigit vsuras, impellens quotidie ad noua peccata, quæ sunt pœnæ primi peccati; & dum horum peccatorum pœna differtur, vsuræ transeunt in sortem principalem. Ita quo diutius peccator viuît, eo magis debitum crescit. Christus ergo benignissimus Dominus, non solum peccatum originis, quod fuit primum capitale debitum, per gratiam suam remittit; sed etiam ab vsuris, id est, ab actualibus peccatis, & ab iniquitate tam duri exactoris redimet. Hoc prædixit etiam Isaias cap. 9. cum ait, Iugum oneris eius, & virgam humeri eius, & sceptrum exactoris eius superasti. S. Augustinus, dicit peccati pœnam reddi cum vsura, quia plus peccator reddit, quam accepit. Homicida occidit carnem proximi; ipse peribit in corpore, & in anima: fur accipit pecuniam; & perdet vitam æternam: fornicator sumit modicam, & breuem voluptatem; reddet supplicia grauissima, & sempiterna. Et honorabile nomen eorum coram ipso: hæc est causa tantæ pietatis Domini, quia nomen istorum pauperum fuit honorabile coram Deo. Vbi, &, accipitur pro, quia; & nomen significat naturam humanam creatam ad imaginem Dei: quamuis enim homo per peccatum vilis, & despectus valde factus sit, tamen natura humana, & nomen hominis, non est vile apud Deum, neque despicit Deus imaginem suam. Et verè incarnatio filij Dei manifestè ostendit, quam preciosa sit natura humana apud Deum: quod certè deberet omnes homines rapere in amorem Dei, à quo tanti se fieri præter omne meritum suum intelligunt. In hebræo habetur, Sanguis eorum, pro eo quod nos habemus, Nomen eorum. Sed idem est sensus; nam Deus magni fecit sanguinem nostrum, id est, vitam nostram, quam ideo de interitu redemit; quia preciosum fuit coram eo nomen nostrum, natura nostra, genus nostrum.

Et vi-



Et viuet, & dabitur ei de auro Arabiæ, & adorabunt de ip- X V.  
so semper : tota die benedicent ei.

Quoniam dicens, Redimet animas eorum, insinuauerat mortem Christi, quæ fuit redemptio, & propitiatio pro animabus nostris : addere voluit etiam resurrectionem, & vitam eius æternam ; ideò subiunxit, Et viuet, id est, & postea, quam per mortem redemerit, iterum viuet. Et dabitur ei de auro Arabiæ, id est, preciosis muneribus coletur : quod autem S. Augustinus legit, Dabitur ei de auro Abrahæ, videtur manifesta corruptio. Et adorabunt de ipso semper, id est, & redempti ab ipso adorabunt Deum verum ex ipsius ritu, doctrina, & institutione vsque ad mundi consummationem, Et tota die, id est, iugiter, & assidue benedicent ei, hoc est, laudabunt, & glorificabunt eum. In hebræo habetur in numero singulari, itipallel, orabit. Sed Septuaginta, & S. Hieronymus יהפלה verterunt in numero multitudinis, orabunt ; & omnes tractatores exponunt verbum in numero multitudinis. Quare videndum est, an fortasse in verbo hebraico una litera in fine, videlicet, vau, desideretur. Quod autem in hebraico, & græco sit verbum, orabunt, in latino, adorabunt, non variat sensum : nam qui orat, adorat, & qui adorant, vt plurimum id faciunt, vt orent : ergo adorabunt, exponendum est, adorantes orabunt, vel, orantes adorabunt. Illud, de ipso, varie exponitur : aliqui enim volunt, de ipso, significare, pro ipso, id est, pro felici progressu ipsius, vel Regni eius. Alij, de ipso, hoc est, pro salute, quæ est ab ipso. Alij, de ipso, id est, per ipsum, orabunt Patrem : sed si præpositio, de, proprie accipienda sit, vt eam accipiendam esse arbitramur, iam diximus, quis nobis sensus esse videatur.

Et erit firmamentum in terra in summis montium, super- X VI.  
extolletur super Libanum fructus eius : & florebut de ciuitate sicut foenum terræ.

Hic iam describitur fructus Apostolicæ prædicationis post Christi resurrectionem, & ascensionem in cælum. Sed primum declaranda est vox firmamentum, pro qua in hebræo est, pissath bar. Rabini, & qui eos sequuntur volunt, pissath bar, significare pugillum frumenti, siue quantum vola manus potest capere frumenti, vel etiam placentulam panis : sed non possunt ex Scripturis hanc suam expositionem probare. Sanctus Hieronymus vertit ex hebræo contrariam sententiam, videlicet, memorabile triticum, id est, abundantiam optimi frumenti. & potest confirmari hæc expositio ex cap. 37. Genesis, vbi dicitur, Iacob fecisse Iosepho filio suo vnicè dilecto vestem egregiam variorum colorum : & habetur vox hebræa ex hac eadem radice, vnde hic habemus, pissath ; quomodo ergo in eo loco non significatur vestis angusta, aut brevis ; sed ralaris, & pulcherrima : ita hoc loco significatur frumentum non modicum, quod pugillo, aut vola contineatur, sed abundans, & memorabile, vt S. Hieronymus rectè vertit. Atque hæc respexerunt Septuaginta, qui transtulerunt, firmamentum, id est, firmamentum panis, vt dicitur in Psalmo 104. Omne firmamentum panis contriuit. Est enim abundantia frumenti firmamentum familiæ, vt non cogatur mendicare, iuxta illud Gen. 27. Frumento, vino, & oleo stabilini eum. Per

פסת בר

פסת פס

K k 2 abun-



abundantiam autem frumenti, hoc loco non intelligitur abundantia frumenti corporalis, sed, abundantia Verbi Dei, ut colligitur ex illis verbis, Et florebut de ciuitate sicut fœnum terræ; ubi explicatur metaphora superiorum verborum. Hic igitur est sensus huius loci, alioqui valde obscuri. Erit in terra firmamentum, id est, abundantia frumenti spiritualis, quod est Verbum Dei. In summis montium, id est, etiam in locis ex se sterilibus; valles enim, non montes abundare solent frumento. Superextolletur fructus eius, id est, crescet, & multiplicabitur fructus huius frumenti in terra sati, super Libanum, id est, fructus huius frumenti excrescet supra altitudinem cedrorum Libani, vel supra fructum Libani, qui producit arbores plurimas, & altissimas. Et florebut de ciuitate sicut fœnum terræ, id est, & hic fructus frumenti, non consistet in spicis corporalibus, sed in multiplicatione credentium: nam ex ciuitate Dei, quæ est Hierusalem, de qua dictum est ab Isaia cap. 2. De Sion exhibit lex, & Verbum Domini de Hierusalem; florebut, & germinabunt credentes in tanta copia, ut fœnum in terra germinare solet. Et quod ita factum sit docet S. Lucas Act. 6. ubi dicit, Et Verbum Dei crescebat, & multiplicabatur numerus credentium valde. Scio quid Paulus Burgenfis ex paraphrasi Chaldaica adferat ad probandum ex hoc loco sacrificium Missæ: sed scio etiam quam multis fabulis Iudaicis paraphrasis illa scateat. Idem piget, ex lacunis expositionum Iudaicarum haurire, quæ nobis ex purissimis fontibus sacrarum Scripturarum abundant.

**XVII.** Sit nomen eius benedictum in secula ante Solem permanet nomen eius.

Concludit Psalmum Propheta orando, & laudando futurum Messiam. Sit, inquit, nomen eius benedictum in secula, id est, ab omnibus ubique, & semper benedicatur nomen Christi: quod nomen ante Solem permanet, id est, coram Sole, siue quamdiu Sol erit, permanebit. Conabuntur quidem persecutores illud extinguere, sed non præualebunt. In hebræo non habetur illud, benedictum, sed simpliciter legitur, Erit nomen eius in secula. & idem alijs verbis repetitur, quamdiu sol erit nomen eius permanebit. Testatur quoque Theodoretus à nullo interprete, id est, neque ab Aquila, neque à Simmacho, neque à Theodotione illud, benedictum, in textu esse positum, neque haberi in Exaplis apud Septuaginta Interpretes: tamen habetur in græcis, & latinis antiquis libris, & legitur in commentarijs Hieronymi, Augustini, & Euthymij. Illud, permanet, seu permanebit, in hebræo est, innon, quod verbum, filiabitur, dici posset, id est, propagabitur: quod satis propriè conuenit nomini Christi, quod per prædicatores propagatur, & propagabitur vsque ad mundi consummationem.

**XVIII.** Et benedicentur in ipso omnes tribus terræ omnes gentes magnificabunt eam.

Hoc desumptum est ex Genesi cap. 12. In semine tuo benedicentur omnes gentes terræ. Et explicatur ab Apostolo ad Gal. 3. Non dictum est, inquit, in seminibus, tamquam in multis, sed tamquam in vno, & semini tuo, quod est Christus. Omnes ergo gentes benedicentur à Deo in Christo, id est, nemo benedicetur, nisi in Christo, & in ipso benedicentur, quotquot ex ipso renati fuerint.



rint, & in ipso perseverauerint. Ipsi enim dicetur in Iudicio, Venite benedicti Patris mei, possidete paratum vobis Regnum à constitutione mundi, Matth. 25. Proinde benedictio ista, est iustificatio, & adoptio filiorum per Christum. Sicut autem in ipso benedicentur omnes tribus terræ; sic etiam vicissim omnes gentes magnificabunt, id est, laudabunt, & glorificabunt eum.

Benedictus Dominus Deus Israel, qui facit mirabilia. XIX. solus.

Hæc est laus, qua magnificabunt eum omnes gentes: agnoscent enim, & prædicabunt hæc mirabilia, quæ fecit Deus Christus iustificando impios, & eruido eos de potestate tenebrarum, & transferendo in Regnum suum, ab ipso solo fieri potuisse.

Et benedictum nomen maiestatis eius in æternum, & replebitur maiestate eius omnis terra: fiat, fiat. XX.

Cepit in fine Propheta, ut nomen diuinæ Maiestatis in æternum ab omnibus benedicatur, non in cælo tantum, ubi semper ab Angelis benedicatur; sed etiam in terra, ita ut repleatur omnis terra gloria Domini; & omnes homines agnoscant, & laudent Dominum. Addit ex magno affectu, fiat, fiat, siue hebraicè, Amen, Amen; verè ita sit, verè ita sit. Atque hic est finis libri secundi secundum Hebræos.

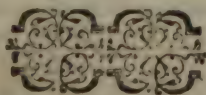
## PSALMVS SEPTVAGESIMVS SECVNDVS.

Titulus, & Argumentum.

*Psalmus Asaph.*



DE hoc Titulo diximus aliquid in explicatione Psalmi quadragessimoni, & in præfatione. Argumentum est exhortatio ad infirmos fideles, ut non scandalizentur, si videant improbos in hoc Mundo florere: quæ adhortatio semper utilis, sæpè etiam necessaria est; tum videlicet cum populus Dei, vel iustus quicumque persecutionem patitur, & iniusti maxima pace, & tranquillitate fruuntur.



xx 3 EXPLI-



## EXPLICATIO PSALMI LXXII.

- I. **Q**uam bonus Israel Deus, his qui recto sunt corde!

Explicaturus David tentationem, & scandalum pusillorum, quorum personam in hoc Psalmo induerat; primo iacit fundamentum recte Fidei, ut intelligamus, neque ipsum, neque illos, quorum personam induerat, circa fidem diuinæ prouidentiae naufragasse. Quod idem fecit Propheta Hieremias cap. 12. primum enim ait, Iustus quidem tu es Domine si disputem tecum; deinde hoc fundamento posito, subiungit, Verumtamen iusta loquar ad te: quare via impiorum prosperatur? bene est omnibus, qui prauaricantur, &c. Sic igitur hoc loco Dauid primum affirmat, Deum bonum esse, ac per hoc iustum; sed bonum ut est, videri bonis, qui sano iudicio præditi sunt; quamuis peruersis peruersus videatur. Ait igitur, non interrogando, sed affirmando, Quam bonus Israël Deus, his qui recto sunt corde, id est, Per quam bonus est Deus Israël, Israëlitis, inquam, qui recto sunt corde. In hebræo sic legitur ad verbum, Certè bonus est Deus Israël his qui puro sunt corde. Itaque Deus, qui in se semper est bonus, rectus, & iustus; est etiam talis Israëlitis iudicio, non tamen omnis Israëlitis, sed ijs ex Israël, qui purum cor habent, id est, liberum à fumo passionum, ut rectè possint iudicare, siue, ijs, qui recto sunt corde, ut conforme sit rectitudini Dei. distortis enim quod rectum est, distortum esse videtur.

- II. Mei autem penè moti sunt pedes, penè effusi sunt gressus mei.

Incipit nunc exponere tentationem infirmorum, quorum personam, ut diximus, in hoc Psalmo gerit. Boni, inquit, fideles, qui puro, & recto sunt corde, bonum, & iustum Deum esse non dubitant, quicquid illis accidat: sed ego infirmus, & qui cor habeo non usquequaque purum, & rectum, penè cecidi in dubitationem de iustitia Dei. Hanc enim dubitationem metaphoricè significat motio pedum, & effusio gressuum. Sicut enim qui nutare incipit pedibus, & qui labitur dum ambulat, deficit à firmitate, & stabilitate sua; sic ille, qui agitur dubitationum tentationibus contrarijs veritati, deficere incipit, & quasi nutat à constantia Fidei. Mei autem, inquit, penè moti sunt pedes, id est, nutare cœpi, non tamen omnino cecidi, Penè effusi sunt gressus mei, id est, labi cœpi, dum ambulare, non tamen rui usque ad terram: denique significat, se parum abfuisse à lapsu in dubitationem circa iustitiam, & prouidentiam Dei.

- III. Quia zelaui super iniquos pacem peccatorum videns.

Aperit causam suæ tentationis, ac dicit esse, quia viderit iniquos, quos puniri à Deo oporteret, frui altissima pace, alijsq. bonis per multis. Illud, zelaui super iniquos, significat, zelo indignationis exarsi super iniquos, id est, aduersus iniquos, quos vidi prosperitate & pace gaudere, quam non merentur.

Quia



Quia non est respectus morti eorum, & firmamentum in IV.  
plaga eorum.

Pergit in explicanda felicitate iniquorum; ac dicit, eos frui pace, & prosperitate, quoniam tanta sanitate utuntur, ut de morte non cogitent, quasi semper essent victuri; & si forte plaga aliqua, siue morbus illis contingat, ea plaga non habet firmamentum, sed contiundè euanesceat. Illud, non est respectus morti eorum, hunc sensum habere videtur, non respiciunt iniqui in mortē suā, neque alij, qui eos vident, in mortem ipsorum, id est, non videntur vnquam morituri, propter diurnam, & stabilem sanitatē, quā fruuntur. In textu græco legitur, non est abnutio mortis eorum, vel, ut legit S. Augustinus, non est declinatio mortis eorum: quæ verba eundem sensum facere possunt, videlicet, Iniqui non declinant, neque abnuunt mortem, quia de ea non cogitant, confidentes in optima constitutione corporis sui. Ex hebræo S. Hieronymus vertit, Non cogitant mortem suam: quæ lectio nihil ferè differt à nostra. Alij ex hebræo vertunt, non sunt vincula in morte ipsorum; & potest sensus esse, Non trahuntur iniqui ad mortem vinculis variorum morborum, ut sæpè accidit iustis: Hæc nobis videtur explicatio loci obscurissimi, quia cohæret cum verbis sequentibus: quod enim sequitur, Et firmamentum in plaga eorum; sine dubio requirit repetitionem negantis particulæ infio positæ, ut sit sensus, & non est firmamentum, id est, firmitas, & stabilitas in plaga eorum, quia si qua plaga illis accidit, facillimè curatur.

In labore hominum non sunt, & cum hominibus non flagellabuntur. V.

Ad sanitatem iniquorum, quæ est pax cum morbis, & plagis corporalibus; accedit etiam abundantia omnium rerum, ut non necesse habeant confictari cū inopia, fatigatione, litibus, angoribus, alijsq. tribulationibus, quibus flagellantur plerique hominum, qui in sudore vultus sui vescuntur pane suo, & calumnijs potentiorum opprimuntur. Sed rectè admonet S. Bernardus in declamatione sua, qui cum hominibus in hac vita non flagellantur, cum demonibus flagellabuntur in gehenna: nam generale est quod dicit Apostolus 2. Timoth. 3. Omnes, qui volunt piè viuere in Christo Iesu persecutiones patientur: & ad Hebr. 12. Quem diligit Deus castigat, flagellat autem omnem filium, quem recipit.

Ideo tenuit eos superbia, operti sunt iniquitate, & impie VI.  
tate sua.

Declarat Propheta, quem fructum producat prosperitas in impijs; superbiam videlicet, & cumulum iniquitatum. Utuntur enim copia rerum temporalium ad explendas libidines suas, & ad opprimendos debiliores: cū è contrario viri pij valdè timeant, & humilientur, cū arridet prosperitas; suspectam enim habent prosperitatem, ne fortè sit merces eorum, & excidant à mercede sempiterna, quam toto corde sitiunt: sed notanda sunt verba. Tenuit, inquit, eos superbia: non enim superbi superbiam tenent, sed tenentur à superbia, quasi vinculo quodam. Nam qui facit peccatum seruus est peccati. Ioan. 8. & vox

Kk 4 hebræa



hebræa hoc sonat, Circumdedit eos superbia, velut torques collo alligatus. Et operi sunt iniquitate, & impietate. Hoc significat, iniquos in prosperitate non habere peccatum solum intus in corde, vt sæpè habent pauperes, & miseri, qui corde concupiscunt furta, adulteria, pompas seculi; sed opere non implent, quod libenter implerent, si possent; itaque latet intus peccatum eorum. Iniqui autem rebus omnibus abundantes toti cooperi sunt iniquitate, quia non solum cogitatione, & desiderio, sed oculis, manibus, pedibus, lingua, visu, verbo, & opere peccant.

VII. Prodiit quasi ex adipe iniquitas eorum, transferunt in affectum cordis.

Ostendit originem iniquitatis natam esse ex malo usu rerum temporalium, abundanter illis à Deo concessarum: quoniam enim non dispensarunt diuitias magis egentibus, vt par erat; sed ipsi sibi omnia retinuerunt, inde pingues effecti, velut tauri, aut equi indomiti pauperes oppresserunt. Pulchrè notat S. Augustinus, in pauperibus ex macie prodire iniquitatem, in diuitibus ex adipe: pauperes enim interrogati cur furentur, respondent, ob inopiam rerum necessariarum: diuites interrogati, cur alienum agrum inuadant, respondent, si tamen respondere dignantur, quia multos habent agros vicinos, quibus hunc etiam adiungi congruum est. Sic Achab Rex, 3. Regum 21. abstulit vineam Naboth, non quòd ipse vineis indigeret, sed quia vicina erat palatio suo. Porro abundantiam esse causam iniquitatum, quando non sunt inde elemosynæ pauperibus, docet Ezechiel cap. 16. Hæc fuit, inquit, iniquitas Sodomæ, id est, occasio, siue causa iniquitatis grauissimæ, ob quam igne de celo consumpta fuit, superbia, saturitas panis, & abundantia, & ocium ipsius, & filiarum eius, & manum egeno, & pauperi non porrigebant: & eleuatae sunt, & fecerunt abominationes coram me, & abstuli eas. In hebræo non legitur, iniquitas, sed oculus: & hunc sensum esse volunt hebræi, Prodiit quasi ex adipe oculus eorum; id est, ex nimia pinguedine, oculus eorum prominebat, quasi exire vellet. Sed Septuaginta Interpretes viri doctissimi non legerunt, ain, quod significat oculum, sed, auon, quod significat, iniquitatem. Facile autem fuit vitio librorum mutari vau in iod, cum non differant, nisi quòd vna litera est paulo longior, quàm altera. Quod sequitur, Transferunt in affectum cordis, difficile admodum est: nam in hebræo secundum versionem S. Hieronymi pro, affectu, ponitur, cogitatio; secundum alios, pictura: in græco est, dispositio. & sic legit S. Augustinus. Aliqui tollunt præpositionem, in, & legunt transferunt affectum, siue cogitationem cordis; & sensum esse volunt, iniquos transgressos esse, quoad abundantiam bonorum temporalium, ipsum desiderium, & cogitationem suam, id est, plus accepisse, quàm desiderarent, vel cogitarent, quæ expositio non placet: experientia enim docet, iniquos amatores Mundi, non satiari rebus temporalibus, nec fieri posse, vt habeant plus, quàm desiderent, cum res temporales sint modicæ, & cito finiantur; & desiderium humanum vastissimum sit, nec satiari possit, nisi summo, & infinito bono, vt dicit S. Augustinus lib. 1. Conf. c. 1. Adde quod præpositio, in, non debet tolli cum habeatur in textibus omnibus græcis, & latinis. Existimo igitur, transire in affectum cordis, esse, transmutari & conuerti in carnales passionem, & effici hominem totum carnalem, & animale.



malem : quod alijs verbis dicitur ad Rom. 1. Tradidit eos Deus in desideria cordis sui . & infra, Tradidit eos in passionem ignominie . & ad hanc expositionem accommodari possunt omnes lectiones : nam affectus, & cogitatio coniunctissimæ sunt, & pro eodem accipiuntur . Nihil enim homo desiderat, nisi quod cogitat, & cognoscit . Sed significantius est nomen picturæ, quam dicunt periti linguæ hebraicæ proprie significare vocem, *maſchioth*, quam nomen cogitationis ; quia Mundi amatores, non desiderant quod verum bonum, & pulchrum est, sed quod ipsi sibi pingunt, & fingunt in corde suo peruerso bonum, & pulchrum esse . Adulter enim, qui summo affectu diligit adulteram, & eam rebus omnibus anteponit, etiam æternæ felicitati, non id facit, quia reuera illa sit res pulcherrima, & preciosissima ; sed quia ita ipse iudicat, & talem sibi ipse eam in corde pingit, & fingit . Itaque transferunt iniqui abundantes rerum temporalium in affectum, & cogitationem, & picturas cordis sui ; quia conuersi sunt, & transformati in concupiscentias & signenta cordis sui : quod etiam referri potest vox græca *διαβολος*, id est, dispositio, nam tales effecti sunt, qualis est dispositio cordis ipsorum, id est, toti carnales .

משכיות

Cogitauerunt, & locuti sunt nequitiam, iniquitatem in excelsis locuti sunt.

Pergit in explicanda peruersitate iniquorum abundantium rebus temporalibus, ac dicit, eos cogitasse apud se iniquitatem aduersus Deum, & homines, & non timuisse eam palam etiam prædicare ; irridendo Dei maiestatem, & qui illum colunt . Illud, cogitauerunt, S. Hieronymus vertit, irriserunt . & potest fieri, ut vox hebraica, *mik*, verumque significet ; nam raro hoc verbum occurrit in sacris libris . Fortasse etiam significat, irridendo in corde suo cogitasse nequitiam, quam postea loquendo propalauerunt . Quam autem audacter locuti sint nequitiam, explicat Propheta, dicens, Iniquitatem in excelsis locuti sunt, id est, iniquitatem, siue blasphemiam iniquissimam in excelsis locis positi palam, & aperte locuti sunt . Illud enim, in excelsis, hebraicè est, de excelsis, siue ex excelsis : proinde sensus est, istos iniquos diuites in sublimi locatos, ut superbiam eorum decebat, de excelsis illo loco blasphemiam protulisse : sed hæc clariora erunt in versu sequenti.

מִקִּי

Posuerunt in cælum os suum, & lingua eorum transiit in terra.

Hæc est nequitia impiorum. Posuerunt in cælum, id est, supra cælum, os suum, non timentes Deum, & Angelos blasphemare . Et lingua eorum transiit in terra, id est, & lingua eorum perambulauit (ut sonat vox hebraica) in terra detrahens cultoribus Dei, eosque irridens, quasi vana sit spes eorum .

Ideo conuertetur populus meus hic, & dies pleni inuentur in eis.

Et dixerunt quomodo scit Deus, & si est scientia in excelsis ?

Reuer-



Reuertitur Propheta in persona infirmorum in Fide, ad explicandam tentationem, & scandalum ipsorum ex felicitate, qua fruuntur peccatores. Idem, inquit, conuertetur populus meus hic, id est, propter tanta scelera, & tantam felicitatem iniquorum populus meus, qui est populus fidelis, & timeas Deum, conuertetur hic, id est, conuertet se ad consideranda hæc. Et dies pleni inuenientur in eis, id est, considerando inueniet, verè felices esse impios, ita ut etiam diutissime uiuant, & impleant dies suos peruenientes ad vltimam senectutem. Et dixerunt, Quomodo scit Deus, & si est scientia in excelsis? id est, & titubantes in fide dixerunt, Quomodo potest fieri, ut Deus hæc sciat, & permittat? est ne scientia in Deo excelsis? an potius hæc ignorat, vel non considerat? Hanc existimo veriore esse huius loci explicationem. Theodoretus enim docet verba versiculi decimi dicta esse per parentem in consolationem populi iusti, & verba versiculi vndecimi, esse verba iniquorum, qui posuerunt os suum in calum. Quam expositionem non reprobo, sed priorem, ut faciliorem, & magis connexam cum sequentibus & præcedentibus præfero. In hebræo non habetur, populus meus, sed, populus eius, videlicet Dei. Sensus est idem, sed lectio nostra est clarior, & credibile est Septuaginta, Interpretes non legisse, ammi, populus eius, sed, ammi, populus meus. Facile enim fuit librariis errorem committere in scribendo vau, pro, iod, quæ sunt literæ similes; sic etiam in hebræo non habetur nunc, dies pleni, sed vel, ut S. Hieronymus verit, quis plenus, vel ut alij legunt, aquæ pleni, supple calicis. Sed Septuaginta Interpretes non erant tam imperiti, ut per aquas intelligerent, & verterent, dies ergo necesse est dicere, eos non habuisse in suis codicibus, mi, id est, quis; neque, me, id est, aquæ, sed, ieme, id est, dies. Neque mirum est, si tam longo tractu temporis exciderit vna litera, quæ minima est omnium literarum. Illud est verum, legendum esse ex hebræo, dies plenitudinis potius, quam, dies pleni: sed dies plenitudinis, significat dies plenissimos, vel plenos, ut verterunt Septuaginta.

- XII. Ecce ipsi peccatores, & abundantes in seculo, obtinuerunt diuitias.
- XIII. Et dixi ergo sine causa iustificauit cor meum, & laui inter innocentes manus meas.
- XIV. Et fui flagellatus tota die, & castigatio mea in matutinis.

Aperit causam dubitationis, an Deus sciat quæ aguntur in terris: & loquitur in persona infirmorum, quasi vnus esset ex illis, ut facilius eorum infirmitati medeatur. Ecce, inquit, ipsi peccatores, & abundantes in seculo obtinuerunt diuitias, id est, hæc ratio est, cur incipiam dubitare de providentia Dei; quia peccatores, qui flagellari deberent, abundantes sunt in seculo, & obtinent diuitias magnas. Et dixi apud me ista considerans, Ergo sine causa iustificauit cor meum, id est, frustra cor meum purum à peccatis seruare studui, & frustra laui manus meas cum innocentibus, innocenter operans; & viuens: frustra, inquam, quoniam Deus non benefacit iustis, sed peccatoribus: imò non solum

Deus



Deus non benefacit iustis, sed eos affligi patitur. Ego enim, qui iustitiæ studeo, fui flagellatus tota die, id est, semper in tribulationibus versor. Et castigatio mea in matutinis, id est, summo mane incipit vexatio, & tribulatio mea, non differtur saltem ad tempus, ut vel modicum requiescam. Hæc est sententia horum versiculorum: sed verba consideremus. Illud, abundantes in seculo, in hebræo, significat propriè pacem, & quietem habentes, ac per hoc abundantes sanitate, robore, amicis, & similibus rebus. Illud, obtinuerunt diuitias, poterat etiam verti, multiplicauerunt, & coaceruarunt substantiam: quo declaratur id quod nos legimus, obtinuerunt diuitias: nam qui multiplicant diuitias, illi verè eas obtinent, id est, tenent ne dilabantur; tenuis enim substantia facile euanescoit. Illud, iustificauit cor meum, in hebræo est, purificaui cor meum, id est, maculas peccatorum tersi per poenitentiam, vel mundum, & iustum conseruaui. Illud, laui inter innocentes manus meas, significat, vnum ex innocentibus me probaui, ut verè innocens eram opere, & purus corde. Nam lotio manuum signum erat innocentie, cum quærebatur reus homicidij, ut legimus Deuteron. 21. ex quo etiam Pilatus lauit manus coram populo, Matth. 27. ut se innocentem demonstraret in passionē Christi.

Si dicebam, narrabo sic, ecce nationem filiorum tuorum X V. reprobaui.

Incipit adhibere medicinam infirmis. Exposuit hætenus eorum querelas, & causam scandali, quod patiebantur ex prosperitate impiorum, & aduersitatibus piorum: nunc quasi compunctus & poenitens ait, Si dicebam, narrabo sic, id est, si dicebā apud me, narrabo, id est, pergam narrare prosperitates impiorum, quasi iniustas, & hanc iniustitiam in Deum referre. Ecce nationem filiorum tuorum reprobaui, id est, hoc ipso reprobaui, & damnaui omnes filios Dei, Abraham, Isaac, Iacob, Moysen, & ceteros. Omnes enim confitebantur, habere Deum prouidentiam rerum humanarum, & iusto iudicio peccatoribus interdum dare prosperitates, & iustis afflictiones. Vel, reprobaui, & damnaui omnes filios Dei, quasi insipientes, qui frustra iustitiæ studeāt. Vel denique, reprobaui omnes filios Dei, quia iudicauit eos omnes à Deo derelictos esse: quæ omnia falsa sunt, & reprehensione dignissima. Atque hæc est prima ratio, quæ persuadet Propheta infirmis, ut non dubitent de prouidentia Dei, ne videlicet contrarij sint omnibus filiis Dei, sanctis videlicet Patriarchis, & Prophetis, ne illos insipientes fuisse credant, aut à Deo derelictos. Vox hebræa, bagadti, pro qua habemus, reprobaui, significat, spernere, relinquere, deficere, præuaricari, fidem fallere. Itaque S. Hieronymus vertit, generationem filiorum tuorum reliqui, id est, ab eis defeci. S. Augustinus legit, non concinui, dissonui, id est, non conueni in sententia cum filiis Dei. In eundem sensum exponendum est, reprobaui, id est, spreui eos, neque fidem eis seruauī, quam debebam.

Existimabam ut cognoscerem hoc labor est ante me. XVI.

Donec intrem in sanctuarium Dei, & intelligam in nouissimis eorum. XVII.

Ad primam illam rationem addit secundam petitam à difficultate huius questionis,



tionis, quæ deterrere deberet homines, ne prompti essent ad reprehendenda quæ non intelligunt. Existimabam, inquit, ut cognoscerem hoc, id est, reputabam mecum, & cogitando inuestigabam, ut ad huius rei cognitionem peruenirem: sed labor magnus, & difficultas mihi obijciebatur, donec intrarem in sanctuarium Dei, & per orationem à Deo lumen obtinerem: & eo lumine ad nouissima iniquorum abundantium adspicerem. nam ex nouissimis, id est, ex diuino iudicio, quod post mortem impios manet, manifestè declarabitur, illos non fuisse verè felices. Illud, existimabam, ut cognoscerem hoc, obscurum est ex ambiguitate verbi, existimabam: nam hoc loco non significat opinabar, vel arbitrabar, sed reputabam, siue discutiendo iudicabam, quomodo dicimus, ex præteritis futura existimare possumus. Verbum hebræum, chasab, quod hoc loco habetur, significat cogitare, existimare, reputare, & S. Hieronymus vertit, cogitavi, ut intelligerem hoc, id est, cogitavi apud me discutiens quæstionem istam, ut eius solutionem inuenirem. Illud, labor est ante me, in hebræo habetur, labor in oculis meis hoc, id est, dum inquiri notitiam huius rei; opponitur oculis mentis meæ labor penetrandi, quasi murus quidam impenetrabilis. Illud, intelligam in nouissimis eorum; vel significat, intelligam solutionem quæstionis in nouissimis eorum, id est, considerando nouissima eorum cognoscam, Deum habere prouidentiam feruim humanarum: vel significat, intelligam nouissima eorum, id est, considerando vitam eorum perueniam ad intelligendum exitum, & vltimum finem ipsorum; & inde colligam quæstionis solutionem.

חָשַׁב

### XVIII. Verumtamen propter dolos posuisti eis, deiecisti eos, dum alleuarentur.

Hic iam Propheta ostendit, ex nouissimis intelligi posse iniquos abundantes in seculo non esse felices, & Deum iustum esse Iudicem. Sed quia lectio nostra, quæ fideliter ex græco translata est, multum dissentire videtur ab hebraica, quod ad verba, licet in sensu conueniant, utramque explicemus. Verumtamen, inquit, propter dolos posuisti eis, subintellige dolos, aut mala, ut addunt aliqui textus græci, id est, propter dolos, quibus vsi sunt erga proximos suos illi iniusti, ut multiplicarent diuitias; tu Domine secundum prouidentiam tuam fecisti, ut ipsi doli ipsorum verterentur ipsis in dolos longe maiores: nam dum per dolos lucrati sunt pecunias, aut agros, aut vestes; per eosdem dolos imprudentes ipsi iacturam fecerunt æternæ vitæ. Et deiecisti eos, dum alleuarentur, id est, & dum extollerentur ad honores, & dignitates, per eas deiecti sunt in præcipitium mortis æternæ, iusto iudicio tuo. Hebræica lectio, quæ est apud S. Hieronymum, sic habet, Verumtamen in lubrico posuisti eos, deiecisti eos in interitum, id est, dum iniustis dedisti magnas diuitias, posuisti eos in loco, unde facillè labi possent in interitum, & quia non sciuerunt in lubrico cautè ambulare, lapsi sunt iusto iudicio tuo in interitum. Vtraque lectio congruit cum Apostoli sententia in epist. 1. ad Timoth. cap. 6. Qui volunt diuites fieri, incidunt in tentationem, & laqueum Diaboli, in desideria multa inutilia, & nociua, quæ mergunt hominem in interitum, & perditionem. Quod si velimus concordare lectionem latinam cum hebraica; sciendum est, propter dolos, in hebraico esse, bachalacoth, quæ vox non significat propriè, propter dolos, neque, in lubrico, sed significat in rebus lenibus, politis, blandis, quales sunt lapides valde politis, specu-

בְּחִלְקוֹת



specula, & similia: nam calach, est diuidere, lenire, &c. Itaque potuisset verti hic locus, In blanditijs, vel propter blanditias, quales sunt doli, & insidiæ decipientium, & huc respexerunt Septuaginta Interpretes. potuit etiam verti, in lubrico loco, quia locus lubricus, blandus, & lenis est; & hanc significationem secutus est S. Hieronymus. Illud autem, dum alleuarentur, non difficulter inuenitur in textu hebraico. Nam vox illa, massuoth, si scribatur cum scin, habente punctum in sinistro cornu, deriuabitur à verbo, nasa, quod eleuare significat, & huc respexerunt Septuaginta Interpretes: si verò scribatur cum scin, habente punctum in dextro cornu, deriuabitur à verbo, nascia, quod significat desolare, & hanc lectionem secutus est S. Hieronymus.

חלק

משואר

נשא

משואר

נשא

Quomodo facti sunt in desolationem? subito defecerunt, XIX.  
perierunt propter iniquitatem suam.

Declarat quod obscure dixerat, & admirans celerem ruinam iniquorum, quorum felicitas vix exorta arescit, vix apparuit, & euanescit; Quomodo, inquit, facti sunt in desolationem subito? id est, quomodo, qui videbantur rebus omnibus abundare, repente facti sunt instar ciuitatis desolatæ, vbi præter ruinas nihil cernitur? defecerunt, qui videbantur in æternum super terram victuri? perierunt propter iniquitatem suam. Illud, subito, in hebræo, græcoq. textu coniungitur cum verbis, Facti sunt in desolationem; & sic etiam legunt S. Augustinus, & Euthymius. Dicuntur aurem iniqui subito periisse, quia prosperitas eorum breuissima est, si cum futura æternitate poenarum comparetur. Videtur quidem prosperitas eorum diuturna esse dum permanet; sed cum finem acceperit, tunc sentietur, quàm brevis & momentanea fuerit. Illud, propter iniquitatem suam, S. Hieronymus vertit ex hebræo, Quasi non sint, id est, ad nihilum redacti sunt. Alij vertunt ab horroribus, vel terroribus. Sed vox illa, ballahoth, obscuræ significationis est, & in tanta varietate versionum, sua remanere debet Septuaginta Interpretibus auctoritas.

בלהות

Velut somnium surgentium Domine, in ciuitate tua imaginem ipsorum ad nihilum rediges. XX.

5 Comparat Propheta eleganti similitudine prosperitatem iniquorum somnio. Somnium non est res vera, sed apparens: qui somniat se diuitem esse; cum euigilat, intelligit, se delusum inani spectro fuisse. Sic omnes iniqui abundantes in seculo, felices sibi esse videntur, sed cum transferit nox huius seculi, intelligent verè se felices non fuisse, & tunc imago ipsorum, id est, imaginaria eorum felicitas ad nihilum redigetur; quia in ciuitate Dei, vbi vera, & sempiterna felicitas est, nullum locum habebit felicitas ista imaginaria, & momentanea, quæ in auro, & argento; in famulis & equis; in palatijs & hortis; in honoribus, & dignitatibus; in conuiuijs & luxuria posita est. hæc enim omnia peribunt, & amatores suos infelicitissimos reddent. Idèd rectissimè admonet Apostolus Paulus, ut qui habent bona huius Mundi, tamquam non habentes sint, non de ijs glorientur, non in illis confidant, quia præterit figura huius mundi. 1. Corinth. 7. Velut somnium, inquit, surgentium, quod euigilando euanescit; sic tu Domine in ciuitate tua, quæ in nouissimo demonstrabitur, &

ape-



aperietur, imaginem impiorum, id est, imaginariam eorum felicitatem ad nihilum rediges; umbratilis enim felicitas euanesceat, cum vera felicitas apparebit. Iustè, inquit S. Augustinus, Deus in ciuitate sua celesti imaginem iniquorum ad nihilum rediget, qui in ciuitate sua terrena imaginem Dei ad nihilum redigere sategerunt.

- XXI.** Quia inflammatum est cor meum, & renes mei commutati sunt, & ego ad nihilum redactus sum, & nesciui.
- XXII.** Vt iumentum factus sum apud te, & ego semper tecum.
- XXIII.** Tenuisti manum dexteram meam, & in voluntate tua deduxisti me, & cum gloria suscepisti me.

Exponit nunc Propheta, vnde nouerit solutionem quæstionis, & apud Deum multum profecerit. Quia inflammatum est cor meum. Causalis ista vox, quia, non reddit rationem superiorum, sed inferiorum, quæ habentur versiculo 23. Tenuisti manum dexteram meam. Quia, inquit, inflammatum est cor meum, in Deum videlicet, & renes mei commutati sunt, id est, affectio mea carnalis mutata est in spiritualem. Et ego ad nihilum redactus sum, & nesciui, id est, humiliatus sum, & ignorantiam meam confessus sum. Imò ut insipiens iumentum factus sum apud te, id est, obedire tibi sine contradictione constitui, & onus quodcumque portare decreui, more iumentum. Et ego semper tecum, id est, à fide, & charitate tua non recedam: propter has omnes virtutes meas, quæ dona tua sunt, tenuisti manum dexteram meam, ne fortè tentatio illa grauissima me aberrare faceret à te. Et in voluntate tua, id est, secundum beneplacitum tuum, deduxisti me per viam rectam, & cum gloria suscepisti me in ciuitatem tuam, nunc quidem in spe, suscepturus postea in re. Illud, inflammatum est cor meum, aliqui exponunt in deteriorem partem, id est, exarsit indignatione cor meum; & sic etiam illud, ad nihilum redactus sum, & nesciui: exponunt de peccato, & ignorantia Davidis; vt etiam illud, vt iumentum factus sum, exponunt de stultitia eiusdem, quòd more brutorum non intellexerit mysteria diuina: sed nos in bonam partem cum S. Hieronymo, qui hæc omnia tribuit Christo, & ex parte cum S. Augustino, interpretati sumus, non præiudicantes aliorum commentarijs, si fortè lectoribus magis arrideant. Quod attinet ad verba, S. Hieronymus ex hebræo vertit, Quia contractum est cor meum; nos cum græcis legimus, inflammatum est: & verisimile est Septuaginta Interpretes, non habuisse in suis codicibus hebraicis, itchamez, sed, itchamem, vltima litera immutata, hoc enim significat calefactum est. Illud, renes mei commutati sunt. S. Hieronymus ex hebræo vertit, Lumbi mei velut ignis fumigans, quia fortasse deriuauit vocem, estonan, ab, es, quod significat ignem. Sed eadem vox, estonan, rectius deriuatur à verbo, scianah, quod est mutare, & significat commutati sunt, vt Septuaginta Interpretes reddiderunt. Illud, & ego ad nihilum redactus sum, ex hebræo vertit S. Hieronymus, Et ego insipiens. & verè in hebræo non est nisi vna vox trium literarum, baar, pro tribus illis vocibus, ad nihilum redactus sum. Significat autem, baar, insipientem, quasi iumentum. proinde illud, ad nihilum redactus sum, videtur exponendum, ad nihilum sapientia

יחמז  
יחמז  
אשחנן  
ש  
שנה  
באר



pientia redactus sum, quasi iumentum factus sum ex homine, ac per hoc nihil hominis in me remansit: & videtur explicatio hæc confirmari per sequentia, & nesciui, & ut iumentum factus sum: quæ omnia dicuntur à Davide ex profunda humilitate, qua se coram Deo insipientissimum esse iudicabat: quare non repugnat hæc expositio accommodata ad verba hebraica, cum ea quam supra tradidimus ex simplici lectione latina, & græca.

Quid enim mihi est in cælo: & à te quid volui super terram. XXIV.

Quia dixerat, cum gloria suscepisti me; oculo cordis in gloriam illam defixo ita raptus à spiritu est, ut iam omnia creata despiciat. Quid mihi, inquit, est in cælo? quid pulchri, quid preciosi est, quod appetam in cælo? aut à te quid volui super terram? quid pulchri, quid preciosi est, quod appetam, & à te expetam super terram? quasi dicat, Nihil creatum inuenio, quod mihi satisfaciat, nihil in quo cor meum penitus acquiescat, neque in cælo, neque in terra. In hebræo legitur, mi, non, ma, id est, quis mihi est in cælo, non, quid mihi est in cælo. Sed cum Septuaginta Interpretes, & ipse etiam S. Hieronymus verterint, quid; omnino retinenda est nostra lectio, ac dicendum in antiquis codicibus fuisse, ma, non, mi. Quod autem in hebræo sequitur, & tecum non volui super terram. hunc sensum facit, nihil mihi est in cælo quod cupiam, super terram autem non volui quicquam etiam tecum, quia te solum habere desidero. Sensus igitur idem est, etiam si verba diuersa sint.

Defecit caro mea, & cor meum: Deus cordis mei, & pars mea Deus in æternum.

Reddit rationem, cur nihil cupiat præter Deum, quia ubicumque posuerit cor suum, aut carnem suam, putrescent, & deficient, nisi quieverint in Deo. Defecit, inquit, caro mea, & cor meum, si quando per amorem ea collocaui in creatis rebus, putruerunt, & corrupta sunt. Deus cordis mei, & pars mea Deus in æternum. In hebræo est petra cordis mei, & pars mea Deus in æternum, id est, Deus solus est petra, in qua quiescit securè cor meum, ut neque cadere, neque deficere possit, ipse est centrum omnium desideriorum meorum: ipse est pars mea, portio mea, hæreditas mea, id totum quod prætereundum possum in æternum: habeant alij partes alias, siue aurum, & argentum; siue delicias carnis; siue superba palatia; siue Regna & Imperia; mihi Deus sufficit in hac vita, & in futura.

Quia ecce qui elongant se à te peribunt: perdidisti omnes, qui fornicantur abs te.

Rectè elegit consistere in Deo, petra sua: quoniam omnes, qui per iniquitatem separantur à Deo, peribunt omnino: quo modo perit corpus, cum separatur à spiritu; & ruit ædificium, cum subducitur fundamentum. Perdidisti omnes, qui fornicantur abs te: non solum pereunt, qui auertuntur à Deo, quia carent hoc ipso gratia Dei, quæ dat vitam animæ: sed etiam quia Deus zelotes est, & ani-



& animas sibi primus desponsauit : & ided grauissimè punit morte sempiterna eos, qui fornicantur à Sponso tam bono, & tam potente .

XXVII. Mihi autem adhærere Deo bonum est , ponere in Domino Deo spem meam .

XXVIII. Vt annunciem omnes prædicationes tuas in portis filia Sion .

Concludit Psalmum dicens , Mihi adhærere Deo bonum est , id est , viderint alij quid eis bonum sit, mihi certè bonum est, vtile, iucundum, honorificum, adhærere Deo : & quoniam adhærere per amplexum in hac vita non datur; bonum mihi nunc est ponere in Domino Deo spem meam , id est, adhærere per spem , & in spe perfectæ adhærsionis interim gaudere . Vt annunciem omnes prædicationes tuas in portis filia Sion , id est, vt per hanc adhærsionem ad Deū, liberatus ab omni cupiditate terrena, totus occuper in laudibus eius , idq. in portis filia Sion, coram multitudine fidelium , vt multos erudiam, quàm sit inane, & noxium adhærere temporalibus bonis , & quàm bonum adhærere Deo, & ponere in Domino Deo spem suam. Illud, omnes prædicationes, in hebræo est, omnia opera tua: ex quo intelligimus , sensum esse, vt annunciem prædicationem operum tuorum, siue , vt prædicem omnia opera, iustitiæ, & misericordiæ tuæ, vnde, & tu lauderis, & populus erudiat.

Illud , in portis filia Sion ; non est in hebræo , proinde ,

vel excidit, vt quæ-

dam alia , vel

huc

translatum est ex Psalmo nono vers.

14. vbi habetur, Vt annunciem

omnes laudationes tuas

in portis filia

Sion .





## PSALMVS SEPTVAGESIMVS TERTIVS.

Titulus, &amp; Argumentum Psalmi.

*Intellectus Asaph.*

**I**N hoc Psalmo prædicitur, & deploratur desolatio Hierosolymæ: & ideo dicitur in titulo, Intellectus, siue, ut alij vertunt, eruditio Asaph; ut admoneantur Iudæi diligenter cogitare, & intelligere quæ in hoc Psalmo de ipsis dicuntur. Quæstio est inter expositores, an Psalmus intelligi debeat de persecutione Nabuchodonosor, an Antiochi, an Titi, & Vespasiani, an Diocletiani & Maximiani, an Antichristi: nam his omnibus persecutionibus aliquo modo verba Psalmi applicari posse videntur. Sed verior sententia omnibus consideratis videtur eorum, qui hunc Psalmum exponunt de persecutione Antiochi illustris, de quo agitur in libris Machabæorum: alix enim aliorum sententiæ non videntur commodè sustineri posse. Nam tempore captiuitatis Babylonice non deerant Prophete: & tamen hic dicitur, Iam non est Propheta. Tempore Diocletiani non fuit populus Christianus repulsi a Deo, & derelictus in finem; sed contra multis miraculis illustratus, & propagatus: quod idem dici potest de tempore Antichristi: eminebit enim tunc Ecclesia in fortissimis Martyribus suis. hic autem dicitur, Ut quid Deus repulisti in finem? In tempus Titi, & Vespasiani omnia conuenire videntur: nam tunc nulli amplius erant Prophete in Israël, & templum incensum fuit; & facta est desolatio, quæ durabit usque in finem, & ideo hanc expositionem amplexi sunt S. Augustinus, Theodoretus, & Euthymius. Sed verba huius Psalmi non conueniunt Iudæis perfidis, qui non erant oves pascuæ Dei, neque verè confitebantur Domino; sed erant inimici, & rebelles: & tamen in hoc Psalmo dicitur, Iratus est furor tuus super oves pascuæ tuæ. & infra, Ne tradas bestiis animas confitentium tibi, & animas pauperum tuorum, ne obliuiscaris in finem: neque Ecclesia frequenter hunc Psalmum, si contineret voces infidelium Iudæorum. quare improbabilis est expositio Theodoretæ, & Euthymij, qui verba Psalmi tribuunt populo Iudaico. Sanctus autem Augustinus aliqua tribuit Apostolis, aliqua Iudæis, alia alijs. Itaque si quis uniformem explicationem velit, & liberam ab omni scrupulo, eligat sententiam, quæ totum Psalmum ad literam exponit de persecutione Antiochi.

## EXPLICATIO PSALMI LXXIII.

**V**T quid Deus repulisti in finem? iratus est furor tuus super oves pascuæ tuæ.

Deplorat sanctus Propheta in persona populi Iudaici vniuersalem illam calamitatem, qua totus populus Iudaicus miserrimè oppressus fuit à gentilibus sub

L I

An-



Antiocho Rege, qui dictus est Epiphanes . Vt quid , inquit , tu Deus repulisti , supple, populum, in finem, id est, in æternum, & generaliter, quasi non amplius curaturus eum, aut pro populo tuo habiturus . Iratus est furor tuus, id est, accensus est furor tuus, super oves pascuæ tuæ, id est, contra populum tuum, quem singulari providentia regere solebas, vt Pastor proprias oves pascit, & regit . Illud, repulisti in finem; non significat re vera Deum, fixo decreto, repulisse in æternum populum suum; sed populum dubitasse, ne forte reiectus esset in finem; & ideo lætando dixisse, Vt quid repulisti in finem, id est, quare ita te geris, vt videaris repulisse in finem . Nam versu 20. cùm dicitur in eodem Psalmo, Animas pauperum tuorum ne obliuiscaris in finem; satis apparet, non fuisse certum, an essent repellendi in finem . Illud autem, Iratus est furor tuus; in hebræo eleganti metaphora dicitur, Fumauit nasus tuus, quam metaphoram rectè explicauerunt Septuaginta Interpretes .

II. Memor esto congregationis tuæ quam possedisti ab initio.

Orat idem populus Deum, vt non repellat in finem, adducens pro argumento, quod olim, id est, in egressu de Aegypto, ipse idem Deus populum Iudaicum congregauerit in formam populi, dans eis magistratus, & leges, & iudicia: quasi dicat, non videri bonum vt Deus dispergat, & abijciat eum populum, quem ipse congregauit, & cui formam Reipublicæ tribuit. Memor, inquit, esto congregationis tuæ, id est, populi à te congregati, quem possedisti ab initio, id est, qui nullum habuit Regem, & Dominum ante te, sed tu primus ab initio congregationis tuæ in vnam quasi Rēpublicam, eum possedisti, vt Rex, & Dominus eius. Posset etiam illud, ab initio, referri ad Abraham, qui fuit Pater hebræorū: vel ad Seth, qui cœpit inuocare nomen Domini, & cuius filij dicebantur filij Dei ad distinctionem filiorum Cain, qui erant filij huius seculi . Sed congregatio, siue Synagoga propriè initium habuit sub Mose, vt dictum est .

III. Redemisti virgam hæreditatis tuæ, mons Sion, in quo habitasti in eo.

Hoc est alterum argumentum, quo probatur, æquum esse, vt Deus non repellat populum suum: quia non solum primus congregauit, & possedit eum; sed etiam in Regnum exaltauit, eijciens Chananæos ex terra promissionis, & dans eam populo suo . Redemisti virgam hæreditatis tuæ, id est, acquisuisti bellando sceptrum Regni terræ promissionis, & propriè redemisti eijciendo iniustos possessores ab ea terra, quam promiseras Abraham, & nepotibus eius, filiis Israël . Dicitur autem, Virga hæreditatis Domini; quia sceptrum illud, & Regnum terræ promissionis acquisiuit Deus pro hæreditate sua, id est, pro populo suo peculiari, quem vt propriam hæreditatem, possessionem, & partem sibi vendicabat . Alij tamen volunt hac parte versiculi significari, redemptum fuisse populum à seruitute Aegyptiaca, & per virgam hæreditatis suæ, intelligi sceptrum Regni in populum Iudaicum, quem Deus in hæreditatem sibi elegerat . Non desunt, qui per, virgam hæreditatis, accipiant virgam dimensionariam, qua distinguebantur possessiones . Sed veteres, Augustinus, Theodoretus, & Euthymius, per virgam, nihil aliud nisi sceptrum Regium intelligi voluerunt . Illud ,  
Mons



Mons Sion, in quo habitasti in eo; potest referri tum ad virgam, tum ad hereditatem. Itaque sensus erit, Mons Sion est virga, quam redemisti, id est, Mons Sion est Regnum, siue caput Regni tui, in quo habitasti, ut Rex in Regia ciuitate sua. Vel, Mons Sion est Regnum, siue caput Regni tui, in quo habitasti, ut Rex in Regno. prior sensus confirmatur ex Psal. 109. Virgam virtutis tue emittet Dominus ex Sion; posterior ex Psal. 2. Ego autem constitutus sum Rex ab eo super Sion montem sanctum eius.

Leua manus tuas in superbias eorum in finem: quanta ma- I V.  
lignatus est inimicus in sancto!

Propter causas iam dictas orat populus Dei, ut Deus conuertat manum suam in hostes populi sui, & confundat superbiam eorum in perpetuum, ut non audeant ultra erigere se contra seruos Dei. Fuisse autem Regem Antiochum superbissimum, testatur liber primus Machabæorum cap. 1. Et intrauit, inquit, in sanctificationem cum superbia. & paulo post, Et locutus est, inquit, cum superbia magna. Quod attinet ad verba, S. Hieronymus ex hebræo vertit, Sublimitas pedum tuorum dissipata est usque ad finem. Et sensus esse videtur, quod arca Dei, vel sanctuarium, in quo tamquam in scabello excelsi solij stabant pedes Dei, dissipatum fuerit ab inimicis; & verba hebraica eum sensum ferre possunt. Sed rectè etiam verterunt Septuaginta, unde nostra lectio translata est. Nam vox, harima, significat eleua & etiam sublimitas; vox, peamecha, significat, pedes tuos, vel pedum tuorum. Septuaginta verò transtulerunt, manus tuas, magis ad sensum quàm ad verba respicientes. Et semper idem sensus est, siue dicamus, eleua pedes tuos, & contere superbiam eorum, siue eleua manum tuam, & deprime superbiam eorum. Vox, lemafuoth, si scribatur per scin  $\psi$ , significat ad dissipationes, & sic legit S. Hieronymus; si scribatur per sin  $\psi$ , significat, superbias, & eleuationes, & sic legunt Septuaginta Interpretes. sequitur, Quanta malignatus est inimicus in sancto. Vbi redditur ratio, cur iustum sit, ut Deus comprimat superbiam inimici, quoniam multa mala fecit in sanctuario Dei: quæ conueniunt aptissimè Regi Antiocho, qui, ut legimus 1. Machab. 1. Spoliauit, & profanauit sanctuarium Dei, quod hoc loco sanctum appellatur. In hebræo est, omne malum fecit inimicus in sanctuario. Sed Septuaginta, expresserunt hunc sensum per admirationem, Quanta malignatus est, id est, quanta mala fecit inimicus in sancto! id est, in Sanctuario.

הריקרה  
פעסיד

למשואת

Et gloriari sunt, qui oderunt te, in medio solemnitaris tuæ. V.

Ex hoc loco præcipuè deducunt aliqui, Psalmum hunc esse intelligendum de Tito, & Vespasiano, quoniam obsidere coeperunt Hierusalem in sollemnitate paschali: sicut enim Iudæi Christum occiderunt in Paschate, sic & ipsi occisi sunt in Paschate. Sed hæc ratio non conuincit, tum quia non constat de qua sollemnitate loquatur hoc loco David, nam multæ erant Iudæorum sollemnitates: tum quia vox hebraica, mohad, non solum significat tempus sollemne, sed etiam locum sacrum, imò etiam pactum, ut Sanctus Hieronymus vertit. Denique Titus, & Vespasianus non oderunt Deum Iudæorum, quem non nouerant, sed oderunt Iudæos factiosos, & rebelles, & sine dubio non euerterunt Hierusalem propter odium Dei, sed propter odium Iudæorum;

מועד

Ll 2 dorum;



dæorum; quod idem dici potest de Rege Babylonis. Antiochus autem Deum Iudæorum oderat, & cerimonias legis, & conabatur omnes Iudæos pervertere, & inducere ad cultum idolorum, ut legimus 1. Machab. 1. Itaque de Antiocho, & militibus eius propriè dicitur, Et gloriati sunt, rugitu, & fremitu planè barbaro, ut sonat vox hebraica. Qui oderunt te, id est, qui oderunt sacra tua, & cerimonias legis tuæ; idq. in medio sollemnitate tuæ, id est, ingressi templum, & sanctuarium tuum, dum sacra sollemnia peragerentur, ibi gloriati sunt, & fremuerunt (ut vertit S. Hieronymus) quasi victores capta præda.

VI. Posuerunt signa sua signa, & (non cognouerunt) sicut in exitu super summum.

Clarius hæc omnia vertit S. Hieronymus. Posuerunt, inquit, signa sua in trophæum, manifesta in introitu desuper, id est, posuerunt vexilla sua, quasi trophæa manifesta, in suprema parte portarum, vel turrium ciuitatis, vnde intratur in urbem. Illud, non cognouerunt; legendum est per parentesim, & in hebræo caret particula negante, & positum est secundum formam participij, ut S. Hieronymus vertit. Sed Septuaginta Interpretes in libris suis hebraicis inuenerunt negationem, & mutatis punctis, ac vna litera transposita, pro, iudag, legerunt, iadegu, cognouerunt, & addita negatione, non cognouerunt. Significat autem, non cognouerunt; hostes Dei non cognouisse quid facerent cum ciuitatem, & templum Dei omnipotentis ita prophanarent. Illud autem, quasi in exitu; in hebræo est, in introitu, sed exitus, & introitus idem sunt, nam vnde intratur, inde etiam exitur. Aduerbiū, sicut, non est in hebræo, sed additum est ab interpretibus declarandi causa: verè enim signa non sunt posita in exitu, siue in introitu, sed quasi in exitu, id est, quasi in portis ipsis, id est, in locis publicis & notissimis.

VII. Quasi in silua lignorum securibus exciderunt ianuas eius in idipsum, in securi, & ascia deiecerunt eam.

Pergit explicare mala, quæ fecerunt hostes in Hierusalem, ac dicit, eos euerisse portas eius quasi in silua lignorum versarentur, securibus exciderunt ianuas eius, videlicet ciuitatis Hierusalem in idipsum, id est, omnes simul, vno animo, vno conatu. In securi, & ascia deiecerunt eam, videlicet ipsam Hierusalem. Id autem fecit Antiochus, qui deiecit portas, & muros Hierusalem. Illud, exciderunt, in hebræo est, veat, quod S. Hieronymus vertit, & nunc; Septuaginta Interpretes verterunt, exciderunt: sed nisi aliquid addatur, vel mutetur, vox illa non significat, exciderunt, neque, & nunc. Itaque confitendum est aliquid erroris esse in textu hebraico, qui vitio librariorum irrepserit. Et quidem qui vertunt, & nunc, addant vnam literam, & faciant, veatta, & nunc. Qui vertendum existimant, exciderunt, cum Septuaginta Interpretibus non conveniunt inter se; sed alij legunt, hathathu, alij, patta, alij aliter, quæ sunt valde diuersa ab illa voce, quæ est in textu hebraico: proinde existimarem posse legi, hauat, transponendo solum primam literam in secundum locum. Significat enim, hauat, invertere, siue evertere, & pervertere. & sensus erit, Quasi in silua lignorum evertit, hostis videlicet, ianuas eius in idipsum, id est, simul & coniunctim.

Incen-



Incenderunt igni sanctuarium tuum, in terra polluerunt ta- **VIII.**  
bernaculum nominis tui.

Hic vnicus locus videtur impedire, quominus Psalmus intelligatur de perfecutione Antiochi, cui alioqui reliqua omnia aptissime conueniunt. Sed meo iudicio hic locus non impedit: quamuis enim tempore Nabuchodonosor, & tempore Titi totum templum crematum, & euersum fuerit, quod factum non est sub Antiocho: tamen tempore Antiochi portæ templi exustæ fuerunt: sic enim legimus. 1. Machab. 4. Et viderunt Machabæi sanctificationem desertam, & altare prophanatum, & portas exustas, & in atrijs virgulta nata sicut in saltu, vel in montibus, & pastophoria diruta. & paulò post loquens Scriptura, de renouatione templi; Dedicauerunt, inquit, portas, & imposuerunt ianuas. Illud igitur, incenderunt igni sanctuarium; potest intelligi de parte, non de toto: & videtur id satis aperte colligi ex sequentibus: nam si totum sanctuarium concremassent, non diceret Dauid in altera parte versiculi, In terra polluerunt tabernaculum nominis tui: quod enim crematum fuisset, pollui non potuisset. Incenderunt ergo portas, & ipsum templum, seu tabernaculum polluerunt, ponentes in eo idolum abominationis, & sacrificantes idolis, vt dicitur 1. Machab. 1. Adde etiam quod in hebræo ad verbum dicitur, Posuerunt ignem in sanctuarium: quæ verba non significant totum sanctuarium fuisse exustum, sed aliquid eius: quid autem sanctuarij ex igne applicato consumptum fuerit; declaratur, (vt diximus 1. Machab. 4.) vbi dicuntur portæ fuisse exustæ, & à Machabæis reparatæ. Ait igitur, Incenderunt igni sanctuarium tuum, id est, hostes nostri tempore Antiochi iniecerunt ignem in sanctuarium, & portis eius exustis polluerunt idem sanctuarium, quod est habitaculum nomini tuo dicatum: polluerunt autem in terra, id est, polluerunt sanctuarium, quod habes in terra: quia cæleste tabernaculum polluere non potuerunt. Aliqui existimant, polluere tabernaculum in terra, esse, deiicere tabernaculum in terram, id est, funditus destruere: sed neque S. Hieronymus ex hebræo vertit, in terram, sed, in terra: & vox hebræa, chalal, non significat deiicere, siue euertere, sed polluere, & contaminare, vt græci, latiniq. verterunt. חלל

Dixerunt in corde suo cognatio eorum simul, Quiescere fa- **IX.**  
ciamus omnes dies festos Dei à terra.

Hæc propriè conuenire videntur paganis, qui tempore Antiochi conati sunt totis viribus delere religionem veri Dei, vt patet ex lib. 1. Machab. 1. Dixerunt, inquit, in corde suo, id est, decreuerunt apud se tota natio Gentilium, qui Antiocho seruiebant, dicentes, Quiescere faciamus omnes dies festos Dei à terra, id est, contaminemus sanctuarium, repleamus omnia idolis, tollamus omnia, signa religionis, & hoc modo quiescent, id est, deficient, & cessabunt omnes sollempnitates Dei in terra Israël. Quod attinet ad verba, S. Hieronymus in epist. ad Suniam, & Fretellam, testatur, se vertisse ex græco, vt habet nostra editio, Quiescere faciamus omnes dies festos Dei à terra; quamuis non ignoraret in hebræo esse, Incenderunt omnes dies festos Dei à terra; & in exaplis Origenis, versionem Septuaginta habere, Incendamus omnes dies festos Dei à terra: & monet has varias lectiones notandas fuisse ad marginem; sed antiquam



lectionem non debuisse mutari. Itaque constat ex verbis S. Hieronymi, *ἡ ἑβραϊκή* lectionem græcam fuisse *καὶ τὰ πάντα*, quiescere faciamus: aliam autem *καὶ τὰ πάντα*, incendamus: sed quoniam Septuaginta Interpretes per vocem hebraicam, *מועד*, non intellexerunt synagogas, ut nunc recentiores intelligunt, sed dies festos *ἑορταί*; probabilissimum est, eos non vertisse, incendamus (ut sonat vox hebraica) sed, quiescere faciamus, ut verbum conueniret cum nomine; non enim dies festi propriè incendi possunt, sed cessare, & tolli possunt: ac per hoc Septuaginta Interpretes non reddiderunt verbum, sed sensum, explicantes metaphoram verbi hebraici: neque improbable est, lectionem græcam postea fuisse mutatam, ut cum voce hebraica consentiret. At in exaplis erat, incendamus: & illa erat purissima lectio Septuaginta Interpretum. Respondeo, in exaplis, ut plurimum fuisse lectionem purissimam: sed non est necesse, ut ubique esset purissima: certè Ecclesia antiqua, & moderna magis probauit aliam lectionem; & S. Hieronymus apertè dicit, se vertisse ex editione Septuaginta, Quiescere faciamus: & sic monet esse psallendum, ut Septuaginta transtulerunt.

x. Signa nostra non vidimus, iam non est Propheta, & nos non cognoscet amplius.

Ponit nunc verba populi fidelis in tanta afflictione penè desperantis de auxilio Dei. Et propriè conueniunt hæc in tempora Antiochi, quando & miracula antiqua, & Prophetarum oracula defecerant, ut videretur Deus non amplius cognoscere populum suum. quod de Babylonica captiuitate dici non potest, cum eo tempore esset Hieremias in Hierusalem; & Daniel, & Ezechiel in Babylone. Neque possum probare quod aliqui dicunt, verba huius Psalmi, non dici à populo Iudaico, sed à Gentilibus. hæc enim est nimis dura expositio. At, inquit, Dan. 3. dicunt tres pueri, Et non est in tempore hoc Princeps, & Dux, & Propheta: igitur in captiuitate etiam Babylonica, non erat Propheta, ac per hoc de illa captiuitate possunt intelligi hæc verba, iam non est Propheta. Respondeo, antequam Hierusalem euerteretur à Nabuchodonosor, tempore Regis Ioachim, non fuisse in Babylone vllum Prophetam, & de illo tempore, & loco posse intelligi verba trium puerorum: sed eodem tempore erat in Hierusalem Hieremias Propheta, & post captam, & eversam Hierusalem, toto tempore captiuitatis fuerunt in captiuitate Babylonica Daniel, & Ezechiel Prophetæ: Ezechiel enim coepit prophetare anno quinto captiuitatis Ioachim Regis, qui fuit annus sextus ante euerfionem Hierosolymæ, & perseverauit prophetare vsque ad annum vicefimum quintum captiuitatis, ut dicitur Ezechiel 40. Daniel autem Propheta fuit in Babylone ab anno primo Nabuchodonosor, vsque ad annum primum Cyri, id est, toto tempore captiuitatis, ut dicitur Dan. 1. & prophetare coepit adhuc adolescens; successerunt autem Danieli Aggeus, & Zacharias prophetæ. Porrò Psalmus præsens cum dicit, iam non est propheta; loquitur de tempore post Hierusalem vastatam, & templum prophanatum, ac per hoc non loquitur de captiuitate Babylonica, in qua nunquam defuerunt Prophetæ post ciuitatem vastatam, & templum incensum: sed de persecutione Antiochi, quo tempore defecerunt omnino Prophetæ.

Vsque



Vsquequo Deus improperabit inimicus ? irritat aduersarius XI.  
nomen tuum in finem.

Pergit populus Dei exorare Dei clementiam, vt memor populi sui conuertat iram in aduersarios, qui improperabant Deo infirmitatem, quasi non valeret saluare populum suum. Hæc videntur dici de Nicanore, qui superbè irridebat populum Dei, & irritabat nomen Domini, vt dicitur lib. 1. Machab. cap. 7. Et de ipso Rege Antiocho, & Rege Demetrio, & Ducibus eorum inimicis Dei, & populi sui, vt cognosci potest, ex 1. & 2. lib. Machabæorum.

Vt quid auertis manum tuam, & dexteram tuam de medio sinu tuo in finem ? XII.

Orauerat populus Deum, vt irasceretur in hostes suos : nunc orat, vt completatur populum suum, vt antea faciebat, & non excludat à sinu suo paterno filios suos. Vt quid, inquit, auertis manum tuam, sinistram videlicet, & dexteram tuam de medio sinu tuo, vt videlicet finas nos cadere à sinu tuo, vel non completaris in sinu tuo, in finem, id est, in perpetuum : qui enim completitur aliquem, admouet vtramque manum ad sinum ; qui reiecit, vel non vult complecti, manus à sinu remouet. hæc mihi videtur literalis expositio. Alij existimant, auertere manum à sinu, significare, non velle bona, quæ sunt in sinu, communicare cum alijs, intelligentes per sinum Dei, thesaurum bonorum omnium, qui est apud Deum. Omitto aliam expositionem, quod auertere manum à sinu, sit manus post tergum conuertere, in signum negantis auxilium. Pro, in finem, in hebræo est, calle, quam vocem S. Hieronymus vertit, consumens : sed potest optimè verti perfectè, & absolutè, quod est idem cum, in finem, præsertim si deducatur à verbo, calal, quod est perficere. vnde, calla, sponsa, quia perfectæ omni decore, & ornatu esse solet.

כלה  
כלה  
כלה

Deus autem Rex noster ante secula, operatus est salutem XIII.  
in medio terræ.

Communis expositio literalis est, in hoc versu, & quinque sequentibus explicari potentiam, quam olim Deus ostendit tum in liberatione filiorum Israël de Aegypto, tum in creatione mundi, vt ostendat, posse Deum, si velit, liberare eosdem filios Israël à præsentī calamitate. Deus, inquit, Rex noster a seculo, id est, Deus Rex noster, qui est ante secula Deus, operatus est salutem, Iudæorum videlicet, in medio terræ, id est, in terra promissionis, in quam eos introduxit, ex captiuitate Pharaonica. Illud, ante secula, coniungit quidam auctor cum verbo, operatus est salutem : sed repugnant omnes codices hebræi, græci, & latini. Omnes enim distinctionem ponunt post vocem, secula : neque intelligi potest quomodo Deus ante secula operatus sit salutem in medio terræ, cum terra non fuerit ante secula : neque testimonium, quod ille adducit ex Isaia pro ipso facit : aliud enim est à seculo, quod habetur in Isaia, aliud, ante secula, quod hic habetur. Multo aptius Sanctus Augustinus coniungit cum voce Deus, vt sensus sit, Rex noster, qui est ante secula Deus. Illud, in medio terræ, exponunt nonnulli, publicè, & palam, quod

Ll 4 non



non improbo. Sed etiam verum est, Palestinam esse in medio terræ olim notæ, & habitabilis: nam est in finibus Asiæ, Africæ, & Europæ; vt verè dici possit esse in medio Asiæ, Africæ, & Europæ. Vnde etiam opus Redemptionis operatus est Saluator noster in medio terræ, vt commodissimè deferretur eius prædicatio ad omnes tres partes orbis terrarum.

**XIV.** Tu confirmasti in virtute tua mare, contribulasti capita draconum in aquis.

Explicat, quomodo Deus operatus sit salutem Iudæorum, & ait, Tu Deus confirmasti mare in virtute tua, id est, potentia tua fecisti, vt mare rubrum firmissimè quasi murus consisteret, dum transirent per medium eius diuina virtute siccatus filij Israël. Et eadem potentia obruisti in aquis eiusdem maris, ad locum suum reuocatis, capita Aegyptiorum, qui instar draconum filios Israël insequabantur. In hebræo habetur, Dissipasti, siue rupisti, & diuisti in virtute tua mare: sed Septuaginta Interpretes docere voluerunt, mare rubrum ita diuisum, & disruptum fuisse, vt firmissimè diuisum maneret dum transiret populus Dei, quasi dicerent, Tu diuisum mare confirmasti. Illud, contribulasti, est in hebræo, contriuisi, siue confregisti: sed Septuaginta Interpretes explicauerunt metaphoram: qui enim suffocantur in aquis, non propriè pereunt ex contritione capitis: quod ergo hebraicè dictum est, Contriuisi capita draconum, id est, interemisti draconem; Septuaginta dixerunt, Contribulasti capita draconum, id est, mortifera tribulatione affecisti capita draconum.

**XV.** Tu confregisti capita draconis, dedisti eum escam populis Aethiopum.

Hunc versum propriè ad Pharaonem referunt ferè omnes expositores: nam in hebræo, non est idem nomen draconis in hoc versu, & in superiore. In hoc enim versiculo est, Leuiatan, qui draco maximus, & princeps draconum marinarum est. Illud autem, Dedisti eum escam populis Aethiopum, significat secundum aliquos, Regnum Aegypti post subersionem Pharaonis datum fuisse in prædam Aethiopibus: secundum alios, ipsum Pharaonem, & capita eius, id est, Principes eius mortuos, & ad littus electos fuisse spoliatos ab Arabibus, qui in Scriptura Aethiopes dicuntur. Denique secundum alios, ipsum Pharaonem mortuum, & in littore expositum factum esse escam coruis, qui à nigrore dicuntur populi Aethiopum. Non multum refert quid propriè his verbis significetur, dum constet explicari poenam de Pharaone sumptam.

**XVI.** Tu dirupisti fontes, & torrentes, tu siccasti fluuios Ethan.

Hic iam describitur potentia Dei, qua paulò post in deserto ex petra excitauit fontem, & riuum aquæ instar fluminis: & deinde siccauit Iordanem, vt populus transiret in terram sibi promissam. Tu dirupisti fontes, id est, disrupta petra fecisti scaturire fontes, & torrentes. Tu siccasti fluuios Ethan, id est, siccasti flumen Iordanis, quod flumen maximum est. Hethan enim, fortem significat, vnde S. Hieronymus vertit, flumina fortia. Sed Interpretes ceteri relinquere maluerunt ipsam vocem hebraicam non interpretatam.

Tuus



Tuus est dies, & tua est nox, tu fabricatus es auroram, XVII.  
& solem.

Transit ad potentiam, quam Deus in creatione monstravit: & quoniam creatio in summa complectitur duas partes principales, calum, & terram, iuxta illud, In principio creavit Deus calum, & terram: de his duabus partibus tantum loquitur. Tuus, inquit, est dies, & tua est nox; & reddens rationem addit, tu fabricatus es auroram, & solem, id est, tu fecisti initio lucem, similem auroræ, deinde quarto die fecisti Solem, ut distingueret dies, & noctes. In hebræo non est nomen auroræ, sed nomen luminis, siue lucis, ut etiam in græco textu. Et quidem multi per lumen hoc, intelligunt Lunam, ut sentus sit, Tu fecisti Lunam & Solem: & quoniam hic videbatur inuertus ordo, correxerunt aliqui & fecerunt, Solem, & Lunam, & sic legit S. Augustinus: sed Interpres noster rectissime vertit Auroram, & Solem: quoniam explicare voluit, lucem, quam Deus initio creavit, non fuisse Solis, neque Lunæ, sed simplicem lucem, quæ præcedebat Solis creationem, quasi quædam aurora mundi.

Tu fecisti omnes terminos terræ, æstatem, & ver tu plasmasti ea. XVIII.

Attingit creationem cæli mentione facta lucis, & Solis: nunc attingit creationem terræ, dicens, Tu fecisti omnes terminos terræ, id est, tu fecisti totam terram usque ad omnes eius ultimos fines, id est, ab ortu ad occasum, ab Aquilone ad Austrum. Æstatem, & Ver tu plasmasti, id est, tu fecisti vicissitudines temporum, in quibus terra nunc fructus concipit, nunc parit: nam in fine æstatis, id est, in Septembri in terra promissionis reconduntur omnes fructus: & tunc incipit terra iterum concipere, & præparare se ad nouum partum: & initio Veris iterum incipit parere flores, ac deinde fructus. S. Hieronymus vertit, Æstatem, & Hiemem tu plasmasti: & verè vox hebraica, choreph, Hiemem significat, ut perspicuum est ex cap. 8. vers. 22. Geneseos. Et ideo existimamus hic accipiendam esse æstatem, pro fine æstatis, quo terra deposito onere iterum concipere incipit: & Ver pro fine hiemis, siue initio Veris, quando flores apparere incipiunt.

Memor esto huius, inimicus impropertavit Domino: & populus insipiens incitauit nomen tuum. XIX.

Explicata potentia Dei, redit ad orationem, ac precatur, ut Deus dignetur recordari, quemadmodum inimicus blasphemauerit Deum, quasi impotentem, & infirmum. Videntur autem verba huius versiculi, & cæterorum usque in finem alludere ad superbiam Antiochi, de qua dicitur lib. 1. Machab. cap. 1. Et locutus est cum superbia magna. & lib. 2. cap. 5. cum dixisset Scriptura, Antiochum indignè contrectasse sacra vasa, & templum diripuisse, addit, Igitur Antiochus mille, & octingentis ablatis a templo talentis, velociter Antiochiam reuersus est, existimans se præ superbia terram ad nauigandum, pelagus verò ad iter agendum deducturum propter mentis elationem: At igitur Psalmista, Memor esto huius, id est, recordare Domine huius rei, quam dicturus sum. Inimicus



cus improperauit Domino : id est, hostis noster improperauit tibi Domino im-  
potentiam : & populus eius insipiens incitauit blasphemando nomen tuum .

**XX.** Ne tradas bestiis animas confitentes tibi, & animas paupe-  
rum tuorum ne obliuiscaris in finem .

Hinc etiam cognosci potest hunc Psalmum scriptum esse magis contra An-  
tiochum, quam contra Nabuchodonosor, vel Titum, aut Vespasianum : siqui-  
dem tempore Antiochi sæpè fuerunt in maximo periculo Iudæi, ne omnino in  
manus eius deuenirent, & vel occiderentur omnes, vel captiui abducerentur :  
& idè orabant, vt non traderentur bestiis deuorandi, id est, Antiocho, & mi-  
litibus eius penitus destruendi ; sicut re vera nunquam fuerunt vniuersaliter ab  
Antiocho subiugati . At Nabuchodonosor, & Titus, & Vespasianus vniuersali-  
ter Iudæos oppresserunt partim occidendo, partim captiuos abducendo . Ne  
tradas, inquit, bestiis, id est, hominibus insipientibus, & crudelibus more fera-  
rum, animas confitentes tibi, id est, homines, qui te colunt, & confitentur lau-  
des tuas : & easdem animas pauperum tuorum ne obliuiscaris in finem, id est,  
ne obliuiscaris defendere, & liberare animas pauperum tuorum, qui ad ianuam  
misericordiæ tuæ panem mendicant . In hebræo, pro, confitentes tibi, nunc est,  
thoreca, quod S. Hieronymus vertit, Eruditos in lege tua, alij, Turturis tuæ :  
sed Septuaginta Interpretes non legerunt, thoreca, sed, thodecha, fuit autem,  
facillimum librarijs ob similitudinem literarum, res, & daleth, scribere, thore-  
ca, pro, thodecha : neque est causa, cur anteponamus textum, quem nunc ha-  
bemus, textui, quem habuerunt Septuaginta Interpretes : neque est in sensu di-  
uerfitas : nam per turturem posset intelligi populus Dei gemens, & confitens  
Deo tribulationem suam .

תורק

תורק

**XXI.** Respice in testamentum tuum, quia repleti sunt, qui obscu-  
rati sunt terræ domibus iniquitatum .

Adducit duo alia argumenta ad placandum Deum, vnum ex parte foederis  
initi cum Patribus, alterum ex iniquitate aduersariorum, qui cum essent homi-  
nes vilissimi obtinebant iniuste palatia ipsorum . Respice, inquit, in testamen-  
tum tuum, si non vis nos respicere, saltem respice pactum, siue testamentum,  
quod fecisti cum Patribus nostris, vt esses nobis in Deum, nosq. protegeres, at-  
que defenderes in terra, quam nobis dedisti . Quoniam qui obscurati sunt ter-  
ræ, id est, qui obscuri sunt in terra, viles, & barbari homines. Repleti sunt do-  
mibus iniquitatum, id est, abundant iam domibus, siue palatijs iniquè nobis  
ereptis . Illud, obscurati terræ, obscurum est, & idè varijs modis exponitur ;  
sed res non est magni momenti, & facile est, vt latinus Interpres dixerit, obscu-  
rati, pro, obscuri . Obscuri autem terræ, ij dicuntur, qui non sunt vllius no-  
minis in terra . Illud autem domibus, in hebræo, non est domibus, sed habita-  
tionibus desiderabilibus, & pulchris, qualia sunt egregia palatia .

**XXII.** Ne auertatur humilis factus confusus ; pauper, & inops lau-  
dabunt nomen tuum .

Pergit in oratione, ac petit ne humilis populus cogatur reuerti ab orando  
Deo confusus, si non impetrauerit, quod postulat : & rationem reddit cur non  
debeat



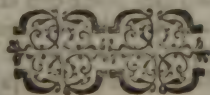
debeat dimitti confusus, quoniam ipse est, qui laudare solet nomen Domini. Ne auertatur, quasi à te repulsi, & reiectus, humilis factus confusus, id est, ne auertatur confusus is qui se humiliat coram te. Illud enim, factus, coniungitur cum voce, humilis; vnica enim vox est tum in hebræo, tum in græco, pro eo quod nos habemus, humilis factus. Pauper, & inops laudabunt nomen tuum, id est, ne diuinitas humilem confusum, quoniam humilis, qualis est pauper, & inops, laudabunt nomen tuum, quod à diuitibus, & superbis despicitur.

Exurge Deus iudica causam tuam, memor esto improperiorum tuorum, eorum quæ ab insipiente sunt tota die. XXIII.

Addit aliam rationem, quoniam causa populi est causa Dei; quoniam impropria, quæ dicuntur ab inimicis, in ipsum Deum recidunt. Exurge, inquit, Deus, iudica causam tuam, id est, defende causam tuam: nam in hebræo est ad verbum, litiga litem tuam, hoc est, sis tu patronus causæ tuæ. Memor esto improperiorum tuorum, quæ ab insipiente sunt tota die, id est, quæ iugiter in te iactantur ab insipientibus populis, inimicis tuis. Illud, iudica causam tuam, quamuis ad litteram ex hebræo significet, litiga litem tuam; tamen quia Deus non potest litigare nisi apud tribunal iustitiæ suæ, cum non habeat superiorem, ideo ad ipsum pertinet iudicare, id est, iudicium ferre de lite, quam habet cum iniquis: proinde rectè versio Septuaginta, & vulgatæ editionis habet, iudica causam tuam. S. Augustinus legit, iudica causam meam: sed nescio quid fecurus sit: nam hebræus, & græcus codex habet secundam personam, & sic inuenitur in latinis libris.

Ne obliuiscaris voces inimicorum tuorum: superbia eorum qui te oderunt, ascendit semper. XXIV.

Concludit rogans Deum, ut non obliuiscatur punire hostes suos, quia illi non obliuiscuntur peccare. Ne obliuiscaris, inquit, voces inimicorum tuorum, id est, ne impunitas dimittas blasphemias inimicorum tuorum: quoniam superbia eorum, qui te oderunt, ascendit semper, id est, superbiæ voces inimicorum tuorum, nunquam cessant, sed iugiter ascendunt à linguis eorum, tamquam scintillæ à fornace maligni cordis eorum. Illud, inimicorum, in græcis libris est; feruorum, siue supplicum tuorum; & sic etiam legit S. Augustinus. Sed in hebræo est, inimicorum; & sic etiam vertisse Septuaginta Interpretes testatur S. Hieronymus in epist. ad Suniam, & Fretellam: proinde necesse est in textibus græcis irrepsisse errorem, & positum esse οἰκτρον, pro, ἐχθρῶν. Illud, superbia eorum, in hebræo est, sonitus, siue tumultus insurgentium in te. Ex quo intelligimus, per, superbiā, hoc loco accipiendam esse vocem superbam, & elatam, ut diximus.





## PSALMVS SEPTVAGESIMVS QVARTVS.

Titulus, &amp; Argumentum.

*In finem, ne corrumpas, Psalmus cantici Asaph.*

Mnes partes huius tituli sunt alibi explicatæ; sitamen planè explicari possunt. Tanta est enim titulorum obscuritas, vt diuinatore opus sit potius, quàm explicatore. Argumentum est admonitio ad humanum genus, vt iustè viuant omnes, & superbiæ tumorem deponant, quoniam imminet iudicium Dei fenerissimum, atque iustissimum. Videtur autem Psalmus compositus per modum dialogismi; quàmuis non indicetur mutatio personarum, nisi per ipsa verba; quæ nunc populi iustorum, nunc Prophetæ, nunc Dei esse ipsa se produnt.

## EXPLICATIO PSALMI LXXIV.

I. **C**onfitebimur tibi Deus: confitebimur, & inuocabimus nomen tuum.

II. Narrabimus mirabilia tua.

Vox est populi electi, qui ex noticia Dei, quam habet præ cæteris hominibus, dicit, suum officium esse laudare, orare, & prædicare Deum. Confitebimur, inquit, tibi, id est, laudabimus te; confitebimur, & inuocabimus nomen tuum, id est, non solum laudabimus in hac vita, sed etiam inuocabimus: pura enim laudatio non est vitæ præsentis, sed futuræ. Narrabimus mirabilia tua, id est, non solum laudabimus in corde nostro, & orabimus, sed etiam prædicabimus alijs omnibus mirabilia opera tua, vt etiam cæteri discant timere, & amare te. Quod attinet ad verba, non leuis difficultas est. Nam in hebræo pro, inuocabimus nomen tuum; legitur ad verbum, Et propinquum nomen tuum. Verisimile est Septuaginta legisse, vecarob besimacha, & inuocare in nomine tuo: non autem, vt nunc habetur, vecarob seemecha, & propinquum nomen tuum. Facile enim fuit librarijs coniungere literam primam vocabuli sequentis cum vltima præcedentis. Cum accepero tempus, ego iustitias iudicabo. Hæc est pars versiculi secundi, & continet verba Dei summi Iudicis, qui approbans verba iustorum, promittit suo tempore, se redditurum illis præmium, vt etiam impijs non contentibus, nec inuocantibus, poenam. Cum, inquit, accepero tempus, id est, cum venerit hora ab æternitate determinata iudicij mei, tunc ego iustitias iudicabo, id est, iustissimè, siue rectissimè iudicabo. Diem iudicij, vt etiam horam, esse certò definita, docet Apostolus Act. 17. Nunc, inquit, annunciat hominibus, vt omnes vbique poenitentiam agant, eo quod statuit diem, in quo iudicaturus est orbem in æquitate in viro, quem statuit, fidem præbens omnibus suscitans eum à morte: docet S. Ioannes in Apocalypsi cap. 14. Timete Deum, & date illi honorem, quia venit

וקרו בשמך  
וקרו בשמך



nit hora iudicij eius. Magnæ gratiæ, ut inquit S. Augustinus, agendæ sunt Deo, quod non statim post peccatum iudicat, sed expectat homines ad poenitentiam, interim exhortari, & inuitare non cessans multis, & varijs modis, donec statuta dies & hora adueniat. Illud, iustitias iudicabo, non significat, Deum iudicaturum opera iusta, ut aliqui existimant, sed Deum rectè iudicaturum: nam eadem vox hebræa, iustitias, habetur in Psal. 57. Si verè utique iustitiam loquimini recta iudicate filij hominum. Quod hic dixit iustitias, ibi dixit, recta, & sicut ibi sensus est, Iustam sententiam proferte; ita hic sensus est, Iustam sententiam proferam.

מִישְׁרִים

Liquefacta est terra, & omnes qui habitant in ea: ego confirmaui columnas eius. III.

Iterum loquitur populus iustorum dicens, Si iustè iudicabis Domine, quis sustinebit? nam liquefacta est terra, id est, defluxit, corrupta est, dissipata est propter iniquitates habitantium in ea; & omnes habitantes in ea defluerunt, & corrupti sunt, non est qui faciat bonum, non est usque ad unum. Respondet Dominus, Ego confirmaui columnas eius. Quasi dicat, non omnis terra omnino corrupta est; nā ego confirmaui columnas eius, viros perfectos, ob quos terra subsistit. semper enim habuit Deus seruos suos electos & perfectos. Nam Gen. 6. ubi dicitur terra corrupta ob iniquitates inhabitantium; ibi dicitur, Noe vir iustus, atque perfectus.

Dixi iniquis, nolite iniquè agere, & delinquentibus, nolite exaltare cornu. IV.

Nolite extollere in altum cornu vestrum, nolite loqui aduersus Deum iniquitatem. V.

Nunc iam loquitur Propheta ut vnus de numero iustorum, & admonet iniquos, ut desinant ab iniquitate, cum adhuc spes remaneat salutis, & propterea differatur iudicium, ut locus sit poenitentiae. Dixi, inquit, iniquis, nolite iniquè agere; id est, nolite perseverare in iniquitate. Verba hebraica possent etiam verti, Dixi stultis, nolite stultescere: sed quamquam interpretatio Septuaginta Seniorum optima est, quam etiam in sua versione secutus est S. Hieronymus, tamen utraque vera est. Omnes enim iniqui stulti sunt, cum errent à vero itinere, & ridentes, ac ludentes ruant in præcipitium. Addit Propheta, Et delinquentibus, nolite exaltare cornu, id est, dixi delinquentibus, nolite gloriari in iniquitate, nolite superbè defendere peccata vestra. Cornu enim superbiam significat, & illi longius à salute recedunt, qui non solum peccant, sed etiam gloriantur, cum malefecerint, & laudari volunt in sceleribus suis. Nolite extollere in altum cornu vestrum, id est, nolite in profundum malorum tam altè descendere, ut etiam Deum contemnatis, & in ipsum Deum verba blasphemiae euomatis. Vox hebræa, ut nunc legitur, non habet, aduersus Deum, sed, ut S. Hieronymus vertit, in cernice veteri, vel ut alij legunt, collo duro. Sed Septuaginta non videntur legisse, bestiaur, sed, bestur: quod est vnum ex nominibus Dei, & propriè significat petram, quia Deus fortissimus est: & per vocem, athac, quæ significat durum, non intellexerunt Septuaginta collum-  
durum,

בְּצִוְרֵי

בְּצִוְרֵי

פְּתִי



durum, sed verba dura, & iniqua, & ideo verterunt, Nolite loqui aduersus petram verba dura, & iniqua, id est, aduersus Deum fortissimum verba dura, id est, iniqua, quales sunt blasphemix. Et sanè eleganter alludit Propheta à verbis duris ad petram duram; quasi dicat, Nolite contendere verbis duris cum Deo, qui est petra durissima, quia petra conteret vos, & verba vestra inania esse monstrabit.

**VI.** Quia neque ab oriente, neque ab occidente, neque à desertis montibus; quoniam Deus Iudex est.

Reddit rationem, cur non oporteat aduersus Deum loqui iniquitatem; quia videlicet ab illius iudicio nusquam erit effugium: non enim ab oriente iudicabit, ut possis fugere in occidentem; neque ab occidente, ut possis latere in oriente: neque à desertis montibus, ut abscondas te in aliqua valle inter arborum ramos. Ille enim Iudex Deus est, qui vbique est, & nullo excluditur loco, cum nullum occupet locum. Ita S. Augustinus. Alij exponunt, quia neque ab oriente expectandum est auxilium, neque ab occidente, neque à desertis montium, quia Deus Iudex est, cui nemo resistere potest.

**VII.** Hunc humiliat, & hunc exaltat, quia calix in manu Domini vini meri plenus mixto.

**VIII.** Et inclinavit ex hoc in hoc: verumtamen fex eius non est exinanita: bibent omnes peccatores terræ.

Dixerat non esse effugium à iudicio Dei; nunc declarat dicens, Hunc humiliat, superbum videlicet; & hunc exaltat, scilicet humilem. Quia calix in manu Domini vini meri, id est, quia in potestate Dei est iustitia vindicativa, quæ dum peccatores superbos punit simul exaltat, & consolatur iustos humiles, quos ab oppressione impiorum liberat. Porro calix vini meri, dicitur iustitia vindicativa in Scripturis passim, ut Isaia 51. Hieremix 25. Threnorum 4. Ezechielis 23. Apocalypsis 14. & alibi. Ratio huius metaphoræ est, quoniam vinum merum epotum debilitat adeò totum hominem, ut nec sciat, nec possit se iuuare: ebrius enim amittit iudicium, tremit, cadit, soporatur. Qui punitur ab homine sæpè remedium habet, vel fauoris, vel fugæ, vel violentiæ: qui autem punitur à Deo, tamquam multo vino mero inebriatus repente cadit, & omni prorsus remedio caret. Addit Propheta, Plenus misto, id est, plenus est calix Domini non simplici vino vnus generis, sed mistione variorum generum vini meri, qua mistione non temperatur vinum, sed fortius redditur. Id significat, iustitiam Dei vindicativam abundare multitudine, & varietate poenarum. Ignis, & sulphur, & spiritus procellarum pars calicis eorum, Psal. 10. Aliqui dicunt, vinum calicis Dei dici mistum, quia turbidum, aut fæculentum. Alij mistum interpretantur, infusum, quia miscere vinum, aliquando significat, infundere. Alij fingunt duos calices, vnum plenum mero, alium plenum misto. Sed quod nos diximus probabilius videtur, & plures habet auctores. Et inclinavit ex hoc in hoc, id est, iam Deus propinavit multis hunc calicem iræ suæ: inclinavit calicem ex hoc ore in hoc os, transtulit ad varias gentes, puniuit Sodomitas, Chaldaeos, Aegyptios, & alios. Verumtamen fex eius non est exinanita, id est, adhuc remanet grauißima pars iustitiæ vindicatiuæ, quæ seruetur in diem



diem ultimi Iudicii : & tunc ex ea bibent omnes peccatores terræ . Tunc enim non erit amplius locus misericordiæ . sed omnes , qui peccatores in illa die inuenientur , cogentur bibere faeces calicis iræ Domini .

Ego autem annuntiabo in seculum, cantabo Deo Iacob . IX .

Vox hæc Prophetæ est, qui descripto iudicio Dei, & supplicio impiorum, pollicetur se annuntiaturum laudes Dei in æternum . Illi, inquit, bibent calicem iræ Dei : ego autem liberatus per gratiam Dei, annuntiabo in seculum . deinde declarans, quomodo annuntiabit, Cantabo, inquit, Deo Iacob : hæc erit annuntiatio mea hymnus laudis, & gratiarum actionis Deo Iacob, quem in æternum cantabo .

Et omnia cornua peccatorum confringam, & exaltabuntur X. cornua iusti .

Hæc verò Dei vox est, qui subiungit, & concludit Psalmum, dicens, Et ego confringam omnia cornua peccatorum, omnem superbiam, omnem gloriam, omnem potentiam . Et exaltabuntur cornua iusti; & faciam, ut exaltetur gloria, & potentia iusti cuiuscunque, sed præcipuè Christi, qui sic fuit eminenter iustus, ut multos iustificauerit, ut dicitur Isaia 53 . Iustificabit ipse iustus seruus meus multos . Posset hic versiculus coniungi cum superiore, ita ut Prophetæ intelligatur vtrumque dicere, Annuntiabo in seculum, & omnia cornua peccatorum confringam . Dicitur enim confringere cornua peccatorum non solum, qui re ipsa peccatores humiliat, sed etiam qui denunciat peccatores humiliandos esse; ad quem modum dicitur Hieremias constitutus super gentes, & Regna, ut destruat, & euellat, ædificet, & plantet. Hierem. 1. Videtur tamen prior expositio magis accommodata huic Psalmo, qui secundum formam dialogismi compositus est, ut S. Hieronymus in Commentario docet .

## PSALMVS SEPTVAGESIMVS QVINTVS.

Titulus, & Argumentum .

*In finem, in laudibus Psalmus Asaph, canticum ad Assyrios .*



PROPTER vltima verba Tituli, canticum ad Assyrios, quæ non sunt in codice hebraico; existimant Theodoretus, Euthymius, & multi recentiores in hoc Psalmo prædici victoriam, quam obtinuit Ezechias de Sennacherib Rege Assyriorum . Sed non dubium est, altiore sensu prædici victoriam electorum Dei aduersus omnes hostes tum visibiles, tum inuisibiles.

EXPLI.



## EXPLICATIO PSALMI LXXV.

I. **N**otus in Iudæa Deus, in Israël magnum nomen eius.

Propter hæc verba valdè superbiunt carnales Iudæi, sed frustra. Notus enim erat Deus in Iudæa terrena, quando in ea degebant Prophetæ, & populus Prophetis acquiescens: & pari ratione in Israël secundum carnem magnum erat nomen Dei, quando populus Israël non solum carne, sed etiam corde circumcidebatur: sed posteaquam Dei filium, quem omnes Prophetæ annunciauerant, negauerunt, & eius populus esse desierunt; non est amplius in Iudæa terrena notus Deus; neque in Israël secundum carnem, magnum est nomen eius. Quia tamen hic Psalmus in titulo habet, in finem, & ideo respicit Christum, qui est finis legis, & usque in finem mundi canendus est: nunc etiam verum est, & semper erit verum, quod hic dicitur, Notus in Iudæa Deus, in Israël magnum nomen eius. Sed per Iudæam Ecclesia accipienda est, in qua sunt veri Iudæi, circumcisi corde, non carne. de quibus Apostolus ad Rom. 2. Non qui in manifesto Iudæus est, neque, quæ in manifesto in carne est circumcisio: sed qui in abscondito Iudæus est, & circumcisio cordis in spiritu non litera. Et cap. 9. Non omnes, qui ex Israël, hi sunt Israëlita, &c. In Ecclesia igitur Christiana notus Deus est, & in populo Christiano magnum est nomen eius: maior enim sapientia est in paruulis Christianis callentibus breuissimum Catechismum, quàm olim fuerit in Philosophis Gentium, vel in magistris in Israël. Sed præcipuè notus Deus est viris perfectis in Ecclesia Dei, qui totos se contemplationi rerum diuinarum dediderunt, & ex contemplatione in confessionem diuinæ magnitudinis toto corde erumpunt. Iudæa enim confessionem significat.

## II. Et factus est in pace locus eius, &amp; habitatio eius in Sion.

Ad litteram redditur ratio, cur in Iudæa potius, quàm in alijs locis olim Deus notus esset: quia videlicet Hierusalem, quasi Regiam suam, & Sion, quasi arcem sibi Deus elegerat. Et factus est, inquit, in pace locus eius, id est, Deus elegerit sibi locum peculiarem, in quo tabernaculum suum collocaret, in ciuitate Salem, quæ pacem significat. Et habitatio eius in Sion, id est, elegit sibi habitationem in Sion, quæ est pars altissima, & nobilissima ciuitatis Hierusalem. In hebræo pro, in pace, habetur, in Salem, quod est nomen ciuitatis Hierosolymæ; sed Septuaginta interpretati sunt nomen, & ideo verterunt, in pace: nam, ut dicitur ad Hebr. 7. Rex Salem, est Rex pacis. Itaque hoc loco ad litteram, in pace non significat virtutem, sed ciuitatem: quod satis facillè intelligitur ex verbis sequentibus, Et habitatio eius in Sion. Sed altiore sensu significatur, ideo Deum notum esse viris perfectis, quia Deus præcipuè habitat in mentibus pacem habentium, & contemplantium: nam ut Salem significat pacem; ita Sion speculam. Et nisi quis per mortificationem carnis pacem habeat ad Deum, ad proximum, & ad seipsum: non facillè per contemplationem transcendit res omnes creatas, & vni Deo coniungitur.

Ibi



Ibi confregit potentias arcuum, scutum, gladium, & III. bellum.

Hic iam describit victoriam aduersus Assyrios, de quibus in titulo Psalmi. Historia huius victoriz habetur lib. 4. Reg. 19. Vbi Deus liberauit Hierusalem ab obsidione Regis Sennacherib sine vlla pugna Iudæorum. Angelus enim Domini vna nocte occidit octogintaquinque millia Assyriorum, & eo modo confregit Deus potentias arcuum, id est, sagittas, quas Assyrij parauerant, vt facerent in Hebræos, & scutum quod parauerant, vt se defenderent ab Hebræis, & gladium, quem exacerauerant, vt cominus pugnarent aduersus eos, aduersus quos sagittis eminus pugnassent; denique bellum totum confregit, id est, auertit ab vrbe Hierusalem. In hebræo pro vocibus, potentias arcuum, habetur, *rispe, chefeth*, quæ voces propriè significant carbones arcuum, id est, iacula ignita, arcuum; sed Septuaginta verterunt, Potentias arcuum, quia potentia arcus in sagittis eiaculandis consistit. Altiori sensu per iacula ignita, & gladios, significantur tentationes dæmonum, & persecutiones hominum. Per scuta intelliguntur pretextus varij, quibus se regunt hostes nostri spirituales cum nos oppugnant: sed in animis perfectorum seruorum suorum Deus victorias maximas obtinet, vt perspicuum est ex historijs sanctorum Martyrum, & perfectorum Monachorum.

קשה קשה

Illuminans tu mirabiliter à montibus æternis: turbati sunt IIII. omnes insipientes corde.

Ostendit Propheta, vnde potissimum orta sit victoria hebræorum aduersus Assyrios; id autem facit per apostrophem ad Deum, Illuminans, inquit, tu mirabiliter à montibus æternis, id est, confregit Dominus in Hierusalem arma offensiva, & defensiva Assyriorum: ille autem Dominus tu es, qui hæc fecisti, dum ex cælis, tamquam æternis quibusdam montibus tuis, ac veluti altissima, specula, & arce tua, mirabiliter fulgurasti, & Angelum tuum tamquam caeleste fulmen misisti in exercitum Assyriorum. Vnde turbati sunt omnes illi milites Sennacherib, tamquam amisso iudicio obtenebrati, & præ stupore mentis insipientes corde effecti. Quod ad verba attinet, in hebræo pro voce, æternis, est, *tereph*, quæ prædam significat, vel captiuitatem, non æternitatem. Sed omnino necessarium est, vt Septuaginta Interpretes aliquid aliud legerint: neque enim fieri potest, vt viri doctissimi, & vtriusque linguæ peritissimi verterent, à montibus æternis, vel græcè *ἀπο τῶν αἰώνων*, si legissent, meharere *tereph*. Itaque suspicor eos legisse, *terem*, non *tereph*; significat autem, *terem*, ante, vel, antequam, siue priusquam: & fieri potest, vt non solum sit aduerbium, sed etiam nomen, & significet, antiquitatem, vel antiquum: quomodo, *chedem*, significat, ante, & significat etiam antiqua, vt patet ex Psalmo 76. versu 6. Cogitavi dies antiquos. Et Psal. 43. ver. 2. Quod operatus es in diebus antiquis. Idem autem est, A montibus æternis, &, a montibus antiquis; quemadmodum Dan. 7. Antiquus dierum dicitur Deus, quia æternus est. Illud autem, turbati sunt omnes insipientes corde, S. Hieronymus vertit ex hebræo, Spoliati sunt superbi corde. Sed Septuaginta Interpretes sensum verterunt. Illud enim, spoliati sunt, non significat, spoliati sunt vestibus, sed spoliati sunt iudicio, errauerunt,

קשה

קשה

קשה

M m

runt,



לְבַבְךָ
לְבַבְךָ
אֲבִירֵי
אֲבִירֵי
 runt, stupefacti sunt : quod, est idem cum illo, turbati sunt. Pro, insipientes corde, S. Hieronymus vertit, superbi corde, quia legit, abbire leb: Septuaginta legerunt, abbide leb : facile autem fuit mutari vnam literam in aliam similem, id est, dalet ל, in res ר. Iam vero in sensu spiritali significat hic versiculus, principium victoriæ aduersus hostes inuisibiles esse illuminationem internam Dei, per quam videre nos facit Deus tum ipsos hostes, tum ipsorum fraudes; nec non bona inuisibilia, quæ præparauit Deus diligentibus se; & mala inuisibilia, quæ præparauit odio habentibus se. Et quemadmodum Deus illuminans mirabiliter à montibus æternis cælestis habitaculi sui, fortissimos reddit seruos suos: sic è contrario conturbat hostes suos, insipientes corde, qui videntes viros sanctos, & perfectos contemnere visibilia, condonare iniurias, bonum pro malo reddere, durissima quæque propter Deum libenter pati, obstupescunt, & irascuntur; sed in fine dicturi sunt, Nos insensati vitam illorum æstimabamus insaniam, & finem illorum sine honore. Sap. 5.

**V. Dormierunt somnum suum, & nihil inuenerunt omnes viri diuitiarum in manibus suis.**

Communis expositio est, quod Propheta describat mortem Assyriorum, qui ab Angelo interfecti sunt, vt hic sit sensus. Dormierunt somnum suum, id est, somno mortis soporati sunt, qui Hierusalem desiderabant inuadere, & se breui eam capturos, & spoliaturos esse sperabant: & omnes viri diuitiarum nihil inuenerunt in manibus suis, id est, & isti Assyrij, qui ditissimi erant, & maiores diuitias appetebant, post mortem illam repentinam in infernum detrusi, nihil inuenerunt in manibus suis, neque ex ijs, quæ habebant, neque ex ijs quæ sperabant. Sed altiore sensu doctrina generalis traditur aduersus insipientes corde, qui magnificiunt bona temporalia, & despiciunt viros sanctos, & perfectos, qui ista contemnunt. Dormierunt, inquit, insipientes corde somnum suum, id est, toto tempore vitæ huius quasi sopore graui concupiscentiæ, & ignorantix oppressi quietè dormierunt, somniantes se diuites, & beatos esse: sed vbi per mortem euigilauerunt (pœna enim aperit oculos, quos culpa clauserat) nihil inuenerunt in manibus suis: & tunc intellexerunt, bona huius vitæ non vera bona, sed ludibria somniantium fuisse; & ex ijs nihil sibi remansisse, nisi vermem conscientix, & pœnæ sempiternæ reatum.

**VI. Ab increpatione tua Deus Iacob dormitauerunt, qui ascenderunt equos.**

רָכַב
רָכַב
 Declarat mortem Assyriorum, non fuisse naturalem, sed ab ipso Deo irago immissam. Ab increpatione tuâ Deus Iacob dormitauerunt, illi videlicet de quibus dictum est versu superiore, Dormierunt somnum suum, illi, inquam, dormierunt somnum suum ab increpatione tua prostrati, & interfecti soporem mortis acceperunt: nam increpatio Dei efficacissima est, & eam continuò effectus sequitur. Si enim B. Petri increpatio Ananiam, & Saphiram occidit. Act. 5. quanto magis increpatio Dei omnipotentis? Illud, qui ascenderunt equos, est descriptio superbix, & arrogantix Assyriorum, qui in equitatu suo confidebant. In hebræo ad verbum habetur, currus, & equus: sed Septuaginta non legerunt, reccu, id est, currus, sed, roccu, id est, eques; vt sensus sit, Consopiti sunt eques, & equus.



& equus. In sensu autem spirituali significatur, morte sempiterna plectendos ab irato Deo, & dæmonem tamquam equitem, & hominem peccatorem tamquam equum, qui dæmonem sibi insidere, & ab eo regi se turpiter passus est.

Tu terribilis es, & quis resistet tibi ex tunc ira tua. VII.

Alloquitur nunc Propheta Deum, & ex ultione & supplicio Assyriorum admiratur potentiam Dei erudiens nos, ut similiter admiremur, & timeamus. Tu, inquit, terribilis es, & quis resistet tibi, quando iratus fueris? Illud enim, ex tunc ira tua, significat, ex quo tempore incipit ira tua, & coniungendum est cum præcedentibus, ut coniungit etiam S. Augustinus. Sed in textu latino ponitur distinctio, & interpunctio sæpè ob commoditatem canentium. Illud, Quis resistet tibi, in hebræo est ad verbum, Quis stabit ante faciem tuam, quod aliquid amplius significat, quàm resistantiam, quasi dicat, Quis audebit faciem tuam iratam intueri? Sed Septuaginta sensum verum transulerunt.

De cælo auditum fecisti iudicium, terra tremuit, & quieuit. VIII.

Cùm exurgeret in iudicium Deus, ut saluos faceret omnes mansuetos terræ. IX.

Occasione accepta ex ira Dei in Assyrios, transitum facit ad iram, quam ostendit idem Deus in die Iudicij generalis: tunc enim verè, & propriè nemo impiorum sustinere poterit vulum irati Iudicis. loquitur autem de rebus futuris per verba temporis præteriti more Prophetico. De cælo auditum fecisti iudicium, id est, de cælo annuntiabis per varia signa, quæ erunt in Sole, & Luna, & stellis, & tandem per horribilem tubam Angelicam, ad iudicium nouissimum te esse venturum: & tunc terra contremiscet; & præ timore filebit, id est, omnes habitantes in terra filebunt, arescentes præ timore, & expectatione eorum, quæ superuenient vniuerso orbi. Luc. 21. Illud, quieuit, non significat requiem à labore, sed taciturnitatem, & silentium ob timorem. S. Hieronymus optimè sensum vertit, Terra timens tacebit; sed Septuaginta verterunt ad verbum, Terra tremuit, & quieuit; sic enim est in hebræo. Cùm exurgeret in iudicium Deus, id est, de cælo auditum facies iudicium, cùm tu Deus exurges in iudicium, surges de folio tuo cælesti, & venies ad iudicandum orbem terrarum, ut saluos facias omnes mansuetos terræ: hic enim erit finis Iudicij, ut omnes mansueti, qui sunt in terra, non amplius vexentur à crudelibus, & superbis persecutoribus, sed omnibus impijs, & peccatoribus iusto iudicio condemnatis, omnes pij & iusti salutem æternam, requiem videlicet, & felicitatem sempiternam possideant. Illud, omnes mansuetos terræ, satis apertè significat, non posse referri ad liberationem hebræorum de manu Sennacherib Regis Assyriorum, sed referenda esse ad vniuersalem liberationem omnium iustorum. Vocat autem Scriptura mansuetos, eos qui liberabuntur; quoniam mansuetudo opponitur crudelitati persecutorum; & quoniam mansuetudo propria est discipulorum Christi, qui ut Agnus mansuetus in hoc mundo versatus est, & coram condente, & iugulante se obmutuit; denique quia mansueti non resistunt Deo

M m 2 reue-



reuelanti quæ credenda sunt, neque promittenti quæ speranda sunt, neque iubenti quæ facienda sunt, ac per hoc mansuetudo omnes virtutes includit.

- X. Quoniam cogitatio hominis confitebitur tibi: & reliquæ cogitationis diem festum agent tibi.

Hoc sequetur ex Iudicio ultimo, ut mansueti liberati ab omni oppressione, persecutorum, hoc tantum beneficium cogitantes perpetuo Deum laudent, & festos dies celebrent in cælo, memoria retinentes hæc Dei magnalia. Illud, quia, non reddit rationem hoc loco, sed accipitur pro, quare, vel, propter quod, ut sensus sit, Quare cogitatio hominis liberati confitebitur tibi laudes, imò ipsa iugis cogitatio tanti beneficii, erit iugis, & assidua laudatio: & reliquæ cogitationum, id est, perpetua memoria, quam in ipsis relinquet cogitatio tantæ rei, diem festum aget tibi, in æternum tibi cantabit, & iubilabit. Quod attinet ad verba S. Hieronymus ex hebræo vertit, quia ira hominis confitebitur tibi, reliquijs iræ accingeris: quæ verba nullum commodum sensum facere videntur, cum re vera satis aptè respondeant verbis hebraicis, quæ nunc in Biblijs excusis habentur. Sed sciendum est vocem, chama, posse deduci à verbo, nacham, quod poenitere, & consolari, & secundum Septuaginta etiam cogitare significat: nam Gen. 6. vers. 6. ubi nos habemus, Poenituit Deum, quod hominem fecisset in terra; Septuaginta Interpretes verterunt, Cogitauit Deus, quod hominem fecisset in terra. Quare illud, chama, non solum significat iram, sed etiam cogitationem ex sententia Septuaginta Interpretum, quibus maior fides habenda est, quam omnibus dictionarijs. Illud autem, chahgor, quod significat, accingeris, à verbo, chagar, Septuaginta Interpretes tegerunt sine ullo dubio, thichgog, à verbo, chagag, quod festum agere significat. Imperitissimi enim fuissent, si vertissent, festum agere, & dictionem, quam inuenerunt non deriuassent à radice, chagag, sed à radice, chagar, quæ similes sunt, & facile per errorem librariorum mutari potuerunt. Itaque retinenda est lectio, & interpretatio Septuaginta Seniorum, quam fideliter Interpres latinus expressit.

- XI. Vouete, & reddite Domino Deo vestro omnes, qui in circuitu eius affertis munera.
- XII. Terribili, & ei, qui aufert spiritum Principum, terribili apud Reges terræ.

Concludit Propheta Psalmum exhortans fideles populos, ad vouendum, & reddendum, ut eo modo placatum habere possint Deum, qui terribilis est, aded ut ipsis etiam Regibus vitam adimat, quando ei libitum fuerit. Vouete, inquit, & reddite, id est, promittite Deo sacrificia, & dona, quæ illi grata sunt, sed simul fideliter reddite quæ promissistis. Vouete, inquam, & reddite vos omnes, qui in circuitu eius affertis munera, id est, vos omnes, qui frequentatis aras dominicas, & in circuitu altaris consistentes offerre soliti estis munera: vouete autem, & reddite Deo vero, qui terribilis est in iudicijs suis, & à nemine irideri, aut falli potest: nec solum terribilis est erga priuatos homines, sed etiam in

Reges,



Reges, & Principes, qui alijs hominibus terribiles esse solent. Ex illis verbis, Vouete, & reddite, refellitur hæresis modernorum hæreticorum, qui vota rerum non imperatarum à Deo, omnino contemnunt. Sanctus enim Augustinus exponens hunc locum scribit, rectissime voueri Deo perpetuam virginitatem, spontaneam paupertatem, & alia id genus, quæ à Deo non imperantur. Illud, in circuitu eius sunt; exposuimus de circuitu altaris, iuxta illud Psal. 25. Circundabo altare tuum Domine. S. Augustinus docet, illos esse in circuitu Dei, qui communem habent Deum; quod enim commune, & publicum est, in medio ponitur, ut omnes ex eo participant. illi autem non sunt in circuitu Dei, qui si quid sciunt de Deo, quasi proprium habere volunt. Illud, affertis munera, in hebræo, & græco legitur in tertia persona, qui in circuitu eius sunt, offerunt illi munera. sed idem est sensus. Illud, qui aufert spiritum Principum; exponunt aliqui de spiritu superbiæ, id est, qui humiliat Principes. Sed nostra expositio confirmatur ex Psalmo 103. Auferes spiritum eorum & deficient, & in puluerem suum reuertentur: & in hoc verè ostenditur terribilis Deus, quod potentissimos Reges ad nutum in momento interimere possit.

## PSALMVS SEPTVAGESIMVS SEXTVS.

Titulus, & Argumentum Psalmi.

*In finem pro Idithun, Psalmus Asaph.*



VR dicatur in titulo, pro Idithun Psalmus Asaph, omnino difficile est diuinare. Euthymius existimat, Psalmum datum esse ad decantandum ipsi Asaph, pro Idithun, id est, vice Idithun, qui fortè cantare impediabatur. nimis humilis explicatio est, neque vox hebraica, hal Ieduthun, patitur, ut, pro, significet, vice; cum ad literam sonet, super Idithun Psalmus Asaph. Alij existimant, Psalmum compositum ab Asaph, & datum ipsi Idithun ad canendum. Sed neque id probabile est, cum Idithun fuerit vnus ex Principibus cantorum, non minus quam Asaph. Alij volunt Psalmum cantatum esse alternatim ab Idithun, & Asaph. Alij denique nomen Idithun hoc loco volunt non esse nomen cantoris, sed instrumenti musici, vel certi generis modulationis, ad cuius formam Psalmus canendus esset; atque huic expositioni satis conuenit illa phrasis, Psalmus Asaph super Idithun. Argumentum est oratio aduersus tribulationes: quæ sit autem tribulatio de qua Psalmus hic loquitur, non conuenit inter auctores: alijs existimantibus hic agi de captiuitate Babylonica; alijs de persecutione Antiochi, quæ contigit tempore Machabæorum; alijs de incerta, & nobis incognita tribulatione: sed S. Augustinus vtilissimè exponit Psalmum de miseria humana generatim, ac præsertim de ea, quam sentiunt viri perfecti, qui dum anhelant ad patriam caelestem, molestissimè ferunt moram exilij, & peregrinationis.

על ירתון



## EXPLICATIO PSALMI LXXVI.

- I. **V**oce mea ad Dominum clamaui, voce mea ad Deum, & intendit mihi.

Indicat hoc primo versiculo anima viri sancti, quā molestē ferat morā, & pericula huius peregrinationis. Dicit enim, voce mea, id est, nō per nuncios, non per amicos, nō etiā per linguā corporis mei, sed voce mea, proprio animæ desiderio pulsāui aures Dei. Dicit, ad Dominum, vel ut est in hebræo, ad Deum, & repetit secundo, ad Deum, quia videbat à nulla re creata posse obtineri quod cupiebat, ideò transiliens omnia ad ipsum Deum accessit. Dicit, clamaui, quia se videbat in regione dissimilitudinis longè separatam à Deo, magna voce, magno affectu sibi opus esse, ut de tanto profundo, ad tantam sublimitatem vocem suam transmitteret. Addit, & intendit mihi, ostendens sibi profuisse eiusmodi clamorem. In hebræo ad verbum est, & aures mihi præbuit.

- II. In die tribulationis meæ Deum exquisiui, manibus meis nocte contra eum, & non sum deceptus.

Declarat, cur, & quomodo Deum quæsierit, & inuenerit. In die tribulationis meæ Deum exquisiui, id est, in tempore huius vitæ mortalis, quæ est tota tentatio, ut dicit Sanctus Iob cap. 7. vel, ut in nostro textu habetur, militia, id est, perpetua colluctatio cum virijs, & concupiscentijs, nec non cum principibus, & potestatibus aërijs, ut dicitur ad Ephes 6. unde exclamat Apostolus Rom. 7. Quis me liberabit de corpore mortis huius? Manibus meis nocte contra eum, id est, in nocte huius vitæ manibus contra Deum extensis illum quæsiui attingere, & apprehendere, & non sum deceptus. tempus huius vitæ non est dies, sed nox, quia per fidem ambulamus, & non per speciem. 2. Corinth. 5. & opus habemus attendere ad lucernā scripturæ lucentem in caliginoso loco, ut dicitur 2. Pet. 2. Noctu autem melius quærimus manibus tentando, quam oculis vestigando; unde dicit Apostolus Act. 17. Quærere Deum si fortè attrectent eum, aut inueniant. Porro manibus quærere Deum in nocte, nihil est aliud, nisi per opera bona, per obedientiam mandatorum, per vitæ puritatem in hoc exilio caliginoso Deum quærere: & sæpè contingit, ut qui ita quærunt, Deum attingant, quem speculando, vel legendo inuenire non potuerant. testimonium enim conscientie bonæ, & patientia in tribulationibus, & frequentes victoriæ aduersus tentationes, efficiunt, ut anima experimento quodam dulcedinem Dei sentiat, & testimonium spiritus in se habeat, quod sit filius Dei. In hebræo pro, contra eum, habetur, niggera, id est, extenta, ut sensus sit, nocte manus mea extenta est ad eum; & idem est sensus, sed Septuaginta non videntur legisse, niggera, sed, negda, id est, contra, vel è regione; voces enim simillimè sunt, ut patet. Rursus ubi nos habemus, & non sum deceptus; ex hebræo vertunt alij, & non quiescit, vel non remittitur, manus mea videlicet, id est, manus mea extenta, & non debilitata, aut fatigata quieuit. Sed Septuaginta verterunt sensum non verba. Signifi-

נִגְרָה  
נִגְרָה  
נִגְרָה



gnificauit enim, manum viri iusti ad Deum querendum extentam non quieuisse præ lassitudine, quia inuenit cito quod querebat, & ideo virum iustum manibus querendo non fuisse deceptum, hoc est spe sua frustratum. Multi hunc versiculum exponunt de extensione manus in oratione tempore nocturno, quorum expositionem non reprehendo, sed malui S. Augustinum sequi, qui etiam satis aptè adducit hoc loco factum S. Thomæ Apostoli, qui manibus tangendo Christi cicatrices, Deum quæsiuit in nocte dubitationis, & non est deceptus: nam inuento Deo exclamauit, Dominus meus, & Deus meus. Ioan. 20.

Renuit consolari anima mea, memor fui Dei, & delectatus sum: & exercitatus sum, & defecit spiritus meus. III.

Quia querens Deum non fuit deceptus; renuit deinceps anima eius consolationem accipere à rebus mundi huius, quoniam videbat in omnibus esse deceptionem. Renuit, inquit, consolari anima mea, id est, quantumuis blandirentur carnales voluptates, noluit inde gaudere anima mea, sciens eas secum trahere grauiiores tristitias. Memor fui Dei, & delectatus sum, id est, ne tamen sine omni consolatione essem, memor fui Dei, qui nullum decipit, & in quo solo solidum gaudium reperitur, quod nemo potest tollere à nobis; & delectatus sum. Magnum est hoc arcanum sapientie Dei, quod in hoc exilio plus delectet memoria Dei, quam præsentia carnalium voluptatum: & si in medio illecebrarum carnalium tantum delectat memoria Dei, quantum delectabit ipsa præsentia Dei, quando nullæ erunt carnales illecebræ? Et exercitatus sum, & defecit spiritus meus, id est, post memoriam Dei, & voluptatem inde haustam, exercitatus sum meditando, & mecum ipse colloquendo de mœroribus exilij, & de iucunditate patriæ, & præ desiderio defecit spiritus meus. In hebræo, pro, delectatus sum, habetur, *veemaia*, quod propriè significat, & sonui, siue clamaui: quod potest intelligi de clamore lætitiæ, vt Septuaginta intellexerunt, & de clamore turbationis, vt intellexit S. Hieronymus, qui vertit, conturbabar. Pro illo, exercitatus sum; S. Augustinus legit, garrui, quod vox græca significare videtur: sed vox hebraica, *aficha*, quæ frequens est in Psalmis, significat summissem loqui, siue secum loqui, quod est proprium meditantium, & se in consideratione exercentium. Illud, defecit spiritus meus, exponunt nonnulli de defectu ob ingruentes tribulationes, quasi eas diutius ferre non posset; sed non minus propriè dicitur spiritus deficere, quando magno desiderio alicuius rei tenetur; quo modo etiam languere, & liquefieri dicitur, iuxta illud Psalm. 83. Concupiscit, & deficit anima mea in atria Domini.

Anticipauerunt vigilias oculi mei, turbatus sum, & non sum locutus. VI.

Declarat quod dixit, exercitatus sum, & ait, Anticipauerunt vigilias oculi mei, id est, noctu surgebam ad meditandum, antequam excubiæ militares vigilare inciperent: nam per vigilias intelliguntur custodiæ, siue excubiæ, vt perspicuè habetur in codice hebraico, & græco. Similis est locus in Psalm. 118. Præuenerunt oculi mei ad te diluculo, vt meditarer eloquia tue. Quod sequitur, Turbatus sum, & non sum locutus; significat ex meditatione periculorum

M m 4 huius



huius vitæ, Prophetam turbatum fuisse, sed non fuisse ausum aliquid loqui, quod sciret, iudicia Dei esse iustissima, quamvis occulta. In hebræo pro, Anticipauerunt vigilias oculi mei, habetur, tenuisti custodias oculorum meorum. Sanctus autem Hieronymus vertit, Prohibebam suspectum oculorum meorum. Sanctus denique Augustinus legit, Anticipauerunt vigilias inimici mei. sed illud, inimici mei, non habetur in hebræo, neque in græco, neque in latina editione vulgata, proinde facile contemni potest. Vox hebræa, achasta, quæ significat, tenuisti, non fuit in codice S. Hieronymi, neque Septuaginta Interpretum. Manifeste enim est verbum temporis præteriti secundæ personæ à radice, achaz, quæ significat tenere, apprehendere, possidere, & similia: quare S. Hieronymus, qui vertit, prohibebam, & Septuaginta qui verterunt, anticipauerunt, sine dubio aliquid aliud legerunt. In re autem tam obscura nihil est tutius, quam antiquissimæ versioni Septuaginta Interpretum adhærere, quam nobis fideliter Interpres latinus expressit. Verum est tamen, hebraicam lectionem, qualis nunc est, in sententia non discrepare à lectione editionis vulgatæ. Illud enim, tenuisti custodias oculorum meorum; ita exponi potest, tu Deus tenuisti palpebras oculorum meorum, ne clauderentur in somnum, ac per hoc fecisti, ut tota nocte vigilarem, & sic vigilias omnium excubiarum anticiparem.

V. Cogitavi dies antiquos, & annos æternos in mente habui.

Ecce quid meditarerur quando præueniebat vigilias. Cogitabat dies antiquos, id est, dies huius vitæ temporalis à principio usque ad finem: & simul cogitabat annos æternos vitæ futuræ, qui non prætereunt, sed stabiles permanent: neque sola spacia cogitabat, sed quæ habemus, & quæ agimus in his diebus, qui mox antiquantur, & pereunt; & quæ habebimus, & agemus in annis æternis, qui semper in eodem statu permanent. Digna planè cogitatio, quæ totas noctes occupet meditantem.

VI. Et meditatus sum nocte cum corde meo, & exercitabar, & scopebam spiritum meum.

Idipsum alijs verbis repetit, & inculcat, dicens, Et meditatus sum nocte cum corde meo, id est, & consumpsi integras noctes mecum ipse colloquendo, non ore, sed corde: & exercitabar, cogitando videlicet, ac mecum ipse discurrendo. Et scopebam spiritum meum, id est, & hoc modo quasi scopis cogitationum versabam huc atque illuc spiritum meum. In hebræo pro, & meditatus sum; habetur, neghinathi, quod significat canticum meum, vel psalmum meum, ut vertit S. Hieronymus. Sed Septuaginta sine dubio legerunt, ut infra versiculo duodecimo, vehagithi, quod significat, & meditatus sum: & facile fuit librarijs in hac re errare cum similes voces sint; nec sit vlllo modo credibile Septuaginta viros, aut vllum alium interpretem redditurum, & meditatus sum, si legisset, neghinathi. Illud autem, & scopebam, S. Augustinus legit, Et scrutabar spiritum meum; & hoc propriè significat vox hebraica, iechappes, quæ hoc loco habetur: tamen S. Hieronymus nouo & inusitato vocabulo vertere maluit, scopebam spiritum meum. Intelligimus autem ex vtraque lectione illud, scopebam, non significare, scopis mundabam, aut purgabam, sed scopis

ver-



verrebat, & agitabam : vt enim mulier illa de Euangelio domum verrebat, vt drachmam perditam inueniret : sic iste spiritum suum scrutabatur, & quasi scopis verrebat, vt veritatem absconditam inueniret. Idem S. Hieronymus in commentario dicit, scopebam, id est, fodiebam : & in epist. ad Suniam, & Fretellam dicit, scopebam, idem esse, quod sarculo sarriebam : quare perspicuum est, scopebam, non esse mundabam, sed versabam. In hebræo habetur, scopebat, vel scrutabatur spiritus meus : tamen S. Hieronymus vertit in prima persona, scopebam ; & in epist. ad Suniam & Fretellam dicit Septuaginta vertisse in prima persona non in tertia *ἐσκεπάζον*, non *ἐσκεπάζατο*, sic etiam legit S. Augustinus. Proinde videtur error librariorum esse tum in hebraico, tum in græco codice, quo ad mutationem personæ.

Nunquid in æternum proijciet Deus ? aut non apponet, vt **VII.**  
complacitior sit adhuc ?

Aut in finem misericordiam tuam abscondet à generatione **VIII.**  
in generationem ?

Aut obliuiscetur misereri Deus ? aut continebit in ira sua **IX.**  
misericordias suas ?

Hæc est meditatio, & agitatio mentis, in qua noctu exercebatur. Videns enim multitudinem hominum peccatorum propè infinitam, & quod vix inueniretur qui faceret bonum, dicebat intra se, num Deus proijciet omnes homines in interitum sempiternum ? vbi est igitur infinita misericordia eius ? Sed his interrogationibus contrariam sententiam concludere intendit ; videlicet futurum aliquando tempus redemptionis generis humani, quo per misericordiam Dei, non solum reliquæ Iudæorum, sed etiam multitudo gentium saluaretur. ait igitur : Nunquid in æternum proijciet Deus ? id est, nunquid Deus tantam multitudinem generis humani in æternum proijciet à misericordia sua, & in infidelitate, & cæcitate dimittet ? quasi dicat, non proijciet, sed tempore suo visitabit. Aut non apponet, vt complacitior sit adhuc, id est, nunquid Deus non addet aliquando ad iram suam misericordiam suam, vt incipiat sibi complacere in gentibus, quas nunc odio prosequi videtur ? addet omnino propitiationem. Aut in finem misericordiam suam abscondet, à generatione in generationem ? id est, nunquid remouebit misericordiam suam ab hominibus in æternum ? non remouebit. Aut obliuiscetur misereri Deus ? aut continebit in ira sua misericordiam suam ? id est, non obliuiscetur, & non continebit. Facilius est enim Deo continere iram suam, quam misericordiam suam ; & idè quauis iustè irascatur in peccatores, tamen in ipsa ira non continebit misericordiam suam, sed effundet misericordiam, quæ iram mitiget. Quod attinet ad verba, illud, non apponet vt complacitior sit adhuc ? S. Hieronymus ex hebræo clarius reddit, non propitiabitur ultra ? ad verbum enim in hebræo habetur, non addet ad complacendum adhuc ? id est, non addet complacentiam, siue propitiationem aliquando ? Illud, non abscondet misericordiam suam ; S. Hieronymus ex hebræo vertit, ergo non complebit misericordiam suam ? quæ sententia omnino contraria videtur, sed non est : nam vox hebraica, *aphes*, significat consumere, vel consumi, deficere, perire, & similia : quare S. Hieronymus verbum, complebit, non

DAN



non accepit in bonam partem, pro eo quod est, perficere; sed in malam, pro eo quod est, finire, ut non ultra pergat: quomodo dicitur Danielis 5. Numeravit Deus Regnum tuum, & complevit illud, id est, finiuit Regnum tuum, iam non ultra regnabis. Additur in hebræo, Consummabitur verbum; sic enim habetur ad literam in hebræo, Nunquid peribit in finem misericordia eius, consummabitur verbum à generatione in generationem? ubi illud, Consummabitur verbum, omissum est à Septuaginta Interpretibus, & ab omnibus antiquis interpretibus, & ut testatur Sanctus Hieronymus in epist. ad Suniam & Fretellam, qui etiam addit, rectè non haberi in latino. Ex quo intelligimus, duo illa verba additicia esse non solum in græco, sed etiam in hebræo. Theodoretus quidem scribit, haberi hæc duo verba apud Symmachum; sed nos maiorem fidem habemus S. Hieronymo, quam Theodoro. Denique illud, Continebit in ira sua misericordias suas, S. Hieronymus ex hebræo vertit, complebit in furore suo misericordiam suam. Sed non sunt contraria, quia S. Hieronymus per complere, intelligit, finire, & verbum, caphaz, quod habetur hoc loco, significat claudere, ac per hoc continere, ne exeat, ne fluat. Idem autem est, complere misericordiam, id est, finire, ut iam non sit; & continere, ut non fluat, & claudere, ut non exeat.

X. Et dixi nunc cœpi, hæc mutatio dexteræ excelsi.

Præuisa, & prædicta redemptione, dicit Propheta, se respirare cœpisse à tædio, & mœrore, quo antea tenebatur. Et dixi, inquit, nunc cœpi, id est, nunc incœpi respirare posteaquam meditando, & vigilando, Deo reuelante cognoui, misericordiam Domini effundendam super genus humanum. hæc est mutatio dexteræ excelsi, id est, mutatio, quam præuideo, & prædico, iræ diuinæ in misericordiam; iniquitatis hominum in iusticiam; captiuitatis in redemptionem; pœnæ sempiternæ in gloriam æternam; mutatio est admirabilis, quam nemo poterat efficere nisi dextera excelsi, quæ Christus est: ipse enim placauit iram Patris, & in benevolentiam commutauit, ipse iustificauit impios, ipse redemit captiuos, ipse glorificauit miseros; &, quod mirabilius est, hanc mutationem fecit dextera excelsi quodam modo per suam mutationem, ut notat S. Hieronymus in commentario. ipsa enim dextera excelsi infirmata est, ut nos roboraret; & cum esset in forma Dei formam serui accepit, ut nos à seruitute redimeret. Pro, nunc cœpi, S. Hieronymus vertit ex hebræo, imbecillitas mea; alij, dolor meus; alij aliter. Sed vox hebraica ambigua est, & omnes interpretationes admittit: in re autem ambigua, mirum est cur non anteponatur omnibus interpretibus auctoritas Septuaginta Seniorum, qui sapientia, antiquitate, & admirabili inter se concordia omnibus præstant.

XI. Memor fui operum Domini, quia memor ero ab initio mirabilium tuorum.

XII. Et meditabor in omnibus operibus tuis, & in adinuentio-  
nibus tuis exercēbor.

Respirans iam Propheta in spem futuræ redemptionis, dicit, se memorem  
futu-



futurum operum Domini mirabilium ; & incipit enarrare mirabilia quædam opera . Memor fui, inquit, operum Domini, quia memor ero ab initio mirabilium tuorum, id est, antea quidem memor fui aliquorum operum Domini, quæ fecit in Aegypto coram Patribus nostris ; sed nunc ò Domine memor ero ab initio Mundi omnium mirabilium tuorum . Et meditabor in omnibus operibus tuis, considerans videlicet opera iustitiæ, & misericordiæ ; opera potentiæ, & sapientiæ ; opera naturæ, & gratiæ : & in adinventionibus tuis exercebor, mente reuoluens, & admirans arcana consilia, & admirabiles rationes curandi genus humanum, quas sapientia tua adinuenit . Illud, quia, non est semper particula causalis, sed ex hebraica phrasi interdum redundat, interdum exponenda est iuxta exigentiam loci . hoc loco videtur exponenda per, sed, vel, etiam, vel, quin etiam . Illud, adinventionibus, hebraicè, haliloth, significat opera, & cogitationes ; sed opera egregia, & cogitationes prudentes . hoc loco, vt etiam Isaïæ 12. & 2. Paralip. 16. accipitur pro adinventionibus sapienter, & subtiliter excogitatis ab ipso Deo, quæ nunquam venissent hominibus in mentem, nisi eas opere completas vidissent . talis adinuentio fuit incarnatio Verbi, passio Christi, mysterium Eucharistiæ, & similia .

עליו

Deus in sancto via tua ; quis Deus magnus, sicut Deus no- XIII.  
ster ? tu es Deus, qui facis mirabilia .

Incipit laudare opera Domini mirabilia, in quibus cogitandis exerceri solebat ; ac primum generatim dicit opera Domini esse sancta, magna, & mirabilia, id est, facta sanctè, potenter, & sapienter, sicut ipse sanctus, omnipotens, & sapientissimus est . Deus, inquit, in sancto via tua, id est, actio tua, siue operatio tua, per quam ad nos quodammodo exis, in sanctitate efficitur : nihil enim agis, quod non rectum, & iustum sit . In hebræo est, chodes, quod propriè sanctitatem significat : proinde exponendum est, in sanctitate, quod nos legimus, in sancto . Quis Deus magnus sicut Deus noster ? id est, non solum Deus noster sanctus est, & sancta via eius ; sed etiam magnus, & magna opera eius . Tu es Deus, qui facis mirabilia, id est, non modo sancta, & magna ; sed etiam mirabilia sunt opera tua ob sapientiæ profunditatem, quæ in ipsis cernitur . Sanctus Augustinus legit, Qui facis mirabilia solus . Sed nostri codices hebraici, græci, & latini non habent hanc vocem, solus . Verissimum tamen est, Deum solum mirabilia facere, quia solus ipse non eget auxilio aliorum : & omnes alij, qui mirabilia faciunt, vt Apostoli, & Prophetæ, & alij sancti viri dono miraculorum præditi, nunquam faciunt mirabilia soli, quia sine Deo nihil facere possunt . Illud, in sancto via tua, potest etiam congruere cum textu hebraico ad litteram, si mutantur puncta, & legamus, chados, non, chodes . Et hac lectione posita, secundum Augustinum, sanctus est Christus, & via Dei dicitur esse in sancto, quia per Christum imus ad Deum, & Deus per Christum venit ad nos : secundum Hieronymum via est Christus, & Christus in sancto habitat, quia in maliuolam animam non introibit sapientia . proinde sanctus sit, qui Christum in se habitantem habere desiderat .

קדש

קדש

Notam fecisti in populis virtutem tuam : redemisti in bra- XIV.  
chio tuo populum tuum, filios Iacob, & Ioseph .

Descen-



Descendit ad particulare opus Dei magnū, & mirabile, videlicet ad liberationem populi sui de Aegypto. Notam, inquit, fecisti in populis virtutem tuam, id est, potentiam tuam manifestasti populis Aegyptiorum, atque aliarum gentium, quæ audierunt plagas Aegypti. Redemisti in brachio tuo populum tuum, quando per multa signa, & prodigia liberaisti populum tuum, qui miseram seruitutem seruiebat in Aegypto. Liberaisti autem in brachio tuo, id est, propria tua potentia, & fortitudine, quia non egēs aliorum auxilio. Filios Iacob, & Ioseph, id est, liberaisti populum tuum, qui constat, ex filiis Iacob, & Ioseph. Nominatur autem Ioseph cum ipso Iacob patre suo: quia populus Israël constabat ex tredecim tribubus, quarum vndecim descendebant ab vndecim filiis Iacob, dux autem a filiis Ioseph, Ephraim videlicet, & Manasse. Spiritualiter notam fecit Deus virtutem, id est, potentiam suam in populis omnium gentium; quia, redemit ex omnibus gentibus populum suum à tyrannide Diaboli, in brachio suo, quod est Christus. De quo dicitur Isaia 53. Brachium Domini cui reuelatum est? Sunt autem in populo Dei filij Iacob, & filij Ioseph, id est, vt S. Augustinus exponit, Iudæi, & Gentiles ad fidem conuersi. Per filios enim Iacob intelliguntur carnaliter Israëlites, per filios Ioseph ij, qui in Christo renati sunt. Ioseph enim inuidia fratrum in Agyptum venditus, ibiq. primū humiliatus, deinde exaltatus Christum significat, qui inuidia Iudæorum extra Synagogam eiectus, venditus, & humiliatus, deinde per resurrectionem, & Ascensionem ita exaltatus est, vt impletum sit, quod in Psalmo dicitur, Adorabunt eum omnes Reges terræ, omnes gentes seruient ei.

**XV. Viderunt te aquæ Deus, viderunt te aquæ, & timuerunt, & turbatæ sunt abyssi.**

Describit scissionem maris rubri, quæ facta est, quando Deus liberauit populum suum à seruitute Pharaonis. Describit autem more poetico, tribuens aquis, & sensum, & tremorem, quasi ob timorem præsentis Dei aquæ recesserint: quo modo etiam dicitur in Psal. 113. Mare vidit, & fugit. Viderunt, inquit, te aquæ Deus, viderunt te aquæ, & timuerunt, id est, aquæ maris rubri ita siccatae sunt iubente te, ac si maiestatem tuam vidissent, & ob timorem, & reuerentiam fugissent. Et turbatæ sunt abyssi, id est, non solum in superficie, sed etiam in imo profundo existentes aquæ, quasi à præsentia tua conturbatæ, recesserunt. Abyssus enim nihil est aliud, nisi altitudo, siue profunditas aquarum. Spiritualiter aquæ, populos significant. Iuxta illud Apocal. 17. Aquæ multæ, sunt populi multi. Aquæ igitur, id est, populi gentium viderunt Deum, quando liberauit Dominus populum suum, quia vidit omnis caro salutare Dei; viderunt autem per fidem, non per speciem, & timuerunt agnoscendo peccata sua, & iudicia Dei; nam per Evangelium (vt dicit Apostolus ad Rom. 1.) sicut reuelatur gratia Dei super penitentes, & credentes; ita reuelatur ira Dei super omnem impietatem, & iniquitatem. Et præcipue turbatæ sunt abyssi, id est, maiores, & altiores in gentibus, quia per fidem agnouerunt iudicia Dei esse abyssum multam, & potentes potenter tormenta passuros. Vnde in Actis Apostolorum cap. 24. Prædicante Paulo de iustitia, & castitate, & iudicio futuro, Præses Romanorum Felix tremefactus est.

Mul-



Multitudo sonitus aquarum, vocem dederunt nubes. XVI.

Etenim sagittæ tuæ transeunt, vox tonitruui tui in rota. XVII.

Descriperat mirabile opus Dei in scissione maris rubri: nunc describit reuer-  
sionem maris, & tempestatem ad obruendos Aegyptios: quod fuit etiam opus  
mirabile eiusdem Dei. Multitudo, inquit, sonitus aquarum, id est, maximus  
sonitus, & fremitus aquarum postea successit, cum iubente te Deo, aquæ maris,  
quæ steterant instar murorum, dum transiret populus Dei, magno impetu cadē-  
tes submerferunt, & suffocauerunt Aegyptios. quando etiam sagittæ tuæ cale-  
stes, id est, fulmina discurrentia transibant super eos, & vox tonitruui tui super  
rotas currum Pharaonis, eas subuertebat, & in profundum deiiciebat. Habetur  
hæc historia in Exodo cap. 14. Quod attinet ad verba, illud, Multitudo sonitus  
aquarum, ex hebræo vertit S. Hieronymus, Excusserunt aquas nubila; & hunc  
sentium manifestè recipiunt hebraica verba. Possunt tamen tres illæ voces he-  
braicæ, zoremu maim hauoth, esse tria nomina distincta, & in casu recto, זָרְמוּ מַיִם  
עֲבוֹרָה זָרְמוּ  
si solum mutetur vnum punctum primæ vocis, & pro, zoremu, legatur, zo-  
remo, quæ sic commodè reddentur, Inundatio eius, aquæ, nubila. & sic vi-  
dentur legisse Septuaginta Interpretes, & accepisse, per inundationem Dei, mul-  
titudinem aquarum obruentium Aegyptios; per aquas, & nubila, accepisse causas  
illius inundationis, quæ fuerunt aquæ maris reuerentes in locum suum, & nu-  
bila desuper fundentia aliam aquam, vt facilius inuoluerentur in aquis Aegyptij.  
Hæc autem omnia significarunt breuiter per illa verba, Multitudo sonitus a-  
quarum: nam & aquæ maris redeuntes, & aquæ descendentes è nubibus ma-  
gnum sine dubio sonitum edebant. Illud, vox tonitruui tui in rota, variè admo-  
dum exponitur. S. Hieronymus ad literam dicit, vocem tonitruui in rota, esse  
sonitum tonitruorum in orbe terrarum, & hoc dicit confirmari ex verbis sequē-  
tibus, Illuxerunt corruscationes tuæ orbi terræ. Alij volunt dici vocem toni-  
trui in rota, id est, in æthere, siue in cælo, quod rotundum est. Posset etiam  
dici vox tonitruui in rota, id est, in nube, quæ est quasi rota, siue currus Dei, vt  
ostendimus in explicatione Psal. 17. Sed communior expositio est, quam supra  
posuimus, vt per, rotā, intelligantur rotæ currum Pharaonis; quam exposi-  
tionem tradit Theodoretus, & eam plurimi alij sequuntur. Spiritualiter soni-  
tus aquarum, est confensio populorum; vox nubium est vox Prædicatorum  
Euangelij; fulmina, & tonitrua, sunt probitas vitæ, & miracula; quibus veri-  
tas Fidei confirmatur. Sed illud, Vox tonitruui in rota, pulchrè admodum ex-  
ponitur à S. Hieronymo, qui notat vocem tonitruui Euangelici tunc valde com-  
mouere populos, quando est in rota, id est, in homine planè spirituali, & con-  
temptore rerum terrenarum, qui terram vix tangat, & transeat, quomodo cur-  
rens rota in puncto terram contingit, & mox deserit, & ad altiora deferitur.

Illuxerunt corruscationes tuæ orbi terræ, commota est, & XVIII.  
contremuit terra.

Addit Propheta animaduersionem Dei in Pharaonem, non solum innotuisse  
Iudæis præsensibus, sed etiam instar corruscationis celestis notam factam esse  
orbi terrarum, & inde commotionem, & tremorem gentibus longè positis attu-  
lisse.



lisse . quod verum esse testatur liber Iosue cap. 2. vbi Raab dicit, *Audiui-  
mus, quod siccauerit Dominus aquas maris rubri ad introitum vestrum, & pertimui-  
mus, &c.* Illuxerunt, inquit, coruscationes tuæ orbi terræ, id est, hæc mirabilia  
magna, hæc coruscationes, hæc signa, hæc miracula illuxerunt non solis Aegy-  
ptijs, & Iudæis, sed orbi terrarum, longè, lateq. nota facta sunt, & idè com-  
mota est, & contremuit terra, id est, habitantes in terra perturbati sunt, & popu-  
lum Israëliticum formidare coeperunt. Spiritualiter significatur his verbis,  
quod in Psalmo 18. clarius habetur de prædicatoribus Euangelicis, In omnem  
terram exiuit sonus eorum, & in fines orbis terræ verba eorum.

**XIX.** In mari via tua, & semitæ tuæ in aquis multis, & vestigia  
tua non cognoscentur.

Hic apertè describitur transitus filiorum Israël duce Deo, per nouam, & inu-  
sitatam viam, id est, per medium mare sicco vestigio. In mari via tua, id est, in  
mari, nouo & insolito modo inuenisti populo tuo viam, & semitæ tuæ in aquis  
multis, id est, & semitam fecisti eidem populo inter aquas multas. Et vestigia  
tua non cognoscentur, id est, sic admirabili ratione duxisti populum tuum per  
medium maris, vt nullus deinceps vestigia tua, & eandem viam inuenire potue-  
rit. Spiritualiter significatur his verbis, opera Domini non solum esse admirabi-  
lia, sed etiam inuestigabilia, quomodo via in mari inuestigabilis est, quia nulla  
in ea vestigia relinquuntur.

**XX.** Deduxisti sicut oues populum tuum in manu Moyfi, &  
Aaron.

Hic fuit finis omnium operum mirabilium Dei in Aegypto, & in mari rubro,  
vt populum suum inde liberaret, & in terram promissionis introduceret: quod  
fecit per Mosè, & Aaron primos pastores Synagogæ. Deduxisti, inquit, sicut  
oues populum tuum, id est, magna facilitate, magna charitate, indefessa pro-  
uidencia deduxisti per desertum, & vsque ad promissionis terram, quasi ad pa-  
scua vberissima populum tuum; in manu Moyfi, & Aaron, id est, sub potestate, &  
regimine duorum optimorum Principum. Spiritualiter admonemur, eos, qui  
ad terram promissionis, id est, caelestem patriam peruenturi sunt, deducendos  
esse sicut oues in manu Moyfi, & Aaron: ita vt sint mites, & patientes sicut  
oues in medio luporum: nam, Beati mites, quoniam ipsi possidebunt terram.  
Et in patientia vestra possidebitis animas vestras. Item, vt sinant se regi à Ma-  
gistratu Ecclesiastico, & ciuili; Deus enim etiam si paucos quosdam per se do-  
ceat, & regat; tamen ordinariè per Vicarios suos regit, & docet, & filios obe-  
dientiæ vult esse electos suos. Nominatur autem hoc loco Mosès ante Aaro-  
nem, non quod Princeps politicus tantum esset Mosès, & Princeps Ecclesiasti-  
cus Aaron: sed quia Mosès primarius erat Princeps Ecclesiasticus, & politicus,  
Aaron autem solum erat Princeps Ecclesiasticus, & à Mosè, vt maiore conse-  
cratus, & ordinatus. Quod enim Mosès Sacerdos esset, perspicuum est ex Psal.  
98. Mosès & Aaron in Sacerdotibus eius: & ex plurimis actionibus Sacerdo-  
talibus, quas exercuit consecrans Sacerdotes, & tabernaculum, offerens sacrificia,  
imò instituens ritus sacrificandi, & omnes ceremonias diuini cultus.

P S A L-



## PSALMVS SEPTVAGESIMVS SEPTIMVS:

Titulus, &amp; Argumentum Psalms.

*Intellectus Asaph.*

**I**C titulus admonet, Psalmum non esse ita facilem, & apertum ut in superficie apparet. Videtur enim Psalmus totus historicus esse, atque ad hoc solum compositus, ut populus agnoscens beneficia Dei, & ingritudinem veterum Israëlitarum, qui propterea grauitur puniti sunt, discat sequi potius legem Dei, quam exempla maiorum. Ceterum non hoc solum Dauidi propositum est in hoc Psalmo; sed etiam adumbrare Regnum Christi, qui ex tribu Iuda, & familia Dauid existens finem dedit veteri testamento, & nouum longè excellentius, & felicius inchoauit. Id enim significat Dauid in extremo Psalmo, ubi posteaquam varia peccata, & varia flagella populi enarrauit: tandem concludit, Deum elegisse Iudam, non Ephraim, & ex Iuda ipsum Dauidem, qui deinceps magna tranquillitate populum Dei regeret, & gubernaret. Hoc igitur admonet titulus, Intellectus Asaph, ut nimirum Asaph, cui Psalmus cantandus dabatur, intelligeret, & alios intelligere faceret mysterium futuri Messie. & hoc indicant nomina parabolarum, & propositionum, quæ habentur in secundo versiculo Psalms.

## EXPLICATIO PSALMI LXXVII.

**A**ttendite popule meus legem meam, inclinate aurem vestram in verba oris mei. I.

Dauid hortaturus populum longissimo sermone, captat initio attentionem, ostendens, se vtilia, & magna loquuturum. Attendite, inquit, legem meam, id est, præceptiones meas, quæ vos dirigere poterunt ad veram felicitatem, instar legum optimarum, & sapientissimarum. Atque idipsum repetens, & declarans addit, Inclinate aurem vestram in verba oris mei: quod dixerat, Attendite, nunc dicit, Inclinate aurem vestram; & quod dixerat, legem meam, nunc dicit, verba oris mei; proinde per legem non intelligit legem Moysi, quæ propriè dicitur lex; sed verba sua, quibus populum instruere, & exhortari volebat. quomodo accepit nomen legis Dominus cum ait Ioan. 15. Ut adimpleatur sermo, qui in lege eorum scriptus est, quia odio habuerunt me gratis. Porro inclinare aurem, significat obedenter, & humiliter audire, quando dicitur populo, inclina aurem tuam; sed cum dicitur Deo, inclina aurem tuam, significat clementer, & misericorditer audire. S. Augustinus hunc primum versiculum tribuit Deo, non Dauidi; quia Deus legem suam dedit populo, non Dauid. Sed, ut diximus, hic non agitur de lege propriè dicta, sed de sermone hortatorio. S. Hieronymus hunc eundem versiculum vult esse verba Christi, non Dauidis: quia sanctus



sanctus Matthæus cap. 13. scribit, Christum loqui solitum in parabolis, ut adimpleretur, quod scriptum est, Aperiam in parabolis os meum, eructabo abscondita à constitutione Mundi: quæ verba habentur in secundo versiculo huius Psalmi: sed S. Matthæus allegauit hunc locum, non ut ostenderet, verba huius Psalmi esse verba Christi, non Davidis: sed ut significaret, Dauidem loquentem in parabolis figuram fuisse Christi, qui in parabolis loquutus erat: quem admodum cum Ioannes dicit cap. 19. Facta sunt hæc ut Scriptura impleretur, Os non comminuetis ex eo: non vult negare de agno Paschali dicta esse verba illa Exod. 12. Os non comminuetis ex eo: sed indicare vult, agnum paschalem figuram Christi fuisse, & idè Deo providente factum esse, ut non frangerentur crura Christi crucifixi, quando contracta sunt crura duorum latronum, qui cum ipso crucifixi fuerant. Quod autem nos diximus, secuti Theodoretum ex veteribus, & multos recentiores, verba huius versiculi, ut etiam sequentium, esse Davidis, colligitur ex tertio versiculo, ubi Propheta continuans sermonem suum addit, Quanta audiuiimus, & cognouimus ea, & Patres nostri narrauerunt nobis, quæ certè neque Deo, neque Christo conueniunt.

## II. Aperiam in parabolis os meum, loquar propositiones ab initio.

Hæc est ratio, cur David petat attentè, & humiliter audiri verba sua, quia videlicet verba huius Psalmi continent res obscuras, & secretas, quæ non possunt intelligi, nisi attentè, & humiliter audiantur. Per parabolas intelliguntur hoc loco similitudines, sue proueria, quæ breuia, & metaphorica esse solent. Per propositiones, intelliguntur ænigmata, quæ obscurissima sunt: id enim significat vox hebraica, chidoth, & græca *πρόβλημα*, ut perspicuum est ex cap. 14. Iudicum, ubi ænigma illud Sampsonis, De comedente exiuit cibus, & de forti egressa est dulcedo: vocatur hebraicè, chidà, & græcè problema. Multa sunt autem in hoc Psalmo proueria, & ænigmata, ut suis locis videbimus: sed illud potissimum ænigma hîc significari videtur, quo per Regnum Davidis figuratur Regnum Christi, & per montem Sion adumbratur Ecclesia. Per illud, ab initio, si corticem Psalmi respiciamus, videtur intelligi tempus liberationis populi à captiuitate Aegyptiaca, quo tempore cœpit populus Israël sub Mose formam habere Reipublicæ, & regi legibus, & iudicijs. Sic enim habetur versu sexto, Et suscitauit testimonium in Iacob, & legem posuit in Israël: sed sanctus Matthæus cap. 13. citans hunc locum, declarat hoc initium intelligendum esse de initio Mundi, dicens, Ut adimpleretur quod scriptum est, Aperiam os meum in parabolis, eructabo abscondita à constitutione Mundi. Itaque sensus est, Proferam sententias, quæ fuerunt absconditæ, & quasi ænigmata à principio Mundi: quamuis enim mysteria Christi omni tempore prædicta, & adumbrata fuerint; tamen velata erant, & paucissimis apertè reuelata. De qua re sic loquitur Apostolus ad Ephes. 3. Mihi autem omnium Sanctorum minimo data est gratia hæc, in gentibus euangelizare inuestigabiles diuitias Christi, & illuminare omnes, quæ sit dispensatio sacramenti absconditi à sæculis in Deo. Proprie autem S. Matthæus dixit, eructabo: nam vox hebraica hoc loco posita, abigah, non significat loqui quocunque modo, sed ebullire, profundere, ex imo corde proferre: quod per vocem eructare satis apertè explicatur. ructus enim ex plenitudine oritur.

Quam-



Quanta audiuius, & cognouimus ea : & Patres nostri narrauerunt nobis. III.

Non sunt occultata à filiis eorum in generatione altera. IV.

Narrantes laudes Domini, & virtutes eius, & mirabilia eius quæ fecit. V.

Narraturus historiam rerum gestarum, sub quibus tegebantur mysteria abscondita à constitutione Mundi; docet eam historiam accepisse se à Patribus, qui & ipsi a maioribus suis acceperant. Loquar, inquit, propositiones ab initio, quanta videlicet audiuius, & cognouimus; quoniam Patres nostri narrauerunt nobis, tum scriptis literis, tum ore proprio: non enim occulta esse voluerunt ea filiis suis, quos post se in generatione altera relinquebant: qui quidem Patres narrantes erant laudes Domini, & virtutes eius, id est, potentiam eius admirabilem, & mirabilia opera, quæ fecit: ob quæ dignissimus est omni laude. Illud, quanta, in hebræo est, quæ; quare in græco, & latino codice ponitur, quanta, pro, quantacunque, vel quocunque. Illud, ea, redundat apud Latinos, sed vtitur ponitur apud hebræos. Illud, Et Patres nostri, videtur positum, pro, Nam Patres nostri. Siquidem, &, sæpius vtriusque usurpatur apud hebræos, pro, enim, vt alias admonuimus. Illud, non sunt occultata, non repugnat verbis S. Matthæi, Eructabo abscondita: nam res gestæ non sunt occultatæ à filiis narrantium eas: sed mystica significatio abscondita erat ab eis. Denique illud, narrantes, coniungitur cum nomine, Patres, vt S. Augustinus notauit: ac per hoc verba interposita deberent claudi per parenthesim hoc modo. Patres nostri narrauerunt nobis ( non sunt occultata à filiis eorum in generatione altera ) narrantes laudes Domini, &c. posset etiam illud participium, narrantes, coniungi cum pronomine subintellecto, hoc modo. Nos igitur narrantes erimus laudes Domini, & virtutes eius, &c.

Et suscitauit testimonium in Iacob, & legem posuit in Israel. VI.

Quanta mandauit Patribus nostris nota facere ea filiis suis, VII. vt cognoscat generatio altera.

Filij qui nascentur, & exurgent, & narrabunt filiis suis. VIII.

Hic incipit narrare res gestas à Deo, quas à Patribus accepit: ac primo loco ponit, quod Deus dedit populo Israëlítico legem, & mandata per Moysen: & iusserit eam legem, & mandata tradi filiis à parentibus, & sic propagari ad posteritatem. Illud, &, potuisset omitti, vt S. Hieronymus omisit: nam habetur quidem in hebræo, sed nihil coniungit. Additur enim ornatus gratia non solum in principio periodorum, sed etiam in principio librorum, vt initio Leuitici, Numeri, Iosue, Ruth, Ezechielis, & aliorum. Illud, suscitauit, sumptum est ad verbum ex hebræo; sed potuisset etiam verti, stare fecit, siue constituit, siue posuit. Vox, testimonium, nihil aliud hoc loco nisi legem significat. Vo-

Na

catur



catur autem lex Dei testimonium, quia testificatur hominibus quæ sit voluntas Dei, ut fufius diximus in explicatione Psalmi decimioctauæ, versiculo octauo. Itaque idem omnino est, suscitauit testimonium in Iacob, cum eo quod sequitur, Legem posuit in Israël, id est, dedit Deus legem suam filiis Iacob, qui & Israël dictus est. Illud, quanta mandauit, in hebræo est, quæ mandauit: proinde vox, quanta, accipienda est, pro quantacunque, siue quocunque: ex quo intelligimus nomine legis significari hoc loco non solum legem Decalogi, sed omnia mandata moralia, ceremonialia, & iudicialia, quæ habentur in quinque libris Moïsis.

**IX.** Ut ponant in Deo spem suam, & non obliuiscantur operum Dei, & mandata eius exquirant.

**X.** Ne fiant sicut Patres eorum generatio praua, & exasperans.

**XI.** Generatio, quæ non direxit cor suum, & non est creditus cum Deo spiritus eius.

Explicat Propheta, cur Deus legem dederit populo suo, & mandauerit ut parentes docerent filios suos, & illi nepotes Patrum suorum. Ratio enim fuit, ut filij Israël non sperarent in Dijs falsis, & idolis gentium; sed in Deo vero, qui legem sanctam de cælo illis dederat, non sine ingentibus prodigijs: nec non ut nunquam obliuiscerentur mirabilium operum Dei, quæ fecit in liberatione eorum de seruitute Pharaonis. Præterea ut sollicitè quærerent quid vellet ab eis Deus, atque id opere implerent. Denique ut non imitarentur ingratitude, & infidelitatem maiorum suorum, qui affecti maximis beneficijs a Deo per Moysen, ingratiissimi fuerunt. Nam & in Aegypto cum essent, ægrè adduci potuerunt, ut crederent Moysi: & egressi de Aegypto, sapissimè defecerunt ab obedientia Moïsis, & Dei, assidue murmurantes, & (quod grauius est) vitulos aureos adorantes. Illud, generatio, quæ non direxit cor suum: significat, populum hebræorum, non habuisse cor directum firmiter ad Deum, sed ad varia auxilia respexisse. Illud, autem, & non est creditus cum Deo spiritus eius, clarius est, in hebræo codice: sic enim verti potest ad verbum, Et non fuit fidelis ad Deum spiritus eius. Vox autem latina accipienda est in significatione non passiva, sed actiua, ac si esset deponentis coniugationis. Non est creditus cum Deo, id est, non credit Deo spiritus eius: sic enim exponit S. Augustinus. vel accipiendum est verbum, creditus, pro, fidelis, ut accipiunt verbum græcum *ἐπιστάς*, Theodoretus, & Euthymius. Itaque sensus erit, non fuit fidelis spiritus populi cum Deo, quia sæpè defecit à fide, & obedientia.

**XII.** Filij Ephrem intendentes, & mittentes arcum, conuersi sunt in die belli.

Plerique notari putant in hoc versiculo pugnam aliquam infelicem hebræorum de tribu Ephraim: sed neque facile est inuenire in diuinis literis, quæ illa pugna fuerit: neque credibile est, Prophetam quasi ex abrupto inferere voluisse hoc loco particulare aliquod factum, cum generatim describit vitia totius populi



populi de Aegypto mirabiliter educti, ac de seruitute liberati. Igitur probabilius est, per quamdam similitudinem explicari quod dictum est, populum hebraum non fuisse constantem in fide, & obedientia Dei; ut sensus sit. Filij Ephrem, id est, Israelitæ similes fuerunt militibus incipientibus præliari cum hostibus, & mox dimisso prælio terga vertentibus. sic enim Israelitæ in deserto, non semel promiserunt, se Deo parituros, & facturos quæcunque ille madafferet: & statim mutata voluntate cogitabant de reditu in Aegyptum, & contra Deum, & Mosem murmurabant. Nominat autem Dauid filios Ephrem, id est, tribum Ephraim, & per illam intelligit totum cœtum Israelitarum; quia tribus Ephraim erat numerosissima, & potentissima post tribum Iuda: & per hoc æmula tribui Iuda: & in Scripturis ut plurimum reprehenditur tribus Ephraim, & laudatur tribus Iuda; & idèd mala vniuersi populi describuntur potius sub nomine Ephraim, quam sub nomine aliarum tribuum. & in fine huius Psalmi dicit, tribum Ephraim non elegit: sed elegit tribum Iuda. Vide Oseam Prophetam.

Non custodierunt testamentum Dei, & in lege eius noluerunt ambulare. XIII.

Et oblitii sunt benefactorum eius, & mirabilium eius, quæ XIV. ostendit eis.

Coram Patribus eorum fecit mirabilia in terra Aegypti, in XV. campo Taneos.

Explicat quod metaphoricè dixerat, filios Ephraim, id est, Israelitas, conuersos fuisse retrorsum. nam cum professi essent, se obedituros Deo, non seruauerunt pactum, nec legem Dei impleuerunt, & cito oblitii sunt beneficiorum Dei, & mirabilium operum, quæ Deus fecerat in Aegypto pro ipsis, quæq. à Patribus suis narrari audierant. Illud, non custodierunt testamentum Dei, significat, non steterunt promissis, siue non seruauerunt pactum: nam in hebræo est vox, berith, quæ significat pactum: sed Septuaginta Interpretes verterunt, testamentum, ut alias sæpè diximus. Illud, in campo Taneos, significat in planitie Aegypti, cuius regia dicitur Tanis. Mirabilia enim, quæ fecit Moses coram Pharaone, non facta sunt in loco obscuro, sed in loco celeberrimo, & apertissimo, in agro videlicet Urbis regiz.

Interrupit mare, & perduxit eos, & statuit aquas, quasi XVI. in vtre.

Et deduxit eos in nube diei, & tota nocte in illuminatione XVII. ignis.

Interrupit petram in Eremo, & adaquauit eos velut in XVIII. abyssu multa.

Et eduxit aquam de petra, & deduxit tamquam flumina XIX. aquas.

N n a Et



**XX.** Et apposuerunt adhuc peccare ei in iram, excitauerunt excelsum in inaquoso.

Posteaquam attigerat Dauid mirabilia facta in Aegypto coram Pharaone: describit alia facta in egressu, id est, diuisionem maris rubri, vt transiret populus sicco vestigio per medium maris: & alia patrata post egressum de Aegypto in solitudine, videlicet columnam nubis, quæ præeundo ostendebat iter per diem, & columnam ignis, quæ ostendebat iter per noctem; ac postea sitienti populoeductas aquas de petra in maxima copia. Addit verò Dauid post hæc omnia mirabilia, populum incredulum iterum prouocasse Deum ad iracundiam in deserto inaquoso ob aquæ penuriam. Quæ iterumeducta est de petra, vt habetur Num. 20. Nam illa prioreductio contigerat anno superiore, vt habetur Exodi. 17. Illud, statuit aquas quasi in vtre: significat Deum ea facilitate fecisse, vt mare confisteret, & non operiret Hebræos, qui per fundum maris iter faciebant, qua facilitate potest homo continere modicam aquam inclusam in vtre, vt non defluat in terram. Illud, in nube diei, potuisset clarius verti, in nube per diem: nam in hebræo non habet formam genitiui. In græco est quidem, *hūias* in genitiuo, sed accipitur pro ablatiuo, quo græci carent. Illud, veluti in abyssio multa: significat ex petra fluxisse tantam copiam aquarum, ac si petra conuersa fuisset in lacum profundissimum, vel in magnum, & profundum flumen, vt dicitur in sequenti versiculo: abyssus enim est profunditas magna. Denique illud, & apposuerunt adhuc peccare; potest referri ad secundam educationem aquæ ex petra; vt sensus sit, olim peccauerunt murmurantes ob inopiam aquæ; & Deus dedit illis aquam de petra, Exod. 17. & obliti illius miraculi apposuerunt secundo murmurare, & de potentia Dei dubitare, ob similem aquæ penuriam, vt habetur Num. 20. vbi rursus dedit eis Deus aquam de petra. Potest etiam, vt alij volunt, coniungi cū sequenti versiculo, vt cōmemoretur peccatum murmurationis de inopia panis, non de penuria aquæ. Sed prior expositio mihi magis placet, tum propter vocabulum, inaquoso, quod denotat carentiam aquæ; tum ne desit in hoc psalmo memoria peccati illius celeberrimi, quo populus bis murmurauit contra Deum, & Mosem ob aquæ penuriam. Et secundum hanc expositionem, illa verba, & eduxit aquam de petra; continent repetitionem sententiæ versiculi superioris: non autem narrationem secundæ educationis aquæ ex petra.

**XXI.** Et tentauerunt Deum in cordibus suis, vt peterent escas animabus suis.

**XXII.** Et male locuti sunt de Deo: dixerunt, Nunquid poterit Deus parare mensam in deserto?

**XXIII.** Quoniam percussit petram, & fluxerunt aquæ, & torrentes inundauerunt.

**XXIV.** Nunquid & panem poterit dare, aut parare mensam populo suo?

**XXV.** Ideò audiuit Dominus, & distulit, & ignis accensus est in Iacob, & ira ascendit in Israël.

Quia



Quia non crediderunt in Deo, nec sperauerunt in salutare XXVI.  
eius.

Et mandauit nubibus desuper, & ianuas cæli aperuit. XXVII.

Et pluit illis Manna ad manducandum, & panem cæli de- XXVIII.  
dit eis.

Panem angelorum manducauit homo cibaria misit eis in XXIX.  
abundantia.

Transtulit austrum de cælo, & induxit in virtute sua Afri- XXX.  
cum.

Et pluit super eos sicut puluerem carnes, & sicut arenam. XXXI.  
maris volatilia pennata.

Et ceciderunt in medio castrorum eorum circa tabernacula XXXII.  
eorum.

Et manducauerunt, & saturati sunt nimis: & desiderium. XXXIII.  
eorum attulit eis, non sunt fraudati à desiderio suo.

Coniungit Propheta beneficium panis cælestis cum beneficio aquæ productæ ex petra: quoniam hæc erat figura insignis passionis Christi, & sacrosanctæ Eucharistiæ; vt explicat Dominus ipse Ioann. 6. & Apostolus. 1. Corinth. 10. Aqua enim ex petra, est sapientia ex stulticia. Non enim minus contraria est sapientia stultitiæ, quàm aqua res mollis, & fluida petræ arenti, & duræ. sapientia ex stulticia est mysterium crucifixi. Christus enim crucifixus, id est, petra percussa, gentibus stulticia erat, & Iudæis scandalum: & tamen hominibus fide illustratis producit altissimam sapientiam. Et quia non cognouit Mundus per sapientiam Deum, placuit Deo per stulticiam prædicationis saluos facere credentes. Panis autem de cælo verus, non erat manna pluens ex cælo aereo; sed caro Christi, qui de cælo cælorum descendit, & dat vitam Mundo. Manna tamen hunc panem verum adumbrabat: & hoc significauit Propheta, cum initio Psalmi se parabolas, & ænigmata cantaturum pollicebatur: sed veniamus ad expositionem verborum. Propheta posteaquam commemorauerat beneficium aquæ de petra eductæ, & infidelitatem populi: transit ad beneficia panis, & carnis, & ad nouam populi incredulitatem explicandam. Sciendum autem est, bis à Deo datum fuisse hebræis cibum carnis, semel vna cum manna. Exodi 16. & rursus carnis solius. Num. 11. & manna cum carnibus datum est antequam aquæ producerentur ex petra; sed cibus carnis solius datus est post eductionem aquæ ex petra. Sed Dauid coniungit vtrumque beneficium, & vtramque murmurationem simul: & ideò nascitur in verbis aliqua obscuritas, quæ faciliè tolli potest. At igitur, Et tentauerunt Deum in cordibus suis, id est, experiri voluerunt, an Deus verè esset omnipotens, & curam gereret populi sui: & ideò petierunt escas animabus suis, quas videlicet anima ipsorum desiderabat, vt panes, & carnes: sic enim narrat Moyses Exodi 16. & Num. 11. Et malè loquuti sunt de Deo, dubitantes videlicet, an posset in deserto pascere populum suum,

N n 3 sicut



sicut potare potuerat. hæc pertinent ad secundam murmurationem. Nam prior præcessit priorem eductionem aquæ ex petra, ut patet ex libro Exodi cap. 16. & 17. Idèd audiuit Dominus, & distulit, id est, audiuit murmurationem ex incredulitate procedentem: & distulit, hoc est longè fecit à se populum suum, amouit à beneuolentia sua, quin potius conuertit beneuolentiam in iram, & indignationem; & immisit ignem in castra, & multos occidit, ut dicitur Num. 11. Et tamen voluit conuincere populum infidelem, & demonstrare potentiam suam; & idèd mandauit nubibus desuper, & ianuas cæli aperuit, & pluit illis manna ad manducandum, & panem cæli dedit eis, panem Angelorum manducauit homo. Hæc pertinent ad priorem murmurationem: manna enim datum est ante productionem aquæ ex petra. Porro manna dicitur panis de cælo, quia ex cælo aereo pluebat; & panis Angelorum; quia opera, & ministerio Angelorum fiebat. Vocabulum autem, manna, ductum est ab admiratione populi, qui videns terram coopertam nouo illo cibo dixit, Man hu, quod significat, quid hoc? Inde positum est illi cibo nomen, man, & græcè *Μάννα*. erat autem manna simile pruinæ, Exodi 16. & sicut semen coriandri, quod in mortario contusum, & coctum igni, saporem habebat panis oleati, Num. 11. Deinde, Transtulit Deus Austrum de cælo, & induxit in virtute sua Africum; & pluit super eos sicut puluerem carnes, id est, effecit, ut ventus vehementissimus deferret coturnices in desertum, ubi Iudæi morabantur, in tanta copia, quanta est copia pulueris in litore maris. In hebræo habetur, Transtulit ventum orientalem: ex quo intelligimus per Austrum, intelligendum esse Austrum Orientalem, qui dicitur Euræus: sed quia Auster Orientalis non est contrarius Africo, siue Libico, ut vocatur in textu græco, sed potius ei vicinus, & coniunctus; idèd Theodoretus, & Euthymius, & alij per vocem, transtulit, non intelligunt amouit, siue cessare fecit; sed excitauit, & flare iussit, ac si dictum esset, transtulit de cælesti thesauro; & emisit in terram, ut etiam exponit S. Augustinus, ut simul cum Africo adduceret coturnices in desertum. Itaque non vnus, sed duo venti ex duabus vicinis regionibus adducerent copiam maximam coturnicum. Non tamen est improbabilis aliorum sententia, quod ventus Australis orientalis, id est, Euræus remotus sit, & prohibitus flare; & solus Africus, siue Libicus impulerit coturnices in castra Hebræorum: nam Num. 11. dicitur ventus à Domino adduxisse coturnices trans mare ad castra Hebræorum. Vbi vnus venti solum, mentio fit, & venti, qui per mare Libicum transiret, ut adduceret coturnices ad desertum. Eiusmodi autem ventus, non est Euræus, sed Libicus. Adde quod S. Hieronymus vertit, Abstulit Eurum de cælo, & induxit in fortitudine sua Africum. Denique verba græcæ & latinæ additionis facillè explicantur in hanc sententiam, & duriusculè in priorem.

XXXIV. Adhuc escæ eorum erant in ore ipsorum: & ira Dei ascendit super eos.

XXXV. Et occidit pingues eorum, & electos Israel impediuit.

XXXVI. In omnibus his peccauerunt adhuc, & non crediderunt in mirabilibus eius.

Et de-



Et defecerunt in vanitate dies eorum, & anni eorum cum XXXVII. festinatione.

Cum occideret eos quærebant eum, & reuertebantur, & XXXVIII. diluculo veniebant ad eum.

Et rememorati sunt, quia Deus adiutor est eorum, & Deus XXXIX. excelsus redemptor eorum est.

Et dilexerunt eum in ore suo, & lingua sua mentiti sunt ei. XL.

Cor autem eorum non erat rectum cum eo, nec fideles habiti sunt in testamento eius. XLI.

Demonstrat in his versiculis Propheta, Deum magno miraculo satisfecisse desiderio Hebræorum, ut ostenderet potentiam suam: sed non dimisisse impunitam infidelitatem, & contumaciam eorum: Hebræos autem tum ob miraculum, tum ob flagellum conuersos fuisse ad obedientiam, & fidem, sed non stabili corde, neque perseveranter, ut par erat. Adhuc, inquit, esca erant in ore eorum, id est, nondum consumpserant coturnices, & ira Dei excitata est aduersus eos; & occidit ex eis partem maximam, ita ut appellaretur locus ille, sepulchra concupiscentiarum, ut dicitur Num. 31. Quomodo eos Deus occiderit, Scriptura non docet; sed credibile est morbo aliquo ex nimia auaritia, & saturitate comedentium exorto. Occidit autem Deus præcipuè pingues, & electos, id est, magis deditos voluptatibus, & iuuentute ac viribus robustiores: quos electos dicit impeditos, quia morbus deiecit eos, & impediuit, ne à morte fugere possent, quâuis alioqui robustissimi essent. Hoc autem illis accidit, quia peccauerunt in Deum infidelitate sua, non credentes mirabilia illa à Dei omnipotentia fieri, sed casu accidisse, ut coturnices ad eos deferrentur. Ideo morte puniti sunt tanta velocitate, ut defecerint dies eorum in vanitate, id est, velut fumus, aut umbra, quæ celerimè transit, & vestigiū nullū relinquit. Ipsi autem cum flagellarentur à Deo, & morte afficerentur, redibant ad cor, & quærebant adiutorium Dei, & diluculo, id est, continuo, statim, cum primum flagellum sentire inciperent, veniebant supplices ad misericordiam Domini implorandam: & tunc ad memoriam reuocabant beneficia Dei priora: sed non erat stabilis, & vera conuersio eorum; sed metu extorta & ficta: nam ore quidem amorem, & deuotionum erga Deum, profitebantur, sed mentiebantur; quia cor eorum non erat verè directum ad Deum, neque fideles permanebant in seruanda promissione, & pacto cum Deo inito. Vtinam non imitaremur & nos Christiani hanc Hebræorum inconstantiam. quam multi enim sunt ex nobis, qui in periculo vitæ constituti promittunt, & vouent Deo, & Sanctis eius morum emendationem; & periculo euitato, redeunt ad pristinam vitiorum consuetudinem: sed Deus non irridetur, & qui tales sunt, non effugient iudicium Dei.

Ipse autem est misericors, & propitiuss fiet peccatis eorum: XLII. & non disperdet eos.

Et abundauit ut auerteret iram suam, & non accendit omnem iram suam. XLIII.

N n 4

Et



- XXXXIV. Et recordatus est quia caro sunt, spiritus vadens, & non rediens.
- XXXXV. Quoties exacerbauerunt eum in deserto? in iram concitauerunt eum in iniquo?
- XXXXVI. Et conuersi sunt, & tentauerunt Deum, & sanctum Israel exacerbauerunt.
- XLVII. Non sunt recordati manus eius, die qua redemit eos de manu tribulantis.

Confert nunc Propheta bonitatem Dei cum nequitia hominum, ac dicit, Deū quidem flagellasse populum suum, sed non esse oblitum misericordis naturæ suæ: & ideo non tam seuerè in illos animaduertisse, vt eorum peccata merebantur. Nam propitius erit peccatis eorum, & non disperdet omnino populum suum. Ipsi quidem digni erant vltimo exterminio, sed misericordia Dei fecit, vt aliqui remanerent: vt re vera ex numero eorum, qui exierant ex Aegypto duo remanserunt Iosue, & Caleb: qui figuram gerebant Electorum, qui salui fient: nam vt Apostolus loquitur ad Rom. 11. Non repulit Deus plebem suam, quam præsciuit: sed reliquæ secundum electionem gratiæ saluæ factæ sunt. Itaque non repugnat hic versiculus dispersioni Hebræorum, quam videmus: nam impleta est hæc promissio in Apostolis, qui ex hebræis erant, & non solum dispersi non sunt, sed collegerunt multitudinem magnā Deo in populum electi: de quo prophetauit Osæ cap. 1. & 2. & explicat Apostolus Petrus 1. epist. cap. 2. Qui aliquando non populus Dei, nunc autem populus Dei: qui non consecuti misericordiam, nunc autem misericordiam consecuti. Pergit Propheta, ac dicit, Et abundauit vt auerteret iram suam, id est, abundanter, & copiosè auertit iram suam, quia multum remisit de pœna, quam populi peccata merebantur. & hoc modo temperauit, siue auertit iram, quia non accendit omnem iram suam, vt iuste facere potuisset. Et recordatus est, quia caro sunt, spiritus vadens, & non rediens. accessit ad rationem miserendi natura hominis post peccatum primi hominis infirma, & mortalis, obnoxia carnalibus concupiscentijs. Ipse enim nouit figmentum nostrum, quod caro sumus, id est, carnales, infirmi, ac debiles; & quod spiritus sumus vadens, & non rediens, id est, vitam habemus mortalem, quæ continuò progreditur à pueritia ad iuuentutem, & non reuertitur ad pueritiam: progreditur à iuuentute ad senectutem, & non reuertitur ad iuuentutem, sed breui compendio tendit ad mortem. Itaque similis est floribus, alijsq. rebus caducis: non autem foli, & lunæ, & stellis, quæ in circulos suos reuertuntur, & semper sunt eadem, quia solidæ sunt, & æternæ. Non defunt qui velint, hoc loco per spiritum, intelligi animum, qui exit de corpore per mortem, & non reuertitur vi sua ad corpus. Sed non videtur ad rem præsentem facere tractatio de resurrectione, vbi solum describitur infirmitas, & breuitas humanæ vitæ. Proinde hoc loco per spiritum intelligendus est spiritus vitalis corporis nostri, siue corporalis vita, quæ progrediendo consumitur, & mutabilis, atque instabilis est. Quod autem sit talis vita hominis, probat Propheta sequentibus versiculis. Quoties, inquit, exacerbauerunt eum in deserto? in iram concitauerunt in iniquo? instabilitate sua videlicet nunc promittendo fidem



fidem & obedientiam; nunc contra obloquendo, & recalcitrando: nam conuerſi ſunt à bono propoſito, & promiſſis, & tentauerunt Deum experiri volentes, an verè Deus omnipotens eſſet: & hoc modo ſanctum Iſraelis, id eſt, Deum exacerbauerunt. Vocatur autem Deus Iſraelis, ſanctus, non ſolum à Dauide, ſed etiam ab Iſaia in plurimis locis; quoniam ſolus Deus verus eſt propriè ſanctus, id eſt, purus, & inuolabilis: Dij enim gentium immundi Dæmones ſunt. Denique tanta fuit mutabilitas & ſtulticia Hebræorum, quos Deus eduxit ex Aegypto, ut ſtatim obliſi ſint ſignorum, & prodigiorum maximorum, & plurimorum, quæ manus Dei fecit, cum eos de ſeruitute Aegyptiaca liberaret.

Sicut poſuit in Aegypto ſigna ſua, & prodigia ſua in cam- XLVIII.  
po Taneos.

Et conuertit in ſanguinem flumina eorum, & imbres eorum, XLIX:  
ne biberent.

Miſit in eos canomyiam, & comedit eos; & ranam, & L.  
diſperdidit eos.

Et dedit arugini fructus eorum, & labores eorum locuſta. LI.

Et occidit in grandine vineas eorum, & moros eorum in, LII.  
pruina.

Et tradidit grandini iumenta eorum, & poſſeſſiones eo- LIII.  
rum igni.

Miſit in eos iram indignationis ſuæ, indignationem & irā, LIV.  
& tribulationem immiſſiones per angelos malos.

Viam fecit ſemitæ iræ ſuæ: non pepercit à morte animabus LV.  
eorum, & iumenta eorum in morte concluſit.

Et percuffit omne primogenitum in terra Aegypti: primitias LVI.  
omnis laboris eorum in tabernaculis Cham.

Et abſtulit ſicut oues populum ſuum, & perduxit eos tam- LVII.  
quam gregem in deſerto.

Et eduxit eos in ſpe, & non timuerunt, & inimicos eorum LVIII.  
operuit mare.

Occaſione verſiculi quadrageſimi ſeptimi, vbi dixerat Propheta, non fuiſſe recordatos Hebræos mirabilium, quæ fecit Deus, cum educeret eos de Aegypto: deſcribit his vndecim verſiculis ſigna, & prodigia, quæ fecit Deus aduerſus Pharaonem, donec tandem eum cum exercitu ſuo demerſit in mare. Quæ omnia narrantur in Exodo à cap. 7. ad 14. Porro Dauid non meminit omnium ſignorum, ſed præcipuorum, neque ordine illa enumerat, ſed ut ſibi viſum eſt. ſic igitur loquitur, Non ſunt recordati Hebræi in deſerto, manus Domini, id eſt, potentia, vel operis Domini, quo liberauit eos de manu Pharaonis tribulan-  
tis.



tis. Sicut posuit in Aegypto signa, id est, non sunt recordati, quemadmodum statuerit Deus ingentia miracula, signa potentiae suae in Aegypto, ac potissimum in parte nobiliore Aegypti, ubi est Tanis Regia Pharaonis. Et conuertit, id est, quia conuertit in sanguinem flumina eorum, & imbres eorum, ne biberent. De hoc signo scribit Moyses Exod. cap. 7. Vocat Propheta flumina Aegypti varios ramos Nili fluminis, qui per Aegyptum fluunt. per imbrem, non intelligitur pluuia, quae in Aegypto videri non solet, sed ponitur imber pro aqua, species videlicet pro genere. Quomodo Virgilius lib. 1. Aeneidos dixit,

Accipiunt inimicum imbrem, rimisq. fatiscunt.

Vbi per imbrem intelligit aquam marinam, quae in nauim per rimas ingrediebatur. Itaque Dauid more suo idipsum bis repetit, & quod in priore parte versiculi vocauit flumina, in posteriore vocat imbrem. Misit in eos canomyjam, & comedit eos, & ranam, & disperdidit eos. de hoc agitur Exodi cap. 8. Vulgaris quaestio hic est, an sit legendum canomyia, id est, musca communis, siue omne genus muscarum, an cynomia, id est, musca canina. Vulgata editio correctior habet, canomyiam, cui fauet S. Hieronymus tum in versione sua ex hebraeo, tum in epistola ad Suniam, & Fretellam. Graeci tamen libri communius habent cynomiam, & sic legit, & exponit idem S. Hieronymus in commentario. עֲרֹב Vox hebraea, arob, missionem significat, & satis conuenit lectioni vulgatae correctae: sed res non est magni momenti. Et dedit ærugini fructus eorum, & labores eorum locustis. hoc signum habetur Exod. 10. ubi fit tantum mentio locustarum: proinde per æruginem intelligenda sunt locustae, vel bruchi (vt verit S. Hieronymus) quae animantia deuorant herbas ad modum æruginis. Itaque nomen æruginis, quod proprie significat vitium arboris, hoc loco accipitur metaphoricè. Et occidit in grandine vineas eorum, & moros eorum in pruina. de hac re agitur Exodi 9. ubi non fit mentio pruinae, sed solius grandinis. Sanctus Hieronymus vertit, & sycomoros eorum in frigore: ubi per frigus posset intelligi frigus grandinis, vt sit repetitio eiusdem rei: vel certè grandine, & pruina affixit Deus vineas, & arbores Aegypti: sed Dauid addidit quod Moyses omiserat. Et tradidit grandini iumenta eorum, & possessiones eorum igni. Grando enim cum igne fulgurum, & fulminum descendebat, nec solum herbas, sed etiam iumenta perdebat, vt ibidem legimus. Misit in eos iram indignationis suae, indignationem, & iram, & tribulationem, immisiones per Angelos malos. In hoc versiculo generatim complectitur Propheta omnes alias plagas, quas omiserat, vt vlcera, vesicas, & alia id genus, & simul attingit postremam, & grauissimam plagam, occisionem videlicet primogenitorum omnium, quae facta est per Angelum percutientem, vt dicitur Exodi 12. Non sinam, inquit, percussorem ingredi domos vestras, &c. Misit iram indignationis suae, id est, effectum irae furoris sui, tribulationem videlicet magnam, & hoc idem repetens, ait, Iræ, & indignationem, id est, effectum irae, & furoris, qui effectus est tribulatio. Immisiones per Angelos malos, id est, quae tribulatio fuit per immisionem Angelorum malorum. Ex quo intelligimus, plagas Aegypti, ac precipue occisionem primogenitorum factas esse opera Angelorum, qui non nocent, nisi quantum Deus permiserit, cum Dei summi Iudicis administrati sint. Possunt autem Angeli mali dici Angeli sancti, qui dicuntur mali ab effectu, quia puniunt quos Deus vult puniri. Possunt etiã dici Angeli mali, Dæmones impuri, qui sunt verè mali malâ voluntatem gerentes. Deus enim vtrisque vtitur: nam per Angelos sanctos puniuit Sodomitas



mitas igne celesti : & per Angelos impios flagellauit Iobum; igne pariter celesti . Vide S. Augustinum in hunc locum . Viam fecit semitæ iræ suæ, non pepercit à morte animabus eorum . Insignis metaphora est, quasi dicat, Ira diuina ultionem parans detinebatur à diuina misericordia, nè usque ad mortem defœuisset: sed tandem remoto obice misericordiæ, viam aperuit iræ suæ, & non pepercit vitæ ipsorum à morte: sed occidit omnia primogenita hominum, & iumentorum, quæ erant primitiæ laborum eorum, id est, Aegyptiorum: laborant enim plurimum homines in educandis filiis suis, & iumentorum, sed primitiæ laboris erga primogenita exercentur: ac per hoc dicuntur primogenita primitiæ laborum. Illud, in tabernaculis Cham, significat in Aegypto. Cham enim fuit filius Noë, & Mizraim fuit filius Cham: & ab hoc filio Cham dicta est Aegyptus, Mizraim. Itaque dicitur Aegyptus tabernaculum Cham, à parente primi habitatoris, & possessoris Aegypti. Et abstulit sicut oues populum suum, & perduxit eos sicut gregem in deserto. Occisus primogenitis Aegyptiorum dedit Pharaon facultatem Hebræis abeundi ex Aegypto, vt habetur Exodi 12. Et tunc Deus eduxit populum suum ex Aegypto, & duxit in desertum Arabiæ. Et eduxit eos in spe, & non timuerunt, id est, cum fiducia magna, & inimicos eorum operuit mare: quæ fuit vltima plaga Aegyptiorum, & in qua finem accepit captiuitas filiorum Israel, vt habetur Exodi 14.

Et induxit eos in montem sanctificationis suæ, montem quem acquisiuit dextera eius.

Et eiecit à facie eorum gentes, & sorte diuisit eis terram in funiculo distributionis.

Et habitare fecit in tabernaculis eorum tribus Israel.

Et tentauerunt, & exacerbauerunt Deum excelsum, & testimonia eius non custodierunt.

Et auerterunt se, & non seruauerunt pactum: quemadmodum Patres eorum, conuersi sunt in arcum prauum.

In iram concitauerunt eum in collibus suis, & in sculptilibus suis ad æmulationem eum prouocauerunt.

Transit nunc Propheta ad historiam libri Iosue, & Iudicum, atque ostendit, fuisse hebræos introductos à Deo in terram promissionis, quam vocat montem sanctificationis suæ, quia erat terra montuosa, & quam Deus sibi ipse sanctificauerat, & dedicauerat, vt in ea coleretur à populo suo. dicit quoque eam terram acquisitam à Deo, quia Deus fecit euidentibus miraculis, duce Iosue, vt Israëlites vincerent bello, & expellerent pristinos habitatores cultui Idolorum addictos. Addit verò Propheta, Hebræos in terram promissionis introductos non fuisse meliores Patribus suis, qui in deserto perierant: nam ipsi quoque tentauerunt, & exacerbauerunt Deum seruientes Idolis, & verum Dei cultum deserentes. Illud, conuersi sunt in arcum prauum, significat, eos imitatos esse arcum distortum, qui non iacit sagittas, quò iaciendæ sunt, sed in aliam partem

vbi

LIX.

LX.

LXI.

LXII.

LXIII.

LXIV.



vbi non oportebat. Sic enim Hebraei promittebant obseruantiam legis Dei, ac videbantur sagittas operum suorum dirigere ad cultum veri Dei; sed interim sacrificabant Dijs alienis; id quod proprijs verbis explicat Propheta in sequenti versiculo, cum ait, In iram concitauerunt eum in collibus suis, & in sculptilibus suis ad æmulationem eum prouocauerunt. siquidem in excelsis collibus, præsertim frondosis collocabant altaria idolorum, ibiq. eis sacrificabant.

- LXV. Audiuit Deus & spreuit, & ad nihilum redegit valde Israel.
- LXVI. Et repulit tabernaculum Silo, tabernaculum suum, vbi habitauit in hominibus.
- LXVII. Et tradidit in captiuitatem virtutem eorum, & pulchritudinem eorum in manus inimici.
- LXVIII. Et conclusit in gladio populum suum, & hæreditatem suam spreuit.
- LXIX. Iuuenes eorum comedit ignis, & virgines eorum non sunt lamentatæ.
- LXX. Sacerdotes eorum in gladio ceciderunt, & viduæ eorum non plorabantur.

Hic iam explicat Propheta visionem diuinam in peccata populi sui: ac præcipuè commemorat tempus illud, quo Philistæi fuderunt exercitum populi Dei, & Arcam Domini captiuam duxerunt, Sacerdotibus occisis, qui eam custodiebant: quæ historia narratur in 1. Reg. cap. 4. Ait igitur, Audiuit Deus, id est, cognouit peccata populi sui clamantia in cælum: & spreuit populum suum tamquam inutilem, & tamquam morte dignissimum, redegit valde ad nihilum, id est, valde humiliavit, concessa victoria maxima hostibus eorum. Et repulit tabernaculum Silo, id est, abiecit tabernaculum, in quo erat Arca, quod tabernaculum tunc erat in Silo: & in quo tabernaculo Deus quodam modo habitabat inter homines, quia inde dabat responsa hominibus. Et tradidit in captiuitatem virtutem eorum, & pulchritudinem eorum in manus inimici, id est, permisit circumueniri, & vndique circundari gladijs hostium populum suum, quem elegerat sibi in hæreditatem, id est, in populum peculiarem, & proprium. Iuuenes eorum comedit ignis, id est, ardor belli, siue ignis iræ Dei consumpsit præstantissimos quosque, quales solent esse homines in flore iuuentutis: & virgines eorum non sunt lamentatæ, id est, occisis iuuenibus in bello, virgines eis desponsatæ non habuerunt, qui earum sortem lugerent, quoniam in communi strage quisque habuit, quod domi suæ lugeret. Itaque illud, lamentatæ, passiuè accipiendum est, vt indicat S. Hieronymus, qui vertit, Et virgines eius nemo luxit. Rabini legunt, Et virgines eorum non sunt laudatæ, carmine videlicet nuptiali. Sed vox hebræa, hullalu, vtrunque significare potest, defletæ, & laudatæ. nos autem anteposimus Septuaginta Seniores, & S. Hieronymum omnibus Rabinis. Sacerdotes eorum in gladio ceciderunt, videlicet Ophni, & Phinees



nees filij Heli, qui nominatim referuntur inter mortuos. i. Reg. 4. Et viduz eorum non plorabantur, id est, relictas vxores eorum nemo fuit, qui desendo cōsolaretur, quoniam, vt dictum est, omnes occupati erant in proprijs consanguineis deplorandis, quos ruina communis oppreſſerat. In hebræo, & græco habetur in futuro, non plorabuntur: sed S. Hieronymus intelligens futurum, poni pro præterito, vertit, non sunt desletæ, & cum secutus noster Interpres, vertit, non plorabantur.

Et excitatus est tamquam dormiens Dominus, tamquam, LXXI.  
potens crapulatus à vino.

Et percussit inimicos suos in posteriora, opprobrium sempiternum dedit illis. LXXII.

Et repulit tabernaculum Ioseph, & tribum Ephraim non, LXXIII.  
elegit.

Sed elegit tribum Iuda, montem Sion, quem dilexit. LXXIV.

Et ædificauit sicut Vnicornium sanctificium suum in terra, LXXV.  
quam fundauit in secula.

Et elegit Dauid seruum suum, & sustulit eum de gregibus LXXVI.  
ouium, de post fœtantes accepit eum.

Pascere Iacob seruum suum, & Israel hæreditatem suam. LXXVII.

Et paut eos in innocentia cordis sui, & in intellectibus manuum suarum deduxit eos. LXXVIII.

In hac postrema parte Psalmi, Dauid ostendit, Deo placuisse afflictionem populi sui, quatenus poena erat peccatorum: sed non placuisse superbiam, & iniquitatem Philistinorum, qui eos afflixerunt: & idè vindictam ab ipso Deo sumptam de Philistæis, vt narratur in eodem i. lib. Reg. cap. 5. Deus enim sæpè vitur mala voluntate impiorum ad aliquos puniendos; & deinde punit eosdem impios, non tam attendens quod per illos ipse fecit bonum, quàm malam nocendi cupiditatem, quam in eis ipse non fecit. Addit deinde, noluisse Deum, vt tabernaculum esset amplius in Silo, ciuitate de tribu Ephraim, neque vt summa Imperij esset in tribu Ioseph, sed voluisse, vt tabernaculum statueretur in monte Sion, & Imperium pertineret ad tribum Iuda, & ex tribu Iuda Dauidem elegisse Regem populo suo: quod est vaticinium de Christo, & Ecclesia, vt initio Psalmi diximus. Nam vt hoc loco diligenter obseruauit Sanctus Augustinus, non repulit Deus Ioseph, & elegit Iudam ob meritum personarum. Nam Ioseph melior fuit multo, quàm Iudas, siue castitatem, siue patientiam, siue sapientiam, siue prudentiam, siue dilectionem inimicorū consideres: sed elegit Iudam propter Dauidem, & Dauidem propter Christum; & Synagogam destruxit, vt Ecclesiam ædificaret. Sed ipsa verba explicemus; Et excitatus est tamquam dormiens Dominus, id est, præualuerunt Philistæi in Hebræos, non ob Philistæorum potentiam, vel Domini impotentiam; sed quia Dominus dormiebat, & dormiebat sopori graui, tamquam crapulatus à vino. Ebrietas enim altè dormire



mire facit. Sed à sopore illo excitatus potentiam suam in Philistæos mirifice demonstraui. Dicitur autem Deus dormire metaphoricè, quando ita se gerit, ac si non aduerteret iniurias, quas illi faciunt iniqui: & dicitur dormire ut crapulatus à vino, quando patienter agit erga grauissimos peccatores, ac si ita altè dormiat, ut non aduertat iniurias maximas contra se fieri, qualis iniuria fuit captiuitas Arcæ. Non desunt, qui metaphoram ebrietatis ita explicant, ut sensus sit, Deum excitatum à somno potenter, & furiosè egisse in aduersarios, ut solent ebrij, qui valentissimi, & audacissimi sunt, cum non aduertat, quid faciant. Sed non placet ista expositio, tum quia ebrietas facit quidem audaces homines, sed non potentes, imò debilitat potius; & qui à somno exurgunt non surgunt ebrij, sed sobrij. maneat ergo prior expositio, quæ S. Augustini est. Et percussit inimicos suos in posteriora: immisit enim morbum grauissimum, & pudendum in posteriora corporis Philistinorum, ac, ut Scriptura loquitur, in secretiore parte natium, ut simul cruciarentur dolore, & rubore, ut legitur primo Reg. cap. 5. Opprobrium sempiternum dedit illis; quia prouidentia Dei fecit, ut ipsi Philistæi anos aureos appenderent arcæ ad memoriam sempiternam morbi pudendi, quo Deus illos affecerat, 1. Reg. cap. 6. & repulit tabernaculum Ioseph, id est, noluit deinceps tabernaculum sacrum, in quo seruabatur Arca, esse in Silo, quæ est ciuitas in tribu Ephraim, qui filius erat Ioseph. Et tribum Ephraim non elegit, id est, constituturus Regnum in populo suo; nõ elegit Regem ex tribu Ephraim, quæ erat vna ex duabus tribubus Ioseph, & quidem numerosissima, & potentissima. Sed elegit tribum Iuda, montem Sion, quem dilexit: id est, elegit tribum Iuda, ex qua daret populo suo Principes: & elegit montem Sion, in locum tabernaculi, & postea templi, in quo seruaretur Arca, & fierent sacrificia. Et ædificauit sicut vnicornium sanctificium suum in terra, quam fundauit in secula, id est, ædificauit Deus in monte Sion, siue in Hierusalem, quæ est terra duratura in æternum, sanctuarium suum firmissimum, quasi cornu Monocerotis. Hæc est parabola præcipua, & propositio, siue ænigma potissimum, quod initio Psalmi Propheta promissit. neque enim sanctuarium testamenti veteris fuit firmum ut cornu Monocerotis, nisi in typo sanctuarij testamenti noui: neque mons Sion, aut Hierusalem fuit terra fundata in secula cum breui euersa fuerit; nisi in figura Ecclesiæ Christianæ, aduersus quam portæ inferi non præualebunt, & cuius religio & sacramenta non mutabuntur vsque ad Mundi consummationem. Vox vnicornium, græcè monocerotum; in hebræo legitur, ramim, quod significat excelso; sed Septuaginta, & S. Hieronymus nõ legerunt, ramim, sed, remim, quod monocerotes, id est, bestias, quæ solum vnum cornu, sed firmissimum, & robustissimum gerunt: & sine dubio hæc est vera lectio. Et elegit Dauid seruum suum, & sustulit eum de gregibus ouium, de post foetantes accepit eum: pascere Iacob seruum suum, & Israël hæreditatem suam. Omisit Propheta Regnum Saulis, quia modicum duraturum erat, & quia quasi extortum fuit à Deo clamoribus populi; sed Regnum Davidis posuit, qui Christi figuram gerebat, & ex propria Dei voluntate duraturum in æternum erat. Elegit ergo Dauid seruum suum; & sustulit eum de humili loco, ne fortè eius virtuti tribueretur tanta exaltatio. Sustulit, inquam, de gregibus ouium, id est, de officio, & munere pastoritio, quod re ipsa exercebat, cum oues foetas sequeretur. Pascere Israel seruum suum, & Iacob hæreditatem suam, id est, transtulit de ministerio pascendi oues, ad ministerium pascendi homines: præposuit enim il-  
lum



lum Regem populo suo, & hereditati suæ, quæ Israel, & Iacob appellatur. In hebræo habetur, Iacob populum suum, non ut nos habemus, seruum suum. Aliqui suspicantur Septuaginta Interpretes vertisse λαόν, non δούλον. At cur non verisimilius sit in hebræo olim fuisse, audo, seruum suum, & postea successu temporis à sciolis mutatum in amicum, populum suum? In sensu nulla est dissensio. Populus enim Israeliticus est populus Dei, & seruus Dei dici potest. Et pavit eos in innocentia cordis sui, & in intellectibus manuum suarum deduxit eos, id est, optimam fuisse diuinam electionem euentus probauit. Daud enim pavit, & rexit populum Dei in innocentia cordis, & sapientia operis: in innocentia cordis, quia cor purum, & immaculatū gerens non affectabat gloriam suam, sed Dei, non utilitatem suā, sed populi; cupiebat non tam præesse, quam prodesse; pascebat oues, non ut suas, sed ut Domini sui; ut minister, non ut hærus: in sapientia operis, vel, ut Daud loquitur, in intellectibus manuū deduxit populum, quia consideratē agebat, quicquid agebat; non temerē, non sine consilio, non absque maturitate. Quæ omnia etiam si utcumque Dauidi conueniunt; absolute tamen & perfecte non nisi Christo conueniunt. Alioqui non reprehenderetur in Scriptura Daud, quod uxorem alienam concupierit, quod adulterium, & homicidium perpetraverit; quod populum sine causa numerari voluerit; quod Miphiboseph inauditum damnauerit, & bona ipsius imprudens calumniatori donauerit. Christus autem verē innocens corde, & sapiens in opere fuit; qui peccatum non fecit, nec inuentus est dolus in ore eius, 1. Petri 2. Quique audacter dicere poterat, Quis ex vobis arguet me de peccato? Ioan. 8.

PSALMVS SEPTVAGESIMVS OCTAVVS.

Titulus, & Argumentum Psalmi.

*Psalmus Asaph.*



E hoc Titulo nihil dicendum occurrit. Argumentum est deploratio calamitatis, quæ accidit Hebræis sub Antiocho, & cæteris Regibus tempore Machabæorum, ut communiter docent S. Augustinus, Theodoretus, Euthymius, & multi recentiorum; & ipse etiam auctor libri Machabæorum primi cap. 7. allegat hunc Psalmum, tamquam vaticinium earum calamitatum. Potest tamen accommodari idem Psalmus, ut eum accommodat S. Augustinus, ad persecutiones, quas passa est Ecclesia à Regibus, & Imperatoribus paganis. In hoc Psalmo concordant textus hebraici, græci, & latini, & totus Psalmus facillimus est.



EXPLI-



## EXPLICATIO PSALMI LXXVIII.

- I. **D**eus venerunt gentes in hæreditatem tuam : polluerunt templum sanctum tuum , posuerunt Hierusalem in pomorum custodiam .

Alloquitur Propheta Deum , & in persona populi Dei , qui futurus erat tempore Machabæorum , conqueritur de vastatione templi , & ciuitatis . Narrat autem hic Propheta Deo , non vt eum doceat , quasi ignorantem , cum potius ab eo sibi reuelata didicerit : sed vt hac commemoratione moueat ipse se ad orandum ardentius . Deus , inquit , venerunt gentes , pagani videlicet Idololatræ , in hæreditatem tuam , id est , in eam ciuitatem , & prouinciam , quam elegisti de toto orbe terrarum in propriam possessionem . Hæreditas enim , & possessio in Scripturis pro eodem accipiuntur . Explicat deinde ad quid venerint gentes in hæreditatem Dei ; Polluerunt , inquit , templum sanctum tuum . Quod factum est sub Antiocho , vt dicitur lib. 1. Machab. cap. 1. tunc enim Idolum in templo collocatum est , & altaria prophanata , atque Idolis consecrata . Posuerunt Hierusalem in pomorum custodiam , id est , ipsam regiam ciuitatem adedò desolauerunt , vt non videretur amplius ciuitas , sed tugurium desertum , qualia sunt quæ eriguntur ad custodiam pomorum in hortis , aut vineis , & pomis collectis deseruntur . Id accidisse sub Antiocho testatur lib. 1. Machab. cap. 3. vbi sic legimus , Et Hierusalem non habitabatur , sed erat sicut desertum . Vox hebræa , pro qua habemus , pomorum custodiam , significat vastationem , desolationem , desertum , & similia . Sed Interpretes Septuaginta , vt rem declararent per similitudinem , dixerunt , In pomorum custodiam ; S. Hieronymus vertit , In acruum lapidum . Sed melior videtur interpretatio prior , quam latinus Interpres secutus est . Ciuitas enim reducitur in acruum lapidum , quando omnino destruitur , & lapides domorum in locum vnum colliguntur : at Hierusalem non ita funditus euersa fuit , vt habitari non posset ; sed muri deiectiones fuerunt , & ciuitas ex parte incensa , & habitatores fugati , vt habetur lib. 1. Machab. cap. 1. Sed tamen adhuc retinebat formam ciuitatis , & habitari potuisset , vt colligitur ex eodem lib. 1. cap. 3. & 4. proinde rectius comparatur pomorum custodiæ , id est , tugurio semidiruto , & deserto , quam acruo lapidum .

- II. Posuerunt morticina seruorum tuorum escas volatilibus cæli : carnes sanctorum tuorum bestiis terræ .
- III. Effuderunt sanguinem eorum , tamquam aquam in circuitu Hierusalem , & non erat qui sepeliret .

Deplorauit vastationem templi , & ciuitatis ; nunc deplorat cadem hominum , & barbariem , ac feritatem hostium , qui cadauera sepeliri non patiebantur . Posuerunt , inquit , morticina , id est , cadauera occisorum Iudæorum non dederunt sepulturæ , sed exposuerunt in escam coruis , & canibus . Morticina propriè dicuntur



cuntur cadauera eorum, qui morbo interierunt: tamen hoc loco extenditur vocabulum ad cadauera occisorum. Nam in sequenti versiculo explicatur, quæ sint illa morticina cum additur, Effuderunt sanguinem eorum, id est, seruorum tuorum, siue sanctorum tuorum, id est, hominum tibi sanctificatorum per fidei professionem. In circuitu Hierusalem tanquam aquam, id est, in magna copia, sine delectu personarum, sine timore aliquo; & non erat, qui sepeliret: & ideo relinquebantur cadauera illa auibus cæli, & bestiis terræ. Hoc impletum est tum in alijs multis, tum potissimum in illis sexaginta viris primarijs, quos una die curauit occidi Alcimus prope Hierusalem, ut dicitur lib. 1. Machab. cap. 7. Ibi enim citatur hic versiculus, ubi cades illorum describitur.

Facti sumus opprobrium vicinis nostris, subfannatio, & insultio his, qui in circuitu nostro sunt. IV.

Deplorat nunc etiam infamiam, quæ ex persecutione illa est sequuta. Facti sumus, inquit, opprobrium vicinis nostris, id est, vicinis Regnis Idumæorum, Moabitum, Ammonitarum, & aliarum gentium, quæ despiciebant, & irridebant Hebræos, ut homines imbelles, & contemptibiles.

Vsquequo Domine irasceris in finem? accendetur velut ignis furor tuus? V.

Videbat Propheta, iram Dei in populum suum accensam adeo vehementer, ut videretur periculum imminere, ne populus funditus interiret; ideo in persona populi precatur finem tantæ indignationis. Vsquequo, inquit, irasceris in finem? id est, quousque crescet ira tua, & crescendo minabitur nobis vltimum, exterminium? Idipsum reperens addit, Vsquequo accendetur velut ignis zelus tuus? ubi comparat indignationem Dei igni, qui nisi celeriter extinguitur, crescere solet in immensum, & in cinerem omnia redigere. Per iram non intelligitur perturbatio, sed voluntas exigendi spiritualem castitatem, & puniendi eos, qui fornicantur ab ipso.

Effunde iram tuam in gentes, quæ te non nouerunt, & in Regna, quæ nomen tuum non inuocauerunt. VI.

Orat, conuerti iram Dei in hostes populi sui, quasi dicat, Nos etsi mali filij sumus, tamen filij sumus, te nouimus Deum verum, te colimus, & inuocamus. Effunde igitur potius iram tuam in hostes tuos, qui te non nouerunt, id est, non habent pro Deo, & non inuocant nomen tuum, quia omnipotentem te esse non credunt. Sed occurrit quaestio ex cap. 12. Lucæ, ubi dicitur, Seruus, qui non nouit voluntatem Domini sui vapulabit paucis; qui autem nouit, & non fecit, vapulabit multis. Respondet S. Augustinus, Euangelium loqui de seruis, qui sunt in eadem familia: inter eos enim grauius peccant, & seuerius puniuntur, qui scientes peccant, quam qui peccant nescientes: sed vtrisque multo grauius peccant, & longè asperius puniendi sunt, qui de familia non sunt, sed hostes iurati sunt, & seruiunt creaturæ potius quam creatori, & familiam totam grauissimè persequuntur, quales erant illi, de quibus in hoc Psalmo agitur versiculo sequenti.

Quia comederunt Iacob, & locum eius desolauerunt. VII.

O o

Non



Non solum enim isti Deum non inuocarunt, verum etiam populum eius, quasi panem consumpserunt, spoliantes, fugantes, interficientes, vel etiam minis, & terroribus in corpus suum traicientes per Fidei abnegationem: quomodo & contrario dicitur S. Petro Act. 10. Macta, & manduca, id est, in corpus Ecclesie recipe per conuersionem ad veram Fidem. Et locum eius desolauerunt, id est, ciuitatem Hierusalem desolantes in solitudinem redegerunt. In hebreo habetur, decorem eius, sine pulchram habitationem eius desolauerunt.

**VIII.** Ne memineris iniquitatum nostrarum antiquarum: cito anticipent nos misericordiae tuae, quia pauperes facti sumus nimis.

Ne videretur populus Dei, dum hostes accusat, & dignos poena esse iudicat, seipsum voluisse iustificare, quasi non meritis poenas daret, & quasi potentia, aduersariorum, non iustitia Dei attereretur; confiteretur in hoc versiculo peccata sua, & parentum suorum, & misericordiam Patris, non iustitiam Iudicis appellat. Ne memineris, inquit, iniquitatum nostrarum antiquarum, id est, ne punias nos, ob iniquitates antiquas, tum nostras, tum parentum. Solet enim Deus aliquando reddere iniquitatem patrum in filios in tertiam, & quartam generationem, ut dicitur Exod. 20. Imo & Dominus dicit Matth. 23. Implete mensuram patrum vestrorum. & paulo post, Ut veniat super vos omnis sanguis iustus, qui effusus est super terram a sanguine Abel iusti usque ad sanguinem Zachariae filij Barrachiae, &c. Neque contraria est haec sententia Ezechielis cap. 18. qui dicit, Filius non portabit iniquitatem Patris: filius enim proprie puniatur ob peccata sua, sed dicitur aliquando puniri ob peccata parentum, quoniam Deus non puniisset illum, quamuis iuste eum punire potuisset, nisi iratus peccatis parentum. Quod autem filius non portet iniquitatem patris, nisi sequatur iniquitatem patris; docent SS. Patres, Hieronymus in cap. 18. Ezechielis, Augustinus in Psal. 118. Gregorius lib. 15. Moral. cap. 22. & Chrysostomus homil. 29. in Genesim. Cito anticipent nos misericordiae tuae, id est, iam ruimus in interitum, nisi velocissime misericordia tua praeueniat nos: anticipare enim hoc loco, est praecipitare, siue praeuenire ultimam ruinam, ad quam velocissime currimus. Addit, & declarat, cur tanta celeritate auxilij sit opus, Quoniam, inquit, pauperes facti sumus, Vbi per pauperes, intelliguntur afflicti, humiliati, attenuati, egeni non solum diuitiarum, sed etiam virium, & auxilij.

**IX.** Adiuvamur Deus salutaris noster, & propter gloriam nominis tui Domine libera nos, & propitius esto peccatis nostris propter nomen tuum.

Explicat, quomodo misericordia Dei anticipet nos; explicat autem per modum orantis, non per modum docentis. Adiuvamur, inquit, nos Deus salutaris noster, id est, anticipent nos misericordiae tuae adiuvando nos in facienda iustitia, ad evitanda peccata futura, & in agenda poenitentia ad expianda peccata praeterita. Dicit autem, adiuvamur, ut ostendat, non tolli arbitrij libertatem per auxilium gratiae, sed stabiliri: non enim proprie adiuvatur, nisi qui aliquid agit cooperando



operando gratiæ. Declarat deinde vtrunque. Et propter gloriam nominis tui libera nos, id est, non propter merita nostra, sed propter gloriam tuam libera nos à morte peccati futuri, quod facis dum adiuvas in facienda iustitia. Et propitius esto peccatis nostris propter nomen tuum, id est, & propter eandem gloriam tuam, non propter merita nostra remitte peccata præterita, quod facis dum adiuvas in agenda pœnitentia. Potest etiam sic exponi, & fortasse magis ad litteram, Adiuua nos Deus salutaris noster in hac præsentī calamitate, quod ut facias duo sunt necessaria, & ut liberes nos à persecutione, & ut ignoscas peccatis, propter quæ in persecutionem incidimus. Vtrunque autem petimus non propter iustitiam, & merita nostra, sed propter nomen, & gloriam tuam.

Ne fortè dicant in gentibus, vbi est Deus eorum? & innotescat in nationibus coram oculis nostris. X.

Ecce cur dixerit in præcedenti versiculo, propter gloriam nominis tui; nimirum, ne fortè dicant in gentibus, Vbi est Deus eorum, id est, ne fortè dicant gentes; sic enim habent hebræi, & græci codices; vel (quod est idem) ne dicatur inter gentes, Vbi est Deus, qui solebat adesse Iudæis; & blasphemetur potentia, vel sapientia Dei, quasi fugerit, aut absconderit se tanquam imbecillus; aut ignorauerit quid acciderit populo suo. Et innotescat in nationibus coram oculis nostris, id est, & non solum aliqui ita blasphement, sed diuulgetur hæc blasphemia inter nationes, nobis ipsis videntibus, & audientibus, ac per hoc etiam grauiter erubescantibus.

Vltio sanguinis seruorum tuorum, qui effusus est, introeat in conspectu tuo gemitus compeditorum. XI.

Ergo ne blasphemetur nomen tuum, introeat in conspectu tuo vltio sanguinis seruorum tuorum tam immaniter effusi: introeat etiam gemitus seruorum tuorum captiuorum, & in compedibus constitutorum, id est, respice aliquando sanguinem effusum seruorum tuorum occisorum, & vlciscere: respice, & vlciscere seruos tuos, qui reliqui sunt, & in compedibus viuētes gemunt ad te Domine. In codicibus græcis, coniungitur illud, vltio sanguinis, cum verbo præcedente, innotescat in nationibus; ut sensus sit, Innotescat in nationibus vltio sanguinis seruorum tuorum, qui effusus est, & introeat in conspectu tuo gemitus compeditorum: sed quia in textu originali verbum, innotescat, est generis masculini, & verbum, introeat, est generis feminini, & nomen, vltio, ut etiam gemitus, sunt generis feminini apud hebræos; oportet coniungere nomen, vltio, cum verbo, introeat, non cum verbo, innotescat, ut rectè coniunxit latinus Interpres; & credibile est, sic etiam coniunxisse Septuaginta Interpretes, quamuis postea interpunctionem mutauerint, qui hæc non aduerterunt. Vtraque tamen lectio verum sensum continet, & posset dici pro lectione græcæ, non esse vniuersale, ut nomen generis feminini semper coniungatur cum verbo generis feminini apud hebræos. Nam ipse etiam S. Hieronymus coniunxit nomen, vltio, cum verbo, innotescat.



- XII. Secundum magnitudinem brachij tui, posside filios mortificatorum.
- XIII. Et redde vicinis nostris septuplum in sinu eorum: improprium ipsorum quod exprobrauerunt tibi Domine.

Duo supra petierat Propheta in persona populi Dei, ut vlcisceretur sanguinem occisorum, & ut liberaret captiuos morti destinatos: nunc eadem duo petit, sed ordine conuerso, primum enim petit conseruationem viuorum, deinde vltionem interemptorum. Secundum magnitudinem, inquit, brachij tui posside filios mortificatorum, id est, quemadmodum brachium tuum robustissimum est, ita fortiter resiste persecutoribus nostris, & posside, ut propriam hereditatem, reliquias populi tui, filios videlicet eorum, qui ab hostibus occisi sunt. Et redde vicinis nostris septuplum in sinu eorum, id est, retribue vicinis hostibus nostris poenam longè maiorem, quam poenam reconde in sinu eorum, ut non facile eam excutere possint. Retribue, inquam, illis improprium, quod exprobrauerunt tibi Domine, id est, sicut exprobrauerunt tibi imbecillitatem, & insipientiam, quasi verus Deus non esses, sic ostende illos verè fuisse imbecilles, & insipientes, & non tam homines, quàm vermiculos terræ, aut puluerem, & cinerem. Illud, posside, in hebræo est, reliquos fac, siue, fac ut supersint, & remaneant: quare Septuaginta verterunt sensum, non verbum. Illud, filios mortificatorum, in hebræo est, filios mortis, quod potest significare homines morti destinatos, & sic multi exponunt: tamen Septuaginta Interpretes per filios mortis, intellexerunt filios occisorum, vel, ut habet alia lectio, filios morte punitorum. & hanc putamus veram huius loci sententiam: nam non solum hoc loco, sed etiam in Psal. 101. vbi legimus, Ut audiret gemitus compeditorum, ut solueret filios interemptorum; habentur eadem verba hebraica, quæ ad litteram significant, filios mortis: & tamen Septuaginta constanter verterunt, filios interemptorum. & sic exponunt Hieronymus, Augustinus, & alij veteres. Per illud, vicinis nostris, aliqui intelligunt, Idumæos, & Philistæos, & alios vicinos, qui videbant ærumnas Iudæorum, & non miserebantur; sed verius exponunt alij, qui per vicinos intelligunt Antiochenos, qui cum Antiocho Rege Syriæ incenderunt Hierusalem, templum prophanauerunt, & Iudæos à vera religione crudelissima persecutione abstrahere, conati sunt: isti enim, & vicini erant, & hostes iurati. Illud, septuplum, non propriè septuplum, sed generatim maius, & multiplex significat. Denique illud, in sinu eorum, significat punitionem inimicorum non futuram externam, & breuem; sed internam, & perpetuam, quam velint, nolint intra se retinere debeant.

- XIV. Nos autem populus tuus, & oves pascuæ tuæ, confitebimur tibi in seculum.
- XV. In generationem, & generationem annuntiabimus laudem tuam.

Verè scribit S. Augustinus, illa verba, Redde vicinis nostris septuplum, & similia, esse potius prædictionem, quàm imprecationem: ex illa enim certissima præ-



prædictione concluditur Psalmus, promittens Deo sempiternam laudem. Illi, inquit, ut meriti sunt, recipient in sinum suum grauissimam ultionem: nos autem confitebimur tibi in æternum, id est, laudabimus te, & prædicabimus gloriam tuam in secula. Quod quidem adumbratum est in Hebræis, apud quos Machabæi utcumque longo tempore post persecutionem Antiochi principatum feliciter tenuerunt. Sed verius multo impletur in Ecclesia Christiana, quæ post superatas multas & varias persecutiones, videbit in die Iudicii omnes persecutores suos recipere in sinum suum mercedem iniquitatis, & ipsa cum Rege suo Christo in cælesti Hierusalem in secula seculorum laudabit Dominum.

## PSALMVS SEPTVAGESIMVSNONVS.

Titulus, & Argumentum Psalmi.

*In finem pro his, qui commutabuntur, testimonium  
Asaph, Psalmus.*



DE hoc Titulo, quoad particulam, in finem, &, pro his, qui commutabuntur, diximus in explicatione Psalmi 44. & alibi. Illud, testimonium Asaph, significat, hunc Psalmum esse testimonium per Asaph decantatum, quo Spiritus sanctus testificatur captiuitatem Israel, & liberationem. In græco additur, pro Assyrijs, quoniam captiuitas, de qua agitur in hoc Psalmo, fuit primùm sub Rege Assyriorum Salmanasar, qui transtulit decem tribus in Assyriorum regionem captiuas, ut scribitur lib. 4. Reg. cap. 17. & deinde sub Rege Nabuchodonosor, qui captiuum duxit reliquum populum in Babylonem, ut dicitur eodem lib. 4. Reg. cap. 24. & 25. Argumentum ex titulo cognoscitur: prædicatur enim captiuitas, & liberatio hebræorum. Quæ figuræ sunt captiuitatis generis humani per Diabolum, & liberationis per Iesum Christum, Saluatorem nostrum.

## EXPLICATIO PSALMI LXXIX.

**Q**ui regis Israel, intende; qui deducis velut ouem Io-  
seph.

Incipit Propheta ab innocatione Dei, atque orat, ut exaudiat orationem, & respiciat populum suum. Qui regis Israël intende, id est, tu Deus, qui es proprius Re-  
ctor, & pastor populi Israëliti audi orationem, quam fundo pro ipso populo tuo. Deinde repetit primam partem, & subintelligit secundam. Qui deducis velut ouem, Ioseph, id est, tu Deus, qui deducis ad pascua velut ouium gregem, populum descendentem ex Ioseph, audi orationem, quam fundo pro ip-

O o 3 so po-



so populo tuo, qui & Israël, & Ioseph dicitur. Illud, qui regis, in hebræo ad literam est, qui pascis: tamen hoc verbum non significat solum pascere corporali cibo, sed etiam regere, quod est officium Principis. nam in Psal. 2. ubi legimus, Reges eos in virga ferreas; habetur hoc idem vocabulum. illud, intende, significat, intende auribus, siue ausculta. nam vox hebraica propriè sonat, auribus percipe. Cur autem meminerit Propheta Israël, & Ioseph, & non aliorum filiorum Israël, ratio est, quia per Israel intelligitur totus populus Dei. Per Ioseph similiter intelligitur hoc loco totus populus Dei. Nam in secunda parte versiculi, repetitur quod dictum est in prima parte, vt alias cum S. Augustino admonuimus. Et quidem cur Israel totum populum significet, notum est, quia omnes Israelitæ Israelem vt patrem agnoscunt. Cur autem Ioseph, qui vnus erat ex duodecim filiis Israel, totum populum significet, ratio est, quia Ioseph in Aegypto totum populum pascuit, & toti populo præsuit: & postea duo eius filij, Ephraim, & Manasse duas tribus constituerunt, quod nulli alij contigit. Singuli enim filij Israel singulas tribus fecerunt, excepto Ioseph, qui singulari prerogativa duas fecit: denique diuiso Regno post mortem Salomonis, in Regnum Israel, & Regnum Iuda, primus Rex Israel, qui præsuit decem tribubus, Hieroboam fuit de tribu Ephraim filij Ioseph.

II. Qui sedes super Cherubim manifestare coram Ephraim, Beniamin, & Manasse.

Rogauit Propheta Deum, vt intenderet aurem ad orationem populi sui: nunc addit, vt regat, & intendat etiam oculos, & piè respiciat, atque ostendat serenam faciem populo suo. Dicitur autem Deus respicere aliquem, vel faciem illi ostendere, quando ei placatur: contra autem dicitur auertere oculos, vel tegere faciem suam nube, quando irascitur. Qui sedes, inquit, super Cherubim, id est, tu Deus, qui sedes in caelo super primarios Angelos, qui Cherubim appellantur, & in typum huius rei in sanctuario tuo super imagines Cherubim propitiatorij, quasi thronum tuum habes, vbi & arca est quasi scabellum pedum tuorum; manifestare coram Ephraim, Beniamin, & Manasse, id est, ostende faciem tuam, & respice, hoc est, placare populo tuo, filijs Israel. Cur autem populum Israel significet per Ephraim, & Manasse, & Beniamin, ratio esse videtur, quia Ephraim, & Manasse erant filij Ioseph, per quem diximus paulo ante totum populum significari: Beniamin erat frater vterinus Ioseph, & ideo ab illo separandum non esse duxit; præsertim cum in castris, quando Hebræi armati ordine procedebant, simul incederent tribus Ephraim, tribus Manasse, & tribus Beniamin. vide lib. Num. cap. 2. & cap. 10. fortasse etiam nominauit Propheta hos tres potissimum, vt comprehenderet præcipuas partes terræ promissionis. Nam in tribu Ephraim erat Samaria caput Regni Israël; in tribu Beniamin, erat Hierusalem, caput Regni Iuda; in tribu Manasse erat regio trans Iordanem. Cur autem inter Ephraim, & Manasse fratres, posuerit Propheta medium Beniamin, fortasse causa fuit, vt Nepotes patrum honorare viderentur. Erant enim Ephraim, & Manasse filij Ioseph fratris vterini Beniamin.

III. Excita potentiam tuam & veni: vt saluos facias nos.  
Explicat clarius, cur velit Deum intendere aurem, & oculos ad populum suum.



tuum, ut videlicet eum de tribulatione liberet. Excita, inquit, potentiam tuam, id est, potentia tua quasi sopita videtur, dum nos affligi sinis ab iniustis persecutoribus nostris: ideo excita potentiam tuam, & veni per auxilium tuum, potentissimum, ut saluos nos facias.

Deus conuerte nos; & ostende faciem tuam, & salui erimus. IV.

Cur Deus sæpe nos non respiciat, causa est, quia nos auertimus ab eo faciem, & conuertimus ad res creatas: sed quia sine auxilio Dei non possumus ad eum conuerti, ideo Propheta vtrumque petit in persona populi Dei. Deus, inquit, conuerte nos, id est, inspira nobis amorem tuum, ut auersi à rebus creatis ad te iterum conuertamur. Et ostende faciem tuam, id est, & simul conuerte ad nos faciem tuam, ut hoc modo sanctæ charitatis vinculo tecum vniti ab hostibus omnibus, qui nos impugnant, salui esse possimus: te enim auertente faciem, ægrotamus, & perimus; te conuertente faciem resurgimus, & sanamur.

Domine Deus virtutum, quousque irasceris super orationem serui tui. V.

Videbat Propheta magnam iram Dei exaruisse in populum peccantem, & ideo se non facile posse exaudiri: ideo vehementius orat, & precatur, dicens, Domine Deus virtutum, id est, Domine Deus exercituum, id enim sonat vox hebraica, qui terribilis es, militia cælesti innumerabili circumdatus, quousque irasceris etiam mihi oranti? sic etiam legimus dixisse Hieremiam, Thren. 3. Opposuisti nubem tibi, ut non transeat oratio. In hebræo non habetur, serui tui, sed populi tui: sed idem est sensus, Propheta enim seruus Dei in persona populi orabat; ac per hoc Deus nolens exaudire irascebatur super orationem serui sui, qui eam fundebat, & super orationem populi sui, quæ per Prophetam ipsius populi nomine fundebatur: potest etiam fieri, ut Septuaginta non legerint, ammecha, עמך populi tui, sed, audecha, serui tui. In græcis quibusdam legitur, seruorum tuorum, & sic legit Euthymius: tamen S. Augustinus, & Theodoretus legunt, serui tui. Illud, irasceris, in hebræo est fumabis: sed Septuaginta declarare voluerunt metaphoram; fumus enim narium indignationis est signum, & ideo per fumum ira significatur.

Cibabis nos pane lacrymarum, & potum dabis nobis in lacrymis. VI.

Coniungitur hic versiculus cum superiore, & subintelligitur illud, quousque, ut sensus sit, quousque irasceris super orationem serui tui? quousque cibabis nos pane lacrymarum, & potum dabis nobis in lacrymis, id est, quousque fines nos in tanta afflictione morari, ut nihil magis quam lacrymari nobis libeat, & sic lacrymis quasi cibo, & potu sustentemur? Illud autem, in mensura, non significat, ut aliqui putant, cum moderatione, sed è contrario in mensura plenissima, & supereffluente: nam vox hebræa, salis, significat aliquid magnum, & triplicatum; & cum ad mensuram refertur, significat mensuram magnam, vel potius, ter magnam, id est, maximam.



VII. Posuisti nos in contradictionem vicinis nostris, & inimici nostri subsannauerunt nos.

Explicat populus Dei causam tanti moeroris, & lacrymarum, ac dicit esse, quia undique à vicinis gentibus oppugnatur, & superatur, & victus deridetur, & subsannatur. Posuisti, inquit, in contradictionem vicinis nostris, id est, cum nos auxilio tuo destituisi, fecisti, ut omnes vicinae gentes auderent nobiscum contendere, & pugnare: nam illud, in contradictionem, in hebræo est, in contentionem, ac per hoc significat, contradictionem non verborum tantum, sed etiam factorum, id est, concertationes, & praelia. Et inimici nostri subsannauerunt nos, id est, inimici nostri nobiscum contententes vincunt, & debellant nos, atque ut victis insultant, & exprobrant debilitatem. In hebræo est, subsannauerunt eos, sed omnino credibile est, textum esse mutatum vnius literæ corruptione: nam & ipsi Septuaginta, & S. Hieronymus verterunt ex hebræo, לָנוּ לָמוּ subsannauerunt nos. Itaque legerunt, lanu, non ut nunc legitur, lamo.

VIII. Deus virtutum conuerte nos, & ostende faciem tuam, & salui erimus.

Versiculus hic est idem cum quarto, qui repetitur etiam in fine Psalmi, sed hic additur vox virtutum, id est, exercituum, & in fine aditur, Domine. Hæc repetitio significat hunc versiculum esse conclusionem præcipue intentam in toto Psalmo. Et verè nihil melius peti potest à Deo, quam ut conuertat nos ad se, & ipse conuertatur ad nos. Hæc enim gratia fons est omnium bonorum. Illa verò additio vnius vocis in prima repetitione, & duarum in secunda, signum est crescentis affectus, & desiderij in oratione.

IX. Vineam de Aegypto transtulisti, eiecisti gentes, & plantasti eam.

Ut impetret quod petit, commemorat beneficia Dei erga populum Iudaicum, quem de captiuitate Aegyptiaca liberauit, & in Regna Chananæorum introduxit. Vtitur autem metaphora vineæ, qua vsi sunt postea etiam Isaias cap. 5. & Ezechiel cap. 15. & 19. & postremo etiam Dominus in Euangelio Matth. 21. Est autem aptissima similitudo vineæ ad populum Dei significandum propter multa: sed præcipue, quia sicut lignum vitis, aut producit fructum optimum, & dulcissimum; & ideo gratissimum est Domino suo, & diligentissime colitur; aut si sterile sit, ad nullum opus vtile est, & ideo in ignem projicitur: sic vnusquisque nostrum, aut ad Regnum æternum perueniet, si fructum bonorum operum adferat: aut in ignem æternum mittetur, si bonis operibus careat. Vineam, inquit, de Aegypto transtulisti, id est, populum tuum, quasi vineam de terra sterili Aegypti in terram fecundam Palestinæ transtulisti. Et quoniam terra illa optima occupabatur ab inutilibus, & sylvestribus vitibus, eiecisti gentes idololatræ tamquam inutiles vites, & plantasti eam, vineam tuam videlicet.

X. Dux itineris fuisti in conspectu eius: plantasti radices eius, & impleuit terram.

Ut in-



Ut intelligeremus de vinea rationali, id est, de hominibus sermonem hoc loco haberi; admiscet Propheta aliqua verba propria multis metaphoricis. Dux, inquit, itineris fuisti in conspectu eius, id est, cum transferres vineam de Aegypto in Palestinam, & vinea ipsa, utpote rationalis, progredere, tu viam ostendas quasi Dux itineris praecedens eam per diem in columna nubis, & per noctem, in columna ignis, ut dicitur in Exodo cap. 13. & Num. 14. Moraliter etiam Dux itineris fuit Deus vineae suae, id est, populo suo ad terram promissionis pergenti, dum ei legem dedit. Plantasti radices eius, & implevit terram, id est, confirmasti populum tuum in terra promissionis, & propagasti eum, ita ut totam illam terram habitatoribus repletet.

Operuit montes umbra eius, & arbuta eius cedros Dei. XI.

Et extendit palmites suos usque ad mare, & usque ad flumen propagines eius. XII.

Describit hoc loco incrementum, & propagationem populi Israelitici quo ad altitudinem, & latitudinem, id est, quo ad gloriam, & multitudinem, & admiscet metaphoris hyperboles. Operuit, inquit, montes umbra eius, id est, crevit in altum haec vinea adeo sublimiter, ut esset altior montibus, eosque umbra sua tegeret, imò etiam in tantam altitudinem eleuata est, ut eius palmites essent altiores Cedris Libani, quae sunt arbores celsissimae; in vertice montis altissimi, ita ut palmites huius vineae, Cedros Dei, id est, Cedros altissimas obumbrarent. Significat autem haec altitudo potentiam, & gloriam Regni Israelitici, quae superauit potentiam, & gloriam multorum Regnorum. Nam sub Mose populus Israel debellauit Amorrhæos; sub Iosue vicit triginta, & unum Reges; sub Dauide domuit Philistæos, Idumæos, & Moabitas. Describit postea propagationem, dicens, Extendit palmites suos usque ad mare, & usque ad flumen propagines eius, id est, propagata est gens Israelitica, & multiplicata valde, ut repletet terram promissionis ad occidentem usque ad mare Mediterraneum, & ab oriente usque ad flumen magnum Euphratem. Et sic impleta, est promissio Dei Deuter. 11. A flumine magno Euphrate usque ad mare occidentale erunt termini vestri.

Ut quid destruxisti maceriam eius, & vindemiant eam omnes, qui pratergrediuntur viam. XIII.

Explicata magnitudine, & excellentia populi Iudaici per similitudinem vineae; nunc persistens in eadem similitudine, deplorat miseriam eiusdem populi, in quam incidit ex indignatione Dei. Ut quid, inquit, destruxisti maceriam eius? id est, quare remouisti ab hoc populo auxilium tuum, quod erat quasi maceria claudens undique vineam. Et vindemiant eam omnes, qui pratergrediuntur viam? id est, quare finis, ut omnes inimici huius populi in illum praeualeant, eumque diripiant, quo modo diripiuntur vineae ab omnibus iter facientibus quando destructa est maceria? Sæpe enim Regnum Israelitarum, deferente eos Domino ob peccata populi prouocato datum est in prædam Philistæis, aut Madianitis, aut alijs vicinis gentibus.

Exter-



XIV. Exterminauit eam Aper de sylua, & singularis ferus depastus est eam.

Deplorat nunc in particulari sub eadem vineæ metaphora, grauissimam captiuitatem, quæ contigit sub Rege Assyriorum, siue Salmanasar, qui totas decem tribus, siue Nabuchodonosor, qui reliquas duas captiuas transtulit in Assyrios, euerfa penitus ciuitate Regia, incenso templo, & Regni folio deturbato: hunc enim Regem vocat Aprum syluestrem, & singularem ferum, qui non vindemiauit, sed eradicauit penitus vineam. Aprum syluestrem inimicum esse vitibus scribit hoc loco Theodoretus; & Nabuchodonosor Regem ob carnalia vitia porco similem fuisse scribit Euthymius: vtraque de causa rectissimè persecutorem populi Dei Apro comparatum dicere possumus. Illud autem, singularis ferus, in hebræo est, ziz sadai, de qua voce diximus in explicatione Psal. 49. hoc loco verti potest, bestia agri, quod idem est cum Apro de sylua: nam, idipsum esse repetiuit Propheta, vt solet. In græco est, *καὶ ὁ ἀγρὸς*, id est, porcus agrestis: proinde vbi nos habemus in latino, singularis ferus, illud, singularis, est potius ethymologia nominis, quàm significatio. Dicitur enim bestia illa monios, quia solitaria esse solet. Itaque per vocem, singularis, hoc loco, intelligendus est porcus syluester, qui singularitate, & solitudine gaudet. Per vocem, ferus, intelligendum est, quod porcus ille ferus, & agrestis sit, & in campis syluæ, non in stabulis, & domibus habitet.

XV. Deus virtutum conuertere, respice de celo, & vide, & visita vineam istam.

Hic iam prædicit per modum orantis Propheta aduentum Christi, qui vineam reformauit, & alijs colonis custodiendam tradidit, sicut legitur Matth. 21. Malos male perdet, & vineam suam alijs locabit: & clarius explicante Domino parabolam, Auferetur à vobis Regnum Dei, & dabitur genti facienti fructus eius. Non enim Ecclesia veteris Testamenti, quæ erat vinea Dei, funditus periit, sed mutata est in melius. Primitiæ enim Ecclesiæ Apostoli fuerunt, qui vtrique ex Israel erant. Et multa illa millia, quæ initio prædicante Petro conuersa sunt ad Dominum, ex Israel etiam erant. Et Apostolus Paulus ad Rom. 11. aperte demonstrat, gentes esse veluti ramos insertos in bonam oliuam, id est, adiunctos ad Ecclesiam ex Iudæis initio congregatam. Ait igitur, Deus virtutum conuertere, id est, Deus exercituum, cui multa millia Angelorum, imò omnes res creatæ militant, ac per hoc potentissimus es, conuertere per misericordiam ad vineam tuam, ad populum tuum, à quo per indignationem iustam iam dudum auersus es. Respice de celo, & vide, id est, quando longe recessisti à vinea tua, saltem de cælesti habitaculo respicere dignare, & vide, quam deformata sit vinea tua ab Apro syluestri. Et visita vineam istam, id est, & veni, ac visita per te ipsum vineam istam. De hac visitatione dixit Zacharias Luc. 1. Visitauit, & fecit redemptionem plebi suæ. Et Christus ipse Luc. 19. quando fleuit Hierusalem illam terrenam, & prædixit ruinam illius; addidit rationem, Eo quod non cognoueris tempus visitationis tuæ.

Et per



Et perface eam, quam plantauit dextera tua, & super filium X VI.  
hominis quem confirmasti tibi.

Clarius prædicit aduentum Mesiæ. Et perface, inquit, eam, quam planta-  
uit dextera tua, id est, inchoatum opus perface; Ecclesiam testamenti veteris pe-  
nè destructam, reformatam, & meliorem redde, quoniam tu eam initio fundasti,  
& quasi vineam plantasti, non ut periret, sed ut fructum faceret. Et super fi-  
lium hominis, quem confirmasti tibi, id est, & respice etiam super Mesiã,  
qui filius hominis dicetur, cum sit etiam verus filius tuus, quem confirmasti ti-  
bi in colonum præcipuum vineæ tuæ, id est, in Ducem, & Principem Ecclesiæ  
tuæ: hunc enim locum de Christo intelligunt ad literam, non solum SS. Hiero-  
nymus, & Augustinus, sed etiam Theodoretus, & Euthymius græci, Arnobius,  
& alij, & ipse quoque Paraphrastes Chaldaus: & accedit manifesta ratio: nam  
post captiuitatem Babylonicam non fuit melior Resp. Iudæorum, quàm antea,  
sed longè deterior, ut S. Augustinus demonstrat in lib. 18. de ciuit. Dei, cap. 45.  
quare si hæc prophetia de perficienda vinea, implenda sit, oportet eam ad Chri-  
stum necessario referre. Sicut etiam refertur illa Aggæi cap. 2. Magna erit glo-  
ria domus huius nonissimæ plus quàm primæ. Quod autem ad verba attinet,  
illud, & perface, ex hebræo S. Hieronymus reddit, & radicem: sed vox hebrai-  
ca, vecanna, quamuis possit esse nomen, & significare radicem, aut plantulam:  
tamen potest etiam esse verbum à radice, cun, quod stabilire, & perficere signi-  
ficat, & sic intellexerunt hanc vocem Septuaginta Interpretes. Illud, & super  
filium hominis, in hebræo est, & super filium; sed quoniam paulo infra habe-  
tur, super filium hominis, visum est Septuaginta Interpretibus, hic etiam adde-  
re, hominis, explicationis gratia. Incertum autem est, an sensus sit, Respice,  
super filium hominis, ut nos exposuimus, an, perface super filium hominis; sed  
vtrumque rectè dici potest. Orat enim Propheta, ut Deus impleat promissio-  
nem suam de mittendo Mesiã; & quoniam si genus hebræorum omnino perissi-  
set, Mesiã sine dubio non venisset; ideo rogat, ut non permittat vineam istam  
omnino destrui: sed respiciat super Mesiã futurum de semine Abrahæ, & ideo  
conseruet gentem hebraicam, vnde tantum bonum expectatur: vel, perficiat  
super Mesiã, id est, adimpleat, quod promissit circa Mesiã, quem ipse sibi  
ab æternitate stabiliiuit.

וְכָנֶה  
כֹּן

Incensa igni, & suffosa ab increpatione vultus tui peri- XVII.  
bunt.

Declarat effectum, quem pariet aduentus Mesiæ, futurum videlicet esse, ut  
vineam Domini incensa, & eradicata continuò iterum vireseat, & floreat: nam  
increpante Deo vastatio illa vineæ subito euanesceat: quomodo quando Domi-  
nus increpabat tempestates, statim euanescente tempestate succedebat tranquil-  
litas maris, & quando imperabat morbis, & morti, statim euanescente morbo  
succedebat sanitas, & euanescente morte succedebat vita. Incensa, inquit, &  
suffosa, id est, vinea incensa igni, & suffosa ab hostibus eradicantibus vites; ab  
increpatione vultus tui peribunt, id est, imperante te ut cesset vastatio, & quasi  
increpante ipsam vastationem, continuò peribunt incensio, & suffosio, & redibit  
viriditas, & integritas vineæ. S. Augustinus more suo exponit per incensionem,  
cupi-



cupiditatem malam ; per suffosionem , timorem malum : nam amor inflamat, timor humiliat : sunt autem cupiditas & timor radices omnium peccatorum . Quicumque enim peccat, aut id facit, ut lucraretur bonum temporale, quod amat, vel ut euitet malum temporale, quod timet . Porro Christus adueniens increpauit, & increpando expulit cupiditatem, & timorem, & contra accendit amorem bonum, & introduxit timorem bonum, id est, amorem Dei, & bonorum aeternorum, & timorem iræ Dei, & malorum aeternorum . Dixit enim, Ignem veni mittere in terram, Luc. 12. & , Nolite timere eos, qui occidunt corpus, Matth. 10. Neque est aliud remedium potentius ad pellendum amorem mundi, vel timorem mundi, quam si quis serio cogitet, & firmissimè credat, multo maiora bona daturum esse Deum amantibus se, & multo maiora supplicia offendentibus se, quam ea sint, quæ Mundus polliceri, aut minari potest . Alij versiculum præsentem ita exponunt, Incensa igni, & suffosa vinea tua est ; sed hostes eius ab increpatione vultus tui peribunt . Alij incensa igni, & suffosa vinea tua est ; & si ita pergas indignari vineæ tuæ, omnes filij Israel ab increpatione vultus tui peribunt : sed facilius, & planior videtur expositio, quam attulimus . Illud certum est, incensa, & suffosa, non esse generis neutri, & numeri multitudinis : sed generis feminini, & numeri singularis tam in hebraico textu, quam in græco, ut ad vineam omnino referri debeant .

**XVIII.** Fiat manus tua super virum dexteræ tuæ ; & super filium hominis, quem confirmasti tibi .

Securus de aduentu Messiae, fausta illi præcatur Propheta . Fiat, inquit, manus tua, super virum dexteræ tuæ, id est, fiat manus tua ad protegendum semper, & ubique virum dexteræ tuæ, id est, virum, quem dextera tua sola propriè formauit, & præfecit Ecclesiæ . Christum enim, ut hominem, non cooperatio viri, sed sola diuina virtus in utero Virginis formauit . Sic enim dicitur Luc. 1. Spiritus sanctus superueniet in te, & virtus Altissimi obumbrabit tibi . Et eundem Christum non electio humana, sed sola voluntas diuina Regem Ecclesiæ fecit, ut ipse dicit in Psalm. 2. Ego autem constitutus sum Rex ab eo super montem sanctum eius .

**XIX.** Et non discedimus à te, viuificabis nos, & nomen tuum inuocabimus .

Christo nos regente, non amplius discedemus à te ; quia Regnum Christi æternum erit, & portæ inferi non præualebunt aduersus Ecclesiam . Viuificabis nos vita gratiæ hic in terris, & vita gloriæ postea in cælis ; & nos tributum reddemus inuocationis, & laudis, & actionis gratiarum in æternum .

**XX.** Domine Deus virtutum conuerte nos : & ostende faciem tuam, & salui erimus .

Hæc est vltima conclusio Psalmi, de qua supra diximus in versiculo octauo.



## PSALMVS OCTOGESIMVS.

Titulus, &amp; Argumentum Psalmi.

*In finem pro torcularibus, Psalmus ipsi Asaph.*

**Q**UID sit, pro torcularibus, diximus in explicatione Psalmi 8. hoc solum addendum videtur hoc loco, non esse probabile quod Theophylactus scribit ad caput 7. S. Ioannis, hunc Psalmum inscribi, pro torcularibus, quod in eo gratia agantur Deo pro collectione vuarum & aliorum fructuum, quæ sit in mense Septembri. Hoc, inquam, non est probabile, quoniam in toto hoc Psalmo, ut etiam annotauit S. Augustinus, nulla fit mentio collectionis vuarum, aut aliorum fructuum. Deinde non solum huius Psalmi, sed etiam Psalmi octauæ, & octogesima tertij titulus est, pro torcularibus, in quibus Psalmis nulla mentio fit Septembris, aut collectionis vuarum. His ergo omissis, argumentum est cohortatio ad festos dies ritè celebrandos: & simul commemoratio beneficiorum Dei, ob quæ dies festi celebrantur; & reprehensio negligentia, & ingratitude Hebræorum. In quibusdam codicibus additur ad titulum, quinta Sabbati, sed in hebraicis codicibus, & in correctioribus græcis, & latinis non habetur.

## EXPLICATIO PSALMI LXXX.

**E**xultate Deo adiutori nostro, iubilate Deo Iacob. I.

Hortatur Propheta, ut cum Deum laudamus, cum magna cordis læticia id agamus: hilarem enim datorem diligit Deus, ut ait Apostolus in 2. Cor. 9. & si hilarem datorem, multo magis hilarem laudatorem. Hilaritas autem cordis ex desiderio, & amore nascitur; proinde qui cum accidia psallit, & qui diuinum officium, non dulce canticum, sed graue onus iudicat; indicat se parum amare, cui psallit. Exultate, inquit, Deo adiutori nostro, id est, cum exultatione laudate Deum, qui potens est & fortis ad nos in omnibus rebus iuuandos. Iubilate Deo Iacob, id est, magna, & læta voce canite laudes Dei nostri. In hebræo, pro adiutori nostro, est, fortitudini nostræ; sed idem est sensus; nam fortitudinem Dei celebramus, quam in nostro auxilio quotidie experimur.

Sumite psalmum, & date tympanum psalterium iucundum cum cithara. II.

Hortatur, ut non solum voce, sed etiam instrumentis musicis Deum celebremus, quod etiam si ad literam de corporalibus instrumentis intelligatur; tamen in nouo testamento præcipuè intelligi debet de sonitu bonorum operum, quæ verbis laudatorijs quasi ex altera parte respondere, & consonare debent. S. Augusti-



Augustinus exponit prima verba, quasi sacerdotes dicant plebi, Sumite psalmum à nobis, & date nobis tympanum, id est, sumite à nobis spiritualia, & date nobis carnalia. Sed quamquam id iustissimum sit, & confirmatum ab Apostolo 1. Cor. 9. Si nos spiritualia vobis seminauimus: magnum est si carnalia vestra metamus? tamen hoc loco secundum literam, sumite psalmum, & date tympanum; idem personis dicitur, Leuitis videlicet, quorum officium erat canere Psalmos, & pulsare tympana, psalteria, & citharas. Itaque sumite Psalmum, significat, assumite psalmum, & incipite canticum: date tympanum, significat, proferte tympanum, & incipite pulsationem; nec solum tympanum, sed etiam psalterium, & citharam proferte, & iucundè pulsate. In hebræo legitur inuerso ordine, Citharam iucundam cum psalterio; pro quo græci, & latini habent, Psalterium iucundum cum cithara; sed in sensu nulla diuersitas est. Illud, iucundum, videtur opponi sono graui & rudi tympanorum; psalterium enim & cithara iucundè, & dulciter sonant, tympanum asperè, & inconditè.

### III. Buccinate in neomenia tuba in insigni die solemnitatis vestræ.

Explicat, quo tempore sit præcipuè iubilandum, & ait, Buccinate in neomenia tuba, id est, initio mensis, quod græcè dicitur *neouménia*, quasi noua luna; quia in nouilunijs Hebræi incipiebant menses, & festa celebrabant. In insigni die solemnitatis vestræ, id est, buccinate in neomenia, quæ est insignis dies solemnitatis vestræ. Disputant hoc loco tractatores, an Propheta hoc loco loquatur de omnibus neomenijs, an de neomenia Septembris: nam omnes neomeniæ, id est, omnia initia mensium lunarium erant dies festi apud Hebræos, & in illis clangebatur tubis, ut habetur in lib. Num. cap. 10. tamen neomenia Septembris erat celeberrima omnium, quia in eam diem incidebat festum tubarum, ut habetur Leuit. 23. & Num. 29. Qui volunt, Prophetam loqui de sola neomenia Septembris, nituntur potissimum sequentibus verbis, In insigni die solemnitatis vestræ. Vbi videtur restringi nomen neomeniæ ad vnā neomeniam insignem & solemnem, in qua potissimum erat usus tubarum, quæ sine dubio erat neomenia Septembris, quæ dicitur Num. 29. Dies clangoris, & tubarum: & Leuit. 23. dicitur sabbatum memoriale clagentibus tubis celebrandum, & vocandum sanctum, atque in eo ab omni opere serui esse vacandum. Qui autem existimant, Prophetam loqui de Neomenia cuiuscunque mensis, dicunt verba sequentia, In insigni die solemnitatis vestræ, non intelligi de Neomenia, sed de alijs festis, ut Pascha, Pentecoste, tabernaculorum, & alijs, ut sensus sit, Buccinate tuba in neomenia, & buccinate etiam tuba in omni alia insigni die solemnitatis vestræ. Res est parui momenti: tamen prior sententia mihi probabilior videtur, quoniam ut plurimum in Psalmis, quod passim obseruat S. Augustinus, posterior pars versiculi repetit, aut declarat partem priorē. Quod attinet ad verba, illud, in insigni, hebraicè est, *bachese*, quod propriè significat, in operimento, siue tegmine; vel, ut alij dicunt, in tempore constituto, siue solemnī; & ad verbum sic verti posset hæc sententia, Buccinare in neomenia tuba; in tempore solemnī ad diem festum vestrum: quod idem est cum eo quod vertunt Septuaginta quantum ad sensum attinet; idem enim est, in insigni die festiuissimæ, & in tem-

בַּכֶּסֶר



tempore solemnī ad diem festum, nisi quodd in hebræo est prima persona pronominis, in græco, & latino est secunda. Nam in hebræo est, solemnitis nostræ, in græco, vestræ. Sed utrunque est verum, & fortasse Septuaginta legerunt in secunda persona, etiam in hebræo: aduertimus enim non raro aliter legisse hebraicum textum Septuaginta interpretes, quam nunc habeatur in nostris libris.

Quia præceptum in Israel est, & iudicium Deo Iacob.

IIII.

Testimonium in Ioseph posuit illud, cum exirent de terra Aegypti linguam, quam non nouerat audiuit.

V.

Reddit rationem, cur oporteat cum exultatione cantare, & instrumenta musica pulsare in die festo: quia videlicet, hoc Deus ipse mandauit, quando eduxit populum de captiuitate Pharaonis. vult enim Deus, qui nulla re indiget, hoc tributum laudis, & memoriz beneficiorum suorum. Quia, inquit, præceptum in Israel est, id est, psallere, & tympana cum alijs instrumentis pulsare, oportet in signum laudis, & gratiarum actionis; quia hoc præcepit Deus populo suo Israël; & hoc præceptum habetur, & conseruatur in Israël, id est, in populo Dei, qui à parente dicitur Israël. Et iudicium Deo Iacob; idem repetit alijs verbis: idem enim est præceptum, & iudicium hoc loco, ut etiam in Psal. 18. & 118. & alibi. Idem quoque est Israël, & Iacob. ait igitur, Et iudicium Deo Iacob, id est, & hoc ipsum est decretum, quod seruandum est à populo Iacob erga Deum suum. Testimonium in Ioseph posuit illud, cum exirent de terra Aegypti. Idipsum secundo repetit, cum additione temporis. Idem, enim intelligitur per Israël, per Iacob, & per Ioseph, populus videlicet Dei, qui totus constabat ex filijs Iacob, & Ioseph, ut supra diximus in Psalmo 76. & Psal. 79. Idem quoque est præceptum, iudicium, & testimonium, ut dictum est in Psal. 18. & 118. Posuit, inquit, testimonium in Ioseph, id est, constituit hoc præceptum in populo suo, qui Ioseph dictus est à Patriarcha Ioseph, qui pater fuit naturalis duarum tribuum, & pater protectione, & prouidentia in Aegypto omnium filiorum Israël. Posuit autem hoc præceptum Deus in populo suo, quando eduxit eum de Aegypto. Siquidem omnia præcepta, & hoc vnum cum cæteris data sunt à Deo per Moysen in deserto, paulò post egressionem de Aegypto, ut notum est ex libro Leuit. & Num. Linguam, quam non nouerat audiuit. Hæc pars vltima versiculi duobus modis exponi solet. Prior expositio est veterum scriptorum Hieronymi, Augustini, Theodoreti, Euthymij, & aliorum, quod per linguam, quam non nouerat populus Dei; intelligatur vox audita de monte Sina: non enim audierat vnquam antea populus vocem Dei loquentis: & spiritualiter intelligitur vox Euangelij, quam incipiunt audire, & credere, qui exeunt de Aegypto, & seriò conuertuntur ad Deum. Posterior expositio est aliquorum recentiorum, quod per vocem, quam non audierat; intelligitur lingua Aegyptiaca, ut sensus sit, linguam, quam non nouerat audiuit, id est, populus Dei in Aegypto, vnde per gratiam Dei eductus fuit, linguam, quam non nouerat, audiuit, ac per hoc cum barbaris ignotæ linguæ conuersatus est. In hebræo habetur in prima persona, Linguam quam non noueram, audiui. Sed credibile est Septuaginta Interpretes legisse in tertia persona, & sic fuisse in antiquis codicibus.

Diuer-



VI. Diuertit ab oneribus dorsum eius, manus eius in cophino seruierunt.

Hoc est alterum beneficium Dei erga Hebræos in exitu eorum de Aegypto. Siquidem Aegyptij Hebræos cogebant seruiliter laborare in operibus duris laterum faciendorum, & coquendorum, vt perspicuum est ex lib. Exod. cap. 1. 2. & 5. Ait igitur, Diuertit ab oneribus dorsum eius, id est, Deus diuertit ab oneribus dorsum Israël, siue Iacob, siue Ioseph, id est, dorsum populi sui, liberans eum ab oneribus duris luti, & laterum, quibus opprimebatur ab Aegyptijs. Manus eius in cophino seruierunt, id est, diuertit Dominus ab oneribus dorsum populi sui, cuius populi manus longo tempore in gestandis cophinis plenis luto, vel lateribus seruierunt. In hebræo habetur in prima persona, Diueriti ab onere dorsum eius: & quamuis sensus idem sit, siue loquatur Propheta, siue Deum loquentem introducat: tamen omnino credibile est, in codicibus antiquis, quos habuerunt Septuaginta Interpretes, fuisse in tertia persona; nulla enim est ratio, cur vertere voluerint aliter quam in textu inuenerint. Illud autem, in cophino seruierunt, in hebræo est, à cophino recesserunt. Sed manifesta est ratio diuersitatis ob vnius literæ similitudinem: nam Septuaginta legerunt, ta auodena, quod est seruierunt: & nunc legitur, ta auorena, quod est, recesserunt, sunt enim literæ simillimæ ט, & נ.

תעבירנה  
תעבירנה

VII. In tribulatione inuocasti me, & liberaui te: exaudiui te in abscondito tempestatis: probaui te apud aquam contradictionis.

Ab hoc versiculo vsque ad finem vicissim commemorat Deus beneficia sua in populum; & ingratitude populi in Deum. In tribulatione inuocasti me, & liberaui te, id est, dum in Aegypto tribulationem grauissimam patereris, inuocasti me, & liberaui te, educens de terra illa, & liberans de durissima seruitute. Exaudiui te in abscondito tempestatis, id est, exaudiui te non solum cum timeres iram Pharaonis; sed etiam cum timeres tempestates & plagas, quibus percussi Aegyptum: tunc enim abscondi te, & protexi, ne plagæ illæ tibi nocerent. Vel, vt alij volunt, exaudiui te, cum transisses per mare rubrum, & Pharaon cum curribus, & equitibus te sequeretur, ego latens in columna nubis, & ignis excitavi tempestatem in mari, & subueri rotas curruum Pharaonis, & vniuersum exercitum interfeci. Itaque illud, in abscondito, potest referri tum ad populum absconditum à Deo, tempore tempestatis; tum etiam ad ipsum Deum absconditum in columna nubis, & inuisibiliter pugnantem cum Pharaone, & exercitu eius. Probaui te apud aquam contradictionis, id est, post hæc tam magna beneficia tentavi te per aquæ penuriam, vt explorarem fidem, & patientiam tuam: sed inueni te impatientem, & infidelem. Scribitur hæc historia Exod. 7. & Num. 20. vbi Deus permisit ad modicum tempus, vt populus aquæ penuria laboraret; & populo murmurante, & verso in seditionem, Deus ex petra eduxit aquas largissimas. Vocata est autem aqua illa contradictionis, quoniam propter aquam populus contradicere cepit Moysi, atque eius imperium detrectare.

Audi



Audi populus meus, & contestabor te, Israel si audieris **VIII.**  
me, non erit in te Deus recens, neque adorabis Deum alienum.

Ego enim sum Dominus Deus tuus, qui eduxi te de terra **IX.**  
Aegypti, dilata os tuum, & implebo illud.

Refert Propheta in persona Dei, quàm æquas condiciones Deus populo suo proposuerit, & quam amplas pollicitationes addiderit, si pactis conuentis stare voluisset. In quo apparet ineffabilis benignitas Dei. Audi, inquit, tu gens Hebræa, quæ es populus meus: & palam admonebo te, siue testatum faciam tibi, quid à te requiram, & quid tibi redditurus sim. Israël si audieris me, non erit in te Deus recens, id est, si me audire, & mihi obedire volueris; hoc à te requiro, hoc in primis tibi mando, vt non sit apud te Deus recens, id est, Deus, quem non coluerunt patres tui, sed recens introductus. Sic enim hoc explicatur in cantico Moïsi, Deuteron. 32. Verè tamen scribit sanctus Augustinus, omnes Deos falsos esse Deos recentes, quia non sunt æterni, nec sine principio, sed nuper in officina sculptoris effecti, vel in cerebro humanæ vanitatis formati. Neque adorabis Deum alienum: est declaratio, vel repetitio eiusdem rei: dicuntur enim Dij alieni, Dij aliarum gentium, quos non coluerunt Patriarchæ Hebræorum. Ego enim sum Dominus Deus tuus, qui eduxi te de terra Aegypti. Optima ratio, cur non debeat gens Iudaica colere Deos alienos; quoniam, inquit, Ego sum Dominus Deus tuus, quia redemi te de captiuitate, ac transtuli à seruitute Pharaonis ad seruitutem meam. Quæ ratio multo etiam magis conuincit Christianos, non debere colere Deos alienos: quia Deus verus, atque æternus, non solum nos cum cæteris creauit, sed per Christum filium suum liberauit de captiuitate Diaboli, & transtulit in Regnum filij dilectionis suæ. Dilata os tuum, & implebo illud. Hæc est promissio amplissima Dei cultoribus suis, quæ sumpta est à metaphora cibi. Dilata, inquit, quantum potes, os, & fauces desiderij tui, quia replebo cibo suauissimo famem tuam. Hanc promissionem solus Deus implere potest. Quicquid enim creatum nobis detur, non satiat, neque explere potest appetitum cordis humani. Sola Dei visio, atque fruitio, quæ bonum est infinitum, & omnia omnino bona comprehendit, satiare nos poterit. Recentiores referunt hunc versiculum ad orationem, vt sensus sit, Aperi os tuum, & pete quod vis, & implebo petitionem tuam. Sed veteres, S. Hieronymus, S. Augustinus, Theodoretus, & Euthymius referunt ad cibum, vt nos exposuimus, & verè dilatare os, & implere os ad comestionem potius pertinent, quàm ad locutionem. Sensus autem idem est.

Et non audiuit populus meus vocem meam, & Israel non **X.**  
intendit mihi.

Queritur nunc Deus de ingratitude populi sui, quòd tam æquis conditionibus non acquieuerit. Et mirum est valde, quod cum in terris seruuli ambiant gratiâ Domini sui, & pro magno beneficio reputent, si cû eis Dominus loqui, vel

P p

cos



eos respicere dignetur : Israël tamen, id est, pulvis, & cinis Deum Deorum audire, & in eum intendere dignetur. Sed verè dixit in Euangelio Dominus, Prudentiores esse filios huius seculi filiis lucis in generatione sua. Vox hebraica pro eo, quod nos habemus, non intendit mihi, habet, lo auali, non voluit me, id est, reiecit me, contempsit me, in me respicere non est dignatus.

XI. Et dimisi eos secundum desideria cordis eorum, ibunt in  
adinventionibus suis.

Horrendum, sed iustissimum flagellum minatur Deus contemptoribus suis; vt videlicet fiat eis peccatum poena peccati, id est, sinatur in peccata semper grauiora prolabi, donec ad profundum malorum deueniant. hoc est quod dicit Apostolus ad Rom. i. Tradidit illos Deus in desideria cordis eorum. & paulò post, Tradidit illos in passionem ignominie. & iterum, Tradidit illos in reprobum sensum, vt faciant quæ non conueniunt. Hæc est illa obduratio cordis, de qua dicit Ecclesiastes. cap. 7. Cõsidera opera Dei; quia nemo potest corrigere, quem ille despexerit. Et dimisit, inquit, eos secundum desideria cordis eorum, id est, permisi vt ambularent, & operarentur iuxta concupiscentias suas; non dedi eis, vt filijs, disciplinam; sed vt alienos dimisi vt præcipitarentur, & colliderentur. Ibunt in adinuentiõibus suis, id est, sequentur non semitas Patrum suorum, non vias rectas legis meæ, sed cogitationes cordis sui in cultu Deorum, quos humana curiositas adinuenit; & in omni genere turpitudinis vitiõrum, quibus corrumpi solet humana natura; cum Dei lumine non dirigitur, & Dei dextera non tenetur, & Dei efficaci gratia non iuuatur.

XII. Si populus meus audisset me, Israel si in vijs meis ambulasset.

XIII. Pro nihilo forsitan inimicos eorum humiliassem: & super  
tribulantes eos misissem manum meam.

Iterum redit ad promissiones per modum optantis, vt ostendatur innata Deo nostro misericordiae affluentia. Verè enim Deus noster Pater misericordiarum est, & Deus totius consolationis. Nam vbi legimus, Si populus meus audisset me, in hebræo est, lu, quæ est particula optantis, Vtinam populus meus audisset me. Sed quia in Deum propriè non cadit talis affectio, & est ea metaphorica locutio, Septuaginta Interpretes verterunt, Si populus meus audisset me, & in vijs meis, id est, in legibus meis ambulasset. Pro nihilo forsitan inimicos eorum humiliasset, id est, facillimè, & celerrimè omnes hostes populi mei: qui nunc eum tantopere vexant, humiliasset, & deiecisset, vt caput attollere non valerent. Et super tribulantes eos misisset manum meam, id est, quia super persecutores populi mei misisset manum potentiae meae, atque eos contriuissem. Illud, pro nihilo, in hebræo est, quasi modicum, vel, vt sanctus Hieronymus vertit, quasi nihilum. Et sensus est, Deo non esse difficile debellare quoslibet inimicos, quoniam omnis humana potentia, quasi nihil est coram Deo; ac per hoc potest facillimè, & velocissimè id agere, quia nihil ei resistit. Itaque illud, pro nihilo, exponendum est, ac si nihil essent omnes inimici,



inimici, ita eos humiliasset. Illud, forsitan, non habetur in hebræo, sed additum est à Septuaginta declarationis gratia, ut intelligeremus, Deum non necessario, sed liberè agere, & posse pro arbitrio, si velit, non agere.

Inimici Domini mentiti sunt ei, & erit tempus eorum in. XIV.  
secula.

Hic iam loquitur Propheta, & confirmat quod Deus dixerat, Et non audiuit populus meus vocem meam: proinde per inimicos intelligit Iudæos, qui ex filiis inimici facti sunt, ac tunc præsertim cum Christum negauerunt coram Pilato, Regem suum esse, de qua re Daniel cap. 9. disertè ait, Et non erit eius populus, qui eum negaturus est. Ita exponunt omnes veteres, Hieronymus, Augustinus, Theodoretus, Euthymius, & alij. Recentiores nonnulli cum Rabinis, exponunt de inimicis Iudæorum: sed nos malumus Patres nostros, quàm Rabinos sequi. Ait igitur, Inimici Domini, id est, Iudæi rebelles, & increduli mentiti sunt ei, quia promiserunt ad radices Montis Sinai, se facturos omnia, quæ Dominus imperasset. Exod. 24. Omnia verba, inquiunt, quæ locutus est Dominus, faciemus: & tamen nihil eorum opere compleuerunt. Ex hebræo posset etiam verti, negauerunt ei, vel eum: sed rectissime etiam vertitur, mentiti sunt ei. Et erit tempus eorum in secula, id est, & erit tempus defectionis, & rebellionis eorum in secula, quia vix in fine mundi reliquæ Iudæorum conuerterentur, vel, iuxta S. Augustinum, erit tempus supplicij eorum in secula, quia ignis gehennæ non exstinguetur. Theodoretus, & Euthymius norant apud Syros per tempus interdum significari supplicium, siue calamitatem: quod S. Augustini expositionem confirmat.

Et cibauit eos ex adipe frumenti, & de petra melle saturauit eos. XV.

Hic notatur maxima Iudæorum ingratitude, qui mentiti sunt Domino, cum tantis eos beneficijs affecisset. Possunt autem hæc verba referri ad manna, quod pluebat Iudæis in deserto, & aquam, quæ in eodem deserto scaturiuit de petra. nam cibus ille rectè dicitur adeps frumenti, quia erat panis Angelorum, ut dicitur in Psal. 77. & habebat omnem saporem, ut dicitur Sap. 16. Mel de petra non absurdè dicitur aqua illa, quam de petra Moses eduxit, quia, ut Theodoretus dicit, sitientibus Hebræis instar mellis videbatur. Potest tamen etiam referri totus hic versiculus ad vbertatem tritici, vini, & olei, quæ erat in terra promissionis, quamuis magna ex parte montuosa, & saxosa esset. Sic enim scribit Moses Deuter. 32. Constituit eum super excelsum terram, ut comederet fructus agrorum, ut sugeret mel de petra, oleumq. de saxo durissimo. Vbi per fructus agrorum, intelligitur præcipue frumentum, de quo paulò infra dicit, Et hircos cum medulla tritici. Per, mel de petra, intelligitur mel ipsum, quod Apes in cauernis petrarum producebant, necnon ficus, vix, & reliqua dulcia, quæ in montibus illis petrosis gignebantur. Sed adeps frumenti, & mel de petra multo preciosiora sunt apud Christianos, quibus adest sub specie panis corpus Redemptoris, & mel sapientiæ cælestis de petra, quæ idem Christus est; & tamen non pauci post abrenunciationem Diabolo, & pompis, & operibus eius

P p 2 factam



factam in Baptismo, mentiuntur Deo reuertentes ad ea, quibus renunciauerant: & post gustatum panem de celo, & mel de petra, reuertuntur, vt canes immundi, ad vomitum suum. Qui timere debent eternitatem futuri supplicij, ignis, qui non exstinguitur, & vermis, qui non moritur.

## PSALMVS OCTOGESIMVS PRIMVS.

Titulus, & Argumentum.

*Psalmus Asaph.*

**A**rgumentum huius Psalmi est exhortatio ad Iudices, vt iuste iudicent. Sed vt maiorem efficaciam habeat exhortatio, inducitur Deus summus Iudex increpans Iudices minores.

## EXPLICATIO PSALMI LXXXI.

**I**n Deo stetit in synagoga Deorum, in medio autem Deos dijudicat.

Pronunciat sanctus Propheta, Deum semper adesse, cum Iudices sententias ferunt, & de ipsis eorum sententijs iudicare, recte ne, an iniquae sint. Quod certe multum prodesset Iudicibus, si serio cogitarent, in conspectu summi Iudicis omnes causas iudicari. Deus, inquit, stetit, id est, semper assistit praesens inuisibili maiestate, in synagoga Deorum, id est, in conuentu, & consensu Iudicum, dum causas populi iudicant: & dum illi iudicant populos, Deus in medio eorum praesens assistens iudicat ipsos Iudices. Hic sunt aliqua dubia breuiter dissoluenda. Primum est, quia in hebraico textu ubi dicitur, אלהים Deus stetit, vox Deus est, Elohim, quae est numeri multitudinis, & significat Deos, siue Iudices: vox autem, Deorum, cum dicitur in synagoga Deorum, est numeri singularis, El, & significat Deum. Quare videntur Septuaginta Interpretes non recte vertisse, Deus stetit in synagoga Deorum. Respondetur primo, fieri posse, vt verba illa in nostris codicibus sint transposita, & in codicibus antiquis fuerit in primo loco, El, & in nouissimo, Elohim, vt Septuaginta reddiderunt. Secundo, posse hunc locum hebraice ita legi, Deorum stetit in synagoga, Deus; carent enim hebraei casibus; tamen Septuaginta Interpretes, vt sensum clariorem redderent, vertisse, Deus stetit in synagoga Deorum. Tertio, posse verti cum S. Hieronymo, Deus stetit in synagoga Dei, id est, in synagoga sua: tamen Septuaginta Interpretes vertisse, In synagoga Deorum, quia synagoga Dei nihil est aliud, nisi conuentus Iudicum a Deo constitutorum,



torum, quibus etiam nomen suum impertit, quia communicauit cum illis auctoritatem iudicandi, quæ est ipsius propria, dicente Sancto Iacobo cap. 1. Vnus est legislator, & Iudex. Neque obstat, quod, *elohim*, sit numeri multitudinis; recipit enim vltimate significationem numeri tum singularis, tum multitudinis. Alterum dubium est, cur dicatur in præterito, Deus stetit, & non potius, Deus stat. Sanctus Augustinus quaerit, si Deus stetit in synagoga Deorum quando id fuit? quando stetit? & non inueniens, quando Deus Pater steterit, refert hunc locum ad Deum filium, qui in carne stetit in synagoga Scribarum, & Phariseorum. Sed non est necesse restringere hæc verba ad tempus Christi, cum hoc perpetuum sit, ut Deus semper assistat iudicantibus: unde etiam sequitur, In medio autem Deos diiudicat, vel, ut est in hebræo, diiudicabit. Itaque illud, stetit, significat, ab initio stare consuevit, siue, constituit se presentem. Et quia Deus non mutatur, sicut ab initio stetit, ita semper stat, & stabit, & semper iudicabit. Tertia dubitatio, cur dicit, stetit, & non potius sedit? Iudicis enim sedere est, non stare. Sed facilis est responsio: nam vox illa, stetit, non significat hoc loco stare, ut distinguitur contra sedere, sed adesse, ut distinguitur contra abesse, & præsertim hoc significat vox hebraica, *iazab*, ut perspicuum est ex lib. Iudi. cap. 3. versic. 22. nam ubi legimus, Infixit sicam in ventrem eius tam validè, ut capulus sequeretur ferrum in vulnus, in hebræo est, ut sequeretur, quod stetit post ferrum. ubi describitur capulus, qui est in gladio post ferrum, quo loco vox, stetit, quam etiam hic habemus, non significat stare, id est, non sedere, sed adesse, vel manere.

אלהים

יאזב

Vsq̃uequo iudicatis iniquitatem, & facies peccatorum sumitis? II.

Utrum hæc dicantur à Propheta, qui reprehendit Iudices, propterea quod non cogitent, Deum assistere iudicijs ipsorum, & ideo iniuste iudicent; an potius dicantur à Deo, qui assistens iudicantibus, & sententias eorum diligenter examinans, arguit malos Iudices de præcipuo, & frequentissimo eorum crimine, videlicet de acceptione personarum, ob quam plerunque iniuste iudicant; incertum est; sed siue Propheta, siue Deus hæc dicat, diuina reprehensio est, quia per os Prophetæ Spiritus sanctus sine dubio loquebatur: & quia raro accipitur persona hominis pauperis, & iusti; frequentissime autem persona diuitis, & iniusti; idè de hac acceptione potissimum eos reprehendit, Vsq̃uequo, inquit, iudicatis iniquitatem, id est, quamdiu perseverabitis in hoc peccato iniquè iudicandi? & addit causam præcipuam iniquorum iudiciorum dicens, Et facies peccatorum sumitis, id est, quia facies, siue personas peccatorum accipitis: hinc enim oriuntur iniqua iudicia, quia Iudices non attendunt ad merita causæ, sed ad gratiam hominum diuitum, & potentium, qui hoc ipso peccatores sunt, quod cupiant à Iudicibus gratiam suam iustitiæ anteponi. Porro sumere faciem alicuius in iudicio, nihil est aliud, nisi talem sententiam ferre, non qualem iustitia exigit, sed qualem requirit amicus, vel benefactor, vel cognatus. Et hoc idem est respicere in faciem hominis, non in regulam iustitiæ.



III. Iudicate egeno, & pupillo, humilem, & pauperem iustificate.

Reprehendit Deus, siue Propheta primo loco vitium acceptionis personarum: nunc secundo addit vitium oppressionis pauperum, quos Iudices opprimunt, tum quando differunt eis iustitiam facere, tum quando damnant eos iniuste, ut aduersarijs potentioribus non displiceant. Iudicate, inquit, egeno & pupillo, id est, causam pauperis, & praesertim pupilli libenter admittite, diligenter discutite, sollicitè expedite, ne cogantur bona sua litigando consumere: humilem, id est, hominem abiectum, atque afflictum, & pauperem iustificate, id est, absoluite, & iustum declarate. Hoc tamen intelligitur si verè iustus sit. scriptum est enim Leuit. 19. Non consideres personam pauperis, nec honores vultum potentis: iuste iudica proximo tuo. Sensus igitur non est, ut semper pro paupere, siue in fauorem pauperis iudicetur: sed ut quando pauper iustus est, & iniuste accusatur, Iudex efficiat, ut iustitia pauperis emineat, & non opprimatur potentia aduersariorum.

IV. Eripite pauperem, & egenum de manu peccatoris liberate.

Non satisfacit Iudex officio suo, si solùm proferat iustum iudiciũ, nisi etiam cogat diuites, & potentes, ut pauperibus, & egenis re ipsa satisficiant, siue restituendo ablata, siue refarciendo detrimenta, quæ ob calumnias, & lites passi sunt. Ideò siue Deus, siue Propheta adiungit, dicens, Eripite pauperem, videlicet de manu potentis, & egenum de manu eiusdem potentis liberate. Idem enim bis repetit more suo, ut res menti altius infigatur. Eripere autem pauperem de manu potentis, est sententiam aduersus potentem pro paupere iuste pronunciatam executioni mandare, & re ipsa efficere ut pauper nihil detrimenti à potentiore inimico patiatur. In hoc igitur potissimum deberent Iudices, & Principes auctoritatem suam demonstrare. Sic enim & gratiam Dei, & benevolentiam populorum sibi compararent: sed quoniam ut plurimum id non faciunt, sequitur Propheta, & dicit,

V. Nescierunt, neque intellexerunt: in tenebris ambulant, mouebuntur omnia fundamenta terræ.

Deplorat Propheta voluntariam cæcitatem Iudicum, ob quorum iniustitias totus orbis terrarum conturbatur. Nam, ut Dominus dicit in Euangelio, Si sal euauerit, in quo salietur? & alibi, Si lux, quæ in te est, tenebræ sint, ipsæ tenebræ quantæ erunt? Sic etiam dicere possumus, si apud eos, qui ex officio iustitiam administrant, iustitia non inuenitur, ubi tandem inuenietur? nonne iniquitas omnia confundet? Nescierunt, inquit, neque intellexerunt, id est, neque cognouerunt quid facti, neque intellexerunt quid iuris esset in causa. Hoc enim interest inter duo verba hebraica, quæ hic habentur, quod inter cognoscere, & intelligere apud latinos. Cognoscere latius patet, ut etiam ad notitiam sensuum pertineat, intelligere proprium est mentis, & rationis: quare propriè dixit Propheta Isaias cap. 1. Cognouit bos possessorem



rem suum, & Asinus præsepe Domini sui; non autem propriè dixisset, Intellexit Bos possessorem suum, & Asinus præsepe Domini sui. Ex hac ignorantia Iudicum fit, ut in tenebris ambulent, id est, errent in iudicando, quomodo cæci errant inter ambulandum. Ex hoc autem errore, & iniustitia sequitur perturbatio, & tumultus, seditio, & defectio populorum; quod significatur verbis sequentibus; Mouebuntur omnia fundamenta terræ, id est, totus orbis terrarum turbabitur, & quasi fluctuabit: neque alia fuit causa, cur totum Regnum Israel deficeret à Rege Dauid, nisi quia persuasit Absalon populis, Regem Dauidem non intendere causis cognoscendis, ut patet ex lib. 2. Regum cap. 15. Cur autem Iudices permulti cæci sint, causam refert Scriptura in cupiditatem munerum. Isaïæ 1. Omnes diligunt munera, sequuntur retributiones, pupillo non iudicant, & causa viduæ non ingreditur ad eos. Exod. 23. Nec accipias munera, quæ excæcant prudentes. Deut. 16. Munera excæcant oculos sapientum. Ecclesiastici 20. Dona excæcant oculos Iudicum.

Ego dixi dii estis, & filij excelsi omnes.

VI.

Reprehendit hæc Propheta, siue Deus ipse, Iudices, acceptionis personarum, iniustitiæ, & ignorantie: nunc ostendit quam indigna sint hæc vitia, eo sublimi honore, in quo Deus illos constituit. Ego, inquit, dixi, pronunciaui, asserui, Di i estis, & filij excelsi omnes vos Iudices, & Principes terræ. Vocat autem filios excelsi, vel comparans eos cum Angelis, qui apud Iob cap. 1. & 38. Filij Dei dicuntur; vel, ut ostendat, Iudices non esse Deos propriè, ut est verus, & summus Deus, qui caret principio; sed esse Deos, quia filij Dei, id est, ab vno vero Deo, Di i constituti per participationem auctoritatis iudicandi, & iubendi. In Euangelio Ioan. cap. 10. Dominus hunc locum adducens dicit, vocari Deos, quia sermo Dei ad illos factus est. Si illos, inquit, dixit Deos, ad quos sermo Dei factus est, quem Deus sanctificauit, & misit in mundum, vos dicitis, quia blasphemias quia dixi, filius Dei sum? Sermonem Dei ad aliquem fieri est, Deum committere alicui officium aliquod. sic enim dicitur, factum verbum Dei ad Prophetas, quos mittebat ad prædicandum. Et Luc. 3. dicitur, Factum est verbum Dei super Ioannem Zachariæ filium in deserto: & mox adiungitur executio, Et venit in omnem regionem Iordanis prædicans, &c. Et quod Lucas dixit, Factum est verbum Dei super Ioannem, Ioannes cap. 1. explicuit dicens, Fuit homo missus à Deo, cui nomen erat Ioannes. Atque hinc manifestè colligitur vis argumèti Christi, Si illos dixit Deos Scriptura, ad quos sermo Dei factus est, id est, quos Deus misit ad aliquid faciendum, communicans illis auctoritatem suam; quanto magis ego Filius Dei, & Deus dici possum, quem de cælo Pater æternus misit in Mundum cum plenaria potestate? Neque ex hoc loco colligi debet, omnes Iudices, & Principes habere à Deo immediatè potestatem suam. Satis enim est, si eam habeant, vel immediatè, ut habuit Moses in Testamento veteri, & S. Petrus in nouo; vel mediante consensu populi, ut habent Reges, & Principes terræ, in quos transfudit populus auctoritatem suam, quam accepit à Deo iure naturæ: non enim est potestas nisi à Deo, ut Apostolus scribit ad Rom. 13.

Vos autem sicut homines moriemini, & sicut vnus de VII. Principibus cadetis.

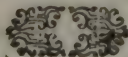
Pp 4 Ego,



Ego, inquit, dixi quid estis dignatione Dei, sed nunc addam quid sitis vitio vestro. ex Dei munere Dij estis, & Angelis similes; sed ex peccato, quod habetis ex primo homine, sicut ceteri homines moriemini, & ex proprio vestro vitio, quo abutimini potestate vobis tradita, sicut vnus de Principibus celestibus, id est, de Angelis apostaticis cadetis, & sic de summo gradu ad imum, de magna gloria ad extremam miseriam precipitabimini. Illud, sicut homines, in hebræo est, sicut Adam, & Sanctus Hieronymus in commentario exponit, Sicut primus homo mortuus est, ita & vos eius filij secundum carnem peccatricem moriemini. Non potest tamen Septuaginta interpretum versio improbari, quoniam vocabulum, Adam, ita proprium est primi hominis, vt etiam sæpè toti generi humano accommodetur. Illud autem, sicut vnus de Principibus, refertur ad Diabolum, non solum à Sancto Hieronymo, sed etiam à Sancto Augustino, Theodoro, Euthymio, & alijs.

VIII. Surge Deus iudica terram, quoniam tu hæreditabis in omnibus gentibus.

Hæc Psalmi conclusio duplicem habet sensum: vnum, vt Propheta imploret auxilium Dei aduersus iniustitias Principum, & Iudicum terræ; vt videlicet ipse, qui est verus Dominus, & possessor totius orbis, emendet iudicia hominum, puniat improbos Iudices, & pauperes oppressos subleuet iuxta sapientiam, & potentiam suam: alterum, vt hæc sit prædictio per formam precationis, quæ prædicatur aduentus Messie, qui sicut hæreditabit orbem terræ, ita etiam iudicabit terram iusto iudicio per suos administratos, id est, fideles Pontifices, & Reges, dum seculum durat, & postea per se in nouissimo die. Surge Deus iudica terram, id est, quandoquidem abutuntur Iudices potestate sua, tu Deus summe Iudex exurge, & iudica terram, exercens iudicia in ipsos Iudices, & liberans pauperes innoxios ab oppressione potentium iniquorum. Quoniam tu hæreditabis in omnibus gentibus, id est, quoniam possessio tua semper erit, sicut fuit, in omni humano genere. Non enim sic distribuis Regna filijs hominum, vt tu supremam potestatem non semper retineas. Vel, surge Deus Christe, veni in terras, iudica terram, vindica eam à potestate tenebrarum, tradendam ministris tuis fidelibus, quoniam tu eris hæres vniuersorum; vt verus, & naturalis Filius Dei. Et demum surge iterum, & veni de celo cum Sanctis tuis; & iudica terram iudicio ultimo, à quo nulla dari poterit appellatio; quia hæreditabis in omnibus gentibus, quando omnes inimici tui subiecti erunt sub scabellum pedum tuorum; & sublato omni principatu, & potestate, tu solus pacifice cum Patre & Spiritu sancto regnabis per omnem æternitatem.





## PSALMVS OCTOGESIMVS SECVNDVS.

Titulus, &amp; Argumentum Psalmi.

*Canticum Psalmi Asaph.***H**

IC est postremus Psalmus ex ijs, qui inscribuntur Asaph. De argumento tres inuenio sententias. Recentiores volunt in hoc Psalmo describi orationem Regis Iosaphat aduersus Moabitas, Ammonitas, & Idumæos, qui aduersus eū conspirauerant, ut dicitur 2. Paralip. 20. Sed contra hanc sententiam facit, quod in hoc Psalmo non tantum nominantur tres illæ gentes, sed aliæ sex, vel septem. Theodoretus, & Euthymius existimant, hunc Psalmum continere bella gentium quæ erant in circuitu terræ promissionis aduersus Iudæos, qui redierant ex captiuitate Babylonica. Sed neque illæ gentes tam multæ erant, quam multæ hic numerantur; solum enim 2. Esdræ 4. nominantur Ammonitæ, Arabes, & Azorij. Probabilius est hæc omnia contigisse tempore Machabæorum, ut colligitur ex lib. 1. cap. 5. Machab. Sanctus Augustinus omnino contendit hunc Psalmum intelligendum esse de bellis Antichristi aduersus Ecclesiam. quæ sententia probabilissima videtur. Nam sine dubio cum Antichristo conuenient omnes barbaræ nationes, ac præsertim orientales Agareni, & Ismaëlites, à quibus Mahumetani originem ducunt. Sed quicquid sit de sensu historico, non potest, nec debet negari, quia præcipua intentio Spiritus sancti ad Christum, & Ecclesiam dirigatur.

## EXPLICATIO PSALMI LXXXII.

**D**eus quis similis erit tibi? ne taceas, neque compescaris I. Deus.

Precatur Deum Propheta in persona populi, ut quoniam ipse est potētiior omnibus inimicis, non amplius dissimulet vindictā sumere de persecutoribus populi sui. Deus, quis similis erit tibi? id est, nemo tibi comparari poterit in potentia, & robore, cum tu solus sis omnipotens: idēd ne taceas, id est, ne dissimules, neque compescaris, id est, ne te ipse mitiges, & cōpescas à sumēda vindicta, tu qui Deus es, cui nemo resistere potest. S. Augustinus satis aptē ad Christum accōmodat, qui in hoc Mundo similis alijs hominibus videbatur; sed in die Iudicij nemo similis illi erit, quando apparebit in gloria Patris sui, & sedebit in sede Maiestatis suæ. Qui etiam tempore passionis tacuit, sicut Agnus mansuerus, & compescuit ipse se; sed in die Iudicij non tacebit, neque iustissimam iram compescet, quando dicet, Ite maledicti in ignem æternum. Quod attinet ad verba, ex hebræo S. Hieronymus sic vertit totum hunc versiculum, Deus ne taceas, ne fileas, & non quiescas Deus. Et quidē voces hebraicæ hunc sensum facere possunt, sicut etiā hunc, Deus ne silentiū tibi sit. Sed etiam recipiunt hunc aliū sensum, Deus nō similis tibi, id est, nemo similis tibi est: quod 70. per interrogationē eleganter expresserunt, Deus







prie sanctificati, & dedicati sunt; vel certe sancti tui sunt per sanctam fidem, & religionem, quam susceperunt. In hebræo legitur, aduersus absconditos tuos; vel abscondita tua, vel arcana tua: proinde non desunt qui intelligant per hanc vocem, sanctuarij interiora: neque ab hac expositione dissentit græca lectio, nam *ἀγίων σου*, tā significare potest sancta tua, quā sanctos tuos. Cæterum editio latina vulgata antiquissima, quæ sine variatione legit, sanctos tuos; declarauit ambiguitatē, quæ in hebræo, & græco esse poterat. Rectē autē fideles Dei, dicuntur absconditi Dei, quoniam Deus sub vmbra alarū suarum protegit eos; & quoniam (vt Apostolus dicit ad Coloss. 3.) abscondita est vita nostra cum Christo in Deo, & cum apparuerit Christus vita nostra, tūc & nos apparebimus cum illo in gloria. cui subscribit S. Ioannes in epist. 1. c. 3. dicens, Nunc filij Dei sumus, & nondum apparuit quid erimus. Itaque sancti Dei rectē dicuntur absconditi, quoniam etsi Fidei professio non sit abscondita, tamen gloria, & precium inestimabile huius professionis abscondita sunt, & suo tempore reuelanda. Venite, & disperdamus eos de gente, id est, efficiamus, vt non sint amplius gens, & populus. vel, vt S. Augustinus exponit, Disperdamus eos de gente, id est, de gentibus; vt inter gentes, siue homines nullum locum habeant. Et nomen Israel non memoretur amplius, id est, ne nomen quidem populi Dei supersit. Iam enim sæpè monuimus per Israellem intelligi populum Dei, siue secundum carnem, siue secundum spiritum ab Israele descendat.

Quoniam cogitauerunt vnanimiter simul, aduersum te testamentum disposuerunt tabernacula Idumæorum, & Ismahelitæ. V.

Moab, & Agareni; Gebal, & Ammon, & Amalec: alieni genæ cum habitantibus Tyrum. VI.

Etenim Assur venit cum illis, facti sunt in adiutorium filijs Loth. VII.

Describit gentes, quæ delere nitebantur populum Dei de terra. Quoniam, inquit, cogitauerunt vnanimiter simul, id est, consilium cœperunt vno animo omnes inimici Israel simul: vbi enim nos legimus, cogitauerunt, in hebræo est, consultauerunt, ac per hoc illud, cogitauerunt, significat, inito consilio cogitauerunt. Aduersus te testamentum disposuerunt, id est, fœdus inierunt aduersus populum tuum. vox enim, testamentum, in sacris literis pactum significat, & in textu hebraico expressè pactum, siue fœdus legitur. Tabernacula Idumæorum, & Ismahelitæ, &c. Isti sunt, qui consultando inter se cogitauerunt, & pactum inierunt aduersus populum Dei. Primum quidem Idumæi, siue potius tabernacula Idumæorum, id est, integra castra Idumæorum. Sunt autem Idumæi populi qui descendunt ab Esau, qui alio nomine dicebatur Edom. Deinde Ismahelitæ, id est, populi, qui descendunt ab Ismahele filio Abraham ex Agar ancilla. Tertio Moab, id est, populus qui descendit à filio Loth, qui dictus est Moab. Quarto Agareni, id est, populi, qui descendunt ex Agar ancilla Abraham, sed ex alio marito cui nupsit posteaquam dimissa fuit ab Abraham. Quinto, Gebal, id est, populus, qui descendit à Gebal. Vtrum autem Gebal sit nomen viri, an regionis, incertum est, cum



cum hoc nomen non inueniatur in scripturis, nisi hoc loco, fortasse idem est Gebal cum Gebelem, cuius fit mentio lib. 2. Reg. cap. 8. vbi dicitur, Fecit quoque sibi Dauid nomen, cum reuerteretur capta Syria in valle salinarum, caſis decem & octo millibus, & in Gebelem ad viginti tria millia: vel est idem cum Geba. de qua dicitur lib. 2. Esdrae cap. 12. de domo Galgal, & de regionibus Geba. Theodoretus, & Euthymius dicunt, Gebal fuisse gentem vicinam Idumæis. Sexto Ammon, id est, populus, qui descendebat ab Ammon filio Loth, fratre Moab: hos enim duos genuit Loth ex filiabus suis. Gen. 19. Septimo Amalech, id est, populus, qui descendebat ab Amalech, qui fuit nepos Esau, vt legitur Gen. 36. Octauo Alienigenæ, id est, populus Philistinorum, de quibus frequentissima mentio est in libris Regum. In hebræo habetur, Palæstina; sed Septuaginta hanc vnam gentem perpetuo alienigenas vocare solent. Nono habitantes Tyrum, id est, Tyrij, qui sunt populi ad mare, sic dicti à Tyro ciuitate atque emporio nobilissimo. Decimo Aſſur, qui venit in auxilium filijs Loth, id est, populus Aſſyriorum, qui iuuabant Moabitas, & Ammonitas aduersus Iudæos. Per hos Aſſyrios, rectè Theodoretus interpretatur Samaritanos, id est, Aſſyrios, quos constituit Salmanasar Rex Aſſyriæ in Samaria, quando tranſtulit decem tribus in Aſſyriam, vt habetur lib. 4. Reg. cap. 17. Non enim legitur in scripturis, quòd aliquando venerint aliqui ex Aſſyria in adiutorium filijs Loth, id est, Moabitis, & Ammonitis: sed legimus in primo libro Machabæorum cap. 5. quòd gentes, quæ erant in Galilæa, & Samaria coniunxerint arma cum Moabitis, & Ammonitis aduersus Iudæos. Porro isti decem populi significant, vt supra diximus, gentes, quæ pugnaverunt cum Machabæis, vel potius multitudinem orientalium barbarorum, qui cum Antichristo grauissimam persecutionem mouebunt aduersus Ecclesiam.

**VIII.** Fac illis sicut Madian, & Sifaræ, sicut Iabin in torrente Cifſon.

Prædicat nunc Propheta per modum imprecationis exterminium gentium, quæ cum Machabæis præliabantur. sed præcipuè Antichristi, & exercitus eius; comparans illos alijs persecutoribus, qui similiter perierunt. Fac illis, inquit, sicut Madian, id est, disperde eos, sicut olim tempore Gedeonis Iudicis dispersisti, ac penitus profligasti Madianitas. Historia hæc habetur in lib. Iud. cap. 6. & 7. Et Sifaræ, id est, sicut tempore Barach Iudicis perdidisti Sifaræ Principem militiæ Iabin Regis. Et Iabin in torrente Cifſon, id est, & sicut deleuisti ipsum Iabin Regem Chanaam cum exercitu suo prope torrentem, qui dicitur Cifſon. Habetur hæc historia in lib. Iud. cap. 4. & 5. Meminit autem Propheta horum Principum præter ceteros; quoniam deuicti sunt, non sine miraculo à paucis hominibus, & magis terrore à Deo immisso, quam viribus Iudæorum.

**IX.** Disperierunt in Endor, facti sunt, vt stercus terræ.

Describit locum, vbi perierint Iabin, & Sifara cum exercitu suo; locus enim fuit Endor, cuius fit mentio in libro Iosue cap. 16. Ibi ergo perierunt, & facti sunt vt stercus terræ, quia insepulti computruerunt, & à maxima gloria ad summam ignominiam redacti sunt.

**X.** Pone Principes eorum, sicut Oreb, & Zeb, & Zebeæ, & Salmana.

Reuer-



Reuertitur ad historiam Gedeonis, qui non solum exercitum Madianitarum profligauit; sed etiam paulo post interfecit duos Principes Madianitarum Oreb & Zeb, & duos Reges Zebec, & Salmana. vide in lib. Iud. cap. 7. & 8.

Omnes Principes eorum, qui dixerunt, Hereditate possideamus sanctuarium Dei. **XI.**

Pone, inquit, sicut Reges, & Principes Madianitarum omnes Principes eorum populorum, qui dixerunt, Hereditate possideamus, id est, tanquam hereditatem, & propriam possessionem vindicemus nobis sanctuarium Dei, id est, ciuitatem Hierusalem, quæ erat sanctificata Deo, ut proprium eius habitaculum. Significat autem Hierusalem (ut sæpe diximus) Ecclesiam Dei, quam totis viribus sibi subijcere, & captiuare conabitur Antichristus. In hebræo pro, sanctuarium, habetur, nehot, quam vocem S. Hieronymus vertit, pulchritudinem Dei; sed commodius verti posset, pulchra habitacula Dei. Septuaginta verterunt sensum. Habitacula enim Dei, sanctuaria sunt.

Deus meus pone illos, ut rotam, & sicut stipulam ante faciem venti. **XII.**

Apertissima similitudine describit Propheta instabilitatem, & interitum impiorum, quæ procedunt ex iusto iudicio Dei. Rota enim semper circumuoluitur, cum ruit in præceps, nec ad punctum temporis consistere potest, & tandem tota confringitur; sicut etiam stipulæ flante vento hæc, illucque iactantur, donec dissipatæ non amplius compareant. Ad hunc modum prædicit Propheta per modum imprecationis, Deum acturum esse cum impijs persecutoribus iustorum: & re vera sic fieri experientia testis est; nihil enim instabilius est prosperitate impiorum, & finis eorum mors æterna erit.

Sicut ignis, qui comburit syluam, & sicut flamma comburens montes. **XIII.**

Ita persequeris illos in tempestate tua, & in ira tua turbabis eos. **XIV.**

Prædixit supplicium impiorum, instabilitatem in hoc seculo, & interitum in futuro: nunc prædicit velocitatem, & facilitatem, qua Deus illos punit: nam non contentus similitudine venti dissipantis stipulas: comparat iram Dei igni comburenti ligna sylvarum, aut foenum camporum. Sicut, inquit, ignis qui comburit ligna sylvarum, inter quæ multa sunt arida, & velocissime absumuntur, & sicut flamma comburens montes, id est, foenum in montibus, præcipue cum siccum fuerit, Ita persequeris eos, id est, pari facilitate, & celeritate persequeris, & perdes eos in tempestate tua: quod declarans addit, & in ira tua turbabis eos. Idem enim est tempestas, & ira; utrunque enim iustum Dei iudicium significat, quod instar vehementissimæ tempestatis, & turbinis, cui resisti nullis viribus potest, impios percellet, conturbabit, & dissipabit. Sanctus Augustinus notat impios comparari montibus propter elatio-



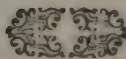
elationem, ac superbiam; & lignis sylvarum propter sterilitatem, & carentiam fructuum bonorum. ob quæ iure sempiternus ignis illis debeat.

XV. Imple facies eorum ignominia, & quærent nomen tuum Domine.

XVI. Erubescant, & conturbentur in seculum seculi, & confundantur, & pereant.

XVII. Et cognoscant, quia nomen tibi Dominus, tu solus altissimus in omni terra.

Prædicit in fine Psalmi, alios ex persecutoribus per flagella erudiendos, & conuertendos ad Deum; quales erunt plurimi Iudæi, qui tunc demum agnoscent errorem suum, & pudefacti conuertentur ad Deum: alios in pertinacia, & obstinatione sua permanfuros; sed eos quoque confundendos, & vel inuitos cognituros potentiam Dei singularem; & quod ipse solus sit verus Dominus omnium rerum. Imple, inquit, facies eorum ignominia, id est, confusione, ut ignominiam suam intelligentes verecundati quærant nomen tuum, id est, quærant te; sæpe enim nomen ponitur pro persona: vel quærant nomen tuum, id est, inuocent nomen tuum; vel quærant nomen tuum, id est, quærant gloriam tuam, non amplius suam, ex inimicis amici facti, & ex seruis filij: Illi autem, qui ex flagellis non molliuntur, sed obdurantur ad imitationem Pharaonis, erubescant, & confundantur in seculum seculi, id est, æterna confusione repleantur; nec solum confundantur, sed etiam pereant in æternum. Et cognoscant inuiti quia nomen tibi Dominus, id est, iam propria experientia edocti intelligant, tibi soli nomen Domini propriè conuenire, cui ad nutum seruiunt omnia, & tu nulli necessitati seruis, qui nulla re indiges, in te ipso habens omnia: Cæteros autem, qui dicuntur Domini, vel usurpassè nomen alienum, vel impropiè Dominos dici, cum & ipsi multis rebus indigeant, ac per hoc multis necessitatibus seruiant. Tu solus altissimus in omni terra, id est, & cognoscant, quia tu solus præmines potestate super omnes Principes vniuersæ terræ, neque ullus est, qui tecum contendere, vel tibi vllò modo comparari possit. Hæc Prophetia nunc ex parte impletur, sed in die iudicij omnino, & absolute implebitur.





## PSALMVS OCTOGESIMVS TERTIVS.

Titulus, &amp; Argumentum.

*In finem pro torcularibus, filijs Core Psalmus.*

DE hoc titulo alibi diximus. Argumentum idem ferè est, quod Psal. 41. cuius initium est, Quemadmodum desiderat Cervus ad fontem aquarum. Vtrunque Psalmum videntur nonnulli nimis humiliter exponere, dum docent, vel Dauidem, vel populum in hoc Psalmo exprimere desiderium redeundi ad terram Hierusalem, ut tabernaculum Domini visitare posset. longè autem humiliter exponunt, qui docent Coritas in hoc Psalmo proferre desiderium suum redeundi ex Babylone in Hierusalem, ut possent deseruire tabernaculo, vnde victum capiebant. Nos cum Patribus existimamus, tam ardens desiderium, quale in hoc Psalmo legimus, etiam ad literam, ad caelestia tabernacula pertinere; & nihil terrenum, nihil humanum, nihil corporale Spiritum sanctum his suis vocibus exprimere voluisse: & ideo ab Ecclesia Catholica peregrinante cantica ista frequentari, etiamsi tabernaculum, quod erat in Hierusalem, iam dudum conflagrauisset, & ipsa Hierusalem funditus euerfa fuerit.

## EXPLICATIO PSALMI LXXXIII.

**Q**uàm dilecta tabernacula tua Domine virtutum! concupiscit, & deficit anima mea in atria Domini.

Hæc vox est hominis pij peregrinantis ad patriam, & desiderium peruenienti declarantis. nascitur autem hoc desiderium, tum ex felicitate, quæ est in patria, tum ex miseria, quæ est in peregrinatione. Vir enim pius, quantumvis in hoc exilio abundare videatur terrenis rebus, intelligit tamen se miserum esse, & persecutionem pati, ut Apostolus dicit 2. ad Timoth. 3. Quoniam ipsa etiam terrena prosperitas magna tentatio & persecutio est. Ait igitur, Quàm dilecta tabernacula tua Domine virtutum. vox est admirantis, quasi dicat, o quantum diligunt omnes pij tabernacula tua, caelestes videlicet mansiones tuas o Domine exercituum: vocat autem Dominum exercituum, quia hoc ipsum facit pulchra valde, & amabilia tabernacula caelestia, quod ibi sint innumera- biles exercitus Angelorum, id est, civium sapientissimorum, optimorum, potentissimorum, pulcherrimorum; quorum vel vnus sufficeret lxtificare peregrinationem nostram, si cum toto suo decore nobis appareret. sed præter exercitum tantum tantorum Principum, ibi videtur facie ad faciem Dominus virtutum, cuius comparatione fulgor omnium Angelorum tenebræ sunt. Rectè notat hoc loco Theodoretus, non fuisse in terrana Hierusalem plura tabernacula Dei, sed vnicum: ac propterea non de illo vno ligneo, & deaurato, ac manibus hominum constructo tabernaculo, Prophetam hoc loco intelligen- dum



dum esse, sed de cælestibus tabernaculis, non manufactis, de quibus Dominus dicit Ioann. 14. In domo Patris mei mansiones multæ sunt. Concupiscit, & deficit anima mea in atria Domini. Dixerat in genere, tabernacula Domini multum diligi à pijs peregrinis: nunc se in eorum numero ponit, ac dicit, Concupiscit, & deficit anima mea, quasi dicat, Ego certè ita desidero atria illa, ut præ amore langueam, & anima mea deficiat, ac deliquium patiat, in atria Domini intendens, & pulchritudinem eorum considerans.

II. Cor meum, & caro mea exultauerunt in Deum viuum.

Declarat vim amoris, & desiderij sui per effectum; qui enim vehementer amat, & desiderat; corde recogitat, & ore laudat quod desiderat. Cor meum, inquit, & caro mea, id est, mens & lingua exultando laudauerunt Deum viuum; ipse enim est pulchritudo increata, & infinita, cui suspiro. In hebræo וְיָרָא pro exultauerunt est, ierannenu iubilauerunt, siue magna voce laudauerunt: proinde illud exultauerunt, non debet accipi pro sola læticia, sed pro læticia prorumpente in vocem iubilationis. Neque repugnat hic versiculus cum superiore, etiam si ibi anima deficiat, hic exultet; varij sunt enim amantium affectus. nunc deflent absentiam rei amate, & præ amore deficiunt: nunc exultant ob spem potiundæ rei tam pulchræ, & in laudes eius erumpunt. Deum viuum, seu viuientem appellat, non solum ad distinctionem Idolorum, quæ oculos habent, & non vident, aures habent, & non audiunt, quia res inanimæ sunt: sed etiam, quia Deus solus propriissime viuit; viuere enim est moueri non ab alio, sed à se: res autem creatæ, quæ viuere dicuntur, quia habent in se principium aliquod motus, tamen sine Deo non mouentur; in illo enim viuimus, mouemur, & sumus Act. 17. Solus Deus ita viuit, ut à nullo moueatur, id est, à se solo habet intelligere, & velle. & ideo ipse solus est vita, ipse fons vitæ, non aliunde accipiens, sed omnibus tribuens. In ipso, inquit Ioan. cap. 1. vita erat, & vita erat lux hominum.

III. Etenim passer inuenit sibi domum, & turtur nidum sibi, ubi ponat pullos suos.

IV. Altaria tua Domine virtutum, Rex meus, & Deus meus.

Hi versiculi obscuri sunt, & ab alijs aliter exponuntur. Sanctus Hieronymus, & Theodoretus videntur satis commodè eos explicuisse. Eos secutus hunc sensum esse existimo, optauerat sanctus peregrinus domum cælestem; sed interim dum eius possessio differtur, consolatur se quod vel nidulum in terris inuenerit, altaria videlicet Domini sui; nihil enim habemus in terris, quod melius nobis repræsentet tabernaculum cæleste, quàm sacrum altare. Ibi enim adest multiplex memoria rerum cælestium; ibi quotidie immolatur Agnus Dei, qui sanguine suo aperuit credentibus regna cælorum; ibi futuræ gloriæ nobis pignus datur; ibi Deo propius astamus, eiq. intentius supplicamus; ibi effundimus corda nostra, & diuinas laudes deuotius, & attentius, quàm vsquam alibi decantamus. At igitur, etenim passer inuenit sibi domum, id est, omnia animalia quærunt sibi locum aliquè quietis, & ipse etiam passerulus inuenit sibi domum, id est,



id est, nidulum aliquem : & turtur nidum sibi, id est, non solum animalia, quæ delectantur frequentia, ut passeris ; sed etiam animalia solitaria, ut turtures, parant sibi nidos ubi ponant pullos suos, & cum eis quasi securæ quiescant. Altaria tua Domine, id est, mihi, verò, siue actiuam vitam ducam, more passerum, siue contemplatiuam more turturum, altaria tua nidi sunt, ubi interim paulisper quiescam, & ubi vota mea, & casta desideria, piæq. meditationes, & preces, & laudes, quasi pullos, reponam. Altaria, inquam, tua, Rex meus, & Deus meus, id est, qui me regis, dum ut passer huc, & illuc vagor, & qui me consolaris, dum ut turtur solitarius gemo. siue, Rex meus, cui milito, dum aucupes mihi, ut passeris laqueos tendunt, & Deus meus, cui vaco dum ut turtur viduus diuina contemplor. In hebræo non habetur propriè nomen turturis, id est, thor, sed, deror, quod propriè libertatem significat, & quia auculæ liberè volant per aërem, hebræi hoc nomine, auem, significari volunt. Caterum fieri potest, ut Septuaginta legerint, thor, non, deror, facile enim fuit successu temporis, ut ex litera ת, sint factæ duæ literæ ט, ט. vel si hoc non placeat, dicemus, Septuaginta Interpretes nomen generale, auis, restrinxisse ad turturem ; quomodo nunc Rabini illud idem nomen restringunt ad hirundinem : nec enim minus liberè volant per aërem turtures, quàm hirundines, & mystica significatio requirebat, ut nomen turturis hoc loco, non hirundinis poneretur.

תור  
דרור

Beati qui habitant in domo tua Domine, in secula seculorum laudabunt te.

Dixerat, se inuenisse nidum, ubi interim requiesceret : sed ex ipso nido admonitus quanto melior sit domus æterna nidulo temporali, exclamat, Beati, qui habitant in domo tua Domine, id est, ego quidem in hoc nidulo paulum quiesco, sed illi verè beati sunt, illi felicissimè requiescunt, qui habitant in domo tua, ubi diuitiæ, & gloria, ubi mansiones multæ, ubi pax & securitas sempiterna est. Et quoniam non habent necesse in sudore suo vesci pane suo, neque in aliorum gratiam laborare, ubi nulli sunt egentes ; id solum illis superest negocium, ut in secula seculorum laudent te : neque periculum est, ut tædeat semper laudare, quem nunquam tædebit semper amare ; & quem sine labore, sine

Beatius vir cuius est auxilium abs te, ascensiones in corde suo disposuit : in valle lacrymarum, in loco quem posuit.

Dixit, beatum esse, qui habitat in domo Domini : nunc addit, beatum etiam esse, si non in re saltè in spe, eum, qui fretus diuino auxilio decernit firmiter in corde suo non hære in valle, sed ascendere semper magis, ac magis per gradus virtutum, donec ad locum perueniat, quem posuit Deus finem omnium laborum, quæ est æterna beatitudo. Duæ sunt autem huius versiculi expositiones ; una si solum latinum contextum inspiciamus ; altera, si eum cum græco, & hebræo concordare velimus. Prior hæc est, Beatus ille vir est, cuius auxilium non in proprijs viribus, sed in te Domine est : hic enim ascensiones in corde suo disposuit, in valle lacrymarum, id est, disposuit semper ascendere, ad maiorem virtutis perfe-

Q9

ctionem,



tionem, dum est in hac mortali vita, quæ est vallis lacrymarum. In loco quæ posuit, id est, in valle lacrymarum, quem locum ipse sibi peccando constituit. Deus enim in Paradiso eum posuerat, sed ipse sibi locum posuit in valle lacrymarum. Posterior expositio hæc est, Beatus vir, cuius est auxilium abs te, id est, qui non confidit in viribus suis, sed à te auxilium expectat. Ascensiones in corde suo disposuit, id est, Deus disposuit in corde eius nunquam stare, vel retrocedere, sed de gradu inferiore ad superiorem ascendere. In valle lacrymarum, id est, per vallem lacrymarum, dum videlicet peregrinatur in hac valle plena periculis, & tentationibus. In loco quem posuit, id est, usque ad locum, siue habitaculū, quod idem Deus statuit, tanquam metam, & finem peregrinationis. Quod attinet ad verba, in hebræo multo aliter legitur hic versiculus: ac primum pro illis verbis, cuius est auxilium abs te, in hebræo habetur, fortitudo ei in te. sed idem omnino est sensus. Idem enim est, cuius auxilium abs te est, & cuius fortitudo in te est. Pro ascensiones, in hebræo habetur, semitas, sed per semitas, intelliguntur altæ semitæ, vel etiam exaltationes, & gradus, nam, salal, exaltare significat: inde, mesilloth, ascensiones, & altæ semitas significat. Pro, in corde suo, in hebræo est, in corde eorum; tamen & Septuaginta, & S. Hieronymus verterunt in singulari, in corde eius: & sic etiam legit S. Augustinus, qui refert verbum, disposuit, & verbum, posuit, ad Deum. Ipse enim disponit in corde nostro ascensiones ad locum, quem ipse posuit: & non est nouum, ut in latina editione accipiatur, suo, pro, eius: sicut etiam aliquando accipitur, eius, pro, suo, ut Ioan. 8. Patrem eius dicebat Deum, id est, Patrem suum. Pro, disposuit, in hebræo est, transeuntes: sed Septuaginta vocem hebraicam, honere, non deduxerunt à verbo, hauar, quod est transire, sed à verbo, hauad, quod est seruire, facere, operari; & legerunt sine vltima litera, hauad, operatus est, quod est idem cum verbo, disposuit. sic legendam esse hanc vocem, non solum colligimus ex literarum similitudine, & ex conuenientia cum textibus græcis, & latinis, sed etiam quia si legeremus, transeuntes, vix diuinari posset, quis esset sensus huius loci. Denique pro, loco, in hebræo est, fontem. Sed Septuaginta Interpretes non legerunt, maian, id est, fontem, sed, maon, locum, siue habitaculum; ex quo etiam intelligimus, per, locum non intelligi quemlibet locum, sed locum commodum ad habitandum; & rectè à S. Augustino referri ad mansionem caelestem: & quod nos legimus, In loco, quem posuit, clarius habetur in græco, ἐν τῷ τόπῳ, in locum, quem posuit, & sic legit S. Augustinus. Interpres enim latinus aliquando non seruat constructiones grammaticales: nam & apud Ioan. cap. 7. legimus, Ambulabat Iesus in Galilæa; non enim volebat in Iudæam ambulare: pro, in Galilæa, & in Iudæa.

**VII.** Etenim benedictionem dabit legislator: ibunt de virtute in virtutem, videbitur Deus Deorum in Sion.

Declarat Propheta, quomodo vir iustus ascendens per vallem lacrymarum perueniet ad locum quietis, quæ Deus posuit: ac demonstrat initium, medium, & finem huius ascensionis. Initium est iustificatio, sine qua lex impleri non potest; medium est impletio legis; finis est visio Dei, in qua beatitudo consistit. Etenim benedictionem dabit legislator, id est, legislator Deus, qui dedit legem, & eam viam esse voluit ad vitam, iuxta illud Matt. 19. Si vis ad vitam ingredi serua mandata; dabit etiam benedictionem, abundantem videlicet gratiam per Spiritum sanctum, iustificando à peccatis, infundendo charitatem, pellendo timorem. Ibunt de virtute in virtutem, id est,



Id est, accepta gratiæ benedictione proficient quotidie in melius, magis ac magis roborabuntur, superantes omnē difficultatem, & resistentes omni tentationi: per virtutem enim hoc loco intelligitur robur, & potentia. Videbitur Deus Deorum in Sion, id est, & sic tandem peruenient ad montem Sion caelestem, vbi videbitur facie ad faciem Deus vnus, & verus, qui est Deus, non solum cæli, & terræ, sed etiā Angelorum, & Beatorum, qui participatione sunt Dij. In hebræo, & græco textu habetur in numero multitudinis, benedictiones, vt intelligamus, multiplicem esse gratiam Dei, quæ non solum delet peccata, sed etiam iuuat ad opera bona faciendā, & legem implendam. Illud autem, dabit legislator, S. Hieronymus ex hebræo venit, amicitur Doctor, vt sensus sit, Benedictionibus vestietur, qui docet legem Dei. Sed Septuaginta Interpretes verbum, iagte, acceperunt actiue, vt re vera est, non passiuè; vt sensus sit, Benedictionibus vestiet Legislator ascendentes in conualle lacrymarum. Idem autem est, dare benedictionem, & vestire benedictionibus, nisi quodd prior sententia est propria, posterior metaphorica. Solent enim Septuaginta Interpretes vertendo verba hebraica in græca, explicare metaphoras, vt sententia facilius intelligatur. De voce Legislatoris, & Doctoris, non debet fieri quæstio: omnis enim Legislator est Doctor, quia dum leges condit, & præbet, hoc ipso docet quæ sit recta via: & quoniam hoc loco de Deo sermo est, maluerunt Septuaginta vertere, Legislatorem, quàm simpliciter Doctorem; quia Deus non docet explicando legem ab alio datam, sed ipse dedit leges, ipse explicat, ipse iuuat, vt impleantur. Illud, ibunt de virtute in virtutem; quamvis sit explicandum de vi, & robore, vt sonant voces hebraicæ, & græcæ hoc loco posita: tamen non malè S. Augustinus exponit de virtutibus moralibus, iustitia, prudentia, fortitudine, & temperantia; & de virtute contemplationis diuinæ, quia, istæ virtutes roborant animum aduersus tentationes, & vitia: vt sensus sit, Ibunt de virtute in virtutem, id est, de virtute actionis ad virtutem contemplationis, siue, de virtutibus necessarijs in via, ad virtutem, quæ habebitur in patria, vbi non erit necessaria ista prudentia, cum nulla mala vitanda occurrent; neque iustitia ista, cum nulla sit futura iniustitia; neque ista fortitudo, cum nullus instabit timor; neque ista temperantia, cum nulla erit frenanda libido.

Domine Deus virtutum, exaudi orationem meam, auribus VIII.  
percipe Deus Iacob.

Reuertitur ad gemitum suum cupiens esse ex illis, qui ascendunt ex conualle plorationum, & pergunt felici itinere de virtute in virtutē. Domine Deus virtutum, tu qui fortissimus, & potentissimus, ac virtute plenissimus es, exaudi orationem meam, qua peto gratiam ambulandi de virtute in virtutem, & virtute corroborari in interiori homine. Auribus percipe Deus Iacob, tu, inquam, qui es Deus fidelium tuorum, quorum Pater est sanctus Iacob, exaudi orationem meam, qui vnus sum ex populo tuo, ex filijs Iacob secundum spiritum.

Protektor noster aspice Deus, & respice in faciē Christi tui. IX.

Implorauit Dei auxilium, sumens argumenta ad impetrandum, quod ipse potentissimus sit, & curam gerat populi sui: nunc eadem repetit alijs verbis, sed maiori efficacia. Quod enim dixit, Deus virtutum, nunc dicit protektor noster, & in hebræo clypeus noster. vbi ostendit, Deum esse potentissimum ad protegendum

Qq 2 popu-



populum suum, esse videlicet Deum quasi fortissimum clypeum populi sui. Ibi dixerat, exaudi orationem; hic dicit, aspice, quasi dicat, non solum audi à me, sed tu ipse vide, & considera pericula, in quibus versor. Ibi dixerat, auribus percipe Deus Iacob; hic dicit, respice in faciem Christi tui, id est, respice verum principem populi tui, Messiam videlicet, Agnum sine macula, qui tollit peccata mundi, ac propter eum protege nos. S. Augustinus exponit, respice in faciem Christi tui, id est, fac ut omnes respiciant in faciem Christi, agnoscant eum, credant in eum, obediant ei. Sed prior sensus est magis literalis, & magis communis. Neque obstat quod tempore Davidis nondum esset Verbum incarnatum, neque mediator Dei, & hominum homo Christus Iesus interpellare coepisset pro nobis. Merita enim Christi ab æternitate fuerunt in conspectu Dei. unde dicitur in Apoc. 13. Agnus occisus ab origine mundi; quoniam ab origine Mundi Deus propter merita passionis Christi præuisa, multa beneficia, præsertim spiritualia seruis suis concessit. Qui benedixit nos, inquit Apostolus ad Ephes. 1. omni benedictione spirituali in caelestibus in Christo, sicut elegit nos in ipso ante Mundi constitutionem.

- X. Quia melior est dies vna in atrijs tuis super millia.  
 XI. Elegi abiectus esse in domo Dei mei, magis quam habitare in tabernaculis peccatorum.

Ut ostendat sanctus peregrinus Dei, se non petiuisse protectionem aduersus temporalia mala: sed aduersus tentationes, & pericula spiritualia, quæ impediunt ascensum ad domum Dei; subiungit, tantam esse caelestis patriæ felicitatem, ut optabilius sit vnum diem tantum ibi manere, quam mille diebus alibi: & melius sit in eo loco inter ultimos sedere, quam alibi inter primos: quæ duæ comparationes si seriò cogitentur, magnum affectum in corde puro gignere possunt. Illud, quia, reddit causam, cur tanto affectu dixerit, Protector noster aspice, &c. quasi dicat, Ideo cupio valde protectionem tuam in hac ascensione ad patriam, quia nimis magna, esset iactura, si ad patriam illam non peruenirem. Melior est enim habitatio vnius diei in atrijs illis caelestibus, quam mille, id est, innumerabilium dierum alibi. sic exponit S. Augustinus in lib. 3. de liber. arb. cap. ult. Tanta, inquit, est pulchritudo iustitiæ, tanta iucunditas lucis æternæ, hoc est incommutabilis veritatis, atque sapientiæ, ut etiam si non liceret amplius in ea manere, quam vnius diei mora, propter hoc solum innumerabiles anni huius vitæ pleni delicijs, & circumfluentia temporalium bonorum rectè, meritoque contemnerentur: non enim falso, aut paruo affectu dictum est, Quoniam melior est dies vna in atrijs tuis super millia. Idem tamen S. Augustinus, & hoc loco, id est, in comment. huius Psal. & in lib. citato de liber. arbit. scribit, per vnam diem, intelligi posse diem æternitatis, quæ vna est, & eadem semper manens: per, millia dierum, tempora volubilia, & instabilia huius vitæ, quæ quantumuis multiplicentur, semper longè inferiora erunt die semper manentis æternitatis. Sed prior sensus est magis literalis, & magis coheret cum sequenti comparatione. Elegi, inquit, abiectus esse in domo Dei mei, id est, tanta est dignitas domus æternæ in calis, ut malim ibi sedere ad ianuam cum ultimis, quam habitare in tabernaculis peccatorum: vox enim hebraica, quæ noster interpretes vertit, abiectus esse, est, astropheph, quæ propriè significat, sedere ad ianuam, more ianitoris: nam, saph, limen, significat; & ducta est similitudo à ianitoribus tabernaculi, qui erant infimi omnium ministrorum domus Dei, ut pater ex lib. 1. Paralip. cap. 9. Rectè autem vocat Propheta palatia huius mundi, tabernacula peccatorum;

אֶתְּחַבֵּא

אֶתְּחַבֵּא



catorum; tum quia in domo celesti nulla inuenitur iniquitas, hic autem nemo est, qui non peccet: tum quia respectu domus celestis, sunt veluti tentoria quædam, quæ facile mutantur, & fundamento carent: non enim hæc est eadem vox, quæ in principio Psalmi. Ibi enim vox hebræa propriè significat tabernacula, siue tentoria, quæ transferuntur de loco ad locum.

Quia misericordiam, & veritatem diligit Deus, gratiam, & XII.  
gloriam dabit Dominus.

Consolatur hoc versiculo, & sequenti Propheta virum iustum ascendentem in valle lacrymarum, atque ad patriam anhelantem: promittit enim illi à Deo gratiam, & gloriam: gratiam per quam iustificetur, & in iustitia proficiat, dum de virtute in virtutem ascendit: & gloriam, per quam glorificetur, cum ad Sion montem peruenerit, ubi Deus Deorum, non iam per fidem, sed per speciem se videndum præbebit. Probat autem, gratiam, & gloriam dandam à Deo iustis hominibus, quia misericordiam, & veritatem diligit Deus. Quia enim misericordiam diligit, miserebitur, & miserendo gratiam dabit: quia veritatem, id est, iustitiam diligit, reddet fideliter quod promissit diligentibus se, vt S. Iacobus scribit cap. 1. In hebræo, pro his verbis, Misericordiam, & veritatem diligit Deus, habetur, Sol, & scutum Dominus Deus. & quidem probabile est Septuaginta, Interpretes, pro voce, scemes, quæ Solem significat, legisse, scemen, quæ significat, oleum. Sic etiam pro voce, יְהוָה, quæ significat Dominus, probabile est eos legisse, ieue, quæ significat, diligit. Denique probabile est, eos per oleum, & scutum, intellexisse misericordiam, & veritatem: quia oleum misericordiam significare solet, & de veritate scriptum est in Psal. 96. Scuto circumdabit te veritas eius. Tamen si quis contendat, omnino esse legendum in hebræo, Quia Sol, & scutum Dominus Deus, gratiam, & gloriam dabit Dominus; idem sensus erit: nimirum, quia Dominus Deus Sol, & scutum est, vt scutum dabit gratiam protectionis in via, vt Sol dabit gloriam manifestæ visionis in patria.

שָׁקֵם שֶׁמֶן  
יְהוָה  
יִחְוֶה

Non priuabit bonis eos, qui ambulant in innocentia Domi- XIII.  
ne virtutum, beatus homo qui sperat in te.

Confirmat quod dixit, & restringit promissionem gratiæ, & gloriæ ad eos, qui ambulant in innocentia; quasi dicat, Deus misericors, & iustus, non priuabit bonis gratiæ, & gloriæ, quæ sola sunt verè, & absolute bona, eos qui semel iustificati ambulant in innocentia, perseverantes, & proficientes in Fide, Spe, & Charitate. Alioqui enim si retrocedant, & ambulent in iniquitate, à gratia excedent, & pro gloria confusionem accipient. Concludit Psalmum conuersus ad Deum, Domine, inquit, virtutum, id est, exercituum, beatus erit, qui in te confidit, confidentia vera, ac solida, quam fides vera, & conscientia bona gignere solet.





## PSALMVS OCTOGESIMVS QVARTVS.

Titulus, &amp; Argumentum.

*In finem filijs Core Psalmus.*

**D**ixit Dominus: Vae sunt de argumento huius Psalmi tractatorum sententiae. Alij enim volunt comemorari à Propheta liberationem populi ab vna captiuitate, & inde argumento sumpto orari pro liberatione ab alia captiuitate, commemorari videlicet liberationem à captiuitate Aegyptiaca, & orari pro liberatione à captiuitate Babylonica; vel commemorari liberationem à captiuitate Aegyptiaca, & Babylonica, & orari pro liberatione à captiuitate Diaboli, quae per illas figurata fuerat. Alij, & fortasse rectius, existimant, in hoc Psalmo de vna tantum captiuitate agi, id est, de captiuitate generis humani sub Principe tenebrarum, à qua liberamur per Christum Dominum nostrum; sed in primis tribus versiculis praedici liberationem ab hac captiuitate, in reliquis orari pro executione praedictionis. Cur autem praedictio de re futura exponatur per verba temporis praeteriti, causa est, quoniam quae nobis futura sunt, in Dei praescientia, & decreto iam facta sunt.

## EXPLICATIO PSALMI LXXXIV.

1. **B**enedixisti Domine terram tuam, auertisti captiuitatem Iacob.

Initio Psalmi Propheta, Spiritu sancto reuelante, aeternum Dei decretum de futura liberatione nobis aperit: ac primū docet primam causam, & vltimum effectum nostrae liberationis. Prima causa fuit dilectio, qua Deus dilexit genus humanum: Cur enim Deus sic mundum dilexerit, vt filium suum vnigenitum daret, per quem redimeremur, & omni benedictione benediceremur, vt loquitur Dominus Ioann. 3. & Apostolus ad Ephes. 1. nulla ratio reddi potest, nisi ipsa Dei bona voluntas, siue beneplacitum, & misericordia. Vltimus effectus erit perfecta liberatio à captiuitate, quam habebimus in Resurrectione, quando perueniemus ad libertatem gloriae filiorum Dei. Nunc enim ex parte liberati sumus, sed expectamus redemptionem corporis nostri, per quam liberabimur ab omni corruptione, & necessitate. Ait igitur, Benedixisti Domine terram tuam, id est, propter peccatum primi hominis maledixisti terrae, quam ipse feceras, & hominibus inhabitandam dederas: sed scio etiam, te reuelante, quod in mente tua, in decreto tuo, benedixisti terram tuam; decreuisti enim in aeterno beneplacito tuo terram tuam, quam fecisti, visitare, & benedicere omni benedictione, & gratia, mittens ad eam vnigenitum tuum plenum gratiae, & veritatis. Hebraeus, & graecus codex clarius explicant hanc primam causam omnium bonorum nostrorum, quae est bona voluntas Dei. Vox hebraea est, ratsita, quae significat proprie, bene tibi placuisti in terra tua, siue bene voluisti terrae tuae.

Vox



Vox græca *ἡδονή* significat, bene voluisti terræ tuæ. Inde est *d'Idia*, quam sæpius legimus in Euangelio, & in Apostolo commendatam, ut initium, & radicem omnium beneficiorum Dei. Sicut autem maledixit Deus terræ, non propter ipsam, sed propter inhabitantes: sic etiam benedixit terram propter habitantes: quare tota ista benedictio ad homines referenda est. Auertisti captiuitatem Iacob. Hic exprimitur ultimus effectus misericordie Dei, qui erit perfecta liberatio à captiuitate, in quam incidimus per peccatum. Auertisti, inquit, captiuitatem Iacob, id est, iam in æterno decreto tuo per mortem filij tui prauitiam placatus, remouisti, siue dissoluisti captiuitatem populi tui Iacob, ut deinceps fruatur libertate gloriæ filiorum Dei. Ex hebræo pro, auertisti, sanctus Hieronymus vertit, reduxisti, sed idem est sensus. Nomine autem Iacob, intelligitur, teste S. Augustino, totus populus Dei, siue ex Iacob descendat secundum carnem, quales sunt Iudæi credentes in Christum, siue secundum spiritum fidei, quales sunt gentiles conuersi ad Christum, qui sunt quasi rami oleastri inserti in bonam oliuam, & quasi lapides viui superædificati super fundamentum Apostolorum, & Prophetarum, ut Apostolus docet ad Rom. 9. & 11. & ad Ephes. 2.

Remisisti iniquitatem plebis tuæ, operuisti omnia peccata eorum. II.

Declarat nunc modum, quo Deus benedicens terræ suæ dissoluit captiuitatem Iacob: ac dicit id eum fecisse remittendo peccata populi sui. Sicut enim, peccatum fuit causa captiuitatis, ita remissio peccati fuit causa liberationis à captiuitate. Remisisti, inquit, iniquitatem plebis tuæ, id est, in mente, & decreto tuo condonasti iniquitatem populo tuo, ob quam iniquitatem tradideras eundem populum Diabolo, tanquam administro iustitiæ tuæ. Operuisti omnia peccata eorum. hæc est repetitio, & declaratio eiusdem rei, Operuisti, id est, abscondisti à facie tua, ut non videres ad puniendum: quia verò Deus non potest non videre id, quod re vera est, quantumuis abscondatur, & tegatur; ideo quando Deus tegit peccata, omnino illa delet, & remittit, ut nusquam sint; & ut alibi diximus, tegit Deus peccata, quando ea remittit; non quasi velo occultante, sed quasi emplastro curante, & sanante. Dicit autem omnia peccata eorum, ut explicet quod dixerat, iniquitatem plebis tuæ, non significare vnicam iniquitatem communem toti plebi, quale est peccatum originis, sed omnem iniquitatem tum communem omnibus, tum propriam singulis. In græco habetur, Remisisti iniquitates, sed in hebræo habetur in singulari, iniquitatem; sed idem est sensus.

Mitigasti omnem iram tuam, auertisti ab ira indignationis tuæ. III.

Hic verò reddit causam, cur Deus dimiserit iniquitatem plebi suæ; ac dicit, ideo dimisisse, quia placatus fuerat, & iram deposuerat. Quemadmodum enim ira Dei causa erat ultionis, sic etiam placatio Dei causa fuit remissionis: placauit autem iram Dei, id est, iustitiam punitiuam Dei, Agnus occisus ab origine Mundi. Agnum autem immaculatum dedit nobis misericordia, & bona voluntas illius, qui sic dilexit Mundum, ut filium suum vnigenitum daret. Hic

Q9 +

igitur



igitur est ordo liberationis; Benedictio, siue bona voluntas Dei dedit filium liberatorem: filius morte sua placavit iram Dei, satisfaciendo iustitiæ pro peccatis totius Mundi: placatus Deus remisit peccata: remissio peccati soluit captiuitatem: Atque hoc totum mysterium absconditum in mente Dei reuelauit Spiritus sanctus Propheta suo, & ille nobis in tribus his versiculis descripsit. Illud, omnem iram tuam, significat, Christi redemptionem sufficientissimam fuisse ad plenam satisfactionem. Significat etiam, libertatem, quam habebimus tempore suo, id est, in nouissimo die, futuram omnino plenam, & absolutam, vt nihil poenæ; nihil miseræ relinquatur; omnis enim poena ex ira Dei procedit. Illud, auertisti ab ira indignationis tuæ, idipsum repetit, & hunc sensum habet, Auertisti te ab ira, & indignatione tua. In hebræo habetur, conuertisti te, siue conuersus es ab ira furoris tui.

IV. Conuerte nos Deus salutaris noster, & auerte iram tuam à nobis.

Incipit nunc Propheta in persona populi Dei orare pro executione, atque adimplerione decreti diuini. Ac primum petit, vt Deus incipiat mitigare iram suam, cuius mitigationis primus effectus est, initium salutis nostræ, id est, auxilium diuinum, per quod incipiamus conuerti ad Deum. Neque enim conuerti possumus ab iniquitate ad Deum, nisi gratia eius præueniat nos, & vocando, illuminando, adiuuando, mouendo conuertat. Ait igitur, Conuerte nos Deus salutaris noster, id est, incipe salutem nostram operari tu Deus saluator noster, quod facies, si nobis bonam voluntatem conuersionis inspires. Et vt hoc misericorditer facere incipias, auerte iram tuam à nobis, id est, reconciliare nobis, oblitus offensionum, quæ te nobis inimicum reddiderunt.

V. Nunquid in æternum irasceris nobis? aut extendes iram tuam à generatione in generationem?

Persistit in eadem petitione, quasi dicat, satis diu iram tuam portauimus, ne differas misericordiam impertiri, & pacem nobis reddere. Nunquid in æternum irasceris nobis? id est, num æterna erit inimicitia tua ad genus humanum? num à generatione in generationem sine fine extendetur ira tua? quasi dicat, id non conuenit infinitæ clementiæ, & bonitati tuæ. In hebræo non habetur particula, aut: sed omnino subintelligitur, idè rectè Septuaginta Interpretes eam exprefferunt.

VI. Deus tu conuersus viuificabis nos, & plebs tua lætabitur in te.

Declarat effectum, qui sequetur ex reconciliatione; inde enim fiet, vt homo lucretur vitam, & Deo reddatur laus. Deus tu conuersus ad nos per depositionem iræ, & reconciliationem viuificabis nos: nam stipendium peccati mors, gratia autem Dei vita æterna, Rom. 6. & plebs tua viuificata, & respirans ob tam ingens beneficium, lætabitur in te, ac lætabunda cantabit laudes tuas. In hebræo pro voce, Deus, habetur, nonne: & sic vertit S. Hieronymus, Nonne tu reuersus viuificabis nos? Sed facile est videre quid Septuaginta habuerint, & lege-



legerint in suis codicibus . non enim tam imperiti erant , vt verterint , Deus , si habuissent , halo , sed habuerunt , eloha , quod significat Deus : & sunt eadem literæ , sed transpositæ . Pro , conuersus , S. Augustinus legit , conuertens , vt etiam sonat vox græca *ἐπιστρέφει* , sed sensus non est , Tu conuertens nos , viuificabis nos : sed tu conuertens te ad nos , viuificabis nos ; & hoc modo conciliatur hæc lectio cum hebraica , & latina .

Ostende nobis Domine misericordiam tuam , & salutare tuum da nobis. VII.

Petijt Propheta mitigationem iræ diuinæ , petijt reconciliationem , & vificationem , quæ sit cùm per gratiam remittuntur peccata : petit nunc aduentum Saluatoris , per quem factum est , vt planè perspiceremus , & videremus Dei benignitatem , & misericordiam erga nos . De qua manifestatione dicit Apostolus , Apparuit gratia Dei omnibus hominibus , ad Tit. 2 . & rursum , Benignitas & humanitas apparuit Saluatoris nostri Dei . Ad Tit. 3 . Quis enim dubitare potest , an Deo curæ sit genus humanum , nosq. verissimè Deus diligit , posteaquam misit Filium suum vnigenitum , vt nos precioso sanguine suo de diabolica captiuitate redimeret ? Ostende , inquit , nobis misericordiam tuam , id est , fac , vt planè cernamus , & experimento certo discamus misericordiam illam , qua in mente tua ab æterno benedicere decreuisti terram tuam . Et salutare tuum da nobis , id est , & mitte nobis Saluatorem filium tuum ; tunc enim verè ostendes omnibus hominibus misericordiam & benignitatem , & gratiam tuam . Ex hebræo verti posset , & Iesum tuum da nobis : nomen enim , Iesus , Saluatorem significat , vt notum est . Potest etiam hic versiculus exponi rectissimè , & ad literam de salute perfecta , quæ erit in Resurrectione ; tunc enim propriissimè ostendet nobis Deus misericordiam suam , ita vt eam videamus , & quasi tangamus , quando coronabit nos in misericordia , & miserationibus , & sanabit omnes infirmitates nostras , & replebit in bonis desiderium nostrum , & renouabit , vt Aquilæ , iuuentutem nostram , vt dicitur Psal. 102 . Et tunc dabit possidendum in æternum salutare suum , quando manifestabit nobis seipsum . Sed prior expositio pertinet ad Patres testamenti veteris , qui expectabant Christum in carne venturum : posterior pertinet ad nos , qui expectamus Christum venturum in gloria , vt reformet corpus humilitatis nostræ configuratum corpori claritatis suæ . Sanctus Augustinus vtiliter ad mores dicit , tunc Deum ostendere misericordiam suam , quando persuadet nobis , nosq. intelligere , & quasi cernere facit , nihil nos esse , aut posse ex nobis , sed ex misericordia eius esse quod sumus , & posse quod possumus . Ita enim non extollimur , nec superbimus , sed humiles sumus in oculis nostris : humilibus autem datur gratia Saluatoris .

Audiam quid loquatur in me Dominus Deus : quoniam loquetur pacem in plebem suam. VIII.

Vt certos nos reddat Propheta eorum quæ dicturus est , admonet in hoc versiculo , se non loqui ex se , sed ex reuelatione Domini ; & ea solùm canere , quæ ipse prius à Domino audit . Audiam , inquit , quid loquatur in me Dominus Deus , id est , ego quod audio à Deo , hoc loquor , idè , & nunc exposita petitione



tione, audiam quid Dominus respondeat, ut idipsum cæteris manifestem. Dicit autem, Quid loquatur in me; ut significet, loquutionem Dei ad Prophetas, esse interiorem, & spiritualementem. Spiritus enim sanctus Prophetas inhabitans in illis loquebatur, quod ipsi primi aure cordis audirent, & deinde per ipsorum linguam ad aures corporis aliorum perueniret. Non habetur quidem in textu hebraico illud, in me, sed Septuaginta Interpretes addiderunt, ut explicarent modum loquendi Dei in Prophetis, iuxta illud Osee 1. Principium loquendi Domino in Osee. & Zachar. 1. Et dixit ad me Angelus, qui loquebatur in me. Porro illud, audiam, significat præterea attentionem, & desiderium audiendi, quasi dicat, libenter, & attentissime audiam, quoniam Deus more suo loquetur bona, & utilia. Quoniam, inquit, loquetur pacem in plebem suam, id est, scio, Deum locuturum esse pacem in plebem suam, idè libenter, & attentè audiam quid loquatur in me Dominus Deus. Itaque summa verborum Dei est, annunciatio, & promissio pacis per aduentum Messie, quem Propheta petierat dicens, Ostende nobis Domine misericordiam tuam, & salutare tuum da nobis. Dabit igitur Deus Saluatorem, & per eum annunciabit, & præstabit verissimam pacem; unde & Princeps pacis dicitur Isaia 9. Et pacificabit omnia, siue quæ in cælis, siue quæ in terris sunt, ut dicitur ad Coloss. 1. Pax autem complectitur complementum omnium beneficiorum Dei, neque antea perfectam pacem habebimus, quam perueniamus ad cælestem Hierusalem, quæ interpretatur visio pacis. Pax enim opponitur bello, bello autem non carebimus, donec absorpta fuerit mors in victoria, & mortale hoc induerit immortalitatem; tunc enim cessabit bellum cum vitijs, & concupiscentijs, cum Principibus tenebrarum harum, cum necessitatibus, & difficultatibus omnibus. Dum autem hic viuimus, militia est vita hominis super terram, quantumuis quod in nobis est, pacem cum omnibus habere cupiamus.

**IX. Et super sanctos suos, & in eos qui conuertentur ad cor.**

Explicat quod dixit, in plebem suam. promittit enim Deus pacem plebi suæ, sed non toti: nam in plebe Dei sunt boni, & mali. malis autem pax non conuenit, sed bonis; Pax enim multa diligentibus legem Domini. Psal. 118. & Non est pax impijs, dicit Dominus Isaia 48. Qui autem sint sancti, quibus promittitur pax, explicatur per verba sequentia, Et in eos qui conuertentur ad cor. Tunc enim incipit sanctitas, & consequenter inchoatur pax, cum homo ab exterioribus ad interiora conuertitur. unde dicitur, Redite præuicatores ad cor, Isa. 46. & de filio prodigo dicitur Luc. 15. In se autem reuersus. Tunc autem incipit homo reuerti ad se, siue redire ad cor, quando apud se cogitare incipit vanitatem rerum temporalium, & quam sit breuis, & modica dulcedo peccati; & contra, quanta sit nobilitas virtutis, quam ingens precium bonorum æternorum: sed proficit postea paulatim homo, cum secum habitare incipit, & de rebus, quæ foris sunt, non credit iudicio sensuum externorum, neque sermonibus filiorum huius seculi; sed conuersus ad cor consulit de omnibus rectam rationem, consulit fidem diuinitus inspiratam, consulit veritatem ipsam, quæ Deus est. Denique perfectè ad cor suum ille conuertitur, & pacem, quæ superat omnem sensum, gustare incipit, qui in corde suo tabernaculum erigit Deo, & ex imagine, quæ est anima rationalis, ad exemplar, quod est ipse Deus, alis contemplationis ascendit; & ibi pulchritudinem infinitam Creatoris attendens, in eius







altera puniat, simul esse coniungendas. Futurum enim erat per Christi passionem, ut & genus humanum misericorditer liberaretur, & tamen diuinæ iustitiæ plenissimè satisficeret. Misericordia, inquit, & veritas obuierunt sibi, id est, obuierunt sibi tempore Messiae cum alias in diuersa pergere viderentur. Iustitia, & pax osculatae sunt, id est, iustitia punitiua, quæ paulò ante veritas nominata est, & pax sub nomine misericordiæ significata, amicissimè coniungentur, & quasi inter se osculabuntur. Hunc sensum, qui mihi literalis videtur, eleganter prosequitur S. Bernardus in serm. 1. de Annuntiatione. S. Hieronymus in Commentario, & S. Augustinus per misericordiam, intelligunt misericordiam, qua usus est Deus erga gentiles, quibus dedit Saluatorem, quem non promiserat; per veritatem autem intelligunt iustitiam, siue fidelitatem, qua exhibuit Iudæis Messiam, quem patribus eorum pollicitus fuerat. vade est illud Apostoli Rom. 15. Dico Christum Iesum ministrum fuisse circumcisionis ad confirmandas promissiones patrum: gentes autem super misericordia honorare Deum: tunc enim misericordia, & veritas obuierunt sibi, cum in vnâ Ecclesiam conuenerunt gentiles, & Iudæi, illi per misericordiam, isti per veritatem adducti. Per iustitiam, quæ osculatur pacem, intelligit idem S. Augustinus iustitiam, quæ reddit vnicuique suum, ex cuius obseruatione pax oritur, quemadmodum ex violatione iustitiæ oritur bellum; & rectissimè admonet, frustra illos quærere pacem, qui sororem pacis iustitiam complecti recusant. Alij hunc versiculum exponunt de virtutibus, quæ florebant in populis tempore Messiae, vel de virtutibus, quæ in ipso Messia maximè eminebunt.

## XII. Veritas de terra orta est, & iustitia de cælo prospexit.

Hic iam explicat Propheta mysterium incarnationis, vtens verbo temporis præteriti pro verbo temporis futuri more Prophetarum. Veritas, inquit, de terra orta est, hoc est, Christus, qui veritas est, de Virgine Maria nascetur. Et iustitia de cælo prospexit, id est, & tunc iustitia de cælo manifestabitur, tum quia nato Christo cœpit vera iustitia de cælo descendere, & homines per fidem Christi iustificare; tum quia per aduentum Christi reuelari cœpit ira Dei de cælo super omnem iniquitatem, vt dicitur ad Rom. 1. Nunquam enim plenè cognitum fuisset, quanta sit ira Dei aduersus peccatum, nisi expiari Deus voluisset illud morte vnigeniti Filij sui: & etiam nunquam plenè cognitum fuisset, quanta sit ira Dei futura in die iudicij aduersus iniquos, nisi vidissemus quanta fuerit Christi passio pro peccatis alienis expiandis. nam si in ligno viridi hæc faciunt, in arido quid fiet? ait ipse Dominus, Luc. 28.

## XIII. Etenim Dominus dabit benignitatem, & terra nostra dabit fructum suum.

Pergit explicare mysterium incarnationis, atque ostendit veritatem ex terra nascituram, non quò modo nascuntur fruges ex terra arata, & sata opera hominum, sed quò modo nascuntur flores in campis syluestribus sine cultura humana ex pluuiâ de cælo, & radijs solis in eam cadentibus. Etenim, inquit, Dominus dabit benignitatem, id est, emittet de cælo Spiritum sanctum suum, qui Virginem obumbrabit, & sic terra nostra neque arata, neque sata, sed omnino Vir-

go.



go intacta dabit fructum suum. Vnde in Cantico canticorum ipse dicit, Ego flos campi, & lilium conuallium.

Iustitia ante eum ambulabit, & ponit in via gressus suos. XIV.

Concludit Propheta demonstrans, Christum omnino iustum, & sanctum futurum, ita vt radios iustitiæ suæ ante se præmittat, & luce sua sibi viam aperiat ad omnem progressum in hac valle tenebricola huius nostræ mortalitatis. Iustitia, inquit, ante eum ambulabit, id est, Christus quasi sol quidam, & verè lux Mundi radios iustitiæ, & sapientiæ suæ præmittet. sicut etiam scriptum est in Ps. 88. Misericordia, & veritas præcedent faciem tuam. & Isaiæ 58. Anteibit faciem tuam iustitia tua; & sic ponet in via gressus suos, id est, aggredietur iter peregrinationis suæ, vt multos peregrinos perducatur ad patriam. Possunt hi tres versiculi exponi etiam de iustificatione, & bonis operibus hominum credentiū in Christum; nam vtroque modo exponit S. Augustinus. Veritas de terra orta est, & iustitia de cælo prospexit, id est, veritas confessionis peccatorum, & laudis Dei cœpit per Christum oriri ex ore hominum terrenorum, & tunc iustitia Dei de cælo prospexit, vt confitentes peccata sua, & laudem dantes gratiæ Dei iustificaret. sed hæc ipsa veritas confessionis non orietur ex terra per vires ipsius terræ, sed per auxilium gratiæ Dei præuenientis. nam Dominus dabit benignitatem, qui dulcescere faciet iustitiam in corde peccatorum, & sic terra nostra dabit fructum suum. Porro iustificatus homo per Christi gratiam, semper iustitiam ante oculos suos habebit, vt omnia faciat iuxta regulam iustitiæ: sic iustitia ante eum ambulabit præferens illi quasi faciem, legem Domini, ne ambulet in tenebris, & sic securus, & gaudens ponet inuia gressus suos, vt feliciter ad patriam aliquando perueniat.

## PSALMVS OCTOGESIMVSQVINTVS.

Titulus, & Argumentum.

*Oratio ipsi David.*



ITVLVS indicat, hunc Psalmum nihil esse aliud, nisi orationem Dauidi à Deo inspiratam, cum amaro esset animo, & consolatione diuina indigeret. Dauid enim, vt erat homo spiritualis, & in schola Spiritus sancti eruditus, cum varijs tribulationibus premeretur, non quærebat consolationem à rebus creatis, in quibus vera consolatio animæ inueniri non potest, sed ad Deum fontem omnis suauitatis per contemplationem, & orationem confugiebat. Proinde nos etiam hoc Psalmo vti debemus, cum tentationibus varijs, vndeunque illæ veniant, fatigati, morore tabescimus.

EXPLI-



## EXPLICATIO PSALMI LXXXV.

I. **I**ncлина Domine aurem tuam, & exaudi me, quoniam inops, & pauper sum ego.

Incipit orationem à magnitudine Dei, & vilitate sua: quæ est optima ratio precandi apta ad impetrandum: oratio enim humiliantis se penetrat nubes, Eccles. 35. Inclina, inquit, aurem, id est, tu qui excelsus es, inclina ad me, qui in imis iaceo, aurem tuam. Exaudi me quoniam inops & pauper sum ego; hæc est ratio, cur dixerit, inclina. quoniam, inquit, inops & pauper sum ego, id est, quoniam mendicus iaceo ad portam diuitis; inclina ex alto aurem tuam ad humilem serulum, & quia talis est, exaudi eum. Pauper enim, & inops hoc loco dicitur is, qui siue habeat, siue non habeat opes terrenas, non in illis confidit; non inde superbit, non alios contemnit, sed ipsas potius opes contemnit, si habet, neque se meliorem, aut maiorem reputat ijs, qui non habent. Rectissime admonet S. Augustinus, Lazarum non delatum fuisse ab Angelis in sinu Abraham propter inopiam, sed propter humilitatem: neque diuitem Epulonem sepultum fuisse in inferno propter diuitias, sed propter superbiam. Alioquin ipse etiam Abraham, qui ditissimus fuerat, in inferno sepultus fuisset. Sed quoniam Abraham cinerem, & puluerem se esse arbitrabatur, & mandata Domini ita diligenter obseruabat, ut non solum opes, sed ipsum filium vnigenitum, cui seruabat opes, propter Deum sacrificare promptissimus erat; ideo non solum ad locum refrigerij post mortem ductus fuit, sed etiam ad eius sinum congregabatur omnes, qui eo tempore in Domino moriebantur. Ipse etiam David diues erat, quod ad terrenam substantiam attinet; sed quoniam non inde superbiebat, neque eam magnificiebat, & totus a Deo pendeat, in quo spem suam, & vires suas, & omnia bona sua collocauerat, & sine quo nihil se esse, aut posse, sciebat, ideo se verè pauperem & inopem prædicabat.

## II. Custodi animam meam, quoniam sanctus sum: saluum fac seruum tuum Deus meus sperantem in te.

Explicat in quo cupiat exaudiri; ac primùm proponit id quod est verè primùm in intentione, & quod ipse Dominus primùm queri iussit, cum ait: Primùm querite Regnum Dei, & iustitiam eius, & hæc omnia adjicientur vobis, Matth. 6. Custodi, inquit, animam meam, id est, conserua vitam animæ meæ, cui tam multi hostes in hoc exilio insidiantur. Quoniam sanctus sum, id est, ideo peto conseruari vitam animæ meæ à te, quoniam tu mihi eam dedisti, tu me in sanguine Filij tui iustificasti, & sanctificasti, & per hoc viuificasti, qui in peccatis mortuus eram. Nam, ut rectè dicit S. Augustinus, cum quis per sacramenta Christi iustificatum se esse confidit, & ex gratia Dei sanctum se nominat, non est superbia-elati, sed confessio non ingrati; quod si quis dicere non audeat, sanctus sum, id est, iustificatus, & mundatus: saltem dicere potest, sanctus sum, id est, fidelis sum, sanctæ religionis, & fidei professor sum, Deo per baptismum dedicatus, & sanctificatus sum. Saluum fac seruum tuum Deus meus sperantem in te. Idem repetit alijs verbis. Ideo enim cupit custodiri animam suam,



suam, ut non perdat salutem æternam; sic enim loquitur S. Petrus in epist. 1. cap. 1. Qui in virtute Dei custodimini per fidem in salutem paratam reuelari in tempore nouissimo. Petit igitur salutem, quam ne amitteret, petierat custodiã. Addit rationem, cum dicit, Seruum tuum sperantem in te, quia cum Deus saluum facit seruum suum, saluam facit rem suam: & cum saluum facit sperantem in se, fidelem, & iustum se demonstrat, quia implet quod promisit.

Miserere mei Domine, quoniam ad te clamaui tota die: III.  
Lætifica animam serui tui, quoniam ad te Domine animam meam leuaui.

Petijt in secundo versiculo summum bonum, id est, salutem animæ, quæ est finis omnium desideriorum: nunc recto ordine petit medium ad finem, lætitiã, videlicet, spiritualem, qua fortiter toleret tentationes, & pericula exilij, donec ad salutem perueniat, vbi nullæ erunt tentationes, nulla pericula. Miserere mei Domine, id est, misericorditer exaudi orationem meam, quoniam ad te clamaui tota die, id est, quoniam ardentem, & perseveranter orau; nihil enim magis requiritur ad impetrandum, quàm si oratio fundatur ex accenso desiderio, quod significatur in verbo, clamaui; & cum perseverantia, quæ significatur in vocibus illis, tota die. Lætifica animam serui tui; hæc est petitio, quam misericorditer exaudiri petit, & pro qua tota die clamauit. Lætifica, inquit, animam serui tui, id est, vndique angustijs tentationum premor, nihil mihi in hac valle lacrymarum occurrit, nisi amarum, dum non minus prosperitas terret, quàm aduersitas ipsa contristet. Ideo lætifica animam serui tui, quoniam ad te Domine animam meam leuaui, id est, quoniam non inueniens requiem in vlla re creata, ad te creatorem pennis cogitationis, & desiderij animam meam leuaui. Amor animam nostram portat, & verè dictum est, Anima magis est vbi amat, quàm vbi animat. Alæ amoris sunt cogitatio, & desiderium; qui enim amat, cogitando assidue, & desiderando rem amatam, in illam fertur, & in illa manet. Qui verè, & ex corde Deum amat, cogitando, & desiderando Deum, animam suam ad Deum leuat. Contra, qui terram amat, cogitando, & concupiscendo terrã, animam suam ad terram deprimit. Itaque ille solus cum Propheta verè dicere potest, ad te Domine animam meam leuaui, & iure suo petere potest consolationem spiritus, ac dicere, Lætifica animam serui tui; qui nulla tenetur concupiscentia rei creatæ, nec vllò terreno luto affixus inhaeret. Rectè S. Bernardus ferm. 6. de Ascensione Domini, explicans illa verba Domini Ioan. 16. Nisi ego abiero, paraclitus non veniet ad vos; Quid est, inquit, Nisi ego abiero Paraclitus non veniet? nisi carnis præsentia vestris subtrahatur aspectibus, spiritualis gratiæ plenitudinem occupata mens non admittit, non recipit animus, non capit affectus. Quid vobis videtur fratres? si hæc ita sunt, imò quia ita sunt, audeat qui huic sterquilinio semper inhaeret, qui carnem fouet, carnem sapit, illam nihilominus consolationem supernæ vifcationis sperare, quam ne cum ipsa quidè Verbi carne percipere vllatenus Apostoli potuerunt. Errat omnino si quis cælestem illam dulcedinem huic cineri, diuinum illud balsamum huic veneno, charismata illa spiritus misceri huiusmodi illecebris arbitratur.

Quoniam tu Domine suavis, & mitis, & multa misericor- IV.  
diæ omnibus inuocantibus te.

Hæc



Hæc est ratio cur animam suam ad Deum leuauerit pro consolatione recipienda, quia Deus suavis est, & dulcis; & sicut dicit Ioannes, Deus lux est, & in eo tenebræ non sunt vllæ: sic dicere possumus, suavis est Deus, & in eo amaritudo non est vlla: cum è contrario in carnalibus consolationibus, suauitas sit modica, & amaritudo plurima. Nec solum Deus suavis est, sed etiam mitis, vt ad se accedentes non repellat, & imperfectum nostrum toleret. Notat S. Augustinus, in eo planè perspicui mansuetudinem Dei, quòd orantes nos pariat, cum tam sæpe inter orandum ad alia cogitanda mentem auertamus; certe enim Iudex homo, non pateretur reum, si dum causam agit, ad colloquendum cum amicis, de rebus præsertim nullius momenti, auerteretur. Nec solum Deus suavis est in se, & mitis, quia non repellit accedentes ad hunc fontem suauitatis; sed etiam multæ misericordiæ est, quia facillè admittit, & recipit, & se gustandum præbet, omnibus inuocantibus se, non accipiens personas diuitum, aut pauperum; Iudæorum, aut Gentilium. Omnis enim quicumque inuocauerit nomen Domini saluus erit. Rom. 10. Quod si aliquos orantes non exaudit, neque eorum miseretur, causa est, quia non verè Deum inuocant, aut non sicut oportet, inuocant. Sæpe etiam exaudit, sed tempore opportuno, & non raro exaudit orantis desiderium, non verba loquentis, quando videlicet qui orat id petit, quod sibi non expedire ignorat, & si non ignoraret omnino non peteret. Quod attinet ad verba, illud, suavis, in Hebræo est, טוֹב, quod significat, bonum; & multi exponunt benignum, siue beneficium. Et quamuis Deus sit vere bonus, benignus, & beneficus: tamen noster interpres, non solum hoc loco, sed etiam in Psal. 33. & 99. eandem vocem vertit, suavis; & hæc interpretatio concordat cū verbo, gustate. Gustate, & videte, inquit, quoniam suavis est Dominus; gustatur enim propriè suauitas, non benignitas. & huc alludens S. Petrus in epist. 1. cap. 2. ait, Si tamen gustastis, quoniam dulcis est Dominus; illud autem mitis, in hebræo est, סָלָה, quod propriè significat propitiabilis, & sic vertit S. Hieronymus, & in sensu non est discordia; mitis enim facile propitiatur, & facile ignoscit: & sic exponit S. Augustinus, cum dicit, Deum esse mitem, quia facillè ignoscit euagationibus nostris cum oramus.

V. Auribus percipe Domine orationem meam, & intende voci deprecationis meæ.

Repetit primam partem primi versiculi, sed alijs verbis idem significantibus ad affectum ostendendum erga rem desideratam, & petitam.

VI. In die tribulationis meæ clamaui ad te, quia exaudisti me.

Videtur hic versiculus additus esse ad explicationem superioris; quia enim dixerat, Auribus percipe orationem meam: poterat Deus interrogare, quando orabis? quando vis percipiam auribus orationem tuam? respondet Propheta, omni die oraui, & omni die oro, & orabo, dum viuam in hoc exilio. Omnis enim dies peregrinationis, dies tribulationis meæ est; cui enim dulcis est patria, non potest non amara esse peregrinatio. In die ergo tribulationis meæ, id est, omni tempore peregrinationis tribulationem, & dolorem inueni, & ideo semper clamaui ad te: & ea fiducia clamaui, quia tu semper exaudisti me, id est, semper me exaudire solitus es.

Non



Non est similis tui in Dijs Domine, non est secundum opera tua.

Reddit rationem, cur ad solum Deum confugiat, illum invocet, atque ad eum animam suam levare conetur; quia videlicet, nemo sit Deo similis, neque in essentia, neque in potentia, neque in sapientia, neque in bonitate, non tantum inter homines, sed etiam inter Deos: quod si per Deos intelligamus Deos falsos, nimirum Idola, & demones, de quibus dicitur in Psal. 95. *Dij gentium damonia*; absolute verum est, quod hic dicitur, Non est similis tui in Dijs Domine: quoniam Idola oculos habent & non vident, & ab hominibus pendent, ut sint, & ut custodiantur, & moveantur: Deus autem verus sine oculis corporalibus videt, & à nullo pendet, sed omnia ab ipso pendent. In ipso enim vivimus, movemur, & sumus, Act. 17. Demones autem ad imaginem quidem, & similitudinē Dei facti sunt, sed per peccatum similitudinem perdiderunt: si verò per Deos intelligamus Deos per participationem potentia, & auctoritatis, quales sunt Principes, & Iudices terræ; vel per participationem sapientia, & iustitia, quales sunt omnes homines iusti; vel per utranque participationem, quales sunt Angeli sancti: tunc id quod dicitur, non est similis tui in Dijs Domine, intelligendum erit de similitudine perfecta, quæ requirit æqualitatem: illi enim sunt perfectè similes in potentia, vel sapientia, vel iustitia, qui sunt æquè potentes, æquè sapientes, & æquè iusti. Constat autem, Deum esse infinito modo potentiorē, sapientiorē, & iustiorē omnibus Angelis, & hominibus: proinde, verum est, non esse vllum similem Deo in Dijs participatione, nisi imperfecta, & inæquali similitudine. Et non est secundum opera tua; non solum nemo ex Dijs est perfectè similis Domino Deo nostro: sed neque est vllum opus Deorum quorumcunque, quod possit comparari cum operibus Dei nostri. Deus enim fecit ex nihilo cælum, & terram, & omnia quæ in eis sunt: Dij autem ceteri intra Mundum operantur, & ex ijs quæ Deus fecit materiam operandi sumunt. Ergo non est opus vllum, secundum opera Dei, id est, quod comparari possit operibus Dei.

Omnes gentes quascunque fecisti venient, & adorabunt coram te Domine, & glorificabunt nomen tuum.

Ex hoc versiculo intelligimus, versiculum superiore accipiendum esse de Dijs falsis, qui ab errantibus adorabantur tanquam veri, & summi Dij; probat enim Propheta, nullum ex Dijs esse similem Domino Deo nostro, ex hoc quòd aliorum Deorum cultus tandem aliquando cessabit, & manifestè apparebit falsitas, & vanitas eiusmodi Deorum: cultus autem Domini Dei nostri sempiternus erit. Quod autem hic dicit Propheta partim impletū est in Ecclesia Christi, partim implebitur in die Iudicii: nam quamvis tēpore Davidis alij essent Dij Moabitaram, alij Ammonitarum, alij Philistinorum, alij aliarum gentium; tamen adveniente Christi Evangelio in omnibus gentibus Idololatria cessare, & veri Dei cultus introduci cœpit. Itaque omnes gentes venerunt, id est, ex omnibus gentibus venerunt; & relictis Dijs falsis Deum verum adoraverunt: sed in die Iudicii omnes omnino homines, nullo excepto, apertissimè cognoscent, Deos gentium fuisse Dæmonia, vel inania simulachra, & velint nolint curvabunt genua coram Domino. & implebitur illud Isa. 45. *Mihi curvabitur omne genu,*

R r quod



quod applicatur Christo, vt vero Deo, ab Apostolo Rom. 14. & Philip. 2. Illa phrasys, adorabunt coram te Domine, hebraica est: vox enim, istachauu proprie significat, prosternent se. Hoc autem verbum requirit particulam, coram, prosternimur enim coram eo, quem adorare volumus. Itaque illud, adorabunt coram te, exponendum est, adorando prosternent se coram te. Illud, & glorificabunt te, ad omnes pertinet, sed vario modo: iusti enim ex amore & libentes; iniusti ex timore, & iniusti glorificabunt in die iudicij Dominum, ac dicent, Iustus es Domine, ac rectum iudicium tuum.

**IX.** Quoniam magnus es tu, & faciens mirabilia, tu es Deus solus.

Hæc est ratio cur cessabit cultus inanum Deorum, & omnes gentes adorabunt, & glorificabunt Dominum, quoniam ipse solus est Deus verè magnus, & Deus faciens mirabilia, quæ nullus alius facere potest. quod in die iudicij potissimum cognoscetur cum ad nutum Domini omnes mortui resurgent, & congregabuntur ante tribunal Christi, & sine vilo impedimento, & resistentia iusti exaltabuntur ad Regnum; iniusti deprimentur ad supplicium sempiternum. Hinc & Apostolus vtitur voce, magni Dei, cum de iudicio loquitur, quia in iudicio magnitudo Dei apertissimè demonstrabitur. Expectantes, inquit, beatam spem, & aduentum gloriæ magni Dei, & Saluatoris nostri Iesu Christi. ad Tit. 2.

**X.** Deduc me Domine in via tua, & ingrediar in veritate tua: latetur cor meum, vt timeat nomen tuum.

Reuertitur ad orationem, qua postulat dirigi in hac peregrinatione, & exilio, ne fortè aberret à via, quæ ducit ad patriam: & simul postulat consolationem spiritualem, quasi refectionem, ne deficiat in via. Deduc me Domine in via tua, id est, per auxilium gratiæ tuæ ostende mihi viam tuam, nec solum ostende illuminando mentem, sed etiam mouendo voluntatem; & sic ingrediar iter in veritate tua, id est, iuxta veritatem fidei tuæ, & legis tuæ. Latetur cor meum, hoc est, quod supra dixit, Latifica animam meam; ergo latetur te latificante, & consolante cor meum, vt timeat nomen tuum, id est, non affecto consolatione propter consolationem, sed vt per eam quasi cibo recreatus, perseuerem in timore sancto tuo; & timendo offensionem tuam pergam recto itinere per viam mandatorum ad patriam, vbi sine timore seruiam tibi. Non displicet S. Augustini expositio, Latetur cor meum, sic tamen, vt etiam timeat nomen tuum; hic enim exultandum est, sed cum tremore, dum ad dulcem patriam, sed inter pericula, tentationum currimus. In hebræo, pro, latetur cor meum, legimus, iachad leuabbi, quod verti potest, vnirum, vel vnicum sit cor meum; vel, vni cor meum, siue cum S. Hieronymo, vnicum fac cor meum, vt timeat nomen tuum: ex qua lectione colligitur optimus sensus, vt videlicet optet Propheta, cor suum vniri in timore Domini, vt totum cor suum timeat Dominum, & non pars Dominum, pars Mundum timeat. Cæterum nostra versio ex græca fideliter deriuata est. Græci autem interpretes viri Septuaginta antiquissimi, & doctissimi nunquam sic vertissent, si legissent, quod nos in nostris Codicibus habemus: credibile igitur est, eos non legisse, iachad, sed iechadade, cum iisdem literis, sed diuersis punctis, quod significat, latabitur, à verbo, chadà, & habetur hæc ipsa vox, Exodi 18. v. 9. & eam reddit S. Hieronymus, latatus est, accipiendo futurum, pro, præterito,



terito, propter literam, vau, præcedentem. Sed hoc loco vbi non est, vau, præcedens, rectissime vertit noster interpres, lætetur, & potuisset etiã vertere, lætabitur.

Confitebor tibi Domine Deus meus in toto corde meo, & **XI.**  
glorificabo nomen tuum in æternum.

Orationi adiungit gratiarum actionem; nihil enim vtilius est ad impetranda noua beneficia, quàm memorem, & gratum se ostendere prætorum. Confitebor, inquit, tibi Domine Deus meus confessionem laudis, & gratiarum actionis in toto corde meo, id est, ex vero, & pleno cordis affectu. Et glorificabo nomen tuum, id est, potentiam tuam, in æternum, donec vixero, sine intermissione.

Quia misericordia tua magna est super me, & eruiſti animam meam ex inferno inferiore. **XII.**

Hoc est beneficium pro quo gratias agit: quia videlicet ex magna misericordia sua Deus, non ex meritis ipsius hominis supplicantis, eruit animam eius ex inferno inferiore, id est, iustificauerit eum à peccatis, ob quæ ad infernum inferiorem descendurus erat, nisi per gratiam liberaretur. Et verè tam magna misericordia Dei est ea, qua nos ex iniustis iustos facit, quàm magna est poena gehennæ perpetuæ à qua liberamur, & quàm magna est felicitas sempiterna ad quam ius accipimus, & aditum apertum habemus. Vnde & Apostolus Petrus dicit, Secundùm misericordiam suam magnam regenerauit nos in spem viuã. 1. Pet. 1. Cur gehenna dicatur infernus inferior, duplicem rationem reddit S. Augustinus, vnam, quòd terra hæc plena periculis sit infernus quidam respectu cæli, sed superior respectu gehennæ. Alteram, quòd in ipso inferno subterraneo sit pars superior, in qua erat Lazarus in sinu Abrahæ requiescens, & inferior, in qua diues Epulo cruciabatur in flammis. Addit S. Hieronymus infernum inferiorem dici gehennam respectu peccati, qui est infernus quidam, sed quasi superior. Non desunt ex recentioribus, qui hoc loco per infernum inferiorem, intelligant graues calamitates, & pericula vitæ huius temporalis. Sed nos maluimus sequi sanctos Patres Hieronymum & Augustinum, quibus addi potest S. Bernardus in 2. Serm. de Assump. qui per infernum inferiorem, intelligit illum, vbi nemo confiteatur Domino, & vnde non datur egressus: præsertim cum magna misericordia, nõ ad res tēporales, quæ paruæ sunt, & breues, sed ad sempiternas pertinere videatur.

Deus, iniqui insurrexerunt super me, & synagoga potentium quæſierunt animam meam, & non proposuerunt te in conspectu suo. **XIII.**

Post actionem gratiarum reuertitur ad orationem, qua petit liberari à multitudine hostium, qui vitæ eius insidiabantur. & quamuis nonnulli exponant hæc omnia de hostibus corporalibus Dauidis, vel Ezechie: alij de hostibus Christi, qui mortem illius procurauerunt: tamen magis cohaeret cum superioribus partibus Psalmi expositio S. Augustini, qui docet, hæc omnia esse intelligenda de membris corporis Christi, id est, de hominibus iustis, de quolibet homine iusto, qui patitur varias tribulationes ab hostibus animarum, siue sint hæretici, siue schismatici, siue in ipsa Ecclesia perditè viuentes; quibus addere possumus, & dæmones, qui istis omnibus præſunt. Ait igitur homo Dei liberatus per gratiã Christi ab inferno inferiore, & interim prælians cum hostibus animæ suæ, & grauius in-

R r 2 gemit-



gemiscens; ð Deus meus, ecce iniqui surrexerunt aduersus me; neque pauci; aut debiles sunt, sed synagoga potentiũ, id est, congregatio magna fortissimorum hostium quæsierunt animam meam, vt eam perdant: & exæcati, atque obdurati non proposuerunt te ante conspectũ suum, id est, non cogitauerunt te esse protectorem iustorum, & quod non cum homine infirmo, sed cum Domino Deo exercitũ bellare audeant. In hebræo pro voce, iniqui, est, zedim, quæ propriè superbos significat; sed idẽ est sensus. Superbi enim præter cæteros omnes iniquissimi sunt.

XIV. Et tu Domine Deus miserator, & misericors, patiens & multæ misericordiæ, & verax.

Dixit, quot, & quales hostes haberet: nunc petit aduersus eos auxiliũ, ac primum prædicat multis nominibus bonitatẽ Dei, vt ostendat, se non temerè à tã bono Domino auxiliũ sperare. Et tu, inquit, Domine Deus miserator, & misericors, patiens, & multæ misericordiæ, & verax. Miserator hebraicè, rachum, significat propriè pio, & paterno affectu miserantem filios. Misericors, hebraicè, chamnun, significat propriè gratiæ largitorem, siue gratificantem, vt loquitur Apostolus ad Ephes. 1. Qui gratificauit nos in dilecto filio suo, id est, gratos nos sibi fecit, siue in gratiã recepit. Patiens hebraicè, longanimis, erech appaim, propriè longus naribus, id est, longus siue tardus ad iram; pates enim pro ira accipiuntur apud hebræos. Multæ misericordiæ hebraicè, rab chesed, id est, multus misericordiæ, siue multus in misericordia; Verax hebraicè, emeth, veritatis, siue fidelitatis; & cõiungitur cum voce multus, vt sit sensus, multus misericordiæ, & veritatis, id est, multus in misericordia, & veritatẽ, siue fidelitate. Ex his habemus, Deum esse amantẽ affectu paterno; inde esse facilem ad gratiã, inde esse tardũ ad iram; inde denique esse multum, id est, liberalem, & promptum ad misericorditer promittendũ, & fideliter ad implendũ, quæ omnia adferunt ineffabilẽ consolationem, & fiduciã hominibus pijs, & ipsi Deo ex corde adhaerentibus; hæc enim dicuntur timentibus Deũ, vt clarius explicatur in Ps. 102. Qui enim Dei benignitate abutuntur, ij thesaurizant sibi irã in die iræ, & reuelationis iusti iudicij Dei, vt dicit Apostolus ad Rom. 2. quibus etiã dicit ad Heb. 10. Horrendũ est incidere in manus Dei viuẽtis;

XV. Respice in me, & miserere mei, da imperium tuum puero tuo, & saluum fac filium ancillæ tuæ.

Explicata tot nominibus Dei benignitate, nunc petit, eã in se cõuertere. Respice, inquit, in me oculis tantæ bonitatis tuæ, & miserere mei tu qui tã multus es ad miserendum. Da imperium tuũ puero tuo, id est, in hoc peto, vt miserearis mei, vt nõ præualeant hostes tã multi in seruũ tuum, sed contra des seruo tuo robur, & fortitudinem, ad eos vincendos, & subiiciendos: & hoc modo saluum fac me filium ancillæ tuæ ab eorum siue occultis insidijs, siue manifestis persecutionibus. Pro voce, imperium, in hebræo est, robur, siue potentiam: ex quo intelligimus, non peti hoc loco Regnum aliquod, aut Imperium; prout sonat verbum latinum; sed peti gratiam fortiter resistendi hostibus & illos subiiciendi, atque vincendi.

XVI. Fac mecum signum in bonum, vt videant, qui oderunt me, & confundantur, quoniam tu Domine adiuuisti me, & consolatus es me.

Concludit petens aliquod externũ signum, vnde constat etiã apud aduersarios, Deum adiutorem, & consolatorẽ esse seruorũ suorum fidelium. Fac mecum signũ in bonum,



bonum, id est, ostende in me signum aliquod, quod rem bonam, id est, gratiam & fauorem tuum manifestet: ut videant illud signum, qui me oderunt, & confundantur, diffidentes videlicet de victoria. Quoniam tu Domine audisti me, & consolatus es me, id est, quoniam reuera iam adiuuisti me in certamine, & consolatus es me in tribulatione per internam gratiam tuam, ostende etiam exterius signum aliquod fauoris tui erga me, ut qui oderunt me videant hoc signum, & confundantur. Posset etiam cum Euthymio sic exponi, Ut videant qui me oderunt, quoniam tu Domine adiuuisti me, & consolatus es me; & confundantur, sed prior expositio videtur faciliior; & conformis est interpunctioni hebraicæ, græcæ, & latinæ, quæ non videtur admittere hiperbaton. Quarunt scriptores, quod sit illud signum, quod hoc loco Propheta requirit. S. Hieronymus dicit esse signum crucis Christi; illud enim est signum in bonum, quia signum redemptionis; & cum illud aspiciunt dæmones, qui nos oderunt, sine dubio confunduntur. S. Augustinus exponit hunc locum de signo, quod apparebit in die nouissimo, quod erit in bonum electis: & eo viso confundentur omnes inimici nostri. Alij intelligunt de signo, quod accepit ab Isaia Rex Achaz, cum ei dictum est, Dabit Dominus ipse vobis signum, Ecce virgo concipiet, & pariet Filium. &c. Isa. 7. Hoc enim signum verè fuit in bonum Dauidi, cuius filius futurus erat Messias, & toti Mundo, qui per Christum ab omnibus hostibus liberandus erat. Fortasse vocatur hoc loco, signum in bonum, lætitia spiritualis, quam initio petiuit Dauid, cum ait, Lætifica animam serui tui; hæc enim lætitia in homine iusto, atque in tribulatione posito signum clarissimum est gratiæ Dei; & hoc signo conspecto confunduntur non solum dæmones, sed etiam omnes alij persecutores. & tunc sensus erit, Fac mecum signum in bonum, id est, da mihi gratiam spiritualis lætitiæ, quæ etiam in ipsa vultus mei serenitate resplendeat: & videant qui oderunt me hoc signum patientiæ, & tranquillitatis animæ meæ, & confundantur: quoniam tu Domine adiuuisti certantem, & consolatus es moerentem, & tristitiam in gaudium internum iam conuertisti.

## PSALMVVS OCTOGESIMVS SEXTVS.

Titulus, &amp; Argumentum Psalmi.

*Filijs Core Psalmus Cantici.*

**I**N hoc Psalmo cantatur laus ciuitatis Hierusalem, per quam Ecclesia Christiana sine dubio intelligi debet: terrenæ siquidem ciuitati Hierusalem, etsi conuenit quod initio dicitur, Fundamenta eius esse in montibus; tamen non conueniunt cætera, ac præsertim, quod in ea sit habitatio Babyloniorum, Aegyptiorum, & Tyrriorum. Ecclesiæ autem siue militanti, siue triumphanti omnia conueniunt.



## EXPLICATIO PSALMI LXXXVI.

- I. **F**undamenta eius in montibus sanctis, diligit Dominus portas Sion super omnia tabernacula Iacob.

צִיר צְלִים

Incipit Propheta laudare ciuitatem Hierusalem à fundamentis, quæ sunt mō-  
tes sancti. sed antequam progrediamur, soluenda est quæstio communis, quæ  
statim unicuique occurrere potest. quid igitur significat pronomen, eius? non  
enim videtur posse referri ad Hierusalem, vel Sion, tum quia non est antea no-  
minata ciuitas Hierusalem, vel Sion; tum quia in textu hebraeo, & græco illud,  
eius, est generis masculini; Hierusalem autem, & Sion sunt generis feminini.  
Respondeo, illud, eius, referri ad nomen sub intellectum Ciuitatis; quamuis  
enim nomen Ciuitatis sit regulariter generis feminini: tamen habet terminatio-  
nem ad modum masculinorum; dicitur enim, hir, & in numero multitudinis,  
hirim, & non desunt viri doctissimi, qui velint, esse etiam generis masculini.  
præterea sicut inueniuntur multa nomina, quæ præter ordinem coniunguntur  
cum verbis diuersi generis, vt ostendimus in Institutionibus linguæ hebraicæ  
p.4.c.4. sic etiam fieri potest, vt pronomen generis masculini præter ordinem  
coniungatur cum nomine generis feminini; non enim ista sunt ita rata in lin-  
gua hebraica, vt sunt in græca, & latina. Itaque sensus est, Fundamenta eius  
Ciuitatis; quam mente intueor, & cuius laudes prædicare incipio, sunt in  
montibus sanctis. Omisit autem Propheta nomen ciuitatis, & dixit, Funda-  
menta eius, vt ostenderet, se continuare verba externa cum interna admiratio-  
ne: contemplans enim, & admirans magnitudinem, & pulchritudinem ciuita-  
tis nouæ descendens de cælo, prorumpit in verba illa, Fundamenta eius in  
montibus sanctis. Non placet autem quod aliqui dicunt, illud, eius, referri ad  
Christum; neque enim Christus pendet à fundamentis, sed omnia fundamenta  
pendent ab ipso, qui est, vt rectè monet S. Augustinus, Fundamentum funda-  
mentorum, sicut est Pastor pastorum, & Rex regum, & Dominus dominantium.  
Ad Ephes. 2. In quo omnis ædificatio constructa crescit in templum sanctum in  
Domino. Multo minus placet quod dicunt Rabini, illud, eius, referri ad Psal-  
mum, & coniungi priorem partem huius versiculi cum titulo hoc modo, Can-  
ticum Psalmi, Fundamenta eius in montibus sanctis, id est, fundamenta huius  
Psalmi sunt in montibus sanctis. hoc, inquam, non placet, quia Septuaginta.  
Interpretes, viri doctissimi, apertè distinxerunt titulum à Psalmo, & Psalmum  
inchoarunt in illis verbis, Fundamenta eius in montibus sanctis. distinctio, &  
interpunctio Rabinorum est multò posterior, ac per hoc minorem habere debet  
fidem. Porro nomine fundamentorum, iuxta varias considerationes, res varias  
accipere debemus: si cogitemus eos, qui primi ad Ecclesiam conuenerunt, &  
primi eam propagarunt, fundamenta sunt Apostoli duodecim, iuxta illud Apoc.  
21. & Ciuitas habebat fundamenta duodecim, & in eis nomina duodecim Apo-  
stolorum Agni. si consideremus doctrinam, in qua fundatur fides Ecclesiæ, fun-  
damenta sunt Apostoli, & Prophetæ, qui fuerunt immediati Ministri Verbi Dei.  
& de his dicit Apostolus ad Ephes. 2. Superædificati supra fundamentum Aposto-  
lorum, & Prophetarum. si denique respiciamus auctoritatem, & potestatem Ec-  
clesiasticam, secundum quam id est fundamentum in domo, quod caput in  
corpo-



corpore; fundamenta sunt Christus, & Petrus: Christus fundamentum primarium, Petrus secundarium. De Christo dicit Apostolus 1. Cor. 3. Fundamentum aliud nemo potest ponere præter id quod positum est, quod est Christus Iesus. De Petro dicit Christus, Matth. 16. Tu es Petrus, & super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam. Isti sunt ergo montes sancti, super quos fundata est Ciuitas Dei: qui dicuntur montes propter altitudinem, & excellentiam; sancti autem, quia non fuerunt alti altitudine superbiz, sed altitudine sanctitatis, & sapientiz, & auctoritatis. Neque obstat, quod Christus dicatur lapis angularis superpositus ædificio, Psal. 117. Lapidem quem reprobauerunt ædificantes, hic factus est in caput anguli. & ad Ephes. 2. Ipso summo angulari lapide Christo Iesu; Nam lapis angularis est duplex, vnus in fundamento, & alius in summo ædificio, & vterque connectit duos parietes. sed quamuis in ædificio corporali non possit esse idem lapis angularis in fundamento sustentans totum ædificium, & in vertice sustentatus à toto ædificio: tamen in fabrica spiritali vnus, & idem lapis, id est, vnus, & idem Prælatus sustentat, & portat auctoritate sua totum ædificiũ, & simul præest, & portatur per obedientiã à toto ædificio, id est, ab omnibus lapidibus viuus: quæ duo officia conueniunt principaliter Christo, qui est absolute caput, & Princeps Ecclesiz totius; sed conueniunt summo Pontifici, vt Vicario Christi generali; & suo modo omnibus alijs Prælati respectu eorum, quibus præsunt; debent enim omnes Prælati portare, & portari, portare infirmitates subditorum, & portari ab eis, dum imperant, vel corripiunt. Sequitur alia laus ciuitas Dei ducta à portis, Diligit, inquit Propheta, Dominus portas Sion super omnia tabernacula Iacob. Dixerat, ciuitatem Dei fundatam esse supra montes sanctos, ac per hoc non posse ruere, vt solent ædificia fundata super arenam: nunc addit, non solum non posse ruere, sed nec posse expugnari ab hostibus, quia munita est portis fortissimis, de quibus dicitur in Psal. 147. Quoniam confortauit seras portarum tuarum. Diligit ergo Deus portas Sion, id est, diligit Deus Sion ob firmissimas eius portas, quæ eam faciunt inexpugnabilem: super omnia tabernacula Iacob, id est, magis quàm diligit quæcunque tabernacula Iacob, quoniam etiam si tabernacula illa pulchra essent, & miro ordine disposita, quando iter faciebant Hebræi ab Aegypto in terram promissionis; tamen erant sine fundamento, & sine portis, ac per hoc mutabilia, & temporaria. Significatur igitur his verbis stabilitas, & firmitas Ecclesiz aduersus quam portæ inferi non præualebunt, ac præsertim, quando peruenierit ad patriam cælestem, ad quam etiam suspirabant Patriarchæ de quibus dicit Apostolus ad Hebr. 11. Expectabant enim fundamenta habentem Ciuitatem, cuius artifex, & conditor Deus. In Apocalypsi cap. 21. dicuntur duodecim esse portæ ciuitatis nouæ Hierusalem, & in illis scripta esse nomina duodecim tribuum filiorum Israel. Per duodecim portas intelligunt communiter expostores illius loci, & S. Augustinus in expositione huius Psalmi, duodecim Apostolos, quia per illorum verissimam, & firmissimam prædicationem intramus omnes in Ecclesiam Dei, neque obstat, quod paulo post dicuntur Apostoli duodecim, esse duodecim fundamenta eiusdem ciuitatis; sunt enim Apostoli, & portæ, & fundamenta; portæ prædicando, fundamenta sustinendo. Neque etiam obstat, quod Ioann. 10. Christus dicit, Ego sum ostium, per me si quis introierit saluabitur. Nam Christus porta est ratione meriti, siquidem per eius meritum omnes intramus, & saluamur. Præterea (vt dicit Sanctus Augustinus)

R r 4 nus)



nus) huius ciuitatis vna porta est, & duodecim portæ sunt; quemadmodum vnum fundamentum est, & duodecim fundamenta sunt. Christus enim in Apostolis erat, & per Apostolos loquebatur, vt dicit Apostolus 1. ad Cor. vltimo, An experimentum queritis eius, qui in me loquitur Christus? Itaque cum intramus per Apostolos, per Christum intramus, quia Apostoli non se ipsi, sed Christum prædicabant; & Christus per eos prædicabat: & cum in Apostolis fundamur, & super eos ædificamur, in Christo fundamur, & super eum ædificamur. Quod autem in portis scripta erant nomina duodecim tribuum filiorum Israel; id significatur, primos qui intrarunt in Ecclesiam per Apostolorum prædicationem, fuisse filios Israel, ex quibus etiam ipsi Apostoli erant; deinde intrasse gentium plenitudinem: nam & Apocalypsis 5. vbi describuntur electi, & saluandi, primo loco numerantur duodecim millia ex singulis tribubus filiorum Israel; deinde additur turba magna, quam dinumerare nemo poterat ex omnibus gentibus, tribubus, & linguis.

## II. Gloriosa dicta sunt de te, Ciuitas Dei.

Propheta David spiritu ebrius, & excellentiam huius ciuitatis admirans, sicut ex abrupto coepit, Fundamenta eius &c. sic mutat continuò formam dicendi, & ipsam ciuitatem alloquitur dicens, Gloriosa dicta sunt de te ciuitas Dei, id est, non mireris ò sancta ciuitas si ex abrupto loqui coepi, quoniam obruior copia encomiorum tuorum; multa enim gloriosa, magnifica, præstantissima dicta sunt mihi à Spiritu sancto de te. Et verè quis posset ordine seruato narrare laudes illius ciuitatis, vbi erit Deus omnia in omnibus, & vbi bona illa seruantur electis, quæ oculus non vidit, auris non audiuit, & in cor hominis non ascenderunt? Quamuis autem propriè gloriosa dicta sint de ciuitate Dei, quæ est in cælis, & suo modo etiam de illa, quæ est in terris toto orbe diffusa: tamen de terrena etiam Hierusalem, vt typum gerebat Ecclesiæ, gloriosa dicta sunt, quòd videlicet, ciuitas esset Regia, & sacerdotalis; quòd in ea templum Domini, arca testamenti, & alia id genus multa conseruarentur; & quod omnium maximum est, quòd in ea Rex Angelorum, & Dominus omnium docuerit, miracula fecerit, redemptionem generis humani operatus sepulchrum suum reliquerit, Spiritum sanctum de cælo miserit, & Ecclesiæ suæ perpetuò duraturæ fundamenta iecerit.

## III. Memor ero Raab, & Babylonis, scientium me.

## IV. Ecce alienigenæ, & Tyrus, & populus Aethiopum, hi fuerunt illic.

Laudat nunc Propheta sanctam ciuitatem à multitudine, & varietate nationum, quæ ad illam inhabitandam conuenerunt; non enim soli Iudæi, vt in testamento veteri ad Hierusalem pertinent; sed omnes nationes Ecclesiam Catholicam, quæ est vera Hierusalem in hoc Psalmo laudata, inhabitaturi erant. Nominat autem Raab, & Babylonem, Palæstinos, Tyrum, & Aethiopes, quæ erant nationes gentilium, sed notæ Iudæis. Per Raab intelligunt scripto-



scriptores veteres Hieronymus, Augustinus, Theodoretus, Euthymius, & alij in hunc locum, meretricem illam, quæ dicebatur Raab, & excepit exploratores Iosue in ciuitate Hierico, vt habemus Iosue 2. Sed recentiores recte aduertunt, meretricem illam & in hebræo, & in græco vocari Rahab, cum aspiratione graui רַחַב; in hoc autem loco scribi per lenem aspirationem, רַאב: per Raab autem intelligunt Aegyptum, siue Regem Aegypti. vox enim hebraica רַחַב Raab, significat superbum, & sic vertitur in Psal. 88. & Isai. 51. & in utroque loco per, superbum, intelligunt scriptores Aegyptum. Hic igitur erit sensus, Memor ero Raab, & Babylonis scientium me, id est, ego Deus conditor ciuitatis Hierusalem, in aduocandis, & conscribendis electis ciuibus Hierusalem; memor ero non Iudæorum tantum, sed etiam Aegyptiorum, & Babyloniorum, qui scient me, per fidem videlicet, & religiosum cultum cognoscent me. Ecce enim etiam alienigenæ, id est, Palæstini, & Tyrus, id est, populus Tyri, & populus Aethiopum, fuerunt illic, id est, istæ quoque gentes, me vocante, & adducente erunt in ciuitate sancta Hierusalem. Ponitur enim præteritum pro futuro, more Prophetico. In hebræo, pro, scientium me, habetur, scientibus me; & eodem modo habetur in græco. Sed articulus, le, qui habetur hoc loco, non solum deferuit datiuo, sed etiam genitiuo, imò & accusatiuo, vt grammatici docent. Quare si græcam interpretationem sequi velimus, non erit vertendum, Memor ero Raab, & Babylonis, sed, Commemorabo Raab, & Babylonem scientibus me, id est, fidelibus meis. Sed quia latinus Interpres vertit, vt iure potuit, memor ero Raab, & Babylonis; rectissime addit, scientium me. & est hæc lectio antiquissima apud Latinos, vt perspicuum est ex commentario S. Hieronymi in hunc Psalmum. Illud autem, hi fuerunt illic, in hebræo est, iste natus est ibi. In græco habetur in numero multitudinis, hi nati sunt illic. & idem est sensus, nimirum, vnusquisque horum natus est illic. Quare latina interpretatio explicari debet hoc modo, hi fuerunt illic, id est, hi omnes populi enumerati, fuerunt, siue erunt in Hierusalem per nouam generationem: per antiquam enim generationem ciues erant Aegypti, vel Babylonis, vel Tyri, vel Palæstinæ, vel Aethiopis, sed per nouam generationem renati ex Deo per Christum, erunt omnes ciues vnius atque eiusdem ciuitatis sanctæ Hierusalem, vbi non est gentilis, aut Iudæus, Barbarus, & Scythæ, seruus, & liber, sed omnia, & in omnibus Christianus. Coloss. 3.

Nunquid Sion dicet homo, & homo natus est in ea, & ipse V. fundauit eam Altissimus.

Addit Propheta præcipuam laudem sanctæ ciuitatis, quod in ea natus sit, qui fundauit eam altissimus Filius Dei. Hinc enim potissimum gloriosa dicta sunt de ea, quod ciuis eius esse voluerit secundum naturam humanam, qui fundator eius est secundum naturam diuinam. Sic enim intelligunt hunc locum sancti Patres, Hieronymus, & Augustinus, & post eos Theodoretus, & Euthymius Doctores Græci, & ante hos omnes vtuissimus Latinorum Tertullianus in libro aduersus Praxeam. Nunquid Sion dicet homo, id est, num fieri poterit, vt homo aliquis dicat Sioni rem tam nouam, & tam admirandam, & inauditam à seculo. Et homo natus est in ea, & ipse fundauit eam Altissimus, id est, nunquid significabit aliquis ipsi Sioni, quod homo natus sit in ea, & ipse idem fundauerit



dauerit eam; cum sit Altissimus? Hanc tam evidentem prophetiam nonnulli cum Iudæis obscurare nituntur. Sed nos maiorem fidem habemus sanctis Patribus, quam omnibus Iudæis. Quod attinet ad verba, illud, nunquid, in hebræo est, & sed fortasse textus hebraicus corruptus est vitio scriptorum; & pro, vau, legendum est, he, quod significat, nunquid. Ceterum etiam si maneat particula, & idem est sensus: Si accipiat per modum interrogandi. idem est enim, Et Sioni dicet homo? & Nunquid Sion dicet homo? In textu græco non habetur, nunquid, neque, & sed, Mater: & sic legit etiam S. Augustinus, Mater Sion dicet homo: sed B. Hieronymus in commentario apertè docet, textum græcum esse corruptum, & Septuaginta vertisse μηδὲ, quod est, nunquid, sed ab aliquo scio-lo additum esse, & factum esse μηδὲ. Illud, Sion, est in casu dandi, ut ex articulo hebraico notum est: & etiam ex eo, quod verbum, dicet, in hebræo est generis masculini, & Sion est generis feminini. Itaque homo dicet Sioni, non ipsa Sion dicet. Illud, dicet, in hebræo est, ieamar, dicetur; sed remotis punctis eadem literæ faciunt, iomar, quod significat, dicet, & sic legerunt Septuaginta, qui verterunt ἵσθι, dicet. Illud, homo, & homo, Rabini, & qui eos sequuntur, ita coniungunt, ut sensus sit, homo, & homo, id est, multi homines. Sed in textu hebraico, & græco primum homo, coniungitur cum verbo, dicet, ut sensus sit, Dicet homo ad Sion: alterum, homo, coniungitur cum verbo, natus est: & hæc est vera interpunctio, & lectio; neque debemus propter Rabinorum glossas pervertere textum, & relinquere Patrum expositionem. Illud, & cum dicitur, Et homo natus est in ea, potest accipi pro, quia, ut sapissimè alias in scripturis. Si quis quærat, quomodo Christus dicatur natus in Sion, cum constet cum natum esse in Bethlehem. Respondebimus, hoc loco per Sion significari Ecclesiam, siue populum Dei; Christum autem natum esse secundum humanitatem in populo Dei, siue in Ecclesia, quæ coepit in Abel; cuius Ecclesiæ ipse est conditor secundum diuinitatem. Addimus, rectè etiam posse dici, Christum natum esse in Sion, ratione parentum suorum, Dauidis, Salomonis, & aliorum, qui sedem suam posuerunt in Sion.

VI. Dominus narrabit in scripturis populorum, & Principum: horum qui fuerunt in ea.

Respondet ad interrogationem, qua dixerat, Nunquid Sion dicet homo: dicit enim Propheta, Dominum ipsum hoc dicturum, imò scripturum ad æternam memoriam, in libro, in quo scribit populos, & Principes populorum, qui per nouam natiuitatem fuerunt in ipsa ciuitate. Dominus, inquit, narrabit, id est, annuntiabit, quod in Sion natus sit homo, qui ipse idem sit fundator Sionis; narrabit autem in scripturis populorum, & Principum, qui fuerunt in ea, id est, narrabit in illis scripturis, in quibus continentur nomina populorum, & Principum renatorum in ipsa ciuitate: caput enim horum omnium est ille homo, qui simul est fundator Sionis, ac per hoc in capite libri scribetur. Porro publicatio huius libri fiet in die Iudicii: tunc enim aperientur libri, & alius liber, qui est vitæ, ut dicitur Apocal. 20 de quo libro dicitur Luc. 20. Gaudete autem, quia nomina vestra scripta sunt in calo. Per, Principes, intelligit S. Augustinus, Apostolos, quos constituit Dominus Principes super omnem terram. Quod attinet ad verba. In hebræo, pro, narrabit, est verbum, ἵσθι, quod S. Hierony-



ronymus vertit, numerabit. Verbum enim, sapar, verumque significat, & narrare, & numerare: & utraque significatio hic locum habet: in libro enim vitæ narratur res gestæ electorum, & eorum numerus describitur. Pro voce, in scripturis, in græco habetur, in scriptura, sed numerus non mutat sensum. In hebræo habetur ad verbum, in scribendo populos, id est, narrabit, vel numerabit, dum scribet populos: atque hinc exposuimus verba vulgatæ editionis latinæ, in scripturis populorum, id est, in scripturis, in quibus scribuntur populi, siue nomina populorum: vna enim editio aliam explicat. Illud, & Principum, in hebræo habetur transpositum post illa verba, Horum qui fuerunt in ea; imò, sequens versiculus apud hebræos incipit per ista verba, Et Principum. Sed nos sequi debemus lectionem Septuaginta Interpretum, qui emendatiores libros habuerunt: ista enim transpositio videtur facta negligentia librariorum, & totum sensum obscurat. Illud, horum qui fuerunt in ea, in hebræo est in singulari, hic natus est in ea; sed idem est sensus, hic videlicet, Dominus narrabit cum describet populos, & Principes, quorum vnusquisque per nouam natiuitatem fuit in ea.

קסד

Sicut lætantium omnium habitatio est in te.

VII.

Hæc est conclusio Psalmi, quæ continet summam felicitatem habitantium in illa ciuitate, cuius fundamenta initio Psalmi descripta sunt. Hæc est enim felicitas propria ciuitatis sanctæ Hierusalem; quod in ea nullus est miser, nullus moerens, nullus gemens: quoniam Absterget Deus omnem lacrymam ab oculis eorum: & quamuis hæc implenda sint re ipsa in cælesti Hierusalem: tamen etiam in Ecclesia militante, qui sunt descripti ciues in cælo, omnes sunt spe gaudentes; & illis dicit Saluator, Gaudium vestrum nemo tollet à vobis: & Apostolus, semper gaudete. & re vera si serui Dei gaudent etiam in tribulatione, quando mali esse poterunt? Notat autem S. Augustinus, non esse dictum, lætantium, sed, quasi lætantium, ne putaremus lætitiā patriæ esse lætitiā, qualem hic videmus in filiis huius sæculi, qui lætantur in acquisitione auri, & argenti, vel in carnalibus delicijs, aut alijs eiusmodi rebus. Erit ergo habitatio in cælesti Hierusalem similis habitationi, vbi conuiuium, vel nuptiæ cum lætitiā, & canticis iucundè celebrantur, sed non erit eadem causā lætitiæ hic, & ibi. ac si diceretur, Non erit habitatio tripudiantium, vel potantium, sed sicut tripudiantium, & potantium; neque erit habitatio lætantium in nuptiali conuiuium, sed sicut lætantium in nuptiali conuiuium. Ex hebræo S. Hieronymus vertit, Et cantores quasi in choris, omnes fontes mei in te. Sed vt supra diximus, Septuaginta Interpretes habuerunt codices magis correctos, & verba illa, vefarim, quæ S. Hieronymus legit in hoc vltimo versiculo, & vertit, Et cantores, ipsi legerunt in versiculo superiore, & verterunt, Et Principum: nam vox, sarim, si legatur cum puncto in dextro cornu primæ literæ, significat, cantores, à verbo, sur; si legatur cum puncto in sinistro, significat Principes, à verbo, sarah, & sic legerunt Septuaginta Interpretes. Illud, quasi in choris, cecholelim, potest etiam rectè verti, Sicut tripudantium, vel lætantium, vt notum est. Denique illud, Omnes fontes mei in te, non habet difficultatem, nisi ratione duorum vocabulorum, fontes mei: sed vox hebraica, maianai, fontes mei, lecta videtur à Septuaginta Interpretibus, maoni, cum Iod paragogico, quæ significat habitationem: neque enim

ושרים

שרים

שר

שרים

שרח

כחלים

מעני

מעני

עממ



enim tam imperiti erant Septuaginta, ut pro fontibus, ponerent habitationem; nisi legissent verbum, quod ita verti posset. Sed quamvis vera lectio sit, quam ex Septuaginta, Interpres noster latinus expressit: tamen lectio quoque illa verum sensum habet, quam S. Hieronymus ex hebræo transtulit. Verè enim beati omnes in cælis sunt quasi cantores in choris laudantes Deum, quoniam omnes fontes bonorum diuinorum in cælesti Hierusalem inueniuntur.

## PSALMVS OCTOGESIMVS SEPTIMVS.

Titulus, & Argumentum Psalmi.

*Canticum Psalmi filijs Core, in finem pro Maheleth, ad respondendum intellectus Eman Ezraitæ.*



**Q**BSCVRVS titulus est, ut ferè tituli cæteri esse solent. Illud, pro Maheleth, est ipsa vox hebraica, quam Septuaginta Interpretes intactam reliquerunt, ut Amen, Alleluia, & similes. Sanctus Hieronymus vertit, per chorum, alij volunt esse instrumentum musicum. Illud, ad respondendum, S. Hieronymus vertit, ad præcinendum: vox ramen hebraica, respondere, significat. Videtur autem Eman Ezraitæ ille esse, qui cantor dicitur lib. i. Paralip. cap. 6. & nepos Samuelis fuisse describitur: quamuis, & alij fuerint, qui hoc nomine dicti sunt. Igitur sensus erit, Canticum Psalmi filijs Core datum, ad canendum, & frequentandum vsque in finem super choros, vel super instrumento Maheleth appellato, ad respondendum alternatim canendo, in quo explicatur eruditio, siue intelligentia mysterio plena Eman Ezraitæ, siue ipse, siue Dauid in eius persona Psalmum composuerit. Argumentum Psalmi ex Hieronymo, Augustino, & Euthymio, est passio Domini nostri Iesu Christi, quæ hoc loco manifestè prædicatur, ut in alijs multis Psalmis.

## EXPLICATIO PSALMI LXXXVII.

I. **D**omine Deus salutis meæ, in die clamaui, & nocte coram te.

Propheta in persona Christi, ut ostendat magnitudinem passionis, multis & varijs modis repetit, & inculcat, quod Dominus in Cruce pendens dixit, Deus meus, Deus meus, ut quid dereliquisti me. Incipit autem ab oratione inuocans Deum Patrem, ac dicens, Domine Deus salutis meæ, id est, à quo salutem expecto per celerem resurrectionem, in die clamaui, & nocte coram te; clamauit enim in die passionis ex cruce dicens, Deus Deus meus, ut quid dereliquisti me;



Si me ; & nocte præcedente in horto ter clamauit, Pater mi, si fieri potest, transfer calicem hunc à me.

Intret in conspectu tuo oratio mea, inclina aurem tuam ad II.  
precem meam.

Exaudiatur, inquit, obsecro oratio mea : id enim significant omnia verba huius versiculi, sed metaphoris multis poetice admixtis. Intret in conspectu tuo oratio mea, id est, admittatur quasi orator quidam ad præsentiam tuam hæc oratio mea. Inclina aurem tuam ad precem meam, id est, posteaquam oratio admissa fuerit ad præsentiam tuam, præbe illi benignam aurem, ut cum fiducia exponat petitionem suam. In hebræo, pro verbis, Ad precem meam, habetur, Jerinnathi, id est, ad laudationem meam, siue ad hymnum meum. Est enim oratio cum admixta laude. Laus autem est in primis verbis Psalmi, ubi dicitur, Domine Deus salutis meæ. לרנתי

Quia repleta est malis anima mea, & vita mea inferno appropinquauit. III.

Hæc referri possent ad verba illa, Tristis est anima mea usque ad mortem; sed magis aptè respondent illis, quæ dicta sunt in Cruce, Deus meus, ut quid dereliquisti me : tunc enim planè repleta erat malis anima Christi ob ingentes dolores totius corporis sui, & astantis Matris suæ, & vita ipsius propinquissima erat morti, ac per hoc inferno, ad quem tunc omnes animæ defunctorum descenderant. Non desunt, qui hæc omnia, & sequentia referant ad morbum corporalem Davidis, aut Oziz Regis : sed si ita esset, nihil mysterij in hoc Psalmo esset ; neque in titulo diceretur, Intellectus Eman, neque Ecclesia Psalmum hunc cum cæteris frequentaret.

Aestimatus sum cum descendantibus in lacum : factus sum IV.  
sicut homo sine adiutorio, inter mortuos liber.

Commemorauit dolores grauissimos corporis sui, ob quos iam vicinus erat morti : commemorat nunc ignominiam, & contemptum, quem patiebatur iam mortuus ex opinione hominum : existimabant enim homines illum esse quasi vnum de cæteris, qui inuitus descendisset in mortem, nec posset vlllo modo seipsum iuuare, neque haberet à quo iuuaretur, cum tamen ipse verè esset inter ipsos etiam mortuos liber à dominatu mortis, & à captiuitate Diaboli, & posset quando vellet mori, & quando vellet, resurgere. Aestimatus sum, inquit, cum descendantibus in lacum, id est, putauerunt homines me descendisse in locum animarum, sicut alij descendunt, inuitum videlicet, & coactum ; ac per hoc existimauerunt, me esse vnum de numero infirmorum mortalium : factus sum, opinione hominum insipientium, quasi homo sine adiutorio ; nam ideò insultabant mouentes capita sua, & dicentes, Alios saluos fecit, seipsum non potest saluum facere. Inter mortuos liber, id est, ego qui inter morti addictos, & potestati eius subiectos solus liber sum, ut nemo me ad mortem cogere possit, & qui potestatem habeo ponendi animam meam, & potestatem habeo iterum sumenda



mendi eam, Ego, inquam, existimatus sum sicut homo sine adiutorio, infirmus & imbecillus, vt cætera turba mortalium.

**V.** Sicut vulnerati dormientes in sepulchris, quorum non es memor amplius, & ipsi de manu tua repulsi sunt.

Pergit explicare opinionem hominum de morte sua. Existimatus, inquit, sum sicut vulnerati dormientes in sepulchris, id est, sicut alij vulneribus occisi, & in sepulchris iacentes sopore mortis oppressi. Quorum non es memor amplius, id est, quorum tu Deus curam, quam de hominibus habes, deposuisti, cum amplius non sint inter homines. Quod idem repetit, & declarat dicens, & ipsi de manu tua repulsi sunt, id est, ideo tu Deus oblitus es eorum, neque de illis amplius cogitas, quoniam à manu providentiæ tuæ repulsi sunt, cum non sint amplius in rerum natura. Vbi non dicit, Propheta, corpora defunctorum non pertinere ad curam Dei, sed homines mortuos; quia homines mortui, non sunt homines, neque indigent victu, vestitu, alijsq. rebus, quibus indigent homines. Porro Christus etiam si in triduo mortis non fuerit homo, & verè vulneribus occisus iacuerit in sepulchro: tamen valdè dissimilis erat alijs omnibus, quoniam ipse se resuscitare poterat, quod nulli alij possunt. Sanctus Augustinus exponit illud, quorum non es memor amplius, in hunc sensum, Non es memor aliorum mortuorum, vt eos continuo resuscites: sed memor eris in fine seculi: & illud, & ipsi de manu tua repulsi sunt; exponit de Iudæis existimantibus Christum similem fuisse alijs mortuis, non autem de mortuis iacentibus in sepulchris. Non reiicio expositionem; sed quam supra posuimus, ea nobis videtur magis textui inhxere. Qui Psalmum exponunt de ægrotatione Davidis, vel alijs eius calamitatibus, coguntur hæc omnia explicare per tropos, & similitudines, cum tamen Christo Domino propriè, & ad literam aptissimè conueniant.

**VI.** Posuerunt me in lacu inferiori, in tenebrosis, & in vmbra mortis.

Hæc referuntur ab Euthymio ad sepulchrum Christi, quod lapide superposito tenebrosus erat. Sed de sepulchro dictum est in versiculo superiore: & sepulchrum tenebrosus quidem dici potest, sed non profundum instar lacus. Itaque melius referuntur ad limbum, qui est locus subterraneus, & infernus etiam dici solet, & sic exponit S. Hieronymus. Sanctus Augustinus per locum inferiorem, siue infimum, vt ipse legit, intelligit summam miseriam qua maior non sit, vt in Psal. 39. Eduxisti me de lacu miseriæ. Posuerunt me in lacu inferiore, id est, inimici mei, qui me occiderunt, fecerunt, vt descenderem ad inferiores partes terræ secundum animam, qui iacebam secundum corpus occisus in sepulchro; describit autem locum inferni, dicens, In tenebrosis, & in vmbra mortis, id est, in locis tenebrosis, & in vmbra densissima, qualis est vmbra mortis. vide in explanatione Psalmi 22. vers. 4. In hebræo habetur, Posuisti me; sed Septuaginta legerunt cum alijs punctis non, satrani, posuisti me, sed, satani, posuerunt me: sed etiam si legeretur, posuisti me, sensus esset verus: siquidem Deus Pater rectè dici potest, posuisse Christum in limbo, quemadmodum etiam in cruce, & in sepulchro, quia proprio filio suo non pepercit, sed pro nobis omnibus tradidit

שְׁתַּנִּי  
שְׁתַּנִּי



didit illum . Illud etiam, in vmbra mortis, in hebræo habetur, bimzoloth, in פקעלות profundis . Sensus est idem, & fortasse, vt alij ante nos obseruauerunt, literæ sunt transpositæ, & Septuaginta legerunt, bizalmaueh, quod significat, vmbra mortis . Sunt enim literæ omnino eædem . פקעלות

Super me confirmatus est furor tuus, & omnes fluctus tuos VII. induxisti super me .

Duabus metaphoris declarauit Dauid in persona Christi magnitudinem passionis . Super me confirmatus est furor tuus, id est, furor tuus, quo indignabaris peccatis generis humani, siue zelus iustitiæ, quo peccata omnia vindicari volebas, super me non solum effusus est, sed etiam confirmatus, & roboratus, vt nõ inde recederet, donec plenissima satisfactio existeret . Hæc est prima metaphora, ex qua intelligimus, tantam fuisse acerbiteratē Dominicæ passionis, quantam requirebat furor Dei omnipotentis in peccata totius Mundi . Digna planè res, quam omnes redempti attentissimè contemplantur . Et omnes fluctus tuos induxisti super me . Hæc est altera metaphora, qua comparatur passio Dominica omnibus fluctibus totius maris obruentibus, siue agitantibus, & allidentibus ad varios scopulos hominem in mare præcipitatum . Sicut enim Dominus Iesus Christus omnia peccata hominum super se diluenda suscepit; sic etiam non vnus, aut alter fluctus poenalis, sed omnes omnino in eum irruerunt .

Longè fecisti notos meos à me; posuerunt me abominationem VIII. nem sibi .

Addit ad cæteras passionis auersionem notorum ab ipso . Per notos autem intelliguntur, qui eum nouerant inter ipsos conuersantem, & docentem, sed non credebant esse Deum, aut Mesiã; de quibus dicitur Ioan. 1. In propria venit, & sui eum non receperunt . Longè fecisti, inquit, notos meos, id est, permisisti, vt qui me nouerant, longè recederent à me; posuerunt me abominationem sibi, id est, non solum recederent, tanquam si me non nossent, sed etiam execrarentur vt seductorem, & Samaritanum, & dæmoniacum, & amicum publicanorum, & peccatorum: hæc enim omnia leguntur in Euangelio dicta esse à Pharisæis de Christo . Posset tamen hic versiculus exponi de discipulis Domini, qui propriè noti eius dicuntur. Luc. 23. Stabant, inquit, omnes noti eius à longe . Et Matth. 26. Tunc Discipuli omnes relicto eo fugerunt . Quod autem additur de abominatione, impletum videtur in S. Petro, qui Matth. 27. cœpit detestari, & iurare, quia non nouisset hominem; vbi quamuis re vera S. Petrus in corde suo non abominaretur Christum, tamen visus est abominari, cum iuraret cum iuramento execratorio, se non nouisse illum . Denique Discipuli eius cum nondum intelligerent sacramentum Dominicæ passionis, & apprehenderent passionem, & mortem Domini, vt rem noxiam, & sibi, & Christo; non mirum est, si tunc eam abominarentur . Vnde etiam ei dicebant, Nunc te quærebant Iudæi lapidare, & iterum vadis illuc, Ioan. 11. Et S. Petrus audita prædictione passionis, abominatus eam dixit, Absit à te Domine, non erit tibi hoc . Matth. 16. Vtranque expositionem attingit S. Augustinus, sed anteponit primam . S. Hieronymus per notos, intelligit Apostolos; per abominantes, intelligit Iudæos: vt & Euthymius.

Sed



Sed difficile est ita diuidere, cum pronomen, sibi, referatur ad notos : illi enim posuerunt eum abominationem sibi, qui longè facti sunt ab eo, quamuis notius essent.

- IX.** Traditus sum, & non egrediebar, oculi mei languerunt præ inopia.  
**X.** Clamaui ad te Domine tota die, expandi ad te manus meas.

Explicata passionis magnitudine, reuertitur ad initium passionis, & ad initium Psalmi, id est, ad orationem, qua deprecatur mortem corporalem, ut fecit in horto, vel certè longiorem moram in morte. Traditus sum, inquit, & non egrediebar, id est, traditus sum quasi in carcerem, & conclusus vndique in decretam a te passionem, vnde egredi non potero; & idè oculi mei, lacrymis multis effusis, languerunt, ut quasi siccati sint præ inopia humoris. Illud enim, traditus sum, in hebræo significat, traditus sum in carcerem, siue conclusus sum in carcere. Sed per carcerem intelligimus angustias passionis, & quoniam videbat, Dei præscientia, & prædefinitione, se traditum in eiusmodi angustias; idè dicit, Et non egrediebar, id est, non poteram, nec volebam egredi, stante decreto Patris æterni. Clamaui ad te Domine tota die. hoc idem habetur in principio Psalmi, & declaratur ab Apostolo ad Hebr. 5. Qui in diebus carnis sue preces, supplicationesq. ad eum, qui posset illum saluum facere à morte, cum lacrymis, & clamore valido offerens, exauditus est pro sua reuerentia. Dicitur autem clamasse tota die, quia & die, & nocte clamauit, ut dicitur in primo versiculo: nam ex die, & nocte completur dies naturalis, ac per hoc tota dies dicitur vtraque pars diei, quamuis non vtraque pars integra sit. Expandi ad te manus meas, orando videlicet, vel, expandi in cruce manus meas, ut tanto oblato sacrificio facilius impetrarem, & mihi celerem resurrectionem, & corpori meo mystico liberationem à morte sempiterna. Neque obstat, quòd non expandit Christus manus tota die: illud enim, tota die, refertur solum ad clamorem, non autem ad expansionem manuum. S. Augustinus exponit omnia mysticè, quoniam non existimabat posse ad literam ostendi, quomodo Christi oculi potuerint languere præ inopia; neque quomodo tota die clamauerit, & extenderit manus suas.

- XI.** Nunquid mortuis facies mirabilia, aut Medici suscitabunt, & confitebuntur tibi?  
**XII.** Nunquid narrabit aliquis in sepulchro misericordiam tuam, & veritatem tuam in perditione?  
**XIII.** Nunquid cognoscantur in tenebris mirabilia tua, & iustitia tua in terra obliuionis?

Reddit rationem Propheta in persona Christi, cur à morte saluari petierit. Possunt autem hi tres versiculi tribus modis exponi, primùm de morte æterna, quam



quam Christus à membris suis, id est, fidelibus suis amoueri orauerit: & in hoc sensu facile est intelligere hos tres versiculos. Redditur enim ratio, cur petendum, & optandum sit, ut hæc mors amoveatur à fidelibus; quia Deus erga damnatos ad mortem æternam, non ostendere solet, nec debet mirabilia sua: neque illi vnquam resurgere debent ad vitam beatam; neque narrabunt cum laude misericordiam, & veritatem Dei: denique quia non solum non narrabunt ista, sed neque cognoscent. Contra hanc expositionem facit, quod hic nominantur sepulchra, & Medici: sepulchra enim sunt corporum mortuorum, non animarum damnatarum, & Medici si experimentum vllum facere auderent, circa corpora, non circa animas auderent. Secunda expositio est, quod per mortuos, & sepultos intelligantur obstinati in peccato, apud quos parum valent mirabilia Dei, & quos Medici spirituales, quantumvis magni, non resuscitant. Hanc persequitur S. Augustinus, & ex parte etiam S. Hieronymus: sed mystica est interpretatio, non literalis. Tertia est Theodoret, & Euthymij, quod intelligantur hæc omnia de morte corporali, quam Christus à se, & suis deprecatur, optans, & petens celerem resurrectionem; & tunc sensus hic erit: Nunquid mortuis facies mirabilia? id est, horreo mortem, cupio vitam conferuari, aut breui restitui mihi, & fidelibus meis: quoniam mortuis, qui non viuunt, nec sentiunt frustra ostenderes mirabilia opera tua, quæ tamen mirabilia honorificum est te facere, & iustum est, ut agnoscantur, & tibi gratiæ agantur. Nunquid Medici suscitabunt, & confitebuntur tibi? id est, mortui non solum non viuunt, nec sentiunt, sed neque arte vlla humana suscitari possunt, ut sentiant, & viuant, & tibi confiteantur confessionem laudis. Nunquid narrabit aliquis in sepulchro misericordiam tuam, & veritatem tuam, in perditione? id est, idem non facis mortuis mirabilia tua, quia illi in sepulchris iacent sine sensu, & mirabilia tua narrare non possunt, quæ mirabilia sunt misericordiæ, & veritatis tuæ opera. Perditio autem hoc loco amissionem vitæ corporalis significat: proinde iacere in sepulchro, & in perditione idem est: soli enim in sepulchris iacent, quorum vita perditæ, & extinctæ est. Nunquid cognoscuntur in tenebris mirabilia tua, & iustitia tua in terra obliuionis? id est, idem non narrabunt mortui in sepulchris mirabilia tua, quia non ea cognoscunt, neque cognoscere possunt, cum degant in tenebris mortis, & in terra obliuionis, vbi nulla est memoria rerum præteritarum, sicut nec sensus rerum præsentium. Hæc expositio confirmari potest ex verbis Regis Ezechiz apud Isaiam cap. 38. qui sine vlllo dubio petebat vitam corporalem sibi conferuari à Deo, & dicebat, Quia non infernus confitebitur tibi, neque mors laudabit te; viuens, viuens ipse confitebitur tibi, sicut & ego hodie. Similia habentur in Psal. 113. Non mortui laudabunt te Domine, neque omnes qui descendunt in infernum, sed nos qui viuimus benedicimus Domino. Quod attinet ad verba, in hebræo pro illis verbis, aut Medici suscitabunt, habetur, aut Gigantes resurgent. Sed hæc varietas nata est ex ambiguitate vocis hebræicæ, ut etiam sanctus Augustinus admonuit: nam vox, rephaim, quæ significat Gigantes, vel mortuos: si scribatur, ropheim, vno puncto duntaxat mutato, significat Medicos. Sic autem legisse Septuaginta Interpretes certissimum est. Quod autem rectè legerint, & verterint, ex hoc etiam cognosci potest, quod radix huius vocabuli est, rapha, quæ significat, mederi, siue sanare. Quando enim, rephaim, accipitur pro Gigantibus, vel mortuis, de-

רפאים

רפאים

רפא

S

bet



רפח־ bet sumi aleph, pro, he : nam radix est, raphah, quæ significat, dissolvere, unde dicuntur mortui, rephaim, quasi resoluti in cineres, & Gigantes dicuntur, rephaim, quasi qui terribili aspectu suo dissoluant intuentes. Illud autem יקוֹמוּ iacumu, similiter est ambiguum, & potest significare, tam resurgent, quam suscitabunt : & ideo Interpretes accommodatè transtulerunt, siue resurgent, siue suscitabunt. Illud, & confitebuntur tibi, aliqui referunt ad Medicos, quasi dicat Propheta, Nunquid Medici suscitabunt mortuos, & laudabunt te, quod tantam virtutem medicinæ tradideris ? Sed rectius refertur ad mortuos, ut sensus sit, Nunquid Medici suscitare poterunt mortuos, & ipsi mortui laudabunt te ? Et sic exponit sanctus Augustinus. Denique illud, in terra obliuionis, ambiguum est : potest enim significare in loco, ubi est obliuio omnium rerum, & talis est regio mortis : vel in loco oblito, cuius loci videlicet, nemo amplius recordatur. Codex hebræus ambiguus est, Septuaginta Interpretes, & sanctus Hieronymus interpretati sunt posteriore modo. Consequentia autem sermonis videtur requirere priorem sensum : sed uterque sensus in idem recidit. Terra enim obliuioni data, est terra deserta, & desolata, ad quam nemo viuens accedit : proinde nemo est ibi, qui vllius rei recordetur, cum nemo sit ibi viuens, & sentiens.

XIV. Et ego ad te Domine clamaui, & mane oratio mea præueniet te.

XV. Ut quid Domine repellis orationem meam ? auertis faciem tuam à me ?

Demonstrat in fine Psalmi diuino decreto confirmatam fuisse Christi passionem, ut mutanda omnino non esset : & pluribus verbis ( ut initio diximus ) explicatur illud in cruce breuissimè dictum à Domino, Deus meus, ut quid dereliquisti me. Et ego ad te Domine clamaui, ut, videlicet, calix passionis transiret à me, & mane oratio mea præueniet te, id est, satis tempestiuè, in ipso exortu passionis oratio mea præueniet te : nam etiam si oratio Christi in horto fusa, nocturno tempore fuerit fusa, tamen dicitur mane fusa, quia tunc oriri incipiebat ipsa passio, & erat illud tempus quasi aurora passionis. Ut quid repellis orationem meam, id est, quare non exaudis ? quare non facis, ut calix iste transeat à me ? Auertis faciem tuam à me ? id est, quare auertis faciem tuam à me, quasi alienus ? quare derelinquis me ? Hæc autem dicuntur, ut intelligatur magnitudo passionis, quam natura humana naturaliter horrebat : alioquin enim absolutè Dominus ipse, passionem, ut remedium ad tollenda peccata generis humani, omnino volebat, & eligebat, & Pater eum semper exaudiuit in eo, quod absolutè petijt. In hebraico, & græco textu habetur, Ut quid Domine repellis animam meam ? pro eo quod nos habemus, Ut quid Domine repellis orationem meam ? sed tamen etiam veteres Patres, Hieronymus, & Augustinus legunt, orationem meam, Proinde latina vulgata lectio non est noua ; & vna lectio aliam declarat. Sensus enim est, Ut quid Domine repellis orantem animam meam.

Pauper



Pauper sum ego, & in laboribus à iuuentute mea: exalta- X VI.  
tus autem humiliatus sum, & conturbatus.

Ne putarent homines Christi passionem trium horarum, aut vnus diei tantum fuisse: reuelat hic nobis Spiritus sanctus, Christum in diebus carnis suæ nunquam sine passione vixisse. Nam præter calicem mortis amarissimæ, quem semper ante oculos mentis habuit, in omni ætate sua in laboribus & ærumnis fuit. Pauper, inquit, sum ego, & in laboribus à iuuentute mea, id est, cum in forma Dei essem beatus, & diues, propter vos homines egenus factus sum, & in laboribus à iuuentute mea, siue à pueritia mea, quod significat vox hebraica. Poterat etiam verè dicere, ab infantia mea, vel à natiuitate mea; quod præsepe, & spelunca Bethlehemitica, & in Aegyptum fuga, exiliumq. testantur. Exaltatus autem in cruce, tanquam in folio Regni, habens super caput titulum scriptum, Iesus Nazarenus Rex Iudæorum, humiliatus sum usque ad mortem, & conturbatus ob cæcitatem, & ruinam populi mei. Vel, exaltatus autem à populis clamantibus, & dicentibus, Benedictus, qui venit Rex in nomine Domini, vt habetur Luc. 19. vel, Benedictus qui venit in nomine Domini Rex Israël, vt dicitur Ioan. 12. humiliatus ea de causa usque ad flagella, & mortem crucis, & conturbatus sum videns cæcitatem populi mei. In hebræo, pro, exaltatus autem humiliatus sum; habetur ex versione sancti Hieronymi, Portauit furor tuum. Sed Septuaginta Interpretes aliter acceperunt verbum ambiguum nasathi, nam & portare, & exaltare, vel exaltari significat. Itaque S. Hieronymus vnā significationem, aliam Septuaginta Interpretes sequuti sunt. Vocem autem, emecha, furor tuum, Septuaginta legisse videntur à verbo, macac, quod humiliari, & depauperari significat.

וְשָׂאתִי  
נֶחֱמִי  
כִּמְהָרָה

In me transierunt iræ tuæ, & terrores tui conturbauerunt XVII.  
me.

Reddit causam, cur exaltatus humiliatus sit; quia videlicet, ira Dei in peccata multa, & multiplicia totius generis humani, in ipsum Christum transierunt: nam propter scelus populi sui percussit eum Deus. Et ipse (vt sanctus Petrus ait) peccata nostra pertulit in corpore suo super lignum. In me, inquit, transierunt iræ tuæ, quæ super iniquos casuræ erant: & terrores tui, quibus iniqui percellendi erant, conturbauerunt me; inde est enim, quod in horto coepit pauere, & tædere, & moestus esse, quia terrores Dei conturbabant eum, vt qui peccata totius Mundi expiaturus, diuinæ iustitiæ satisfactorus erat.

Circudederunt me sicut aqua tota die, circudederunt me XVIII.  
simul.

Declarat iram illam, & terrores Dei fuisse instar maris deglutientis, & absorbentis hominem, quod supra breuiter dixerat, Repleta est malis anima mea. Circudederunt me terrores tui, sicut aqua tota die, id est, vndique & semper me opprimebant, & absorbebant. Idem repetit, dicens, Circudederunt me simul. vbi in hebræo est aliud verbum, sed idem significans.



XIX. Elongasti à me amicum, & proximum, & notos meos à miseria.

Hoc denique ad cumulum malorum accedebat, quòd solus calicem illum amarum bibere opus illi erat, nullo particeps, & socio tantæ calamitatis. Elongasti, inquit, tempore passionis, à me amicum, & proximum, Iudam videlicet, qui longissimè ab illo recessit factus proditor, & hostis ex amico, & proximo. Et omnes notos, Apostolos videlicet, elongasti à miseria mea: nam relicto eo omnes fugerunt. Et quamvis postea mulieres, & Ioannes accefferint: illi non dolorem minuebant, sed augebant. Verè enim apud Isaiam loquitur Dominus, Torcular calcavi solus, & de gentibus non est vir mecum, circumspexi, & non erat auxiliator, quæsiui & non fuit, qui adiunaret. Isai. 63. In hebræo pro, à miseria, habetur, à tenebris: sed idem est sensus: tenebræ siquidem miseriam significant, ut lux prosperitatem. S. Augustinus à versu quintodecimo vsque in finem exponit omnia de corpore Christi, quod est Ecclesia, non de ipso Christo in se.

## PSALMVS OCTOGESIMVS OCTAVVS.

Titulus, & Argumentum Psalmi.

*Intellectus Ethan Ezraitæ.*



DE Ethan Ezraitæ mentio fit lib. 3. Regum cap. 4. ubi is ponitur inter viros sapientes. Est etiam Ethan vnus ex Principibus Cantorum lib. 1. Paralip. cap. 6. Vtrum autem isti sint vnus, & idem, an diuersi; & si diuersi, quis eorum in hoc titulo ponatur, incertum est. Græci legunt, Ethan Israëlita; sed videtur id vitio librariorum irrepsisse: codices enim hebraici, & latini habent, Ethan Ezraitæ. Argumentum Psalmi continet desiderium populi Dei in captiuitate positi, ut cito Christus tanto ante promissus adueniat. Itaque primo loco ab initio Psalmi vsque ad versiculum tricesimumseptimum explicatur promissio facta Dauidi de perpetuitate Regni ipsius. Deinde à versiculo tricesimoseptimo vsque ad versiculum quadragesimumquintum, ostenditur, eam promissionem non fuisse adimpletam in filiis carnalibus, & Regno temporali Dauidis. Denique à versiculo quadragesimoquinto vsque ad finem, ponitur desiderium, & oratio, ut promissio adimpleatur in Christo, vero, & sempiterno Rege, de quo intelligenda erat; non autem de terreno Regno. Nam ut S. Augustinus fusè docet in lib. 17. de ciuit. Dei cap. 9. 10. 11. 12. & 13. ea præcipuè de causa voluit Deus, Regnum terrenum Dauidis finire in Iechonia, & Sedechia, ut promissio de Christo Iesu Domino nostro intelligeretur: atque hoc admonet vox, intellectus, in titulo posita.

EX-



## EXPLICATIO PSALMI LXXXVIII.

Misericordias Domini in æternum cantabo .

I.

Hæc est propositio, & argumentum totius Psalmi. Dicit enim Propheta, se in hoc Psalmo cantaturum misericordias Domini stabiles, & firmas, id est, beneficia misericorditer promissa, quæ nunquam deficient. quæ apud Isaiam dicuntur cap. 55. Misericordiæ David fideles. Illud ergo, in æternum, non coniungitur cum verbo, cantabo, sed cum nomine, misericordias. Non enim David in æternum cantare poterat, qui paulò post moriturus erat: sed cantaturum se dicit misericordias Domini in æternum permanuras, id est, beneficia firma, & stabilia in æternum. Parum autem refert, quòd in græco codice legatur, Misericordias tuas Domine: in hebræo autem, & latino, Misericordias Domini: nam idem est sensus, & priorem lectionem habet sanctus Augustinus, posteriorem sanctus Hieronymus.

In generatione, & generationem annuntiabo veritatem tuam in ore meo. II.

Hic secundus versiculus est repetitio, & explicatio primi: idem enim est, in æternum, quod, in generationem, & generationem: idem quoque est, cantabo, quod, annuntiabo in ore meo: idem denique est, misericordias fideles, quod, veritatem tuam. Itaque in primo versiculo dicit, se cantaturum misericordias Domini, quæ in æternum erunt: in secundo dicit, se cantaturum veritatem Domini, id est, fidelitatem in seruandis promissis, quæ in generationem, & generationem permanebit. Quod autem hoc loco illud, In generationem, & generationem, debeat coniungi cum nomine, veritatem tuam, non cum verbo, annuntiabo; perspicuum est ex illa additione, in ore meo: ne fortè enim existimarem, voluisse Dauidem dicere, se cantaturum, & annuntiaturum in æternum per ora fidelium, qui perpetuò Psalmos eius cantabunt, addidit, in ore meo, id est, ego ipse ore meo cantabo, & annuntiabo misericordiam, & veritatem Dei sempiternam. Sed hunc esse sensum horum versiculorum, manifestius intelligitur ex versiculo sequenti.

Quoniam dixisti, In æternum misericordia ædificabitur in cælis; præparabitur veritas tua in eis. III.

Probat, æternam esse misericordiam, & veritatem Dei, id est, in æternum duraturas; quoniam Deus ipse hoc dixit, qui mentiri non potest. Ego, inquit, cantabo misericordiam, & veritatem tuam, quæ in æternum erit, quoniam tu dixisti, & mihi Propheta tuo reuelasti, In æternum misericordia ædificabitur in cælis, id est, beneficia misericorditer Davidi promissa in æternum ædificium in cælis consurgent, id est, firma, & stabilia erunt, ut ædificium immobile, quod nulla temporum duratione destrui potest. In cælis autem hoc misericordiæ ædificium erit, ubi sunt omnia æterna. Non enim euentus pendebit à

Sf 3

volua-



voluntate hominum mortalium, neque consilijs, & decretis mutabilibus nite-  
tur; sed in cælis fundamentum suum habebit: Præparabitur veritas tua in eis,  
id est, in ijsdem cælis fidelitas tua, qua promissa adimplet, præparabitur. Vox  
הוֹנִי hebraica ducitur à verbo, cun, quod significat, parare, firmare, dirigere, ordi-  
nare. Itaque sensus est, Fidelitas tua non poterit impediri ab vlla inferiore  
causa, quoniam in cælis firmabitur, & stabilietur: & similis erit ipsis cælis,  
qui permanent in seculum seculi. In hoc versiculo est aliqua varietas lectionis:  
nam in hebræo legitur in prima persona, Quia dixi: in græco, & latino in se-  
cunda, Quoniam dixisti: sed in hebræo vnius solius literulæ, quæ scribitur sic,  
י, differentia est inter primam, & secundam personam. Itaque facillè fuit li-  
terulam illam addere, vel demere librarijs. Sensus est idem: nam si legatur, di-  
xi, sensus erit, te inspirante dixi: si legatur, dixisti, sensus erit, per os meum  
dixisti, vel mihi dixisti. Illud, in cælis, in græco coniungitur cum verbo, præ-  
parabitur, & omittitur illud, in eis, hoc modo, In cælis præparabitur veritas  
tua: sed quoniam in hebræo habetur, in eis, distinctio, & lectio communis vul-  
gatæ editionis retinenda est, quæ coniungit, in cælis, cum verbo ædificabitur:  
& non omittit, in eis. Hebræus codex non concordat neque cum græco, neque  
cum latino: sic enim Sanctus Hieronymus ex hebræo reddit, Cælos fundabis, &  
veritas tua in eis. Et quidem hanc lectionem voces hebraicæ patiuntur: sed  
sententia non videtur aptè cohærere cum præcedentibus, neque facillè intelli-  
gibile. Quid enim est, Misericordia præparabitur: cælos fundabis; nonne cæli  
ab initio fundati sunt? cur debent iterum fundari? & quemadmodum de mise-  
ricordia dicitur, ædificabitur; nonne aptum erat, vt de veritate diceretur, præ-  
parabitur, vel, firmabitur, aut, fundabitur? Et vox hebraica, tachin, facillè  
תכין potest per mutationem punctorum, & iod in vau, verti in, tichon, quod est,  
præparabitur, vel firmabitur. & sic legisse credibile est Septuaginta Interpre-  
tes. De voce, in cælis, non est facienda difficultas, quoniam etiam si in hebræo  
desit præpositio, in, & ideò sanctus Hieronymus verterit, cælos: tamen sæpe  
Hebraei præpositionem omittunt, eamq. subintelligunt; & Septuaginta Interpre-  
tes eam addere solent, vt hoc loco fecerunt.

IV. Disposui testamentum electis meis: iuraui David sancto  
meo, vsque in æternum præparabo semen tuum.

V. Et ædificabo in generationem, & generationem sedem  
tuam.

Explicat nunc misericordiam fidelem, quam initio cantaturum se dixit.  
Est autem hæc misericordia, promissio quædam pacto, & iuramento firmata  
de posteritate Davidis, & Regia dignitate sempiterna. quæ promissio habe-  
tur 2. Regum 7. vbi David cupiuit ædificare domum Domino, id est, tem-  
plum, vbi requiesceret Arca Dei, & sacrificijs Deus coleretur. Deus autem  
hoc bonum Davidis desiderium remuneravit per Nathan Prophetam, promif-  
sione domus eius ædificandæ, id est, propagandæ posteritatis, & Regni in do-  
mo eius stabiliendi vsque in sempiternum. Hoc igitur significat, cum ait,  
Disposui testamentum electis meis, id est, percussit fœdus cum populo meo  
ele-



electo : Iuravi David seruo meo , id est , promisi cum iuramento Dauidi Principi populi mei electi , Vsq̃ue in æternum præparabo semen tuum , id est , hoc erit pactum iuratum , vt stabiliam sobolem eius vsq̃ue in æternum , vt nunquam desit filius aliquis Dauidis . Aedificabo in generationem , & generationem sedem tuam , id est , & multiplicabo tempora Regni tui in æternum . Quemadmodum enim ædificare domum , hebraica phrasi , est multiplicare sobolem : sic etiam ædificare sedem Regni , est multiplicare tempora Regni , siue efficere , vt Regnum diuturnum , vel potius æternum sit . Hæc omnia sine dubitatione in Christum solùm conueniunt , qui futurus erat de semine Dauid , & regnaturus in æternum . Declarauit hoc Isaïas cap. 9. vbi ait , Multiplicabitur eius imperium , & pacis non erit finis : Super solium Dauid , & super Regnum eius sedebit , vt confirmet illud , & corroboret in iudicio , & iustitia , à modo , & vsq̃ue in sempiternum . Id etiam declarauit Angelus Gabriel Luc. 1. Dabit ei Dominus Deus sedem Dauidis patris eius , & regnabit in domo Iacob in æternum , & Regni eius non erit finis . Neque possunt hæc intelligi de Regno temporali , quod iam dudum euersum est , sed de Regno spirituali , & sempiterno , in quo Iudæi valde hallucinantur , & errant expectantes Messiam , qui Hierosolymis temporaliter regnet . In hebræo legitur in singulari , electo meo , sed Septuaginta verterunt in numero multitudinis , electis meis : nam populus electus per vtrunq̃ue numerum significari potest . In eodem hebraico codice legitur ad verbum , Pepigi pactum , pro quo nos habemus , Disposui testamentum . Sed Septuaginta plerunq̃ue pactum , testamentum vocant . Vulgatus quoque Interpres lib. 1. Machab. cap. 1. scribit , Disponamus testamentum in gentibus : quod nihil aliud est , nisi pactum faciamus cum gentibus .

Confitebuntur cæli mirabilia tua Domine , etenim veritatem VI.  
in Ecclesia Sanctorum .

Exposita summa promissionis Dei , antequam fusius illam explicet , excurrit in laudes eiusdem Dei , vt offerat sacrificium gratiarum actionis : ac primum sanctus Dauid videns se non esse idoneum ad agendas gratias pro tanto beneficio , dicit , Angelos in cælo Deum laudaturos , gratiasq̃. acturos . Confitebuntur , inquit , cæli mirabilia tua , id est , ego par non sum tantæ laudi , quanta pro hac re tibi debetur , sed confitebuntur , id est , laudabunt cæli , id est , Angeli habitantes in cælis , mirabilia tua , id est , admirabilem misericordiam tuam ; etenim veritatem tuam in Ecclesia sanctorum , id est , confitebuntur etiam laudes veracitatis , & fidelitatis tuæ in cætu sanctorum Angelorum , qui tibi innumerabiles semper assistunt . Illi enim melius nouerunt magnitudinem misericordiæ , quæ in æternum ædificatur in cælis , quàm nos , qui in terra iacemus . Illud , etenim , non est particula rationalis hoc loco , sed coniunctiua , idem valens , quod , & , vel , etiam : nam in hebræo est , af , quod significat , etiam .

Quoniam quis in nubibus æquabitur Domino : similis erit VII.  
Deo in filiis Dei ?



Probat Angelos non recusaturos officium laudandi Deum, quoniam sunt ipso Deo longè inferiores. Quoniam, inquit, quis in nubibus æquabitur Domino? id est, Quis eorum, qui super nubes cæli degunt, æquabitur Domino? quasi dicat, nullus cælitum conditori cæli æqualis est, omnes subiecti, omnes serui: ac deinde idipsum repetit, dicens, Similis erit Deo in filiis Dei? id est, quis ex filiis Dei, quales sunt Angeli sancti, qui cum sint filij Dei, consequenter etiam Dij, sunt, similis erit similitudine æqualitatis, ipsi vni vero Deo, qui Deus est per naturam, non per gratiam; per essentiam, non per participationem. Illud, in nubibus, idem est, ac si dictum fuisset, in cælo. Vox enim hebraica utrumque significat; & tum Septuaginta, tum sanctus Hieronymus eandem vocem, hebraicam, sciachac, hic verterunt, nubes, & paulò infra verterunt, cælum, ubi dicitur, Et testis in cælo fidelis. Itaque non significatur hoc loco, quod Angeli propriæ sint in nubibus, sed quod sint in cælo. Nubes enim pro cælo ponuntur. Sanctus Augustinus existimauit, sensum esse, nullam ex nubibus æquari posse Deo; & quia videbatur nimis humilis esse comparatio nubium ad Deum; per nubes significari voluit prædicatores, per Dominum verò, Deum incarnatum, id est, Christum: sed prior expositio est magis literalis.

VIII. Deus qui glorificatur in consilio sanctorum, magnus, & terribilis super omnes, qui in circuitu eius sunt.

Ostendit, verè nullum Angelorum sanctorum conferri posse cum Deo; quoniam Deus est, qui glorificatur in consilio Sanctorum, id est, qui in cætu supernarum potestatum gloriosus agnoscitur; Magnusq. est potentia, & sapientia, & ideò reuerendus, & metuendus super omnes Angelos, qui in circuitu eius sunt, ut milites in circuitu Regis, & serui in circuitu Domini sui. Verbum, glorificatur, in hebræo propriè significat, robustus est, præualet, eminet. sanctus Hieronymus vertit, inclytus est. Illud, in consilio, accipitur pro loco consilij secreti: nam in hebræo est, sod, quod secretum significat. Sunt autem Angeli, quasi secretum consilium Dei, non quòd Deo consilium dent, (Quis enim eius consiliarius fuit? inquit Isaias cap. 40. & Apostolus Rom. 11.) sed quòd Deus secreta consilia sua eis reuelet, & per eos exequatur: atque in hoc consilio sanctorum Deus mirificè glorificatur, admirantibus supernis illis Senatoribus consilia, & iudicia infinitæ sapientiæ Dei. Illud, In circuitu eius sunt, non repugnat immensitati Dei, quæ omnia ambit, & replet: nam quamuis Deus sit vbique, tamen non extenditur per loca, sed est vbique totus, & ideò possunt Angeli esse in circuitu Dei, quatenus omnes illum intuentur, & totum vident, quamuis & ipse sit in circuitu Angelorum, eosq. vndique circumspiciat, & conseruet. Similis sententia est Apoc. 11. Et omnes Angeli erant in circuitu throni.

IX. Domine Deus virtutum quis similis tibi? potens es Domine, & veritas tua in circuitu tuo.

Quod Propheta dixit in laudibus Dei per modum narrantis: nunc idem dicit ipsum



ipsum Dei alloquendo, & copiosius laudes eius percurrento. Domine, inquit, Deus virtutum quis similis tibi? id est, tu Domine es Deus exercituum, multorum videlicet millium Angelorum, sed in his omnibus ita emines, ut nullus sit perfecte tibi similis. Potens es Domine, & veritas tua in circuitu tuo, id est, ideo nullus est perfecte similis tibi, quia tu solus es potens, non potens facere hoc, aut aliud, sed absolute potens, quia omnia potes, & nihil potestati tue resistit: nec solum potes omnia facere, sed etiam re ipsa facis quod promittis te facturum; fidelis enim es in omnibus verbis tuis. Dicitur autem veritas, id est, veracitas, & fidelitas esse in circuitu Dei, quoniam est veluti cingulum Dei: dicitur enim Isaia 11. Et erit iustitia cingulum lumborum eius, & fides cingulum renum eius; ut enim cingulum adstringit vestes ut corpori firmiter adhaereant: sic veracitas adstringit verba promissionum, ut non mutantur sed impleantur. & quemadmodum cingulum facit hominem expeditum ad ambulandum, unde dicitur Tobia 5. Angelum Raphaellem apparuisse, ut iuvenem praecinctum, & paratum ad ambulandum; sic veracitas facit, ut omnibus remotis impedimentis homo expedite progrediatur ad implenda promissa.

Tu dominaris potestati maris, motum autem fluctuum X. eius tu mitigas.

Dixit Deum esse potentem, & fidelem: nunc probat Deum esse potentem ex eo quod dominatur mari, & motus eius mitigat. Mare siquidem horrendum in modum aliquando turbatur, & fremit; & quia latissimum, & profundissimum est, & fluctus suos usque ad caelum extollere videtur, ideo creatoris omnipotentia in eo sedando, & compescendo cernitur. De qua re sic loquitur Dominus, Iob. 38. Circumdedi illud terminis meis, & posui vestem, & ostia, & dixi usque huc venies, & non procedes amplius, & hic confringes tumentes fluctus tuos. & Hierem. 5. Me ergo non timebitis, & a facie mea non dolebitis, qui posui arenam terminum mari praecipuum sempiternum, quod non praeteribit; & intumescunt fluctus eius, & non transibunt illud. sed maxime Deus ostendit potentiam suam super mare, quando siccauit mare rubrum, & motum eius ita mitigavit, ut staret quasi murus hinc atque inde, dum transfret populus hebraeus per medium sicci maris, ut dicitur Exod. 14. Illud, potestati maris, significat elationem, & quasi superbiam maris; ut sensus sit, Tu dominaris superbiae maris, elationes eius comprimendo. Quod explicatur in verbis sequentibus, & motum fluctuum eius tu mitigas.

Tu humiliasti sicut vulneratum superbum: in brachio virtutis tuae dispersisti inimicos tuos. XI.

Hae ad literam videntur intelligenda de Pharaone, & exercitu eius: & recte coniunguntur cum superioribus verbis. Eodem enim tempore Deus mitigavit mare, usque ad siccationem; & interfecit superbum Pharaonem, quasi vulneratum, & debilem, & dispersit exercitum eius. Quod clarius legitur apud Isaiam cap. 51. Nunquid non tu percussisti superbum, vulnerasti draconem? nunquid



quid non tu siccasti mare, aquam abyssi vehementis, ut transirent liberati? Ergo, inquit, tu humiliasti superbum, deiiciens illum in profundum maris, humiliasti autem nullo negotio, quemadmodum prostermitur facillimè is qui grauius vulneratus est, In brachio virtutis tuæ, id est, brachio tuo potentissimo dispersisti per mare rubrum inimicos tuos, exercitum videlicet Pharaonis. Possunt etiam hæc omnia referri ad Diabolum, qui per Pharaonem in scripturis significatur, & ad Angelos eius. Deus enim initio Mundi dominatus est potestati maris, & mitigauit motum fluctuum eius, quando sedauit seditionem, & tumultum malorum Angelorum, quasi maris turbati, & ætuantis, cuius fluctus, id est, superbia vsque ad solium Dei eleuabatur; humiliavit superbum Diabolum, quasi hominem præ vulneribus debilem, & imbecillum, & dispersit omnes inimicos suos, qui Diaboli superbiam imitati fuerant.

**XII.** Tui sunt cæli, & tua est terra, orbem terrarum, & plenitudinem eius tu fundasti: Aquilonem, & mare tu creasti.

Docet, non esse mirum, si Deus tam facile compescuit mare, & humiliavit superbum, quia Dominus est vniuersorum, & ideo Dominus, quia omnia fecit. Tui sunt cæli, & omnes habitantes in eo: tua est terra, id est, Mundus inferior, & quidquid in eo est; solet enim scriptura per cælum, & terram mundum vniuersum significare. ut Gen. 1. In principio creauit Deus cælum, & terram. Et Matth. 11. Confiteor tibi Pater, Domine cæli, & terræ. Orbem terræ, & plenitudinem eius tu fundasti, id est, ideo tui absoluti iuris est orbis terræ cum omnibus rebus, quibus plenus est, quia tu eum fundasti, id est, à fundamentis fecisti, nullo præsupposito fundamento ab alio Architecto constituto. Aquilonem, & mare tu creasti, id est, tu fundasti orbem terræ, cum omnibus suis partibus, septentrionali, australi, orientali, & occidentali. Per Aquilonem intelligitur pars orbis septentrionalis omnium consensu, sic dicta à vento, qui ab illa parte flare sentitur. Per mare aliqui intelligunt occidentem, sed refelluntur ab ipso Propheta in Psal. 116. A solis ortu, & occasu, ab Aquilone & mari. Igitur per mare intelligitur pars orbis australis, quoniam mare oceanum maxima ex parte iacet ad Austrum. In hebræo non est, iam, quod significat mare, sed, iamin, quod significat dextrum; ideo vel dicendum est Septuaginta Interpretes legisse, iaminim, quod est maria, ut etiam legit S. Augustinus: vel reddidisse sensum non verba. Mare enim, siue Austrum, dextra pars mundi censetur, Aquilo sinistra, Oriens anterior, Occidens posterior. Sed cur Propheta tam accuratè meminit creationis orbis terræ, & partium eius, & de creatione cæli nihil dicit? Opinor, quia de hominibus habitatoribus terræ magis sollicitus erat, ut eis persuaderet, Deum esse verum eorum dominum, quàm de Angelis habitatoribus cæli, quibus ea persuasio necessaria non erat: quamquam etiam ab vna parte de toto iudicium fieri poterat.

**XIII.** Thabor & Hermon in nomine tuo exultabunt: tuum brachium cum potentia.

Dixerat, Deum creauisse Aquilonem, & mare, id est, Austrum: nunc addit orientem, & occidentem. Sed more poetico describit orientem, & occidentem  
per



per montes Thabor, & Hermon, quorum vnus est terræ promissionis ad orientem, alius ad occidentem: sicut etiam poëtico more describit creationem per effectum exultationis, ac si diceret, oriens, & occidentes à te creati exultabunt, & gestient; & in laudes tuas suo modo prorumpent, ob tam insigne beneficium creationis. His dictis concludit, tuum brachium cum potentia, id est, ex creatione cæli, & terræ, vt etiam ex eo quod dominaris potentia maris, & humiliasti superbum, & disperfisti inimicos tuos, colligimus, tuum brachium esse fortissimum, coniunctum videlicet non cum debilitate, vel infirmitate, sed cum absoluta omnimodaq. potentia.

Firmetur manus tua & exaltetur dextera tua; iustitia, & XIV. iudicium præparatio sedis tuæ.

Duo quædam prædicauerat de Deo sanctus Propheta in octauo versiculo, potentiam, & veritatem; ac de potentia multa dixit in quinque versiculis nono, decimo, vndecimo, duodecimo, & tertiodécimo: nunc incipit explicare, & laudare veritatem, quæ iudicium etiam, & iustitia dicitur, & cum misericordia, semper coniuncta esse solet. Ait igitur, firmetur manus tua, & exaltetur dextera tua: iustitia, & iudicium præparatio sedis tuæ, id est, opto quidem, & gaudeo quod manus tua firmetur, id est, roboretur, siue potens, & robustissima sit: & eadem dextera tua exaltetur, id est, laudetur, & magnificetur ab omnibus, vt æquum est; sed simul iustitia, & iudicium, sit præparatio sedis tuæ, id est, misericordia, & iustitia præparent, ornent, & stabiliant thronum tuum. Existimamus hoc loco per iustitiam, intelligi bonitatem, & misericordiam, quo modo accipitur nomen iustitiæ, Matth. 5. Nisi abundauerit iustitia vestra plusquam Scribarum, & Phariseorum &c. & Matth. 6. Attendite ne iustitiam vestram faciatis coram hominibus. Vbi per iustitiam significatur eleemosyna. & ibidem, Primum quærite Regnum Dei, & iustitiam eius. Nam hoc idem repetitur alijs verbis in sequenti versiculo, Misericordia, & veritas præcedent faciem tuam. Est autem hoc loco metaphora desumpta à corporali folio Regum: quemadmodum enim antequam Rex procedat ad solium iura daturus, præcedunt famuli, qui solium præparant, stabiliunt, & ornant; sic ad iudicium Dei præsupponuntur misericordia, & iustitia, quæ faciunt vt iudicia Dei iustissima sint; nec possint vllò modo esse iniqua. Deus enim primo exhibet misericordiam magnam hominibus omnibus, docendo per leges, iuuando per gratiam, incitando ad bonum per præmiorum promissionem, absterrendo à malis per comminationem poenarum; & postea exhibet iustitiam remunerando bonos, & puniendo malos: nisi enim misericordia præcederet iustitiam, omnes periremus. Hinc etiam admonentur Reges, & Principes terreni, thronos eorum multo melius ornari, & stabiliri misericordia, & iustitia, quàm auro, & gemmis: nec minus debere bonos Principes dare operam, vt peccata non fiant, quàm vt puniantur, cum facta sunt; non enim desunt aliquando si non Principes ipsi, at certè aliqui ipsorum, Ministri, qui lætentur multiplicatione delictorum, vt habeant occasionem lucri in exercenda iustitia: quique molestè ferant, cum à viris pijs excogitantur remedia ad impedienda, vel minuenda delicta, quasi hoc redundet in detrimentum causidicorum, & iudicum: sed vbi misericordia, & iustitia præparant thronum, cupiditas, & iniquitas locum non habent.

MHe-



**XV.** Misericordia, & veritas præcedent faciem tuam: beatus populus, qui scit iubilationem.

Prior pars huius versiculi apud hebræos, coniungitur cum superiori versiculo; nihil enim est aliud, nisi repetitio illorum verborum, iustitia, & iudicium preparatio sedis tuæ. Itaque sensus est, misericordia, & veritas, id est, iustitia, præcedent faciem tuam, ut præparent sedem tuam, cum ad iudicium venturus eris, id est, certi sumus, te non iudicaturum, nisi iustissimè, & præmissa misericordia, ut minus inuenias quod punias, & fideliter reddas unicuique secundum opera eius. His explicatis de potentia, & veritate Dei cum misericordia coniuncta: applicat hæc ad populum Israëliticum, & in particulari ad ipsum Dauidem; ostendens in populo Dei, & in persona Dauidis maximè locum habere potentiam, misericordiam, & iustitiam Dei. Beatus, inquit, populus, qui scit iubilationem, id est, verè præ omnibus populis felix est populus Israëliticus, qui scit per notitiam, & experientiam has laudes Dei, & scit iubilare, id est, magno affectu laudare Deum. Hinc intelligimus non esse beatum, qui voce tantum Deum laudat, nisi etiam verè intelligat, & cogitet Deum esse, laude dignissimum, imò digniorem quàm verbis exprimi possit, & ideo ad iubilum cordis recurrendum esse, dum utrunque voce, & cantu eum laudamus.

**XVI.** Domine in lumine vultus tui ambulabunt, & in nomine tuo exultabunt tota die, & in iustitia tua exaltabuntur.

Explicat quare beatus sit populus, qui scit iubilare: quoniam, inquit, homines eius populi, non ambulabunt in tenebris, sicut gentes, quæ ignorant Deum, sed conuersi ad Deum in lumine vultus eius ambulabunt viam huius vitæ: significat autem lumen vultus Dei rum illuminationem intellectus per notitiam legis, & voluntatis Dei, tum etiam fauorem gratiæ, qua inflammatur affectus; lux enim illuminat, & calefacit. Ex hac autem ambulatione in lumine vultus Dei, sequitur latititia bonæ conscientie, & gratiarum actio, & ideo in nomine Dei exultabunt tota die, id est, iugiter exultabunt Deum laudantes, & gratias agentes. Et quoniam qui ita ambulant, quotidie magis, ac magis proficiunt, & ascendant ad maiorem Dei notitiam, & amicitiam, & inde donis maioribus cumulantur, ideo addit, & in iustitia tua exaltabuntur, id est, exaltabuntur ad maiorem vitæ perfectionem, & postea ad gloriam sempiternam, in iustitia Dei, qua seruat promissa, siue in iustitia, quam Deus nobis donat, cum nos quotidie magis magisque iustificat, id est, iustiores facit. Vbi admonemur, non in nostra scientia, aut viribus confidendum esse, siue cum incipimus ambulare, siue cum proficimus ambulantes: illud enim in lumine vultus tui, opponitur præsumptioni de proprio lumine: & illud, in nomine tuo, opponitur vanæ gloriationi de proprio nomine; & illud in iustitia tua, opponitur superbiæ Pharisææ, qui ignorantes iustitiam Dei, propriam iustitiam statuere volunt, & ideo iustitiæ Dei non sunt subiecti.

**XVII.** Quoniam gloria virtutis eorum tu es, & in beneplacito tuo exaltabitur cornu nostrum.

Pergit



Pergit humiliare superbiam humanam, quæ valdè facile sibi tribuit, quæ Dei sunt, & inde meretur amittere, quæ acceperat. Dixi, inquit, in iustitia Dei exaltabuntur, quoniam gloria virtutis eorum tu es, id est, virtus, & robur eorum, unde proficiunt, & ascendunt, à te est, non ab illis, & idè in te, non in se gloriari debent: tu enim es qui das illis virtutem, & gloriosos eos facis. Id autem facis, non quia illi merentur, sed quia tibi placet: nam in beneplacito tuo, id est, in bona voluntate tua erga nos, à qua bona omnia procedunt, exaltabimus cornu nostrum, id est, robusti, & fortes erimus aduersus inimicos nostros.

Quia Domini est assumptio nostra, & sancti Israel Regis XVIII. nostri.

In hoc enim apparuit beneplacitum Dei, quòd ex omnibus populis terrarum, placuit illi assumere populum Israël in suum, ac proprium. Domini est assumptio nostra, id est, Dominus ex beneplacito suo, non ex meritis nostris nos assumpsit in populum peculiarem, ac Rex noster esse dignatus est; ideo enim subiungit, Et sancti Israel Regis nostri, ubi Israël est genitui casus, vt apparet ex textu Hebraico. Dicitur autem Deus à Dauide, & ab Isaiâ, & alijs Prophetis, sanctus Israël, quoniam à populo Israël peculiariter sanctificari, id est, sanctus haberi, & dici, & nomen suum nulla blasphemia, aut maledictione, pollui volebat. In hebræo pro, assumptio nostra, habetur, protectio nostra; sed idem est sensus. Deus enim assumpsit populum Israël, vt eum protegeret, & defenderet.

Tunc locutus es in visione sanctis tuis, & dixisti, posui ad- XIX. iutorium in potente, & exaltaui electum de plebe mea.

Hic iam incipit descendere ad personam suam, tanquam caput populi à Deo peculiariter dilecti. Sed oritur hoc loco grauis quæstio, An hæc verba, & frequentia debeant exponi de Dauide, an de Christo, an partim de Dauide, partim de Christo. S. Augustinus exponit omnia de Christo: sed repugnat huic expositioni quod Apostolus Act. 13. exponit de ipso Dauide illa verba, Inueni David filium Iesse, virum secundum cor meum; quæ verba sumpta sunt, partim ex hoc loco, partim ex lib. 1. Reg. cap. 13. Præterea, quod dicit infra; Et ponam in seculum seculi semen eius; non videtur ad literam conuenire Christo, qui propriè non reliquit semen, id est, filios: sed optimè conueniunt Dauidi, cui Deus promisit. 2. Reg. 7. quòd post mortem eius poneret de semine ipsius in throno Regni, & Regnum per ipsum semen æternum esset. Alij exponunt omnia de Dauide in persona sua; sed repugnant huic expositioni illa verba, Ego primogenitum ponam eum, excelsus præ Regibus terræ, & alia multa, vt infra demonstrabimus. Euthymius exponit partem de Dauide, partim de Christo: sed huic expositioni repugnat continuatio verborum. omnia. n. verba ita contexta sunt, & continuata, vt ad eundem pertineant. Existimo igitur omnia exponenda esse ad literam de Dauide, sed implenda magna ex parte per Christum, ita vt dicatur David primogenitus Dei, & excelsus præ Regibus terræ, non in se, sed in Christo filio suo. & hæc videtur esse Theodoretii sententia. Sed si hoc non placeat, adhærendum erit omnino sententiæ S. Augustini: quod enim omnia dicantur de Dauide in persona propria, Iudaicus error est. Tunc, inquit, quando assumpsit populum Israël in populum peculiarem, prouidisti etiam ei Regem



gem peculiariter tibi placitum : nam locutus es in visione, siue, reuelatione, Sanctis tuis Prophetis, videlicet Samueli primum, & postea Nathan, vt intelligi potest ex lib. 1. Reg. 16. & lib. 2. cap. 7. Et dixisti, posui adiutorium in potente, id est, posui, siue, constitui auxilium populo meo in homine robusto, & forti corpore, & animo, qui facile poterit liberare populum ab omnibus hostibus eius. Et exaltaui electum de plebe mea, id est, constitui adiutorium populo meo in viro potente, quia exaltaui in Regem, & protectorem, ac defensorem, populi hominem electum à me de omni plebe mea : S. Augustinus hæc etiam exponit de Christo, qui propriè potentissimus fuit, & electus, ac dilectus præ omnibus. In græco pro, sanctis tuis, habetur filijs tuis, sed S. Hieronymus in Epist. ad Suniam, & Fretellam, dicit omnes Interpretes vertisse, sanctis tuis, vt habetur in hebræo; excepto auctore sextæ editionis, quæ habet, Prophetis tuis, & auctore communis editionis, quæ habet, filijs tuis. Theodoretus tamen scribit, Simmachum vertisse, filijs tuis : sed in sensu nulla est diuersitas; ijdem enim & Prophetæ, & filij Dei, & sancti dici possunt.

XX. Inueni Dauid seruum meum, oleo sancto meo vnxi eum.

Explicat quis sit ille vir potens, ac dicit, esse ipsum Dauidem, quem inuenit dignum, qui eligeretur, & vngeretur in Regem : & quidem de Dauide ad literam hæc exponi possunt, quem constat vinctum fuisse à Samuele. Sed etiam per Dauidem hoc loco S. Augustinus intelligit Christum, quem Ezechiel cap. 34. & 37. expressè Dauidem nominat : de cuius vntione legimus Psal. 44. Vnxit te, Deus Deus tuus. Quod autem dicitur, Deū inuenisse Dauidem, metaphoricum est : non enim Deus eger inquisitione, qui omnia quantumuis occulta, vno intuitu respicit : sed dicitur quærere, & inuenire, quia non eligit casu, neque accipit obuium quemque, sed facit sine labore inquirendi, quod facere solent homines, cum post longam, & maturam inquisitionem inveniunt quod optimum est, id est, eligit eum, qui dignissimus, atque aptissimus est.

XXI. Manus enim mea auxiliabitur ei, & brachium meum confortabit eum.

XXII. Nihil proficiet inimicus in eo, & filius iniquitatis non apponet nocere ei.

XXIII. Et concidam à facie ipsius inimicos eius, & odientes eum in fugam conuertam.

Hæc quoque de Dauide vtunque exponi possunt, qui Dei auxilio multas victorias de inimicis suis obtinuit : tamen longè verius exponuntur de Christo. Nam in Dauide profecit inimicus Diabolus, eumque decepit, cum ad crimen adulterij, atque homicidij eum perduxit : profecit quoque in eo inimicus Absalon, & circumuenit, cum eum de Regno expulit, & ad fugam compulit. Sed manus, & brachium Domini, quod est ipsum Dei Verbum, potentia, & sapientia Patris, ita corroborauit humanitatem Christi hypostaticè sibi vnitam, vt nihil in eo homine proficere potuerit vllus inimicus : neque eum vlllo modo decipere, aut circumuenire; sed contra potius, omnes qui eum oderant à facie eius



eius cæsi, & victi in fugam conuersi sunt. quamvis enim Christus flagellis cæsus, & cruci affixus fuerit ab inimicis: tamen hæc passus est, quia voluit, & hac ipsa passione Diabolum vicit, & captiuos illi eripuit, & de illo gloriosissime triumphauit. Iudæos quoque inimicos Christi, videmus hodie dispersos per orbem terrarum, quasi exercitum fustum, & fugatum.

Et veritas mea, & misericordia mea cum ipso, & in nomine XXIV.  
meo exaltabitur cornu eius.

Hæc quoque in Dauide vix adumbrata, in Christo perfectissime impleta sunt: nam veritas, & misericordia Dei cum Christo semper perseverauerunt. misericordia fuit assumptio humanitatis ad vnionem hypostaticam, quæ nunquam disrumpi potuit, ne per ipsam quidem mortem: veritas autem fuit, in eo quod fideliter impleuit Deus, quod Angelus promisit, Luc. i. Regnabit in domo Iacob in æternum, & Regni eius non erit finis. Ex hoc autem quod veritas, & misericordia semper cum eo perseverauerunt, factum est, vt in nomine Dei exaltaretur cornu eius, id est, potentia eius edusque, vt in nomine eius omne genu flectatur cælestium, terrestrium, & infernorum. Dicitur autem exaltari potestas Christi in nomine Dei, quia gloria eius est tanquam vnigeniti à Patre, & ab omnibus adoratur, vt Filius æterni Patris, & ipse venit in nomine Patris sui, & Deus Pater exaltauit illum, & dedit illi nomen, quod est super omne nomen. Philipp. 2.

Et ponam in mari manum eius, & in fluminibus dexteram XXV.  
eius.

Ab hoc loco conueniunt ferè omnes, Augustinus, Hieronymus, Theodoretus, & multi recentiorum, non posse exponi verba Psalmi, nisi de Christo, vel de Dauide per filium eius Christum, ita vt tribuatur Dauidi, quod in Christo eius filio impletum est; non enim David habuit potestatem in mari, sed in terra tantum, eaq. satis angusta. Terra enim promissionis extendebatur vsque ad mare Palestine, & vsque ad flumen Euphratem, & non ultra. De hoc autem nostro Rege dicitur, ponam in mari manum eius, id est, dabo ei potestatem, etiam in ipso mari, & in omnibus fluminibus, ac per hoc in omni orbe terrarum: mare siquidem est in finibus terræ circumiens totam terram, flumina autem sunt in medio terræ. Itaque per mare, & flumina, intelliguntur omnia, fines, & medietullum. quod alijs verbis dictum est in Psalmo 71. Dominabitur à mari vsque ad mare, id est, ab vno extremo ad aliud. Possunt etiam per mare, & flumina intelligi omnes populi, gentiles, & Iudæi: nam aquæ multæ, populi multi Apoc. 17. & mare amarum, & vastissimum, significat gentilitatem, quæ maximam partem generis humani tunc comprehendebat: flumina aquæ dulcis, & modicæ, si comparentur ad mare, significant populum hebraicum, qui tunc erat populus Dei electus, & peculiaris.

Ipse inuocabit me Pater meus es tu, Deus meus, & susce- XXVI.  
ptor salutis meæ.

Adhuc apertius loquitur Propheta de Christo, non de se, nisi, vt diximus, hæc conueniat: Dauidi ratione Christi, filij eius. David enim in toto Psalterio nusquam



quam inuocat Deum sub nomine Patris : proinde non de ipso dicitur , Ipse inuocabit me, Pater meus es tu. Et fortasse particulari providentia Dei factum est, ut David nunquam inuocaret Deum sub nomine Patris , ut fecit Isaias , & alij Prophetæ , ut hic locus non acciperetur de Dauide , nisi ratione Christi . Christus enim initium verborum suorum, quæ in Euangelio leguntur, inde sumpsit, Nesciebatis quia in his, quæ Patris mei sunt oportet me esse ? Luc. 2. sic etiam vltima verba eius fuerunt in hac vita , Pater in manus tuas commendo spiritum meum . Luc. 23. In toto autem progressu vitæ , frequentissime Deum appellat , sub nomine Patris . Ipse, inquit, inuocabit me , Pater meus es tu , quo ad diuinitatem ; Deus meus, quo ad humanitatem ; susceptor salutis meæ, quo ad mortalitatem . In hebræo pro voce, susceptor, habetur, zur, quod petram , siue arcem, siue fortitudinem, & robur significat . Itaque sensus est, tu es susceptor salutis meæ, id est, tu suscepisti salutem meam custodiendam, ut propugnaculum, siue arx munitissima .

**XXVII.** Et ego primogenitum ponam illum, excelsum præ Regibus terræ .

Hic vero apertissime de Christo Propheta loquitur : Christus enim , qui secundum diuinitatem Unigenitus est , secundum humanitatem primogenitus est inter multos fratres. Dicitur autem primogenitus tribus rationibus. Primo, quia primus est in prædestinatione : in illo enim tanquam in capite nos prædestinauit Deus, ut dicitur ad Ephes. 1. Secundo, quia primus est in secunda generatione ad vitam immortalem, vnde dicitur primogenitus ex mortuis, Coloss. 1. & primogenitus mortuorum, Apoc. 1. Denique, quoniam ipse habuit iura primogenitorum , quem constituit Pater heredem vniuersorum, Hebr. 1. Nec solum posuit illum Pater primogenitum, sed etiam excelsum præ Regibus terræ, id est, Principem Regum terræ, & Regem Regum , ut exponit S. Ioann. in Apoc. 1. & 19. Habetur in hebræo vox, helion, quod est vnum ex nominibus Dei , & significat excelsum, siue altissimum, nec facile inuenietur tributum creaturis . hoc nomen habetur in Psal. 82. Tu solus altissimus in omni terra . & in Psal. 90. Qui habitat in adiutorio altissimi . Sunt igitur omnes Reges terræ subiecti Christo, ut Regi altissimo, quo nihil altius inuenitur . At certe hæc de Dauide, vel Salomone nullo modo dici possunt, nisi ratione Christi, qui ab illis descensus erat. Non solum enim non erant altissimi absolute, sed erant inferiores multis Regibus terræ, ac præcipue Regibus Assyriorum, qui eo tempore Monarchiam tenebant .

**XXVIII.** In æternum seruabo illi misericordiam meam, & testamentum meum fidele ipsi .

Hic iam prædicit Propheta æternitatem Regni Christi, quemadmodum antea prædixerat excellentiam : quam æternitatem non habuit David neque in se, neque in Salomone, neque in alijs filijs, vel nepotibus, qui temporaliter regnarunt in Hierusalem ; defecit enim Regnum illud in Iechonia . In æternum, inquit, seruabo illi misericordiam meam, id est, misericordia, qua motus promissi Dauidi filium, per quem Regnum eius æternum esset : semper manebit : nam testamentum meum, id est, pactum, & promissio facta illi per Nathan, 2. Reg. 7. fide-



fidelissimè conseruabitur. Sed si de Christo sint exponenda hæc omnia verba, hic erit sensus, In æternum seruabo illi misericordiam meam, id est misericordia, qua illum prædestinaui, & elegi ante secula, vt esset filius Dei in virtute, primogenitus, & excelsus præ Regibus terræ, semper manebit; non enim soluetur vnquam vnio hypostatica humanitatis cum verbo, ac per hoc semper erit ille homo Christus, filius Dei, primogenitus, & excelsus præ Regibus terræ. Et testamentum meum fidele ipsi, id est, pactum meum cum ipso de stabiliendo Regno eius in æternum, fideliter semper obseruabitur. Expressit hanc promissionem Angelus Gabriel. Luc. 1. cùm ait, Regni eius non erit finis.

Et ponam in seculum seculi semen eius, & thronum eius XXIX.  
sicut dies cæli.

Explicat modum, quo vellet Deus conseruare Dauidi misericordiam suam in æternum: modus autem erit, quia dabit illi semen, id est, filium Christum, qui manebit, & regnabit in seculum seculi, ac per hoc thronus eius, id est, Regnum Dauidis nunquam finem habebit, sed tempora eius erunt sicut dies cæli, id est, sicut tempus, quo durabit cælum: quod quidem Deus ipse statuit in æternum, & in seculum seculi, vt dicitur in Psal. 148. S. Augustinus per, semen, hoc loco, intelligit filios Christi regeneratos ex aqua, & Spiritu sancto, qui post resurrectionem manebunt in Regno Dei in seculum seculi. Sed magis conuenit literæ, vt per semen intelligatur ipse Christus: iuxta illud Psal. 131. Iurauit Dominus Dauid veritatem, & non frustrabitur eum, de fructu ventris tui ponam super sedem tuam. & in hoc Psalmo paulo infra, Semel iuravi in sancto meo, si Dauid mentiar, semen eius in æternum manebit.

Si autem dereliquerint filij eius legem meam, & in iudi- XXX.  
cijs meis non ambulauerint.

Si iustitias meas prophanauerint & mandata mea non cu- XXXI.  
stodierint.

Visitabo in virga iniquitates eorum, & in verberibus pec- XXXII.  
cata eorum.

Misericordiam autem meam non dispergam ab eo, neque XXXIII.  
nocebo in veritate mea.

Neque prophanabo testamentum meum, & quæ proce- XXXIV.  
dunt de labijs meis, non faciam irrita.

Respondet obiectioni, quæ fieri potuisset, ac dicit, quod si filij Dauidis iram Domini malis suis operibus prouocauerint; ipsos quidem peccantes puniendo corripiet, non tamen irritum faciet quod iureiurando promisit. Si autem dereliquerint filij eius, id est, Dauidis posterij, legem meam, siue iudicalem, siue cerimonialem, siue moralem. Et in iudicijs meis non ambulauerint, id est, si vel solam iudicalem legem sequi noluerint: si iustitias meas prophanauerint, id est, si vel solam cerimonialem legem polluerint: & mandata mea non custodierint, id est, si vel solam moralem legem non ob-

T t seruā-



feruauerint; Viscabo in virga iniquitates eorum, & in verberibus peccata eorum, id est, non relinquam eorum scelera impunita, sed castigabo paterno flagello. Misericordiam autem meam, non dispergam ab eo, id est, non propter peccata filiorum, remouebo à Patre beneficium, quod misericorditer promisi: neque nocebo in veritate mea, id est, neque offendam veritatem meam, quam vtiq; offenderem, eique nocerem, si irritum facerem quod promisi. Illud nocere in veritate, accipiendum est, pro, nocere veritati. In hebræo clarius habetur, neque mentiar contra veritatem meam. Neque prophanabo testamentum meum, id est, non polluum pactum meum, illud non obseruando: & quæ procedunt de labijs meis non faciam irrita, id est, non irritabo promissa mea. Hic duo sunt obseruanda. Vnum est per filios Davidis, intelligi posteros Davidis secundum carnem, si per Dauidem accipiat persona ipsa Davidis filij Iesse, vt nos ad literam accipimus: sin autem per Dauidem intelligatur Christus, vt ad literam intelligit S. Augustinus, & nos spiritualiter intelligi posse, existimamus: tunc per filios Davidis, accipiendus erit populus Christianus, qui per baptismum in Christo regeneratur. Alterum est, ex hoc loco non esse colligendum, filios Davidis siue Iudæi, siue Christiani sint, non posse perire in æternum, si mali sint, quemadmodum hæretici aliqui docuerunt; non enim dicit per Psalmistam Deus, Misericordiam meam non dispergam ab eis, sed non dispergam ab eo. Itaque si mali filij flagello paterno correpti corrigi voluerint, hæreditatem non amittent, imò in gratiam instar filij prodigi amantissimè recipientur: sed si obstinatè in malo perseverauerint, ipsi quidem ab hæreditate paternæ excident; sed veritas Domini stabit, neque Regnum Christi peribit, quoniâ potens est Deus de lapidibus suscitare filios Israel: quamquam qui præcogniti sunt, & prædestinati in Christo ante Mundi constitutionem, sine dubio ad finem vsque in fide, spe, & charitate perseverabunt.

XXXV. Semel iuraui in sancto meo, si Dauid mentiar, semen eius in æternum manebit.

XXXVI. Et thronus eius sicut Sol in conspectu meo, & sicut Luna perfecta in æternum, & testis in cælo fidelis.

XXXVII. Reddit rationem, cur velit adimplere promissionem de stabiliendo Regno Davidis, etiam si filij eius non adimpleant præcepta ipsius. & ratio est, quia, iuraui, id est, firmissimè, & sine retractatione promisi. Semel, inquit, iuraui in sancto meo, id est, irrevocabiler, & immutabiliter iuraui per sanctitatem meam. Illud, semel, significat immutabilitatem, quia vnicum Dei iuramentum æquualet innumerabilibus aliorum iuramentis. Illud, in sancto meo, potuisset verti, in sanctitate mea; sed idem est sensus, in sancto meo, id est, in sancto nomine meo, siue in sancto numine meo; quod Genes. 22. dicit, Per memetipsum iuraui: Si Dauid mentiar: existimant aliqui hæc esse verba iamenti, quasi dicat, si Dauidi mentiar, hoc aut illud mihi contingat. Sed improbabile est, Deum iurare iuramento execratorio. Verius est, illud, si, æquiuale



uolere particulæ neganti, & sensum esse, si Dauid mentiar? id est, non mentiar Dauidi quomodo dicitur in Psal. 131. Iurauit Dominus Dauid veritatem, & non frustrabitur eum. Similis locutio est apud Isaiam cap. 22. Si dimittetur iniquitas hæc vobis, donec moriamini, dicit Dominus exercituum. Verba iuramenti sunt quæ sequuntur, Semen eius in æternum manebit, Et thronus eius sicut sol &c. id est, Iurani; & non mentiar Dauidi, quod filius eius Christus in æternum viuet, & Regnum quoque eius sempiternum erit. Illustrat autem hanc iuratum promissionem tribus similitudinibus, Solis, Lunæ plenæ, & arcus cælestis. Thronus, inquit, eius in conspectu meo in æternum manebit, sicut Sol, sicut Luna perfecta, & sicut testis in cælo fidelis: quæ significant Regnum Christi, ac per hoc Ecclesiam eius, fore semper illustrem, & perspicuam; non obscuram, vel inuisibilem, vt hæretici somniant; nihil enim clarius, & pulchrius Sole interdiu; nihil item clarius, & pulchrius Luna plena nocturno tempore; denique nihil clarius, & pulchrius in nubibus arcu cælesti, qui testis est fidelis à Deo datus hominibus, nunquam amplius fore diluuium aquarum. Per testem in cælo fidelem aliqui ipsam Lunam intelligunt: sed videtur probabilius, vt intelligatur Iris. siquidem hoc loco vox, in cælo, non est, sciamaim, sed sciachak, quod nubes aut cælum ærium propriè significat, vt perspicuum est ex illo Psal. 17. Tenebrosa aqua in nubibus æris. & ex illo Deuteron. 33. Magnificentiæ eius discurrunt nubes. Porro Regnum Christi in communi profperitate lucet vt Sol in die vndique sereno: in communi persecutione fulget vt Luna plena in tenebris noctis. Vbi vero admixta est persecutioni prosperitas, similis est Iridi in nubibus. Illud, Luna perfecta, in hebræo est, iccon, stabilietur, siue præparabitur. Ex quo intelligimus vocem, perfecta, explicandam esse, ac si dictum esset, Luna stabilis, siue præparata: & siquidem agatur de stabilitate luminis, vt idem sit Luna perfecta, quod Luna plena, tunc id, quod sequitur, in æternum, non est coniungendum cum Luna, sed cum thronus tuus: vt sit sensus, thronus tuus erit in conspectu meo in æternum, sicut Sol, & sicut Luna plena: & hunc sensum supra persecuti sumus; sed si agatur de stabilitate substantiæ Lunæ, quæ incorruptibilis est: tunc, in æternum, iungi poterit cum, Luna perfecta, vt sensus sit, thronus tuus erit in conspectu meo sicut Sol, & sicut Luna, quæ perfecta est quo ad substantiam, & stabilis in æternum.

Tu verò repulisti, & despexisti, distulisti Christum tuum. XXXVII.

Hæc est altera pars Psalmi, in qua Propheta in persona populi captiui, orat pro adimplerione promissionis diuinæ; quamuis enim Deus firmiter, & cum iuramento promiserit, vult tamen rogari, vt faciat quod promissit: sic Isaac Gen. 25. Deprecatus est Dominum pro vxore sua eo quod esset sterilis; & tamen Gen. 22. Promiserat Deus Abraham sobolem copiosam ex filio. Multiplicabo, inquit, semen tuum, sicut stellas cæli. & ibidem, In semine tuo benedicentur omnes gentes. Orat autem Propheta Deum, illum quodammodo admonendo, quod si tamdiu differat implere promissum, videbitur non velle seruare pactum, & iuramentum suum. Itaque sensus est huius versiculi, & se-

T t 2

quea-



quentium, Tu Domine promissisti cum iuramento filium Davidis perpetuè regnaturum: nunc autem videmus Regnum ablatum esse à filiis David, & occupatum à Rege Assyriorum, ergo, vt confirmes verbum tuum, mitte filium illum Davidis quem promissisti, & da illi Regnum sempiternum, vt iurasti. alioqui ridebunt nos inimici nostri, & in te redundabit opprobrium nostrum; Tu verò repulisti, & despexisti, id est, promissisti bona, nunc vero reddis mala, quia repulisti nos à protectione tua, & despexisti nos, quos magnificare videbaris. Distulisti Christum tuum, id est, elongasti à te Regem populi tui Iechoniam videlicet, & Sedechiam, qui captiui ducti sunt in Babylonem. S. Augustinus aliter exponit, videlicet, distulisti mittere ad nos Christum tuum, illum qui perpetuè regnaturus est. Vox hebraica, hichabatha him mescicheca, vertitur à Sancto Hieronymo, & hebrais, iratus es cum Christo tuo: cum qua sententia cohaeret prior expositio; distulisti Christum tuum, id est, elongasti Regem à favore tuo, & à Regno suo, quod est signum iræ, & indignationis, in eum: tamen sententia Sancti Augustini, quæ est conformis græcæ, & latinæ lectioni, potest etiam concordari cum voce hebraica: nam eandem vocem in Psal. 77. Sanctus Hieronymus vertit, vt hoc loco verterunt Septuaginta Interpretes versic. 59. alias 62. vbi nos legimus, Audiuit Deus, & spernit, Sanctus Hieronymus ex hebræo vertit, Audiuit Deus, & distulit. Itaque videmus eandem vocem hebraicam, & à Septuaginta, & à S. Hieronymo nunc verti, differe, nunc spernere, nunc irasci. Illa verba repulisti, & despexisti, non necessario coniunguntur cum sequentibus, vt sit sensus, repulisti Christum tuum, despexisti Christum tuum, distulisti Christum tuum: nam in hebraico ponitur interpunctio post verbum, despexisti: & ideo potest facile defendi expositio Sancti Augustini, qui vocem Christum tuum, solum coniungit cum verbo, distulisti; non cum antecedentibus; repulisti, & despexisti, ad quæ subintelligitur, nos, aut, populum tuum, aut aliquid eiusmodi. vt sensus sit, repulisti, & despexisti populum tuum; & distulisti mittere Christum tuum. Vtraque expositio bonum sensum habet.

XXXVIII. Euertisti testamentum serui tui, prophanasti in terra sanctuarium eius.

Explicat, quomodo Deus repulerit, & despexerit populum suum; ac primum dicit, Deum euertisse testamentum serui sui, id est, retractasse pactum initum cum seruo suo David: quod intelligendum est de euersione, siue retractatione, quoad apparentiam; non quoad veritatem. Videbatur enim Deus non velle Regnum Davidis esse perpetuum, quia permiserat occupari ciuitatem Hierusalem, & totam Palestinam à Rege Assyriorum. Sed re vera non de illo terreno Regno intelligenda erat promissio, sed de spirituali, & caelesti. Prophanasti in terra sanctuarium eius, id est, proiecisti in terram, & hoc modo prophanasti sacrum diadema eius, quod factum est quando cessauit Regnum Davidis, derurbatis de folio Iechonia, & Sedechia, & ablato eius Regio diademate: nam in hebræo habetur, nizro, quod propriè significat diadema Regium, quod sanctum, & sacrum habebatur in græ-



in græco est, *ἀγίασμα*, quod sanctitatem, & sanctuarium, & sanctificationem significat. Noster interpretes hoc loco vertit sanctuarium, sed in Psal. 131. vertit sanctificationem. ubi apertissime loquitur Propheta de diademate, non de templo; sic enim loquitur, Super ipsum effloreat sanctificatio mea. Itaque per sanctuarium, videtur intelligenda sanctitas diadematis. Si tamen quis velit Theodoretum, & Euthymij expositionem sequi, qui per sanctuarium prophanatum, intelligunt templum Salomonis per Nabuchodonosor Regem euersum, & incensum; dicere poterit, ipsum templum vocatum esse diadema populi Iudaici, quoniam re vera erat illis instar coronæ gloriosissimæ, & eo maxime, tanquam insigni diademate gloriabantur.

Destruxisti omnes sepes eius posuisti firmamentum eius formidinem. XXXIX.

Diripuerunt eum omnes transeuntes viam, factus est opprobrium vicinis suis. XL.

Comparat populum Iudaicum per Dauidem significatum, vineæ, quæ destructa sepe sit omnium transeuntium præda; ita enim populus ille, Deo non protegente, factus est in direptionem Assyrijs non semel, sed sæpius capientibus, & spoliantibus Hierusalem. Historia nota est ex 4. lib. Regum. Destruxisti, inquit, omnes sepes eius, id est, tu Deus nos auxilio, & protectione tua destitutus, in causa fuisti, ut instar vineæ, destructa sepe, diriperemur ab hostibus. Posuisti firmamentum eius formidinem, id est, fecisti, ut in locum munitionis firmissimæ succederet in Dauidis Regno, & ciuitate, formido; erant enim antea in eo Regno fortissimi milites, sed Deo deserente facti sunt timidi, & imbelles, ut hostibus nullo modo resistere possent. Tribuit autem populus Deo causam horum malorum, quoniam intelligebat, sine Dei voluntate non fieri, & facillimum esse Deo, si velit, omnia impedire. Diripuerunt eum omnes transeuntes viam, id est, diripuerunt populum Dei hostes eius sine vlla prohibitione, quomodo diripiunt vineas omnes transeuntes per viam, quando disiectæ sunt sepes, vel maceræ; quæ aditum prohibebant. Factus est opprobrium vicinis suis, id est, inde factum est, ut omnes populi vicini irrideant populum Dei, qui tam imbellis factus est, ut nulli hosti resistere valeat.

Exaltasti dexteram deprimentium eum, lætificasti omnes inimicos eius. XLI.

Auertisti adiutorium gladij eius, & non es auxiliatus ei XLII. in bello.

Pergit narrare calamitates populi Dei, in quas incidit desertus ab adiutorio diuino. Exaltasti dexteram deprimentium eum, id est, iuuisti hostes populi tui, ut facilius deprimerent populum tuum. Exaltare, hoc loco, significat magnificare, roborare, excelsam facere. Inde vero secuta est lætitia magna apud hostes, ob tam facilem victoriam; ideo subiungit, lætificasti omnes inimicos eius. Contra verò auertisti adiutorium gladij eius, id est, auertisti adiutorium tuum



à gladio eius, Regis videlicet, vel exercitus populi tui; quod clarius explicat dicens: & non es auxiliatus ei in bello; ideo Reges Iuda resistere nequierunt Assyrijs, hostibus suis.

XLIII. Destruxisti eum ab emundatione, & sedem eius in terram collifisti.

Obscurus est hic locus, sed ex posteriore parte versiculi apparet sermonem esse de priuatione cultus Regij, qui mundissimus, & splendidissimus esse solebat. Hebraeus textus est clarior; sic enim ad literam verti posset, Cessare fecisti munditiam eius, & thronum eius in terram detraxisti. Græcus autem sic verti potest, Dissoluisti eum à munditia sua, & sedem eius in terram collifisti. Igitur hic videtur esse sensus, Spoliasti Regem vestibus regijs, & hoc modo destruxisti, & cessare fecisti munditiam eius, induens illum sordidis, & atris vestibus, & thronum Regni eius detraxisti in terram, & confregisti, vt neque cultus, neque thronus regius illi superesset. Alij volunt, per, emundationem, intelligi templum, in quo per sacrificia mundabantur Iudæi. S. Augustinus intelligit hunc locum de emundatione cordis per fidem Christi, à quo destructi sunt Iudæi, qui in Christum credere noluerunt. Sed ad literam probabilius est accipi emundationem pro munditia, & nitore vestium regiarum, quas cum throno Reges illi amiserunt.

XLIV. Minorasti dies temporis eius: perfudisti eum confusione.

Hæc est vltima, & principalis calamitas, quod cum Deus promississet Dauidi Regnum perpetuum, iam videretur illam promissam æternitatem ad breuissimum tempus contraxisse: nam in Iechonia & Sedechia finitum est Regnum illud temporale Dauidis, quod sperauerat nullum finem habiturum: ex hac autem diminutione temporis repletus est Dauid in posteris suis magna confusione. In hebræo habetur, Abbreuiasti dies adolescentiæ eius. Sed Septuaginta non videntur legisse, alumau, quod est adolescentiæ eius, vt Sanctus Hieronymus vertit, sed, olamau, vnica litera transposita, quod significat, seculorum eius, vbi etiam indicatur promissio seculorum, sed abbreuiata postea, & contracta: qui autem legi volunt, adolescentiæ eius, intelligunt per adolescentiam, tempus virentis, & florentis Regni, quasi Deus non permiserit Regnum saltem peruenire ad senectutem, sed in ipso quasi flore ætatis illud occumbere voluerit.

על מין  
עול מין

Vsq̃uequò Domine auertes in finem? exardescet sicut ignis ira tua?

XLV. Hic iam incipit oratio pro acceleratione aduentus Messie, vt impleatur promissio iurata Dei. Vsq̃uequò Domine auertes in finem, id est, quamdiu auertes te, aut faciem tuam, vsque in finem, id est, vsquè ad vltimam perniciem, & consumptionem, sine spe reconciliationis? quamdiu exardescet indignatio tua, quasi ignis, qui non cessat, donec in cinerem redegerit quod cremandum



mandum suscepit. In hebræo habetur, Vſquequò abſconderis; ex quo intelligimus illud, vſquequò auertes, requirere, vt ſubintelligatur, faciem tuam, vel, te; tunc enim Deus abſcondi dicitur, cùm auertit à nobis faciem ſuam, & ſic ceſſat nos illuminare, & calefacere lumine gratiæ ſuæ, quæ eſt vita vera animarum.

Memorare quæ mea ſubſtantia, nunquid enim vanè conſtituiſti omnes filios hominum? XLVI.

Quis eſt homo qui viuet, & non videbit mortem? eruet animam ſuam de manu inferi? XLVII.

Nonnulli ſic exponunt hos verſiculos, vt ſenſus ſit, Vita noſtra breuiſſima eſt, & mors omnibus viuentibus imminet: proinde, niſi in vanum conſtituiſti filios hominum, da nobis Domine ſolacium aliquod dum viuimus, & accelera conſolationem, ne ante rapiamur à morte, quàm adueniat conſolatio tua. Nimiſ humilis videretur hæc interpretatio, & iudaïſmum ſapit, cùm vltra præſentis vitæ bonæ non affurgat. S. Auguſtinus de Chriſto exponit, vt ſenſus ſit, Memorare Domine, quòd Chriſti natura humana, mea ſubſtantia eſt, & propter illum non vanè conſtituiſti filios hominum: ille eſt, qui viuet, & non videbit mortem, quia ipſe ſolus eruet animam ſuam de manu inferi, & reſurgens à mortuis viuet, & non videbit amplius mortem. Sed hæc expoſitio non eſt literalis, nam vox, ſubſtantia, hoc loco non ſignificat, naturam, ſed tempus vitæ, ſiue ſubſiſtentiam: nam in hebræo ad verbum ſic legitur, Memorare ego quanti temporis ſim, id eſt, quàm ſit brevis vita mea, quàm breui tempore ſubſiſtam in viuis. cui ſententiæ rectè connectitur quod ſequitur, Quis eſt homo qui viuet, & non videbit mortem? id eſt, nemo viuit in terris, qui non ſit moriturus: & non eſt diuturnum, quod finem habet. Idem repetitur, cùm additur, eruet animam ſuam de manu inferi, id eſt, quis eſt homo, qui non ſit iturus ad locum mortuorum? quaſi dicat, nemo viuit ſuper terram, qui poſſit euadere mortem, per quam descendunt corpora ſub terram, & animæ ad inferos. Eo ſiquidem tempore nondum apertum erat cælum, quò nunc aſcendunt animæ iuſtorum perfectorum. Exiſtimo igitur Prophetam, qui ſpiritalis erat, ex breuitate vitæ humanæ, & caducitate rerum humanarum exaſſiſſe in deſiderium vitæ futuræ æternæ in cælis, ac Deum precari voluiſſe, vt Meſſiam cito mitteret, Patrem futuri ſæculi, qui aperiret credentibus Regna cælorum; niſi enim, ſaltem pars aliqua generis humani ad vitam illam æternam, & beatam per Chriſtum perueniret: verè in vanum condidiſſe videretur Deus omnes filios hominum. Ait igitur, memorare, quæ ſit mea ſubſtantia, id eſt, quàm brevis, quàm fragilis, quàm ærumnoſa ſit ſubſiſtentia mea in terris. Nunquid enim vanè conſtituiſti omnes filios hominum? id eſt, num conſtituiſti, & creaviſti filios hominum, vt ſolùm hanc vitam viderent, eamq. tam breuem, & ærumnoſam plenam? id enim eſſet fruſtra condidiſſe genus humanum, ſi nulla eius pars finem vltimum attingeret. Quis eſt homo, qui viuet, & non videbit mortem? id eſt, quod ſit brevis, & ærumnoſa hæc vita noſtra, vel ex eo conſtat, quòd nemo poteſt mortem euadere: nemo eruet animam ſuam de manu inferi; inferus enim ſine vlla exceptione, omnes mortales ad ſe trahit.



XLVIII. Vbi sunt misericordiae tuae antiquae Domine, quas iurasti  
Dauid in veritate tua?

Hic iam aperte Deum precatur, ut impleat promissum de Rege mittendo ex semine Dauid, qui populum suum in aeternum regat. Vbi sunt misericordiae tuae antiquae Domine, id est, promissiones ex misericordia tua magna, olim factae Dauidi, quas etiam iuramento confirmasti per ipsam tuam veritatem iurans, ac dicens, Semen eius in aeternum manebit, & thronus eius, sicut dies caeli?

XLIX. Memor esto Domine opprobrij seruorum tuorum, quod continui in sinu meo multarum gentium.

Addit aliam rationem, cur tanto affectu postulet aduentum Messiae: quoniam populi infideles exprobrare non cessant populo Dei, quod frustra sperauerit Regem aeternum ex semine Dauid. Memor, inquit, esto Domine opprobrij seruorum tuorum, id est, vituperationis, quam patiuntur serui tui ab infidelibus. Quod continui in sinu meo multarum gentium, id est, quod opprobrium ego populus tuus continui, siue portavi, ut sonat vox hebraica, in sinu meo, multarum gentium, id est, à multis gentibus: dicitur autem portari in sinu, siue contineri in sinu opprobrium, quando non potest excui per manifestam responsionem. Ita populus ille tacens, & dolens ferebat opprobrium à multis gentibus sibi obiectum, quia non poterat ostendere promissionem Dei fuisse impletam, vel breui, ac certo implendam.

L. Quod exprobrauerunt inimici tui Domine, quod exprobrauerunt commutationem Christi tui.

Hoc videlicet est opprobrium, quod portabat in sinu suo; quod inimici Domini exprobrarent populo Dei commutationem Christi sui, id est, qualem compensationem habuisset Dauid à Deo, pro tam amplis promissis, destructionem videlicet Regni sui: nam commutatio hoc loco accipitur, pro compensatione, ut Matth. 16. Quam commutationem dabit homo pro anima sua? מקור nam vox hebraica, hieuoeth, significat proprie calcaneum, & inde accipitur pro vestigio: nec desunt qui hic vertant, vestigia Christi tui: denique significat etiam mercedem, quae datur in compensationem, siue commutationem meriti; ac per hoc pro compensatione, & commutatione accipi potest. Atque haec facillima ratio est concordandi textum graecum cum hebraico; qui enim vertunt, vestigia, siue itinera Christi tui, nullam rationem reddere possunt, cur Septuaginta verterint commutationem.

LI. Benedictus Dominus in aeternum fiat, fiat.

Hae Psalmi conclusio, satis aperte docet, Prophetam intellexisse, promissionem

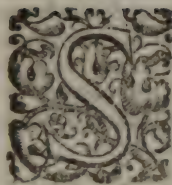


tionem factam Dauidi stabilem, & firmam fuisse; & omnino implendam tempore suo, quantumvis contrarium suadere viderentur quae fiebant tempore Nabuchodonosor. Imò etiam eadem hæc conclusio docet, cognouisse Dauidem, ideo diuinam providentiam effecisse, vt Regnum illud terrenum euerteretur, ne putarent carnales Iudæi in Salomone, aut alio ex Regibus Iudæ, promissionem diuinam impletam fuisse. Ait igitur, Benedictus Dominus in æternum, id est, laus, & gratiarum actio semper Domino deferatur, quoniam omnia benefacit, & iustus est in omnibus verbis suis, & sanctus in omnibus operibus suis. Fiat, fiat. In hebraeo, Amen, Amen, id est, sic est, & sic opto vt fiat, vt videlicet Dominus benedicatur in æternum. Arque hic est finis libri tertij secundum Hebræos.

## PSALMVS OCTOGESIMVSNONVS.

Titulus, & Argumentum.

*Oratio Moyfi hominis Dei.*



**S**ANCTVS Hieronymus in epistola ad Cyprianum constanter affirmat, hunc Psalmum cum alijs decem sequentibus à Mose fuisse compositos: id colligit ex titulo. Sanctus tamen Augustinus hunc Psalmum exponens, constanter id negat, e ratione, quia si hic Psalmus à Mose compositus fuisset, haberetur in eius libris, id est, in Pentatheuco, vbi habentur alia cantica eiusdem auctoris. Addere possumus aliam rationem; quoniam in hoc Psalmo definitur vita hominis, vt plurimum, annis septuaginta, & in robustioribus, annis octoginta: at Mosis tempore plurimi centesimum annum transcendebant: ipse enim Moses obiit annorum centum viginti, vt dicitur Deuteron. vlt. & octoginta annorum erat, quando fecit eum Dominus Ducem populi sui, & Aaron frater eius erat annorum octogintatrium antequam fieret summus Sacerdos, vt intelligi potest ex cap. 7. Exodi; & tamen non est credibile electum fuisse aut Mosem Ducem populi, aut Aaronem summum Sacerdotem, homines decrepitos, & morri proximos. Itaque ætas octoginta annorum non erat tunc extrema decrepitas, sed ætas matura, & vicens, atque ad res maximas gerendas aptissima. Neque probabile est, quod reliqui decem Psalmi sequentes sint compositi à Mose, cum in Psal. 98. fiat mentio Samuelis, qui diu post mortem Mosis natus est. Neque satisfacit huic obiectioni S. Hieronymus, dicens, nomen Samuelis fuisse prophetatum à Mose, vt lib. 3. Reg. cap. 13. prædicitur nomen Iosif Regis: nam de Iosia sic loquitur Propheta, Nascetur filius domui Dauid, Iosias nomine, &c. vbi est manifesta prædictio de futuro: at in Psal. 98. narrantur res præteritæ, his verbis, Moyse, & Aaron in sacerdotibus eius, & Samuel inter eos, qui inuocant nomen eius. Inuocabant Dominum, & ipse exaudiebat eos, custodiebant testimonia eius, &c. Non igitur hic prædicitur nomen Samuelis, quemadmodum nec Mosis, aut Aaronis, sed nar-



narrantur res ab ipsis gestæ, antequam hic Psalmus scriberetur. Quare videtur nobis, titulum huius Psalmi inscribi Moyfi, quod Mosem loquentem David introducat. Introducitur autem Moses fortasse, quod ipse scripserit creationem Mundi, peccatum primorum parentum, & poenas inde secutas. Argumentum enim huius Psalmi est oratio ad Deum pro humano genere, quod ob peccatum primorum parentum in maximas incidit calamitates, & auxilio gratiæ assidue indiget, tum ut ærumnas huius vitæ facilius toleret, tum ut ad gaudia sempiterna perveniat.

## EXPLICATIO PSALMI LXXXIX.

I. **D**omine refugium factus es nobis à generatione in generationem.

Orditur Propheta orationem à gratiarum actione pro acceptis beneficijs: hæc enim est Spiritus sancti utilissima rhetorica, ut gratum se gratiæ ostendat, qui nova beneficia petit. Domine, inquit, refugium factus es nobis, id est, fatemur nos multis, varijsq. periculis esse obnoxios; sed in nobis te protectorem, & adiutorem experti sumus; idq. non semel, aut iterum, sed omni tempore per omnes generationes sibi inuicem succedentes. Vox hebraica, mahon, propriè habitationem significat. Itaque per refugium hoc loco, intelligitur domus bene munita, & loco edito posita, ad quam qui refugiunt, tutissimi sunt ab omni iniuria siue hostium, siue bestiarum, siue pluviæ, aut ventorum. Et verè qui confugiunt ad Deum, & in eo tanquam in arce munita per Fidem, Spem, & Charitatem, cogitatione assidua, & iugi desiderio habitant: securissimi sunt ab omni incurfu malo, quoniam eis omnia cooperantur in bonum.

## II. Priusquam montes fierent, aut formaretur terra, &amp; orbis: à seculo, &amp; vsque in seculum tu es Deus.

Probat eundem ipsum Deum in omni generatione & generatione refugium esse potuisse sperantibus in eum; quoniam ipse semper est, videlicet æquè potens, æquè sapiens, æquè benignus. Ut autem ostendat, Deum esse ante omnes res creatas, in quibus homines confidere solent, primum nominat montes; Priusquam, inquit, montes fierent. Montes enim cum altissimi; & solidissimi sint, multis modis refugium hominibus præbent. Fortasse etiam primo loco nominat montes, quia primi apparuerunt, cum terra discooperiri coepisset ab aquis, à quibus initio creationis undique cooperiebatur: vel denique, quia montes sunt pars terræ maximè eminens, & conspicua. Deinde subiungit formationem terræ, cuius partes quædam sunt montes. Sed observanda est proprietas vocum hebraicarum: nam de montibus dicit, fierent, in hebræo, nascerentur, iuladh, de terra dicitur, in hebræo, parturiretur, theolel, itaque sensus est, Priusquam montes nascerentur, imò priusquam ipsa terra parturiretur. Parturitio enim natiuitatem præcedit. Addit, & orbis, nimirum habitabilis: hoc enim significat, thebel, ex quo intelligimus per terram hoc loco intelligi terram incultam, & desertam; per orbem, terram cultam, & habitabilem: montes.



res enim in vtraque parte terræ inueniantur. Addit vltimo, à seculo, & vique in seculum tu es Deus, id est, non solum tu es ante montes, & terram tum incultam, tum habitabilem, sed es à seculo, id est, ab æterno, & vsque in seculum, id est, vsque in æternum. Nec dicit, tu eras à seculo, & eris vsque in seculum, sed tu es, vt ostendat veram æternitatem Dei, quæ est duratio sine vlla varietate, & mutatione, quod in Psal. 101. dicit, Tu autem idem ipse es, & anni tui non deficient. Vox, Deus, in græco codice non habetur, sed in hebræo habetur, & S. Hieronymus testatur in epist. ad Suniam, & Fretellam, haberi apud Septuaginta, & apud alios quoque Interpretes. Videtur autem esse vocatiui casus, vt sit sensus, Tu o Deus à seculo, & vsque in seculum es, & idem ipse semper es.

Ne auertas hominem in humilitatem, & dixisti, Conuertimini filij hominum. III.

Hic incipit oratio, qua precatur Propheta Deum, vt non sinat genus humanum abire in extremam vilitatem, & ruinam. Videbat enim hominem per peccatum primi hominis auersum à Deo præcipitem ruere in deterius; idè clamat, Ne auertas hominem in humilitatem, id est, ne sinas auerti humanum genus à lumine vultus tui ad vilitatem, & abiectionem extremam, vt oblitum veri boni amplectatur terram, & lutum secularium desideriorum, & per ea demergatur in interitum sempiternum. Nam vox hebraica non significat virtutem humilitatis, sed attenuationem, & miseriam. Addit rationem cur conueniat, vt Deus non sinat perire tam nobilem creaturam. Nam, inquit, tu dixisti, conuertimini filij hominum, id est, tu hortatus es per Prophetas tuos externa prædicatione, & per internam quoque tuam inspirationem ad conuersionem peccatores; decet igitur, vt potenti auxilio gratiæ tuæ iutes hominem ad conuersionem, & non sinas eum auerti ad extremam vilitatem. Illud, &, ponitur pro, quia, cum dicitur, & dixisti, conuertimini filij hominum, id est, quia tu dixisti, & inuitasti ad conuersionem; non enim vis mortem peccatorum, sed vt conuertantur, & viuant. In hebræo non habetur negatio, sed affirmatio, Conuerteris hominem in abiectionem. Nisi sanctus Hieronymus diceret Septuaginta Interpretes posuisse in versu superiore vocem illam, Deus; possemus suspicari, Septuaginta non legisse, el, quod est, Deus, sed, al, quod est, ne; & posuisse hanc vocem in principio huius versiculi: sed quoniam non audemus S. Hieronymo contradicere, existimamus vel excidisse ex codice hebraico particulam, illam negantem, quod facile fieri potuit, cum eadem literæ bis repeterentur: vel esse legendam literam hebraicam cum interrogatione, Conuerteris, vel auertes hominem in humilitatem? quæ sententia eadem est cum illa, Ne auertas hominem in humilitatem.

Quoniam mille anni ante oculos tuos, tanquam dies he- IV.  
sterna, quæ præterijt.

Et custodia in nocte, quæ pro nihilo habentur, eorum anni V.  
erunt.

Describit abiectionem generis humani post peccatum primi hominis ex bre-  
uitate



uitate vitæ comparatæ cum æternitate Dei : nam Dei æternitas sic immensa est, ut mille anni apud Deum, sint ut vnus dies, vel vna pars diei apud nos : & tamen vita nostra post peccatum, non est mille annorum, neque centum, sed vix septuaginta, aut in robustioribus octoginta. Quare vita nostra comparata cum æternitate Dei, minor est quam vnus dies, aut notabilis aliqua pars diei, proinde ferè nihil est : & tamen si homo non peccasset, sine vilo fine in æternum vixisset. sed explicemus verba; Quoniam, inquit, mille anni ante oculos tuos tamquam dies hesternæ, quæ præterijt, id est, in vilitatem maximam conuersi sumus, quoniam tu quidem æternus es, ita ut apud te mille anni sint velut vna dies, quæ statim præterit, aut veluti custodia in nocte, id est, vna nocturna vigilia, quæ tribus horis absoluitur : hominum autem, qui ad tuam imaginem creati sunt, ac per hoc semper viuere deberent, anni tam breues erunt, ut in nihilum reputari possint : sic enim intelligimus illa verba, quæ pro nihilo habentur, eorum anni erunt, id est, anni hominum post peccatum erunt numerandi inter ea, quæ pro nihilo habentur, id est, breuissimi, ac penè nulli. In textu græco habetur *ἔτι*, id est, adhuc, & sic legit Euthymius, adhuc erunt; sed verior lectio est *οὐκέτι*, id est, anni erunt; nam in hebræo habetur, *sanim*, quod annos significat, non, adhuc. Ex hebræo sic vertit S. Hieronymus hæc vltima verba, Percutiente te eos in somnium erunt. Pro quo nos habemus, quæ pro nihilo habentur eorum anni erunt. Et quidem de voce somnij, & annorum, non magna est difficultas : nam eadem vox hebræa, si legatur, *scenà*, significat somnum, siue somnium : & sic legit S. Hieronymus, & legitur hodie in textu hebraico, iuxta puncta Rabinorum : sed si legatur, *sanà*, significat annum, & sic legerunt Septuaginta, & vulgatus noster interpret. Illud autem, Percutiente te eos, in hebræo est, *zeramtam*, quod ad literam reddi potest, inundasti eos. Sed potest etiam legi cum alijs punctis, *zirmatam*, id est, inundatio eorum, siue fluxus eorum : & sic legisse videntur Septuaginta, qui nomen, non verbum verterunt, *τὸ ἐξείκεν*, id est, contempnibilia ipsorum, quod rectè noster Interpres latinè reddidit, Quæ pro nihilo habentur eorum : verterunt autem Septuaginta non tam verbum, quam sensum. Illa enim quæ fluunt, & transeunt, pro nihilo habentur, quia mox evanescunt. Illud pronomen, eorum, in hebræo coniungitur cum nomine, inundatio, siue fluxus, non cum nomine, anni. Quare sensus est, inter ea quæ fluunt, & pro nihilo habentur eorum, id est, hominum, anni sunt : vel clarius anni vitæ, siue tempora vitæ computantur inter eas res humanas, quæ contempnibiles sunt, quia celerimè finiuntur.

VI. Mane sicut herba transeat, mane floreat, & transeat : vespere decidat, induret, & arescat.

Declarat annos vitæ esse verè contempnibiles per similitudinem sceni, quod vna die oritur, viret, floret, exarescit, & perit. In hebræo sunt verba futuri temporis, & eodem modo videntur accipienda verba latina, ut hic sit sensus, Mane, id est, prima parte diei homo, quasi herba virens apparebit in pueritia, & non ibi sistet, sed mox transibit. Mane item in eadem prima parte diei floreat in iuuentute, & nec ibi consistet, sed mox transibit. Vespere, in altera parte eiusdem diei decidet in virilitate, flore scilicet iuuentutis cadente; indurabitur in senectute, amisso vigore virilitatis; & arescet in morte, siccato humore vitæ.



vita. Vel, ut exponit S. Augustinus, mane virefcet, & florebit in vita, & vespere decideret in morte, indurabitur in cadauere, arefcet in puluere; & qui depulvere factus est, in suum puluerem continuò reuertetur, vt non fit aliud tempus nostrum, quam nasci & mori, incipere, & finiri. Vt cæcitati hominum, qui vitam vnius diei, quæ pro nihilo duci deberet, sic amant ac si esset æterna: & vitam verè sempiternam sic contemnunt, ac si esset vnius diei, & pro nihilo habenda. Neque solus David hæc docet, sed ante eum sanctus Iob cap. 14. Homo natus de muliere breui viuens tempore, repletur multis miserijs, qui quasi flos egreditur, & coneritur, & fugit velut umbra, & nunquam in eodem statu permanet. Et post eum Isaias cap. 40. Omnis caro fœnum, & omnis gloria eius quasi flos agri. Exiccatur fœnum, & cecidit flos, quia spiritus Domini sufflauit in eo. Quod si non placeat accipere verba illa, transeat, & floreat, pro transibit, & florebit: oportebit aliquid subintelligere, vt, tu Deus iussisti, vt homo sicut herba transeat, & floreat, &c. Vel, Ergo homo iuxta sententiam Dei, sicut herba transeat, &c.

Quia defecimus in ira tua, & in furore tuo turbati sumus. VII.

Reddit causam breuitatis vitæ nostræ, ac dicit esse iustissimam iram Dei, quam iniquitas humana succendit. Defecimus, inquit, in ira tua; id est, consumpti fumus, & mortales effecti, quoniam irritauimus iram tuam: & turbati fumus mortis horrore, & terrore, ob furem tuum, qui securi, & quieti antea vivebamus. Non est in Deo propriè furor, vel ira, vel alia perturbatio, sed metaphoricè dicitur ira, & furor in Deo, quando non parcat peccatori, sed eum pro meritis punit.

Posuisti iniquitates nostras in conspectu tuo: seculum nostrum in illuminatione vultus tui. VIII.

Dixerat causam breuitatis vitæ nostræ fuisse iram Dei: nunc dicit, causam iræ Dei fuisse iniquitates nostras. Vocat autem nostras iniquitates peccatum primorum parentum, quod nobis commune fuit, & in quo multæ fuerunt iniquitates, iuxta doctrinam sancti Augustini in Enchiridio cap. 45. & alijs in locis. Fuit enim in eo peccato superbia, inobedientia, infidelitas, curiositas, & alia. Fortasse etiam respicit David ad iniquitates posterorum, ob quas magis contracta est breuitas humanæ vitæ: nam vsque ad diluuium vivebant homines ad nongentos annos: deinde post diluuium ad ducentos vel trecentos. Postea tempore Moysi ad centum viginti. Denique tempore David ad octoginta. Ait igitur, Posuisti iniquitates nostras in conspectu tuo, id est, noluisti parcendo abscondere peccata nostra à facie tua, sed ea ante conspectum tuum posuisti, vt ea diligenter considerares, & punires. Quod enim Deus intelligatur ignoscere, quando auertit faciem à peccatis, docet idem Propheta, cum ait in Psal. 50. Auerte faciem tuam à peccatis meis, & omnes iniquitates meas dele. Quod autem additur, seculum nostrum in illuminatione vultus tui, est repetitio eiusdem rei: nam per seculum nostrum intelliguntur iniquitates vitæ, siue temporis nostri, quas ne laterent posuit Deus



על כן  
על  
Deus in illuminatione vultus sui, id est, luce vultus sui detexit, & illuminavit, ut earum turpitudine nota esset, & iusto Dei iudicio puniretur. Vox hebraica, alumenu, tria significare potest, occulta nostra, adolescentiam nostram, & seculum nostrum. Omnia enim hæc deriuntur à verbo, alam, quod est occultare. Addit S. Hieronymus, etiam quartum, videlicet, negligentias nostras: sed omnia in idem recidunt. Nam multa sunt propriè peccata cordis, vel etiam omnia peccata, quatenus à corde exeunt: & huic voci aptissimè responder illud, In illuminatione vultus tui: nam qui malè agit odit lucem; sed Deus luce sua omnia detegit. Vnde dicit Apostolus 1. Cor. 4. Illuminabit abscondita tenebrarum, & manifestabit consilia cordium. Per adolescentiam, intelliguntur peccata, adolescentiæ, id est, primum peccatum Adami, quod factum est in prima adolescentia generis humani. Denique per seculum nostrum (ut diximus) significantur peccata temporis nostri.

IX. Quoniam omnes dies nostri defecerunt: & in ira tua defecimus.

Quod Deus viderit, & condemnauerit peccata nostra; poena ipsa mortis nobis inflicta demonstrat. Quoniam omnes dies nostri defecerunt, id est, omnes dies nostri abierunt, ut nulli iam supersint. Et in ira tua defecimus, id est, non solum dies nostri abierunt, sed & nos cum illis consumpti sumus. Nam si Adam non peccasset, dies quidem præterissent, sed nunquam fluere cessassent, neque nos cum illis defecissemus: at nunc dies nostri ita fluunt, ut finem accipiant, morte illorum cursum interrumpente, & nos ipsi cum illis finem viuendi accipimus, & consumimur, ira Domini peccatum illud iustissimè puniente.

X. Anni nostri sicut aranea meditabuntur; dies annorum nostrorum in ipsis septuaginta anni.

XI. Si autem in potentatibus, octoginta anni, & amplius eorum labor, & dolor.

Dixit, mortem esse poenam peccati: nunc addit, vitam ipsam, quam agimus ante mortem esse miseram, & breuem: iuxta illud Patriarchæ Jacob. Gen. 47. Dies peregrinationis meæ, anni centum triginta sunt, parui, & mali. De miseria dicit, Anni nostri sicut aranea meditabuntur. In hebræo solum habetur, Anni nostri sicut meditatio, id est, anni nostri nihil sunt, nisi quædam continua, exercitatio, & laboriosa meditatio. Sed Septuaginta Interpretes, ut clarius rem explicarent, addiderunt, sicut aranea, & pro, meditatio, posuerunt, meditabuntur; & sensus est, Anni nostri, id est, tempus vitæ nostræ exercebitur vanis laboribus, & doloribus, timoribus, suspicionibus in temporalibus bonis procurandis, & temporalibus malis cauendis, sicut aranea exercetur in texendis retibus omni re fragilioribus, non sine propriæ substantiæ consumptione. Transiit postea à miseria ad breuitatem dicens, Dies annorum nostrorum in ipsis septuaginta anni, id est, tempus vitæ nostræ in seipso conclusum, & definitum, non transcendit ultra septuaginta annos: & in robustioribus usque ad octoginta: & si quid ultra sit, erit labor, & dolor; ætas videlicet infirma, & varijs malis, ærum-



ærumnis obnoxia. Hic aliqua notanda sunt. Primum illud; in ipsis, obscurum est propter phrasim propriam linguæ hebraicæ, quæ interdum ponit casum nominandi, cui nullum verbum respondet, ut in Psalm. 10. Dominus, in cælo sedes eius: nos diceremus, Dominus in cælo sedem habet, vel, Domini sedes in cælo est. sic etiam in Psalm. 17. Deus, impolluta via eius: nos diceremus, Dei impolluta via est. Sic igitur hoc loco nos diceremus, Dies annorum nostrorum septuaginta anni sunt: vel in diebus annorum nostrorum septuaginta anni. Itaque absolute legendum est, Dies annorum nostrorum; & postea subiungendum, in ipsis, diebus videlicet annorum nostrorum, septuaginta anni numerantur. Vel dicendum est, illud, in ipsis, redundare, ut in Psalm. 121. redundat pronomen, eius, cum dicitur, Cuius participatio eius in idipsum. Secundo illud, in potentibus, in hebræo est, in fortitudine, siue robore, id est, in homine robusto: in græco est, *ἰσχυρίας*, quod significare posset in Principatibus, siue Imperijs; sed hoc loco ista significatio, non facit ad propositum: non enim Principes diutius viuunt, quam alij: quin potius contra scriptum est in Ecclesiastico cap. 10. Omnis potentatus brevis vita. Ergo hoc loco vox illa, significat vim, & potentiam complexionis, & sic exponunt omnes Interpretes. Tertio illud, & amplius eorum, communiter exponitur ut nos diximus, de vita, quæ producit ultra annos octoginta: quidam tamen minus probabiliter intelligunt, quod potissima pars vitæ intra ipsos septuaginta, vel octoginta annos sit labor, & dolor. Prior expositio est Hieronymi, Augustini, Theodoret, & aliorum grauium auctorum. Quarto, sanctus Augustinus videtur subdubitare, an ad litteram hic locus intelligi debeat de vita contracta ad septuaginta, vel octoginta annos, tum quia multi robusti inueniuntur ultra annum octogesium, & plurimi valde infirmi ante annum septuagesimum: tum quia ante diluuium vivebant homines vsque ad annos nongentos; & tamen illi grauissimè peccarunt in Deum, & propter ipsos potissimum contrahi debuit humanæ vitæ tempus. Caterum communis sententia Hieronymi, Theodoret, Euthymij, & recentiorum est, quod ad litteram hic definiatur vita hominis septuaginta, vel octoginta annis, quæ vtunque longa est, si comparetur ad vitam multarum bestiarum; tamen breuissima, si ad æternitatem conferatur. Neque mirum est, aliquos ultra annum octogesium robustos inueniri: nam, & paucissimi sunt, & omnis regula patitur exceptionem. Multo minus est mirum, quod aliqui reperiantur infirmi ante annum septuagesimum: nam etiam ante annum quadragesimum, & trigesimum ob complexionis vitium plurimi reperiuntur imbecilli. Propheta verò loquitur de solo vitio ætatis, & dicit secundum communem, & ordinarium cursum homines viuere consueuisse integris viribus, & sensibus vsque ad annum septuagesimum, vel octogesium. Tempore sancti Augustini credibile est communem, & ordinarium vitæ robustæ cursum fuisse paulò breuiorem: nunc verò experimur communem, & ordinarium cursum vitæ robustæ, & integræ ad quinquagesimum annum, & in robustioribus ad sexagesimum pertinere: & ex eo tempore laborem, & dolorem; quamuis non desint hoc etiam tempore pauci quidam satis vegeti, & robusti annorum septuaginta, vel octoginta, vel etiam nonaginta. Quod autem ante diluuium, & proximè post diluuium homines diutissimè vixerint, factum est ex prouidentia Dei, ut genus humanum facilius propagaretur, quemadmodum postea pertinuit ad prouidentiam Dei, ut contraheret tempus humanæ vitæ, tum quia æquum est, ut sicut multipli-

cantur



cantur peccata, sic contrahatur tempus vitæ: tum etiam quia si propagatio humano genere adhuc homines diutissimè viuerent; mundus eos non caperet.

**XII.** Quoniam superuenit mansuetudo, & corripiemur.

Ex ærumna senectutis hoc boni consequimur, ut deposita superbia, & fastu iuuenili humiliemur, & mansuescamus conscij propriæ infirmitatis, & miseriæ, & corripiamur, id est, erudiamur ad subiectionem sub potenti manu Dei. Illud, quoniam, accipitur hoc loco pro, verumtamen, aut certè: non enim apud hebræos semper est particula causalis. Ait igitur Dauid, Verumtamen, ex labore, & dolore senectutis superuenit in nos mansuetudo, humilitas, & modestia; & inde corripiemur, & discemus subiecti esse Deo, & id parum temporis, quod superest, in eius timore, & amore consumere. Aliqui per mansuetudinem intelligunt, mansuetudinem Dei, qua nos in senectute, laboribus, & doloribus clementer erudit. Sed prior expositio videtur anteposenda, cum in sequenti versiculo dicatur, Quis nouit potestatem iræ tuæ, & præ timore tuo iram tuam dinumerare? non enim rectè coniunguntur mansuetudo, & ira. In hebræo, ut nunc se habet, longè alius est sensus: sic enim ad verbum legitur, Quoniam tonso celeriter, & auolabimus; & sensum esse volunt, quod senes, ac præsertim decrepiti facillimè extinguuntur, quomodo fœnum aridum facillè demetitur, & auolat. Miratur S. Hieronymus in epist. ad Cyprianum, quid legerint in codicibus hebraicis Septuaginta Interpretes, ut vertere potuerint, Quoniam superuenit mansuetudo, & corripiemur. Sed aliquid eos legisse quod rectè in eam sententiam verti posset, dubitare non debemus, cum viri doctissimi, & fidelissimi essent, & cum eis consentiant Theodotio, & sexta editio, eodem S. Hieronymo teste.

**XIII.** Quis nouit potestatem iræ tuæ: & præ timore tuo iram tuam dinumerare?

Ex grauitate poenæ redditæ peccato primi hominis, colligit Propheta, magnam valde esse iram, & seueritatem Dei aduersus peccata; sed poetico more, & eleganti metaphora ita magnitudinem iræ diuinæ describit, Quis nouit potestatem iræ tuæ, id est, quis cogitando poterit assequi quanta sit vis, potentia, & efficacia iræ tuæ Domine? & præ timore tuo iram tuam dinumerare, id est, & quis poterit te tantum timere, quantum timendus es, & iuxta hunc timorem mensurare magnitudinem iræ tuæ, vel omnes eius puniendi modos enumerare? Nam ex eo quod propter vnum peccatum primi parentis Deus iratus est vniuerso humano generi, & omnes homines ad vitam laboribus, & doloribus plenam, & postea ad mortem damnauit, ac voluit, ut omnes homines post multas ærumnas in puluere suum redirent: certè rectè colligitur, immensam esse indignationem diuinā contra peccatum, & infinitos esse in ipsa diuina indignatione modos puniendi peccatores. Ac si ex morte ista corporis rectè colligitur magnitudo iræ diuinæ contra peccatum: quanto magis colligi deberet ex eo, quod animas & corpora iniquorum post diem iudicii mittet Deus in ignem inextinguibilem, & sempiternū? id enim omnem humanam intelligentiam longè superat. In hebræo illud, dinumerare, coniungitur cum versiculo sequenti: sed nos non sequimur interpunctionem Rabinorum recentiorum, sed Septuaginta Interpretum antiquissimorum.

Illud,



Illud, præ timore tuo, aliqui ita exponunt, Quis impeditus timore, & terrore tuo poterit mensurare iram tuam? Sed prima expositio videtur melior: quoniam propositum Prophetæ est ostendere magnitudinem iræ Dei: non autem ostenditur ex eo quòd aliquis perturbatus timore, non potest in eum intendere aciem mentis; sed ex eo, quòd homo valde timet, & ex magno timore colligit magnitudinem iræ. Itaque illud, præ timore, accipiendum est pro, à timore, vel, propter timorem, vel secundum, aut, iuxta timorem, vt clarius habetur in hebræo.

Dexteram tuam sic notam fac, & eruditos corde in sapientia. XIV.

Ab hoc versiculo vsque ad finem orat Prophetæ pro genere humano, vt sicut illud Deus iuste puniuit poena mortalitatis, ita misericorditer respicere, & adiuuare dignetur in huius vitæ mortalis peregrinatione. Dexteram tuam sic notam fac, id est, fac Deus, vt iam tandem innotescat nobis dextera tua, qua nos suscipias, & sustentet, & qua munera gratiæ tuæ nobis abundanter tribuas. Fortasse etiam per dexteram significatur Christus, quem Prophetæ promissum sciebat, & vt cito veniret, assidue precabatur. Et eruditos corde in sapientia, id est, & simul notos fac nobis homines eruditos corde in sapientia, id est, Prophetas & Apostolos, qui habebant cor vera sapientia eruditum, non vt sapientes huius mundi, qui vel habent linguam eruditam, non cor; vel si cor eruditum gerunt, non sapientia diuina, & salutari, sed sapientia humana, & perniciofa, quæ inflat, non ædificat. In hebræo, vt nunc legitur, sic habetur, Dies nostros sic notos fac, & veniemus corde sapienti. Sed facile est videre quid legerint Septuaginta Interpretes: nam non legerunt, iam enim, dies nostros, sed, iam nunc, dexteram tuam: יָמֵינוּ יָמֵינוּ נִכְיָא נִכְיָאם

Conuertere Domine vsquequò, & deprecabilis esto super seruos tuos. XV.

Idipsum petit, sed oratione magis generali. Conuertere Domine vsquequò, id est, tu Domine auertisti à nobis faciem tuam, iratus nobis propter peccata nostra; sed aliquando tandem placatus conuertere ad nos, & respice nos oculo benignitatis tuæ, & deprecabilis esto super seruos tuos, id est, exorabilis esto, sine te exorari à seruis tuis, quos ipse formasti, & alis, ac sustentas in obsequium tuum. Illud, vsquequò, posset accipi separatim, & cum interrogatione hoc modo, Conuertere Domine, vsquequò non conuerteris? Sed nulla est distinctio in textu hebræo, vel græco, vel latino inter conuertere, & vsquequò: ideò præstat illud, vsquequò, accipere pro, aliquando, vt supra diximus.

Repleti sumus mane misericordia tua, exaltauimus, & delectati sumus omnibus diebus nostris. XVI.

V u

Lxtati



XVII. Lætati sumus pro diebus, quibus nos humiliasti, annis, quibus vidimus mala.

Hi duo versiculi possunt ex hebræo verti per tempus præteritum, ut verterunt Septuaginta Interpretes: possunt etiam verti partim per modum imperandi, seu deprecandi, partim per tempus futurum, ut vertit S. Hieronymus, qui sic habet, Imple nos matutina misericordia tua, & laudabimus, & lætabimur in cunctis diebus nostris: lætifica nos pro diebus, quibus affixisti nos, & annis quibus vidimus mala. Sed cum vertuntur per tempus præteritum, vel subintelligendum est aliquid, in hunc sensum, Convertere Domine aliquando, & deprecabilis esto super seruos tuos, ut aliquando dicere possimus, Repleti sumus mane misericordia tua, &c. vel certè, ut explicat S. Augustinus, Propheta prænnunciat res futuras per verba temporis præteriti propter certitudinem prædictionis. Itaque versiculi isti non ad tempus viæ, sed ad tempus patriæ pertinent: tunc enim dicemus, Repleti sumus mane misericordia tua, id est, initio veræ illius diei, quo Solem iustitiæ aspicere cœpimus sine ullius nubis interpositione; & nocte, ac tenebris huius viæ recedentibus, repleti sumus magna illa misericordia tua, quæ nullum locum miseræ relinquit, de quâ scriptum est in alio Psalmo, Qui coronat te in misericordia, & miserationibus, qui sanat omnes languores tuos, qui replet in bonis desiderium tuum: idè exultauimus, & delectati sumus, hoc enim solum restat hominibus beatis, & liberatis à malis omnibus, ut exultent laudantes Deū, & delectentur fruente Deo. Nec solum lætati sumus ob tantum cumulum bonorum, sed etiam lætati sumus pro diebus, quibus nos humiliasti, & pro annis, quibus passi sumus mala: tum quia dulciora sunt bona post experientiam malorum; tum etiam quia patientia in malis hæc nobis tanta bona promeruit, iuxta illud Apostoli, Quod momentaneum est, & leue tribulationis nostræ, supra modum in sublimitate æternæ gloriæ pondus operatur in nobis. Itaque nunc benedicimus dies illos, & annos, qui nobis materiam patiendi præbuerunt, & Deo gratias agimus, qui nobis in tempore non pepercit, ut parceret in æternum.

XVIII. Respice in seruos tuos, & in opera tua, & dirige filios eorum.

Posteaquam petiuit summum bonum, quod est finis vltimus humanæ naturæ, & omnium actionum nostrarum: nunc petit media, id est, gratiam bene operandi. Primum enim, iuxta præceptum Domini, quærendum est Regnum Dei, deinde iustitia eius. Ait igitur, Respice in seruos tuos, id est, illumina seruos tuos, atque accende ad amorem tuum. Deus enim Sol est increatus, qui respiciendo illuminat, & calefacit. item, Respice in seruos tuos, id est, oculo benevolentia, & fauoris tui respice illos, ut tuos, dirige, protege, auge; & in opera tua, id est, in opera bona, quæ tu operari cœpisti in illis. Omnia enim bona opera nostra, dicitur Deus operari in nobis, quia ipso excitante, & adiuvante fiunt, & sine illius gratia præueniente, & comitante nulla essent. Nec solum seruos tuos, sed etiam filios eorum, siue naturales, siue spirituales respice, & dirige, ut parentes cum filiis, te dirigente, in via mandatorum perseuerent, & ad patriam pertingere mereantur æternam. In hebræo legitur paulò aliter, videlicet, Appareat ad seruos tuos opus tuum, & gloria tua super filios eorum: sed Septuaginta non lege-



legerunt, irabe, appareat, siue videatur; sed, rehe, dempta prima litera, quod si-  
gnificat, vide, siue respice: deinde explicandi gratia addiderunt coniunctionem,  
& verterunt, Respice in seruos tuos, & in opera tua: quamuis enim in hebraico  
fit, opus tuum, licuit tamen interpretibus id exprimere numero multitudinis. Il-  
lud autem, & gloria tua, hebraicè, hadarecha, legerunt Septuaginta, hadrech,  
solis punctis mutatis, quod est, dirige à verbo, darac. Itaque lectio græca non  
diffidet ab hebraica, quam habuerunt Septuaginta Interpretes. Sed & ipsa lectio  
hebraica, quam sequitur S. Hieronymus, bonum sensum habet, Appareat opus  
tuum super seruos tuos, id est, operare in seruis tuis per gratiam tuam opera  
bona; & sic manifestè operare, vt etiam alij videant opera eorum bona, & glo-  
rificent te patrem eorum, qui in calis es, & qui opera bona operaris in eis: &  
gloria tua similiter appareat super filios eorum, vt etiam in illis opereris opera  
bona, & per illos nomen tuum glorificetur.

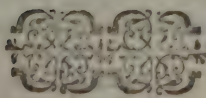
יִרְאֶה  
רָאָה  
הִרְרָה  
הִרְרָה  
רָרָה

Et sit splendor Domini Dei nostri super nos, & opera ma- XIX.  
nuum nostrarum dirige super nos, & opus manuum nostrarum  
dirige.

Idipsum petit alijs verbis, vt ostendat se valdè optare quod petit. Quod enim  
dixit, Respice in seruos tuos; repetit nunc dicens, Et sit splendor Domini Dei  
nostri super nos. Deus enim, vt diximus, respiciendo illuminat, auertendo fa-  
ciem, in tenebris nos relinquit. Quod autem dixit, Et in opera tua, nimirum,  
respice; nunc repetit dicens, Et opera manuum nostrarum dirige super nos; id  
est, tu præsidens nobis fac vt rectè operemur, & regulam rectissimam, quæ est  
lex tua, & voluntas tua, semper sequamur. Addit, Et opus manuum nostrarum  
dirige, vt ostendat, omnia opera reuocari ad vnum opus, quod est radix omniũ,  
& in quo continentur omnia: hoc autem est opus charitatis: nam qui diligit,  
legem impleuit, Rom. 13. Et charitas patiens est, benigna est, &c. 1. Cor. 13. In  
hebræo pro voce, splendor, est, naam, quod significat decorem, & dulcedinem;  
sed decor, & splendor in idem recidunt: & rectè Septuaginta verterunt,  
sit splendor, quoniam decor lucis splendor est. Deus autem lux  
est, & tenebræ in eo non sunt vllæ, 1. Ioan. 1. & Pater lu-  
minum est, Iacobi 1. Item pro verbo, dirige, est in  
hebræo, conena, quod non solum dirigere, sed etiam  
stabilire significat. Itaque sensus erit, opus  
manuum nostrarum perseveranter di-  
rige, vt non solum directio in  
bonis operibus, sed etiam  
perseuerantia po-  
stuletur.

נָעַם

כֹּנֵנָה





## PSALMVS NONAGESIMVS.

Titulus, &amp; Argumentum Psalmi.

*Laus Cantici David.*

**H**IC Titulus non habetur in codice hebraico, neque in omnibus codicibus graecis; & sanctus Hilarius in prologo Psalmorum, sanctus Hieronymus, Theodoretus, & Euthymius in Commentario huius Psalmi disertis verbis dicunt, eum carere titulo. Sanctus Ioannes Chrysostomus, & sanctus Augustinus nullam tituli mentionem faciunt. Quare credibile est, titulum fuisse postea additum, ut intelligeremus, hunc Psalmum à Davide fuisse compositum; non à Mose, ut Hilarius, & quidam alij tradiderunt. Et certè ratio, qua nonnulli adducti sunt, ut existimarent, hunc Psalmum non Davidis esse, sed Moïsi; infirma omnino est. Dicunt enim, Psalmos qui carent titulo, illius esse, cuius est Psalmus præcedens: Psalmum autem præcedentem esse Moïsi, probant ex titulo illo, Oratio Moysi hominis Dei. At nos in explicatione Psalmi superioris ostendimus, Psalmum illum inscribi Moysi, non quòd ille fuerit auctor, sed quòd David Moïsem loquentem introduxerit: & rationem adduximus, cur probabile non sit, Psalmos qui carent titulo, eius auctoris esse, cuius nomen inuenitur in Psalmo præcedente. Argumentum Psalmi est cohortatio ad fiduciam in Dei auxilio firmissimè collocandam. Id enim in principio ponitur, & per totum Psalmum varijs rationibus confirmatur. Forma Psalmi est dramatica: nunc enim loquitur Propheta, nunc homo iustus, nunc ipse Deus. Psalmus est plenus metaphoris, & idè non minus elegans, quàm difficilis. Quàm verò sit utilis, & ad mores formandos accommodatus, vel ex eo cognosci potest, quòd ex vetusto Ecclesiae instituto, quotidie in diuino officio frequentatur; idq. ad initium noctis, ut Deo protegente, nocturna pericula, hoc armati clypeo propulsemus.

## EXPLICATIO PSALMI XC.

- I. **Q**ui habitat in adiutorio Altissimi, in protectione Dei cæli commorabitur.

Hoc primo versiculo continetur insignis promissio, per quam Spiritus sanctus certos nos reddit, auxilium diuinum nunquam defuturum ijs, qui verè spem suam in Deo repositam habent. Sed verba singula explicemus. Qui. hæc prima vox significat promissionem esse generalem; quasi dicat Propheta, Quicumque sit, siue diues, siue pauper, siue doctus, siue indoctus, siue patricius, siue plebeius,



beius, siue iuuenis, siue senex: non enim Deus personam accipit; sed diues est in omnes, qui inuocant illum. Habitat. hoc significat, promissionem hanc tam liberalem non requirere quamlibet fiduciam, sed assiduam, constantem, firmam, ita ut homo per fidem, & fiduciam faciat sibi quasi domum in Deo, in quo habitet, & quiescat, & eam quocunque ierit, circumferat, quo modo testudines faciunt. Vox hebraea, iatub, habet aliquid maioris energiae, quam verbum, habitat; significat enim etiam sedere, quiescere, durare; itaque sensus erit, qui habitat cum quiete, & perseverantia. In adiutorio, vox hebraea, besether, proprie significat, in abscondito, siue in loco secreto: sed Septuaginta Interpretes explicauerunt metaphoram, cum dixerunt, in adiutorio; adiutorium enim Dei non est visibilis aliqua turris, sed arx inuisibilis, & secretissima, quae sola fide inuenitur, & penetratur. Vocabulum tamen graecum, & latinum admonet, confidendum quidem firmissimè esse in Deo, sed non esse negligenda ea, quae studio & labore humano adhiberi possunt. exemplo nobis esse possunt agricolae, qui sperant in eo, qui dat pluias de caelo, & solem suum oriri facit: sed interim laborant arando, serendo, metendo, quia sciunt eos adiuuari, qui aliquid cooperando faciunt. Altissimi. Multa sunt nomina Dei, sed nomen Altissimi hoc loco aptissimè ponitur; nam quia Deus est altissimus, id est, in altissimo loco sedet, idè omnia videt, & nullum nostrum periculum eum latet. Rursum, quia non solum est altissimus, quia omnia speculatur; sed etiam quia in altissimo throno sedet, & omnia subiecta habet, idè potest ab omnibus periculis nos erueret. In protectione Dei celi comorabitur. haec est altera pars versiculi, in qua promittitur merces confidētibus in Deo: & sensus est, qui verè confidit in auxilio diuino, spe sua non frustrabitur, sed omnino à Domino protegetur. Et pulchrè respondent verba singula singulis; verbo, habitat, respondet, comorabitur; verbo, in adiutorio, respondet, in protectione; verbo, Altissimi, respondet, Dei celi: sed singula consideremus. In protectione, vox hebraica, bezel, proprie significat, in umbra, siue in umbraculo, ut S. Hieronymus vertit. Septuaginta Interpretes explicare voluerunt metaphoram, & ideo verterunt, In protectione. Deus enim, sub umbra alarum, suarum instar Aquilae, vel Gallinae protegit confidentes in se: potest etiam umbra significare gratiam & fauorem Principum, quae umbra facillimè, & longissimè protegit; ut etiam ceruus quidam vbique securus liberè vagaretur, quia scriptum gerebat ad collum, Caesaris sum, noli me tangere: sic veri serui Dei vbique tuti sunt, inter Leones, Vrsos, Serpentes, ignes, aquas, fulmina, tempestates, quoniam omnes creaturae umbram Dei cognoscunt, & reuerentur. Sed etiam vox latina, protectio, hoc loco valdè ad rem facit; protegere enim est procul tegere: potest autem homo procul tegi duobus modis, si vel protector prope, aditans sagittas procul venientes repellat; vel si protector quidem procul absit, sed tamen repellat tela vicina, ut gladios, vel pugiones. Vtrunquè facit Deus; ipse enim manens in nobis repellit sagittas longissimè venientes; videt enim prima initia periculorum, & ea, si vult, mirabili virtute in ipso primo exortu extinguit: sic etiam ipse in caelo sedens pericula nobis quantumuis proxima remouet; habet enim oculos acutissimos, & manus longissimas, ut omnia mala nobis imminencia praeuenire possit: oculus eius intelligentia eius; manus eius potentia eius, & potentia eius voluntas eius. Dei celi. S. Hieronymus vertit, omnipotentis, sed vox hebraica, saddai, non solum omnipotentem, sed sibi sufficientem, id est, in se, & per se omnipotentem significat: nam & Apo-

יֹשֵׁב

בְּסֶתֶר

בְּצֵל

בְּצֵל

בְּצֵל

יֵשׁ

V u 3 storus



solus se omnipotentem esse dixit, sed in Deo, non in se, Omnia, inquit, possum in eo qui me confortat. Philip. 4. Septuaginta Interpretes verterunt, Dei cæli, quia nullus est sibi sufficiens, nullo egens, & per se, atque in se omnipotens, nisi Deus verus, qui cælum ex nihilo fecit, Dij gentium dæmonia, Deus autem cælum fecit, Psal. 95. Et quamvis etiam terra, & mare, & aër sint opera Dei magna, & mirabilia: tamen nihil est in rebus corporalibus maius, & mirabilius cælo, siue molem, siue pulchritudinem, siue efficaciam, siue velocitatem, siue stabilitatem consideres. Quare idem Propheta de cælis singulariter dixit, Cæli enarrant gloriam Dei. Psal. 18. Commorabitur. hoc significat, confidentem in Deo, non semel, aut iterum, sed assidue protegendum à Deo; erit enim ei protectio Dei non tugurium in via, sed quasi domus paterna, ac propria. In hebræo est, ithlonan, id est, pernoctabit; quia videlicet protectio nobis necessaria est in nocte, ac tenebris huius vitæ: non autem in cælesti patria, ubi nox nulla est, sed perpetuus dies, ut dicitur in Apoc. cap. 21. Hic admirari cogimur insipientiam hominum, qui tantam promissionem tam paruifaciunt. certè enim Principes terræ multa insumunt in custodes corporis sui, aut arcium suarum: & tamen ab eis sæpe produntur. At nunc non homo mendax, & fragilis, sed Deus omnipotens & verax dicit, Confide, & protegam: & vix inuenitur, qui sicut oportet, illi se credere velit.

יתלון

## II. Dicet Domino, susceptor meus es tu, refugium meum, & Deus meus, sperabo in eum.

אמר  
אמר  
אמרמחסי  
חסר

Explicat, & probat Propheta propositionem suam testimonio iusti confidentis in Deum, qui de experimento suo testatur. Dicet, inquit, Domino, id est, gratias agens iustus, qui habitat in adiutorio Altissimi, confitebitur Domino beneficium protectionis acceptum. In hebræo est, omar, quod significat, dicam; sed S. Hieronymus vertit, dicens; videtur enim legisse, omer. Septuaginta Interpretes verterunt, dicent, quia legerunt, amar, & acceperunt præteritum pro futuro: sensus semper est idem, siue legamus, dicam ego in persona omnium iustorum; siue dicens iustus: siue dicet iustus. Domino. absolute vocat Deum, Dominum, quia verè ac propriè solus Deus, Dominus est: tum quia non habet superiorem, neque parem; tum quia nulli necessitati seruit, cum nulla re indigeat; tum quia omnia seruiunt illi ad nutum, sine quo neque esse, neque moveri possunt; tum denique quia solus potest res omnes mutare, destruere, reparare pro arbitrio. Susceptor meus es tu. ex Hebræo S. Hieronymus vertit, spes mea. Et quidem vox hebraica, machsi, potest quidem significare, spes mea, sed potest etiam significare, susceptor meus; nam verbum, chasi, unde est illud nomen, significat sperare, & etiam recipere se in aliquem locum tutum; denique Septuaginta viri doctissimi non ignorabant vim huius vocis. & videntur tria ista vocabula, susceptor meus, refugium meum, & Deus meus, continere tria beneficia Dei, pro quibus iustus gratias agit, vnum præteritum, alterum præsens, tertium futurum. Primum ergo beneficium est ineffabilis misericordia Dei, qua suscipit hominem iam lapsum in lethale peccatum, & ad gehennam ruentem: de quo dicitur in Psal. 117. Impulsus euersus sum, ut caderem, & Dominus suscepit me; sic enim hunc locum exponit S. Bernardus serm. 2. in Psal. 90. Signum huius susceptionis est, quando qui ceciderat, resurgit humilior, & for-



& fortior, & cautior ut David, ut Petrus, ut Magdalena. Hoc primum beneficium commemorat homo iustus, & confidens in Deo, non quod oriatur ex fiducia (præcedit enim fiduciam, non sequitur) sed quia dicit apud se, Si tam bonus est Deus, ut suscipiat inimicum non confidentem, eique poenitentiam, & confidentiam inspiret; quam bonus & fidelis erit erga amicum, & filium confidentem? Alterum beneficium est præsens, & continetur in illo verbo, Et refugium meum. Deus enim quem suscipit per gratiam iustificationis, non statim assumit in cælum, ubi nulla sunt pericula; sed constituit in acie præstantiū militum suorum: sed si confidat in Domino, Dominus illi refugium erit in omni tentatione, & refugium optimum, atque firmissimum; vox enim hebræa מְצוּלָה, mezuza, quæ hoc loco habetur, significat munitionem, siue arcem munitam. Tertium beneficium est futurum & maximum, & significatur in illis verbis, Et Deus meus. Deus enim est summum bonum: & quidem Deus semper in se est Deus, ac per hoc summum bonum: sed nobis tunc propriè erit Deus, quando videbimus eum, sicuti est; tunc enim summo bono fruemur. Iustus igitur, quia cogitat, & confitetur, Deum sibi fuisse aliquando susceptorem, nunc esse refugium, & post hanc vitam fore beatitudinem; idèd concludit, sperabo in eum, id est, firmiter statuo semper sperare in eum in omni periculo & tentatione, quod B. Iob faciebat, cum diceret, Etiam si me occiderit, in ipso sperabo. Iob 13.

מְצוּלָה

Quoniam ipse liberauit me de laqueo venantium, & à verbo aspero. III.

Variant hoc loco codices: nam in hebræo, & græco legimus, liberabit te. S. Hieronymus, & S. Augustinus in Commentario huius Psalmi, & S. Gregorius lib. 6. Moralium cap. 15. legunt, liberabit me. Editio nostra vulgata habet liberauit me: quomodo legit etiam S. Bernardus serm. 3. in hunc Psalmum. Res non est magni momenti: sed si legatur in secunda persona, verba erunt Prophetæ, & continuabuntur cum sequentibus: si legatur in prima persona, erunt verba hominis iusti, & continuabuntur cum præcedentibus: sic etiam, si legatur verbum temporis futuri, erit promissio; si temporis præteriti, erit confessio: beneficium autem, quod hic commemoratur, idem omninò est, siue exprimitur in prima persona, siue in secunda; siue in præterito, siue in futuro. Nos editionem nostram sequimur. Ergo vir iustus, qui dixerat, sperabo in eum, subiungit rationem, Quoniam ipse liberauit me de laqueo venantium, & à verbo aspero. Quibus verbis duo beneficia continentur, vnum temporale, spirituale alterum: beneficium temporale est liberatio ab insidijs, dolis, fraudibus malorum hominum, ex quibus detrimenta temporalia oriuntur; fraudes enim sunt laquei, verbum asperum est detrimentum, quod inde sequitur; verbum enim apud hebræos passim accipitur pro ipsa re. Et quoniam fraudes, & doli plerumque sunt per instrumentum linguæ; ideo Ecclesiasticus cap. 5. dicit, Liberaſti me à laqueo linguæ iniquæ. Deus igitur singulari providentia sua fecit, & faciet deinceps, ut iustis confidentibus in adiutorio Altissimi non obſint fraudes, & insidiæ impiorum. Alterum beneficium est longè maius, liberatio videlicet à tentationibus dæmonum: tanta est enim dæmonum versutia, ut non immeritò homines quantumvis prudentes cum dæmonibus comparati bestiolarum esse videantur.

V u 4 tur.



tur. Igitur venatores, daemones sunt, de quibus Apostolus dicit, Qui volunt diuites fieri, incidunt in tentationem, & in laqueum Diaboli. 1. Tim. 6. & Respiscant à diaboli laqueis, à quo captiui tenentur. 2. Tim. 2. Sunt autem daemones, & plurimi numero, vt aërem istum caliginosum ferè totum repleant, teste S. Hieronymo in cap. 6. ad Ephes. & potentissimi, ac ferocissimi, vt in scripturis leonibus, & draconibus conferantur. 1. Petri 5. & Apocal. 12. neque aliud negotium habent, quàm assiduè rugiendo circuire, quarantes quem deuorent. quæ si serio, & attente cogitaremus, cum timore & tremore magno vigilaremus in orationibus, non minus, quàm fecisse Daniele credibile est, cum esset in lacu leonum, & tres pueros in camino ignis ardentis. Laquei sunt omnes res creatæ, quæ sensus humanos oblectare possunt, siue quæ concupiscentiam carnis, vel concupiscentiam oculorum, vel superbiam vitæ irritare solent. de quibus dicit sapiens, Creature factæ sunt in mscipulam pedibus insipientium, Sap. 14. & In medio laqueorum ingrederis. Eccles. 9. Verbum asperum, est mors animæ, quam incurrit qui laqueis istis capitur; Sic enim vertit ex hebræo S. Hieronymus, Liberabit te de laqueo venantium, & de morte insidiarum: nam, vt supra diximus, per verbum res ipsa intelligi debet. quod si quis velit per verbum asperum, propriè verbum ipsum accipere; poterimus per verbum asperum intelligere sententiam iudicis supremi, Ite maledicti in ignem æternum; vel, vt docet S. Bernardus serm. 3. in hunc Psalmum, Tollatur impius ne videat gloriam Dei; hoc enim verbo nihil asperius cogitari potest, cum eo significetur priuatio omnium bonorum, & cumulus omnium malorum; non temporalis, sed æternus; hanc enim sententiam iustissimi Iudicis Dei iustè merentur, qui voluntariè laqueis venatorum daemonum se implicari sinunt.

#### IV. Scapulis suis obumbrabit tibi, & sub pennis eius sperabis.

Incipit nunc Propheta ipse loqui, & confirmat verba hominis iusti, ac si dicat; Merito dixisti, sperabo in eum, quoniam ipse liberauit me de laqueo venantium, & à verbo aspero. Verè enim liberauit te, & deinceps semper liberabit ab omni periculo: nam dum eris paruulus, & impar hostibus tuis, fouebit te sub alis suis, quomodo aquila; vel gallina fouet pullos suos; quando autem creueris, & per te pugnare poteris, dabit tibi scutum firmissimum, per quod invulnerabilis esse poteris: sed in hoc versiculo explicatur solum prior similitudo, in sequenti explicatur posterior. In scripturis sanctis duabus auibus comparatur Deus, aquila, & gallina. Deuteron. 32. Sicut aquila prouocans pullos suos, & super eos volitans. Matth. 23. Quoties volui congregare filios tuos, quemadmodum gallina congregat pullos suos. Aquila erat Deus ante incarnationem, gallina factus est post incarnationem; vel si placeat ad Christum omnia referre, Christus vt Deus, est aquila; vt homo, gallina; vel Christus homo tempore mortalitatis suæ gallina fuit, post resurrectionem aquila. Ait igitur, Scapulis suis obumbrabit tibi, id est, Deus instar aquila, vel gallina sub alis suis te colliget, & sic scapulis suis obumbrabit tibi, vt neque ab ardore solis neque à pluuia, & ventis; neque à morsibus miluorum timeas: quare tutissimè sub pennis eius, id est, sub eius protectione, & defensione constitutus, sperare poteris liberationem, & incolumitatem.

Scuto



Scuto circundabit te veritas eius, non timebis à timore V.  
nocturno.

A sagitta volante in die, à negotio perambulante in tenebris, ab incurſu & dæmonio meridiano.

Explicat nunc Propheta alteram ſimilitudinem pro maioribus, qui per ſe pugnare poſſunt, hos enim Deus armat ſcuto admirabili. Finxerunt Poëtæ, Achillem, & Aeneam ſcuto quodam cæleſti donatos fuiſſe, vt inulnerabiles fierent: ſed illæ fabulæ ſunt. Hic autem clypeus, de quo loquitur Dauid, verè clypeus cæleſtis eſt, & inulnerabiles reddit eos, qui ipſo bene vt ſciunt: & dicit Propheta, Scuto circundabit te, quoniam ſcutum non eſt ſimilis galeæ, quæ ſolum caput tegit; vel loriceæ, quæ tegit pectus, & ſcapulas; ſed eſt generalis quædam deſenſio, cum poſſit attolli, demitti, conuerti ad omnes partes, & opponi omnibus iſtibus. In omnibus (inquit Apoſtolus ad Eph. 5.) ſumentes ſcutum Fidei, in quo poſſitis omnia tela nequiſſima ignea extinguere. Sanctus Hieronymus ex hebræo vertit, ſcutum & protectio veritas eius. Sed facilè eſt videre, quæ fuerit cauſa diuerſæ translationis: nam ſanctus Hieronymus legit, veſchera, & protectio. Septuaginta verò Interpretes legerunt, iſchorecha, circundabit te. Facilè autem fuit negligentia librariorum mutari primam, & vltimam literam. Melior eſt autem lectio, quam Septuaginta Interpretes habuerunt, quàm ea ſit, quam habuit S. Hieronymus: nam verbum, ſachar, circuire, & circundare ſignificat: nomen, ſochera, ſcutum rotundum propriè deſignat: non eſt autem veriſimile, Prophetam ſcripſiſſe, ſcutum & ſcutum; ad quam repetitionem vitandam, S. Hieronymus vertit, ſcutum & protectio: quauis illa vox propriè non protectionem, ſed ſcutum ſignificet. Porro ſcutum, hoc veritas eſt; ſic enim dictum eſt, Scuto circundabit te veritas eius; ac ſi dictum eſſet, Circundabit te veritas Domini inſtar ſcuti, vel clypei. Veritas Domini in Scripturis ſacris duobus modis accipitur, vno modo pro veracitate, & conſtantia in ſeruandis promiſſis, vt in Plal. 88. Veritas mea, & miſericordia mea cum ipſo. & infra, Miſericordiam meam non diſpergam ab eo, neque nocebo ei, id eſt, non decipiã eũ in veritate mea: altero modo pro veritate Fidei reuelata per Apoſtolos, & Prophetas: de qua dicitur Ioan. 17. Sermo tuus veritas eſt. & Prouerb. 31. Omnis ſermo Domini clypeus ignitus eſt. & ad Eph. 6. In omnibus ſumentes ſcutum Fidei, id eſt, veritatis, quæ ſola Fide percipitur, cùm ſit veritas ſupernaturalis. Vtraque veritas clypeus eſt optimus ad propulſanda, iacula omnia inimici, ſue in proſperis, ſue in aduerſis: nam veritas promiſſionum Dei eſt immobilis, & firma, vt de ea dici poſſit, Cælum & terra tranſibũt, verba autem mea non præteribunt. Luc. 21. Eſt enim veritas Dei, quaſi terra ſolida, in qua anchora Spei tutiſſimè figitur. Anchora, dum per aquam deſcendit, non firmat nauim, quoniam aqua eſt elementum liquidum, & inſtabile: at dum terræ adhæret, firmiſſimè nauim retinet. Sic ſpes noſtra dum adhæret promiſſionibus hominum, non poteſt non ſemper nutare: ſed cùm in Dei veritate figitur, firmiſſima permanet. Eſt enim Deus verax, omnis autem homo mendax, inquit Apoſtolus ad Rom. 3. Et quis ei nocere poterit, cui protectio- nem promittit Deus, qui mentiri non poteſt? Nec minus veritas Fidei, inſtar ſcuti protegit, dum nos certos reddit, eſſe poſt hanc vitam paratam iuſtis felicitatem

יְסֻחָרָה

יְסֻחָרָה

סָחַר

סָחַר



citatem æternam, & impijs supplicia sempiterna : futurum iudicium in nouissimo die, in quo singuli homines rationem exactissimam reddent Iudici Deo omnium operum, verborum, cogitationum, desideriorum, omissionum, denique ociosi cuiuslibet, breuissimiq. sermonis. Hæc enim, & similia, quæ veritas Fidei nobis ostendit, facile protegere nos possent ab omni tentatione tam in rebus prosperis, quàm in aduersis, si hoc scuto assidue vteremur, id est, si veritates Fidei assidue, & fideliter cogitaremus. Quis enim non fortiter aduersus terrores, omnes persisteret, si attentè cogitet illa verba Domini, Matth. 10. Nolite timere eos, qui occidunt corpus, animam autem non possunt occidere; sed potius timeate eum, qui potest corpus & animam perdere in gehennam? Et quis vana blandimenta seculi, & iniusti lucri occasiones non facile spernet, si verba illa cælestis Magistri seridè considerare voluerit, Matth. 16. Quid prodest homini, si Mundum vniuersum lucretur: animæ verò suæ detrimentum patiatur? aut, Quam dabit homo commutationem pro anima sua? Sequitur, Non timebis à timore nocturno, &c. In quibus verbis Propheta explicat generatim pericula, in quibus auertendis scuto veritatis opus habemus. Sunt autem verba valde obscura, & à scriptoribus variè exponuntur. Duæ videntur expositiones præcipuæ. Vna sancti Augustini, qui per, timorem nocturnum, intelligit tentationem leuem, sed occultam: per, sagittam volantem in die, tentationem leuem, sed manifestam; per, negocium perambulans in tenebris, tentationem grauem, sed occultam; per, dæmonium meridianum, tentationem grauem, sed manifestam. Altera est S. Bernardi serm. 6. in hunc Psalmum, qui per timorem nocturnum intelligit tentationem pusillanimitatis; per, sagittam volantem in die, tentationem vanæ gloriæ; per, negocium ambulans in tenebris, tentationem ambitionis, vel auaritiæ; per, dæmonium meridianum tentationem operis mali sub specie boni. Possumus addere tertiam expositionem, quæ ex parte S. Ioannis Chrysostomi esse videtur, vt per noctem intelligatur tempus aduersitatis, per diem, tempus prosperitatis: & hic sit sensus, Non timebis à timore nocturno, id est, in nocte aduersitatis non timebis ab ijs rebus, quæ non lædunt, si non timeantur: talia sunt detractiones, conuicia, contumeliæ, quæ nocent illi, à quo dicuntur; non illi, in quem dicuntur, nisi ipse timendo, & eas magnificiendo se ipsum lædat. A sagitta volante in die, id est, in die prosperitatis non timebis verba laudantium, & adulantium, quæ superbiam gignunt, & instar sagittarum occidunt incautos. A negotio perambulante in tenebris, id est, in tenebris aduersitatis non timebis veras calamitates, & persecutiones, quas homines impij negociando negocia iniquitatis inferunt iustis. Ab incurfu, & dæmonio meridiano, id est, in meridie prosperitatis, non timebis à grauissimis, & notissimis sceleribus, ad quæ nimia opulentia, vel potentia, illos impellit. Possumus & quartam expositionem adiungere, quæ præter cæteras simplex, & literalis esse videtur, vt sensus sit, Non timebis vlla pericula, neque nocturna, neque diurna. Illud enim, Non timebis à timore nocturno, significat, non afficeris timore ab vlla re, quæ nocturno tempore timorem incutere potest. Accipitur enim timor pro re, quæ timetur, vt 1. Petri 3. Timorem eorum ne timueritis. Sicut spes accipitur pro re sperata; & desiderium pro re quæ desideratur. ad Tit. 2. Expectantes beatam spem, id est, beatitudinem, quæ speratur. & Psal. 77. Desiderium eorum attulit eis, id est, rem, quam desiderabant. Illud autem, A sagitta volante in die, significat, non timebis offensionem, siue calamitatem vllam diurnam.

Poni-



ponitur enim sagitta pro quacumque re, quæ ledere potest interdum, species videlicet pro genere. Illud verò, A negotio perambulante in tenebris, est repetitio, & explicatio illorum verborum, non timebis à timore nocturno: significat enim negotium perambulans in tenebris nocturnis. Vox hebraica, dauar, significat propriè verbum, sed accipitur pro re quacunque; quomodo etiam accipitur negotium pro quacunque actione, quæ ledere potest. S. Hieronymus vertit, à peste in tenebris ambulante, quia legit, deuer, quod significat pestem: sed Septuaginta Interpretes legerunt, dauar, quod significat verbum, id est, rem omnem. Illud denique, ab incurfu, & dæmonio meridiano, est repetitio, & explicatio illorum verborum, A sagitta volante in die; significat enim incurfus, & dæmonium meridianum, omnem occursum malum, siue omnem laesionem, omnem ærumnam, quæ accidere potest in die, atque adeò in ipso tempore meridiano. S. Hieronymus vertit, A morfu infanientis meridie. Sed verbum hebraicum, keteb, significat morsum, & excidium, & ruinam: ideo Septuaginta Interpretes non male verterunt incursum, ut designarent generatim omnem occursum malum. Vox autem, iasud, quam S. Hieronymus vertit, infanientis; videntur Septuaginta Interpretes legisse literis transpositis, vesed, quod significat, & dæmonio. Vocat autem David Dæmonium meridiei, siue meridianum, omnem aggressorem robustum, & potentem, qui non timet in ipso meridie nocere, & ledere. Quoniam enim Dæmon princeps est omnium iniquorum, & malefactorum; rectè transfertur hoc nomen ad omnes iniquos, & malefactores, præsertim audaces, & robustos. In summa, continetur in omnibus his verbis generalis promissio, quæ securi reddantur ab omni periculo nocturno, & diurno qui confidunt in Deo, & armati sunt clypeo veritatis: nam si Deus pro nobis, quis contra nos? Rom. 8. Et quis est, qui vobis noceat, si boni æmulatores fueritis? 1. Petr. 3.

דָּאָר

דָּאָר

דָּאָר

קֶטֶב

יָשׁוּד

וְשֵׁד

Cadent à latere tuo mille, & decem millia à dextris tuis: ad VII. te autem non appropinquabit.

Pergit Propheta, & describit victoriam hominis iusti confidentis in Deo, & ritè utentis clypeo veritatis. Possunt autem illa verba, Cadent à latere tuo, exponi de sagittis, ut vult Euthymius; vel de hostibus, ut docent Theodoretus, & S. Bernardus; vel de commilitonibus, ut indicat S. Augustinus. Omnia sunt vera, sed expositio sancti Augustini videtur anteponenda. Nam sagittæ quidem percussæ à scuto, cadent in magna copia; sed non satis est ad victoriam, sagittas repellere, nisi etiam occurratur timori nocturno, negotio perambulanti in tenebris, & dæmonio meridiano. Itaque prima expositio non plenè hunc locum explicat. Altera expositio melior, duobus modis potest intelligi: vno modo, ut hostes dicantur casuri felici casu: quod tunc fit, cum infideles conuertuntur ad fidem, & peccatores conuertuntur ad iustitiam, & sic prosternuntur, & occiduntur, ut moriantur peccato, & de hostibus fiant amici. Altero modo, ut hostes dicantur casuri infelici casu; quod fit cum hostes iustorum, siue dæmones, siue homines mali, repelluntur à iustis, & non solum non obtinent victoriam, sed etiam victi prosternuntur & cadunt: nec solum non lucrantur noua gaudia, sed grauiora sibi ipsi præparant supplicia. Tertia expositio verissima est, & simplex, ac literalis: vult enim Propheta iustos admonere, ut magnificiant gratiam huius



huius victoriæ, cum rara sit, & ad paucos omnino pertineat. Cadent enim in hoc prælio ex commilitonibus mille à latere, & decem millia à dextris: ad ipsum autem non appropinquabit neque timor nocturnus, neque sagitta volans in die, neque negotium perambulans in tenebris, neque dæmonium vastans, & fruiens in meridie. Porro per latus videtur intelligi sinistra, cui opponitur dextera: & quidem mille dicuntur casuri à latere, id est, à sinistra, & decem millia à dextris; quoniam per sinistram intelligitur aduersitas, per dextram prosperitas. Multo autem plures ex hominibus cadent, & pereunt ex prosperitate, quam ex aduersitate. Prosperitas enim dat occasionem superbix, delicijs, licentiæ, audaciæ, & alijs id genus malis: aduersitas verò reddit homines humiles, castos, patientes. Tribulatio enim (ut ait Apostolus ad Rom. 5.) patientiam operatur. Iam verò numerus ille mille, & decem millium, nihil aliud significat, nisi multos casuros à sinistris, sed multo plures à dextris. Quo modo accipiuntur hi numeri lib. 1. Reg. cap. 18. Saul percussit mille, & Dauid decem millia. Et Deuteronom. 32. Quomodo persequatur vnus mille, & duo fugent decem millia.

### VIII. Verumtamen oculis tuis considerabis, & retributionem peccatorum videbis.

Hæc est noua causa lætitiæ homini iusto, cui non solum promittitur victoria, sed etiam quod sit cum magna voluptate visurus proprijs oculis inimicos suos iacentes, & pro meritis punitos. Quæ promissio impletur aliquando in hac vita. Sic enim viderunt filij Israël Aegyptios mortuos, & iacentes in littore maris rubri, Exod. 14. Sic viderunt Moyses, & Aaron absorberi vitios à terra Dathan, & Abyron, Num. 16. Sic Ezechias vidit cadauera prostrata exercitus Sennacherib, 4. Reg. 19. Sic Iudith, & populus Dei vidit caput Olophernis amputatum, & exercitum eius fustum, & fugatum, Iud. 15. Sed plenissime implebitur hæc promissio in die nouissimo: tunc enim videbimus omnes inimicos nostros humi iacentes, inermes & nudos, & sine vllis viribus, & poenæ sempiternæ addictos. Verumtamen, inquit Propheta, oculis tuis, id est, non ex auditu, & fama cognosces, sed tu ipse cernes, illis ipsis oculis, quibus vidisti arma hostium, & pericula; qui quidem oculi tunc propriè tui erunt post resurrectionem; nunc enim quomodo sui sunt, quos te inuito, curiositas aperit, somnus claudit, fumus affligit, senectus obscurat, mors extinguit? Considerabis, id est, non obiter & per transitum videbis, sed diligenter & accuratè considerabis omnes hostes suos, qui sint, quot sint, quid meruerint, quid patiantur. Et retributionem peccatorum videbis, id est, & tunc planè perspicies quam mercedem habeant omnes impiorum labores. Ex quo existet pulcherrima species rerum: nunc enim omnia confusa, & perturbata esse videntur: nam cum poena debeatur culpæ, & premium virtuti, sæpe accidit, ut iusti affligantur, & iniqui honorentur, & per hoc iustitiæ copuletur dolor, & iniquitati coniungatur gaudium: sed in die nouissimo omnia ponentur suo loco, & poena retribuitur culpæ, eiq. iungetur insolubili nexa, & maior poena maiori culpæ reddetur, & minor minori: & contra, nexu ponitur insolubili premium adiungetur iustitiæ, & maiori iustitiæ maius premium, & minus minori reddetur: & nunc implebitur, quod dicitur in Psal. 57. Latabitur iustus, cum viderit vindictam, id est, cum retri-



retributionem peccatorum viderit : non quidem lætabitur ob calamitates miserorum ; sed ob decorem iustitiæ, & sapientiæ diuinæ, quæ splendet mirum in modum in supplicijs impiorum .

Quoniam tu es Domine spes mea, Altissimum posuisti refugium tuum . IX .

Hic versiculus facilis est quo ad verba, quæ sunt omnia declarata in explic-  
tione primi, & secundi versiculi : sed de connexion non levis quæstio est : nam  
in verbis præcedentibus loquebatur Propheta cum homine iusto, dicens, Oculis  
tuis considerabis, & retributionem peccatoris videbis : nunc videtur loqui cum  
Deo, dum ait, Quoniam tu es Domine spes mea : & non apparet, quorsum hæc  
dicat . Et rursum verba sequentia, Altissimum posuisti refugium tuum, ad ho-  
minem iustum dirigi videntur, sed non apparet vlla connexio . Theodoretus, &  
quidam alij volunt subintelligi verbum, dixisti, vt hic sit sensus, Quoniam di-  
xisti, tu es Domine spes mea ; ideo altissimum posuisti refugium tuum . Euthy-  
mius, & alij nihil existimant subintelligi debere ; sed verba priora huius versi-  
culi esse hominis iusti ; verba posteriora esse Prophetæ ; iam enim admonuimus  
Psalmum esse dramaticum, & ad formam dialogi factum, vt quamuis non desi-  
gnentur nominatim personæ, tamen nunc Propheta, nunc homo iustus, nunc  
Deus loqui intelligatur . Igitur posteaquam Propheta viro iusto dixit, Scapu-  
lis suis obumbrabit tibi Deus, vt gallina pullo ; & scuto circumdabit te, vt Im-  
perator militem ; & non timebis à timore nocturno, vel diurno ; & multi hinc  
inde à dextris, & à sinistris cadent ; sed tibi malum non appropinquabit, quin  
potius deuictos hostes oculis tuis videbis : iustus vir his auditis interloquitur,  
& ad Deum conuersus dicit, Quoniam tu es Domine spes mea, id est, vera sunt,  
quæ audiui ; sed ideo vera sunt, quoniam tu es Domine spes mea, non confido  
in viribus, & armis meis ; non in viribus & armis amicorum meorum, sed in  
te vno confido, qui es vnica, & tota spes mea . dicitur autem Deus ipse spes iu-  
storum, quoniam iusti non sperant solum auxilium à Deo, sed ipsum Deum  
sperant sibi fore veluti arcem munitissimam, ad quam confugientes tempore per-  
secutionis, & in qua per fidem, spem, & charitatem, perq. orationem, & con-  
templationem habitantes, nihil aduersi pari possint . Atque hoc benè Propheta  
intellexit, & ideo subiunxit, Altissimum posuisti refugium tuum ; quasi diceret,  
rectè, ac sapienter posuisti Deum spem tuam ; sic enim refugium tuum consti-  
tuisti in arce omnium altissima, & munitissima, ad quam (vt in versiculo sequen-  
ti dicetur) nullum malum pertingere poterit . Vbi obseruandum est, per Altissi-  
mum, non intelligi rem aliquam altissimam, sed ipsum Deum, cuius vnum ex  
nominibus est, Altissimus : nam in hebræo habetur, elgion, quod est vnum ex  
decem nominibus Dei, & significat Altissimum, siue excelsum ; & in Græco ha-  
betur ὑψιστος, generis masculini, & ὑψιστή, generis feminini . Ex quo intelli-  
gimus nomen, Altissimum, non esse adiectiuum, quod cum substantiuo, refu-  
gium, concordari debeat, vt sensus sit, posuisti tibi refugium altissimum ;  
sed elegisti tibi Deum, qui dicitur, & est Altissimus, in domum, siue arcem  
refugij .

עליון

Non



X. Non accedet ad te malum, & flagellum non appropinquabit tabernaculo tuo.

Explicat nunc Propheta, quid boni consequatur iustus ex eo, quod refugium sibi constituit in Altissimo; ac dicit, eum tutissimum fore ab omni malo. Duplex est malum, culpæ, & poenæ. Malum culpæ absolutè, & simpliciter malum est, ideò de malo culpæ intelligimus, Non accedet ad te malum. malum poenæ non est simpliciter malum, propterea de malo poenæ explicandum existimamus id quod sequitur, Et flagellum non appropinquabit tabernaculo tuo. Malum culpæ esse malum absolutè & simpliciter, malum poenæ non item; ex eo constat, quod malum culpæ facit hominem malum; malum poenæ non facit malū, sed miserum: malo culpæ nemo benè uti potest; malo poenæ benè uti possumus: malum culpæ non potest dici bonum, quia non est iustum, cum sit iniquitas; neque est utile, cum is qui peccat semper plus perdat, quàm lucretur; malum poenæ bonum dici potest, cum sæpe sit iustum, & utile. mali culpæ non est auctor Deus, qui est auctor omnis boni; malum poenæ à Deo est Iudice iusto. Denique id etiam colligitur ex verbis Prophetæ: nam cum dicit, non accedet ad te malum, loquitur de malo, quod in nobis est, & extra nos esse non potest, & tale est malum culpæ, quod nonnisi intra nos, id est, in libero nostro arbitrio esse potest; cum addit, & flagellum non appropinquabit tabernaculo tuo, loquitur de malo, quod potest locum habere in rebus nostris, in liberis, in seruis, in domo, in agris, in substantia reliqua, & tale est malum poenæ. Sed existit non levis dubitatio, de veritate huius promissionis: nam David vnus erat ex iustis, & confidentibus in Deo: & tamen ad eum accessit malum culpæ, adulterium, & homicidium; & flagellum, imò flagella multa appropinquauerunt tabernaculo eius: sic enim ipse dicit in Psal. 71. Laui inter innocentes manus meas, & fui flagellatus tota die: quod idem dici potest de Iob, Tobia, Prophetis, & Apostolis, & de ipso Christo, quod ad flagellum attinet: omnes enim flagellati sunt; imò Deus ipse flagellat omnem filium, quem recipit, ad Hebr. 12. Dux sunt responsiones, quæ dari possunt ad hanc dubitationem. Prior est, hanc promissionem non pertinere ad hanc vitam, sed ad futuram, quando impletum erit illud, Oculis tuis considerabis, & retributionem peccatorum videbis: tunc enim in tabernaculum cæleste ingressi tutissimi erimus ab omni malo tam culpæ, quàm poenæ: nam ideo confortauit Deus seras portarum cælestis Hierusalem, ut dicitur in Psal. 147. & posuit fines eius pacem, ut flagellum ad ipsum appropinquare non possit. Posterior solutio est, pertinere quidem hanc promissionem ad tempus huius vitæ; sed sano modo esse intelligendam: nam non accedet malum culpæ ad electos iustos, & in Deo confidentes, non quod peccare non possint, sed quia per diuinam, & singularem prouidentiam ipsum etiam peccatum ipsis cooperabitur in bonum: quoniam permittet Deus eos in peccatum labi, ut inde fiant humiliores, & cautiore, & tantò magis accendantur in amorem Dei, quanto se agnoscent eius gratiæ, & misericordiæ magis debitores: sic de S. Petro dicit B. Gregorius hom. 21. in Euangelia. quod idem de S. Apostolo Thoma, & S. Maria Magdalena, alijsq. permultis dici potest. Flagellum verò, id est, malum poenæ non appropinquabit tabernaculo ipsorum, quoniam ipsi habitantes per desiderium in cælesti tabernaculo, & conuersantes, cum Apostolo Paulo, per assiduam contemplationem in cælo, mala ista temporalia vix sen-



sentient, & omnino contemnent; imò mala esse non reputabunt, sed bona, cum materiam patientiæ, & segetem gloriæ illis præbeant: hoc certè sentiebat Apostolus cum diceret, Repletus sum consolatione, super abundo gaudio in omni tribulatione nostra: 2. Corinth. 7.

Quoniam Angelis suis mandauit de te, vt custodiant te in XI.  
omnibus vijs tuis.

Hunc versiculum, & sequentem allegauit Diabolus in disputatione cum Christo, Matth. 4. sed perperam; quoniam Christus non eguit custodia Angelorum, vt S. Thomas docet in 1. p. q. 113. art. 4. ad primum. Christus enim ratione diuinitatis custos est Angelorum, & hominum, & omnia portat verbo virtutis suæ, ad Hebr. 1. Ratione animæ, beatus erat, ac per hoc custodia non egebat, quemadmodum neque nos egebimus, cum beati erimus. Denique ratione carnis, eguit quidem tempore mortalitatis suæ protectione aliqua, sed eam illi exhibebat Verbum diuinum, cum quo hypostaticè vnita erat. sed his ommissis; quoniam poterat homo iustus dicere, iam quidem securus sum nihil mihi mali euenturum, cum ero in cælesti tabernaculo; sed audire cupio, quis me custodiet in via, ne fortè errem à recto itinere, vel incidam in latrones, aut in foueā aliquam ruam: respondet Propheta, Ne timeas, quoniam Angelis suis mandauit de te, vt custodiant te in omnibus vijs tuis. Sed verba singula consideremus. Quoniam. hæc particula reddit rationem verborum sequentium, non præcedentium; est enim sensus, quoniam Deus mandauit Angelis, vt custodiant te in via, ideo ipsi Angeli in manibus te tollent, ne vnquam offendas ad lapides pedem tuum. Angelis. Angeli sunt spiritus beati, & Principes nobilissimi, & eorum custodia tutissima est, quoniam potentissimi, sapientissimi, & optimi sunt: ex quo admonemur, quanti Deus faciat genus humanum, cui tam magnos Principes attribuit quasi prædagogos: sed cur dicit, Angelis, & non notius Angelo? quoniam habemus quidem singuli singulos Angelos custodes proprios, vt colligitur ex verbis Domini, Matth. 18. Angeli eorum semper vident faciem Patris mei. & ex Actis Apost. cap. 12. Angelus eius est: tamen habemus etiam Angelos alios custodes communes, eos videlicet, qui præfunt ciuitatibus, aut Regnis. de quibus vide Daniele cap. 10. & S. Basilium lib. 3. in Eunomium. Suis. hoc additur, quoniam sunt etiam Angeli mali, de quibus dicitur Apoc. 12. Et Draco pugnabat, & Angeli eius: Deus ergo mandauit Angelis suis, vt te custodiant, non mandauit Angelis alienis, qui non custodire, sed perdere tantum nouerunt. Origenes hom. 35. in Lucam, & ex eo Io. Cassianus collatione 13. docent, Deum vnique nostrum duos Angelos attribuisse, vnum bonum, qui nos protegendo custodiat, alterum malum, qui nos tentando exerceat. Sed falsà ista sententia est: Deus enim intentator malorum est, Iacob. 1. & mali Angeli non egent mandato Dei, vt nos tentent; satis enim per se ad hoc agendum proprii sunt. Mandauit. hæc est præcipua causa, cur Angeli diligentissimè nos custodiant, quia videlicet Deus id eis mandauit; quamuis enim libenter id faciāt, quia nos amant, & quia malos Angelos oderunt, & quia cupiunt instaurari sedes cælestis Hierusalem, & quia sciunt id esse gratissimum Regi suo Christo Domino: tamen nihil magis eos mouet, quàm præceptum Domini: intelligunt enim se esse ministros Dei, & Deum nihil magis requirere à ministris suis, quàm prom-



proptam, ac simplicem obedientiam. De te. hoc significat, Deum quidem omnium hominum providentiam gerere, & omnibus ac singulis hominibus Angelum custodem dedisse: tamen peculiari affectu prosequi homines iustos, atque in se confidentes, & ideo peculiari studio mandavisse Angelis suis de te, id est, de te homine iusto, & confidente in auxilio eius. Ut custodiant te. hoc est, quod Deus Angelis bonis mandavit, ut custodiant iustum ab hoste inuisibili, id est, ab Angelis malis; quandoquidem homo, qui carne circumdatus est, & nihil cernere potest, nisi quod oculis carnis manifestatur, impar est ad prælum cum demonibus, nisi à potentiore adiuvetur. In omnibus vijs tuis. non dicit in via, sed in vijs, & in omnibus vijs; quia multæ sunt viæ hominis, & in omnibus auxilio Angeli custodis eget. Via est lex, iuxta illud Psal. 118. Beati immaculati in via, qui ambulant in lege Domini: & ibidem, Viam mandatorum tuorum cucurri. Via quoque est operatio iuxta illud Prouerb. 8. Dominus possedit me in initio viarum suarum. Denique vita præsens est quædam via, ut S. Basilius pulchre docet in explicatione Psalmi primi. Via legis est multiplex, quia multæ sunt leges; via operationis est etiam multiplex, quia multæ sunt operationes; via quoque vitæ est multiplex, quia multæ sunt partes vitæ, multæ ætates, multi status. In omnibus ergo istis vijs egemus custodia, quoniam labi possumus in omni lege, in omni operatione, in omni ætate, & statu vitæ nostræ.

**XII.** In manibus portabunt te, ne fortè offendas ad lapidem pedem tuum.

Hic versiculus plenus est metaphoris, sed alioqui facillimus est. Itaque solum explicandum est, quæ sint manus Angelorum, qui lapides in via, qui pedes hominum. Manus Angelorum sunt intellectus, & voluntas; siue sapientia, & potentia: nam intelligendo, & volendo, omnia faciunt. Lapidem in via sunt omnia impedimenta, quæ occurrunt in hac vita, siue temporalia, siue spiritualia; scandala, tentationes, persecutiones, & similia. Pedes, quibus ad lapides offendere solemus, sunt affectus humani. Pes tuus, inquit S. Bernardus serm. 13. affectio tua. & S. Augustinus in Psal. 94. Pedes nostri, inquit, in hoc itinere affectus nostri sunt. Duo sunt autem principales affectus, quasi duo pedes, amor, & timor: & quodcumque homo operando, loquendo, desiderando pergit; vel amore mouetur, vel timore: amore acquirendi aliquid boni, vel timore illud amittendi; siue amore cauendi malum, vel timore in illud incidendi. Tunc autem offendimus pedem ad lapidem, cum oblata occasione temporalis boni acquirendi, vel temporalis mali euadendi labimur in peccatum, unde bonum æternum amittimus, & sempiternum supplicium incurrimus: sed qui habitant in adiutorio altissimi, ab Angelo custode ita iuuantur, ut vel occasio illa tollatur, id est, lapis ille de via remoueat; vel animus ita illustretur ad vera bona, & vera mala internoscenda, ut pede, id est, affectu eleuato à terra, occasio temporalis boni, quod sine peccato acquiri non potest, facile contemnatur; & malum temporale, quod sine peccato vitari non potest, patientissimè toleretur.

**XIII.** Super aspidem, & Basiliscum ambulabis, & conculcabis Leonem, & Draconem.

Postea-



Posteaquam Propheta locutus est de Angelis bonis, qui iustum in Deo confidentem custodiunt: adiungit de Angelis malis, ac dicit, eos iusto confidenti non praelucuros, sed è contrario ab eo conculcandos, & conterendos, iuxta illud Apostoli, Rom. 16. Deus autem pacis conterat Satanam sub pedibus vestris vellociter. Vocat autem Satanam Propheta serpentem propter astutiam, & leonem propter ferociam: & quoniam multa sunt genera serpentium, vocat eum aspidem, basiliscum, & draconem, quoniam cum astutia, quæ omnibus serpentibus communis est, habet aspis coniunctam obstinationem, basiliscus crudelitatem, & draco potentiam, & vires maximas: quæ omnia Diabolo mirifice conueniunt. Neque solum hoc loco Diabolus vocatur serpens, & leo, sed etiam alibi sæpenam Iob. 26. & Isaiæ 28. Serpens siue anguis tortuosus nominatur, Apoc. 12. dicitur draco, & cap. 10. Serpens antiquus. 1. Petri 5. Leo rugiens. atque hæc videtur esse expositio literalis, quam sequuntur SS. Patres Chrysostomus, & Augustinus, & alij: tamen reiiciendæ non sunt aliæ tres expositiones, quæ ad hunc locum adferri solent. Una est Theodoret, & Euthymij, quod hoc loco promittatur subiectio verorum serpentum, & leonum hominibus iustis, atque in Deo confidentibus. Scimus enim Danieli non nocuisse leones, neque S. Paulo viperam. & in historijs SS. Patrum à S. Gregorio, Sulpitio, Palladio, alijsq. bonis auctoribus descriptis, non rara sunt exempla subiectionis exhibitæ sanctis viris à leonibus, & serpentibus, alijsq. sylvestribus feris. Altera est, per ista quatuor nomina intelligi quatuor persecutiones Ecclesiæ: persecutionem Iudæorum, qui instar aspidum sordidarum obstinatissimi sunt; persecutionem hæreticorum, qui per basiliscum designantur; persecutionem Paganorum, qui leonibus comparari possunt; & persecutionem Antichristi, qui satis aptè draco nominari potest. Hanc explicationem ex parte indicauit S. Augustinus. Tertia est S. Bernardi, & aliorum, qui per quatuor ista animalia quatuor vitia significari docent, per aspidem videlicet obstinationem, vel avaritiam; per basiliscum inuidiam; per leonem superbiam; per draconem iracundiam. Sed vir iustus, & non suis viribus, sed auxilio Dei frater facile per charitatem super aspidem, & basiliscum ambulabit, & per humilitatem conculcabit leonem, & draconem.

Quoniam in me sperauit, liberabo eum; protegam eum, XIV.  
quoniam cognouit nomen meum.

Quoniam in ore duorum, vel trium testium stat omne verbum: Propheta sanctus tribus testimonijs probare voluit quod initio promisit, eos omnes protegendos à Deo, qui verè confidunt in Deo. Primum testimonium fuit hominis iusti, qui ex proprio experimento testimonium reddidit veritati, dicens, Quoniam ipse liberauit me de laqueo venantium, &c. Alterum testimonium fuit ipsius Prophetæ, qui vt Spiritus sancti tuba, vel præco dixit, Scapulis suis obumbrabit tibi, &c. Testimonium tertium est ipius Dei, qui in tribus vltimis versiculis confirmat omnia, quæ supra dicta sunt, & multa etiam addit. Sunt enim in his tribus versiculis octo promissa Dei, quæ optimo ordine incipiunt à liberatione à malis, & procedunt vsque ad exaltationem ad summum bonum: & quidem, quatuor pertinent ad hanc vitam, Liberabo eum, protegam eum, exaudiam eum, cum ipso sum in tribulatione: quatuor reliqua ad vitam futuram, eripiam eum, glorificabo eum, longitudine dierum replebo eum, ostendam illi salutarem meum.

X x Ait



Ait igitur, Quoniam in me sperauit, liberabo eum : libertas, quæ hic promittitur, siue liberatio, potest intelligi generatim ab omnibus malis, & potest referri ad liberationes supra dictas per Angelos, per scutum, & per alias res, ut sensus sit, non putet iustus liberari se posse per scutum, vel per Angelos sine me; illa enim sine me nihil possunt: sed ego liberabo eum per scutum, per Angelos, & sæpe etiam per me ipsum sine illis, quoniam in me, non in illis potissimum sperauit. Cæterum potest etiam altiore sensu significari hoc loco libertas à tyrannide vitiorum, quæ est libertas propria hominum iustorum perfectorum, & præter ceteras omnes maximè expetenda. de qua Dominus dicit in Euangelio. Ioan. 8. Qui facit peccatum, seruus est peccati. & Si vos filius liberauerit, verè liberi eritis. Hæc verò libertas non datur omnibus, sed sperantibus in Deo. pwn Quoniam, inquit, in me sperauit, liberabo eum. vbi vox hebræa, chafak, adhærere, diligere, placere, significat: quare non quæcunque spes, sed ea fiducia, quæ oritur ex bona conscientia, & ex dilectione, & filiali adhæensione nascitur, liberat hominem à tyrannide vitiorum. nam quemadmodum cupiditas ligat, & captiuum facit, ita charitas soluit, & liberum facit, & quo magis charitas crescit, eo magis cupiditas minuitur: & cum perfectissima erit charitas, & adhæsiō ad summum bonum, tunc perfectissima erit libertas, quæ ab Apostolo dicitur libertas gloriæ filiorum Dei ad Rom. 8. Sequitur altera promissio, Protegam eum, quoniam cognouit nomen meum. Nam qui liberatur in hac vita à tyrannide vitiorum, non perfectè liberatur, sed eget protectione Dei, tum ut non iterum captiuus ducatur ab hostibus, tum ut proficiat in acquisita libertate gratiæ, donec perueniat ad libertatem gloriæ; idè Deo protectionem continuam pollicetur ijs, qui cognouerunt nomen eius: dicitur autem cognoscere nomen Domini, qui eius potentiam, & sapientiam, & bonitatem cognoscit, unde in spem, & fiduciam firmissimam erigitur. Dicitur etiam cognoscere nomen Domini, qui ex intima familiaritate nouit Deum ut pastorem, amicum, & patrem: de qua notitia dicitur in Euangelio Ioan. 10. Ego sum pastor bonus, & cognosco oues meas, & cognoscunt me meæ. & contra de alijs dicitur Matth. 25. Non noui vos. & 2. Thess. 1. Dantes vindictam ijs, qui non nouerunt Deum. Ineffabilis omnino benignitas Dei est, qui non solum innotescere dignatus est, ut Dominus, sed etiam ut amicus, quod miratur Dauid, cum ait, Quid est homo, quia innotuisti ei?

XV. Clamabit ad me, & ego exaudiam eum; cum ipso sum in tribulatione, eripiam eum, & glorificabo eum.

In hoc versiculo quatuor alia promissa continentur. Primùm est exauditiō generalis, quæ soli Deo, qui omnipotens est, conuenire potest: quodd autem hæc sit promissio generalis exaudiendi omnes preces confidentium in Deo; perspicuum est ex eo quod nulla restrictio adhibetur, sed absolute dicitur, exaudiam eum. Deinde alia loca Scripturæ confirmant hanc promissionem. Deuteron. 4. Non est alia natio tā grandis, quæ habeat Deos appropinquantés sibi, sicut Deus noster adest omnibus obsecrationibus nostris. Ioan. 15. Quodcunque volueritis, petetis & fiet vobis. Marci. 11. Omnia quæcunque orantes petitis, credite quia accipietis, & euenient vobis. 1. Ioan. 3. Fiduciam habemus ad Deum, & quicquid petierimus, accipiemus ab eo. Quamuis autem conditiones nonnullæ requirantur,



tur, vt semper oratio exaudiat: tamē præcipua est, quæ habetur hoc loco, cum dicitur, Clamabit ad me; clamor enim significat vehementiam desiderij ex dilectione & fiducia procedentem. Sequuntur tria promissa, Cum ipso sum in tribulatione, eripiam eum, & glorificabo eum. quæ promissa aptissime respondent tribus diebus totius anni celeberrimis; Ferie sextæ, in qua Dominus in cruce pendens in maxima tribulatione fuit; Sabbato, in quo erutus de omni tribulatione suauiter requieuit; & diei Dominico, in quo resurgens ex mortuis gloriosissime triumphauit. Eiusmodi tres dies ad omnes iustos, & electos pertinent; omnes enim cum Christo tribulationes ferre debemus Ferie sextæ, id est, in hac vita, quæ breuissima est, & pro vno die computatur: deinde requiescere in sepulchris die sabbati: denique resurgere die dominica, & cum Christo in æternum glorificari. Ait igitur Dominus, Cum ipso sum in tribulatione. qui enim clamabat, ante omnia donum patientiæ postulabat, quæ necessaria est, vt reportemus promissiones Dei, ad Hebr. 10. Dominus autem, qui dixit, exaudiam eum, primo loco promittit donum patientiæ dicens, Cum ipso sum in tribulatione: in qua sententia singula verba suum pondus habent. Illud, cum ipso, significat, Deum quidem esse cum rebus omnibus multis modis, sed speciali quodam modo, per internam consolationem, & influxum ineffabilis dulcedinis esse cum ijs, qui tribulantur, quo modo mater ægrotanti filiolo maiora signa beneuolentiæ exhibet quam cæteris filiis bene valentibus: & nos omnes membrum malè affectum diligentius fouemus, quàm cætera membra sana. Illud, sum, est verbum temporis præsentis, cum cætera omnia sint temporis futuri, liberabo, protegam, exaudiam, eripiam, glorificabo, replebo, ostendam: hoc autem significat, tribulationem huius vitæ esse momentaneam; quia de tempore præsentis nihil habemus, nisi momenta impartibilia: proinde propriè Apostolus dixit, quod in præsentis est momentaneum & leue tribulationis nostræ, supra modum in sublimitate æternæ gloriæ pondus operatur in nobis. Itaque misericordia Dei nostri facit, vt tribulatio non nisi guttatim insillatur nobis: cum futura gloria sit quasi flumen inundans, iuxta illud Ps. 36. Torrente voluptatis tuæ potabis eos. Illud, in tribulatione, significat, Deum in hac vita donare quidem consolationes multas amicis suis, siue corporales, siue spirituales, sed non sine admixtione tribulationis. S. Basiliius homil. 3. in Exameron, scribit, in statu innocentie nasci solitas in campis rosas sine spinis; sed post peccatum inuentas quidem fuisse spinas sine rosis, sed non rosas sine spinis, vt impleatur illud, Gen. 3. Spinæ & tribulos germinabit tibi. Sed quicquid sit de veritate historię, moralis significatio verissima est: nam tribulationes sine consolationibus aliqui habent, præsertim ex impijs; sed consolationes sine tribulatione in hac vita nulli habent, neque impij, neque pij: sed hoc est discrimen inter pios, & impios, quod pij cum tribulationibus veras, & solidas à Spiritu sancto consolationes habent; impij cum consolationibus breuibus, & apparentibus magis, quàm veris veras, & solidas tribulationes habent. Fructus spiritus est charitas, & gaudium ex Apostolo ad Gal. 6. qui autem spiritum non habent, quo modo fructum eius habere possunt? Sequitur, Eripiam eum. quæ promissio propriè spectat ad vitam futuram; iusti enim in morte liberantur ab omni tribulatione præsentis, & futura. sic enim scribit S. Ioannes Apoc. 14. Beati mortui, qui in Domino moriuntur; iam enim dicit spiritus, vt requiescant à laboribus suis. & Apoc. 21. Absterget Deus omnem lacrymam ab oculis eorum, & mors ultra non erit, neque luctus, neque clamor, neque dolor erit ultra. Impij verò videntur quidem eripi per mortem à

X x 2

tribu-



tribulationibus huius vitæ, sed non verè eripiuntur à tribulatione; sed transeunt de tribulatione temporaria ad æternam: quo modo, non dicuntur propriè de carcere liberari, qui educuntur de carcere ad patibulū. Aliquando tamen sancti viri etiam in hac vita eripiuntur ab aliqua tribulatione, vt contigit Patriarchæ Ioseph, Iob, Dauid, Tobia, Danieli, tribus pueris, Susannæ, & alijs: sed illa modica, & temporalis liberatio fuit. Restat quarta promissio, Et glorificabo eum: quæ interdū in hac vita vtcunque adimpletur: sanctus enim Iob post grauissimam tribulationem non solum ab illa ereptus; & liberatus fuit, sed etiam valdè glorificatus: quod idem legimus de Patriarcha Ioseph, & de Rege Dauid. Cæterum vera glorificatio ad aliam vitam sine dubio pertinet: tunc enim iusti fulgebunt sicut sol in Regno patris eorum, Matth. 13. Et sedebunt super sedes iudicantes mundum vniuersum, Matth. 19. & 1. Cor. 6. de quorum gloria Propheta canit Psal. 138. Mihi autem nimis honorificari sunt amici tui Deus, nimis confortatus est principatus eorum. Et Apostolus concinit ad Rom. 8. Non sunt condignæ passionibus huius temporis ad futuram gloriam, quæ reuelabitur in nobis.

**XVI.** Longitudine dierum replebo eum, & ostendam illi salutare meum.

Hæc sunt duo postrema beneficia, quæ promittuntur ijs, qui habitant in adiutorio altissimi; & continent explicationem beneficij sexti, in quo dictum est, glorificabo eum. gloria enim sanctorum nascetur ex adeptione summi boni: summum verò bonum est æterna felicitas: nam felicitas sine æternitate, est felicitas misera, & æternitas sine felicitate est æterna miseria. Primum ergo describitur in hoc versiculo vera æternitas, cum dicitur, Longitudine dierum replebo eum: deinde vera felicitas, cum additur, Et ostendam illi salutare meum. Per longitudinē dierum, intelligitur diuturnitas temporis, sed tanta, vt planè repleat desiderium humanum; hoc enim promittit, qui dicit, longitudine dierum replebo eum. quia verò non potest repleri desiderium humanum, nisi æterna duratione, idè per hanc longitudinem dierum significatur æterna duratio. Vtitur autem scriptura eiusmodi verbis in designanda æternitate, quia nobis loquitur, qui non nouimus aliā longam durationem, nisi in diebus multis, aut longis; alioqui enim in vera æternitate non erit successio dierum, sed vna dies semper manens, vel potius vnū momentum semper durans absque vlla mutatione, aut vicissitudine. At, inquires, vicissitudo temporum mirificè delectat; & videmus homines varijs oblectationibus fallere tedium longitudinis dierum in æstate, & longitudinis noctium in hieme. Respondeo, id accidere, quia tempora huius vitæ sunt omnia varijs incommodis plena, & idè semper anhelamus ad futura: sed quando veniet illa dies, qua nulla expectari poterit melior, votum omnium erit, vt illa semper duret. Et ostendam illi salutare meum. si per salutare intelligamus salutem, sensus erit, ostendam illi salutem meam, id est, efficiam, vt vir iustus non amplius ex fide viuat, credendo quod non videt: sed planè videat, & sentiat, atque experimento proprio cognoscat salutem, quæ ex me est: est autem salus hæc, quæ nobis promittitur, ipsa Dei visio, quæ perfecta, & perpetua sanitas totius hominis erit. tunc enim sanabitur mens ab omni errore, & ignorantia, cum ad summam sapientiam perueniet, quæ in visione supremæ, atque altissimæ causæ posita est. Ex illa sapientia nascetur in voluntate amor erga summum bonum ardentissimus, & stabilis,



bilis, vnde perfectè sanabitur affectus ab omni mala cupiditate. Redundabit autem hæc sanitas in partem inferiorem, quæ superiori sine vlla resistētia, vel rebellionē subiicietur, & in ipsum corpus, quod immortale, impassibile, formosissimū, & sole fulgentius resurget. Quod si per salutare intelligatur Saluator, vt S. Augustinus magis probat; tunc sensus erit, Ostendam illi Saluatorem meum, id est, Saluatorem, quem ego misi, & faciam vt vir iustus oculis mentis cernat eū, quæ Deus est; & oculis corporis cernat eundem, quæ homo est: quam ostensionē suæ diuinitatis promisit Christus, Ioan. 14. cū ait, Qui diligit me, diligetur à Patre meo, & ego diligam eum, & manifestabo ei me ipsum. Hæc autem manifestatio diuinitatis, ipsa est vita æterna, & summum bonum, & salus, siue sanitas perfecta totius hominis. Quare sententia huius loci in idem recidit, siue per, salutare, intelligamus salutem, siue Saluatorem. Sed libet in fine huius Psalmi admirari cæcitatem generis humani: nam cū omnes cupiant felicitatem æternam, neque possint eam non vehementer optare: tamen pro temporali, & parua prosperitate siue in diuitijs acquirendis, vel cumulandis; siue in honoribus, & dignitatibus adipiscendis, vel conseruandis; siue in delectationibus carnis, ac sensuū vndecunque captandis, nihil non faciunt, currunt, discunt, vigilant, laborant, sudant, ingenium acuunt, linguam expoliunt, animū intendunt: & pro vera, & solida, & sempiterna felicitate, pro veris diuitijs, pro summis honoribus, pro ineffabili iucunditate, quæ parata sunt diligentibus Deum, ita pigri sunt, vt pro his vix digitum mouere dignentur. Horror est omnino cogitare, hominem ratione, & intelligentia præditum, ijs rebus conseruandis toto vitæ suæ tempore occupari, quibus sæpe aditum ad æterna & summa bona sibi ipse præcludit. Orandus est Deus, vt qui promittere dignatus est tam ingentia bona, idem spiritum bonū nobis infundat, & illuminatos oculos cordis habere nos faciat, vt sciamus quæ sit spes vocationis eius, & quæ diuitiæ gloriæ hæreditatis eius in sanctis, vt Apostolus admonet Ephes. 1.

## PSALMVS NONAGESIMVS PRIMVS.

Titulus, &amp; Argumentum.

*Psalmus cantici in die Sabbati.*

**I**C titulus habetur in omnibus codicibus hebraicis, græcis, & latinis: & continet argumentum Psalmi; est enim compositus Psalmus vt cantetur in die sabbati, ad erudiendum populum, vt discat die sabbati vacare laudibus Dei, præsertim ob creationē, & gubernationem mundi. Errant Iudæi, qui otium sabbati sibi datum esse existimant ad vacandum conuiujs, & deambulationi. Et Iudæos imitantur Christiani, quando ignorantes sabbatum cordis, in sola abstinentia ab operibus, & labore manuum sanctificationem festorum cōstituant; hæc enim oportet facere, & alia grauiora non omittere. hoc est, sanctificandi sunt dies festi abstinendo ab operibus seruilibus, sed otium illud ponendum est in considerandis operibus Dei. ex qua consideratione accenditur amor diuinus, & fit in corde quies, & tranquillitas ineffabilis, quæ dicitur sabbatum cordis, sabbatum verè delicatum, & sanctum.

X I 3

EXPLI-



## EXPLICATIO PSALMI XCI.

I. **B**onum est confiteri Domino, & psallere nomini tuo altissime.

Hæc est exhortatio ad laudandum Deum, & psalterio, & voce. Bonum, inquit, est confiteri Domino, id est, iustum, vile, delectabile, & honorificum est confiteri Domino confessionem laudis: iustum, quia debitum; vile, quia meritorium; delectabile, quia dulce est amanti laudare dilectum, honorificum, quia munus est quasi proprium celestium potestatum. Et psallere nomini tuo altissime, id est, non solum bonum est confiteri corde, & lingua, sed etiam instrumentis musicis, quale in primis psalterium est, laudes personare nomini tuo, id est, gloriæ tuæ ò altissime.

## II. Ad annunciandum mane misericordiam tuam, &amp; veritatem tuam per noctem.

Hæc est materia confessionis, de qua dictum est, bonum est confiteri. Bonum igitur est confiteri, ad annunciandum mane misericordiam tuam, id est, ut annuncietur, & prædicetur omnibus misericordia tua, qua mundum creasti, & veritas, siue iustitia, qua mundum gubernas: & quoniam opus misericordiæ manifestum est, annuncietur de die; quis enim ignorat, cælum, & terram, & quicquid in eis est à Deo fuisse condita ex misericordia, & bonitate, non ex necessitate, vel debito? Quia verò opus iustitiæ occultum est, cum arcano Dei iudicio sæpe iusti affligantur, & iniqui exultentur, idè hoc opus annuncietur per noctem, in obscuro fidei, non in luce cognitionis. Item annuncietur mane misericordia, & per noctem iustitia; ut homines in luce prosperitatis gratias agant misericordiæ Dei, & in tenebris tribulationis gratias agant iustitiæ Dei: nam, ut S. Augustinus hoc loco docet, non minus Pater amat filios, quando blanditur, quam quando minatur: nec minus grati esse debemus Deo disciplinam, correptionis danti tempore tribulationis, quam beneficia conferenti tempore prosperitatis. Quare imitari debemus hunc eundem Prophetam, qui alibi canit, Benedicam Dominum in omni tempore: semper laus eius in ore meo.

## III. In decachordo psalterio cum cantico, in cithara.

Explicuit materiam confessionis, de qua dictum erat, Bonum est confiteri Domino: nunc explicat quod adiunxit, & psallere nomini tuo; dicit enim psallendum esse in psalterio, & cithara, sed non sine dulci cantico vocis humanæ. In hebræo videtur distingui dechacordum à psalterio; sic enim vertit sanctus Hieronymus, in decachordo, & in psalterio; & verè habetur distinctio in Codice hebraico: sed tamen constat psalterium fuisse instrumentum decem cordarum; sic enim legimus in Psal. 32. Confitemini Domino in cithara, in psalterio decem cordarum psallite illi. & in Psal. 143. In psalterio decachordo psallam tibi; & concordat textus hebraicus cum græco, & latino. quare  
hoc



hoc loco ubi dicitur in hebræo, in decachordo, & in psalterio; vel abundant illæ particula, & in, & eas Septuaginta in suis libris non inuenerunt: vel certè significant non distinctionem, sed explicationem, ac si dictum esset, In decachordo, in psalterio inquam; sed res non est magni momenti. Quid spiritualiter significet psalterium & cithara, diximus in explicatione Psalmi tricesimi secundi v. 2.

Quia delectasti me Domine in factura tua, & in operibus I V.  
manuum tuarum exultabo.

Incipit nunc predicare opus creationis, quod ad misericordiam pertinet. contemplatus, inquit, pulchritudinem, varietatem, excellentiam, virtutes, utilitates facturæ tuæ, cæli, terræ, aquarum, syderum, animalium, plantarum; admirabilem animo voluptatem percepi: sed in his omnibus non ipsa factura tua me delectauit, quoniam non substi in ea, sed tu me delectasti in factura tua; ex ea enim ascendit animus ad infinitam pulchritudinem tuam considerandam, & in amorem tantæ pulchritudinis raptus cœpi vehementius admirari, & delectari: ac propterea iugiter exultabo, & exultans laudabo te in operibus tuis. Nota diligenter, non dixisse Prophetam; delectauit me factura tua; sed delectasti me in factura tua; quando enim sistimus in delectatione creaturarum, sunt creaturæ muscipulæ pedibus insipientium: quomodo facta est Bethsabee pulchritudo muscipulæ pedibus eiusdem Prophetæ, quando eam videns in ea delectari voluit. Nota præterea pro voce, exultabo, in hebræo esse, arannen, quod significat, exclamabo; quare exultabo, exponendum est, præ lætitia, & admiratione exultans cantabo laudes tuas magna voce cordis, & corporis.

Quam magnificata sunt opera tua Domine! nimis profunda factæ sunt cogitationes tuæ. V.

Quia dixerat, se valde delectatum esse in operibus Domini; ne quis existimaret, eum planè comprehendisse, ac penitus inspexisse omnem excellentiam operum Domini; addit opera Domini maiora, & sapientiam, per quam facta sunt, profundiorum esse, quam ut ad eorum perfectam cognitionem peruenire in hac vita possimus. Quam magnificata, inquit, sunt opera tua Domine, id est, admiror magnitudinem, & excellentiam operum tuorum; non comprehendendo animo, vel cognitione tantam magnitudinem; verè enim dixit Ecclesiasticus cap. 1. Arenam maris, & pluuiæ guttas, & dies seculi quis dinumerauit? Altitudinem cæli, & latitudinem terræ, & profundum abyssi quis dimensus est? Sed hæc licet magna sint valde, tamen sine comparatione maior est sapientia opifex, de qua subiungit Ecclesiasticus, sapientiam Dei præcedentem omnia, quis inuestigauit? & Dauid hoc locò, nimis profundæ factæ sunt cogitationes tuæ, id est, sapientissimæ illæ cogitationes, quibus ad inuenisti res tam mirabiles, & tam perfectas, quibus nihil addi, vel detrahi potest, tam sunt occultæ ut omnem intelligentiam superent. Ac ut in rebus minimis & vulgari- bus exemplum ponamus: quis capiat quo modo in exiguo semine lateat tanta proceritas arboris, varietas ramorum, viriditas frondium, decor florum, utilitas fructuum, & ipsum etiam semen ad speciem propagandam? quis com-



prehendat, qua arte Dominus in minimis animalculis inferuerit vitam & sensum, & motum? & præterea in formicis prudentiam, astutiam in araneis, in culicibus, & pulicibus tantam vim fodiendi instrumento tam fragili?

**VI. Vir insipiens non cognoscet, & stultus non intelliget hæc.**

Concludit hanc partem Psalmi, quæ ad creationem rerum pertinet, affirmans non esse hominum insipientium, sed sapientium cognoscere, quam sint magna, & inscrutabilia opera Domini. Stulti enim non cogitant in rebus creatis nisi voluptatem, vel utilitatem, quam ex illis capiunt: quod illis commune est cum iumentis insipientibus, quæ neque intelligentiam habent, neque ignorantiam suam norunt. Sapientes autem tamen non assequuntur magnitudinem operum Dei, tamen intelligunt ea se assequi non posse, & ignorantiam suam intelligunt, & quo perfectius ignorantiam suam intelligunt, eo magis admirantur opera Dei, & ad veram sapientiam propinquant. Vir, inquit, insipiens non cognoscet, quam videlicet magnificata sint opera Domini; & stultus non intelliget, quam profundæ factæ sint cogitationes eius; hæc enim docta ignorantia sapientium tantum est.

**VII. Cum exorti fuerint peccatores sicut fœnum: & apparuerint omnes, qui operantur iniquitatem.**

Transit nunc Propheta ad opus gubernationis, & providentiæ diuinæ, in qua præcipue iustitia, siue veritas elucet. In hoc autem summa providentiæ consistit, quod impij ad tempus florere permittuntur, ut æterna ariditate dampnentur; iusti contra, ad tempus ariditate mulctantur, ut in æternum florent.

Cum exorti fuerint peccatores sicut fœnum, id est, cum repente & in magna copia germinauerint, & creuerint peccatores, ut solet fœnum, quod statim, & multum crescit. Et apparuerint omnes, qui operantur iniquitatem, id est, cum non solum germinauerint, sed etiam floruerint, ut sonat vox hebraica, יִצְיֹצִיז, & valde conspicui apparuerint, in sublimitate videlicet positi; & in diuitijs abundantes.

**VIII. Ut intereant in seculum seculi, tu autem altissimus in æternum Domine.**

Pendet sententia versiculi superioris ab hoc versiculo; & subintelligitur aliquid, ut, hoc fiet, vel, hoc diuina providentia permittet, ut intereant in seculum seculi, id est, ideo dabit iniquis Deus prosperitatem temporalem, ut remunerentur aliqua bona opera eorum, & propter scelera sua iuste puniantur morte sempiterna. Tu autem altissimus in æternum Domine, id est, tu Domine valde dissimilis es iniquis; quoniam illi ad breue tempus emergunt ad aliquam altitudinem, tu autem in æternum altissimus es.

Quo-



Quoniam ecce inimici tui Domine, quoniam ecce inimi- IX.  
ci tui peribunt, & dispergentur omnes, qui operantur ini-  
quitate[m].

Probat iniquos ad tempus solum, idq[ue] breue prosperandos. Ecce, inquit, ini-  
mici tui, ecce, inquam, inimici tui peribunt. Illud, ecce, significat repentinam  
mutationem; quasi dicat, Qui virebant, & florebant, subito peribunt. Illa  
verò repetitio, Ecce inimici tui, ecce inimici tui, auget execrationem; quem-  
admodum è contrario illud Psalm. 115. O Domine ego seruus tuus, ego seruus  
tuus, & filius ancillæ tuæ; auget pietatis affectum. Verè enim valde execrandus  
est, qui vt amicus sit huius Mundi, non timet inimicus Dei constitui: sic enim  
scribit sanctus Iacobus in 4. cap. Epistolæ suæ, Quicumque voluerit amicus es-  
se seculi huius, inimicus Dei constituitur. Quanta autem pueritas est pro-  
pter amicitiam rei creatæ contemnere amicitiam Creatoris? Et dispergentur  
omnes, qui operantur iniquitate[m]. Hæc posterior pars versiculi est repetitio,  
& declaratio prioris. Quos enim vocauit inimicos Dei, nunc vocat operan-  
tes iniquitate[m]: & quos dixit perituros, nunc dicit dispergendos: nam hoc  
ipso fiunt homines inimici Dei, quòd contrarij esse incipiunt voluntati eius,  
quæ nobis per legem diuinam declarata est. Illi autem contrarij sunt legi  
Dei, qui operantur iniquitate[m]. Lex enim Dei rectissima est, & rectitudinis  
regula; iniquitas autem curuitas est, & recessus à regula. Porro dispergen-  
di dicuntur impij ad similitudinem aridi fœni, cui paulò ante comparati  
sunt. Sicut enim fœnum aridum à vento ita raptatur, & dispergitur, vt  
non amplius compareat; sic impij vbi modicum creuerint, & floruerint,  
volente Deo exciduntur, & de terra tolluntur, vt etiam memoria eorum  
pereat.

Et exaltabitur sicut Vnicornis cornu meum, & senectus mea X.  
in misericordia vberi.

Opponit nunc iustos impijs, atque ostendit eos tandem à diuina prouiden-  
tia, & iusticia verè exaltandos; loquitur autem in persona sua, bene sperans  
de se, quòd videlicet sit ipse vnus de numero iustorum. Et exaltabitur sicut  
Vnicornis cornu meum, id est, cornu meum, potentia videlicet, & gloria,  
ac felicitas mea crescet in altum, non sicut fragile fœnum, sed vt cornu Vni-  
cornis; Vnicornis enim animal est gerens in fronte cornu vnicum, sed excel-  
sum, & robustum valde. Et senectus mea in misericordia vberi, id est, non  
solum potentia mea, & gloria, ac felicitas magna erit, sed etiam diuturna, &  
constans vsque ad vltimam senectutem: nam & senectus mea erit in abun-  
danti misericordia apud Deum. S. Augustinus mysticè per senectatē intelligit  
vitam futuri seculi, quæ erit post hanc vitā temporalem, sicut senectus est post iu-  
uentutem. Verè enim vita futura sanctorū erit in misericordia vberi, tollente om-  
nem ab eis miseriam: & erit similis senectuti ob maturitatem iudicij, & vacuitatem  
passionū, & habebit caput ab omni parte candidum, vbi ne vnus quidem capillus  
niger, id est, nulla cogitatio, nulla cupiditas, nulla voluntas tetra inueniri poterit.

In



יְהוָה In hebræo pro, misericordia, habetur, semen, oleo, & senectus mea in oleo vberi. In græco quoque legitur, ἐν ἑλαίῳ, id est, in oleo. Sed noster Interpres videtur legisse, ἐν ἐλπίδι, in misericordia. Dicitur autem senectus in oleo vberi, quando abundat humore, qui facit eam esse diurnam: quia verò per oleum misericordia intelligitur: rectè Interpres vertit, in misericordia vberi, etiam si fortè legerit in oleo.

**XI.** Et despexit oculus meus inimicos meos, & in insurgentibus in me malignantibus audiet auris mea.

Adiungit Iustus ad felicitatem suam, quòd nò timebit amplius inimicos suos. Et despexit oculus meus inimicos meos, id est, vidi, & contempsi præsentis inimicos, quoniam diuina prouidentia fecit, vt mihi nocere non possent. Et in insurgentibus in me malignantibus audiet auris mea, id est, & quantum ad inimicos absentes, qui maligni cùm sint, in me insurgere cogitant, audiet auris mea nuncium interitus eorum. In hebræo pro, despexit, est, respexit; sed idem est sensus: significatur enim eo verbo, quod iustus aspexit liberè, & sine timore inimicos suos. Qui enim timeant vim inimicorum, non audent eos aspicere; sed oculos demittunt, & fugiunt: qui verò eos contemnit, liberè illos intuetur: & eodem modo posset exponi quod sequitur, videlicet, quod iustus sine timore audiet aggressionem malignantium in se futuram, quoniam non dubitat de victoria.

**XII.** Iustus vt palma florebit, sicut Cedrus Libani multiplicabitur.

Quod de se Propheta dixerat, transfert nunc ad alios iustos, quos eleganti similitudine comparat Palmæ, & Cedro, vt opponat iniquis, quos comparauerat fœno. Nam fœnum mane floret vespere arefcit, & nullo negotio secatur à messoribus, vel à vento dispergitur, & ad nihil vtile est nisi ad ignem. Palma verò stabilis est, & longo tempore flores, & fructus conseruat: sicut etiam Cedrus Libani celsissima, & robustissima est, & ex ea ornantur palatia, & laquearia Regum: sic impij breuissimo tempore virent, & florent, & paulò post in clibanum gehennæ mittuntur. Iusti verò instar palmæ in æternum virebunt, & efflorescent, & fructus dulcissimos adferent: nec facilè succumbent oneribus, sed virtute omnia superabunt: nec non vt Cedri Libani multiplicabuntur, id est, augebuntur, & crescent in maximam altitudinem; multiplicatis ramis bonorum operum, & firmissimis radicibus perseuerantiæ innixi nullo tentationum vento deiciuntur: & tandem vtilis erunt instar ligni cedrini ad ornanda laquearia Regis Regum in caelesti Hierusalem.

**XIII.** Plantati in domo Domini, in atrijs domus Dei nostri floreant.

Reddit rationem, cur iusti instar Palmarum, & Cedrorum sint futuri: quoniam non in campis sylvarum, aut in desertis montibus, sed in domo Domini plantati erunt, & in atrijs Dei nostri floreant: id est, in Ecclesia Dei per rectam fidem plantati, & aquis Sacramentorum, & Verbi Dei rigati, in charitate fun-



fundati, & radicati flores honestatis, & fructus bonorum operum parient. Si-  
quidem extra Ecclesiam, & sine fundamento Fidei omnis plantatio eradicabitur,  
quippe quam non plantauit Pater cælestis.

Adhuc multiplicabuntur in senectâ vberi, & bene patientes XIV.  
erunt, vt annuncient.

Quod de se paulò ante dixerat Propheta, quod habiturus esset senectam in  
misericordia vberi; idem nunc dicit de alijs iustis, quòd non solum sint pro-  
sperandi in iuuentute, & ætate matura, sed etiam senectutem bonam, & diu-  
tarnam habituri sint. Adhuc, inquit, multiplicabuntur in senectute vberi, id  
est, præterea iusti multiplicabuntur in diebus vitæ, id est, multiplicabuntur  
dies vitæ suæ, vsque ad senectutem pinguem humore vitali, id est, viridem  
senectam; & bene patientes erunt, id est, in ipsa quoque senectute faciliè pa-  
tientes erunt laborum, ob firmam corporis constitutionem. Illud, vberi, san-  
ctus Hieronymus cum hebræis iungit cum sequentibus sic legens, Fructifica-  
bunt in senectute; pingues, & frondentes erunt. Sed vox, *defenim*, quæ signi-  
ficat, pingues, potest etiam rectè coniungi cum superioribus, vt Septuagin-  
ta voluerunt, vt hæc sit translatio ad verbum, Multiplicabuntur pingues in  
senectâ, id est, conseruantes pinguedinem vitalis humoris in ipsa senectute,  
quod est idem cum nostra lectione, Multiplicabuntur in senectâ vberi. Illud  
autem, bene patientes, sanctus Hieronymus vertit, frondentes: & verè vox  
hebraica, *raananim*, significat propriè virentes & florentes, ac per hoc etiam  
frondentes: sed Septuaginta Interpretes explicauerunt metaphoram, & verte-  
runt, *ἐν παροῦσι*, quod significat homines bene affectos: Interpres verò lati-  
nus vertit, bene patientes, quia magis respexit ad significationem vocis, quàm  
ad proprietatem sermonis: sed sensus semper est idem. Illud, vt annuncient,  
pertinet ad versiculum sequentem.

Quoniam rectus Dominus Deus noster, & non est iniqui- XV.  
tas in eo.

Hæc omnia, inquit, euenient iustis, vt annuncient, & notum faciant omni-  
bus aut verbo, aut exemplo suo, quod Dominus Deus noster iustus, & rectus  
est, & nulla est in eo iniquitas, quoniam etiamsi ad tempus impios prosperari  
sinit: tamen suo tempore iustitiæ suæ iudicia exercet, remunerando iustos, &  
puniendo iniquos.





## PSALMVS NONAGESIMVS SECVNDVS.

Titulus, &amp; Argumentum Psalmi.

*Laus cantici ipsi David in die ante Sabbatum quando  
fundata est terra.*

**T**ITVLVS huius Psalmi non habetur in hebraicis codicibus, sed solum in græcis, & latinis, ijsq. non omnibus. Videtur autem qui titulum addidit, voluisse Psalmum decantari feria sexta, quæ est dies ante Sabbatum; propterea quod in hoc Psalmo narretur, terram à Deo fuisse firmatam, vel, ut alij codices habent, inhabitatam: quod rectè dicitur factum esse feria sexta. Illo enim die formatus est homo dominus terræ, ac per hoc tùm primùm stabilita est terra, quæ propter hominem creata fuerat. Eodem die non solum homo, sed etiam animantia cætera, quæ terram incolunt, creata sunt, proinde illo die primùm inhabitari coepta est terra. Eodem die per Christi passionem, & mortem renouata, ac reparata est terra, & stabilita in Regnum Christi, deuicta, ac triumphato Mundi Principe, iuxta illud, Nunc iudicium est Mundi, nunc Princeps huius Mundi eijcietur foras, & ego si exaltatus fuero à terra, omnia traham ad me ipsum, Ioan. 12. Porro Ecclesia Christiana Psalmum hunc canere solet in aurora diei Dominicæ, ad Laudes; quoniam Christus etsi Regnum acquisierit per passionem, & fundamenta nouæ terræ iecerit feria sexta: tamen possessionem Regni accepit quando resurrexit, & tunc induit decorem, & fortitudinem: quod in aurora Dominicæ diei factum esse credimus.

## EXPLICATIO PSALMI XCII.

I. **D**ominus regnavit decorem indutus est, indutus est Dominus fortitudinem, & præcinxit se.

Hoc principium Psalmi rectè potest tum ad creationem, tum ad redemptionem accommodari: neque nouum est, ut sententiæ Scripturæ diuinæ plures habeant sensus literales. Dominus regnavit, idem est, ac si dictum fuisset, Dominus Regnum acquisiuit, siue regnare coepit. Decorem indutus est, gloriam videlicet, & maiestatem regiam. Indutus est Dominus fortitudinem, id est, non solum gloriam, sed & potentiam, ac robur accepit, quod regis maiestati necessarium est. Et præcinxit se, id est, accinxit se ad regnandum, & gubernandum. Quod si hæc ad creationem referantur, dicetur Deus regnare coepisse, quando Mundum creauit, quoniam tunc primùm coepit habere subditos: si referantur ad reparationem, Christus in Resurrectione Regnum accepit, & tunc indutus est decorem gloriosi corporis,



sis, & fortitudinem quoque indutus est, quia data est illi omnis potestas in celo, & in terra, ut deinceps nulli creaturæ subiectus sit, sed omnia habeat sub pedibus suis. Denique præcinxit se ad propagandum Regnum suum per Apostolorum prædicationem usque ad fines terræ.

Etenim firmavit orbem terræ, qui non commouebitur. II.

Regnare coepit Deus ab initio Mundi, quia tunc constituit ab imis fundamentis orbem terræ, & firmavit, ac stabilivit, ut commoueri non possit; ac per hoc præbuit hominibus, qui Deum Regem agnoscere, eiq. seruire debent, stabilem mansionem. Christus quoque per passionem, & resurrectionem suam orbem terræ, qui varijs motibus à Daemonibus agitabatur, dum alij alijs Dijs seruiebant, firmavit, ac stabilivit in vna, ac verissima religione, & fide.

Parata sedes tua ex tunc: à seculo tu es. III.

Quamuis, inquit, sedes Regni tui parata sit ex tunc, id est, ex rerum creatione; vel ex resurrectione: tu tamen non tunc esse coepisti, sed à seculo, ab æternitate, sine principio es: ubi illud, es, non significat simplicem existentiam naturæ diuinæ, sed plenitudinem essendi, in qua omnia continentur: non enim Deus antequam Mundum conderet, pauper erat, aut aliqua re indigebat: neque posteaquam Mundum condidit, ditior, aut locupletior factus est. Mundum enim Deus creauit, non ut ipse cresceret, sed ut nobiscum bona sua communicaret. Itaque non coactus aliqua necessitate, sed charitate, & misericordia, motus, Mundum creauit, & eadem charitate, & misericordia Mundum reparauit. Sic enim Deus dilexit Mundum, ut filium suum unigenitum daret, ut omnis qui credit in ipsum non pereat, sed habeat vitam æternam, Ioan. 3.

Eleuauerunt flumina Domine, eleuauerunt flumina vocem IV.  
suam.

Eleuauerunt flumina fluctus suos, à vocibus aquarum multarum. V.

Mirabiles elationes maris, mirabilis in altis Dominus. VI.

Hæc omnia, si ad creationem referantur, ut referri debent iuxta priorem sensum, significant modum, quo Deus terram habitabilem fecit, ut esset firma sedes generis humani. Initio enim creationis, aquæ terram vniuersam operiebant, & magno motu inundationes aquarum eleuabantur; sed Deus altior, & excelsior, & in infinitum potentior increpuit, & conspexit aquas, easq. in cauernas terræ conclusit, eisq. præcepit, ut non reuenterentur operire terram. Hoc dicitur clarius in Psal. 103. Qui fundisti terram super stabilitatem suam, non inclinabit in seculum seculi, Abyssus, sicut vestimentum amictus eius, super montes stabunt aquæ, id est, ita initio terra formata est, ut abyssus aquarum illam undique regeret, ita ut super ipsos montes starent aquæ. Ab increpatione tua fugient, à voce tonitru tui formidabunt, id est, sed tu Deus omnipotens increpasti aquas, & quasi tonitru imperij tunc illas ita turbasti, ut fugerent, & absconde-



scnderent se intra profunda loca terræ. Terminum posuisti, quem non transgredientur, neque conuertentur operire terram. Eadem descriptio habetur in lib. Iob cap. 38. sed hic breuissimè Propheta hæc omnia illis verbis complexus est. Mirabiles elationes maris, mirabilis in altis Dominus, id est, omnes aquæ maris, atque omnis abyssus aquarum magno fremitu eleuabantur super terram; sed mirabilis Deus in excelsis habitans, & omni altitudine superior aquas compescuit, & terram habitabilem reddidit. Sed quo ad sensum posteriorem, describitur hoc loco magnitudo persecutionum Iudæorum, & Paganorum aduersus Christi Regnum in Resurrectione inchoatum, & victoria Christi de omnibus hostibus suis. Eleuauerunt, inquit, flumina voces suas, & fluctus suos: Per flumina intelligo persecutiones Iudæorum, qui continuo ceperunt eleuare voces suas aduersus Euangelium, illiq. vbique contradicere. Mirabiles elationes maris: per mare, quod fluminibus multo est maius, intelligo persecutiones Neronis, Domitiani, aliorumq. Principum Romanorum. Mirabilis in altis Dominus, id est, sed Dominus in altis habitans mirabilior apparuit, cum de omnibus persecutoribus victoriam reportauerit, & inuitis omnibus, Regnum suum per omnes terras propagauerit. Sanctus Augustinus per flumina intelligit Apostolos, qui pleni Spiritu sancto tanquam cælestia flumina per Mundum discurrerant, & voces prædicando liberrimè eleuabant. Per maris eleuationes, intelligit infidelium persecutiones: quemadmodum enim cum flumina intrant in mare, aquæ illæ salæ ad introitum aquarum dulcium intumescunt, & fremunt; sic infideles ad prædicationem Apostolorum tanquam contrariam doctrinæ, & moribus ipsorum fremere, & tumultuari ceperunt. Vtraque expositio optima est.

VII. Testimonia tua credibilia facta sunt nimis; domum tuam decet sanctitudo Domine in longitudine dierum.

Quantum attinet ad sensum priorem, respondet Propheta tacitæ obiectioni, quæ occurrere poterat: vnde videlicet sciamus ea, quæ dicta sunt de fundatione terræ, de abyssu aquarum, & reductione aquæ in loca humiliora, quibus rebus nullus testis adfuit, cum præcesserint hominum omnium creationem. Respondet igitur Propheta, id haberi ex testimonio Dei, qui hæc reuelauit seruo suo Moyse: & testimonium illud valde credibile esse, cum Moses multis signis, & prodigijs, alijsq. modis seruum Dei fidelem, & Prophetam verum se esse probauerit. Idem dici potest de sensu posteriore; testimonia enim Christi per Apostolos ad nos delata credibilia facta sunt nimis, tum ob signa, & prodigia Christi, & Apostolorum; tum quia videmus impleta, quæ prædicta sunt; tum ob infinita alia, quæ fidem Christianam omnino credibilem faciunt, vt nemo possit, posteaquam prædicatores audierit, sine magna temeritate non credere. Ex quibus concludit Propheta, domum Dei, id est, Ecclesiam Dei, in qua talia testimonia continentur, & prædicantur, debere sanctam, & inuiolabilem conseruari vsque ad Mundi consummationem. Domum tuam, inquit, decet sanctitudo, id est, decet, vt eam omnes vt sanctam venerentur: item decet, vt qui in illa sunt, sancti sint, & moribus sanctis respondeant sanctitati doctrinæ testimoniorum tuorum: Denique decet, vt à te Domine inuiolata, & sancta conseruetur in longitudine dierum, vt portæ inferi nunquam præualeant aduersus eam.



## PSALMVS NONAGESIMVS TERTIVS.

Titulus, &amp; Argumentum.

*Psalmus ipsi David, quarta Sabbati.*

**I**N hebreo nullus est titulus. Legunt tamen hunc titulum, tanquam olim vel à Septuaginta, vel ab alijs adiectum sanctus Hieronymus, sanctus Augustinus, Theodoretus, Euthymius, & alij omnes: habetur enim in græcis, & latinis codicibus. Illud, quarta Sabbati, significat cantari solitum ab hebræis, quarta die post Sabbatum, id est, in medio hebdomadæ. Reprehendit occasione huius nominis S. Augustinus homines Christianos, qui ex antiqua paganorum consuetudine diem quartam vocant diem Mercurij, ut etiam diem tertiam, diem Martis; diem quintam, diem Iouis; diem sextam, diem Veneris; & diem Sabbati, diem Saturni: cum deberent Christiano more dicere, secundam feriam, tertiam feriam, &c. quamvis enim illa sint nomina stellarum: tamen apud Paganos stellæ illæ à certis hominibus nomina acceperunt, quos homines benevolentia populorum Deos fecit, & in cælum transtulit. Argumentum huius Psalmi est providentia Dei punientis tandem malos, & remunerantis bonos; quamvis aliquandiu iusto iudicio sinat prosperari malos, & opprimi bonos.

## EXPLICATIO PSALMI XCIII.

**D**eus ultionum Dominus: Deus ultionum liberè egit. 1.

Ponit initio David propositionem unam, ex qua possent omnes, si vellent, planè cognoscere nullos malos impunitos fore. Propositio hæc est, Dominus Deus, Iudex summus, iustissimus, & potentissimus est, ut ei nemo resistere possit. Nam vindicta ad Iudicem pertinet, & ideo priuatis hominibus prohibetur. Rom. 12. Non vos defendentes, id est, vindicantes, charissimi, sed date locum iræ: scriptum est enim, Mihi vindicta, & ego retribuam. Et quamvis ad omnes Iudices pertineat vindicta scelerum; tamen absolute dicitur vindicta Dei esse, quia ipse supremus Iudex est, & vindictam sumet de omnibus sceleribus, non solum populorum, sed etiam Iudicum, Principum, & Regum omnium. Ait igitur, Deus ultionum Dominus, id est, Dominus noster, qui propriè solus Dominus est, cui omnia seruiunt in cælo, & in terra: hic, inquam, Dominus, est Deus ultionum, id est, summus Iudex, ad quem ultio scelerum omnium pertinet. Deus ultionum liberè egit quandocunque punire voluit peccatores; quia neminem timet, nullius personam accipit, nemo illum impedire, nemo ei resistere potest. Id paruit in deiectione Diaboli, & Angelorum eius de cælo; in diluvio quo genus humanum extinxit, exceptis paucis, quos ipse saluos esse voluit; in incendio Sodomæ, & Gomorræ; in demersione Pharaonis in mari rubro; in alijs iudicijs eius permultis. Quod attinet ad verba, vox Deus, in hebreo est, El, quod



quod significat Deum, ut fortem, & robustum, & rectè coniungitur cum ultione, ut significetur, Deum esse fortissimum ultorem scelerum. Vox ultionum, vel ponitur loco superlativi, quo modo Deus scientiarum, id est, scientissimus; Deus misericordiarum, id est, misericordissimus: vel significat, Deum esse auctorem ultionum, quomodo ab Apostolo dicitur Deus pacis, Deus spei, Deus salutis. Verè enim Deus, ultionum Deus est, quia non solum ipse per se iudicando ultiscitur scelera, sed etiam per creaturas suas innumerabilibus, & occultissimis modis ultionum causa est: nam & peccatum sæpè ex diuino iudicio est poena peccati, & ea quæ maximè homines aliquando appetunt, & querunt, Deus facit, ut poenalia ipsis reddantur.

הוֹפִיָּה Illud, liberè egit, in hebræo est, hophiag, quod S. Hieronymus vertit in imperatiuo, ostendere: sed potest etiam verti, ostensus est, siue apparuit, splenduit, illuxit: quod est idem cum illo, liberè egit: nam qui timet, tenebras querit: sed qui nihil timet, & liberè ultionem facit, palam, & apertè illam facit. Itaque sensus est, Deus ultionis auctor apparuit, siue ultionem scelerum liberrimè, & in luce coram omnibus fecit. Potest etiam fieri, ut Septuaginta non legerint, hophiag, sed, hophiach, vltima litera mutata. Hanc enim vocem habemus in Psal. 11; vers. 6. sed in futuro: & Septuaginta verterunt, *παρρησιασωμαι*, fiducialiter agam, & poterat etiam latinè reddi liberè agam. Nam hoc loco, habemus in græco idem verbum, sed in præterito, *παρρησιασεν*, & noster Interpres vertit, liberè egit.

## II. Exaltare qui iudicas terram, redde retributionem superbis.

Quia dixit, Dominum esse ultorem scelerum: precatur nunc consequenter, ut officio suo fungatur, & puniendo impios claudat ora eorum, qui prouidentiam eius in dubium reuocant. Exaltare, inquit, qui iudicas terram, id est, ascende solium tuum, qui Iudex es vniuersæ terræ; & redde retributionem superbis, id est, profer sententiam damnationis in homines superbos, & hoc modo vindictam sume de præcipuo scelere generis humani. Superbia enim est Regina vitiorum; & ea debellata, vniuersitas vitiorum debellata erit. Nominat quoque Psalmus superbos, quoniam illi soli tandem puniuntur in Iudicio, qui noluerunt humiliari ad poenitentiam: omnes enim peccauerunt, & egent gloria Dei: sed qui humiliantur sub potenti manu Dei, & cor contritum, & humilitatum gerunt, saluantur: qui ceruicem erigunt, & peccata sua defendunt, retributionem vindictæ accipient.

## III. Usquequò peccatores Domine, usquequò peccatores gloriabuntur.

## IV. Effabuntur, & loquentur iniquitatem, loquentur omnes, qui operantur iniustitiam?

Reddit causam, cur petat iudicium in impios superbos: & causa est, quia nimium diu iam videtur superbia, & impietas eorum durasse. Sed precatio ista Prophetæ, prædictio est per modum precationis; ad consolationem enim iustorum afflictorum, prædicat sanctus Propheta, breui futurum, ut superbi, atque  
impij



impij dispereant, quamvis in presenti tempore diuturna videatur eorum potentia. Usquequò peccatores, Domine, usquequò peccatores gloriabuntur de viribus suis, de prosperitate sua, de sceleribus suis? Effabuntur, & loquentur iniquitatem, id est, iactabunt, & prædicabunt iniusta opera sua. Loquentur omnes, qui operantur iniustitiam, id est, liberè, & sine timore villo loquentur de rebus suis gestis, vel gerendis homines impij, qui operantur iniustitiam. Illud, effabuntur, in hebræo habet maiorem vim: significat enim fundent sermonem, siue diffluent eloquio, quasi dicat, ex abundantia cordis fluet in eis abundantia verborum; itaque rectè S. Hieronymus vertit, garrient. Pro voce, iniquitatem, cum dicitur, loquentur iniquitatem, in hebræo est, hatac, quod verus, & durum pny significat. Sed Septuaginta non solum hoc loco, sed etiam in Psalmo 74. vers. 6. verterunt hanc vocem, iniquitatem: Nolite loqui aduersus Deum iniquitatem. Quare, vel hæc vox, iniquitatem etiam significat, vel Septuaginta explicare, voluerunt vocem hebraicam: verè enim nihil est durius iniquitate, quæ facit cor lapideum ex carne: nec malè dicitur iniquitas antiqua, quia hominem ex nouo veterem fecit, mortiq. addixit, quia quod antiquatur, & senescit, prope interitum est, ad Hebr. 8.

Populum tuum Domine humiliauerunt, & hæreditatem V.  
tuam vexauerunt.

Viduam, & aduenam interfecerunt, & pupillos occiderunt. VI.

Explicat iniustitiam, quam operantur impij, dum furere permittuntur. Populum, inquit, tuum humiliauerunt, id est, coetum piorum, qui propriè populus tuus est à te electus, & segregatus, & tibi vni dedicatus, humiliauerunt affligentes, & persequentes. Et hæreditatem tuam vexauerunt, id est, eundem coetum piorum, quem tuam possessionem, & hæreditatem esse voluisti, vexauerunt iniuste opprimentes. Nec solum populum in commune vexauerunt, sed in personas miserabiles, & omni auxilio destitutas furorem suum præcipuè effuderunt: occiderunt enim viduas maritorum solatio destitutas: & aduenas, qui procul à patria inter ignotos versantur: & pupillos, qui parentibus, dum adhuc auxilio eorum indigerent, orbatii sunt. In græcis libris legitur, Viduam, & pupilum occiderunt, & aduenam interfecerunt; sed nostra lectio conformis est hebraico textui, & sensus est idem.

Et dixerunt, non videbit Dominus, nec intelliget Deus VII.  
Iacob.

Reddit ratione cur iniqui tam audacter peccent; quia videlicet, ita stulti sunt, ut existiment Deum non habere prouidentiam rerum humanarum, & nullum esse Iudicem, cui rationem operum suorum reddere teneantur. Et dixerunt, id est, quia dixerunt apud se, Non videbit Dominus, nec intelliget Deus Iacob, id est, neque sensu videndi, aut audiendi cognosceret opera nostra; neque mentis intelligentia illa considerabit, vel examinabit. Et quidem possent hæc intelligi hoc sensu, ut iniqui existiment Deum quidem posse, si velit, videre, & intelligere opera nostra; sed ea non curare, neque ad ea attendere: tamen verba sequentia cogunt, ut dicamus,

Y y

iniquos



iniquos in tantam cæcitatem animi aliquando deuenire, vt confidentissime peccent, ac si existimarent, Deum neque videre, neque audire, neque intelligere. Sequitur enim,

VIII. Intelligite insipientes in populo, & stulti aliquando sapite.

IX. Qui plantauit aurem, non audiet? aut qui finxit oculum; non considerat?

X. Qui corripit gentes, non arguet, qui docet hominem scientiam.

Illud, qui plantauit aurem, non audiet? aut qui finxit oculum non considerat? est refutatio eius, quod supra dictum est, Non videbit Dominus; vbi videre, positi est pro cognoscere sensu exteriori, per aures videlicet, aut per oculos. Probat autem Propheta, Deum audire, & videre; quia ipse dedit hominibus aures, quibus audiant, & oculos quibus vident: proinde multò magis ipse audit, & videt: nemo enim dare potest, quod non habet. Quod autem sequitur, Qui corripit gentes non arguet? qui docet hominem scientiam? est refutatio eius, quod impij dixerant, Nec intelliget Deus Iacob. Probat autem Propheta, Deum intelligere, ac per hoc mente, & intelligentia prædicitum esse, quia ipse auctor est hominibus, vt intelligant: ipse enim eos erudit, ipse docet, dum in creatione dat eis mentem rationis capacem, & intelligentiæ lumen infundit. Quod attinet ad verba, illud, insipientes in populo, significat, iniquos esse homines insipientiores toto reliquo populo: quod verissimum est, cum falsa bona, veris anteponant, & temporaria sempiternis. Illud autem, qui plantauit aurem, est insignis metaphora significans, sensum audiendi, vt etiam alios sensus non nasci ex corpore terreno, sed plantari à Deo: quemadmodum arbores non oriuntur à terra, vi ipsius terræ, quæ inanima est, sed plantantur ab hominibus in terra, & in ipsa terra crescunt. Itaque aures accipiuntur hoc loco non pro solo organo, sed pro organo, & sensu audiendi, qui in eo insertus est. Quod sequitur, non audiet? non significat, Deum habere sensum audiendi corporalem, sed Deum cognoscere per suam essentiam, quæ nos per sensum audiendi cognoscimus: idè enim non dixit, Qui plantauit aurem, non habet aures? sed, Qui plantauit aurem, non audiet? Illud, qui finxit oculum, est alia metaphora, per quam intelligimus, mirabilem structuram oculi, & mirabiliorem vim, quæ in ipso viget ad res videndas, à Deo factam esse ea facilitate qua figulus vas quodcunque fingere solet. Illud, non considerat, poterat etiam verti, non videt.

וְיִי, hoc enim significat vox hebraica, iabbat, sed Septuaginta Interpretes maluerunt vertere, non considerat, vt intelligeremus, Deum non videre oculis carnis, sed mente considerare. Illud, qui corripit gentes, potuisset etiam verti, qui erudit gentes: nam hanc significationem optimè patitur verbum hebraicum, & grecum. Rectè tamen noster Interpres vertit, Qui corripit gentes, quia sequitur, non arguet? & sensus est, Qui corripit omnes gentes, dum per sinderesim in eorum animis insertam, eos admonet, vt à malo desistant; sæpè etiam manifesta vl tione peccata eorum punit: non arguet etiam populum suum, castigans eum per verba Prophetarum, vel etiam per flagella tribulationum? & si Deus corri-



corripit, & arguit, certè intelligit, & cognoscit, quæ ab hominibus aguntur; & falsò dicunt impij, Non intelligit Deus Iacob.

Dominus scit cogitationes hominum, quoniam vanæ sunt. XI.

Posteaquam refutauit Propheta verba illa iniquorum, Non videbit Dominus, nec intelligit Deus Iacob; addit, hanc calumniam impiorum Deo non esse nouam: ipse enim scit cogitationes hominum, quòd vanæ sint. Homo enim post corruptam naturam peccato primi hominis, vanus factus est, & similis iumentis insipientibus, quæ non cogitant, nisi præsentia. Quare admonemur, hoc versiculo, non de nobis præsumere, sed humili prece à Deo sapientiam petere. Vani enim sunt omnes homines, in quibus non subest scientia Dei. Sap. 13. & ideò monet sanctus Iacobus cap. 1. Siquis indiget sapientia, postulet à Deo, qui dat omnibus affluenter, & non improperat, id est, nunquam exprobrat importunitatem, quasi nimium scire, & nimis multa petamus. Diues enim est in misericordia, & usque adeò liberalis, & magnificus, ut non solum libenter tribuat quæ postulamus, sed etiam mercedem reddat, quia postulamus, Ora Patrem tuum in abscondito, & Pater tuus, qui videt in abscondito, reddet tibi. Matth. 6.

Beatus homo, quem tu erudieris Domine, & de lege tua docueris eum. XII.

Hoc sequitur ex versiculo superiore: nam si cogitationes hominum vanæ sunt, quas nimirum ex se habent: certè sequitur, ut ille solus beatus sit, id est, non vanus, seu inani vento distentus, sed plenus veris, & solidis bonis, quem Deus erudire dignatur, id est, cui Deus oculos aperit ad ea, quæ verè bona sunt, aspiendi; atque ut ad ea perueniat, de lege sua docet eum, id est, intimè illi persuadet, obedientiam legis diuinæ toto affectu mentis amplexandam esse: non enim didicit propriè legem Dei, qui solum nouit quæ sint, & quot legis diuinæ præcepta; sed qui per diuinam illustrationem, & charitatis infusionem ita affectus est erga legem Dei, ut libentissimè illam impleat amore iustitiæ, non timore poenæ, & sit illi eadem ipsa lex iugum suauis, & onus leue. Illud, De lege tua; in græco est, ex lege tua: ex hebræo posset verti, A lege tua, siue, ex lege tua, siue, de lege tua. Sensus igitur est, Beatus est, quem tu, Deus, docueris ex lege tua, quasi dicat, ex libro tuo: ut non solum Deus sit Doctor, sed ex libro suo doceat, librum legis suæ ipse explanet, & illam ipsam legem obseruandam esse ei, qui verè beatus esse velit, intus per gratiam loquendo persuadeat.

Vt mitiges ei à diebus malis, donec fodiatur peccatori XIII. fouea.

Subiungit Propheta vnum ex fructibus doctrinæ diuinæ, qui est, ut homo doctus à Deo moderatius ferat persecutiones impiorum, donec adueniat impiorum ruina. Ut mitiges ei à diebus malis, id est, ad hoc utilis erit doctrina tua diuina homini iusto, ut mitiges ei tristitiam, quæ oritur à diebus malis; à tempore videlicet persecutionis, & tribulationis: & quamdiu mitigatione ista opus erit? donec fodiatur peccatori fouea, id est, donec perficiatur effossio

Y y a fouea,



fouea, in quam deiiciendi sunt impij : tunc enim cessabit mitigatio doloris , quia nulli erunt, qui dolore afficiant iustos, cum omnis dolor fugiet à iustis, & recidet in iniustos . Notandum est hoc loco, delectationem legis , & gaudium spirituale , quo fruentur in hac vita iusti, non esse purum , & simplex, vt erit in patria cælesti , sed admixtum tristitiæ : mitigatur enim hic nobis tristitia , sed non tollitur omnino . Audi Apostolum 2. Corinth. 1. Sicut abundant passionibus Christi in nobis , ita & per Christum abundat consolatio nostra . & cap. 6. Quasi tristes , semper autem gaudentes : vbi non dicit, tristes absolute , sed, quasi tristes , quia gaudium superabundat, vt dicitur cap. 7. Repletus sum consolatione, superabundo gaudio in omni tribulatione nostra . Notandum præterea, eodem tempore texti coronam iustis, & fodi foueam impijs : & non esse mirandum, si non statim impij puniantur, quoniam nondum est fouea eorum plane effossa: quemadmodum nec mirandum est, si non statim iusti coronentur, quia nondum finita est coronæ ipsorum textura . Sed hoc verè mirandum est, quòd felicitas & exaltatio impiorum sit effossio foueæ ipsorum; & quo altius euehantur , eo profundius fouea fodiatur . Impij enim quo magis exaltantur, eo magis superbiunt, & hoc ipso coram Deo profundius cadunt, iuxta illud, Deiecisti eos, dum alleuarentur .

XIV. Quia non repellet Dominus plebem suam : & hæreditatem suam non derelinquet .

Reddit rationem , cur dixerit, Donec fodiatur peccatori fouea . Præparatur enim interitus peccatoribus à prouidentia diuina, quoniam Dominus non repellet plebem suam ; quamuis ei videatur ad tempus iratus , & affligi eam sinat . Atque idem alijs verbis repetit, dicens , Et hæreditatem suam non derelinquet . Vocatur autem plebs, & hæreditas Dei cœtus piorum electorum . Illi enim verè sunt populus Israël electus in hæreditatem .

XV. Quoadusque iustitia conuertatur in iudicium , & qui iuxta illam omnes qui recti sunt corde .

Declarat Propheta , cœtum iustorum non repellendum, nec derelinquendum à Deo vsque ad diem vltimi Iudicii, id est, quamdiu versamur in periculis temptationum . Quoadusque, inquit, iustitia conuertatur in iudicium, id est, vsque ad illum diem, in quo iustitia diuina, quæ nunc videtur esse quasi in habitu, vel in potentia, dū non punit impios, nec remuneratur pios, prodibit in actū iudicii, & quæ erat iustitia quasi habitualis, fiet iustitia actualis reddens omnibus pro meritis siue coronā iustitiæ, siue stipendium mortis æternæ . Et qui iuxta illam omnes qui recti sunt corde, id est, & tunc iuxta diuinam iustitiam, quæ in nubibus admirabilis apparebit, qui proximi sedebunt, erunt omnes eius amatores, qui eam non timebunt, sed diligunt, cum sint recti corde, id est, conformes rectitudini eius , ac per hoc iusti . S. Hieronymus ex hebræo vertit, Quoniam ad iustitiam reuerteretur iudicium, id est, iudicium, quod nunc sæpè iniustum esse perspicitur , tunc reuerteretur ad iustitiam , id est, iustissimum erit , quia tunc non iudicabunt amplius homines mortales, sed iudicabit Christus Iudex supremus, & iustissimus, qui omnia iudicia iniusta retractabit , & irritabit , & vltimum iudicium cum

CIA-



exactissima iustitia copulabit. Hic sensus verus est, neque à superiore dissen-  
 tiens: & verba hebraica verumque sensum ferre possunt. Illud enim, chi ad, כִּי אֲדָא  
 significare potest quouique; quemadmodum si dictiones inuertantur, & lega-  
 mus, ad chi, significabit, vsquequò. Sequentia verba æquè bene legi possunt כִּי אֲדָא  
 cum Septuaginta, Iustitia conuertatur in iudicium; & cum sancto Hieronymo,  
 Ad iustitiam reuertatur iudicium. Nam in hebræo non habentur particula il-  
 læ, in, vel, ad: & nomina non recipiunt varietatem casuum. Denique illud,  
 Et qui iuxta illam, omnes qui recto sunt corde; clarius est in hebræo, & græ-  
 co: nam in hebræo ad verbum sic legitur, Et post illud, iudicium videlicet;  
 omnes recti corde. In græco verò sic, Et qui habent eam, iustitiam videlicet,  
 omnes recto sunt corde. Sed in latina editione si subintelligatur interrogatio,  
 Et qui iuxta illum? omnes qui recto sunt corde: vel si addatur verbum, quod  
 sæpè apud Hebræos omittitur, & legamus, Et qui iuxta illam sedent, sunt illi  
 omnes qui recto sunt corde: vel denique si detrahatur pronomen relatiuum,  
 quod in hebræo non habetur, & legatur, Et iuxta illam omnes, qui recto sunt  
 corde; sententia perspicua erit.

Quis confurget mihi aduersus malignantes? aut quis stabit X VI.  
 mecum aduersus operantes iniquitatem?

Dixerat in ultimo iudicio cessaturam omnem iniustitiam, & contra perpetuò  
 regnaturam esse iustitiam; nunc dicit, interea temporis, dum videlicet differ-  
 tur conuersio iustitiæ in iudicium, valde necessarium esse diuinum adiutorium,  
 aduersus iniustorum persecutiones. Quis, inquit, confurget mihi, id est, pro  
 me, aduersus malignantes? Quis me à tanto numero malignorum hominum,  
 ac demonum proteget? aut quis stabit mecum, vt me videlicet defendat, ad-  
 uersus operantes iniquitatem? Vbi posterior pars versiculi prioris repetitio, &  
 explicatio est. Illud, mihi, sanctus Hieronymus rectè interpretatur, pro me.

Nisi quia Dominus adiuuit me, paulò minus habitasset in XVII.  
 inferno anima mea.

Declarat magnitudinem periculi, in quo versamur ob multitudinem mali-  
 gnantium, qui vndique nobis occurrunt. Induit autem Propheta personam om-  
 nium piorum, & ait, Nisi quia Dominus adiuuit me, id est, nisi Dominus adiu-  
 uisset me; paulò minus habitasset in inferno anima mea, id est, parum abfuissem  
 à morte sempiterna: quia videlicet temptationibus succubissem, & de ipsa diui-  
 na prouidentia dubitasset. Phrasis illa, Nisi quia Dominus adiuuit me, hebraica  
 est, & Dauidi familiaris, vt perspicuum est ex Psalmo 123. & supplenda est hoc  
 modo, Nisi id accidisset, quod Dominus adiuuit me, &c. & planius, Nisi Domi-  
 nus adiuuisset me. Illud autem, paulò minus habitasset in inferno anima mea;  
 potest intelligi de morte corporali, per quam eo tempore omnes animæ descen-  
 debant ad aliquam mansionem subterraneam: sed verius existimo, vt intelligatur  
 de morte animæ, & de inferno damnatorum. At, inquires, ex hac sententia vide-  
 tur sequi, vt auxilium Dei non sit necessarium ad superandas temptationes, sed so-  
 lum



lūm ad facilius superandas : quod est dogma Pelagianum, ex S. Augustino lib. de gratia Christi cap. 27. Si enim nisi Dominus iuuisset, vix mortem animæ euasisset : certè sequi videtur, vt nisi Dominus iuuisset, mortem quidem animæ euadere potuissem, sed valde ægrè, & difficulter. Respondeo, paulò minus, non referri hoc loco ad difficultatem rei, sed ad breuitatem temporis, vt sensus sit, Nisi Dominus adiuuisset me, paulò post habitasset in inferno anima mea. Vox enim hebraica, & græca hunc sensum faciunt, & iuxta eum explicanda est vox latina, paulò minus, id est, paulò post habitasset in inferno anima mea, siue parum abfuisset à casu in infernum anima mea.

**XVIII.** Si dicebam, motus est pes meus, misericordia tua Domine adiuuabat me.

Explicat, in quo consistat auxilium illud, sine quo in inferno habitasset anima eius. Si dicebam, inquit, motus est pes meus, id est, si agnoscebam, & confitebar infirmitatem meam, & me ex meipso non sufficere ad superandas tentationes: tunc misericordia tua adiuuabat me, illuminans intellectum, & purificans affectum, & vires tribuens voluntati, quæ sufficerent ad stabiliendos pedes animæ meæ in via mandatorum tuorum.

**XIX.** Secundum multitudinem dolorum meorum in corde meo, consolationes tuæ latificauerunt animam meam.

Non solum Deus iustis per providentiam suam tribuit patientiam, sed etiam consolationem magnam, & ineffabilem, quæ non tollit tribulationes, sed cum ijs consistit, easque vertit in materiam gaudiorum. Sic enim dicit Apostolus 2. Corinth. 7. Superabundo gaudio in omni tribulatione nostra: quia videlicet vir iustus, dum tribulatur, intelligit se purgari à scoria vitiorum, si adest; vel, se probari à Domino, si ea non adest: intelligit, se conformem fieri Christo patienti, vt cum eo postea glorificetur; intelligit denique magnum esse, & supra modum excellens præmium patientiæ, iuxta illud Apostoli 2. Corinth. 4. Quod in presenti est momentaneum, & leue tribulationis nostræ, supra modum in sublimitate, æternum gloriæ pondus operatur in nobis. Ait igitur, Secundum multitudinem dolorum meorum in corde meo, id est, iuxta mensuram dolorum, qui tristitiam in corde meo gignebant: consolationes tuæ latificauerunt animam meam: non enim iuxta mensuram dolorum in carne, reddit Deus iustis in hac vita consolationes in carne: neque enim simul esse possunt dolores in carne, & consolationes in carne: sed iuxta mensuram dolorum in carne, tribuit Deus consolationem in anima, quæ mitigat tristitiam cordis ex doloribus carnis prouenientem. Neque repugnat hoc dictum Prophetæ, Secundum multitudinem, &c. cum illo dicto Apostoli, Superabundo gaudio, &c. verè enim gaudium spirituale maius est omni tristitia corporali, sed maius est seruata proportionem, vt minori tribulationi minus gaudium, & maiori maius respondeat. S. Hieronymus ex hebræo vertit, In multitudine cogitationum mearum; pro eo quod nos habemus ex versione Septuaginta Interpretum, Secundum multitudinem dolorum meorum. vox hebraica, sciaraaph, est vox inusitata quatuor literarum, quæ fortè non habetur nisi hoc loco. Videtur deduci à verbo, sciarah, quod est excrecere, & secundum Rabi-

nos



nos significat summas frondes arborum, quæ excrescunt in magna copia, & ab omni flatu ventorum mouentur. Metaphoricè igitur hoc loco significant dolores cordis, id est, cogitationes affligentes, & torquentes ipsum cor, quæ quidem multæ, & molestæ nasci solent ex inopia, infamia, morbo, alijs ærumnis corporalibus; & idè rectè dicitur, Secundùm multitudinem, quia plurimæ sunt; & rectè cõparantur frondibus excrescentibus in arbore, quia vanæ sunt, & instabiles.

Nunquid adhæret tibi sedes iniquitatis, qui fingis laborem **XX.**  
in præcepto.

Reddit rationem, cur Deus consoletur iustos in tribulationibus eorum: & ratio est, quia Deus iustissimus cùm sit, & præcepta laboriosa hominibus dederit, æquum fuit, ut iugum legis alioqui asperum, & durum, oleo consolationis lini-  
ret, & suaue redderet. Nunquid adhæret tibi sedes iniquitatis, id est, nunquid adhæret, siue adiungitur tibi tanquam focus thronus iniquè iudicantium. Qui fingis laborem in præcepto, id est, tibi qui in præcepto tuo obseruando laborem inferis, siue facis ut præcepta tua non sine magno labore possint impleri? Hæc mihi videtur huius loci satis obscuri literalis expositio: sunt tamen duæ aliæ expositiones. Vna est eorum, qui considerantes illud, qui fingis, in textu hebræo, & græco esse participium, omittunt relationem, qui, & coniungunt participium, fingens, cum sede, siue throno iniquitatis. Itaque sensum esse volunt, Nunquid adiungitur tibi thronus iniquitatis, id est, nunquid particeps es iniqui iudicii, quod fingit laborem in præcepto, id est, quod iudicium iniquorum facit præcepta diuina nimis laboriosa, & impossibilia, & idè non punit præuicacitatem. Hæc expositio repugnat editioni vulgatæ, quæ per pronomen, qui, declarauit participium, quod est in textu hebræo, & græco: & illud fingens, voluit referri ad Deum, non ad thronum, siue ad secundam personam, non ad tertiam. Alia est expositio S. Augustini, qui dicit Deum fingere laborem, siue dolorem in præcepto, quia facit, ut ex laboribus, & doloribus, quos in hac vita patiuntur iusti, erudiamur, & intelligamus, quo supplicio afficiendi sint iniusti à Deo, qui iustos sic affligi permittit. Itaque S. Augustinus ita exponit, quasi dictum esset. Qui fingis laborem in præceptum, id est, ex labore facis præceptum; & per præceptum, non intelligit mandatum, sed eruditionem, qualia sunt præcepta Sapientium, non mandata Principum.

Captabunt in animam iusti, & sanguinem innocentem condemnabunt. **XXI.**

Concludit Psalmum affirmans, impios iniquè aduersus iustos: sed prouidentiam Dei vigilaturam; & utrisque pro meritis retributuram. Captabunt, inquit, in animam iusti, id est, homines iniqui more suo insidiabuntur iustis, ut capiant eos, ut venatores prædam capiunt. Et sanguinem innocentem, condemnabunt, id est, & posteaquam laqueo suo irretierint, morti eum addicent, quamuis innoxium esse non ignorent. Hæc possunt intelligi tum de malis iudicibus, tum de malis accusatoribus, tum etiam de quibusuis sceleratis homicidis, & de eorum magistris, & Principibus Dæmonijs. Verbum, captabunt, in græco est, *ὑψύζονται*, quod significat, venabuntur; & idè sensus est, captabunt

Y y 4 per



וַיִּבְרָךְ per insidias, ut venatores faciunt: in hebræo est, iagheddu, id est, conuenient; siue congregabuntur aduersus animam iusti, sed credibile est, Septuaginta Interpretes legisse, iagudu, vna litera mutata, quod significat, venabuntur: particula, in, abundat apud latinos, cum dicitur, Captabunt in animam iusti. Proinde sensus est, captabunt, id est, venando capient animam, id est, vitam iusti.

**XXII.** Et factus est mihi Dominus in refugium: & Deus meus in adiutorium spei meæ.

Loquitur Propheta in persona iustorum; & sicut dixerat in numero singulari, captabunt in animam iusti: sic etiam introducit iustum loquentem in numero singulari; ac si dicat, illi quidem insidiabuntur mihi homini iusto, meq. ad mortem condemnabunt: sed Dominus, factus est mihi refugium, ut non mihi noceant insidiae illorum. Et Deus meus factus est in adiutorium spei meæ, id est, Deus factus est quasi petra solida, in qua tuto innititur spes mea; sic enim habetur in hebræo; Deus meus, letsur, id est, in petram spei meæ. Itaque posuerunt Septuaginta, & noster Interpres, vocem, adiutorium spei, pro fundamento spei: adiuvat enim fundamentum ipsam spem, dum facit, ut non vacillet.

**XXIII.** Et reddet illis iniquitatem ipsorum, & in malitia eorum disperdet eos; disperdet illos Dominus Deus noster.

Hæc est iustissima providentia Dei, ut tandem iustos adiuvet, & iniquos disperdat. Reddet illis, inquit, iniquitatem ipsorum, id est, Deus faciet, ut iniquitas impij reuertatur in caput ipsius impij, dum iusto non nocet, qui ob patientiam coronatur: & ipsi impio nocet, qui ob malitiam punitur. Quod explicatur sequentibus verbis, In malitia eorum disperdet eos: ubi notat S. Augustinus, rectè dici, in malitia; quia Deus non tam punit eos ob id, quod fecerunt, quam propter malitiam, qua id fecerunt. Tradidit enim Christum ad mortem Iudas, tradidit etiam Deus Pater: sed Patri gratias agimus, quia ex nimia charitate proprio Filio non pepercit, sed pro nobis tradidit illum: Iudam derestamur, quia ex cupiditate, non ex charitate; & pro pecunia sua non pro salute nostra tradidit illum. Addit Propheta, Disperdet illos Dominus Deus noster, ut explicet quis sit, qui disperdet impios. dixerat enim, Reddet illis iniquitatem ipsorum, & in malitia eorum disperdet eos; & non dixerat, quis hæc facturum esset.

explicat igitur, ac dicit, Disperdet illos Dominus Deus noster, cuius providentiam, aut negauerant, aut contempserant.



## PSALMVS NONAGESIMVS QVARTVS.

Titulus, &amp; Argumentum.

*Laus cantici ipsi David.*

**I**N Codice hebræo nullus est titulus: sed vel excidit, vel hunc titulum addiderunt Septuaginta viri, vt indicarent, argumentū huius Psalmi esse laudem Deo, voce, non instrumentis musicis decantatam. Theodoretus censeat, Psalmum compositum esse à Dauide in persona Iosifæ Regis, quem spiritu prauiderit repurgaturum templum, & altare remotis cultibus Idololatricis, & ipsis Sacerdotibus Idololatriis interfectis: sed non est necesse ad Iosiam recurrere: Psalmus enim cuncti tempore, omnibus locis, & omnibus fidelibus, tum Iudæis, tum Christianis, conuenit. Continet enim inuitationem ad laudandum Deum, corde, voce, & opere. Quare Ecclesia Catholica rectissimè hunc Psalmum esse voluit initium nocturnæ Psalmodiæ, quæ vt longissima est, ita ista præparatione & exhortatione indigebat.

## EXPLICATIO PSALMI XCIV.

**V**enire exultemus Domino, iubilemus Deo salutari I.  
nostro.

Inuicatio, & exhortatio est ad laudandum Deum. Illud, Venite, est exhortatio, & excitatio ad coniungendos animos, & voces in laudem Dei, quomodo Gen. 11. est exhortatio, & excitatio, ad coniungenda studia, & operas in ædificanda ciuitate, & turri, Venite faciamus lateres: & ibidem, Venite, faciamus nobis ciuitatem: & ibidem, Dominus dicit, Venite descendamus, & confundamus ibi linguas eorum. Exultemus Domino, inuitat primū ad exultationem spiritus, deinde ad iubilationem vocis: non enim rectè iubilamus voce, nisi prius mens excitata sit in Deum per internam lætitiā, & admirationem. Vnde, & de Domino scriptum est, Luc. 10. Exultauit spiritu, & dixit, Confiteor tibi Pater. & Mater Domini de se dixit, Luc. 1. Magnificat anima mea Dominum, & exultauit spiritus meus. Ait igitur, Venite exultemus Domino, iubilemus Deo salutari nostro, id est, omnes simul vniti exultemus spiritu, coram Domino præ lætitiā gestientes, & voce iubilemus Deo, qui est salus nostra. S. Augustinus per iubilationem, intelligit vocem lætitiæ, quæ non potest exprimere quod intelligit. Sed vox hebræa significat potius magnum clamorem, lætum tamen, qui magnus clamor magnum potius affectum, quàm magnum strepitum hoc loco significat.

Præoccupemus faciem eius in confessione, & in psalmis II.  
iubilemus ei.

Duo-



Duobus modis potest hic versiculus intelligi. Vno modo, vt Propheta admo-  
neatur, vt summo mane appareamus coram Domino ad laudandum eum. quasi  
dicat, ante quam alij surgant, nos primi simus ante faciem Domini. & hoc sa-  
tis conuenit tempori, quo hunc Psalmum in Ecclesia canimus. Altero modo, vt  
Propheta doceatur, miscendam esse confessionem propriæ miseræ cum confes-  
sione misericordiæ Dei, vt sensus sit, Præoccupemus faciem eius in confessione, id  
est, antequam Dominus ad iudicium veniat, & vindictam de peccatis sumat,  
præueniamus eum confitendo peccata nostra, vel præueniamus iram eius (potest  
enim facies in hebræo sumi pro ira) & ante quam Deus irascatur, confiteamur  
peccata; & simul iubilemus in psalmis, magnis vocibus extollendo miseri-  
cordiam eius. Et videtur hæc posterior expositio magis ad mentem Patrum,  
S. Hieronymi, S. Augustini, Theodoret, & Euthymij in Commentario Psalmor-  
um, & S. Gregorij Nazianzeni in oratione de plaga grandinis.

### III. Quoniam Deus magnus, Dominus, & Rex magnus super omnes Deos.

Reddit quinque rationes, cur Deus à nobis laudandus sit. Prima est, quia  
Dominus noster est magnus Deus super alios omnes Deos, & magnus Rex super  
alios omnes Reges, qui etiam Dij dici solent. Quo loco pro voce, Dominus,  
יהוה est in hebræo nomen quatuor literarum, quod est proprium Dei veri; & ideo  
nomen appellarium, magnus, non debet coniungi cum, Dominus, sed cum, Deus,  
vt diximus. Porro per, Deos, intelligendi sunt primo loco Dij falsi, id  
est, Dæmonia, quæ sibi apud gentiles usurpabant cultum veri Dei, vt dicitur in  
Psalmo 95. Omnes Dij gentium dæmonia. Deinde intelligendi sunt Reges, &  
Iudices terræ, de quibus dicitur in Psal. 81. Ego dixi Dij estis. In græco legitur,  
super omnem terram; & sic legunt Theodoretus, & Euthymius. sed in hebræo  
est, super omnes Deos; & sic legunt S. Hieronymus, & Augustinus. credibile  
est græcum esse corruptum.

### IV. Quia in manu eius sunt omnes fines terræ, & altitudines montium ipsius sunt.

Altera ratio est, quia Dominus habet in potestate sua orbem terræ, siue lon-  
gitudinem, & latitudinem, siue etiam altitudinem consideres; proinde omnes,  
qui terram incolunt illi subiecti sunt, & sacrificium laudis illi debent. Quia,  
inquit, in manu eius, id est, in potestate eius sunt omnes fines terræ, id est, tota  
terra usque ad vltimos eius fines. Et altitudines montium ipsius sunt, id est, non  
solum longitudo, & latitudo terræ, sed etiam omnis altitudo usque ad altissi-  
mos montes ad eius dicionem pertinet. In Codice quodam antiquo, ex quo le-  
gitur hic Psalmus communiter in Ecclesia, præmittitur huic versiculo, Quia nō  
repellet Dominus plebem suam, & hæc verba leguntur, & exponuntur à Sanctis  
Hieronymo, & Augustino in Commentario Psalmorum. Sed in codice hebræo,  
& græco, & in latina vulgata editione non habentur, & verè hoc loco super-  
uacanea esse videntur, sed in Psalmo superiore locum suum habent, & inde huc  
translata sunt. Verissima autem esse dubitari non potest. In eodem antiquo co-  
dice legitur, altitudines montium ipse conspicit, pro, ipsius sunt. Sed in he-  
bræo,



bræo, & græco habetur, ipsius sunt, & sic legunt Patres. Caterum illa lectio, altitudines montium ipse conspicit, nihil aliud significat, nisi Dominum esse, quolibet altissimo monte altiore, ita ut commodè respiciat ea quæ sunt in verticibus montium altissimorum, ad quos nullus vnquam hominum penetrauit. In hebræo pro, fines terræ, habetur, inuestigationes terræ à verbo, chacar, quod est inuestigare, & scrutari. Inde aliqui existimant significari profundas terræ cæuernas, quæ opponuntur altitudini montium, ut sensus sit, in manu Dei esse tum profunditatem, tum altitudinem terræ. S. Hieronymus vertit, in cuius manu fundamenta terræ, & excelsa montium ipsius sunt. cum qua lectione potest concordari lectio græca, & latina, si per fines terræ, intelligamus fines, quo ad profunditatem, non quo ad longitudinem, vel latitudinem. sed vterque sensus est verus.

Quoniam ipsius est mare, & ipse fecit illud, & siccam ma- V.  
nus eius formauerunt.

Tertia ratio est, quoniam Deus noster non solum terræ, sed etiam maris Dominus est, quippè, qui fecit illud, & arenam siccam illi circumdedit in qua tanquam in vase continetur. Quare æquum est, ut homines, qui ex mari maxima commoda percipiunt, illi gratias agant eumq. laudibus efferant.

Venite adoremus, & procidamus, & ploremus ante Do- VI.  
minum, qui fecit nos.

Quarta ratio est, quia idem Dominus non solum fecit terram, & maria, sed etiam nos homines fecit; nos autem factorem nostrum peccatis nostris offendimus. Venite, inquit, adoremus, & procidamus, & ploremus descentes ingrati- tudinem, & peccata nostra ante Dominum, qui fecit nos, ac per hoc omni iure Dominus noster est, atque illi omnem obedientiam debemus. Ex hebræo S. Hieronymus vertit, genua flectamus, pro eo quod nos habemus, ploremus. Sed omnes codices græci, & latini habent, ploremus, & sic legunt, & explicant omnes veteres tractatores: neque est verisimile, Prophetam dicturum fuisse, genua flectamus, posteaquam dixerat, adoremus, & procidamus. nam adorare in hebræo significat prosterni, & procumbere, quod explicatur per vocem sequentē, procidamus. Plus est autem procidere, & toto corpore prosterni, quam genua flectere. Itaque probabile est veram hebraicam lectionem, quam habuerunt Septuaginta fuisse, niucha, quod significat, ploremus: sed successu temporis irrepsisse vnā litteram, & factum esse, niurecha, quod est genua flectamus. Neque vllō modo credibile est Septuaginta Interpretes, homines doctissimos red- dituros fuisse, ploremus, si ita legissent, ut nunc in codicibus hebraicis legimus.

Quia ipse est Dominus Deus noster, & nos populus pascuæ VII.  
eius, & oues manus eius.

Hæc est quinta & vltima ratio, quia Dominus non solum nos fecit, sed parti- culari prouidentia nos regit, quo modo pastor proprium gregem. Obseruat S. Augustinus elegantem transpositionem verborum; videtur enim Propheta coniungere debuisse oues cum pascua, & populum cum manu, ac dicere, & nos populus manus eius, & oues pascuæ eius: sed coniunxit populum cum pascua,

& oues



& oves cum manu, ut significaret, populum esse respectu Dei instar ouium, quæ pastore indigent: & tamen non esse oves expertes rationis, quæ baculo cogi debeant: dicuntur autem oves istæ, oves manus Dei, vel quia Deus eas fecit, ut exponit S. Augustinus, vel ut alij communiter docent, quia Deus quasi manu propria eas regit; quamvis enim populus Dei habeat Pastores, & Doctores, à quibus pascitur, & regitur: tamen ipse etiam Deus peculiarem curam illius habet, & non finit, ut negligentia, vel ignorantia, vel etiam malitia Pastorum illis noceat. Ex quo intelligimus, debere populum Dei in Deo summo pastore fiduciam ponere, atque ad illum per orationem recurrere, quando pastor minus idoneus illis contingit; ipse enim per Ezechielem cap. 34. dicit, Ego pascam oves meas.

VIII. Hodie si vocem eius audieritis, nolite obdurare corda vestra.

Hæc est secunda pars Psalmi, qua Propheta exhortatur populum Dei, ut non solum voce, sed etiam opere Deum laudet. Sacrificium autem operis Deo gratissimum est obedientia, quam exhibemus præceptis eius, iuxta illud primi Reg. 15. Nunquid vult Deus holocausta & victimas, & non magis ut obediatur voci Domini? Introducit autem Propheta Deum loquentem, ut exhortatio maiorem vim habeat. Neque obstat illud eius: nam in scriptura sæpè Deus loquitur de se, ac si de alio loqueretur, ut in loco proximè citato, Nunquid vult Deus holocausta, & non magis, ut obediatur voci Domini. sic igitur hoc loco dicit Spiritus sanctus, Hodie si vocem eius, id est, Domini, audieritis, id est, si vocem meam audieritis, qui Dominus vester sum, nolite obdurare corda vestra. Illud, hodie, significat, hoc tempore. & ut Apostolus declarat ad Hebr. 3. habet locum hæc exhortatio, donec, hodie cognominatur, id est, dum tempus huius vite durat; nam post hanc vitam non erit amplius tempus, sed æternitas. Illud autem, si, videtur significare, Deum non singulis momentis nobis loqui, sed pro loco & tempore nos admonere, vel per internas inspirationes, vel per voces prædicatorum, vel per lectionem scripturarum, vel alio quocunque modo nobis voluntatem suam patefaciat. Illud, nolite obdurare corda vestra, significat, parum prodesse audire vocem Domini, nisi ea vox penetret intima cordis, & inflectat ad fidem, & obedientiam. cur autem vox Dei non penetret, causa est durities cordis. Induratio autem cordis aliquando tribuitur homini, aliquando Deo: nam Exod. 7. dicit Dominus, Ego indurabo cor Pharaonis. & 1. Reg. 6. dicitur, Cur aggrauatis corda vestra, sicut aggrauavit Aegyptus, & Pharaon cor suum? Porro Deus indurat corda non impartiendo malitiam, sed non impartiendo misericordiam, ut S. Augustinus dicit in Epist. 105. ad Sixtum. qui etiam tractatu 53. in Ioannem scribit, sic obdurat Deus, deferendo, & non adiuvando, quod occulto iudicio facere potest, iniquo non potest. Cui subscribit S. Gregorius lib. 11. Moral. cap. 5. Obdurare per iustitiam dicitur Deus, quando cor reprobum per gratiam non emollit. Homo autem obdurat cor suum, quando resistit inspirationibus, & vocibus Dei, iuxta illud Act. 7. Vos semper Spiritui sancto resististis: inducit autem hominē ad resistendum Deo, & claudendas aures interiores, peccati præfens dulcedo, quam Apostolus ad Hebr. 3. vocat fallaciam peccati, cum ait, ut non obduretur quis ex vobis fallacia peccati.

In he-



In hebraico textu verba illa, Hodie si vocem eius audieritis, coniunguntur cum superioribus, nos autem populus pascuæ eius, & oves manus eius, hodie si vocem eius audieritis. Deinde incipit alius versiculus, Nolite obdurare corda vestra, sicut in irritatione. Sed Apostolus ad Hebr. 3. citat hunc locum, ut nos in codicibus græcis, & latinis habemus. Itaque Apostolo Iudicæ melior est lectio Septuaginta & nostræ vulgatæ editionis, quam hebraica, ut nunc se habet, quicquid hæretici moderni blaterent.

Sicut in irritatione secundum diem tentationis in deserto; IX. ubi tentauerunt me Patres vestri, probauerunt me, & viderunt opera mea.

Ponit exemplum obdurationis: nam Patres antiqui educti per Mosem de Aegypto, dum in itinere essent, & desertum pertransirent, non semel obduraerunt cor suum nolentes credere promissis Dei, neque illi obedire; unde irritauerunt eum, & exacerbauerunt, ut habet alia lectio: tentarunt etiam potentiam eius, & experti sunt, ac viderunt mirabilia opera eius, qualia fuerunt manna de cælo pluens, & aqua de petra scaturiens. vidè Num. 14. Sicut, inquit, in irritatione, id est, quando Deum ad iracundiam prouocauerunt, secundum diem tentationis in deserto, id est, iuxta diem illum quo Deum tentauerunt: tunc enim tentantes Deum, illum irritauerunt. non est necesse, vnam diem particularem hic notari, cum multis vicibus Deum Iudæi tentauerint in deserto, sed potest accipi dies pro tempore, ut sensus sit, sicut in irritatione, quæ facta est in tempore illo, quo me sæpius tentauerunt in deserto. Vbi tentauerunt me, id est, ubi explorare voluerunt, utrum ego verè Deus essem, possemq. illis in deserto panem, & aquam, & carnes parare, quibus rebus desertus locus ille carebat. Probauerunt me, & viderunt opera mea, id est, ubi etiam experti sunt me esse omnipotentem, quia viderunt opera mea, qualia solus Deus verus, vereq. omnipotens facere potest.

Quadráginta annis offensus fui generationi illi, & dixi, semper hi errant corde.

Explicat clarius tempus irritationis, & tentationis in deserto; Quadráginta annis, inquit, offensus fui generationi illi, id est, toto tempore, quo duxi eos per desertum, ut introducerem in terram promissionis, offensus fui generationi illi, id est, offensus fui ab illis, siue insensus illis fui. ut explicat Apostolus Hebr. 3. vox hebraica, acut, significat litigavi cum illis, vel abominatus sum illos: sed omnia in idem recidunt. in quem sensum explicanda est etiam lectio Psalterij Romani, Quadráginta annis proximus fui generationi huic, id est, propinquavi illis, ut de proximo illorum querelas audirem, eosq. varijs plagis flagellarem: & quia de proximo vidi, & audiui quid agerent, aut loquerentur, dixi, semper hi errant corde, id est, ducuntur varijs desiderijs, & ideò errant, & vagantur extra rectam viam salutis. Apost. ad Hebr. 3. aliter distinguit, probauerunt, inquit, & viderunt opera mea quadráginta annis: propter quod insensus fui generationi huic. Sed quia neque hebræi, neque græci, neque latini ita



ita distinguunt; dicendum est Apostolum declarare voluisse verba huius Psalmi, & ideo addidisse illud, propter quod, ut sensus sit, Viderunt opera mea quadraginta annis, propter quod totidem annis infensus fui generationi huic.

**XI.** Et isti non cognouerunt vias meas; ut iuravi in ira mea si introibunt in requiem meam.

Declarat, cur corde errauerint; quia non cognouerunt vias, id est, leges meas, quæ sunt rectæ viæ, per quas qui incedunt, errare non possunt: Loquitur autem de cognitione approbationis, non de simplici notitia. Ut iuravi in ira mea, subintelligitur, non peruenerunt ad requiem, sicut iuravi in ira mea, si introibunt in requiem meam. Itaque sensus est, Isti, qui semper errant corde, non cognouerunt vias meas, quibus itur ad requiem, ac per hoc in illam non introierunt, prout iuravi in ira mea, si introibunt, id est, quod non introibunt, in requiem meam. Per requiem in sensu historico intelligitur terra promissionis, in quam non introierunt nisi paucissimi ex illis, qui exierunt ex Aegypto, sicut Dominus iurauit illis Num. 14. Vivo ego dicit Dominus, sicut loquuti estis audiente me, sic faciam vobis, in solitudine hac iacebunt cadauera vestra. In sensu anagogico, Apostolo teste ad Hebr. 4. intelligitur cælestis patria, ubi erit perfecta requies. Iuramentum autem Dei significat, rem esse certissimam, & immutabilem. In hebræo habetur אֵשׁ, quod rectè verti potest, tam ut, quàm quibus. In græco habetur οὐ, ut etiam in Epistola græca S. Pauli ad Hebræos: tamen in editione latina eiusdem Epistolæ cap. 3. habetur, quibus iuravi; sed cap. 4. sicut iuravi. In Psalterio Romano, & apud Augustinum, habetur, quibus iuravi. Sensus semper est idem. tamen communior lectio est quæ habetur in editione vulgata. & sic legit Apostolus quando propriè citat verba Psalmi dicens, Quemadmodum dixit, sicut iuravi, &c. ad Hebr. 4.

**PSALMVS NONAGESIMVS QVINTVS.**

Titulus, & Argumentum Psalmi.

*Canticum ipsi David, quando domus edificabatur  
post captiuitatem.*



**H**IC Psalmus apud hebræos titulo caret: neque mirum est, quoniam videtur esse pars quædam Psalmi centesimi quarti, ut perspicuum est ex lib. 1. Paralip. cap. 16. vbi in reductione Arcæ Domini canitur Psalmus, cuius prior pars est principium Psalmi 104. posterior est Psalmus 95. Videtur enim Esdras, vel si quis alius fuit, qui librum Psalmorum collegit, & ordinauit, ut numerum centum quinquaginta Psalmorum compleret, ex parte Psalmi 104. fecisse hunc Psalmum 95. quemadmodum ex fine Psalmi 56. & ex fine Psalmi 59. composuit Psalmum centesimum septimum, qui incipit, Paratum

cor



cor meum, & ex fine Psalmi 39. fecit Psalmum sexagesimum nonum, qui incipit, Deus in adiutorium meum intende. Titulum ergo quem habemus in codicibus græcis, & latinis, vel addiderunt Septuaginta Interpretes, vel quod verius reor, Esdras ipse addidit, & iussit cantari cum templum reedificabatur post captivitatem Babylonicam. Quamvis autem David hunc Psalmum composuerit occasione reductionis Arcæ Domini, & Esdras eundem Psalmum cantari iusserit in reedificatione templi: tamen certum est, intentionem primariam Davidis, & ipsius Spiritus sancti fuisse prædicere aduentum Christi, & Regnū eius, quando Deus eripuit nos de potestate tenebrarum, & transtulit in Regnum filij dilectionis suæ, vt scribit Apostolus ad Coloss. 1. Rectè enim obseruauit S. Augustinus, in toto hoc Psalmo nullam fieri mentionem ædificationis templi, nec reductionis arcæ, ac per hoc, vel Psalmum non conuenire cum titulo, vel exponendum esse vt verba sonant de Regno Christi in toto terrarum orbe propagando; hoc est de Ecclesia in omnibus gentibus ædificanda. Atque in hanc sententiam conueniunt scriptores veteres, Hieronymus, Augustinus, & Ambrosius latini; Chrysostomus, Theodoretus, & Euthymius græci.

## EXPLICATIO PSALMI XCIV.

**C**antate Domino canticum nouum, Cantate Domino I.  
omnis terra.

Incipit ab exhortatione, vt pro communi beneficio communiter ab vniuersa terra gratiæ agantur Deo. ter autem repetit Cantate, vt etiam infra ter repetit, asserit Domino, vt obscure insinuet mysterium sanctissimæ Trinitatis, quod apertè in testamento nouo prædicandum erat. Cantate, inquit, Domino canticum nouum, id est, laudate, & gratias agite cum cantu, & lætitiâ. Vocat autem canticum nouum, canticum pulchrum, & sapienter compositum: item canticum pro nouo beneficio: item canticum, quod à renouatis hominibus cani debet, in quibus non amplius regnet cupiditas, sed charitas. Denique, vt exponit Chrysostomus, canticum, non qualè fuit canticum Moysis, aut Deborah, aut alia vetera cantica, quæ non poterant cantari extrâ terram promissionis, iuxta illud, Quomodo cantabimus canticum Domini in terra aliena? sed canticum nouum, quod per vniuersam terram celebrari queat. Idè enim subiungitur, Cantate Domino omnis terra, id est, non solum Iudæa, sed orbis terrarum vniuersus.

Cantate Domino, & benedicite nomini eius: annunciate II.  
de die in diem salutare eius.

Præmissa exhortatione generali, incipit explicare materiam cantici, & laudationis, quæ est Saluatoris aduentus. Cantate, inquit, Domino, & benedicite nomini eius, id est, cantando laudate potentiam eius, quæ per nomen significatur. nisi fortè per nomen insinuetur nomen Saluatoris, de quo clarius fit mentio in verbis sequentibus, Annunciate de die in diem salutare eius, id est, prædicare cum cantu, & laudibus venturam salutem; idq. de die in diem. id est, omni die.



ni die : quemadmodum enim sine cessatione dies diei succedit, sic æquum est, ut laudatio laudationi sine cessatione succedat. Verbum hebraicum, *basseru*, significat bonum nuncium afferre : quod Septuaginta rectè verterunt, *ευαγγελίζεσθε*, & interpret noster vertere potuisset, euangelizate, vel bene nunciate, ut legit S. Augustinus ; Itaque ex hebræo & græco exponi debet verbum latinum, annunciate, id est, bonum nuncium afferre.

III. Annunciate inter gentes gloriam eius, in omnibus populis mirabilia eius.

Dixit, Deum ob tam ingens beneficium omni tempore laudandum : addit nunc etiam in omni loco laudandum. Annunciate, inquit, inter gentes gloriam eius, id est, notam facite non solum Iudæis, ut faciebant Prophetæ veteres, sed etiam gentilibus gloriam Dei : & hoc ipsum clarius explicans ait, annunciate in omnibus populis, id est, omnibus gentibus, mirabilia eius, id est, admiranda opera Dei, ex quibus manifestatur gloria eius. Quamvis autem hæc exhortatio pertineat ad omnes, qui nouerunt mirabilia Dei ; tamen præcipuè pertinet ad Apostolos Domini : illi enim sunt, qui omnibus gentibus notam fecerunt gloriam Dei, & mirabilia opera non solum Creatoris, sed etiam Redemptoris, & sanctificatoris, id est, Patris, & Filij, & Spiritus sancti.

IV. Quoniam magnus Dominus, & laudabilis nimis : terribilis est super omnes Deos.

V. Quoniam omnes Dij gentium Dæmonia, Dominus autem cælos fecit.

Declarat, quæ sit gloria Domini, quæ mirabilia opera eius, quæ paulo ante prædicanda semper, & ubique esse dicebat. Quoniam magnus Dominus, & laudabilis nimis, terribilis est super omnes Deos. Hæc est gloria Domini, quod magnus sit absolute, siue potentiam, siue sapientiam, siue bonitatem, siue imperium, siue diuitias, siue quæcunque alia consideres ; quod iuxta hanc magnitudinem sit laudabilis valde, & re ipsa ab omnibus laudetur : hinc enim pleni sunt cæli, & terra gloria eius ; quod denique terribilis sit super omnes Deos, id est, quod usque adeò emineat super omnes, qui ullo modo dicuntur Dij, ut non solum non audeant ei se conferre, sed ut serui, vel potius mancipia Maiestatem eius contremiscant : nam de bonis Angelis, qui sunt Dij per participationem canit Ecclesia, Maiestatem tuam laudant Angeli, adorant Dominationes, tremunt Potestates. De malis Angelis, qui sunt Dij per errorem gentium dicit B. Iacobus in Epist. cap. 2. Dæmones credunt & contremiscunt : & quoniam præcipuè de falsis Dijs loquitur hoc loco David, ideò subiungit rationem, cur Deus noster terribilis sit super omnes Deos, dicens, Quoniam omnes dij gentium Dæmonia, Dominus autem cælos fecit, id est, propterea Dominus terribilis est super omnes Deos, falsos videlicet, & à gentibus per errorem adoratos, quoniam Dij gentium non sunt veri Dij, sed Dæmonia, id est,



id est, spiritus mali, qui à Deo creatore per superbiam recesserunt, & ab eodem æternis supplicijs destinati sunt: Dominus autem non est spiritus creatus, sed spiritus creator, qui cælos fecit, corpora omnium maxima, & pulcherrima, & omnia, quæ cæli ambitu continentur, id est, res omnes creatas. Ex hebræo Sanctus Hieronymus vertit, omnes Dij populorum sculptilia. Sed sciendum est, vocem hebraicam, quæ hic habetur, elilim, non significare propriè neque Dæmonia, neque sculptilia. Dæmon enim dicitur, sced, sculptile, pesel, vox autem, elilim, significare videtur Deiculos, ut sit diminutivum ab, el, quod significat Deum. ut sensus sit, Dij gentium non sunt Dij, sed Deiculi, vel Dæstri inutiles, & vani: Dominus autem est Deus verus, & potens, qui cælos fecit. Itaque vocem illam Septuaginta Interpretes retulerunt ad Dæmonia, potius, quàm ad simulachra; quoniam Dæmonia habitabant in simulachris, & erant ij, qui potissimum à gentibus adorabantur, iuxta illud Apostoli 1. Cor. 10. Quæ enim gentes immolant, Dæmonibus immolant, & non Deo.

אלילים  
שד  
פסל  
אל

Confessio & pulchritudo in conspectu eius: sanctimonia, VI.  
& magnificentia in sanctificatione eius.

Dixerat, Deum esse magnum, & terribilem: nunc addit, eundem esse vndique laudabilem, pulcherrimum, gloriosum, & sanctissimum; idque præcipuè cerni in cælesti sanctuario, ubi spectandum se præbet oculis angelorum, alijsq. spiritibus beatis. Illustrat hunc versiculum, alioqui satis obscurum, versiculus secundus Psalmi centesimi tertij, Confessionem, & decorem induisti amictus lumine, sicut vestimento: dicitur enim Deus induisse confessionem, & decorem, quia ab omni parte conspicitur laudabilis, & ideò laudabilis, quia pulcher, & decorus totus, siue quis essentiam, siue attributa, siue iudicia, siue cogitationes, siue opera eius attendat. quod breuissimè dixit Sanctus Ioannes 1. Epist. cap. 1. Deus lux est, & in eo tenebræ non sunt ullæ. Dicit ergo Propheta de Deo, Confessio, & pulchritudo in conspectu eius, id est, laus, seu materia laudis, & pulchritudo, siue decor, & gloria, est in circuitu Dei, quia confessionem & pulchritudinem induit; ac per hoc vndique conspicit laudem, & pulchritudinem suam, & vndique conspicitur decorus, & laudabilis: quomodo sol, si sensum videndi haberet, vndique conspiceret radios, lucis suæ, sicut vndique conspicitur micans, & lucidus. Sanctimonia, & magnificentia in sanctificatione eius, id est, sanctitas, siue puritas, & magnificentia, siue maiestas, & gloria, quibus Deus, quasi vestimentis indutus est, conspicitur in sanctificatione eius, id est, in sanctuario, siue in templo sancto, quod in cælis ipse Deus habet. Posset etiam hic versiculus sic exponi. Confessio, & pulchritudo in conspectu eius, id est, offeratur in conspectu Dei confessio laudis, & pulchritudo iustitiæ, sanctimonia, & magnificentia in sanctificatione eius, id est, sanctitas vitæ, & magnificentia operum honorum in sancto templo eius similiter offeratur. Sanctus Augustinus per confessionem intelligit confessionem peccatorum, per quam homo deformis incipit pulchrescere, & sanctificari, & placere sponso cælesti, qui pulcherrimus, & sanctissimus est. Quod attinet ad verba, pro vocabulo, sanctimonia, in hebræo est, oz, quod propriè robur, & fortitudinem significat; sed accipitur etiam pro gloria, honore, substantia, opibus. Videntur igitur Septuaginta Interpretes, eam vocem accepisse pro gloria, & puritate,

zz quæ



quæ sanctitatis propria est: ut in sequenti versiculo acceperunt pro honore, & coniunxerunt cum gloria. Pro vocibus, in sanctificatione eius, in hebræo habetur, in sanctuario eius, & sic etiam vertit S. Hieronymus. Neque est novum in scripturis, ut sanctificatio accipiat pro sanctuario: sic enim legitur lib. 1. Machab. cap. 1. Et intrauit in sanctificationem cum superbia, & accepit altare aureum, &c.

VII. Afferte Domino patriæ gentium, afferte Domino gloriam & honorem, afferte Domino gloriam nomini eius.

Prædixerat, prædicandam esse notitiam Dei omnibus gentibus per Christi aduentum: nunc prædicit conuertendas esse omnes gentes, & glorificaturas Deum. Sed sicut illud prædixerat per modum hortantis dicens, Annunciate, inter gentes gloriam eius: sic etiam nunc prædicit hoc per modum hortantis dicens, Afferte Domino patriæ gentium, id est, ò familiæ gentilium toto orbe, diffuse, cum vobis annunciata fuerit gloria Domini, qui de cælo ad terram descendit, & peracta redemptione iterum ad cælum gloriosus ascendit: non facis duræ ad credendum, nec pigre ad operandum, sed accurre ad tabernaculum Domini, & afferte gloriam, & honorem, glorificando, & honorificando verbis, & operibus Deum, & sanctum nomen eius. Illud, patriæ gentium, hebraicè תִּנְחֻם est, mispechoth, quod propriè significat familias. Sed latinus interpres reliquit hoc loco vocem græcam, πατρίαι, quæ significat familiam: Quare per, patrias gentium, non debemus hic accipere id, quod significat nomen latinum, sed quod significat græcum. Cur autem Propheta nomet familias, ratio esse videtur, ut alluderet ad ritum hebræorum, qui distincti per familias suas ascendebant festis diebus ad templum Domini, quod erat in Hierusalem. Significat igitur Spiritus sanctus, quod faciebant familiæ Iudæorum corporaliter, faciendum esse à familijs omnium gentium spiritualiter, ut videlicet, omnes ad Ecclesiam veniant, & Deo tribuant gloriam, & honorem omnium mirabilium, quæ facta sunt in redemptione generis humani; non enim nostra industria, aut meritis euecti sumus ad filiorum Dei adoptionem, & gratiam; sed ex misericordia Dei, cui proinde debetur omnis honor, & gloria. Pro illa voce, gentium, in hebræo est populorum. sed Septuaginta Interpretes maluerunt vertere, gentium, quàm populorum, ne Iudæi dicerent, de populis suis tantum Prophetam esse loquutum. Itaque sustulerunt ambiguitatem vocis, & docuerunt, Spiritum sanctum locutum esse de populis gentium, de quibus paulo ante dixerat, Annunciate inter gentes gloriam eius. & paulo infra, Dicite in gentibus, quia Dominus regnavit: nam utrobique in hebræo habetur vox, goim, quæ propriè significat gentiles.

VIII. Tollite hostias, & introite in atria eius, adorate Dominum in atrio sancto eius.

Hic etiam alludit ad morem hebraicum, iuxta quem Iudæi cum ascendebant ad templum, offerebant victimas, & adorato Deo reuertebantur in ciuitates suas. Sed quia hoc loco inuitantur gentiles, ut ad Ecclesiam Domini veniant; intelligenda est hæc oblatio de spiritualibus hostijs, de quibus loquitur Sanctus



Sanctus Petrus in prima Epistola cap. 2. Offerre spirituales hostias, acceptabiles Deo per Iesum Christum. Sunt autem spirituales hostiæ, sacrificium cordis contriti, confessio peccatorum, oratio, ieiunia, elemosynæ, & similia. Potest etiam hic locus intelligi de sacrificio Missæ, quod successit omnibus sacrificijs hebræorum, & quod, iuxta prophetiam Malachiae, offertur Deo ab ortu solis vsque ad occasum à gentibus conuersis ad Deum per manus Sacerdotum testamenti noui. Nam non sine mysterio in hebraico textu non habetur vocabulum, zebach, quod significat hostiam, quæ occiditur, dum immolatur, quæ erant sacrificia ouium, & boum; sed, mincha, quod significat hostium incruentam, ac præsertim ex farina confectam. Parum autem refert quod pro, atrio sancto, in hebræo habetur in decore sanctitatis; nam idem est sensus; vocat enim scripturâ; decorem sanctitatis, ipsum sanctuarium, quod esset decore, & sanctitate plenum.

זבח  
מנחת

Commoueatur à facie eius vniuersa terra, dicite in gentibus. I X.  
bus, quia Dominus regnauit.

Hactenus quasi longe præuidit Regnum Messie, & hortatus est prædicatores ad annunciandum, & populos ad recipiendum nouum Regem: nunc quasi propius intueatur, & ipsum venientem cernat, spiritu exultat, & hortatur ad venerationem, & lætitiâ, non solum gentes, sed etiam terram, cælum, maria, arbores ipsas: non quod ista sensu prædita sint, sed vt declaret affectum suum, & vniuersalem lætitiâ, quæ in toto mundo futura erat in aduentu Christi. Quamuis autem aliqui hæc referant ad secundum aduentum, quando veniet iudicare viuos, & mortuos: alij ad primum aduentum, quando venit quætere, & saluum facere quod perierat; tamen Sancti Patres Hieronymus, & Augustinus, nec non græci scriptores, Theodoretus, & Euthymius ad vtrunque aduentum referunt. quod & nobis probabilius esse videtur. Ait igitur, Commoueatur à facie eius vniuersa terra, id est, commoueantur commotione timoris, & reuerentiæ omnes habitatores terræ ante faciem Domini venientis. In hebræo est, pauent à facie eius omnis terra. vbi numerus multitudinis indicat, per terram, non intelligi elementum terræ, sed habitantes in terra. Dicite in gentibus, quia Dominus regnauit, id est, vt commoueatur terra, prædicatè gentibus omnibus, quod Dominus adueniens regnum suum auspicatus est. Intelligitur autem nomine Regni, Regnum spirituale, quo regnat per fidem in cordibus hominum: semper enim Deus regnat in cælo, & in terra regno potentie, & maiestatis: sed per fidem regnare cœpit in gentibus ab aduentu Messie. antea siquidem Diabolus regnabat per errores Idololatriæ: vnde, & Dominus Ioann. 12. ait, Nunc Princeps huius mundi eiicietur foras. Sanctus Augustinus legit, quia Dominus regnauit à ligno: quam lectionem, fuisse olim in Septuaginta virorum interpretatione, & ab hebræis fuisse abrasam, & sublatam, testatur Sanctus Iustinus in dialogo cum Triphone; & Fortunatus in hymno, qui ab Ecclesia frequentatur tempore passionis, ex hac lectione accepit illud,

Impleta sunt quæ concinit.  
David fideli carmine,  
Dicens in nationibus  
Regnauit à ligno Deus.

Z r a

quam-



quamuis autem hæc lectio optimum sensum habeat; tamen in libris græcis, hodie non habetur nec habebatur tempore S. Hieronymi, Theodoret, & Euthymij, ut ex eorum commentarijs perspicuum est: nec habetur in codicibus hebraicis, nec in editione latina vulgata.

- X. Etenim correxit orbem terræ, qui non commouebitur; iudicabit populos in æquitate.

Hoc Regnum meritò conuenire Christo, probat duplici ratione. Primum quia ipse est, qui cum in forma Dei esset, orbem terrarum condidit, confirmavit, & stabilivit, ut commoueri non posset; iustum enim est, ut ipse regnet in terra, qui terram ipsam condidit. In hebræo est, *ticcon*, à verbo, *cun*, quod est stabilire, firmare, dirigere. & hoc idem verbum habetur in Psalmo 92. ubi legimus, Etenim firmavit orbem terræ, qui non commouebitur. Itaque potest referri hæc pars versiculi ad creationem mundi: & tunc, correxit, idem erit, quod, ita directè fundavit, ut nutare non possit: potest etiam idem verbum exponi de correctione morum per optimas leges, & instituta; & tunc sensus erit, Christum iure, ac meritò regnare debere in orbe terrarum, quia orbem terræ nutantem ob prauas institutiones gentilium, ita correxit per legem suam Euangelicam, quæ prohibet omnia vitia, ut iam commoueri non possit, si leges illas sequatur, & obseruet. Vnicum enim Domini præceptum de dilectione, si obseruetur, totum orbem terrarum corrigit, & in summa pace constituit. Secunda ratio est, in verbis sequentibus, Iudicabit populos in æquitate, id est, non solum correxit orbem terræ sanctissimis legibus suis; sed etiam tempore suo iudicabit orbem iustissimè; tribuet enim ijs, qui legem Euangelij seruauerint, amplissima præmia; & ijs, qui seruare noluerint, iustissimas pœnas.

- XI. Latentur cæli, & exultet terra, commoueatur mare, & plenitudo eius: gaudebunt campi, & omnia quæ in eis sunt.

- XII. Tunc exultabunt omnia ligna sylvarum à facie Domini, quia venit, quoniam venit iudicare terram.

Excitat ad lætitiā omnes res creatas propter aduentum Domini, tum primum, tum secundum. Primus enim aduentus omnia consecrauit; secundus omnia glorificabit: nunc enim omnis creatura ingemiscit, & parturit subiecta corruptioni, sed postmodum liberabitur à seruitute corruptionis, in libertatem gloriæ filiorum Dei, ut dicitur ad Rom. 8. Latentur ergo cæli, & exultet terra, quæ sunt partes mundi principales: commoueatur etiam mare motu exultationis, & plenitudo eius, id est, omnia quæ continentur in eo, siue insulæ, siue pisces. Gaudebunt campi, & omnia, quæ in eis sunt, id est, sic erit, ut optauī: nam optauī, ut terra exultaret; ipsa vero omnino exultabit, quia gaudebunt campi, & omnia, quæ in eis sunt, siue pecora, siue plantæ: imò etiam ipsa ligna sylvarum quantumuis sterilia, & inculta exultabunt à facie Domini, ad præsentiam videlicet conditoris; exultabunt autem, quia venit Dominus redempturus orbem terræ

in mi-

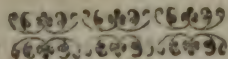


in misericordia; & quoniam iterum venit iudicare orbem terræ in iustitia. Sic enim exponunt S. Hieronymus, S. Augustinus, Theodoretus, & Euthymius, qui referunt illud, quia venit, ad primum aduentum, illud, quoniam venit iudicare terram, ad secundum aduentum. Sed si magis placeat iuxta morem hebraicum, vtrunque referre ad iudicium, quæ est simplicior, & fortasse magis literalis expositio; tunc dicendum erit. Iudicium nouissimum fore simul, & terribile, & lætissimum; terribile impijs, lætissimum iustis. Nam ea de causa in scripturis nunc describitur, vt quid lugubre; horrois, & timoris plenum iuxta illud Luc. 21. Erunt signa in sole, & luna, & stellis, & in terris pressura gentium præ confusione sonitus maris, & fluctuum, arescentibus hominibus præ timore, & expectatione quæ superueniet vniuerso orbi; nam & virtutes cælorum mouebuntur: nunc vero describitur, vt quid iucundum, & lætum propter gloriam electorum, quæ redundabit in ipsum cælum, & terram, & maria, quæ renouabuntur, & statim omnino meliorem acquirent. vnde dicitur paulo infra in eodem loco Euangelij, His autem fieri incipientibus, respicite, & leuate capita vestra, quoniam appropinquat redemptio vestra.

Iudicabit orbem terræ in æquitate, & populos in veritate sua.

Concludit, prædicens quale futurum sit iudicium. Iudicabit, inquit, orbem terræ in æquitate, id est, in iustitia; id enim sonant vox hebraica, & græca. proinde non est accipienda hoc loco æquitas propriè, sed pro vera iustitia. Repetit, & declarat hoc ipsum cum addit, & populos in veritate sua. vbi quod dixerat, iudicabit orbem terræ, explicat cum dicit, Iudicabit populos; non enim terram ipsam, sed populos habitantes in ea iudicabit. Quod autem dixerat in æquitate, explicat, cum dicit in veritate sua, id est, in ea veritate, & fidelitate, qua semper adimplet quod promissit. promissit autem, se reddendum vnicuique secundum opera sua, non accepturum personas, iuste denique iudicaturum. Hoc igitur modo iudicabit, & non aliter. Hæc certè sententia deberet somnium, & torporem mortalium excutere, neque quia differtur iudicium, & Deus interim patienter agit; credere debemus, iudicium non esse futurum. Qui enim tam multa promissit antequam fierent, & re ipsa præstitit: non decipit nos in hoc vno, quod tanti momenti est. An vero, inquit, S. Augustinus, exhibuit nobis Deus omnia quæ promissit, & de solo die iudicij nos fefellit? Vide explicationem S. Augustini ad Psalmum septuagesimum tertium prope finem, vbi copiose de hac re tractat.

XIII.





## PSALMVS NONAGESIMVS SEXTVS.

Titulus, &amp; Argumentum.

*Huic David, quando terra eius restituta est.*

VNC titulum non habent hebraici codices; proinde vel excidit incuria scriptorum, vel eum addiderunt Septuaginta Interpretes: habetur enim in græcis, & latinis editionibus, & ab antiquis Patribus exponitur. Et quamuis in libris græcis non sit propriè, restituta, sed constituta: tamen idem est sensus; cum enim restituta fuit terra Davidi, quam ei Absalon filius abstulerat, tunc ipsa terra constituta fuit, id est, confirmata, & stabilita, quæ antea quodammodo fluctuauerat: vocatur enim terra hoc loco, possessio terræ, siue Regnum terrenum. Sed non videtur Psalmus ad literam intelligendus de restitutione, aut constitutione Regni Davidis; nihil enim eiusmodi in Psalmo legimus, sed videtur sanctus Propheta occasione terræ à se recuperatæ, Spiritu sancto afflatus cecinisse restitutionem, & constitutionem perfectam Ecclesiæ, quæ futura est post vltimum iudicium, quando remotis persecutionibus omnibus, & omnibus inimicis Christi sub pedibus eius constitutis, Ecclesia pace perpetua, & tranquillitate fruatur, & Christus ipse pacificè in vniuersa creatura regnabit.

## EXPLICATIO PSALMI XCVI.

1. **D**ominus regnauit, exultet terra, latentur insulæ multæ.

Duobus modis ad literam potest hic Psalmus exponi, primùm de Regno Dei absolute, deinde de Regno Christi post Resurrectionem, vt exponunt Augustinus, Theodoretus, & Euthymius: Iuxta priorem intelligentiam hic sensus erit; Dominus regnauit, id est, Dominus Deus est verus, & supremus Rex; & omnes alij Reges serui eius sunt: idè exultet terra, latentur insulæ multæ, id est, exultent, & latentur omnes habitantes orbem terrarum, siue habitent continentem terram, siue insulas, quæ plurimæ sunt in mari: quia si fortè opprimantur à Regibus terrenis, non deerit illis Dominus, qui Rex est supremus, & inferiores Reges nullo negotio coercere, & in ordinem redigere potest. Iuxta posteriorem intelligentiam hic sensus erit, Dominus Christus, qui aliquando humilis ante Reges iudicandus stetit, iam regnauit: quia data est ei omnis potestas in cælo, & in terra, vt iam nulli potestati nec de iure, nec de facto subijciatur; sed omnibus præsit, vt Princeps Regum terræ, & Rex Regum, ac Dominus dominantium: idè exultet terra, & latentur insulæ multæ, quia Dominus, qui regnum Mundi adeptus est, frater noster est dignatione, quamuis, & Deus noster sit creatione, & Dominus redemptione.

Nubes,



Nubes, & caligo in circuitu eius, iustitia, & iudicium cor- II.  
rectio sedis eius.

Iuxta priorem sensum explicatur natura Dei, qui cum inuisibilis sit, tamen gubernat, & regit mundum visibilem, summa iustitia. Nubes, & caligo in circuitu eius, id est, Dominus Rex noster inuisibilis est, quia lucem habitat inaccessibleem, & similis est soli, qui quando nube, & caligine tectus est, non potest videri, & tamen lumen, & calorem eius sentimus. sic in Psal. 17. describitur Deus, posuit, inquit, tenebras latibulum suum, in circuitu eius tabernaculum eius tenebrosa aqua in nubibus aeris. sic in monte Sina apparuit tectus nubibus, & caligine, ut dicitur Exod. 20. Iustitia, & iudicium correctio sedis eius, id est, quamvis inuisibilis sit, verè tamen adest, & iudicat populos iustissimo iudicio. Illud, correctio, potuisset etiam verti, firmamentum, ut vertit Sanctus Hieronymus, nec non stabilitas, restructio, præparatio, ut alibi vertunt iidem Septuaginta Interpretes: nam hæc omnia significat vox hebraica, mecon, à verbo, cum, ut diximus in explicatione Psalmi superioris. Itaque illud, correctio, significat hoc loco rectitudinem, siue directionem, ut sensus sit, rectitudo, siue directio sedis Dei consistit in iustitia, & iudicio: rectissima enim est potestas iudiciaria Dei, quæ per sedem significatur, quia Deus semper iustè iudicat, nec potest vilo modo iniuste iudicare, cum sit ipsa sapientia, & iustitia. est autem hoc proprium Dei; nam sedes aliorum Regum non caret obliquitate aliqua, cum faciliè illis error obrepit, vel ex ignorantia, vel ex falsa informatione, vel ex passione. Iuxta posteriorem sensum, significatur aduentus Christi ad iudicium: veniet enim in nubibus cæli, splendore magno circumdatus, ut ipse dixit in Evangelio Matth. 24. & 26. & ut Ioannes scripsit Apocalyp. 11.

כבוד  
כון

Ignis ante ipsum præcedet, & inflammabit in circuitu inimicos eius. III.

Iuxta priorem sensum significatur admirabilis potentia, efficacia, & celeritas punitionis, quam Deus exercet in impios, quando vult eos punire in hoc Mundo. Ignis ante eum præcedet, id est, quodcumque voluerit iudicare, & punire impios, ignem à sede sua emittet, id est, virtutem efficacissimam, & velocissimam, quæ subito inflammabit, & consumet in circuitu, undique, ut non sit vllum effugium, omnes inimicos eius. Potest etiam per ignem intelligi Angelorum ministerium: nam ut dicitur in Psal. 103. Facit Angelos suos spiritus, & ministros suos ignem vrentem. De hoc igne dicitur in Psal. 17. Ignis à facie eius exarsit, & Danielis 7. Fluvius igneus, rapidusq. à facie eius egrediebatur. Iuxta sensum posteriorem significatur ignis ille, qui præbit ante iudicium, & comburet omnia quæ in terra sunt, homines, domos, hortos, vineas, animantia, & cætera: de qua re scribit Apostolus Petrus in 2. Epist. cap. ultimo, quemadmodum tempore Noe mundus aquis inundatus periit; ita in adventu Christi ad iudicium, terram, & omnia quæ in ea sunt, igni exurenda, & consumenda esse. Quod autem dicit Psalmus, solos inimicos Dei illo igne inflammandos; idèd dicit, quia solis impijs ignis ille nocebit, quippe qui the-

Z z 4

saorum



sauros sunt, & cor suum habent in terra. Illi enim molestissimè ferent, per ignem illum occidi, & absumi opes omnes terrenas, quas diligebant: Iustis autem non nocebit, quia bona terrena iam spreuerant, seq. ad meliora transferri per mortem videbunt.

IV. Illuxerunt fulgura eius orbi terræ, vidit & commota est terra.

Iuxta priorem sensum pergit David explicare potentiam Dei in impios. Deus enim non solum igne virtutis suæ, aut Angelorum sanctorum; sed etiam corporalibus fulguribus terret, quando ei placet, vel etiam tanta velocitate, interimit hostes, ut tela eiusmodi nulla arte præcaueri, aut repelli possint. De hoc etiam dicit in Psal. 17. Itonuit de cælo Dominus, & altissimus dedit vocem suam, misit sagittas suas, & dissipauit eos, fulgura multiplicauit, & conturbauit eos. ait igitur, Illuxerunt fulgura eius orbi terræ, id est, quando placuit illi, in promptu habuit sagittas fulgurum iacere, & ubi illa alluxerunt orbi terræ, terra ipsa, quasi sensum haberet, & videret horrendam speciem callestium iaculorum, tota contremuit, & tremore commota est. Est hæc poetica descriptio; qua vis maxima fulgurum demonstratur. Iuxta sensum posteriorem declaratur modus, quo ante iudicium ignis maximus exorietur, & consumet omnia; id enim fiet per instrumenta fulgurum, quæ frequentissima erunt. sic legimus Sap. cap. 5. Ibunt directæ emissiones fulgurum, & tanquam à bene curuato arcu nubium exterminabuntur, & ad certum locum insilient.

V. Montes sicut cera fluxerunt à facie Domini, à facie Domini omnis terra.

Hic explicat Propheta iuxta verumque sensum potentiam Domini per effectum; & persistit in eadem similitudine ignis: quomodo enim cera non potest subsistere ante faciem ignis, quin statim liquefiat, & pereat: sic montes, quantumvis maximi, & durissimi sint, imò omnis terra, quæ solidissima est omnium elementorum, vim diuinæ potentie sustinere non posset, si Deus eam repente consumere, & ad nihilum redigere vellet. Itaque verba huius versiculi non ita sunt accipienda, quasi re ipsa montes fluxerint, sicut cera; sed quia ita fieret, si Deus vellet. Alij exponunt, montes fluxisse veluti ceram, per apparentiam, quia visi sunt liquefcere, & consumi, quamuis re vera non consumerentur. Alij volunt, per montes, significari homines superbos, qui in iudicio præ timore liquefcunt instar ceræ ante faciem ignis. Illud, omnis terra, in græco, est omnis terræ, & sic legit Sanctus Augustinus, & concordat cum hebraica lectione, quam sic reddit Sanctus Hieronymus, à facie dominatoris omnis terræ. Fieri potest, ut nostra lectio vitio librariorum sit mutata, quod facillimè contingere potuit: uterque tamen sensus est verus, neque est varietas hæc alicuius momenti.



Annunciauerunt cæli iustitiam eius, & viderunt omnes populi gloriam eius. VI.

Iuxta priorem sensum cæli annunciauerunt iustitiam eius, quia ex conspectu Solis, & Lunæ, & Stellarum, & continuis conuersionibus eorum, potuerunt homines intelligere Deum esse moderatorem iustissimum orbis terræ. Sicut etiam dicitur in Psal. 18. Cæli enarrant gloriam Dei. & idem affirmat Apostolus ad Rom. 1. & Sapiens in lib. Sap. cap. 14. Possunt etiâ, per cælos annuntiatores iustitiæ Dei, intelligi Apostoli, & Prophetæ, ex quorum prædicatione viderunt omnes populi gloriam eius, id est, cognouerunt. vel certe cognoscere potuerunt magnitudinem potentie, sapientie, bonitatis Dei, ex quibus consequitur gloria, id est, claritas nominis eius. Iuxta sensum posteriorem, significatur his verbis angelica tuba, quæ de cælo annuntiabit venturum Iudicem Mundi totius, & rigorem iustitiæ eius in eos, qui misericordem Redemptorem suscipere noluerunt; & tunc videbunt omnes populi gloriam Domini, cum apparebit in nubibus cum omnibus Angelis in maiestate sua. De hoc aduentu scribit Apostolus 1. Thessal. 4. Ipse Dominus in iussu, & voce Archangeli, & in tuba Dei descendet de cælo. Ipse etiam Dominus Matth. 24. Mittet, inquit, Angelos suos cum tuba, & voce magna. & Apocalypsis 1. scribit Ioannes, Ecce venit cum nubibus, & videbit eum omnis oculus, & qui eum pupugerunt: Annuntiabunt ergo cæli, id est, Angeli de cælo, iustitiam eius, qui veniet reddere unicuique secundum opera eius: & tunc videbunt omnes populi, omnes omnino nullo excepto, gloriam eius, quando omne genus flectetur ei cælestium, terrestrium, & inferorum. Philip. 2.

Confundantur omnes, qui adorant sculptilia, & qui gloriantur in simulacris suis. VII.

Iuxta priorem sensum colligit Propheta ex iam dictis, merito confundi debere omnes Idolorum cultores, cum iam satis constet vnum solum esse verum, Deum, qui dominatur, & regnat in cælo, & in terra, quiq. summa potentia, sapientia, & iustitia præditus gubernat omnia. Confundantur omnes, qui adorant sculptilia, quæ Dij sunt inanes, & nec se, neque alios iuuare possunt; & multo magis confundantur, qui gloriantur in simulacris, id est in Idolis suis; cum errore decepti gloriantur in ea re, ob quam maximè erubescere deberent. Iuxta sensum posteriorem, per modum imprecationis prædicitur confusio maxima, quæ operiet in die Iudicii omnes Idololatrias: tunc enim apertissimè cognoscent, Idola nihil fuisse, & Idolorum habitatores fuisse spiritus immundos, cum quibus ad æterna supplicia damnabuntur.

Adorate eum omnes Angeli eius: audiuit, & lætata est Sion. VIII.

Et exultauerunt filie Iudæ propter iudicia tua Domine. IX.

Iuxta priorem sensum, ut probet Propheta merito se dixisse, Confundantur qui adorant sculptilia, conuertit se ad Angelos, & inuitat eos ad adorandum Deum.



Deum. Si enim Angeli, qui sunt nobilissima creatura, non debent adorari tanquam Dij, sed ipsi Deum adorare debent, ut eius serui: quanto minus Demones, vel Idola colenda sunt? Audiuit, & latata est Sion, id est, audiuit populus Dei, Deum ubique regnare, Idola nihil esse, ipsos etiam Angelos subiectos esse Deo nostro: & ideo his auditis valde letatus est, quod tantum habeat Regem: & exultauerunt filiae Iudae propter iudicia tua Domine, id est, idem populus Dei, qui & nomine Sion, & nomine filiorum Iudae intelligitur, exultauit propter iudicia tua, id est, quia tu Deus iudicas omnes iusto iudicio. Iuxta sensum posteriorem, demonstrat Propheta maiestatem Christi venientis ad iudicium, ex eo quod in iudicio manifeste apparebit, Christum vere esse Deum, ex ministerio, quod illi exhibebunt omnes Angeli. Astabunt enim Angeli, ut ministri, eumque adorabunt, & obedient missi ab ipso ad diuersa ministeria: ex quo sequetur maxima letitia, & exultatio in veris fidelibus, cum viderint tanta gloria coram toto Mundo affici Dominum suum. Vtitur autem Propheta apostrophe ad Angelos, & quasi exhortans ad faciendum, quod sua sponte facturos eos praeuidebat. Adorate, inquit, eum, id est, Christum pro tribunali sedentem, omnes Angeli eius. Confirmat hanc expositionem Apostolus ad Heb. i. dicens, Et cum iterum introducit Primogenitum in orbem terrae, dicit, & adorent eum omnes Angeli Dei. Videtur enim Apostolus per illud, iterum, significare voluisse secundum aduentum Christi, & ad illum aduentum applicare ista verba Psalmi, Adorate eum omnes Angeli eius: non enim alibi similia verba inueniuntur. Certè Theodoretus ex hoc Psalmo Apostolum accepisse testimonium illud, disertè affirmat. Quod autem quidam auctor dicit, verba citata ab Apostolo, sumpta esse ex ultimo versiculo cantici Moysi, quod habetur in Deuteronomio cap. 32. non videtur probabile, cum neque in textu hebraico, neque in versione Septuaginta fiat mentio adorationis. Per filias Iudae, aliqui intelligunt oppida subiecta ciuitati Hierusalem: sed quicquid sit de verbis, certum est, sensum pertinere ad populum Dei electum.

X. Quoniam tu Dominus altissimus super omnem terram, nimis exaltatus es super omnes Deos.

Reddit rationem, cur populus Dei exultare coeperit auditis illis, quae dicta sunt: ratio autem est, quia ex illis colligitur, Dominum populi Dei esse vere supremum Dominum, altissimum super omnem terram, id est, super omnes Reges, & Principes terrae, & eleuatum & exaltatum nimis, id est, maxime, super omnes Deos, id est, super omnes Angelos, qui sunt Dij per participationem, & super omnes Deos falsos, qui per errorem colebantur à gentibus. Et quamuis haec sint vera iuxta priorem sensum, quia varijs miraculis Deus noster se superiorem omnibus Regibus terrae, & omnibus Dijs manifestè probauit: tamen iuxta sensum posteriorem non minus vera, & magis clara sunt. Nunquam enim Deus manifestauit gloriam suam apertius, quam faciet in nouissimo die, quando, ut supra diximus, omnes omnino homines, & Angeli tam boni, quam mali curuabunt genua ante illum.

Qui



Qui diligitis Dominum, odite malum, custodit Dominus XI.  
animas Sanctorum suorum, de manu peccatoris libera-  
bit eos.

Concludit Psalmum exhortans populum Dei ad sectandam vitæ puritatem, & sanctitatem, quæ, & in hoc tempore, & in futuro magnum præmium habebit. Qui diligitis Dominum, odite malum. Non poterat brevius, & plenius exhortari Propheta sanctus, populum Dei electum: nam cum ait, Qui diligitis Dominum, appellat omnes verè iustos: charitas enim Dei complectitur omnes virtutes: nam qui diligit, legem implevit; & plenitudo legis est dilectio, Rom. 13. Itaque illud, Qui diligitis Dominum, significat, o vos omnes, qui verè, non fidei, qui non ore tantum, sed etiam corde, qui secundum legis intimum, non secundum externam superficiem iusti, & sancti, & Deum timentes estis. Illud, odite malum, comprehendit summam perfectæ exhortationis, quoniam non ait, fugite malum, vel, declinate à malo, quod utcumque actu externo fieri potest: sed, odite malum, quod nisi corde fieri non potest. Cor autem fons est omnium actionum bonarum, & malarum: ut enim ex corde procedit amor summi boni, ita ex corde procedunt cogitationes malæ, homicidia, adulteria, fornicationes, furta, falsa testimonia, blasphemix. Matth. 15. Subiungit deinde præmium, dicens, Custodit Dominus animas sanctorum suorum, de manu peccatoris liberabit eos, id est, custos est Dominus fidelis, & diligens, fortis, & prudens diligentium se, ut vitam ipsorum defendat, & liberet de potestate iniquorum, qui ordinariè inimici sunt hominum iustorum. Hæc autem promissio impletur quidem in hac vita secundum priorem sensum; quoniam Deus custodit sæpè vitam corporalem sanctorum suorum; semper autem custodit vitam spiritualem, quod est beneficium longè maius; & ideò fortasse dixit, custodit animas. Facit enim, ut omnia cooperentur in bonum his qui secundum propositum vocati sunt sancti, Rom. 8. Sed iuxta sensum posteriorem, custodiet animas sanctorum suorum in die nouissimo, ut nihil eis noceant accusationes inimici: & perfectissimè de manu peccatoris liberabit eos; quia post ultimam illam sententiam nihil amplius poterunt peccatores aduersus iustos.

Lux orta est iusto, & rectis corde lætitia.

XII.

Hoc est alterum præmium iustorum, quod non solum liberabuntur à malis, sed etiam implebuntur bonis. Per lucem hoc loco potest intelligi lux fauoris diuini, vel, quod verius videtur, lumen iustitiæ, & intelligentiæ, de quo dicitur Sap. 5. Ergo errauimus à via veritatis, & lumen iustitiæ non luxit nobis, & intelligentiæ non est ortus nobis. Dicitur autem lux iustitiæ, & intelligentiæ oriri alicui, quando cognoscere incipit non theoricè tantum, sed etiam practicè iustum, & iniustum, bonum, & malum; & illud iudicat, & eligit quod verè iustum & bonum est; non quod apparet iustum, & bonum menti malè affectæ ex perturbatione passionum. Hæc igitur lux orta est iusto, sine qua non esset iustus; & quia gaudium est iusto facere iustitiam, ut Philosophus docet, rectè subiungitur, Et rectis corde lætitia: iustitia enim dirigit cor, & rectio cordi ineffabilis infunditur lætitia ex eo quod conforme redditur voluntati Dei, & omnia



omnia ei placent, quæ placent Deo, à cuius nutu pendent omnia. Itaque nihil est, quod iustum contritare possit; sed inter ipias etiam grauissimas tribulationes, gaudet, & gaudium eius nemo tollit ab eo. In hebræo legitur, Lux seminata est iusto: sed corrupta videtur litera hebraica vnus literæ mutatione, nam, zarag, significat seminare, & sic legitur hodie: zarach, significat oriri. & sic legerunt Septuaginta Interpretes, & S. Hieronymus: & idipsum confirmat ratio metaphoræ, non enim lux rectè dicitur seminari, sed oriri rectissimè dicitur. Itaque lectio nostræ vulgatæ editionis non est corrigenda ad hebraicam; sed contra, hebraica ad nostram.

**XIII.** Latamini iusti in Domino, & confitemini memoriæ sanctificationis eius.

Hoc sequitur ex ijs, quæ dicta sunt in superiori versiculo. Si enim lætitia orta est rectis corde; utique hoc sequitur, ut recti corde, ad est iusti latentur; non in vanitatibus seculi, in quibus latentur iniusti; sed in Domino qui eis iustitiam, & lætitiā donat, imò qui est ipsorum gaudium verum, & solidum; cum sit lux pulcherrima oculis interioribus, & dulcedo maxima interno palato. Nec solum lætari debent iusti in Domino, sed etiam confiteri memoriæ sanctificationis eius, id est, laudibus celebrare memoriā sanctificationis à Deo acceptæ: non enim decet vnquam obliuisci tanti beneficii, quo Deus nos ex impijs, & iniquis sanctos, & iustos effecit. Potest etiam per sanctificationem intelligi sanctitas Dei, qua ipse sanctus est, quæ est summa, & excellentissima sanctitas. vnde dicitur Isaïæ 6. Sanctus, sanctus, sanctus. Est autem, confiteri memoriæ sanctitatis Dei, cum laudibus semper recordari Deum nostrum sanctissimum esse, ac per hoc debere nos summo studio sanctitati studere. hæc est enim voluntas Dei sanctificatio nostra, 1. Thessal. 4. Et sancti estote (inquit Dominus) quoniam ego sanctus sum. Leuit. 11. & 1. Petri 1.

**P S A L M V S NONAGESIMVS SEPTIMVS.**

*Titulus, & Argumentum Psalmi.*

*Psalmus ipsi David.*



In hebræo non habetur nomen Davidis, sed simpliciter legitur, Psalmus. Quis addiderit, ipsi David, ignoratur; credibile est Septuaginta Interpretes addidisse. Argumentum est idem ferè, quod Psalmi nonagesimiquinti. Prædicit enim David Christi aduentum primum, & secundum, illum ad saluandum, istum ad iudicandum.

EXPLI



## EXPLICATIO PSALMI XCVII.

**C**Antate Domino canticum nouum, quia mirabilia fecit. I.

Inuitat homines ad Deum laudandum ob mirabilia quæ fecit. Cantate, inquit, Domino canticum nouum, quia uidelicet nouum offertur argumentum carminis, nec solum nouum, sed magnum, & admirabile. Quia mirabilia, inquit, fecit Dominus: mirabiliter enim & nouo modo conceptus de Spiritu sancto, natus de Virgine, peccatum nullum fecit, peccatores iustificauit, surdos fecit audire, & mutos loqui: quin etiam cæcos videre, claudos ambulare, & grotos bene valere, mortuos viuere, & quod omnium est maximè nouum, & mirabile, mortuus ipse se tertia die uiuum exhibuit, cælum cum corpore penetrauit, Spiritum sanctum de cælo misit, per homines idiotas, & viles, sapientibus, & prudentibus persuasit Crucifixum colere, præsentia spernere, futura desiderare: denique (vt loquitur S. Augustinus) domuit orbem, non ferro, sed ligno. Possunt etiam hæc referri ad Deum Patrem, qui in Filio suo, & per Filium suum hæc mirabilia fecit: ait enim Dominus Ioan. 14. Pater in me manens ipse facit opera.

Saluauit sibi dextera eius, & brachium sanctum eius. II.

Explicat quæ sint illa mirabilia, & proponit vnum, in quo continentur omnia. Hoc mirabile fecit Dominus, quod ipse solus virtute sua saluauit Mundum, non eguit socijs, non exercitu, non armis: ipse solus Principem Mundi eiecit foras, & vniuersitatem generis humani de ipsius potestate liberauit. Hic finis erat omnium mirabilium, quæ paulò ante numerauimus, ac per hoc in isto vno intelliguntur omnia. Illud, saluauit, potest referri ad Filium, qui sua virtute mundum saluauit; & ad Patrem, qui per dexteram suam, id est, per Christum, Mundum saluauit: sed in idem recidunt omnia. Illud, sibi, secundum hebraicam phrasim, idem significat, quod ipsa, ac si dixisset Propheta, Dextera ipsius ipsa saluauit, siue ipsa salutem Mundi operata est. Sic legimus in Canticis cap. 1. Abi post vestigia gregum tuorum; vbi est in hebræo, abi tibi. & cap. 2. Imber abiit; in hebræo, imber abiit sibi: sed illud, tibi, & illud, sibi, omissum est ab Interprete, quia redundat, & in ipso verbo subintelligitur. Sed Isaia 59. expressit Interpres illud sibi, cum ita vertit, Saluauit sibi brachium suum. & cap. 63. Saluauit mihi brachium meum. Alij tamen volunt illud, sibi, positum esse pro, eum, vt sensus sit, Saluauit eum dextera eius, quia propria virtute resurrexit à mortuis. S. Augustinus refert illud, sibi, ad Christum, vt ad finem, vt sensus sit, Saluauit Christus homines, sed sibi, id est, ad gloriam suam. Omnes sunt expositiones veræ, sed prima est maximè literalis. Quod additur, Et brachium sanctum eius, est repetitio, & declaratio præcedentium. idem enim est dextera, & brachium, id est, virtus & potentia; sed additur, sanctum, vt intelligamus, robur huius brachij non esse aliquid carnale, sed spirituale. non enim Christus armis, aut viribus corporis hostem deiecit, sed charitate, & patientia,



rientia, humilitate, & obedientia, meritis vitæ sanctissimæ, sanguine precioso ex charitate fuso; non hasta, & gladio victoriam de hoste potentissimo reportauit. Sic enim ait Apostolus Philip. 2. Humiliauit semetipsum factus obediens vsque ad mortem, mortem autem Crucis.

### III. Notum fecit Dominus salutare suum: in conspectu gentium reuelauit iustitiam suam.

Potest hic etiam versiculus referri ad Patrem, qui notum fecit salutare suum, id est, Saluatorem, quem misit, primo per Prophetas, deinde per Apostolos; & per eosdem reuelauit iustitiam suam. Potest etiam referri ad ipsum Filium, qui salutem, quam operatus est, ipse idem per se, & suos notum fecit: prædicaui enim ipse palam totos tres annos, & amplius: deinde misit Apostolos, qui omnibus gentibus euangelium annunciant. Itaque Dominus ipse prædicando, notum fecit salutare suum, id est, salutem suam, quam attulerat, & dabat credentibus in eum: deinde in conspectu gentium per Apostolos suos reuelauit iustitiam suam, id est, mysterium absconditum, & velatum à seculo reuelauit, & manifestauit Gentibus: est autem hoc mysterium, iustitia sua, id est, adimplerio promissionis olim facta patribus de Redemptione generis humani. Sic enim intelligendam puto hoc loco iustitiam, quoniam in versu sequenti declaratur hæc iustitia per nomen veritatis, ut mox videbimus. Si quis tamen velit, per iustitiam accipi hoc loco satisfactionem Christi ex rigore iustitiæ pro peccatis totius mundi, non repugno; siue hæc referantur ad Patrem, siue ad Filium. Verè enim Pater per passionem Filij, & Filius per passionem suam, reuelauit, quanto zelo punienda sit iniquitas, & quanto rigore iustitiæ eam ipse expiare voluerit. De hoc mysterio scribit Apostolus ad Ephes. 3. Mihi omnium Sanctorum minimo data est gratia hæc, in gentibus euangelizare inuestigabiles diuitias Christi, & illuminare omnes, quæ sit dispensatio Sacramenti absconditi à seculis in Deo.

### IV. Recordatus est misericordiæ suæ, & veritatis suæ domui Israël.

Reddit rationem, cur Deus notum fecerit salutare suum, & reuelauerit iustitiam suam. Ratio autem est, quia promiserat hoc Patribus: & quamuis aliquandiu distulerit implere: tandem tamen recordatus est, id est, fecit, quod faciunt ij, qui recordantur: non enim in Deo cadere potest obliuio, sed metaphorice dicitur recordari, cum implet, quod distulerat implere, quasi obliuio esset. Eadem metaphorâ vitur passim Scriptura; ut Gen. 8. Recordatus est Dominus Noë. & Luc. 1. Recordatus misericordiæ suæ. Recordatus est igitur Deus Pater misericordiæ suæ, qua promisit Patribus Saluatorem; & recordatus est Deus Filius misericordiæ suæ, qua venturum se esse pollicitus est: & simul recordatus est uterque veritatis suæ, id est, fidelitatis, & iustitiæ in adimplenda promissione. Addit Propheta, Domui Israël, promissio enim domui Israël facta est, non gentibus; tamen gentium quoque misereri Deus decreuerat, & per Prophetas sæpè prædixerat. Hinc Dominus Matth. 15. dicit, Non sum missus, nisi ad oues, quæ perierunt domus Israël. & Apostolus Rom. 15. Dico, Christum Iesum



Iesum ministrum fuisse circumcisionis propter veritatem Dei ad confirmandas promissiones Patrum, gentes autem super misericordia honorare Deum, sicut scriptum est, Propterea confitebor tibi in gentibus Domine.

Viderunt omnes termini terræ salutare Dei nostri. V.

Hic declaratur fructus prædicationis Apostolicæ; non enim frustra notum fecit Dominus per evangelicam prædicationem salutare suum. Audierunt enim gentes prædicatores Dei, & crediderunt, atque eo modo purificato cordis oculo per Fidem, & experimentum gratiæ, viderunt omnes termini terræ, id est, tota terra usque ad terminos suos, salutem, siue saluatorem. Illud, viderunt, energiam habet: significat enim fidem actualem, cum noticia coniunctam, quæ mouet voluntatem ad amandum, & desiderandum: non enim dici possunt vidisse salutare Dei, qui fide habituali contenti de Salvatore non cogitant, neque de salute (quæ ab ipso est) acquirenda solliciti sunt. Illud, omnes termini terræ, non significat omnes, & singulos homines, sed multos ex omni natione, & gente.

Iubilate Deo omnis terra, cantate, & exultate, & psal- VI.  
lite.

Signum fidei est gratias agere Deo, & præ lætitia spirituali exultare, & iubilare. Sic ille, qui inuenit thesaurum, Matth. 13. abiit, & præ gaudio vendidit omnia, quæ habuit. Sic Act. 8. cum prædicasset Philippus in Samaria, & receperint Samaritani Verbum Dei; factum est gaudium magnum in illa ciuitate. & ibidem conuersus, & baptizatus Eunuchus ibat per viam suam gaudens. Sic 1. Petri 1. Credentes exultatis lætitia inenarrabili, & glorificata. Hoc igitur gaudium prædicat nunc Propheta per modum inuitantis, & cohortantis, Iubilate, inquit, omnis terra, id est, omnes fideles ex vniuersa terra conuersi de tenebris ad lumen admirabile, ad noticiam veri Dei, & Saluatoris Iesu Christi, magna voce laudate, & gratias agite, cantate linguis, exultate animis, psallite moribus: & quia mores, siue virtutum opera multiplicia sunt: ideo multa hic subiunguntur genera instrumentorum,

Psallite Domino in cithara, in cithara, & voce psalmi, in tubis ductilibus, & in voce tubæ corneæ. VII.

Quatuor instrumenta numerantur, quibus Deo psallere debent, qui viderunt salutare Dei per fidem, & videre cupiunt per speciem; cithara, psalterium (idem enim significat, in voce Psalmi, & in sonitu psalterij) tuba ductilis, & tuba cornea. Hæc instrumenta erant in usu apud hebræos secundum literam: sed à nostris variè explicatur eorum significatio spiritualis. Mihi videntur posse satis commodè applicari quatuor virtutibus cardinalibus; cithara prudentiæ, psalterium iustitiæ, tuba ductilis fortitudini, tuba cornea temperantiæ. Cithara variarum chordarum sonos miscens vnum dulcem concentum efficit: Sic prudentia varias circumstantias operis boni coniungens perfectum opus reddit. Psalterium decem chordis instructum decalogum nobis repræsentat, id est, omnia



nia præcepta iustitiæ. Tuba ductilis malleorum ictibus extenditur, & formatur, ut sonum suauissimum edat: Sic fortitudo tribulationes, & angustias patienter ferendo ita extendit, & perficit hominem Dei, ut suauem illum sonum edat cum sancto Iob, Si bona suscepimus de manu Domini, mala quare non sustineamus? Denique temperantia quasi durum cornu carnem mollem excedens, & superans, id est, corpus castigans ieiunijs, atque vigilijs, & in seruitutem spiritus redigens, tubam spiritualem efficit: qualis erat præcursor Domini, qui melle sylvestri, & locustis contentus, & pilos camelorum indutus, ac zona pellicea præcinctus dicebat, Ego vox clamantis in deserto. qualis & beatissimus Paulus, qui diuturna temperantiæ exercitatione edoctus, dulcissimos illos edebat sonos, Habentes victum, & quibus tegamur, his contenti sumus. & Esca ventri, & venter escis, Deus autem hunc, & has destruet, & verè magnus quæstus est pieras cum sufficientia.

**VIII.** Iubilate in conspectu Regis Domini: moueatur mare, & plenitudo eius, orbis terrarum, & qui habitant in eo.

Quoniam aduentus Domini communiter omnibus utilis erit; idèd Propheta, inuitat ad iubilandum non solum terram in genere, sed omnes partes eius. Iubilate, inquit, in conspectu Regis Domini, id est, cum aduenerit Rex magnus, qui Dominus omnium est, utpote verus Deus, iubilate in conspectu eius, id est, ipso vidente, & audiente. Moueatur ergo mare motu exultationis, ac si sensu præditum esset, & simul exaltet plenitudo eius, id est, quicquid in eo est aquarum, insularum, piscium. Moueatur quoque simili exultationis motu orbis terrarum, & vniuersi qui habitant in eo, id est, omnes homines; quia Dominus Saluator est omnium hominum, maxime fidelium, ut Apostolus loquitur. 1. Timoth. 4. Et S. Leo serm. 1. de natali Domini, Pro liberandis omnibus venit.

**IX.** Flumina plaudent manibus, simul montes exultabunt à conspectu Domini, quoniam venit iudicare terram.

Mare, & terram inuitauit: inuitat nunc flumina & montes, ut similiter signa lætitiæ edant: sed de mari dixit, Moueatur mare, & in hebræo, tonet mare, id est, magno fremitu quasi tonet: de fluminibus dicit, Flumina plaudent manibus; quia sonitus fluminum multo leuior est, quam fremitus maris; proinde rectè ille comparatur tonitruo, iste complosioni manuum. Quod autem dicitur, montes exultabunt; in hebræo est, Montes laudabunt, sed omnia sunt metaphoricæ, siue dicantur montes exultare, siue laudare, & semper idem significant, videlicet Prophetam ex amore, & desiderio erga Messiam venturum, optare, ut omnes res creatæ lætentur, & laudent eo modo quo possunt. Illud, quoniam venit iudicare terram, potest referri tam ad primum, quam ad secundum aduentum, ut diximus in explicatione Psalmi nonagesimi quinti. Si ad primum aduentum referantur, sensus erit, Exultent, & lætentur terra, & mare, montes, & flumina, quoniam Dominus venit iudicare, id est, regere, & moderari optimis, & iustissimis legibus orbem terrarum, non solum, ut olim maiestate inuisibilis diuinitatis, sed etiam corporali, & visibili forma, in similitudinem hominum factus, & habitu inuentus ut homo. Si referatur ad secundum, sensus erit,



erit, Exultet terra, & mare, montes, & flumina, quoniam Dominus venit iudicare terram, & exterminabit omnes peccatores de ea, & renouabit omnia elementa, & liberabit ea de seruitute corruptionis, sub qua nunc ingemiscunt, & parturiunt, ut ait Apostolus ad Rom. 8.

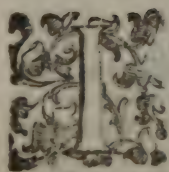
Iudicabit orbem terrarum in iustitia, & populos in æquitate.

Hæc conclusio eadem est cum conclusione Psalmi nonagesimiquinti, excepto ultimo vocabulo. Ibi enim erat, in veritate; hic est, in æquitate: & per æquitatem intelligitur hoc loco directio, siue rectitudo, ut sonat vox hebraica: & est repetitio, siue declaratio vocabuli iustitiæ. Quod enim dixit, in iustitia, repetit, & declarat, cum dicit, in æquitate, siue rectitudine: quemadmodum quod dixit, orbem terrarum, repetit, & declarat, cum dicit, populos. Itaque sensus est, Iudicabit orbem terrarum; id est, omnes populos, in iustitia, id est, in rectitudine iudicij, in quo nihil erit obliquum, nihil iniquum.

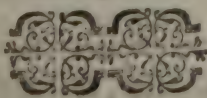
## PSALMVS NONAGESIMVS OCTAVVS.

Titulus, & Argumentum Psalmi.

*Psalmus ipsi David.*



IN hoc Psalmo nullus omnino titulus est apud Hebræos: apud Græcos, & Latinos titulus est, Psalmus ipsi David, quem eundem titulum inuenimus in Psalmo superiore. Argumentum est cohortatio Prophetæ ad agnoscendum Regnum Dei, eundemq. Deum adorandum, & inuocandum; ut fecerunt magna cum sua utilitate Moyses, Aaron, & Samuel. Est autem duplex sensus in verbis huius Psalmi; vnus deseruiens tempori Davidis, cum Regnum stabilitum esset in domo David; neque enim negari potest, quin in hoc Psalmo sermo sit de vero monte Sion, de vera arca Dei, de Patribus illis, qui hic nominantur. Alter sensus est de Regno Christi, de sacrosancta eius Ecclesia, & de glorioso corpore eius: quorum typi fuerunt Regnum David, mons Sion, & arca testamenti. Vtrunque sensum breuiter aperiemus, ut fecimus in explicatione Psalmi 96.





## EXPLICATIO PSALMI XCVIII.

- I. **D**ominus regnavit irascantur populi: qui sedet super Cherubim, moueatur terra.

Iuxta priorem sensum significatur in hoc primo versiculo, stabilitum fuisse Regnum Dei in Hierusalem tempore Davidis, quantumvis inimici eius Idololatrarum indignarentur, & turbarentur. Dominus, inquit, regnavit, id est, iam Dominus expulsus Iebusæis, & Chananeis Idololatri Regnum suum stabilivit in Hierusalem. Quamvis enim David Rex esset, tamen sub Deo regnabat, & ipsi Deo principaliter Regnum suum attribuebat. Irascantur populi, id est, Dominus regnavit inuitis, & repugnantibus populis idololatri; regnavit, inquam, quantumvis irascantur, & indignentur populi: vel, ut exponit S. Augustinus, prophetia est, non iussio, & sensus est, Regnavit Dominus, irascantur populi, qui regnum eius ferre non possunt. Qui sedet super Cherubim, moueatur terra, id est, ille Dominus regnavit, qui sedet super Cherubim, moueatur licet, & turbetur terra. Dicitur Dominus ad literam sedere super Cherubim, quia sedem sibi elegerat propitiatoriam, quod sustinebatur à duobus Cherubim ligneis, sed deauratis, sub quibus erat arca, quasi scabellum pedum Domini. Dicebatur autem Dominus sedere inuisibiliter in propitiatorio, quia inde responsa dabat. Unde dicitur 1. Paralip. 13. Arca Dei sedentis super Cherubim. Sed altiore sensu dicitur Deus sedere super Cherubim, quia præsidet spiritibus Angelicis: vel, ut sanctus Augustinus exponit, quia Cherubim interpretantur plenitudo scientiarum, & Deus supereminet omnem scientiarum plenitudinem. Vbi etiam monet, posse nos fieri Cherubim, & habere in nobis præsentem Deum, si habuerimus plenitudinem scientiarum, non cuiuscunque, sed eius quam in nobis Deus requirit, quæ est scientia voluntatis eius, id est, scientia legis ipsius. Et quoniam plenitudo legis est dilectio, tunc erimus Cherubim, & habebimus præsentem Deum, si dilectionem habuerimus, sicut scriptum est, Anima iusti sedes est sapientiarum. Illud, moueatur terra, declaratio est verborum præcedentium, irascantur populi: Voluit enim Spiritus sanctus ostendere, eos qui irascuntur contra Deum nihil esse, nisi terram; & idcirco nihil posse aduersus Deum, qui sedet in celo super Cherubim, neque esse timendos à nobis, si & ipsi fuerimus Cherubim, & Deum in nobis sedentem habuerimus. Iuxta sensum posteriorem, significatur hoc loco, Regnum Christi declaratum post eius resurrectionem, & Ascensionem: tunc enim prædicari coepit per omnem terram, & continuo irati sunt populi, & commota est terra pugnantibus pro idolis suis contra Dominum suum: sed illis inuitis, & repugnantibus regnavit Dominus Christus, & contrita sunt idola. Quamvis autem ira populorum infidelium videatur præualuisse aduersus corpora Sanctorum Martyrum: reuera tamen non prævaluit, quoniam corpora illa reformabuntur ab eo, qui mortem in se ipse occidit, & vivit in æternum: idola verò semel contrita nunquam reficiuntur.

- II. Dominus in Sion magnus, & excelsus super omnes populos.

Iuxta



Iuxta priorem sensum redditur ratio, cur frustra irascantur populi aduersus Deum, qui Regnum suum stabilivit in Sion. Ratio enim est, quoniam Dominus in Sion regnans, magnus est, & excelsus super omnes populos, id est, excelsus omnes magnitudine, potentia, & sapientia, ut nullo modo superari possit. Iuxta sensum posteriorem significatur, Christum, qui regnat in Ecclesia tum militante, tum triumphante, quæ per Sion, & Hierusalem intelligitur, magnum esse, & excelsum super omnes populos, ut nullus ei resistere valeat.

Confiteantur nomini tuo magno, quoniam terribile, & sanctum est, & honor Regis iudicium diligit. I I I.

Iuxta utrumque sensum hortatur Propheta populos, ut non solum non irascantur aduersus Dominum, sed potius ad illum conuersi laudibus celebrent nomen eius, quoniam terribile, & sanctum est. Dicitur autem nomen Domini terribile, & sanctum, quoniam nomen est Iudicis, siue Regis potentissimi, & iustissimi: & qua potentissimi Regis nomen est, terribile est, & qua iustissimi, sanctum, ac venerabile. Id quod sequitur, Et honor Regis iudicium diligit, est quasi ratio quædam, cur nomen Dei, siue Christi sit terribile, & sanctum. hic enim est sensus, Terribile & sanctum est nomen Domini, qui Rex iustissimus est, quoniam dignitas Regia, vel sanctitas Regia, vel auctoritas Regia id propriè requirit, ut Rex iudicium diligit, hoc est, amore iustitiæ rectè iudicet, non timore, aut necessitate aliqua, vel passione coactus. Itaque illud, & ponitur pro, quia, ut alibi passim in Scripturis. Illud autem, honor Regis, significat Regiam dignitatem, siue auctoritatem: vox enim hebræa, hoz, multa significat, robur, auctoritatem, honorem, sanctitatem, substantiam, & similia.

Tu parasti directiones, iustitiam, & iudicium in Iacob tu fecisti. I V.

Ostendit verum esse, quod paulò ante dixit, Honor Regis iudicium diligit: ostendit autem per apostrophen ad Deum, siue Christum, quasi dicat, Verè tu, ut Rex optimus, & iustissimus iustitiam diligis: nam tu parasti directiones, id est, leges rectissimas, & ad dirigendos mores hominum aptissimas parasti, & confirmasti: & præterea tu non solum leges ferendo, sed etià iudicia rectissima exercendo demonstrasti, te iustitiam diligere: nam in populo tuo Iacob iustitiam, & iudicium fecisti, puniendo peccata, & remunerando benefacta. cuius rei multa sunt exempla in utroque testamento: quamvis enim ad tempus patiatur Deus pios affligi, & impios exaltari: tamen postea pios liberat, & coronat, impios damnat, & cruciat; sæpè hic in terris, semper autem in seculo futuro.

Exaltate Dominum Deum nostrum, & adorate scabellum pedum eius, quoniam sanctum est. V.

Ex his colligit Propheta, adorandum esse Deum, & hortatur ad id studiosè faciendum; & quidem iuxta priorem sensum hortatur ad Deum adorandum non solum in seipso, sed etià in arca fœderis, quæ scabellum erat pedum eius: sic enim legimus 1. Paralip. 28. Ut requiescat arca Domini, & scabellum pedum eius. Ne-

A a a 2 que



que mirum est, quod arca dicatur scabellum pedum Domini, cum propitiatorii, quod sustentabatur à duobus Cherubim esset sedes Dei, ut in primo versiculo dictum est: erat enim arca sub ipso propitiatorio, quasi scabellum subpedaneum sub folio. Ait igitur, Exaltate Dominum Deum nostrum, corde videlicet, & voce laudando, & magnificando maiestatem eius: & adorete scabellum pedum eius, corpore scilicet incurvantes, & prosternentes vos ad Arcam foederis, quæ est scabellum pedum eius. Quoniam Arca, siue scabellum huiusmodi sanctum est, propter relationem ad Deum, cui dicata est, & propter eius honorem adoratur. Ex hoc loco satis apertè colligitur aduersus hæreticos nostri temporis, res sacras, ut imagines Christi, & Sanctorum, reliquias eorumdem, & altaria, sacra vasa, & similia propter relationem ad Deum, vel Sanctos, sanctas esse, & honoraria adoratione dignas. Neque obstat, quod in hebræo ad verbum legatur, adorete ad scabellum, non, adorete scabellum. Nam vox hebraica, histachauu, pro qua habemus, adorete, significat propriè prosternere se: idem est autem, prosternite vos ad scabellum, &, adorete scabellum. Neque etiam obstat, quod in græco legatur, Quoniam sanctus est, non autem, quoniam sanctum est: nam vox hebraica ambigua est, & potest referri ad scabellum, & verti, Quoniam sanctum est: & potest etiam referri ad Deum, & verti, Quoniam sanctus est. utroque autem modo significatur, scabellum esse adorandum propter relationem ad Deum, qui sanctissimus est; & sanctitatem impertit ijs, quæ ad eum pertinent, quatenus ipsius sunt. Nostra autem lectio reprehendi non potest: nam sanctus Hieronymus in commentario, ubi exponit Psalmos iuxta versionem Septuaginta, legit in textu, & in commentario, Quoniam sanctum est: & sanctus Augustinus quævis vno in loco legat, Quoniam sanctus est: tamen in textu, & in commentario pluribus in locis, legit, Quoniam sanctum est. ex quo intelligimus, græcum textum varium fuisse. Neque obstat, quod in fine Psalmi dicatur, Quoniam sanctus Dominus Deus noster: nam in fine Psalmi non dicitur, adorete montem, sed in monte: & iam dictum erat, In monte sancto, unde non erat opus iterum repetere, quoniam sanctus mons est. Iuxta sensum posteriorem, hortatur Propheta, ut omnes adorent humanam Christi naturam, quæ scabellum est diuinitatis longè nobiliore, modo quàm esset arca lignea. In illa enim erat verbum Dei scriptum in tabulis lapideis, in hac autem est ipse Deus Verbum: illi coniunctæ erant tabulæ legis sola vnione extrinseca, quia continebantur in illa, ut in vase: isti vnitum est Verbum hypostaticè, ut verè dictum sit à Ioanne, Verbum caro factum est. Neque solum adorandam esse Christi humanitatem, ut est in propria forma, sed etiam ut latet sub speciebus sacramentalibus in Eucharistia; docent ex hoc loco Psalmi sanctus Ambrosius lib. 3. de Spiritu sancto cap. 12. & sanctus Augustinus in explicatione huius versiculi. Ex quo refellitur alius error hæreticorum, qui negant, Christum in Eucharistia esse adorandum.

ישתחו

VI. Moyses, & Aaron in Sacerdotibus eius, & Samuel inter eos, qui inuocant nomen eius.

Hic iam ponit Propheta exemplum, quod imitemur, trium insignium virorum, qui Dominum exaltauerunt, & adorauerunt scabellum pedum eius, atque adorantes inuocauerunt Dominum, & audiuit eos Dominus, & mirabilia per



per eos operatus est. Nominat autem tres Principes viros, qui super omnes eminuerunt post Rempub. Iudaicam constitutam; Moses enim fuit summus Princeps politicus, & summus Sacerdos Hebræorum; Aaron fuit summus Sacerdos tantum; Samuel summus Princeps politicus tantum. Quamvis enim nonnulli Patres Samuelem Sacerdotem appellent, ut sanctus Ignatius in epist. ad Magnesianos, sanctus Cyprianus in epist. 65. ad Rogatianum, sanctus Athanasius in homil. de semente, sanctus Ioannes Chrysostomus hom. 2. in epist. 2. ad Timotheum, & sanctus Augustinus lib. 17. de ciuit. Dei cap. 4. & lib. 2. Retract. cap. 43. & in explicatione huius Psalmi: contra tamen sanctus Hieronymus lib. 2. in Iouinianum, & auctor quæstionum veteris Testamenti, (apud Augustinum tomo 4.) quæstione 46. constanter docent, Samuelem non fuisse Sacerdotem, sed simplicem Leuitam, & probant his argumentis. Primo, quia non erat de filijs Aaron, ut manifestum est ex genealogia ipsius lib. 1. Paralip. cap. 6. versu 34. quæ est conformis genealogiæ patris sui Elcanæ lib. 1. Reg. cap. 1. versu 1. constat autem solos posteros Aaronis fuisse Sacerdotes: cæteros verò Leuitas, ministros Sacerdotum, Num. 16. & 18. Deinde quia Samuel ministrabat amictus ephod lineo, ut patet ex lib. 1. Reg. cap. 2. Is verò habitus proprius erat Leuitarum, non Sacerdotum. Tertio, quia Elcana pater Samuelis, erat Leuita, non autem Sacerdos. Quarto, quia Dauid in hoc Psalmo distinguit Samuelem à Mose, & Aaron Sacerdotibus, dum eum non numerat in Sacerdotibus, sed in ijs, qui inuocabant nomen Domini, id est, qui studiosè Deum colebant, & inuocabant pro se, & populo.

Inuocabant Dominum, & ipse exaudiebat eos, in columna VII.  
na nubis loquebatur ad eos.

Ostendit, viros istos fuisse amicos Dei: nam inuocabant Dominum pro se, & pro populo, & ipse ut amicos fideles exaudiebat eos. Id constat ex testimonio scripturarum, de Mose quidem Exod. 32. de Aaron Num. 16. de Samuele 1. Reg. 7. Quod autem in columna nubis loqueretur Deus ad Mosem, constat ex lib. Exodi c. 33. quod etiam ad Aaronem, constat ex lib. Num. cap. 12. de Samuele nusquam legitur. Itaque vel illud, Loquebatur ad eos in columna nubis, intelligendum est, ad aliquos eorum: vel, ut exponit S. Augustinus, per columnam nubis significatur obscura locutio, quomodo certum est, ad Samuelem quoque Deum esse loquutum. Nam. 1. Reg. 3. Deus in tenebris noctis Samueli loquebatur, ita ut vocem Dei loquentis audiret, neminem autem loquentem videret.

Custodiebant testimonia eius, & præceptum quod dedit VIII.  
illis.

Hæc est ratio, cur Deus prout audiret Mosem, Aaronem, & Samuelem, quoniam obediens erat imperio eius. Nam, ut Dominus ait in Euangelio, Si quis diligit me, sermonem meum seruabit: & ideo qui vult audiri à Deo in orationibus suis, debet audire Deum in præceptis ipsius. Custodiebant, inquit, testimonia eius, id est, omnia mandata, quæ communia erant omnibus. Et præceptum quod dedit illis, id est, non solum custodiebant præcepta communia toti populo de non colendis

A a a 3

Idolis,



Idolis, de sanctificando Sabbato, de parentibus honorandis, de non occidendo, non moechando, & cetera eiusmodi; sed etiam præceptum de rectè gubernanda, & docenda multitudo, quod propriè ad ipsos, ut Principes populi pertinebat. Principes enim non sunt exempti à præceptis diuinis, imò debent in ijs custodiendis toti populo præluere.

**IX.** Domine Deus noster tu exaudiebas eos: Deus tu propitius fuisti eis, & vlciscens in omnes adinuationes eorum.

Hæc verba dupliciter exponi solent, sanctus Augustinus ita exponit, ut velit hic significari, viros etiam perfectos in conspectu hominum habere aliquid purgandum coram Deo, & Deum hoc ipso benevolentiam erga illos ostendere, quod non fuit impunita eorum errata, quamuis leuia. Ponit exemplum in opificijs, quæ oculis imperitorum videntur omnino perfecta, & tamen ab artifice adhuc poliuntur, quoniam aliter iudicat peritus artifex, aliter imperitus inspector. Sic igitur exponit S. Augustinus, Domine Deus noster tu exaudiebas eos; cum iusta peterent, Deus tu propitius fuisti, facilis ad ignoscendum cum in te peccarent: & vlciscens in omnes adinuationes eorum; non sinens impunita peccata eorum. Quia verò Samuelis peccatum nullum legitur in Scriptura, ut neque etiam aperta vindicta; Sanctus Augustinus recurrit ad communem poenam omnium Prælatorum Sanctorum, quam patiuntur dum vident peccata populorum, & coguntur tolerare infirmitates eorum, & cum Apostolo dicere, Quis infirmatur, & ego non infirmor? quis scandalizatur, & ego non vror? Posset etiam dici, quod hic legimus de propitiatione, & vindicta peccati, referendum esse ad Moysen, & Aaronem tantum, quemadmodum ad eos tantum propriè referendum est, quod supra dictum est, In columna nubis loquebatur ad eos. Nam Moyses, & Aaronis peccatum, & poena peccati legitur Num. 20. vbi cum non nihil hæsitassent in educenda aqua de petra, dixit Dominus ad Moysen, & Aaron, Quia non credidistis mihi, ut sanctificaretis me coram filiis Israel, non introduceris hos populos in terram, quam ego dabo eis. Altera expositio est Græcorum Theodreti, & Euthymij, qui non admittunt hoc loco reprehendi vilo modo Moysen, Aaronem, & Samuelem. Sic igitur exponunt, Deus tu propitius fuisti eis, quando te inuocabant pro peccato populi; nam in eorum gratiam toti multitudini parcebas: & vlciscens in omnes adinuationes eorum, id est, & vlciscens fuisti omnes iniurias, quas ipsi patiebantur ab iniquis, qui adinueniebant varias calumnias, & insidias aduersus sanctos Principes suos. Vbi illud, adinuationes eorum, volunt accipi passivè, id est, adinuationes, quas Moyses, Aaron, & Samuel, non faciebant, sed patiebantur. Vtraque expositio probabilis est, sed prior videtur simplicior, & facilior.

**X.** Exaltate Dominum Deum nostrum, & adorare in monte sancto eius: quoniam sanctus Dominus Deus noster.

Concludit Propheta reperens versiculum quintum, quoniam in hoc versiculo continetur summa totius Psalmi, siue finis, & quasi scopus, quo omnia diriguntur. Hoc solum interest, quod in quinto versiculo dicebatur, Adorate scabellum pedum eius, quoniam sanctum est: hic dicitur, Adorate in monte sancto eius, quo-



quoniam sanctus Dominus Deus noster: in hebræo, sicut in quinto versiculo, dicebatur ad verbum, Prostrernite vos ad scabellum pedum eius, id est, ad arcem: ita hic dicitur, Prostrernite vos ad montem sanctum eius: & potuisset latinè verti, Adorate montem sanctum eius, id est, montem Sion, ubi erat tabernaculum, & arca: Sed latinus interpretes imitari voluit græcam interpretationem: Græci enim de scabello dixerant, Adorate scabellum: de monte autem dixerant, Adorate in monte. Nec solum græci, sed etiam sanctus Hieronymus in sua versione ex hebræo posuit, Adorate scabellum; & postea, Adorate in monte sancto eius. Quare credere debemus versiculum hebraicum non debere in utroque loco eodem modo accipi: & retinendam esse lectionem vulgatæ latinæ editionis, quæ, & à græca, Septuaginta Interpretum, & à S. Hieronymo testimonium habet. Igitur iuxta priorem sensum hortatur David Hebræos, ut adorent Dominum in monte Sion, ubi erat tabernaculum, & ubi futurum erat templum. Iuxta sensum posteriorem hortatur Christianos, ut adorēt Deum in Ecclesia Catholica, quæ mons est sanctus, & Sion spiritualis, & fugiant conuenticula schismaticorum, & hæreticorum: quoniam sanctus est Dominus Deus noster, ac per hoc odit montes pollutos sordibus falsarum religionum, & sicut ipse sanctus est, ita in monte sancto, in coetu fidelium adorari vult.

## PSALMVS NONAGESIMVS NONVS.

Titulus, &amp; Argumentum.

*Psalmus in confessione.*

**H**VIC titulo, qui est in hebraicis codicibus, græci addunt nomen Davidis. Argumentum ex titulo cognoscitur. Hortatur enim Propheta populum Dei, ut frequenter, & diligenter Deo confiteatur confessionem laudis, tum quod Deus nos considerit, tum quod pascat, tum quod dulcissima sit eius commemoratio, & perpetua erga nos eius misericordia, & fidelitas.

## EXPLICATIO PSALMI XCIX.

**I**ubilate Deo omnis terra: seruite Domino in lætitia. I.

Iubilare, ut sæpè diximus, est magna & læta voce laudare; seruire autem in lætitia, est non ex timore, sed ex dilectione obedire. Iubilate Deo omnis terra, id est, omnes qui Deum verum colitis, ubicunque sitis in vniuersa terra, Deum laudate: nam & boni, & mali sunt in vniuersa terra; admixta enim sunt zizania tritico, & spinis lilia. Et sicut in vniuersa terra blasphemant, & murmurant contra

A a 4 Deum



Deum mali, si quid eis non pro voto successerit: ita par est, ut in vniuersa terra laudent, & benedicant Dominum boni, quicquid illis acciderit: quoniam omnia cooperantur in bonum his, qui secundum propositum vocati sunt sancti. Seruite Domino in lætitia, id est, seruite obediendo Deo, non coactè, sed spontaneè, non cum amaritudine, ut mancipia, sed cum lætitia, ut liberi: nam ut pulchrè dicit S. Augustinus, Veritas nos liberauit, sed charitas seruos fecit: & qui seruit ex charitate, cum lætitia seruit. Causa verò potissima, cur Deo cum lætitia seruiendum sit, ea est, quia summa præceptorum eius dilectio est, & dilectione nihil dulcius: accedit, quod seruitus Dei nobis utilis est, non Deo; ut verè dictum sit, Seruire Deo regnare est.

## II. Introite in conspectu eius in exultatione.

Vbiq; quidem Deum laudare debemus, sed præcipuè cum intramus in domum eius, quæ domus orationis est; vbi, & ipsum Deum in sacris rebus conspiciamus, & ipse nos speciali prouidentia respicit, & audit, iuxta illud 1. Paralip. 7. Erunt oculi mei aperti, & aures meæ erectæ ad orationem eius, qui in loco isto orauerit. Idcirco igitur monet Propheta, Introite in conspectu eius, in domum Dei, vbi peculiari modo conspiciatis Deum, & conspiciat vos Deus; sed introite in exultatione cordis, animo erecto, & inflammato, ut Deus vos præ desiderio sui exultantes videat.

## III. Scitote, quoniam Dominus ipse est Deus, ipse fecit nos, & non ipsi nos.

Ad excitandam deuotionem, quæ in domo Dei requiritur, nihil magis prodest, quàm attenta consideratio magnitudinis Dei, & beneficiorum eius. Scitote, inquit, quoniam Dominus ipse est Deus, id est, considerate, & attenta cogitatione cognoscite, quoniam Dominus quem colitis, & ad quem orandum, & laudandum acceditis, ipse est verus Deus, quo nihil maius, vel melius cogitari potest. Ipse est etiam, cui vitam vestram, & totum quod estis debetis. Ipse enim fecit nos, & non ipsi fecimus nos, id est, non caremus principio efficiente, neque aliud habemus, quàm ipsum Deum: quamuis enim parentes gignant filios, tamen prima causa, sine qua parentes nihil efficerent, Deus est. Quàm multi dant operam liberis, & nullum gignere possunt? quam multi contra vellent satiare libidinem, & liberos non gignere, quibus tamen licet inuitis liberi nascuntur? Rectè mater sanctorum Machabæorum filiis suis dicebat, Nescio qualiter in utero meo apparuistis: neque enim ego spiritum, & animam donavi vobis, & vitam, & singulorum membra non ego ipsa compegi: sed enim mundi creator formauit hominum natiuitatem, & omnium inuenit originem. 1. Machab. 7. S. Hieronymus ex hebræo vertit, Ipse fecit nos, & ipse nos. Sed videtur corruptum, textum habuisse, codices enim nostri habent, lo, per aleph, quod significat non; & sic legerunt Septuaginta Interpretes, qui verterunt ad verbum, Ipse fecit nos, & non ipsi nos. S. Hieronymus videtur legisse, lo, per vau, quod significat ipse; siue ipsi in daniuo: & ideo vertit, Ipse fecit nos, & ipse nos. Quidam recens auctor reprehendit vulgatam latinam editionem dicens, aliquem sciolum coniunxisse in latino codice duas hebraicas lectiones, & fecisse, Et non ipsi nos; & sic omnia



omnia confudisse: sed immerito reprehendit hanc lectionem, quæ optima est, & quam habent S. Augustinus, & ipse S. Hieronymus in commentario huius loci, & alij ferè omnes. Latinus enim Interpres, addidit illud, ipsi, ad vitandam cacophoniam, quæ sentitur, cum dicitur, Ipse fecit nos, & non nos. nec volunt illud, ipsi, accipi in datiuo, ut iste scriptor existimat, sed in nominatiuo. Itaque non conuincit sciulus duas lectiones; sed interpres vnã expressit, quam inuenit in græco, quæq. congruit cum hebraico magis correcto. At, inquiunt aliqui, nemo nescit, se non esse à se factum, proinde non erat quod admoneret nos Spiritus sanctus, dicens, Ipse fecit nos, & nõ ipsi nos: proinde melior est illa lectio, Ipse fecit nos, ipsius nos. Respondeo, etiam si nemo ignorare possit, se non esse sibi vitæ auctorem: tamen multos esse, qui non considerant, à quo facti sint, & qui ita se gerant, ac si neque Deum, neque vllum alium auctorem haberent, propterea utilissimū fuisse, ut serio admonerentur homines cogitare, se non esse sibi auctores vitæ, sed vitam, & omnia vni debere Deo.

Populus eius, & oues pascuæ eius, introit portas eius in confessione, atria eius in hymnis confitemini illi. IV.

Commemorat alterum beneficium Dei; ob quod iustum est, ut ei confessionem laudis persoluamus: quia videlicet non solum fecit nos, sed etiam regit, & pascit nos. Populus eius, id est, populus, quem Deus peculiari prouidentia regit, & oues pascuæ eius, id est, & quos veluti rationales oues in pascuis suis doctrinæ pabulo reficit, & corporalibus etiam alimentis pascit; introit portas domus eius, siue tabernaculi eius in confessione laudis; & atria eius in hymnis, & sic confitemini illi, vos omnia ei debere, ac de manu eius bona omnia suscepisse.

Laudate nomen eius, quoniam suavis est Dominus, in æternum misericordia eius, & vsque in generationem, & generationem veritas eius. V.

Addit Propheta tres proprietates Dei, quasi tres rationes, cur dignus sit, ut ab omnibus laudetur, quia suavis, quia misericors, quia verax; quæ tria ita connexa sunt, ut vnum nascatur ab alio. Suavis est Deus, & quia suavis facile miseretur; quia miseretur promittit liberationem; quia verax, implet promissa. Laudate, inquit, nomen eius, id est, laudate Deum: nomen enim pro re nominata poni solet in scripturis. Laudate autem, quoniam suavis est Dominus. Mira proprietas omnipotentis, ac tremendæ Maiestatis, quæ lucem habitat inaccessibilem, & quæ terribilis est super omnes Deos, & aufert spiritum Principum, & de quo Apostolus dicit, Horrendum est incidere in manus Dei viuentis: & tamen verissimè dictum est, Quoniam suavis est Dominus. quod non semel in Psalmis, alijsq. diuinis Scripturis reperitur Psal. 34. Gustate, & videte quoniam suavis est Dñs. Psal. 83. Quoniam tu Domine suavis, & mitis, & multæ misericordiæ. 1. Pet. 2. Si tamen gustastis, quoniam dulcis est Dñs. 2. Cor. 1. Pater misericordiæ, & Deus totius cōsolationis. Sed facile concordatur ista quæ videntur cōtraria: Deus enim suavis est rectis corde, ac timenibus eū; asper autem, & terribilis distortis corde,

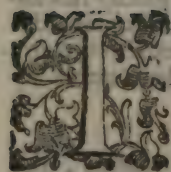


corde & contemnentibus eum, Quàm bonus Israel Deus his, qui recto sunt corde, inquit Dauid in Psalmo 72. nam planum, asperum videtur distorto, quia coniungi non possunt: Sunt autem distorti siue prauī corde, qui nolunt conformari rectissimæ voluntati diuinæ: quales sunt contemptores. & idē dicitur in Psal. 102. Sicut misereatur pater filiorum, misertus est Dominus timentibus se: & misericordia eius ab æterno, & vsque in æternum super timentes eum: quod etiam in Cantico suo Virgo Deipara posuit dicens, Et misericordia eius à progenie in progenies timentibus eum. Itaque si quis incipiat cor suum dirigere, & conformare ad beneplacitum Dei, & nihil magis timere, quàm ne Deum offendat; mox gustare incipiet, quam dulcis sit Dominus: & implebitur erga eum quod sequitur, In æternum misericordia eius, & vsque in generationem & generationem veritas eius, id est, veracitas & fidelitas eius.

## PSALMVVS CENTESIMVS.

Titulus, & Argumentum Psalmi.

*Ipsi Dauid Psalmus.*



In hoc Psalmo Dauid explicat exemplo suo qualis debeat esse bonus Princeps, tum erga familiares, & priuatam suam domū; tum erga Rempubicam. Et quidem in textu hebraico omnia dicuntur per verba temporis futuri; ex quo intelligimus, Prophetam Regium non tam cantare laudes proprias, quàm optare, & petere a Deo gratiam bene imperandi, & proponere, ac statuere sic viuere, vt piū Regem decet. Sed quoniam Septuaginta Interpretes verterunt ferē omnia in tempus præteriti imperfecti, & eorum interpretationem sequutus est latinus interpres; non oportet negare, quin etiam Propheta Regius narret bona opera sua ad informandos successores, ac potissimum filium; neque id superbiæ, vel atrogantiæ tribui debet, quando vera dicuntur coram Deo, & ad finem bonum; sic enim idē Dauid in Psal. 17. multa cecinit de sua innocentia. Sic Iob cap. 29. plurima de suis benefactis prædicauit. Sic Hester cap. 14. sic Nehemias cap. 6. sic Ezechias 4. Reg. 20. sic alij. Porro Phariseus in Euangelio, non reprehenditur quod gratias egerit Deo de suis operibus bonis; sed quod superbe illa iactauerit, & proximum suum contempserit Luc. 18. Adde, quod Dauid, idē incipit Psalmum ab illis verbis, Misericordiam, & iudicium cantabo tibi Domine, vt ostendat, bonorum operum suorum causam efficientem fuisse tum misericordiam Dei, cuius dona sunt opera nostra bona: tum iudicium Dei, cuius timore adductus iustitiam coluit.

## EXPLICATIO PSALMI C.

I. **M**isericordiam, & iudicium cantabo tibi Domine.

Hæc



Hæc est quasi præfatio totius Psalmi, qua significat Propheta, se cum cantu celebraturum, misericordiam, & iudicium Domini. cuius rei multæ sunt causæ: prima, ut omnes intelligant benefacta Davidis, quæ in Psalmo commemorantur, esse dona misericordiae Dei, coronanda postea per iustum iudicium Dei: secunda, ut Principes admoneantur, Deo maxime placere misericordiam, & iudicium, & ideo ipsi quoque misericordes sint, sed non iniusti; iusti, sed non crudeles: tertia, ut omnes homines sperent de misericordia Dei, & timeant iudicium Dei: non ita sperent, ut præsumant; non ita timeant, ut desperent. Posuit autem David primo: loco misericordiam, deinde iudicium, quia hoc tempus præsens misericordiae est, futurum erit iudicij; & ideo nemo miretur, si hoc tempore Deus solem suum oriri facit super bonos & malos, & pluit super iustos, & iniustos.

Psallam, & intelligam in via immaculata, quando venies II. ad me.

Hic versiculus pars est præfationis. dicit enim Propheta, se non solum voce cantaturum misericordiam, & iudicium Dei, sed etiam per instrumentum, id est, psalterium celebraturum; & mente consideraturum, & contemplaturum. Psallam, inquit, id est, psalterium manu pulsabo, ut voce mea, & voce psalterij decantem misericordiam, & iudicium: & intelligam in via immaculata, id est, considerabo, attendam, cogitabo viam immaculatam, & perfectam, quæ consistit in misericordia, & iudicio: nam omnes viæ Domini misericordia & veritas. similis est locutio in Psal. 40. Beatus qui intelligit super egenum, & pauperem, id est, qui attente considerat miseriam pauperis, ut eam subleuet. Sic igitur hoc loco dicitur, intelligam in via immaculata, id est, attente considerabo viam immaculatam, ut ambulem per eam. Quando venies ad me, id est, id autem faciã non viribus meis, sed auxilio gratiæ tuæ, quando venies ad me, ut me illumines, & doceas, & accendas, & moneas. Hanc ultimam particulam aliqui legunt cum interrogatione, quando venies ad me? sic S. Hieronymus in Commentario, & Theodoretus, atque Euthymius. & textus hebraicus, & græcus huic lectioni favent: & tunc vox est optantis, ut sensus sit, Intelligam in via immaculata, O quando venies ad me, ut perfectè intelligam, & intelligens ambulem in via immaculata? Sed quamvis hæc lectio verum sensum contineat: nõ tamen est necessarium ita legere, neque reiicienda est latina, & vulgata lectio: siquidem vox hebraica, marai, significat, quando, & potest cum interrogatione, ne, & sine interrogatione legi. certè S. Hieronymus in sua versione ex hebræo, ita reddidit, Erudiar in via perfecta, quando venies ad me.

Perambulabam in innocentia cordis mei in medio domus III. meæ.

Hic iam incipit explicare mores suos laudabiles, ut cæteri imitentur, tum successores, tum subditi. Ad hoc enim Princeps in sublimi loco sedet, ut tanquam lucerna in candelabro posita omnibus luceat. Ac primum declarat qualis fuerit apud se, & in oculis Dei: Deinde qualis fuerit erga alios, & in oculis populi. Ait igitur, Perambulabam in innocentia cordis mei, id est, vitam ducebam,



cebam; siue perambulabam viam huius præsents vitæ, conseruans in primis cordis innocentiam; cogitabam bona, appetebam bona, delectabar in bonis; cauebam ne cor meum vitiosis cogitationibus, aut desiderijs inquinarem: sciebam enim à corde vitam, mortemq. procedere. Hinc filius eius Salomon à patre institutus postea scripsit Prouerb. 4. Omni custodia serua cor tuum, quoniam ab ipso vita procedit. Illud, in medio domus meæ, significat, in penetralibus domus meæ, vbi non erat, qui me reprehendere posset. Multi enim in foro, & plateis modestè, & temperatè se gerunt; sed in cubiculo, ac præsertim in cubiculo cordis per omnia scelera volutantur: sed Dauid etiam in penetralibus domus, etiam in cubiculo cordis innocentiam, custodiebat.

IV. Non proponebam ante oculos meos rem iniustam: facientes prauaricationes odiui.

Dixit de innocentia cordis, nunc addit de innocentia oculorum, & manuum. Non proponebam ante oculos meos rem iniustam, id est, auertebam oculos, tum mentis, tum corporis ab omni iniustitia, siue in iudicando subditos, siue in distribuendis honoribus, & prænijs; siue in commutationibus, & contractibus. Potest etiam latius hic locus explicari, vt sensus sit, auertebam oculos ab omni spectaculo vitioso, à ludis illicitis, à choreis impudicis, ab omni aspectu rerum, quæ mentem inquinare possunt. Codex hebræus pro re iniusta, habet verbum Belial, vbi verbum pro re ponitur, & Belial significat absque iugo, quibus duabus vocibus significatur omne genus vitij. Dicuntur viri Belial homines indisciplinati, immorigerati, peruersi. Facientes prauaricationes odiui, id est, non solum oculos auerti à rebus illicitis, nec tantum prauaricationem legum operari nolui; sed odio habui omnes prauaricationes facientes; ac per hoc ipsam prauaricationem maximè detestatus sum. In hebræo clarius dicitur, facere prauaricationem odiui, id est, ego rem iniustam nec videre, nec facere volui.

V. Non adhæsit mihi cor prauum, declinantem à me malignum non cognoscebam.

Docuit, qualis esset apud se: docet nunc qualis esset apud alios; ac primum dicit talem se fuisse, vt peruersi homines non auderent se illi adiungere. Magna virtus hæc est, cum tanta est apud homines opinio de sanctitate alicuius, vt iniqui non audeant coram illo apparere: & tales omnino esse deberent Principes, & Prælati, qui sunt dati à Deo alijs in exemplum. Non adhæsit mihi cor prauum, id est, non adiunxit se mihi homo prauus cordis. sic interpretatur Theodoretus. Alij per cor prauum intelligunt affectum vitiosum: sed de cordis puritate, & innocentia supra dictum est, neque verisimile est idem hoc loco repeti: & sequentia verba melius coherent cum expositione Theodoreti; neque est inusitatum, vt homo valde peruersus dicatur cor prauum, & homo sceleratus dicatur scelus, & homo carnalis dicatur caro. Declinantem à me malignum non cognoscebam, id est, declinabant à me maligni etiā me ignorante. vel, si declinabat à me malignus, non curabam, nihilq. faciebam. vel, declinantem à me malignum,



gnum, non cognoscebam, id est, non approbavam, neque amabam, ac per hoc non laborabam, vt rediret ad amicitiam meam. S. Hieronymus aliter ex hebræo distinguit, & vertit, Cor prauum recedet à me: malum non cognoui. Sed voces hebraicæ vtroque distinctionem, & versionem recipiunt. & sensus in eandem sententiam recidit: tractatores autem græci, & latini editionem nostram communiter sequuntur.

Detrahentem secretò proximo suo: hunc persequabar. VI.

Alia virtus plane Regia hic aperitur, in qua mirificè lucent misericordia, & iudicium; quoniam enim Reges potestatem habent puniendi iniquos: multi non zelo iustitiæ, sed odio proximorum, deferunt ad Reges, quasi noxios eos quos perdere volunt, & falsis querelis, vel potius calumnijs eos grauant: Dauid Rex sapiens & iustus eiusmodi delatores iniquos grauissimè puniebat; & eo modo misericordiam exercebat in iniustè delatos, & iudicium in delatores iniustos. Detrahentem, inquit, secreto proximo suo, id est, eum, qui falsi criminis accusabat proximum suum, & secretò apud me detrahebat de fama eius, eum, inquam, non modo non audiebam, sed grauiter persequabar, & puniebam. In hebræo pro voce persequabar, est, azmich, quam S. Hieronymus vertit, interficiam. propriè autem significat excindam, siue excindebam, & potest exponi varijs modis pro varietate criminis delatorum, vt sensus sit, excindam ab amicitia, vel ab aula, vel à ciuitate, vel à prouincia, vel denique à vita: non enim omnis iniusta delatio meretur mortem. Itaque prudenter Septuaginta Interpretes posuerunt verbum generale, persequabar, quod potest exponi, vsque ad exilium, vel vique ad necem, vel ad pœnas mitiores pro grauitate, vel leuitate criminis. Extat etiam apud Ethnicos laus Imp. Traiani, quòd delatoribus operam non daret: & contra, Maximini reprehensio, quòd delatoribus nimium indulgeret.

נִסְמִיחַ

Superbo oculo, & insatiabili corde, cum hoc non edebam. VII.

Non solos detractores, sed etiam superbos, & cupidos Dauid detestabatur; & merito: Nihil enim tristius accidere populis potest, quàm si ministri Regum superbi, aut auari sint; abutuntur enim eiusmodi ministri publica potestate ad explendas cupiditates proprias non sine magno detrimento subditorum. At igitur, superbo oculo, & insatiabili corde cum hoc non edebam, id est, non conuescebam quasi domestico, & familiari, homini superbo oculo, id est, homini qui oculis, vel supercilijs elatis superbiam ostendit. neque conuescebam homini insatiabili corde, cuius cupiditas nullis opibus satiatur. S. Hieronymus, & Euthymius per insatiabilem corde, avarum intelligi volunt. Alij cum S. Augustino, per insatiabilem corde, & superbum oculo, eundem significari docent, hominem videlicet elatum, & tumidum. Vox hebraica vtrunque sensum recipit: nam, nehau leuau, propriè significat, latum corde. dicitur autem latum cor, quod impleri non potest, siue id referatur ad diuitias, siue ad honores. Pro, non edebam, S. Hieronymus, ex hebræo vertit, non potero. Sed Septuaginta Interpretes vocem, vcal, deduxerunt à verbo, achal, quod significat comedere, & legerunt,

כֶּחֶב לֶכֶב

אוֹכֵל  
נֶחֱלֵי



יכל runt, ocal, S. autem Hieronymus eandem vocem deduxit à, iocal, quod significat, posse. Quod autem solerent ministri principales comedere in eadem mensa cum Rege apud hebræos, intelligi potest ex lib. 1. Regum cap. 20. Vbi David, qui tunc Dux militiæ erat, sedere solitum se dicit de more in mensa iuxta Regem: & ibidem dicitur Abner, qui erat etiam Princeps militiæ, sedisse in mensa ad latus Saul Regis.

VIII. Oculi mei ad fideles terræ, vt sedeant mecum; ambulans in via immaculata, hic mihi ministrabat.

Explosis detractoribus, superbis, & avaris à familiaritatē, & ministerio suo; David adiungit, eligere se fuisse solitum fideles, & probos; hæc enim duo præcipuè requiruntur in bonis ministris, vt fideles sint Domino suo, & probi ad propriam, & aliorum salutem. Sæpe à Principibus ministri retinentur, & chari habentur, qui fideles sunt; quamuis alioqui impuri, & scelesti, & se ipsi perdant propria culpa, & alios malo exemplo; sed sanctus David non solum fideles sibi ministros quærebat, sed etiam omni ex parte innocentes, & probos, ac sibi per omnia similes. Ait igitur, Oculi mei ad fideles terræ, id est, oculi mei quærebant, & inuestigabant fideles, qui erant in terra, siue, ad eos, quos tales noveram benignè respiciebam, eosq. eligebam, vt sederent mecum in mensa, vt domestici & familiares. Ambulans in via immaculata, hic mihi ministrabat, id est, si quis erat in ciuitate, vel in Regno meo non solum fidelis, sed etiam perfecte conuersans, innocenter viuens, immaculatis moribus vitam ducens, is mihi præcipuus minister erat.

IX. Non habitabit in medio domus meæ, qui facit superbiam; qui loquitur iniqua, non direxit in conspectu oculorum meorum.

Supra eos detestatus est, qui superbò oculo arrogantiam ostentabant: hic iam detestatur eos, qui manibus superbi sunt, id est, qui superbe alios opprimunt. sic etiam supra reprehendit eos, qui detrahebant secreto proximo suo; nunc reprehendit, & à suo consortio reijcit eos, qui loquuntur mendacia ad fallendos quoscunque homines. Non habitabit in medio domus meæ, id est, non erit inter intimos familiares meos, qui facit superbiam, id est, qui facit opera superba, qui superbe insultat alijs, vel opprimit alios. Qui loquitur iniqua, id est, mendacia, quibus iniuste alios fallat, siue in commercijs, siue in alijs negocijs, non direxit in conspectu oculorum meorum, id est, non placuit oculis meis, siue non direxit cursum desiderij sui, non prosperatus est coram me; non enim inuenit gratiam in oculis meis. In hebræo pro, superbia, dolus legitur. Sic enim vertit S. Hieronymus, non habitabit in medio domus meæ faciens dolum. Sed Septuaginta viri non videntur legisse, remija, quæ vox significat, dolum, sed, rama, quæ significat, alta, siue excelsa. nisi fortè ipsum, remija, deduxerint à verbo, rum, quod significat, exaltari, & idèò verterint superbiam.

X. In matutino interficiebam omnes peccatores terræ, vt perderem de Ciuitate Domini omnes operantes iniquitatem.

Con-



Concludit Psalmum demonstrans zelum suum in purganda ciuitate Domini, in qua purgatione faciebat misericordiam erga bonos ciues, quos liberabat ab oppressionibus, & scandalis iniquorum, & iudicium erga malos, quos meritis poenis afficiebat. In matutino, id est, maturè, celeriter, antequam mala radicarentur, interficiebam omnes peccatores terræ, eos videlicet, qui morte digni erant, & quibus vita concedi non poterat sine periculo innocentium. Id autem faciebam, vt disperderem de ciuitate Domini, omnes operantes iniquitatem, id est, vt ciuitati sanctæ, & pacificæ pacem suam, & tranquillitatem restituerem, exurbatis inde omnibus perturbatoribus. Hæc omnia quæ dicta sunt in persona Davidis, aptius conueniunt Christo Regi, ac præsertim hic ultimus versiculus: David enim conabatur disperdere de ciuitate Domini omnes operantes iniquitatem: sed non poterat, nec potuit vnquam. Christus autem in matutino futuri seculi verè, & propriè disperdet omnes operantes iniquitatem, & deinceps ciuitas sancta Hierusalem caelestis erit secundum nomen suum visio pacis.

## PSALMVS CENTESIMVS PRIMVS.

Titulus, & Argumentum.

*Oratio pauperis, cùm anxius fuerit, & in conspectu Domini effuderit precem suam.*



VNC titulum habent omnes codices, hebraici, græci, & latini: ex quo titulo habetur argumentum Psalmi. Est enim hic Psalmus formula quædam orandi, qua vt poterit vnusquisque pauper, & afflictus cùm valdè anxius fuerit, & effundere voluerit precem suam ad Deum. S. Augustinus, & S. Gregorius per pauperem hoc loco, intelligunt Christum, qui partim in sua persona, partim in persona corporis sui loquatur, eo modo quo caput loqui solet pro toto corpore. Theodoretus, & Euthymius per pauperem, intelligunt populum captiuum in Babylone, & petentem liberationem à captiuitate. Alij volunt, pauperem, qui in hoc titulo ponitur, fuisse sanctum aliquem virum, qui anxiebatur pro liberatione populi, qualis fuit Daniel. Et quidem ad hos omnes accommodari possunt verba Psalmi: sed tamen Propheta generatim instruire voluisse videtur omnes oratores in afflictione positos: non enim ait, Oratio pauperis cuiusdam cùm anxiaretur: sed, oratio pauperis, cùm anxius fuerit. Et hoc videtur sensisse B. Hieronymus, qui in Commentario scribit, Prophetam loqui in persona peccatoris. Verè enim nullus est pauperior, & miserior eo, qui indiget gratia Dei. Vnde, & Ecclesia hunc Psalmum numerat inter septem poenitenciales. Hic igitur erit sensus tituli. Oratio pauperis, cùm anxius fuerit, id est, hic Psalmus docet formam orationis, qua vt poterit omnis pauper, ac præcipuè is, qui ob admissa peccata, debitor est decem millium talentorum, & non habens vnde reddat, anxietur stimulante conscientia, timens iudicia Dei, anhelans ad reconciliationem. Et in conspectu Domini effuderit precem suam, id est,



id est, hac formula orandi ut debet pauper anxius, non quocunque tempore, neque apud quemcunque Iudicem, sed cum in conspectu Domini Dei, supremi Iudicis, & Patris omnium, effundere voluerit ex vase cordis contriti, & humiliati cum abundanti fletu preces suas, vel, ut habetur in hebræo, scicho, eloquium suum.

## EXPLICATIO PSALMI CI.

I. **D**omine exaudi orationem meam: & clamor meus ad te veniat.

Hunc versiculum assidue pronunciat Ecclesia, tanquam præparationem ad reliquas petitiones; didicit enim ex Propheta, petendam esse à Deo audientiam, antequam petitiones particulares explicentur; non quod Deus quasi ad alia intentus egeat excitari ad audiendum: sed quia nos egemus, ut Deus det nobis spiritum precum, imò spiritus eius sit, qui postulet pro nobis gemitibus inenarrabilibus, id est, faciat nos clamare, & postulare cum inenarrabili gemitu. Domine, inquit, exaudi orationem meam, id est, fac me sic orare, ut dignus sim exaudiri. Et rursus idem repetit ad indicandum affectum: & clamor meus ad te veniat, id est, fac me sic orare, ut oratio mea sit vehemens clamor cordis, & ita vehemens, & accensus, ut non deficiat in via, sed ad te, qui in altissimo throno sedes, quamvis profecta ex imo profundo, tandem perueniat. Multa sunt enim, quæ impediunt, ne oratio nubes penetret, ut sunt defectus fidei, fiduciæ, humilitatis, desiderij & similia. Itaque petit gratiam bene orandi, hoc est, aptè ad impetrandum.

II. Non auertas faciem tuam à me in quacunque die tribulor, inclina ad me aurem tuam.

III. In quacunque die inuocauero te, velociter exaudi me.

Hæc est prima, & principalis petitio pauperis tribulati, siue peccatoris poenitentis: nemo enim potest corrigere quem Deus despexerit, ut dicit Sapiens, Eccles. 7. Et prima gratia, & fons gratiarum est respectus Dei; idèd iste primus omnium petit respici à Deo, quasi dicat, Non auertas faciem tuam à me, quantumvis foedus, & turpis sim; & si non prouocat te ad me respiciendum imago tua, quoniam foedavi eam; prouocet misericordia tua, quia quo turpior sum, eo miserior, & miserabilior sum; & nisi me respexeris, nunquam ego ad te respiciendum conuertar; sed quotidie magis ac magis in peccatis tabescam, & semper foedior, ac turpior fiam. Itaque qui hæc dicit, iam coepit respici à Deo, sed à Deo adhuc subirato, & subinde faciem auertente: idèd gustata utcunque gratia luminis, & respectus Dei, clamat, Non auertas faciem tuam à me, ne projicias me à facie tua; perfice quod coepisti, conuertens te ad me, ut ego perfectè conuertar ad te. In quacunque die tribulor, inclina ad me aurem tuam. Hæc est altera petitio, sed consequens ad primam: nam ex respectu vultus Dei, incipit homo agnoscere turpitudinem, & nuditatem, ac per hoc veram paupertatem.



tatem suam. Inde incipit affligi, & tribulari, & medicum supremum, qui diues est in misericordia, inuocare. Scit enim à Deo cor contritum, & spiritum contribulatum nunquam despici. Ait igitur confidenter, In quacunque die tribulor, inclina ad me aurem tuam, id est, quodcumque ex respectu gratiæ tuæ spiritum contribulatum gero, & inde clamo ad te; peto vt benignè exaudias me. Et idipsum explicans addit, In quacunque die inuocauero te, velociter exaudi me, id est, quodcumque tribulor, & ex tribulatione inuoco te medicum omnipotentem; exaudi me, & quidem velociter, ne si fortè tardaueris, non inuenias quem sanes.

Quia defecerunt sicut fumus dies mei, & ossa mea sicut **IV.**  
cremium aruerunt.

Reddit rationem, cur dixerit velociter exaudi me. Ratio enim est, quia vita humana velocissimè tendit ad interitum, & ideò nisi peccati vulnus velociter curetur, periculum est, ne plaga incurabilis fiat. Quia defecerunt sicut fumus dies mei, id est, tempus vitæ meæ hucusque transactum, velocissimè præterijt, instar fumi, qui quamuis in magnam molem intumescendo excrecat, tamen subito dispergitur, & euanesce in auras: & sine dubio sic transibit id quod superest. & ossa mea, quæ sunt quasi columnæ totius corporis, breuissimo tempore aruerunt, ac per hoc debilitata sunt, vt breui ruinam minentur. Per cremium intelligitur lignum seu virgultum aridum, quod facile cremari potest, vt Sanctus Hieronymus docet in commentario ad cap. 10. Oleræ; vel, vt alij volunt, lignum semustum, ac ferè crematum. Vtrunque autem fragile est, ac debile, vt pondus superpositum diu sustinere non possit. S. Augustinus legit, ossa mea sicut in frixorio confixa sunt. quam lectionem inuenimus in editione antiquæ Romane. Sanctus Hieronymus ex hebræo vertit, ossa mea, quasi frixa contabuerunt. Vox hebraica, moked, non habetur, nisi hoc loco, ideò vnusquisque pro suo arbitrio eam interpretatur. Septuaginta verterunt, ὡς τὸ κρημνὸν συνε-  
σπύγηται, quæ verba vtrunque significare possunt, nimirum, quasi cremium aruerunt; & quasi in frixorio confixa sunt. Possunt hæc referri etiam ad deplorandum tempus in peccatis miserè consumptum, vt sensus sit, Dies mei, in quibus videlicet voluntatem meam faciebam, & quos pro arbitrio, sine timore Dei, in voluptatibus consumebam, illi inquam, dies defecerunt sicut fumus, quia tenebricosi, & breuissimi fuerunt, neque vllum sui vestigium reliquerunt. Et ossa mea, id est, fundamenta, & quasi columnæ prosperitatis meæ, sicut cremiū, aruerunt: citissimè enim transit omnis mundana felicitas, neque aliquid post se relinquit, nisi tetrum odorem quasi rei concrematæ, aut frixæ, malam videlicet famam, & nominis execrationem.

Percussus sum vt fœnum, & aruit cor meum, quia oblitus **V.**  
sum comedere panem meum.

Pergit deplorare statum suum præteritum, ac dicit, percussus sum vt fœnum, id est, à sole prosperitatis mundanæ percussus sum, vt fœnum, quod facillimè exarescit; & aruit cor meum, quia occupatus in curis huius mundi oblitus sum comedere panem meum, panem videlicet veritatis celestis, qui

B b b

proprie



proprie panis noster est, non communis cum bestiis: nam cibus corporalis non est proprie panis noster. Verissima sententia, & ab ijs, qui prosperitate fruuntur, assidue considerata; nisi enim, qui in prosperitate sunt, sub umbra alarum Dei commorentur, vel imbre diuinæ gratiæ continuo perfundantur, fieri non potest, quin ut fœnum percutiantur, & cor eorum nauseans ad cælestem panem, non penitus exarescat. Videte, Dominus ait Luc. 21. ne grauentur corda vestra in crapula, & ebrietate, & curis huius vitæ; qui enim tales sunt, obliuiscuntur comedere panem verum, & ab omni deuotionis gratia aridi fiunt.

**VI.** A voce gemitus mei adhæsit os meum carni meæ.

Explicat nunc dolorem vitæ præteritæ, & fructus dignos poenitentiae. quem admodum enim antea virebat caro in delicijs, & arescebat cor oblitum comedere panem suum: ita nunc è contrario à voce gemitus sui, id est, à continuo fletu obliuiscitur caro comedere panem suum, & sic adhærent ossa carni, id est, pelli suæ; accipitur enim hoc loco caro pro pelle, ut S. Hieronymus admonet. Itaque comendatur hoc loco fletus, & ieiunia, quæ veræ poenitentiae fructus, & signa sunt.

**VII.** Similis factus sum Pelicano solitudinis; factus sum sicut nycticorax in domicilio.

**VIII.** Vigilauit, & factus sum sicut passer solitarius in tecto.

Addit ad fletum, & ieiunia solitudinem & vigilas; quæ propria sunt verè poenitentium; nisi enim quis à frequentia hominum ad tempus se subducatur, & serio vigilans recogitet magnitudinem, & multitudinem peccatorum suorum, vix fieri potest, ut ea digne desseat. Tres aues commemorat Propheta, quibus poenitentem similem facit. Pelicanus, alias Onocrotalus, auis est in solitudine degens; Nycticorax, alias, noctua, siue bubo degit in domibus dirutis, siue in parietibus tecto carentibus: & quod nos legimus, in domicilio, supplendum est, diruto. Sic enim habetur in textu hebraico. S. Augustinus legit, in parietinis, & explicat, in ædificijs, ubi muri stant sine habitatore: Passer solitarius habitat quidem in domibus, sed in parte domus suprema, ut magis supra domos, quàm in domibus habitare dicendus sit. In græco habetur *ἐν δώματι*. notat S. Hieronymus in Epist. ad Suniam, & Fretellam, in Palæstina, & in Aegypto non esse in vsu tecta acuminata, sed plana, quæ etiam solaria dicuntur, in quibus frequenter conueniunt homines ad fabulandum, apicandum, & conuescendum; proinde idè esse in domate, & in tecto, quia quod Romanis est tectum, Palestinis est doma: & quod dicitur Matth. 10. Prædicate super tecta; intelligendum esse de eiusmodi solarijs, siue domatibus; ut etiam quod dicitur Act. 11. de S. Petro, Ascendit in superiora domus, ut oraret. Significant autem hæ tres aues tria genera poenitentium; aliqui enim omnino loca deserta petunt, ut Maria Magdalena, Maria Aegyptiaca, Paulus primus Eremita, Antonius, Hilarion, & alij plurimi, qui dicere possunt cum Propheta, Elongauit fugiens, & mansi in solitudine. & quem admodum Pelicanus cum venenatis animantibus, ac potissimum cum serpentibus bellum gerit, ut S. Hieronymus scribit; sic anachoretæ cum dæmonibus assidue luctantur, & ex victorijs aduersus dæmones quasi pascuntur. Alij poenitentiam agunt intra ciuitates, sed in coenobijs, & exiguis cellulis, quasi in tugurijs, & à Mundo separati quasi nycticoraces magnam noctis partem in diuinis



nis laudibus decantandis consumunt : nycticorax enim dicitur; quasi noctu clamans. & sicut nycticoraces ex timore clamant; ita poenitentiam agentes ex timore iudiciorum diuinorum in orationibus, & hymnis, & canticis spiritualibus clamant. Denique alij, qui vel alligati vxoribus, vel officio publico fungentes, non possunt corpore ab hominum frequentia separari, veluti passeris solitarij in tectis habitant, eminentes animo non solum super turbas, sed etiam super ipsas domos. Hi quidem in mundo sunt, sed de mundo non sunt, dum non subiunguntur opibus, aut honoribus, aut seculi negocijs; sed ea sibi subiiciunt, illis præsunt, eaque disponunt, atque dispensant, & non sinunt se ira capi, aut illaqueari, quin animus liberè in solitudine degat, & in cælis subinde versetur. Horum est proprium vigilare, & prædicare super tecta; vigilare aduersus tentationes, & pericula sua, & suorum; & verbo, atque exemplo prædicare ijs, quibus præsunt. Estque hoc genus utilissimæ poenitentiae, in sublimi loco humilitatem seruare; in amplis opibus sobrio victu, & tenui vestitu contentum esse, vt abundanter tribui possit ijs, qui necessitatem patiuntur; in magna peccandi licentia corpus castigare ieiunijs, & vitæ asperitate in seruitutem redigere; denique proximis ex charitate seruire, eorum infirmitatibus compati, eorum molestias, & scandala sustinere.

Tota die exprobrabant mihi inimici mei, & qui laudabant I X.  
me aduersum me iurabant.

Semper vitæ eorum, qui seriò poenitentiam agunt, displicet peccatoribus, qui in peccatis hæreere volunt, Grauis est nobis, inquiunt impij Sap. 3. etiam ad videndum, quoniam dissimilis est alijs vitæ illius, & immutata sunt vitæ eius; quamuis enim hæc dicantur de iusto; tamen conueniunt etiam in peccatorem poenitentem, qui ad iustitiam anhelat. Ait igitur, Tota die exprobrabant mihi inimici mei, id est, qui mihi erant amici ob communia studia iniquitatis, iam mihi in alterum hominem mutato, facti sunt inimici, & omni tempore exprobrabant mihi hanc mutationem, quasi insipienter agerem: & qui antea laudabant me, vt prudentem, & fortem socium eorum, quia laudatur impius cum malè fecerit; postea aduersum me iurabant, id est, iuramento inter se præstito conspirabant. Sanctus Hieronymus ex hebræo vertit, per me iurabant. Sed vox hebraica, hi, significat propriè, in me. ac per hoc recte habet nostra editio, aduersum me. idem enim est, in me iurabant, & aduersum me iurabant.

Quia cinerem tanquam panem manducabam, & potum X.  
meum cum fletu miscebam.

Reddit causam cur exprobrarent ei inimici ipsius. Quia, inquit, cinerem tanquam panem manducabam, & potum meum cum fletu miscebam, id est, quoniam insipientiam esse arbitrabantur tantam asperitatem vitæ spontè assumptam. Porro cinerem tanquam panem manducare, est vesci pane sordido, & cinere asperso. quod præcipuè contingit, cum comeditur panis subcinericius non diligenter excusso cinere. quod solent poenitentes, vesci videlicet, cibis male præparatis, pane hordeaceo, vel furfureo, & admisto cinere, vel

B b b 2 terra.



terra. quod de S. Francisco testatur S. Bonaventura cap. 5. vitæ ipsius, Coctâ, inquit, cibaria, tempore sanitatis vix admittebat, admissa vero conficiebat cinere, &c. potum autem cum fletu miscere, nihil aliud est, nisi inter bibendum vinum, quod lætificat cor hominis, non lætari, sed flere ob memoriam admissæ offensionis diuinæ. Posset etiam per cinerem, intelligi pœnitentia ipsa, & sensus esset, cinerem tanquam panem manducabam, id est, actione pœnitentiæ reficiebam animam, vt pane refici solet corpus: & potum meum cum fletu miscēbam, id est, lacrymarum effusione sitim internam reconciliactionis temperabam, quomodo potu aquæ; aut vini temperatur sitis corporalis: Denique quomodo dicitur in Psal. 41. Fuerunt mihi lacrymæ meæ panes, die ac nocte; & Thren. 31. Cibauit me cinere: ita potest hic locus intelligi, vt sensus sit, Quotidie in amaritudine eram, & ipsa amaritudo, quæ per cinerem significatur, erat mihi panis quotidianus; & assiduus fletus erat mihi quotidianus potus: sustentabar amaritudine, reficiebar lacrymis doloris, & desiderij.

# XI. A facie iræ, & indignationis tuæ, quia eleuans allisisti me.

Ecce cur verus pœnitens cinere saturari, & lacrymis refici eligat, non ex insipientia, non ex inopia, sed quia recogitat indignationem altissimi, cui per hanc humiliationem, & veræ pœnitentiæ signa, aliquo modo satisfacere cupit. Manducabam, inquit, cinerem tanquam panem, & potum cum fletu miscēbam a facie iræ, & indignationis tuæ, id est, quia conspiciebam iram, & indignationem tuam aduersus me succensam ob admissa peccata. Cernebam autem iram, & indignationem tuam, quia eleuans allisisti me, id est, quia eleuans ex gratia tua ad maximam dignitatem amicitia, & filiationis tuæ, postea merito peccati mei allisisti me ad terram, deturbans de dignitate amici, & filij ad fortem inimici; & serui rebellis, & fugitiui. Ne putarent homines peccatores modicam esse iacturam gratiæ, quam peccando faciunt: vtitur scriptura verbo allisionis: vas enim quod ex alto loco in terram alliditur, non solum amittit dignitatem loci, sed omni ex parte confringitur, vt nihil sani, nihil boni remaneat. Sic homo peccator, quamuis amore carnali exaltatus non videat detrimentum animæ suæ: verè tamen totum amittit, cum & corpus, & anima eius deputata sit ad gehennam ab eo, cui nemo resistere potest.

# XII. Dies mei sicut vmbra declinauerunt, & ego sicut fœnum arui.

Signum, & pars quædam allisionis est hæc ipsa nostra mortalitas: nam cum primus homo eleuatus esset ad gloriam magnam, vt posset in æternum viuere; per peccatum tamen allisus est cum tota posteritate, & mortalis effectus, declinantibus diebus eius, velut vmbra, ipse quoque sicut fœnum aruit. Ait igitur Propheta in persona pœnitentis, non solum ego ab ira tua allisus sum in terram ob mala merita mea propria, sed etiam ex antiqua, & communi allisione dies mei sicut vmbra declinauerunt, id est, velociter, & sine quiete vlla, insensibiliter transierunt, quomodo vmbra insensibiliter, & continuo mouetur, donec occidente sole, penitus euanescat, & in tenebras noctis quodammodo transeat. Et ego sicut fœnum arui, id est, qui creatus eram, vt semper sicut palma virerem; nunc allisus in mortalitatem, sicut fœnum, quod facillime siccatur, exarui.

Tu



Tu autem Domine in aeternum permaues, & memoriale XIII.  
tuum in generationem, & generationem.

Hæc est altera pars Psalmi, in qua Propheta in persona pauperis poenitentis post explicatam miseriam suam, spem reconciliationis concipit, & spiritu diuino illustratus prædicat reparationem, & renouationem Ecclesiæ futurâ per Christum: & verba sua ad ipsum Christum dirigit, vt Apostolus exponit ad Hebr. 1. volens enim Apostolus eo loco demonstrare Christi diuinitatem, allegat primo loco verba Psalmi 44. Thronus tuus Deus in seculum seculi. deinde Psalmi 95. Adorent eum omnes Angeli Dei. postremo Psalmi huius 101. Tu Domine initio terram fundasti, &c. quæ verba ad eundem dicuntur ad quem dicuntur ista, Tu autem Domine in aeternum permaues. proinde si illa dicuntur ad filium Dei, ista quoque dicuntur ad filium Dei. Neque videntur satisfacere huic rationi, qui dicunt, hæc verba dici ad Deum simpliciter, sed posse tribui filio, quia filius Dei Deus est; si enim ita esset, Apostolus non probaret, sed poneret vt concessum, Christum Deum esse. Igitur sensus erit, Ego quidem vt scenum arui: tu autem Domine, quem expectamus Messiam, in aeternum permaues; & nostra quidem memoria cum sonitu perit, memoriale autem tuum, id est, memoria tua propagabitur semper in generationem, & generationem, quia semper erunt per temporum successiones qui recordentur mirabilium operum tuorum.

Tu exurgens misereberis Sion, quia tempus miserendi eius, XIV.  
quia venit tempus.

Idem memoriale tuum propagabitur in generationem, & generationem, quia tu quoque non obliuisceris misereri populi tui: sed exurgens quasi à loto somno misereberis Sion, & miserus aduenies, & saluabis nos: quia per spiritum video, quia tempus miserendi iam venit, id est, iam prope est vt veniat, iam propinquat, imò in mente mea iam venit. quoniam rem futuram ex certitudine luminis Prophetici cerno vt præsentem. Hoc est tempus de quo Apostolus ad Gal. 4. Cum venit plenitudo temporis misit Deus filium suum. & de quo Isaias cap. 49. Tempore accepto exaudiui, & in die salutis adiuui te. quod explicans Apost. 2. ad Corinth. 6. ait, Ecce nunc tempus acceptabile, ecce nunc dies salutis.

Quoniam placuerunt seruis tuis lapides eius, & terræ eius XV.  
miserebuntur.

Præuidit, & prædixit Propheta renouationem sanctæ Sion, ex eo quod præuidit, seruos Dei iam desiderio accensos ad Ecclesiæ ædificationem; præuidit videlicet, sanctos Apostolos, qui antea piscationi, & rebus vilissimis intendebant, postea à Christo edoctos, & spiritu sancto repletos relictis omnibus alijs curis, totos se dedisse Ecclesiæ ædificationi. Quoniam, inquit, placuerunt seruis tuis, id est, ijs, quos tibi in seruos elegisti, & prædestinasti, placuerunt lapides eius, id est, placuit ædificatio nouæ Hierusalem, placuit colligere, & congregare lapides viuos, qui super fundamentum iam positum superædificarentur; & terræ eius miserebuntur, & terram ipsam nouæ Hierusalem fouebunt, & amabunt, vt mater fouet & diligit infan-tem vteri sui: nam in Scriptura verbum, miserendi significat paterno, vel materno affectu diligere. Isaias 49. Numquid obliuisci potest



mulier infantem suum, ut non misereatur filio uteri sui? Per lapides intelliguntur viri constantes, & perfecti; per terram siue puluerem, ut sonat vox hebraica, haphar, intelliguntur infirmi, & instabiles: de quibus Apostolus Rom. 14. Infirmum in fide assumite. & Rom. 15. Debemus nos firmiores imbecillitates infirmorum sustinere. & 2. Corint. 11. Quis infirmatur & ego non infirmor?

**XVI.** Et timebunt gentes nomen tuum Domine, & omnes Reges terræ gloriam tuam.

Ex hoc loco intelligimus, minus rectè exponi hunc Psalmum ab ijs, qui docent in versiculis præcedentibus prædici reuersionem Iudæorum ex captiuitate Babylonica, & reedificationem Hierusalem euersæ à Rege Nabuchodonosor; non enim tunc omnes gentes terræ timuerunt nomen Dei, neque omnes Reges gloriam eius. Siquidem hæc aduentui, & glorificationi Messie reseruabantur, & ut prædictum fuit, sic & adimpletum fuisse constat. Ait igitur, Et timebunt gētes, id est, & tunc cum ædificabitur noua Sion, gentiles conuertentur, & timebunt timore sancto, piaq. veneratione nomen tuum Domine Iesu Christe, & omnes Reges terræ pariter conuertentur, & timebunt gloriam tuam, id est, Maiestatem tuā, ut Regis Regum, & Principis Regum terræ sedentis ad dexteram Patris, donec subijciantur sub scabellum pedum tuorum omnes inimici tui, & postea venturi Iudicis omnium viuorum, & mortuorum, & reddituri singulis secundum opera ipsorum.

**XVII.** Quia ædificauit Dominus Sion, & videbitur in gloria sua.

Ecce cur timebunt omnes gentes, & omnes Reges gloriam Christi. Quoniā ædificauit Sion, id est, in præsentī, inuitis licet, & repugnantibus gentibus, & Regibus, ædificauit Ecclesiam suam, aduersus quam portæ inferi non præualebunt; & in futuro videbitur in gloria sua, quando veniet cum omnibus Angelis, in nubibus caeli, cum potestate magna iudicare seculū. Quando cepit ædificare Sion, visus est in humilitate sua, dicente Isaia cap. 53. Vidimus eum, & non erat ei species: sed quando veniet iudicare, tum planè videbitur in gloria sua.

**XVIII.** Respexit in orationem humilium, & non spreuit preces eorū.

Hæc referuntur ab aliquibus ad preces sanctorum Prophetarum, & piorum virorum testamenti veteris, qui expectabant aduentum Messie. sed fortasse rectius sentiunt qui referunt ad preces sanctorum Martyrum, qui dicunt in Apoc. cap. 6. Usquequò Domine non iudicas, & non vindicas sanguinem nostrum de his, qui sunt in terra? Videbitur ergo filius Dei in gloria sua, quia respexit in orationem humilium Martyrum, aliorumq. piorum seruorum suorum, & non spreuit preces eorum, & ideo veniet iudicaturus, & vindicaturus sanguinem eorum de his qui sunt in terra. hæc expositio melius connectit verba Psalmi: nam secundum priorem expositionem, præfens versiculus reddit rationem verborum illorum, Tu exurgens misereberis Sion, quæ habentur in versic. 14. at secundum expositionem posteriorem reddit rationem verborum, quæ habentur in versiculo proximè præcedenti, inò in secunda parte versiculi, videlicet, Et videbitur in gloria sua.

**XIX.** Scribantur hæc in generatione altera, & populus, qui creabitur, laudabit Dominum.

Ne



Ne Iudæi sibi tribuerent hanc Prophetiam, & ne fortè intelligerentur, quæ supra dicta sunt de solutione captiuitatis Babylonicæ, & ædificatione Hierusalem terrenæ; placuit Spiritui sancto disertis verbis admonere, quod postea scripsit S. Petrus in epist. priore cap. 1. Prophetæ de futura in vobis gratia prophetauerunt; & infra, quibus reuelatum est, quia non sibi meritis, vobis autem ministrabant ea, quæ nunc nuntiata sunt vobis per eos, qui euangelizauerunt vobis. Ait igitur Spiritus sanctus per os David, scribantur hæc in generatione altera, id est, notentur hæc mysteria pro generatione olim futura: dicitur enim, in generatione altera, pro, in generationem alteram, vt habetur in græco: vel, pro, generationi alteri, siue ad generationem alteram, vt verti potest ex hebræo. Neque multum refert, quod in hebræo, & græco habetur in numero singulari, scribatur hoc: nam idem omnino est sensus. Et populus, qui creabitur, id est, populus, qui erit futuris temporibus, laudabit Dominum, cum viderit impleta quæ tanto antea prædicta sunt. Fortasse etiam, vt notat S. Augustinus, insinuat per populum, qui creabitur, noua creatura, de qua dicit Apostolus ad Gal. 6. In Christo Iesu neque circumcisio aliquid valet, neque præputium, sed noua creatura. & ad Ephes. 2. Creati in Christo Iesu in operibus bonis.

Quia prospexit de excelso sancto suo: Dominus de cælo in X X. terram aspexit.

Hæc est ratio, cur populus noui testamenti laudabit Dominum, quia Dominus de excelso sanctuario suo dignatus est aspicere vallem nostræ miseræ, id est, de cælo in terram aspexit, non ocioso intuitu, sed vt de excelso fieret humilis, & in terris videretur, & cum hominibus versaretur.

Vt audiret gemitus compeditorum, vt solueret filios inter- X X I. emptorum.

Cur autem Dominus excelsus vsque ad terram humiliaretur, ea causa fuit, vt de proximo audiret gemitus compeditorum, quos Princeps huius Mundi captiuos fecerat, & cōpeditos retinebat: & vt audito gemitu solueret eos, liberosque dimitteret. quod impletum fuisse in suo aduentu Dominus testatus est Lucæ 4. In hebræo pro, compeditorum, habetur, vincti, vt audiret gemitus vincti, sed idem est sensus. Pro, filios interemptorum, habetur in hebræo, filios mortis, id est, homines ad mortem damnatos: quomodo etiam habetur in Psal. 78. vbi nos legimus, filios mortificatorum. sed, vt eo loco diximus, Septuaginta Interpretes per filios mortis intellexerunt in his locis filios parentum occisorum. Potest etiam fieri, vt Septuaginta in hebraico suo textu habuerint interemptorum, quod per vnus literæ mutationem fieri potuit. Porro per, compeditos, hoc loco intelligimus homines opera Diaboli alligatos proprijs concupiscentijs, & gementes sub iugo passionum suarum. Per, filios interemptorum, intelligimus filios veteris Adami, & Heuæ, qui fuerunt primi occisi ab astutia serpentis: nam vt dicitur Sap. 2. Inuidia Diaboli mors introiuit in orbem terrarum. & Dominus in Evangelio de Diabolo dicit, Io. 8. Ille homicida erat ab initio, & in veritate nō stetit.

Vt annuncient in Sion nomen Domini, & laudem eius in X X I I Hierusalem.



Venit Dominus saluare compeditos, & eruere de potestate tenebrarum; vt annuncient in Sion nomen Domini, id est, vt conuersi ad Deum viuam, & verum, glorificent nomen Domini in spiritali Sion, quæ est Ecclesia. quod idem reperit dicens, & laudem eius, supple annuncient, in Hierusalem, laudâtes, & benedicentes Deum, gratiasq. agentes pro tam insigni beneficio in Ecclesia Catholica, quæ est noua Hierusalẽ. Exponit hoc S. Petrus in priore epist. ca. 2. vbi dicit, Vos autem genus electum, regale sacerdotum, gens sancta, populus acquisitionis, vt virtutes annuncietis eius, qui vos de tenebris vocauit in admirabile lumen suum.

XXIII.

In conueniendo populos in vnum, & Reges, vt seruiant Dño.

Explicat tempus quo liberati à potestate tenebrarum laudare debeant nomen Domini, In conueniendo, inquit, populos in vnum, id est, quando populi nationũ, qui antea diuisi erant ambulantes post varios Deos, conuenient in vnum, & efficiuntur vnum corpus, & erit eis vnus spiritus, vnus Deus, vna fides, vnum baptisma, imò etiam per charitatem erunt cor vnum, & anima vna: quando non solum populi, sed etiam Reges eorum conuenient in vnum corpus Ecclesiæ, vt & ipsi seruiant Domino. In hebræo habetur, Regna, & sic legit etiam S. Augustinus: tamen in græco habetur, Reges, & sic legunt in commentario S. Hieronymus, & S. Gregorius, & alij. Sensus est idem: nam cum dicitur, Regna seruiant Domino, sensus est, Reges cum populis seruiant Domino. Fortasse etiam Septuaginta legerunt, melacim, Reges, non mamlacoth, Regna.

תלכים  
מלכות

XXV.

Respondit ei in via virtutis suæ, paucitatem dierum meorum nuncia mihi.

ענה

ענה

כחי

כחי

Hic versiculus obscurissimus est, quo ad verba, & quo ad sensum. S. Hieronymus ex Hebræo vertit, Affixit in via fortitudinem meam. Sed facile est videre rationem diuersitatis: nam vox hebræa, hinne, deducitur à verbo, hana, quod & respondere, & affligi significat; ac per hoc si legatur cum puncto in secunda littera, vt legit S. Hieronymus, significabit, afflixit: si legatur sine puncto, vt legunt Septuaginta Interpretes significabit, respondit. Sic etiam illud, cochi, si legatur cum, Iod, vt legit S. Hieronymus, significat fortitudo mea: si legatur cum, Vau cocho, vt legerunt Septuaginta significat, fortitudo eius, sine virtutis eius. Neque refert, si veritas, In via virtutis eius, siue, In via virtutem eius, quia nomina hebræorum non declinatur per casus. Itaque recta est nostra lectio, Respondit ei in via virtutis suæ. sed difficile est iudicare, cū quo nomine coniungatur verbum, respondit. S. Hieronymus in commentario scribit, sensum esse, Respondit Dominus ad Hierusalem. S. Augustinus contra vult sensum esse, Respondit Hierusalẽ ad Dominum. Euthymius dicit, respondisse pauperem, de quo in titulo Psalmi. Quid si addamus quartam expositionem, & dicamus respondisse Prophetam ad eum, qui imperauit illi, vt scriberet hæc in generationem alteram? Videtur enim hæc esse contextio horum versiculorum. Dixit Dominus Prophetæ, scribantur hæc in generationem alteram, & populus qui creabitur, laudabit Dominum, &c. Respondit ei Propheta, In via virtutis suæ, id est, in flore ætatis suæ, cum esset in via vitæ suæ robustissimæ: paucitatem dierum meorum nuncia mihi, id est, fac, vt intelligam, & serio mihi persuadeam, paucos fore dies vitæ meæ, ne forte deceptus hoc flore ætatis, arbitrer me longissimam vitam habiturum, & rapiar hinc quando minus cogito immaturus, & imparatus, & non pertineam ad populum, qui creabitur, & qui perpetuo te laudabit in cælesti Hierusalem.

Ne



Ne reuoces me in dimidio dierum meorum: in generatio- XXV.  
nem, & generationem anni tui.

Dimidia pars huius versiculi pertinet ad versiculum superiorem: quia enim dixerat, paucitatem dierum meorum nuncia mihi, addit orans, Ne reuoces me in dimidio dierum meorum, id est, ne reuoces me de curriculo vite in medio cursu, quando minus expecto mortem, quando nihil minus cogito, quando paratum me non inuenies. In hebraeo distinguuntur aliter isti versiculi, idem S. Hieronymus vertit, Dicam, Deus meus, ne rapias me in medio dierum meorum. Sed illud, Dicam, Deus meus, mutatis punctis, potest legi, dic ad me, & sic legerunt Septuaginta, & coniungentes cum superiore versiculo verterunt, nuncia mihi: neque ulla ratio est, cur non sequamur distinctionem, & lectionem graecam, & latinam, cum eam optime ferant verba hebraica, demptis punctis, quae à Rabinis addita fuerunt. Quod sequitur, in generationem & generationem anni tui; ratio est, cur æquum sit, ut Deus hominem permittat tamdiu viuere, quamdiu necesse est, ut bene, & sancte moriatur. quasi dicat, Anni tui Domine æterni sunt, & generationi, ac generationi coexistunt sine ullo fine: æquum igitur est, ut imaginari tuæ spatium viuendi indulgeas amplum, & commodum, ut requiritur ad salutem æternam acquirendam.

Initio tu Domine terram fundasti, & opera manuum tua- XXVI.  
rum sunt caeli.

Ipsi peribunt, tu autem permanes, & omnes sicut vestimen- XXVII.  
tum veterascent.

Et sicut opertorium mutabis eos, & mutabuntur: tu autem XXVIII.  
idem ipse es, & anni tui non deficient.

Probat Deum solam esse æternam ex eo quod solus ipse est immutabilis: quæ est ratio planè theologica, & à priori, ut scholæ loquuntur. Deum autem solum esse immutabilem, probat ex eo quod ipse idem semper manens mutauit celos de non esse ad esse, & rursum mutabit de esse ad non esse: & quod de celo dicitur, de toto Mundo intelligitur, cuius maxima, & nobilissima pars est calum. Initio tu Domine terram fundasti, id est, à principio antequam Mundus esset, tu Domine eras, & terram, quæ est inferior Mundi pars, à fundamentis fecisti, non super fundamentum aliquod præexistens posuisti. Et opera manuum tuarum sunt caeli, id est, non solum terram, sed etiam calos, qui sunt Mundi pars superior, tu solus non per Angelos, aut alios quoscunque opifices, sed manibus proprijs, id est, propria potentia, & sapientia condidisti. Itaque Mundum vniuersum ex non esse ad esse perduxisti. Ipsi, caeli videlicet, peribunt, tu autem permanes. Duobus modis hæc intelligi possunt. Primum ex hypothesi hoc modo, etiam si caeli veterascerent, mutarentur, & perirent: tu idem semper maneres. Sic in Euangelio quod dicitur Matth. 5. Donec transeat calum, & terra, iota vnum, aut vnus apex non præteribit à lege, donec omnia fiant; exponitur Luc. 16. Facilius est calum, & terram præterire, quam de lege vnum apicem cadere. Deinde absolute, sed de mutatione non quoad substantiam, sed quoad modum.



modum. Peribunt enim cæli, veterascent, & mutabuntur, quoad motum stellarum, quoad influxum caloris, quoad generationes rerum inferiorum: quomodo etiam terra peribit quoad productionem herbarum, & animalium, & Mundus torus consummabitur quoad figuram, & statum, quem nunc habet; scribit enim Apostolus, Præterit figura huius Mundi, 1. Corin. 7. & Quæ videntur temporalia sunt, quæ non videntur æterna sunt, 1. Cor. 4. Vbi omnia quæ videntur, temporalia esse dicit, quia ipsa etiam elementa, & cæli secundum eum modum, qui nunc à nobis conspicitur, finem habitura sunt. Videmus enim terram vestitam arboribus, plenam pecudibus, ornatam edificijs: videmus aquas fluentes, & sæpè turbatas: videmus aërem nunc serenum, nunc nubilum: videmus sydera in perpetuo motu: quæ omnia temporalia sunt, & finem habitura; novos autem cælos, & nouam terram secundum promissionem eius expectamus, ut B. Petrus scribit in epist. posteriore cap. 2. Et omnes sicut vestimentum veterascent, id est, omnes cæli, quoad externam figuram, & modum consummentur. Et sicut opertorium mutabis eos, & mutabuntur, id est, sicut pallium aliquod vetus, remouebis à cælis externum istum habitum calorum, & nouo indues: sic mutabuntur cæli, quomodo mutatur homo cum vestimenta mutat, quoad externam faciem, non quoad internam substantiam. Tu autem idem, ipse es, & anni tui non deficient, id est, tu nullo modo mutaberis quantuis longitudine annorum. Cur autem Deus nulla ratione mutari possit, ratio manifesta est, quoniam omne quod mutari potest, est in potentia ad aliquid aliud acquirendum: Deus autem actus est purus, & perfectissimus, imò infinitæ perfectionis: proinde nihil acquirere potest, cum nihil ei desit.

XXIX. Filij seruorum tuorum habitabunt, & semen eorum in seculum dirigetur.

Descripta æternitate Dei, & Mundi consummatione, ac renouatione, prædicit, in Mundo renouato participes fore æternitatis eius seruos ipsius, & filios, ac filios seruorum vsque in sempiternum: non quod in futuro seculo sit futura propagatio filiorum; sed quod ad beatam illam requiem peruenturi sint omnes fideles serui Dei cum omnibus posteris, qui eorum pietatem imitati fuerint: atque hæc est promissio facta olim ad Abraham, Gen. 17. Statuam pactum meum inter me, & te, & inter semen tuum post te fœdere sempiterno. Per, seruos Dei, intelligimus Patriarchas; per filios eorum Apostolos: per filios Apostolorum, reliquos pios Christianos. Filij seruorum tuorum habitabunt, id est, Apostoli; cum parentibus eorū Patriarchis habitabunt in Regno tuo, in renouatis cælis, in cælesti Hierusalem: & semen eorum in seculū seculi dirigetur, id est, neque illi solū, sed etiam quotquot illi per Euangelium genuerint, si in Fide, & in dilectione permanerint, in seculum dirigentur, id est, in æternum recti, & stabiles in omni prosperitate permanebunt. In hebræo habetur, Et semen eorum ante faciem tuam perseverabit: sic enim vertit sanctus Hieronymus. Sed vox hebraica, *lepanecha*, significare possit. Illud autem, *lepanecha*, propriè non significat, in æternum, sed, coram te, siue, ad faciem tuam. Sensus tamen est idem: nam permanere ante Deum, est permanere, quamdiu manebit Deus, quod erit sine fine. Similis habetur loquutio in Psal. 71. Permanet cum Sole, & ante

Lu-

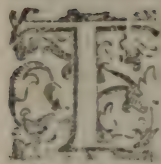


Lunam, id est, quamdiu manebunt Sol, & Luna. En Lector, quod perducatur vera poenitentia, quæ initio Psalmi descripta est: perducit enim ad æternam felicitatem cum Deo; sine qua peccator in æternis supplicijs mansisset cum Diabolo.

## PSALMVS CENTESIMVS SECVNDVS.

Titulus, & Argumentum.

*Ipsi David.*



ITVLVS significat, Psalmum hunc ipsi Dauidi à Spiritu sancto inspiratum, ut eum ad solatium timentium Deum in hac lacrymarum valle decantaret. Et sanè necesse fuit nobis reuelari, hunc Psalmum de cælo allatum fuisse: alioqui nemo facile fidem haberet promissionibus diuinis, quæ in hoc Psalmo declarantur: superant enim longissimo intervallo capacitatem animi nostri. Primum igitur exponit Propheta beneficia Dei erga electos suos, quæ in hac vita inchoantur, & in alia perficiuntur: deinde ostendit, unde veniant ista beneficia, & ad quos pertineant; quod videlicet sint opera ineffabilis misericordie diuinæ erga timentes Deum. Denique cum impar sibi esse videretur ad agendas gratias; inuitat omnes Angelos, imò omnes creaturas, ut benedicant Dominum, eiq. pro nobis gratias agant. Psalmus dulcissimus est, & ad fiduciam in Deum erigendam, & collocandam aptissimus; modo post actam de peccatis quantumuis grauib. poenitentiam, Deum verè & ex corde timeamus.

## EXPLICATIO PSALMI CII.

**B**enedic anima mea Domino, & omnia quæ intra me sunt i. nomini sancto eius.

David piè credens, vnum se esse de numero Electorum Dei, excitat ipse se in persona omnium Electorum ad benedicendum Dominum. Benedic, inquit, anima mea Domino, cogita beneficia, lauda benefactorem, tu potissimum anima mea, quæ non solum beneficia recipere, sed etiam ea cognoscere ex dono Dei meruisti: Neque tu sola anima mea laudes Dominum, sed omnia quæ intra me sunt, vertantur in linguas, & benedicant nomen sanctum Dei. Per ea, quæ inus sunt, sanctus Augustinus animam ipsam intelligit, ut sit repetitio, vel expositio eiusdem sententiæ; & quod dictum est, Benedic anima mea Domino, repetatur, & explicetur per sequentia, Et omnia interiora mea, id est, omnes cogitationes, & affectiones, quæ in imo corde latent, benedicant nomen sanctum eius. Rectè hæc dicuntur; sed non est absurdum, si per interiora, intelligamus totum



eorum quod est in homine, & exteriore hac nostra pelle contegitur: nam & alibi dicitur, Cor meum, & caro mea exultauerunt in Deum viuum: & alibi, Omnia ossa mea dicent, Domine quis similis tibi? tribuitur autem laus Dei rebus inanimis, & non sentientibus Deum, vel eo modo, quo omnia opera opificem laudare dicuntur, vel ex affectu animæ, quæ si fieri posset, optaret, vt omnia Deum cognoscerent, & laudarent.

II. Benedic anima mea Domino: & noli obliuisci omnes retributiones eius.

Iterum repetit, Benedic anima mea Domino, tum vt vehementiam affectus ostendat; tum quia nouit infirmitatem cordis humani, quod facillimè frigescit in ijs, quæ per sensus corporis non percipiuntur, qualis in primis est Deus, qui lucem habitat inaccessibilem. ideo adiungit, Et noli obliuisci omnes retributiones eius. Vocat autem beneficia Dei, retributiones, quoniam non sunt beneficia simplicia, sed (vt sic loquar) sunt omnia duplicia: nam & beneficium est, quod non tribuit nobis debitas poenas, vt peccata nostra quotidiana merentur; & rursus beneficium est, quod pro tot malis nostris tanta bona nobis retribuit. Qui numerare poterit peccata hominum, quibus assiduè retribuimus Deo mala pro bonis: is fortasse aliquo modo intelliget quanta sit pietas Dei, quæ assiduè nobis retribuit bona pro malis; iuxta illud Domini Luc. 6. Qui benignus est super ingratos, & malos.

III. Qui propitiatur omnibus iniquitatibus tuis, qui sanat omnes infirmitates tuas.

Incipit enumerare beneficia Dei, & ordine progreditur à primo vsque ad vltimum. Primum est remissio peccatorum, qua nos de iniustis iustos, & de inimicis amicos, & de mancipijs filios facit. Qui propitiatur, inquit, omnibus iniquitatibus tuis, id est, gratis debita condonat, quantumuis multa: gratis ignoscit culpis quantumuis ingentibus, quantumuis innumerabilibus. Nec solum propitiatur iniquitatibus; sed sanat omnes infirmitates, vt abscindat radices peccatorum. Radix enim peccatorum cupiditas est, siue, vt sanctus Ioannes loquitur, Concupiscentia carnis, concupiscentia oculorum, & superbia vitæ. Porro infirmitatem hanc, siue languorem ex peccato primi hominis in natura humana relictum curat Deus in nobis in hac vita, sed perfecta sanitas post hanc vitam erit. Attendat vnusquisque, an hanc infirmitatem in se minui sentiat, & an manus Medici cælestis æquo animo ferat. qui enim Medici manus repellunt, & concupiscentiæ languorem in se nutriunt, non possunt animæ suæ verè dicere, Qui sanat omnes infirmitates tuas: & qui hoc dicere nequeunt, frustra ad sequentia Dei dona aspirant.

IV. Qui redimit de interitu vitam tuam, qui coronat te in misericordia, & miserationibus.

Transit à beneficijs gratiæ ad beneficia gloriæ, Qui redimit de interitu vitam tuam, id est, qui per redemptionem, quæ est in Christo, liberat vitam tuam à morte



morte sempiterna, & transfert in Regnum suum, coronans te corona gloriæ in misericordia, & miserationibus: nam ut coronam iustitiæ accipere mereris, præuenit te misericordia gratis iustificans, & miserationes plurimæ dirigentes, & protegentes in via, sine quibus in accepta iustitia non perseverares. Nonnulli, præsertim recentiores, per, coronat te, intelligunt protectionem, circumdantem nos, ut sit misericordia Dei quasi clypeus undique nos tegens aduersus tela inimicorum: sed nos sequuti sumus veteres expositores Hieronymum, Augustinum, Theodoretum, Euthymium, & alios, qui de corona gloriæ hunc locum exponunt; quæ corona redditur meritis, sed merita dona, sunt miserationis Dei.

Qui replet in bonis desiderium tuum, renouabitur ut aquila iuuentus tua.

Explicat quid in se contineat corona gloriæ. Duo enim continet, sarietatem desiderij, & corporis immortalitatem; siue plenam felicitatem animi, & corporis: tunc enim desiderium animæ conuiescet, & fames cordis satiabitur, cum fructur summo bono, quod ita continet omnia bona, ut animus eo bono plenus non habeat quod appetat, vel requirat amplius. Accedet autem per gloriosam resurrectionem renouatio corporis in beatam, & nunquam senescentem iuuentutem. Comparatur autem hæc renouatio renouationi Aquilarum, non quod Aquila per innouationem vitam perpetuare possit, sed quod utcumque adumbrare soleat corporum beatorum resurrectionem, præsertim cum Aquila altissimè uolet, acutissimè uideat, & diutissimè uiuat; quæ erit beatorum hominum felicitas, ut supra cælos conscendant, & ipsam lucem inaccessibilem cernant, & æuo sempiterno fruantur. Quomodo autem Aquilæ renouentur, incertum est. Sanctus Hieronymus in cap. 40. Isaiæ, scribit, Aquilas renouari crebra mutatione pennarum. Sanctus Augustinus in hunc locum narrat, Aquilas renouare rostrum, quod cum nimium creuerit impedit sumptionem cibi, & interitum adfert, nisi ad petram allidatur, & reformetur. Rabini more suo fabellas texunt. Quod attinet ad verba, illud, qui replet in bonis desiderium tuum, à S. Hieronymo sic redditur, Qui replet bonis ornamentum tuum. Vox hebraica, hedeç, ambigua est: nam & ornamentum, & os significare potest. S. Hieronymus priorem significationem sequutus est, & uidetur ornamentum ad coronam retulisse, ut sensus sit, qui coronam tuam ornatissimam reddit, replens eam auro purissimo, & lapidibus preciosissimis. & verè corona gloriæ Beatorum incomparabili varietate decoratur. Tamen Septuaginta Interpretes posteriorem significationem magis probauerunt, & per os, siue buccam, non os corporis, sed animæ intellexerunt. nimis enim abiectione, & humiliter hunc locum exponunt, qui uolunt, sensum esse, Qui replet optimis cibis os tuum corporale. Ergo per os rectè Interpres noster vertit, desiderium, & nos per, desiderium, famem cordis accipimus, quæ tunc satiabitur bonis, cum apparuerit gloria Domini.

Faciens misericordias Dominus, & iudicium omnibus iniuriam patientibus.

De-



Declarauit Propheta bona, quæ iustis parata sunt: declarat nunc fontem horum bonorum esse misericordiam Dei; ne quis cum Pelagio hæresiarcha delirans sibi tribuat, quæ Dei sunt, & hoc ipso per superbiam amittat, quæ humilis accepisset. Faciens, inquit, misericordias Dominus, id est, Dominus noster ipse est, qui benefacit, qui largitur munera, qui liberaliter tribuit bona sua: & idem ipse ex bonitate sua liberat omnes oppressos de manibus iniquorum: In hebræo habetur ad litteram, Faciens iustitias Dominus; & sic etiam vertit S. Hieronymus. Sed iustitia hoc loco accipitur pro opere bono, siue pro actu charitatis, quo modo Matth. 6. Dominus eleemosynam vocat iustitiam, dicens, Attendite ne iustitiam vestram faciatis coram hominibus, ut videamini ab eis: alioqui mercedem non habebitis apud Patrem vestrum, qui in cælis est: cum ergo facis eleemosynam, noli tuba canere ante te, &c. quo sensu scripsit S. Augustinus in lib. de natura, & gratia cap. vlt. Inchoata charitas, inchoata iustitia est, perfecta charitas, perfecta iustitia est. Non ergo errauerunt à propria significatione, neque græcus, neque latinus Interpres, qui verterunt, Faciens misericordias Dominus, id est, qui facit eleemosynas multas, & magnas Dominus est. Vna verò ex præcipuis eleemosynis eius est, quod facit iudicium omnibus iniuriam patientibus: nam & ipsos patientes iniurias, liberat; & facientes iniurias, non relinquit impunitos.

## VII. Notas fecit vias suas Moyfi, filijs Israel voluntates suas.

Explicat quod dixit in versiculo superiore: nam Moysi, singulari seruo suo; notas fecit Deus vias suas, quæ sunt misericordia, & veritas, iuxta illud, Vniuersæ viæ Domini misericordia, & veritas. Notas autem fecit vias suas, quia dedit ei legem sanctissimam, per quam tum ipsi Moysi, tum omnibus filijs Israël declarauit voluntates suas; quæ sunt, ut sicut ipse misericors est, & iustus; ita & nos simus: & hæc ipsa fuit magna Dei misericordia, quod nos ita instruere dignatus sit. Sed præterea notas fecit Moyfi vias suas, & filijs Israel voluntates suas, quia liberauit populum suum de captiuitate Pharaonis misericorditer, & Pharaonem cum exercitu suo interfecit iuste: ita misericordiam, & iustitiam suam euidenti facto demonstrauit.

## VIII. Miserator & misericors Dominus, longanimis, & multum misericors.

Hæc nomina Dei, quæ veracissima scriptura nobis insinuat, mirum in modum consolari possunt homines bonæ voluntatis. Dicitur Deus miserator, hebraicè, rachum, quia paternum affectum habet ad homines pios: siquidem, racham, significat tenerè, & ex visceribus diligere. Dicitur quoque misericors, hebraicè, channum, id est, gratiæ, & donorum largitor, qui enim diligit affectu paterno, non potest non multa liberaliter donare. Sic igitur Deus, qui ab æterno complacuit sibi in electis suis, eosque præsciuit, & prædestinauit conformes fieri imaginis filij sui: in tempore plurima eis beneficia contulit, tum naturæ, tum gratiæ. Dicitur tercio, longanimis, id est, tolerans, patiens, tardus ad iram: sustinet enim Deus infirmitatem, & imperfectionem nostram in hoc itinere ad patriam; quo modo parentes, ac matres potissimum tolerant insipientiam



tiam & nugas, offensiones, & ingratitude[m] infantie, & pueritie filiorum suorum. Quis enumeret euagationes nostras, dum cum Deo in oratione colloquimur? quis instabilitates cordis, appetitiones varias, ingratitude[m], lapsus, delicta dignè consideret? & tamen tolerat nos bonitas Dei: pro qua Dei longanimitate certè par esset, vt frequentissimè, & intentissimè gratias ageremus. In hebræo habetur, erech appaim, quod propriè significat, longus naribus. sed nasus accipitur pro ira; & idè rectè vertitur, longanimis, siue tardus ad iram. Dicit vltimo, Et multum misericors: quod referendum videtur ad magnam illam, & ineffabilem misericordiam, qua nos Deus euehet ad æqualitatem Angelorum, & similitudinem Dei, quam tunc accipiemus, cum videbimus eum, sicuti est. Itaque quatuor ista nomina significant omnia beneficia Dei à primo vsque ad vltimum. Primum est gratia prædestinationis, siue æternus amor Dei: deinde sequuntur dona iustificationis, & remissionis offensionum variarum. postremò accedit corona gloriæ.

וְנָתַתִּי לָהֶם

Non in perpetuum irascetur, neque in æternum comminabitur. IX.

Explicat per partes nomina illa Dei, quæ in superiore versiculo posuit: ac primo loquitur de pio affectu Dei erga timentes se. Non in perpetuum, inquit, irascetur, id est, irascetur quidem interdum Deus peccantibus electis suis, eosq. flagellabit: sed breui reconciliabitur eis. Manet enim in corde patris paterna pietas, vnde, & ipsa flagella procedunt. Idipsum alijs verbis repetit, dicens, Neque in æternum comminabitur; id est, non semper iratus minas intentabit, sed viciissim eos blandè consolabitur. Hæc autem promissio non fauet vllò modo errori illorum, qui damnatorum poenas aliquando finem habituras existimant: non enim ad omnes pertinet, sed restringitur ad Electos timentes Deum timore filiali, vt non semel in hoc Psalmo explicatur. In hebræo sunt alia verba, sed idem est sensus. sic enim ad verbum sonat hebraicus textus, Non vsque in finem litigabit, neque in perpetuum reseruabit, id est, non semper contendet nobiscum obiurgans, & reprehendens facta nostra, neque in perpetuum reseruabit iram semel conceptam.

Non secundum peccata nostra fecit nobis, neque secundum iniquitates nostras retribuit nobis. X.

Transit ad secundum nomen, ac dicit, Deum ex infinita misericordia sua, non reddidisse nobis poenas, quas merebamur, sed dona multiplicasse, quæ non merebamur. quid enim meretur iniquus, & peccator nisi mortem? nam stipendium peccati mors. Deus autem non solum non retribuit mortem, sed vitam gratiæ tribuit, & vitam æternam promittit, & interim adiecit abundanter omnia, quibus in hac peregrinatione indigemus.

Quoniam secundum altitudinem cæli à terra, corroborauit misericordiam suam super timentes se. XI.

Quan-



XII. Quantum distat ortus ab occidente, longè fecit à nobis iniquitates nostras.

Hæc pertinent ad idem nomen secundum: probat enim Propheta, Deum non retribuisse Electis secundum peccata ipsorum, quoniam corroborauit misericordiam suam in beneficijs cumulandis, & in iniquitatibus longissimè remouendis. Vtitur autem in comparationibus distantie cæli à terra, & ortus ab occasu, siue maximæ altitudinis, & maximæ longitudinis, vt ostendat remissionem peccati, & infusionem iustitiæ esse verissimam, & maximam; non autem (vt Lutherani somniant) esse solam non imputationem peccati, & imputationem iustitiæ. Secundum altitudinem, inquit, cæli à terra, id est, secundum mensuram distantie cæli à terra, quæ est maxima, & verissima, Deus confirmavit, & stabilivit misericordiam veræ, summæq. iustificationis, & gratiæ super timentes se; & quantum distat ortus ab occidente, id est, secundum mensuram distantie ortus ab occasu, quæ est verissima, & maxima, longè fecit Deus à nobis timentibus eum omnia peccata nostra; verè ac propriè illa delens, & remittens, ac si nunquam commissa fuissent.

XIII. Quomodo miseretur pater filiorum, misertus est Dominus timentibus se: quoniam ipse cognouit figmentum nostrum.

Explicat Propheta hoc versiculo, & duobus sequentibus tertium nomen, videlicet, longanimitas. & vtitur aptissima comparatione: nulli enim hominum magis patientes & longanimes sunt, quàm parentes in tolerandis ineptijs, & leuitatibus infantium filiorum. Siquidem amor paternus, vel maternus cogit parentes assiduo, & incredibili labore seruire paruulis filijs, atque eorum ingrati tudinem, atque iniurias inuicto animo tolerare. Quomodo, inquit, miseretur pater filiorum: misertus est Dominus timentibus se, id est, quomodo parentes carnis nostræ intimo, & inuicto quodam affectu misereantur miseriarum infantium suorum, eorumq. infirmitates, & insipientiam tolerant: sic Dominus noster miseretur timentium se, dum eorum errata quotidiana non vt iniurias suas respicit, sed vt ægritudines filiorum considerat. Ipse enim nouit figmentum nostrum, id est, quia probè nouit, nos ex terra plasmatos, carnem mortalem, & concupiscentijs varijs obnoxiam gerere: ac per hoc valde miserabilem esse.

XIV. Recordatus est, quoniam puluis sumus; homo sicut fœnum dies eius tanquam flos agri sic efflorescit.

XV. Quoniam spiritus pertransibit in illo, & non cognoscet amplius locum suum.

Declarat quod dixit, nos esse figmentum, ac dicit, Recordatus est quoniam puluis sumus, id est, considerauit, misericordia nos dignos esse, quoniam ex puluere



vere compositi, & plasmati sumus, & per hoc pulvis sumus, quantum ad materiam ex qua ipse nos finxit: & cum pulvis simus, instabiles, & fragiles sumus. Dicitur autem Deus recordari, non quod unquam obliuisci possit, sed quod aliquando ita se gerat, ac si oblitus esset. Addit ad maiorem fragilitatis nostrae declarationem aliam similitudinem, dicens, Homo sicut fœnum dies eius, id est, hominis dies breuissimi sunt, ac per similes diebus, quibus fœnum in agro perseverat. nunquam enim fœnum integrum annū permanet: nascitur enim in Vere, & mox in æstate proxima metitur, & colligitur: & sicut fœnum nō in toto illo tempore, quo est in agro, floret, sed mane floret, & vespere arescit: sic etiā homo breui tempore vivit, sed multo breuiore durat in flore adolescentiæ, & mox arescit in senectute. Verba textus servant phrasim hebraicā, sed hoc modo supplenda sunt, Homo sicut fœnum dies eius, id est, homo sic se habet, ut dies eius sint veluti dies fœni, vel duratio vitæ eius similis sit durationi viriditatis fœni. Tanquam flos agri sic efflorescit, id est, & idem homo florebit flore adolescentiæ, sicut floret flos fœni in agro, id est, tempore brevissimo. Quod additur de spiritu transeunte, significat, vitam hominis, non solum esse brevissimam, sed etiam semper mutari, donec extinguatur. hic igitur est sensus, Quoniam spiritus pertransibit in illo, & non subsistet, id est, spiritus vitalis, siue ipsa vita corporalis non permanebit in homine, sed transiens in eō erit, & nunquam subsistet in eodem statu, quia semper mutabitur de infantia ad pueritiam, de pueritia ad adolescentiam, de adolescentia ad iuventutem, de iuventute ad maturitatem, de maturitate ad senectutē, de senectute ad mortem. Et non cognoscat amplius locum suum, id est, non redibit ad locum, unde discessit, nec videbit amplius atatem, quam semel dimisit. In quo multum distant corruptibilia ab incorruptilibus, cælestia a terrenis: siquidem Sol & Luna, & stellæ oriuntur mane in oriente, & occidunt vespere in occidente: sed iterum reuertuntur in circulos suos, & nihil immutatæ vident locum, unde discesserunt: quæ verò oriuntur ex terra cursum suum peragunt, sed currendo mutantur, & non redeunt unquam ad locum, unde cursum inchoarunt, sed senescunt & pereunt. Itaque per, spiritum, hoc loco non intelligo animam rationalem, quæ immortalis est, & in die novissimo redibit ad corpus: sed spiritum vitalem, siue, ut dixi, vitam corporalem. Quod si quis velit per, spiritum, hîc significari animam rationalem: dicere debebit, eiusmodi spiritum non redierum ad locum suum, id est, ad corpus, vi sua, sed omnipotentia Dei: nec cognoscitur amplius locum suum, quia immutatum inueniet, videlicet corpus immortale reperiet, cum mortale reliquerit. sic Euthymius. Ex hebræo S. Hieronymus sic vertit, Quia spiritus pertransiit eum, & non subsistet, & non cognoscat eum ultra locus eius. Quam sententiam Rabini sic exponunt, spiritus, id est, ventus pertransiit eum, id est, florem fœni, & non subsistet flos fœni, sed mox vento flante siccabitur, & non cognoscat eum ultra locus eius, id est, non apparebit, ubi fœnum floruerit: flos enim arescens nullum vestigium pulchritudinis suæ relinquit. At nos sequimur Septuaginta Interpretes, qui verba hebraica, quæ ambigua sunt, & utrunque sensum recipere possunt, non de vento & flore, sed de spiritu vitali, & corpore humano intellexerunt. Ad quam sententiam corroborandam multum valet similis locus ex Psal. 77. Recordatus est, quia caro sunt, spiritus vadens, & non rediens. Vbi per spiritum, non potest intelligi ventus, sed vita humana.

C c c

Miseri-



- VI. Misericordia autem Domini ab æterno, & vsque in æternum super timentes eum.

Hic tandem explicatur quartum nomen versiculi octauæ, Et multum misericors. pertinet autem quartum hoc nomen ad beneficium glorificationis, quod est postremum, & maximum. Igitur misericordia Domini, quæ fuit ab æterno super timentes eum in prædestinatione, durabit vsque in æternum in glorificatione: atque ita erit Deus multum misericors, siue multitudinem beneficiorum siue magnitudinem, siue durationem consideremus. Quis autem dignè recogitet quid sit, quod Dominus vniuersorum, qui bonorum nostrorum non eget, iam inde ab æterno misereri decreuerit pulueris huius, id est, hominis, eumque celestibus spiritibus corquare, atque in æternum sibi summo bono felicissime inhærere voluerit? certè par esset ut tantæ misericordiæ, ne ad momentum quidem obliuisceremur, & perpetuas ei gratias ageremus.

- VII. Et iustitia illius in filios filiorum, his qui seruant testamentum eius.

- VIII. Et memores sunt mandatorum ipsius ad faciendum ea.

Hæc est quasi appendix magnæ illius misericordiæ, quam exercet Deus erga timentes se. Addit enim Propheta, non solum timentes Deum exaltandos, & protegendos ab æterna misericordia Dei: sed etiam eam misericordiam extendendam esse ad posteritatem timentium Deum, modo ipsi parentum, & maiorum suorum pietatem imitentur. Et iustitia illius, id est, veracitas, & fidelitas Dei, qui semper reddit quod promittit; conseruabitur in filiis filiorum his qui seruant testamentum eius, id est, qui obseruant pactum cum Deo initum, vt sint ipsi populus Dei, & Deus siteorum Deus. Et memores mandatorum eius, non vt solum ea mente, & cogitatione reuoluant, sed vt ea diligenter adimpleant. Sanctus Augustinus per filios timentium Deum, intelligit opera bona ipsorum, & per filios filiorum, mercedem, quæ debetur operibus bonis. Iusti enim pariunt opera iusta, & opera iusta pariunt coronam iustitiæ.

- IX. Dominus in cælo parauit sedem suam, & Regnum ipsius omnibus dominabitur.

Demonstrat Propheta, posse Deum facere quæ promittit timentibus se, & filiis filiorum ipsorum; quoniam Deus Iudex est omnium, & ideo parauit, & stabilivit (vtrunque significat vox hebræa) sedem suam, id est, thronum suum iudicarium; in altissimo loco, id est, in summo cælo, vnde omnes prospicere, & iudicare possit: & ne fortè suspicemur, Deum esse Iudicem ab aliquo Rege constitutum, addit, Et regnum ipsius omnibus dominabitur, id est, sedem habet in cælo; non vt Iudex sub Rege, sed vt Iudex supremus, & Rex super omnes Reges. Regnum enim ipsius, id est, regia eius potestas omnibus omnino rebus creatis dominabitur.

Bene-



Benedicite Domino omnes Angeli eius; potentes virtute; XIX.  
facientes verbum illius, ad audiendam vocem sermonum  
eius.

In extrema parte Psalmi inuitat Propheta omnes alias creaturas ad benedi-  
cendum Domino, & predicandas laudes eius, quoniam videbat, se non esse vllō  
modo parem ad agendas gratias tanto benefactori: ac primum inuitat Ange-  
los, qui sunt nobilissimæ creaturæ, & idonei maximè ad Deum laudandum. Nos  
enim minus idonei sumus, tum quia debiles, ac fragiles sumus; tum quia fre-  
quenter peccamus, & non est speciosa laus in ore peccatoris. Angeli verò for-  
tissimi sunt, neque vnquam fatigantur; & semper obediunt Deo, ac per hoc nū-  
quam peccant, semper grati, & amici sunt. Benedicite Domino omnes An-  
geli eius, id est, laudate communem Dominum vos Angeli, qui propius illi as-  
sistitis, & magnitudinem eius perfectius nostis: & non vnus, aut duo, sed omnes  
omnino, quotquot estis, qui propè innumerabiles estis, conuenite ad laudan-  
dum: omnes, inquam, qui Angeli eius estis, qui ab illo non solum conditi fui-  
stis, sed etiam cum illo, cæteris cadentibus, permansistis, illiq. in æternum feli-  
cissimi inhaeritis. Potentes virtute, id est, præditi robore maximo ad exequen-  
da omnia mandata Dei, quiq. casum nullum timeris, neque est, qui vos à lau-  
dibus Dei prohibere possit. Facientes verbum illius, id est, qui Dei manda-  
ta semper accurate perficitis. Ad audiendam vocem sermonum eius. Hæc  
ultima particula duobus modis potest intelligi. Vno modo, vt sensus sit, Fa-  
cientes verbum illius ad audiendam vocem sermonum eius, id est, mox vt  
audierint vocem sermonum eius: ita vt significetur celeritas obediendi, ac  
si dictum esset, Facientes verbum illius in audiendo vocem sermonum eius.  
Altero modo, vt significetur causa finalis executionis mandatorum Dei, quæ est  
desiderium obediendi Deo; & sensus sit, Facientes verbum illius ad audien-  
dam vocem sermonum eius, id est, exequentes mandata Dei ad hunc finem, vt  
obediant voci eius, & se fideles seruos probent; non ob aliquam suam vtilita-  
tem, vel necessitatem. Arque hæc videtur expositio literalis: nam textus he-  
braeus, & græcus, non facile admittunt illum sensum, Ad audiendam vocem,  
id est, in audiendo vocem.

Benedicite Domino omnes virtutes eius, ministri eius, qui XX.  
facitis voluntatem eius.

Ne fortè per Angelos, qui inuitantur ad benedicendum Deum, intelligere-  
mus solos Angelos ultimi chori; addit Propheta in hoc versiculo, omnes virtu-  
tes Domini, id est, omnes exercitus caelestes, videlicet Archangelos, Princi-  
patus, Dominationes, & cæteros ordines superiores: nam in hebreo habetur,  
omnes exercitus eius; & quod Angeli sint militia caelestis exercitus, docet S.  
Lucas cap. 2. Sunt quidem milites, & ministri Dei omnes res creatæ: sed in  
Scriptura, vt plurimum per virtutes, intelliguntur Angeli, ad præsertim in  
Psal. 148. Laudate eum omnes Angeli eius, laudate eum omnes virtutes eius.  
& hunc locum ita exponunt Theodoretus, Euthymius, & alij. Nam de alijs  
rebus creatis agitur in sequenti versiculo. Ait igitur, Benedicite Dominum om-  
nes virtutes eius, id est, non solum Angeli proprie dicti, sed omnis militia caele-  
stis

Ccc 2 itis



712 stis exercitus : qui omnes ministri Dei estis, & impletis diligenter, & assidue, quicquid ille vobis mandat.

**XXII.** Benedicite Dominum omnia opera eius, in omni loco dominationis eius. Benedic anima mea Domino.

Posteaquam inuitavit Propheta ad laudes Dei homines, & Angelos, qui Dei notitiam habent, & eum propriè laudare possunt : inuitat etiam omnes alias res creatas, quamuis mente, vel sensu, vel vita careant, ut etiam ipsæ suo modo opificem suum laudent. Ac ne quis exciperet aliquid, & intelligeret Prophetam loqui de omnibus operibus, quæ sunt in celo, aut in terra, aut in mari, addit, In omni loco dominationis eius, id est, benedicite Dominum omnia opera eius, omnia omnino ubicunque sitis : nam omnia ipse fecit, & omnibus dominatur, & ipse cum eis ubique est, omnia replens, omnia portans, omnia conseruans, omnia mouens : Tu verò anima mea, quæ omnia ad laudem inuitasti, benedic Dominum in omni tempore ; semper laus eius in ore tuo sit.

## PSALMVS CENTESIMVS TERTIVS.

Titulus, & Argumentum.

*Ipsi David.*



**H**ic Psalmus apud hebræos non habet titulum. Apud Græcos inuenitur hic titulus, Ipsi David pro Mundi constitutione. Sed eiusmodi titulum, neque sanctus Hieronymus, neque sanctus Augustinus, neque Theodoretus in suis codicibus inuenerunt. Proinde à recentioribus additus videtur. In latinis codicibus habetur, Ipsi David, vel, Psalmus David. Videtur autem hic Psalmus recto ordine positus post Psalmum præcedentem : in illo enim aguntur gratiæ Deo pro beneficijs gratiæ, in isto pro beneficijs naturæ : ibi laudatur Dei misericordia, hic prædicatur Dei sapientia. Ac primum cantatur gloria Dei ex mirabilibus, quæ sunt in celo : deinde ex ijs quæ sunt in aëre : tum ex ijs, quæ sunt in terra : postremò ex ijs, quæ sunt in mari.

## EXPLICATIO PSALMI CIII.

**I.** **B**enedic anima mea Domino, Domine Deus meus magnificatus es vehementer.

Excitat Propheta animam suam ad benedicendum, id est, laudandū Deum : & mox anima excitata exurgit in admirationem, & laudem dicens, Domine Deus meus



meus magnificatus es vehementer; id est, ex operibus tuis magnus valde factus es in oculis omnium, qui quoquomodo gloriam tuam aspicere possunt: non enim Deus in se crescere potest, cum sit immentus, & infinitus; sed apud Angelos, & homines tanto fieri potest maior, quanto magis notitia eius crescit ex contemplatione potentiz, & sapientiz, & bonitatis, quæ lucet in operibus eius.

Confessionem, & decorem induisti, amictus lumine, sicut I I. vestimento.

Declarat, quomodo Deus magnificatus sit, adhibita insigni similitudine vestimenti: quomodo enim ex gloriosa veste cognoscimus Pontificem, Regem, atque alias sublimes potestates: sic etiam ex gloria, qua Deus quasi circumdatus est, cognoscimus eius potentiam, & sapientiam. & quidem Deus in se lux est, & tenebræ apud eum non sunt ullæ, ut scribitur 1. Ioannis 1. tamen ea lux inaccessibilis est, & eam nullus hominum vidit, sed nec videre potest, ut dicitur 1. Timothi. 6. Sed præter eam lucem, est alia quadam lux gloriæ, id est, splendor, qui ex operibus eius micat: & de hoc loquitur Propheta, cum ait, Confessionem, & decorem induisti; id est, confessionem laudis, quam assidue decantant opera tua, tibi quasi vestimentum undique circumdedisti: & quoniam nihil pulchrius est luce, siue gloriæ, ideo induisti decorem, & pulchritudinem, dum amictus es lumine gloriæ, quod ex operibus tuis emicat. Hic admonendi sumus mirum valde esse, quod oculi corporis nostri, etiam si Solem ipsum intueri nequeant: tamen ex lumine quo cinctus est Sol, facillimè & adesse, & pulcherrimum esse iudicent: & oculi cordis nostri tam difficulter erigantur ad Deum, & eius immensam pulchritudinem vix tenuiter sentiant, cum tamen undique cinctus sit splendore maximo, & pulcherrimo, qui ex admirandis eius operibus lucet, & ipse sit, qui illuminat omnem hominem venientem in hunc mundum. Sed huius rei nulla videtur esse alia ratio, nisi quia cor gerimus pulvere carnalium cogitationum, & affectionum quasi cæcaturum. Beati enim mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt. Certè enim si cor mundum haberemus, Deum in operibus suis, & gloriam eius omnia replentem facillè intueremur; & cum Abrahamo, Elia, & Elifro diceremus, Deus in cuius conspectu sto. vide Gen. 24. 3. Reg. 17. & 4. Reg. 3.

Extendens cælum sicut pellem, qui regis aquis superiora eius. III.

Incipit demonstrare lumen potentiz, & sapientiz Dei, quod cernitur in creatione firmamenti, siue cæli; & duo quædam valde admiranda in eo considerat, & à nobis consideranda proponit. Vnum est, quod Deus tanta facilitate extenderit immensam molem firmamenti, & eo circumdederit omnia corpora inferiora, quanta solent homines extendere tabernaculum vnum, siue tentorium ex pellibus confectum: Alterum est, quod Deus miro artificio posuerit aquas supra cælum, quasi aquas super ignem, & tamen neque aquæ extinguant ignem, neque ignis consumat aquas. De his aquis multa

Ccc 3 Scho-



Scholastici disputant : sed communis Patrum sententia esse videtur , aquas esse super æthereum cælum ; quod Firmamentum dicitur ; non autem supra cælum æereum tantum , ubi sunt nubes . Vide inter ceteros Basilium homil. 3. Hexameron . Chrysostomum homil. 4. super Genesim ; Ambrosium lib. 2. Hexameron cap. 3. & 4. Augustinum lib. 2. super Genesim cap. 4. & in hunc Psalmum 103. Eucherium lib. 1. in Genesim cap. 3. Procopium in primam cap. Genes. Theodoretum quæst. 11. in Genesim ; Bedam lib. de natura rerum cap. 7. & 8. Quod ad verba attinet , illud , *Extendens* , valde propriè dictum est , quoniam Firmamentum hebraice dicitur , *rachiag* , id est , extensio , siue expansio . Illud , *qui regis* , contendunt aliqui recentiores , legendum esse , *qui tegit* , ex textu hebraico , & græco : & mirantur , quod latini codices habeant , *qui regis* . At hebraei , & græci codices habent participium , *tegens* aquis , quod ambiguum est ; & potest referri tam ad secundam personam , quam ad tertiam . Congruentius autem est , ut ad secundam referatur , cum præcesserit , *Confessionem* ; & decorem induisti ; ubi est expressa secunda persona , etiam in codicibus græcis , & hebraicis . Alloquitur ergo Propheta , Deum ; & illi dicit , *Tu qui induisti confessionem , & decorem ; tu extendis cælum sicut pellem : tu tegis aquis superiorem partem cæli* , &c. Adde quod sanctus Hieronymus vertit ex hebræo , *Qui regis* , & sic etiam legit in textu , quem exponit ex versione Septuaginta Interpretum ; & in epist. ad Suniam , & Fretellam contendit , hunc locum , & sequentes esse legendos in secunda persona , ut nos in editione latina vulgata legimus .

#### IV. Qui ponis nubem ascensum tuum , qui ambulas super pennas ventorum .

De cælo æthereo descendit Propheta ad cælum æereum : & canit admirabilem Dei sapientiam in velocitate nubium ; quæ vi ventorum stupenda celeritate transeunt ab una parte mundi ad aliam . Aliquando enim serenum , ærem conspicimus , & mox in ictu oculi flante austro cernimus eundem ærem obductum nubibus : & contra , videmus interdum ærem nubibus nudique coopertum , & mox flante Aquilone cernimus nubes omnes in puncto temporis dissipari . Describit autem hæc omnia more pœtico , ac si Deus insideret nubibus , quasi in curru , & vratur ventis , quasi equis pennigeris . Sed hæc metaphora nihil significatur aliud , nisi Deum esse principalem auctorem omnium rerum , & eius nutu ventos moveri , & nubes adduci , vel abduci . In hebræo , & græco habetur in tertia persona , *Ascensum eius* , siue currum eius . Sed S. Hieronymus ex hebræo vertit , *Currum tuum* ; ex quo apparet eum sic legisse in suo codice hebraico . Sic etiam legit in commentario ; & sic docet esse legendum in epist. ad Suniam , & Fretellam . proinde nostra lectio non est mutanda , cum à tanto Doctore præponatur ceteris .

#### V. Qui facis Angelos tuos spiritus , & ministros tuos ignem vrentem .

Nisi



Nisi obstarat auctoritas Apostoli, potuisset hic locus intelligi de procellis, & fulguribus, quæ sunt in aere; ut sensus esset, Qui facis, ut spiritus procellarum sint Angeli tui, id est, nuncij tui ad homines admonendos, & ut ignis urens, id est, caelestia fulgura aut fulmina sint ministri tui ad homines puniendos. Sed quoniam Apostolus ad Hebr. 1. exponit hunc locum de Angelicis spiritibus, & hinc argumentum ducit ad probandam Christi diuinitatem, & præstantiam super Angelos: dicendum est, Prophetam loqui de veris Angelis, ac dicere voluisse, non solos ventos, ac nubes velocissimè discurrere per aërem, ut Deo iubenti seruiant; sed habere Deum ministros longè sublimiores, & potentiores, Angelos videlicet, quos mittat ad homines vel admonendos, vel puniendos. Potest autem duobus modis intelligi hæc sententia. Vno modo sic, Qui facis Angelos tuos spiritus, id est, qui facis, ut spirituales creaturæ, quæ tibi in cælo semper assunt, fiant Angeli tui, id est, fiant nuncij tui ad homines instruendos; & ministros tuos ignem urentem, id est, qui facis, ut eadem illæ spirituales creaturæ, quæ charitate semper ardere, fiant ministri tui ad efficienda celerrimè, & efficacissimè quæcunque iusseris. Atque hæc est expositio S. Augustini hoc loco, & sancti Gregorij hom. 34. super Euangelia. Altera expositio facilior, & fortasse magis literalis est Theodoret in hunc locum, & S. Thomas in cap. 1. ad Hebræos, qui sic exponunt, Qui facis Angelos tuos spiritus, & ministros tuos ignem urentem, id est, facis, ut Angeli ministri tui habeant velocitatem spirituum, id est, ventorum, & efficaciam ignis urentis: atque ita sint veluti quidam venti spirituales in discurrendo, & veluti quidam ignes diuini in operando. Comparat autem Propheta sanctos Angelos ventis, & ignibus, non quod non sint velociores ventis, & potentiores ignibus; sed quia nos nihil nouimus inter hæc corporalia, quibus aptius Angelorum velocitas, & efficacitas conferri possit. Fauet huic expositioni etiam sanctus Hieronymus in commentario huius loci: & quod maius est, textus græcus tum in Psalmo, tum in Apostolo ad Hebræos. 1. nam in veroque loco videmus articulum addi ad nomina, Angelos & ministros, non autem ad nomina, spiritus & ignem. Vna restat difficultas, quod apud Apostolum etiam in editione latina vulgata legitur in tertia persona, Qui facit Angelos suos spiritus; quo modo etiam legitur in textu hebræo, & græco in libris quos nunc habemus. In editione autem latina vulgata legitur in hoc Psalmo in secunda persona, Qui facis Angelos tuos spiritus: quam lectionem probat sanctus Hieronymus in epistola ad Suniam, & Fretellam. Sed responderi potest, Apostolum non fuisse sollicitum de verbis, sed de sensu: sensus autem idem est, siue illum exprimamus alloquendo Deum, siue narrando.

Qui fundasti terram super stabilitatem suam, non inclinabitur in seculum seculi. VI.

Ab aëre descendit ad terram Propheta; & quoniam ea est sedes nostra, & nobis notior quam sint alix partes mundi, diutius in ea consideranda, & admiranda opera Dei, quæ in ea conspiciuntur, describenda immoratur: ac primum incipit ab eius creatione, & considerat admirabilem Dei potentiam, quæ terram, molem utique maximam, & grauissimam sine vilo fundamento

Ccc 4 posuit



posuit in medio mundi; ita ut ipsa non in fundamento aliquo, sed in sua stabilitate nitatur. Qui fundasti, inquit, terram super stabilitatem suam, id est, non erexisti terram super aliquod fundamentum, sed voluisti, ut suo pondere niteretur. Non inclinabitur in seculum seculi, id est, præceptum tuum solidius est omni fundamento, & ideo quia sic iussisti, sic fiet, ut videlicet terra suo pondere innixa æterna stabilitate consistat.

- VII. Abyssus sicut vestimentum amictus eius, super montes stabunt aquæ.
- VIII. Ab increpatione tua fugient, à voce tonitruû tui formidabunt.
- IX. Ascendunt montes, & descendunt campi, in locum quem fundasti eis.
- X. Terminum posuisti, quem non transgredientur, neque conuertentur operire terram.

Deinde considerat Propheta, qualis fuerit terra initio creationis suæ; quòd videlicet fuerit vndique cincta aquis, quasi vestibus: & tamen solo imperio voluntatis suæ Deus aquas concluderet in locis terræ humilioribus, & potentia, ac sapientia sua fecerit, ut magna ex parte terra emeretur, & redderetur apta ad gignendas herbas, & fruges, & ad animantia sustentanda, & alenda. Id autem factum est ex condensatione aquarum: initio enim aquæ non tam erant perfectæ aquæ, quàm vapores aquei, qui condensati descenderunt ad concauitates terræ: & fortasse hoc significauit Sapientia apud Ecclesiasticum cap. 24. cum ait, Ego sicut nebula texi omnem terram. Sed Dauid more poetico hæc describit. Abyssus, inquit, sicut vestimentum amictus eius, id est, initio creationis terra erat cincta, & veluti amicta profunditate aquarum, quasi vestimento quodam vndique cooperta. Abyssum enim vocat profunditatem aquarum, de qua dicitur Gen. 1. Tenebræ erant super faciem abyssi: & tunc super montes stabant aquæ, id est, vapores aquei, siue nebula illa altissima ipsos etiam montes cooperiebat: dicit autem stabunt, pro stabant. Hanc enim vim habet futurum apud Hebræos, ut significet continuationem, qualis apud nos significatur per præteritum imperfectum. Ab increpatione tua fugient, à voce tonitruû tui formidabunt, id est, aquæ, quæ vndique terram operiebant, solo Dei nutu condensatæ descenderunt ad loca decliuiora: fuit enim nutus diuinus aquis instar terribilis increpationis, & quasi tonitruum rebus sentientibus. Ascendunt montes, & descendunt campi in locum quem fundasti eis, id est, tunc coeperunt apparere montes in loco sublimi, quasi ascenderent; & simul coeperunt apparere campi in loco humili, quasi descenderent: omnia verò constiterunt in loco, quæ constituiisti eis. vel ascendunt montes aquarum, & descendunt campi aquarum, dum ab increpatione Dei timentes aquæ magno fremitu attollunt fluctus suos, & deponunt, donec ad locum sibi paratum perueniant: nam & Poëta dixit, Quanti mon-



montes voluntur aquarum . Terminum posuisti, quem non transgredientur, neque ponuerunt operire terram, id est, aquis recedentibus, & in cavernis terræ conclusis terminum posuisti, quem non transgredientur neque conuerterentur ex se, aut vi sua, cooperire terram . Nam quod tempore diluuij conuerse sint, & terram cooperuerint; id factum est diuino iussu, & virtute . Porro terminus, quem Deus posuit aquis, est arena ex Iob cap. 39. & ex Hieremia cap. 5. arena videlicet litoris altioris : tunc autem Deus hunc terminum posuit, quando instituit naturas elementorum : aquæ siquidem, cum sint naturaliter grauioribus aëre, semper descendunt ad loca decliuiora, & relinquunt aëri loca sublimiora .

Qui emittis fontes in conuallibus, inter medium montium XI.  
pertransibunt aquæ .

Potabunt omnes bestię agri, expectabunt onagri in siti XII.  
sua .

Super ea volucres cæli habitabunt, de medio petrarum XIII.  
dabunt voces .

Tertio considerat Propheta, mirabilem Dei sapientiam in productione fontium, & fluminum : nam si aquæ recedentes à terra, aridam illam omnino dimississent, animantia terræ siti consumerentur; ideo sapientia Dei produxit fontes aquarum dulcium, & ex fontibus fluuios, qui vbique discurrant, & potui animantium omnium deseruiant . Porro fontes in montibus originem habent; sed aquæ fontium ad conualles defluunt, & hic videtur esse sensus verborum, Qui emittis fontes in conuallibus, id est, qui facis, vt aquæ fontium ad conualles defluant, & inter medios montes riui earum pertranscant . Potabunt omnes bestię agri, & præsertim onagri, Asini videlicet syluestres, qui in montibus degunt, & natura siticulosi sunt, anhelant ad eiusmodi aquas . Nec solum animalia quadrupedia de fontibus bibent; sed etiam volucres cæli iuxta aquas in locis editioribus nidos suos ponent, vt ijsdem aquis frui possint, & ex cauernulis suis voces dabunt, canentes quomodo possunt laudes Domino . Illud, onagri expectabunt in siti sua; ex hebræo S. Hieronymus vertit, Onager reficiat sitim suam . S. Augustinus verò legit, Suscipient onagri in sitim suam . Vox hebraica, isberu, vt nunc legitur cum puncto in sinistro cornu significat, frangent sitim, id est, sedabunt, & reficient; sed Septuaginta legerunt cum puncto in dextro cornu, quod significat, sperabunt, siue expectabunt, & sensus est, Onagri ad sitim suam sedandam expectabunt, hoc est, desiderabunt, sperabunt, quærent, aquas fontium . In græco nunc legitur περιεσπον, id est, suscipient, sed verisimile est eos scripsisse περιεσπον, id est, expectabunt . certè noster interpretes ita omnino legisse videtur . Illud super ea, refertur ad fontes, & aquas inter montes discurrentes . Illud de medio petrarum, S. Hieronymus vertit, de medio nemorum . Vox hebræa, haphaim, significat frondes, & ramos arborum . sed Septuaginta Interpretes aut legerunt, cephaïm, quod significat petrarum; aut quod verius censeo, sensum respexerunt, non verba : volucres enim inter frondes

יִשְׁבְּרוּ

יִשְׁבְּרוּ

עֲפָאִים

כִּפְאִים



frondes quidem, & ramos arborum, sed in rupibus, & petris montium nidulos ponunt. proinde utrumque est verum, & quod ex medijs frondibus, & quod ex medijs petris cantus suos edant.

- XIV. Rigans montes de superioribus suis: de fructu operum tuorum satiabitur terra.
- XV. Producens fœnum iumentis, & herbam seruituti hominum.
- XVI. Vt educas panem de terra, & vinum lætificet cor hominis.
- XVII. Vt exhilaret faciem in oleo, & panis cor hominis confirmet.

Quarto considerat, & canit Propheta aliam admirabilem prouidentiam Dei, qui præter fontes, & flumina, quæ non possunt irrigare loca superiora montium, & collium, neque ad omnes agros deriuari, excogitauit pluuias, quæ ex nubibus, tanquam fontibus cælestibus omnia omnino loca terrestria irrigare possunt, ut inde satiata terra possit herbas, & fruges producere in alimenta viuientium super terram. Rigans, inquit, montes de superioribus suis, id est, Deus rigans est, siue irrigat montes, ad quos flumina non pertingunt, de superioribus suis, id est, de nubibus, quæ sunt in aëre superiore. De fructu operum tuorum satiabitur terra, id est, de aquis, quas tu ex nubibus tuis exprimis, terra arida, & sitibunda satiabitur. Producens fœnum iumentis, & herbam seruituti hominum, id est, per hanc prouidentiam tu Deus producens es, siue producis ex terra fœnum in cibum iumentorum: & herbam, unde fruges, & vites, & arbores existunt, in cibum hominum. Vt educas panem de terra, id est, ut hac ratione producas ex terra cibum: Panis enim sæpe accipitur in scriptura pro cibo generatim sumpto: hoc autem loco dicimus accipi pro cibo, tum quia ita explicat Theodoretus, tum quia de pane propriè dicto paulò infra fit mentio: subiungit enim Propheta, Et vinum lætificet cor hominis, id est, & vinum à te productum lætificet cor hominis. Vt exhilaret faciem in oleo, id est, ut homo exhilaret faciem suam in oleo à te producto; & panis cor hominis confirmet, id est, panis sustentet, & roboret vitam humanam. Hoc loco pauca quædam annotanda sunt. Primum, Deum esse auctorem omnium bonorum, quæ ad vitam corporalem sustentandam, & delectandam pertinent; quamuis enim laborent homines fodiendo terram, seminando fruges, plantando arbores, ponendo, ac putando vites: tamen nisi Deus solem suum oriri faceret, & nisi de cælo plueret, & nisi fecunditatem terræ præberet, & nisi vires hominibus suppeditaret, & cum ijs cooperaretur, nihil omnino fieret. & quoniam potest Deus sine causis secundis omnia facere, ut fecit initio mundi; & secundæ causæ nihil sine Deo possunt efficere; verissimè dicit Apostolus, Neque qui plantat est aliquid, neque qui rigat, sed qui incrementum dat Deus, 1. Cor. 3. & non sine testimonio semetipsum reliquit benefaciens de cælo, dans pluuias, & tempora fructifera, implens cibo, & lætitia corda nostra. Actuum 14. & rursum, Ipse dat omnibus vitam, & inspirationem, & omnia. Et in ipso viuimus, mouemur, & sumus, Act. 17. Verissimè quoque canit hoc loco Psalmographus, Deum esse, qui producit fœnum iumentis, panem, vinum, & oleum hominibus. Ex quo apparet incredibilis multorum hominum ingratitude, qui cum tanta bona, imò omnia



nia bona à Deo recipiant, nunquam tamen erigunt oculos mentis in cælum, ut agnoscant Patrem amantissimum à quo tanquam filij ex paternis bonis aluntur, & sustentantur. Secundò notandum est, Deum, ut Parentem verè pium, & amantem filiorum, non solum nobis dedisse, quæ necessaria sunt ad vitam sustentandam, panem videlicet, & aquam: sed etiam addidisse quæ iucundiores, & suaviorem potum, & cibum facere poterant, ut solatium aliquod in laboribus haberemus: dedit enim vinum ad cor lætificandum; iuxta illud, Prouerb. 31. Date vinum his, qui amaro sunt animo: dedit, & oleum, vel ad vngendam, & illustrandam faciem, vel etiã ad cibum, ut Theodoretus docet: ut videlicet admixtum herbis, & leguminibus suaviorem cibum efficiat, & homo exhilaret faciem suam in eo cibo percipiendo; vel, ut Deus exhilararet faciem hominis in oleo, dum ei cibum oleo conditum porrigit; facies enim nitidior apparet cum homo nutritur ijs, quæ sapiunt. Hinc Monachi veteres apud Cassianum in collationibus, ut hospitibus lautiorum cibum apponerent, olera, vel legumina oleo condebant. Tertiò notandum est, hinc admoneri homines, frugali victu, & potu sobrio contentos esse debere: moderata enim iucunditas à Deo est; superuacaneæ deliciae, & varia irritamenta gulæ, ac multò magis crapula, & ebrietas à Diabolo sunt.

Saturabuntur ligna campi, & Cedri libani, quas plantauit: XVIII.  
illic passeret nificabant.

Herodij domus dux est eorum, montes excelsi Ceruis, petra XIX.  
tra refugium herinacijs.

Quinto, considerat Propheta diuinam prouidentiam in eo quòd Deus ipse sine vlla opera hominum producit, & nutrit arbores valde proceras, quales sunt cedri libani: quæ arbores deseruiunt habitationi, & latibulo auium quarundam; quemadmodum montes refugium præstant ceruis, & petra herinacijs. Saturabuntur, inquit, ligna campi, id est, ex pluuijs humorem sibi debitum sument arbores syluestres, & præcipuè cedri libani, quas Deus ipse plantauit. In hebræo legitur, ligna Domini. sed Septuaginta Interpretes explicare voluerunt, cur dicantur ligna Domini, & ideo posuerunt ligna campi; dicuntur enim ligna Domini, quia non plantantur, nec irrigantur ab hominibus; sed iubente Domino spontè nascuntur in campis, & irrigantur pluuijs de cælo cadentibus. Et cedri libani, quas plantauit. In hebræo, & græco textu non habetur, & sed explicatur, quæ sint illa ligna campi, siue Domini, & dicitur, cedri libani, quas plantauit, id est, ligna illa Domini, sunt cedri libani, quas Dominus ipse plantauit in campis: quare vel in textu latino irrepsit, & vitiò scriptorum: vel explicandum est, ut nos diximus, ligna campi, & præcipuè cedri libani, quas Dominus plantauit, id est, spontè nasci voluit absque hominum industria. Illic passeret nificabant, id est, in his agrestibus arboribus nidos suos ponent aues, ut tutiores sint ab aucupibus. Nam apud Hebræos nomine passerum intelliguntur omnes auiculæ. Herodij domus dux est eorum, id est, milui, aut fulicæ, aut ardeæ, aut ciconiæ nidas præ eminent nidulis aliarum volucrum, tum magnitudine, tum altitudine. vox hebræa, chafidâ, & græca Herodius significat miluum apud Hieronymum; fulicam apud Augustinum, ciconiam apud Suidam; ardeam apud Plinium. certè magna auis significatur, quæ nidum maiorem, & altiores habeat,

תְּסִירָה



habeat, quàm aues cæteræ. In hebræo habetur, Herodio abietes domus ipsius, id est, Herodius in abierte nidum ponit. Cæterum Septuaginta Interpretes non videntur legisse, berofcim, id est, abietes, sed, berofcem, id est, dux eorum, siue in ducem eorum: sed res non est magni momenti. Montes excelsi ceruis, petra refugium herinacijs, id est, sicut magnæ arbores præbent refugium volucribus, sic montes ceruis, & lapideæ cauernæ herinacijs. In græco habetur leporibus pro, herinacijs, & sic legit S. Augustinus: sed S. Hieronymus in Epist. ad Suniam, & Fretellam dicit, voce hebraica significari animal quoddam simile muri, & vrsi, non maius ericio, quod in Palestina frequens est, & in cauernis petrarum habitat.

- XX. Fecit Lunam in tempora, Sol cognouit occasum suum.  
 XXI. Posuisti tenebras, & facta est nox: in ipsa pertransibunt omnes bestię syluæ.  
 XXII. Catuli Leonum rugientes, vt rapiant, & quærant à Deo escam sibi.  
 XXIII. Ortus est Sol, & congregati sunt, & in cubilibus suis collocabuntur.  
 XXIV. Exhibit homo ad opus suum, & ad operationem suam vsquæ ad vesperam.

Sexto considerat, & laudat Propheta diuinam prouidentiam, quæ diuisit tempora operibus hominum, & ferarum. Siquidem feris attribuit noctem, vt quærant sibi prædam in cibum; hominibus attribuit diem, vt operando victum sibi parent. Fecit, inquit, lunam in tempora, sol cognouit occasum suum, id est, Dominus Deus ad vsum hominum, & animantium cæterorum fecit lunam in tempora, id est, vt tempore opportuno luceret, per noctem videlicet; nam vox hebraica, mohadim, & græca χρόνος, non significant quælibet tempora, sed tempora opportuna, & apta ad opera faciendâ. Sol cognouit occasum suum, id est, sol quoque non semper est super terram, sed nouit suo tempore occumbere, vt det locum nocti, quemadmodum diuina prouidentia disposuit. Posuisti tenebras, & facta est nox, in ipsa pertransibunt omnes bestię syluæ, id est, ex hac vicissitudine solis, & lunæ, tu Domine fecisti, vt suo tempore occumbente sole existerent tenebræ, & sic fieret nox: & ipsam dedisti syluestribus animantibus, vt per syluas discurrerent: & potissimum catuli leonum rugientes præ fame, in rapinam incumbant, & hoc modo quærant à Deo escam sibi, id est, quærant sibi cibum eo modo, quem diuina prouidentia statuit. Ortus est sol, & congregati sunt, & in cubilibus suis collocabuntur, id est, diuina prouidentia facit, vt oriente sole feræ syluestres, per noctem dispersæ ad prædam, congregentur in speluncis suis, & in suis quasi cubilibus collocentur. Exhibit homo ad opus suum, & ad operationem suam vsquæ ad vesperam, id est, exorto sole, & feras in antra sua cogente, surget homo, & in agrum exhibit ad opus suum, ad agriculturam videlicet, & ad operationem suam, id est, ad laborem suum, siue vt habetur in hebræo, ad seruitutem suam vsquæ ad vesperam. Hinc admonemur, bestijs, quæ ratione, & manibus carent, datum esse à Deo, vt per insidias nocturnas ex raptu



Ex raptu viuunt hominibus verò, qui ratione, & manibus omniati sunt; prohibitas esse rapinas, & insidias, cum possint ex iusto labore manuum suarum terram exercendo, vel mercaturam faciendo viuere. Proinde fares, & latrones, & quicunque insidiando, decipiendo, mentiendo, rapiendo vitam ducunt, ordinem diuine prouidentie, quantum in se est, perturbant, & de illis rectè dici potest, Homo cum in honore esset, non intellexit; comparatus est iumentis insipientibus, & similis factus est illis.

Quàm magnificata sunt opera tua Domine! omnia in sapientia fecisti: impleta est terra possessione tua. XXV.

Hæc est exclamatio ex admiratione operum Dei circa terram, & quasi conclusio sex considerationum præcedentium. miratur autem Propheta excellentiam, rationem, & numerum operum Dei. De excellentia dicit, Quàm magnificata sunt opera tua Domine! id est, quàm sunt eximia; præstantia, & laude, ac prædicatione digna. Ex hebræo S. Hieronymus vertit, quàm multiplicata sunt; sed vox hebraica, rabbu, vtrunque significat, multiplicata sunt, & etiã magna, siue magnificata sunt, quasi multæ excellentiæ. Quomodo nomen Rabbi, significat Magistrum, quasi multæ scientiæ, siue magnum in scientia. Rectè autem Septuaginta. Interpretes, quos latinus sequutus est, verterunt, magnificata sunt, non multiplicata sunt; quoniam de multitudine agitur in fine versiculi. De ratione dicit, Omnia in sapientia fecisti, id est, nihil in operibus Dei factum est temere, aut casu, sed omnia facta sunt cum maxima ratione, & iudicio. nihil deest, nihil abundat, nihil denique est, cuius non sit ratio in sapientia Dei. Demonstrat hoc Galenus in libro de partibus, ubi stupore maximo admiratur artificium authoris naturæ in fabricatione manus & aliorum membrorum corporis humani. de numero dicit, Impleta est terra possessione tua, id est, hæc opera tam eximia, & tam sapienti artificio condita, non pauca sunt; sed fere innumerabilia, ita vt terram vniuersam repleuerint. vocat autem Propheta res creatas, quibus plena est terra, possessionem Dei, quoniam Deus est Dominus omnium rerum, & ideo Dominus, quia omnia fecit; hanc enim vim habet vox hebraica, kinianecha. deriuatur enim à verbo kanà, quod significat possidere ex productione. vt Gen. 4. Possedi hominem per Deum, id est, genui filium; & sic possedi illum. Impleta est ergo terra possessione Dei, quia plena est rebus, quas Deus possidet, & possidet, quia fecit.

Hoc mare magnum & spatiosum manibus: illic reptilia, quorum non est numerus. XXVI.

Animalia pusilla cum magnis, illic naues pertransibunt. XXVII.

Draco iste, quem formasti ad illudendum ei: omnia à te expectant, vt des illis escam in tempore. XXVIII.

Laudauit Propheta Dei sapientiam ex operibus eius in cælo, in aëre, & in terra: nunc tandem descendit ad mare, & deætat sapientiam Dei ex amplitudine maris, ex multitudine, & varietate piscium, ex utilitate quam adfert nauigatio. & ex inusitata magnitudine cæti, qui in eo degit; & concludit, omnia illa animalia, quoniam etiam omnia omnino animalia, quamuis innumerabilia

à Deo



à Deo nutrirī, & conseruari. Hoc mare magnum & spatiosum manibus, id est, spectandum præterea se offert in operibus mirabilibus Dei, hoc mare, quod est magnum profunditate, & extensum latitudine: illud enim, spatiosum manibus, metaphoricum est, & metaphora sumpta est à similitudine hominis, cuius latitudo sumitur ab extensione brachiorum, & distantia vnus manus ab altera; quemadmodum longitudo sumitur à distantia verticis à planta pedis. declarauerunt hanc metaphoram Septuaginta Interpretes, qui verterūt *ἀπὸ χειρὸς*, id est, amplas habens regiones: dicitur igitur mare spatiosum manibus, quia est latissimum, & maximum spatium intercedit inter eius extremas regiones. Quod alij volunt, per manus maris, intelligi sinus angustiores, qui multi inueniuntur in medio terræ, vt mare ligusticum, mare adriaticum, mare rubrum, mare ponticum, & alia quæ sunt veluti brachia, vel manus maris oceani; non improbo; sed verius existimo, quod supra dixi: hæc enim est ratio, cur in textu græco desit vox, manibus, quæ expresse habetur in hebraico; omiserunt enim illam vocem Septuaginta Interpretes, quia intellexerunt per eam non significari aliud, nisi magnam extensionem, illic reptilia, quorum non est numerus: hoc est alterum Dei opus valde mirabile, quod in mari, vbi nullus homo dat operam conseruandis piscibus, sed potius dat operam capiendis: inueniatur, & perpetuo conseruetur tanta multitudo piscium, vt à nullo hominum numerari possint. Hanc fecunditatem significauit benedictio illa conditoris, de qua dicitur Gen. 1. Benedixit illis Deus, & ait, crescite, & multiplicamini, & replete aquas maris. Nec solum viuit in mari infinita multitudo, sed etiam propè infinita varietas pisciū, quod significatur in verbis sequentibus, Animalia pusilla cum magnis. Addit tertio Propheta, Illic naues pertransibunt: est enim admirandum opus Dei, quod per elementum liquidum deferantur naues onustæ grauissimis rebus, & inde afferantur humano generi maxima commoda, dum summa celeritate transmutantur merces. tribuitur autem Deo adinuentio nauium, tum quia ipse primus docuit Noë ædificationem arcæ: tum quia ipse dedit aquis eam naturam, vt naues ferre possint, & homini ingenium, quo naues apè componeret. Adiungit quarto, Draco iste, quem formasti ad illudendum ei. quasi dicat, non solum naues quantumuis magnæ, & onustæ per liquidum elementum maris transibunt: sed etiam draco, id est, piscis quidam maior, & grauior omni navi, non solum pertransibit per aquas maris, sed etiam in illis ludet, huc, atque illuc se circumuoluens. Hunc piscem, quem græcus, & latinus interpres vocat draconem, hebraica lectio vocat leuiathan; esse autem leuiathan piscem maximum, & horrendum valde, scribit Iob cap. 40. & inde hoc nomen tribuit Diabolo Isaias cap. 37. vocans eum leuiathā serpentem tortuosum. Significantur igitur hoc nomine cete grandia, siue balenæ, quæ magnitudinem tam immoderatam habent, vt Olaus magnus scribat, balenam quandam, insulam fuisse creditam. Illud autem, ad illudendum ei, varijs modis exponitur tum à Rabinis, tum à nostris: sed simplicissima expositio videtur, vt sensus sit, ad ludendum in eo. id est, in mari: nam in hebræo sic habetur ad verbum, Leuiathan, quem formasti ad ludendum in eo; & sic exponit Theodoretus, & Euthymius verba græca *ἐν τῷ αἵματι*; & notat Theodoretus, mare apud græcos esse generis feminini, tamen interpretem vertisse *αὐτῷ*, quia sic inuenit in hebræo, vbi tam nomen maris, quam pronomen ibi positum, est generis masculini. adde quod expositio eorum, qui voluit sensum esse, leuiathan formatum esse à Deo, vt illudatur ei ab homi-



hominibus, dum eum capiunt, & inter se diuidunt; videtur repugnare scripturæ in lib. Iob cap. 40. vbi Deus ipse describit magnitudinem leuiathan, & ostendit, difficillimum esse illum capere, aut ex aquis extrahere: & formatum potius esse, vt potentia Dei per eum agnoscat, quam vt ei illudatur ab homine. Addit postremo Propheta, ista omnia animalia, quæ viuunt in mari, non solum à Deo condita fuisse, sed etiam à Deo nutriti. Omnia, inquit, à te expectant, vt des illis escam in tempore: Deus enim tempore congruo, admirabili ratione, & modo, cibum procurat, vnde animalia ista viuunt.

Dante te illis, colligent, aperiente te manum tuam, omnia implebuntur bonitate. XXIX.

Auertente autem te faciem, turbabuntur; auferes spiritum eorum, & deficient, & in puluerem suum reuertentur. XXX.

Declarat Propheta paulò fufius, vitam omnium animalium ita pendere à Deo, vt si Deus aperiat manus, & cibos distribuatur, omnia viuant: si Deus auertat faciem, & alimenta dare renuat, omnia intereant. Et quamuis propriè loquatur de aquatilibus, tamen ad omnia omnino animalia hæc verba pertinent, cum sit eadem omnium ratio. Dante te illis, colligent, id est, si tu cooperando cum secundis causis, vel potius mouendo secundas causas, illasq. in omnibus adiuuando, dederis animalibus cibum ipsis congruentem; colligent, & inde viuunt: aperiente te manum tuam, omnia implebuntur bonitate. Idipsum repetit alijs verbis, quæ plane demonstrant, omnium bonorum auctorem esse Deum, sine quo nihil valeret terræ fecunditas, & humana industria. Illud replebuntur bonitate, significat, replebuntur bono, siue bonis, vt aperte est in hebræo. Itaque bonitas hoc loco non significet probitatem, sed substantiam, vnde homines, & animalia cætera sustentantur. Vox græca *χρησις*, ambigua est: nam & vtilitatem, & benignitatem significat: hoc autem loco ad priorem significationem referenda est, si cum voce hebræica conuenire debeat. Auertente autem te faciem, turbabuntur. Contra vero, inquit, si tu auertas faciem, & quasi iratus desinas ea respicere fauore tuo, & subtrahas auxilium: continuo turbabuntur, & quasi languent, & mox deficient; auferes enim spiritum eorum, id est, spiritum vitalem, quem eis dedisti: & illa in puluerem suum reuertentur, id est, redibunt in puluerem aridum & inanimem, vt antea erant.

Emittes spiritum tuum, & creabuntur, & renouabis faciem terræ. XXXI.

Ostendit potentiam Domini inde etiam valdè laudandam, & prædicandam, esse, quòd potest etiam restituere spiritum vitæ ijs rebus, quibus abstulerat. & quamuis possit Deus restituere spiritum in individuo, vt verè restituet hominibus in resurrectione mortuorum: tamen hoc loco loquitur Propheta ad literam de restitutione in specie. Deus enim auferit spiritum vitalem ab animantibus, cum ea varijs modis interire sinat: & rursus emitit spiritum vitalem in animantia per nouam generationem, & sic renouat faciem terræ, cum terra iterum repletur animalibus omnium generum. Vox illa, & creabuntur, non est accipienda propriè pro educatione ex nihilo, sed pro formatione, siue productione in genere.



genere . Quamuis autem hæc sic expositio literalis , non repugnat tamen veritati , ut hic versiculus exponatur mysticè vel pro resurrectione corporum humanorum : vel pro inspiratione Spiritus sancti , ut qui mortui fuerant peccato , vivere incipiant Deo per gratiam .

**XXXII. Sit gloria Domini in seculum : lætabitur Dominus in operibus suis.**

Explicatis admirandis operibus Dei in cælo , in aëre , in terra , & in mari ; concludit Psalmum oratione . ac primum petit , ut sanctificetur nomen Domini , quæ est etiam prima petitio in oratione Dominica . Sit , inquit , gloria Domini in seculum , id est , semper laudetur Dominus , non solum voce , sed etiam vita , & moribus servorum suorum . Lætabitur Dominus in operibus suis , id est , & inde fiet , ut Deus semper lætetur in operibus suis , & non habeat occasionem dolendi , & poenitendi , quod fecerit ea : dicitur enim Gen. 6. Videntis Deus malitiam hominum , tactus dolore cordis intrinsecus delebo , inquit , a facie terræ ab homine , usque ad animalia , a reptili usque ad volucres cæli : poenitet enim me . fecisse eos . Et quidem in Deum neque dolor , neque poenitentia , neque nova lætitia , cadere potest : sed hæc dicuntur more humano ad significandum , Deum in poenam peccatorum destruere opera sua ; quod faciunt ij , quos poenitet ea fecisse ; & contra , fonere , & augere opera sua in præmium iustorum , quod faciunt ij , qui ea se fecisse lætantur .

**XXXIII. Qui respicit in terram , & facit eam tremere , qui tangit montes , & fumigant.**

Quia dixerat , res creatas esse opera Domini : id breuiter probat ex eo quod tanta est potentia Dei in res creatas , ut solo aspectu minaci terram concutiat , & solo contactu montes ardere faciat . Alludit David ad caput decimum nonum Exodi , ubi describitur mons Sinai terribilis , & fumigans descendente Domino .

**Cantabo Domino in vita mea , psallam Deo meo quandiu sum .**

**XXXV. Iucundum sit ei eloquium meum : ego verò delectabor in Domino .**

Hæc est altera petitio , ut placeat Deo laus eius . Ego , inquit , quemadmodum opto , ut ab omnibus Deus laudetur : sic ipse cantabo Domino dum vixero ; & non sola voce , sed etiam Psalterij sonitu celebrabo laudes eius . hoc autem oro , & peto , ut iucundum sit ei eloquium meum , id est , hymnus , quem in eius laudem assidue decanto , gratus sit maiestati eius . & ego quoque delectabor in amore Dei , & deliciæ meæ erunt meditatio assidue bonitatis eius .

**Deficiant peccatores à terra , & iniqui ita ut non sint . Benedic anima mea Domino .**

Hæc est vltima petitio , ut peccatores , qui Deum laudare nesciunt , deficiant de terra , ita ut vel conuersi ad Dominum non sint amplius peccatores , vel si conuersi noluerint , deiciantur infra terram , & ultra non compareant .

P S A L -



## PSALMVS CENTESIMVS QVARTVS.

Titulus, &amp; Argumentum.

**I**TVLVS huius Psalmi est Alleluia. Quamuis enim non habeatur apud hebræos Alleluia in principio Psalmi: habetur tamen in fine Psalmi superioris: sed Septuaginta Interpretes posuerunt alleluia in principio huius Psalmi, non in fine superioris. & idē fecerunt in Psalmis 106. 113. 114. 116. 117. 135. & 146. semper enim posuerunt in titulo alleluia, cum in hebræo habeatur in fine Psalmi superioris: credibile autem est Septuaginta Interpretes ita inuenisse in suis codicibus hebraicis. Certè S. Augustinus monet in Præfatione Psalmi sequentis, celeberrimam Ecclesiæ consuetudinem habere, ut alleluia ponatur in titulo Psalmorum potius quàm in fine. Rectissimè autem conuenit alleluia in titulo huius Psalmi, & duorum sequentium: quoniam alleluia significat, laudate Dominum, & in his Psalmis narrantur beneficia præstita populo Dei, ob quæ omni laude dignus est. Habentur primi quindecim versiculi huius Psalmi in lib. 1. Paralip. cap. 16. deinde subnectuntur eo loco duodecim versiculi ex Psal. 95. & rursum tres alij versiculi adduntur in fine ex Psalmo 105. Hic autem post quindecim versiculos, qui habentur in lib. Paralipomenon subiiciuntur alij viginti octo versiculi.

## EXPLICATIO PSALMI CIV.

**C**onfitemini Domino, & inuocate nomen eius: annunciate inter gentes opera eius.

Inuitat Propheta spiritu feruens populum Dei ad laudandum, & inuocandū Deum, & ad annuncianda cæteris gentibus mirabilia opera eius, ut per hoc multiplicetur laus, & inuocatio Dei: non enim contentus est verus amator, si solus ipse cognoscat, & laudet dilectum; sed cupit à multis, vel ab omnibus omnino cognosci, & laudari. Ait igitur, Confitemini confessionem laudis vos populi Dei, & inuocate nomen eius, ut rectè laudare possitis; neque enim sine auxilio gratiæ eius id præstare sufficitis. Annunciate inter gentes, id est, spargite inter alias gentes sermonem de mirabilibus operibus Dei, ut illæ quoque ex operibus incipiant cognoscere, laudare, & inuocare factorem.

Cantate ei, & psallite ei: narrate omnia mirabilia eius. II.

Explicat quod supra dixit, Confitemini, dicens, cantate & psallite, id est, confitemini laudes Dei cantando vocibus, & psallendo instrumentis musicis, siue laudando verbo, & opere; bene dicendo, & bene viuendo. explicat quoque quod supra dixit, annunciate inter gentes opera eius; dicens, Narrate omnia mirabilia eius, id est, annunciate gentibus opera Dei, quæ sunt omnia valde admirabilia, & laude dignissima.

D d d

Lau-



III. Laudamini in nomine sancto eius: lætetur cor quarentium Dominum.

הִתְהַלְלִי  
Inuitavit ad laudem, & cantum exteriorem: nunc inuitat ad læticiam, & exultationem interiorem. ac primum dicit, Laudamini in nomine sancto eius, idest, gloriamini in corde vestro, quod Deum noueritis, auctorem omnis boni. Vox hebraea, hitallelu, ad verbum reddi potest, laudate vos ipsos; sed quia sequitur, in nomine sancto eius, sensus est, laudate vos ipsos, & bene fortunatos vos dicite; siue, quod est idem, gloriamini non in vobis, non ex virtute vestra, sed ob nomen sanctum Dei, vobis manifestatum; iuxta illud Apostoli, 2. Cor. 11. Qui gloriatur, in Domino gloriatur. Potest etiam vox illa accipi pro læticia, & exultatione; ut idem sit, laudamini, quod, lætamini. sic enim vertit S. Hieronymus, Exultate in nomine sancto eius: per nomen Dei significatur notitia Dei, siue etiam ipse Deus. Lætetur cor quarentium Dominum, idest, cum læticia, & exultatione, non cum tædio, & mœrore quærite Dominum; quia tantum bonum est Dominus, ut melius sit illum quærere, quam cætera omnia possidere. vel, lætetur cor quarentium Dominum, idest, lætabitur valde cor quarentium Dominum, quia desinet anxie quærere, quæ sunt mundi, & per hoc liberabitur à mordacibus curis, & sollicitudinibus multis: deponet quinque iuga bouum, & tollet iugum suæ & onus leue, & inueniet requiem animæ suæ.

IV. Quærite Dominum, & confirmamini: quærite faciem eius semper.

רָצִי  
רָצִי  
Id ipsum vrget, ut serid, & assidue quærat Deus: illud enim, confirmamini, significat propriè, roboramini, idest, non defatigemini in quærendo Domino; sed confirmate vires animi, & infatigabiliter quærite. S. Hieronymus vertit, Quærite Dominum, & virtutem eius; quia legit huzò, quod significat robur, siue virtutem eius: sed septuaginta interpretes, quos latinus interpres secutus est, legerunt, hozzu, cum iisdem litteris, mutatis tantum punctis; & idè rectè verterunt, confirmamini, siue roboramini. Quod sequitur, quærite faciem eius semper, duobus modis exponi potest. Si respiciamus ad homines testamenti veteris, sensus erit, Quærite præsentiam Domini per gratiam, & fauorem; idest, procurete, ut Deus vos placido vultu semper aspiciat, benefaciat vobis de cælo, non auertat faciem à vobis, neque vos iratus despiciat, & affligat. Sed si ad homines testamenti noui referantur hæc verba, ut præcipue referri debent, sensus erit, Quærite faciem eius semper, idest, ascendite semper corde, amando, & desiderando faciem Domini; donec ad eam videndam aliquando perueniatis. & quia nemo quærit, quod non nouit, & quod aliquo modo per notitiam non inuenit: rectè dicit S. Augustinus, eos, qui quærunt faciem Domini, iam inuenisse per fidem, & adhuc quærere per spem, & desiderium. Ex quo intelligimus, ab illis non quæri faciem Domini, qui fidem vel non habent, vel non exercent: proinde initium quærendi faciem Domini, sumendum esse ab exercitatione fidei, cogitando, & meditando eminentiam summi boni, sibiq. firmiter persuadendo ex diuinis literis, veram felicitatem, in qua sola quiescere possit desiderium nostrum, non esse nisi in visione infinitæ pulchritudinis Dei: & ad hanc visionem posse hominem pertingere, si quærat, sicut



sicut oportet, faciem Dei. Porro quærere, sicut oportet, in duabus rebus positum est, videlicet in remouendis impedimentis, & adhibendis medijs: quod Apostolus docuit ad Titum secundo, Abnegantes impietatem, & secularia desideria; sobriè, iustè, & piè viuamus in hoc seculo, expectantes beatam spem. Impedimenta ergo sunt, prauæ cupiditates, affectusq. rerum terrenarum. quantum enim minuitur cupiditas, tantum crescit charitas. Itaque qui cupiunt diuites fieri, ac ut opes cumulent, non tribuunt necessitatem patienti; quiq. feruiunt gulæ, aut luxuriæ: ij non ascendunt ad faciem Domini quærendam, sed descendunt, & elongantur ab ea, quia non remouent, sed multiplicant impedimenta. Medium ad faciem Domini inueniendam, est vera iustitia, siue diuinæ legis impletio; dicente Domino, Matth. 5. Quærite primùm Regnum Dei, & iustitiam eius; illud ut finem, istam ut medium. & Si vis ad vitam ingredi, serua mandata, Matth. 19. Quare ille quærit faciem Domini semper, qui fidem cogitando, & meditando exercet, quiq. mortificat membra sua, quæ sunt super terram; & sæcularibus desiderijs abnegatis, corde puro, & conscientia bona, semper iustè viuunt; & ad faciem Domini videndam semper anhelat.

Mementote mirabilium eius, quæ fecit: prodigia eius, & V.  
iudicia oris eius.

Docet nunc Propheta materiam laudis Dei, & quasi scalam ad ascendendum ad amorem, & desiderium Dei; ad quæ duo nos inuitauerat in tribus versiculis præcedentibus. Materia laudis sunt opera Dei mirabilia, quæ nobis indicant omnipotentiam, & summam sapientiam, & suauissimam bonitatem Dei: quæ eadem, si ut par est, piè, fideliterq. cogitentur, euehunt mentem ad amorem, & desiderium Dei. Mementote, inquit, mirabilium eius, quæ fecit, idest, reuocate ad memoriam, & recogitate mirabilia opera, quæ à Deo facta fuisse cognouistis. Prodigia eius, & iudicia oris eius, idest, mementote mirabilium, quæ fecit; quæ mirabilia sunt prodigia, & iudicia eius. Per prodigia intelliguntur miracula, quæ fecit Deus per Moysen, & Iosue, & Samuelem, & alios, quæ naturæ viribus fieri nequeunt. Per iudicia oris eius, possunt intelligi horrenda flagella, quibus Deus iusto iudicio puniuit Pharaonem, & alios persecutores populi Dei; ut sint eadem prodigia, & iudicia, quia prodigia illa facta sunt, ut per ea iudicaretur, & puniretur superbia, & iniustitia Pharaonis. sic enim exponit Theodoretus. Possunt etiam per iudicia oris eius, intelligi sanctissimæ leges, quas Deus populo suo dedit; iuxta illud Psalmi 147. Qui annunciat verbum suum Iacob, iustitias, & iudicia sua Israel; ut prodigia pertineant, ad potentiam Dei manifestandam, iudicia ad sapientiam. Sic videtur exponere S. Augustinus, & sic exponunt aliqui recentiores.

Semen Abraham serui eius, filij Iacob electi eius.

VI.

Declarat, quibus dixerit, Mementote mirabilium eius: quasi dicat, Vobis loquor Hebræi, qui estis semen Abraham, & filij Iacob, idest, qui propagati estis ab Abraham per Iacob, ac per hoc etiam per Isaac, non per Esau, aut Imaelem. Vos enim estis serui eius, & electi eius, quia vos elegit Deus in proprios, & peculiare seruos, quibus legem daret, & quos doceret, quo ritu coli veller. Rectè autem admonet Sanctus Augustinus, hæc non pertinere solum ad filios carnis

D dd - 2

Abrahæ,



Abrahæ, & Iacob; sed potissimum pertinere ad filios fidei Abrahæ, & Iacob. dicit enim Apostolus, ad Rom. 4. Signum accepit ( Abraham ) circuncisionis, signaculum iustitiæ fidei, quæ est in præputio: ut sit Pater omnium credentium, per præputium, ut reputetur & illis ad iustitiam: & sit Pater circuncisionis non ijs tantum, qui sunt ex circuncisione; sed & ijs, qui sectantur vestigia fidei, quæ est in præputio Patris nostri Abrahæ. & ad Rom. 9. Non omnes, qui ex Israel, ij sunt Israelitæ, neque qui semen sunt Abrahæ, omnes filij; sed in Isaac vocabitur tibi semen; idest, non qui filij carnis, ij filij Dei; sed qui filij sunt promissionis, æstimantur in semine. & ad Gal. 3. Cognoscite, inquit, quia qui ex fide sunt, ij sunt filij Abrahæ. & infra, Providens autem scriptura, quia ex fide iustificat gentes Deus, prænuñciavit Abrahæ, Quia benedicentur in te omnes gentes: igitur qui ex fide sunt, benedicentur cum fideli Abraham. & infra, Si autem vos Christi estis, ergo semen Abrahæ estis, secundum promissionem, hæredes. Quod attinet ad verba, illud, servi eius, in hebræo est genitivus singularis; & sensus est, Semen Abraham servi eius, idest, qui Abraham est servus eius. sed in græco est, δούλοι, nominativus numeri multitudinis, & refertur ad filios Abrahæ, qui sunt servi Dei. & hæc est verior lectio. nam quod sequitur, electi eius, tam in græco, quàm in hebræo, est numeri multitudinis. Quod igitur nunc est in hebræo, audò, quod significat, servi eius, in genitivo singulari: legerunt septuaginta interpretes, audau, servi eius, in numero multitudinis.

עבדיו  
עבדיו

- VII. Ipse Dominus Deus noster: in vniuersa terra iudicia eius.  
VIII. Memor fuit in seculum testamenti sui: verbi, quod mandauit in mille generationes.

Incipit narrare mirabilia opera Dei; ac primo loco ponit, quòd Deus vniuersæ terræ imperans, elegerit Abrahamum, & cum eo fœdus æternum percussit, de terra promissionis in perpetuum tradenda semini eius: quæ promissio in Christo impleta est, cuius Regnum nullum habebit finem: terrena enim possessio Palæstinæ non semper apud filios Abrahami permansit. Ipse, inquit, Dominus Deus noster, in vniuersa terra iudicia eius, idest, Deus, cuius iudicia sunt in omni terra, quiq. omnem terram ut summus Rex, & Monarcha iudicat; ipse, inquit, Deus tam magnus memor fuit in seculum testamenti sui; idest, memor fuit fœderis sui ut illud impleret, quod æternum esse voluit. Verbi sui, idest, promissionis suæ, quam mandauit, idest, iussit, & voluit stabilem esse in mille generationes, idest, in æternum: ponitur enim numerus millenarius, qui longè excedit numerum omnium generationum, quæ fuerunt ab initio mundi, pro quadam perfecta duratione, quæ non habet finem. Sic sanctus Augustinus hoc loco, & sanctus Gregorius lib. 9. moral. cap. 3. & perspicuum est tum ex præcedentibus, & sequentibus, ubi dicitur Testamentum in seculum, & æternum: tum ex eo quòd quocunque modo accipiat generatio, etiam si solum pro quindecim annis, in qua ætate homo incipit posse generare, quæ est minima duratio; credibile est, mundum à prima conditione, usque ad vltimam consummationem non duraturum mille generationibus, idest, quindecim millibus annorum. Siquidem sanctus Ioannes in prima epistola, cap. 2. dicit, nouissimam horam nunc esse: & tamen nondum effluerunt sex millia annorum.

Quod



Quod disposuit ad Abraham, & iuramenti sui ad Isaac. VIII.

Et statuit illud Iacob in præceptum, & Israel in testamen- IX.  
tum æternum.

Dicens, Tibi dabo terram Chanaam, funiculum hæredita- X.  
tis vestræ.

Cum essent numero breui, paucissimi, & incolæ eius. XI.

Id ipsum reperit, & declarat pluribus verbis, ad confirmationem veritatis. Quod disposuit ad Abraham, idest, memor fuit eiusdem pacti, quod disposuit ad Abraham; & memor fuit eiusdem pacti, quod cum iuramento confirmauit Isaac filio Abraham: & statuit illud pactum, siue promissum iuratum ipsi Iacob in præceptum, idest, in decretum, & statutum; & in testamentum æternum, hoc est, foedus in æternum duraturum. Verba autem promissionis, in pacto, siue decreto diuino inclusæ, fuerunt, Tibi dabo terram Chanaam, quæ dicitur terra promissionis, in qua Chanani tunc habitabant. Funiculum hæreditatis vestræ, idest, quam possidebunt filij tui, tanquam hæreditatem funiculo illis diuisam. Pro illo verbo, in præceptum, in hebræo habetur le choc, quod propriè statutum, & decretum significat. Porro hæc promissio Dei ad Abraham habetur Gen. 17. ad Isaac habetur Gen. 26. ad Iacob, qui & Israel dicebatur, habetur Gen. 28. Facta est autem hæc promissio Hebræis, cum essent numero breui, idest, paucissimi; & cum essent incolæ, idest, peregrini, & aduenæ in ipsa terra Chanaam. Quo magis admirandum est consilium Dei, & potentia, ac sapientia eius, & dignatio erga Patriarchas; quod elegerit ex toto mundo familiam vnā, eamq. exiguā, cui promitteret, & postea re ipsa traderet regionem amplissimā, in qua multi Reges solium suum habebant. Sed multo magis admirandum est, quod pusillum gregem electorum ex vniuerso genere humano idem Deus elegerit, cui daret Regnum cælorum in æternam hæreditatem; cuius Regni sempiterni figura erat terra promissionis. Pro verbo, incolæ, in hebræo est garim, quod propriè peregrinos, & aduenas significat.

Et pertransierunt de gente in gentem, & de Regno ad po- XII.  
pulum alterum.

Non reliquit hominē nocere eis, & corripuit pro eis Reges. XIII.

Nolite tangere Christos meos, & in Prophetis meis nolite XIV.  
malignari.

Hic recenset Propheta alterum beneficium Dei, quod videlicet Patriarchas singulari prouidentia custodierit, atque protexerit. attingit autem historiam Genes. cap. 12. & 20. vbi Abraham bis in periculo fuit, propter pulchritudinem Vxoris suæ. & cap. 26. vbi Isaac simile periculum adiit. & cap. 31. & 32. vbi Iacob parum absuit, quin multa pateretur, primū à Laban, deinde ab Esau. Sed ab omnibus periculis eruit eos prouidentia Dei. Et pertransierunt, Patriarchæ videlicet, Abraham, Isaac, & Iacob cum familia sua, de gente in gentem, de vna prouincia in aliam; & de Regno vno ad populum Regni alterius, vt de Regno Palæstinæ ad Populum Regni Aegypti. Non reliquit, idest, non permisit Deus, hominem vllum nocere eis; imò etiam corripuit pro eis Re-

D d d 3 ges,



ges, Pharaonem videlicet Regem Aegypti, & Abimelech Regem Geraræ. dixit enim Deus Regibus istis, Nolite tangere Christos meos, Abraham videlicet, Isaac, & Iacob: & in Prophetis meis nolite malignari, id est, & in eisdem istos, qui Prophetæ mei sunt, ac per hoc vñti, mihiq. consecrati, nolite aliquid mali perpetrare, nolite eis nocere, nolite illos vexare. Prophetas fuisse sanctos Patriarchas non dubium est: nam Abraham prævidit captiuitatem populi Israëliti in Aegypto, & quandiu duratura, & quem exitum habitura esset; vt constat ex cap. 15. Genesis. Isaac paulo ante mortem prædixit Esau filio suo, quod seruiturus esset Iacob fratri suo, & quod aliquando excussurus esset iugum illud seruitutis: quæ omnia prædicebantur de posteris eorum, non de personis ipsorum, vide cap. 27. Gen. quæ impleta esse testantur libri Regum. Denique Iacob plurima prædixit, quæ euentura erant singulis filiis, ac præsertim Iudæ, ex cuius tribu Messiam venturum prophetauit, vide cap. 49. Gen. Itaque Patriarchæ illi rectè Prophetæ dicti sunt; & ea, de causâ dicti sunt Christi, id est, vñti, non quod vñti fuerint oleo visibili, quomodo postea Sacerdotes, Reges, & aliqui Prophetæ vñgi cõperunt; sed quod spiritali, atque interna vñctione spiritus delibuti fuerint: de qua vñctione dicitur Isa. 61. Spiritus Domini super me, eo quod vñxerit me.

- XV. Et vocauit famem super terram, & omne firmamentum panis contriuit.
- XVI. Misit ante eos virum, in seruum venundatus est Ioseph.
- XVII. Humiliauerunt in compedibus pedes eius, ferrum pertransijt animam eius donec veniret verbum eius.
- XVIII. Eloquium Domini inflammauit eum, misit Rex, & soluit eum: Princeps populorum, & dimisit eum.
- XIX. Constituit eum Dominus domus suæ, & Principem omnis possessionis suæ.
- XX. Vt erudiret Principes eius sicut semetipsum, & senes eius prudentiam doceret.
- XXI. Et intrauit Israel in Aegyptum, & Iacob accola fuit inter ra Cham.

Hoc est tertium beneficium Dei erga populum suum, in quo est ingens materia laudis propter admirabilem Dei sapientiam, qui ex magnis malis eruere nouit maxima bona. narrat igitur Propheta famem grauissimam, quæ orta est super terrâ tempore Iacob: cuius occasione idem Iacob transmigravit in Aegyptum, vbi vixit eum tota familia sua tempore illius famis. Historia nota est ex lib. Gen. cap. 37. & seqq. Ait igitur Propheta, Et vocauit famem super terram, id est, Deus auctor fuit per providentiam suam, vt grauissima fames ex penuria frumenti opprimeret terram: loquitur autem more poetico cum ait, Vocauit famem super terram; quasi fames esset exercitus aliquis armatus, qui de vno loco ad alium vocari posset. sed hæc metaphora significat, omnia Deo seruire ad nutum, & quæ videntur nobis fortuita, ex decreto Dei iustissimo prouenire. Id ipsum repetit & declarat addens, & omne firmamentum panis contriuit, id est, famem



fames illa exorta est super terram, quia Deus contriuit firmamentum panis, stabilimentum videlicet victus humani, qui in pane consistit. Fecit enim, ut annis septem, nec arari, nec feri, nec meti posset, ut dicitur in Gen. cap. 45. In hebræo pro firmamentum panis, est matre lechem, id est, baculum panis. Sed Septuaginta Interpretes explicauerunt metaphoram baculi; dicitur enim baculus panis, sustentatio vitæ ex pane. Misit ante eos virum, id est, occasione illius famis venturæ pramissit Deus in Aegyptum ante filios Israel, virum magnū, id est, Iosephum, qui liberaret ab ea fame Israël cum omni familia sua. Historia, Genesis testatur cap. 37. S. Iosephum venditum fuisse à fratribus ex inuidia mercatoribus pergentibus in Aegyptum: sed Dauid rectè dicit, eum missum fuisse à Deo, quia Dei prouidentia permisit eum vendi, & asportari in Aegyptum, ut per eum mirabili ratione, & modo introduceretur Iacob cum filiis in Aegyptum. Explicat autem idem Propheta, quo modo Ioseph missus fuerit in Aegyptum, subdens, In seruum venundatus est Ioseph, id est, venditus à fratribus Ioseph mercatoribus euntibus in Aegyptum, sic in Aegyptum ipse quoque peruenit. Humiliauerunt in compedibus pedes eius, id est, in Aegypto positus Ioseph, & accusatus falsi criminis ab vxore Domini sui, coniectus fuit in carcerem, pedes compedibus ferreis alligatus. Ferrum pertransijt animam eius, donec veniret verbum eius, id est, ferrum compedum dolore afflixit animam Ioseph, & quodāmodo eam pertransiuit, per multos dies, donec impleretur vaticinium eius, quo prædixit pincernæ Regis Pharaonis, liberationem ex carcere: nam ex adimplentiōe vaticinij processit liberatio ipsius etiam Ioseph, ut patet ex Gen. cap. 40. Illud, ferrum pertransijt animam eius; in græco legitur, ferrum pertransijt anima eius. in hebræo utroque modo legi potest: nam verbum, naphso, significare potest, animam eius, & anima eius, & quamuis sensus idem sit, tamen clarior est oratio, ferrum pertransijt animam eius, & similis illi, Luc. 2. Tuam ipsius animā pertransibit gladius. & sic legerunt SS. Hieronymus, & Augustinus in cōmentario, & alij latini. proinde non rectè aliqui recentiores legere maluerunt, ferrum pertransijt anima eius, corrigentes sine causa latinum textum ex græco. Illud, donec veniret verbum eius, S. Hieronymus in commentario refert ad verbum Domini, quo Iosephum liberare constituit: sed planior sensus est, si referatur ad verbum ipsius Ioseph, qui prædixit liberationem pincernæ Pharaonis, quæ expositio est S. Augustini, & communior. Eloquium Domini inflammavit eum, id est, verbum illud Ioseph, quo prædicebat futura, non oriebatur ex eius ingenij sagacitate, sed ex virtute Dei, qui eloquium ignitum, & lucidum, & efficax illi tribuebat. Eloquium enim Domini, id est, à Domino immissum, & inspiratum, cum esset quasi facula ardens, ut dicitur de eloquio Eliæ Prophetæ, Eccl. 48. & ut lingua ignea, quæ sedit super Apostolos Act. 2. Inflammavit pectus eius, ut liberè loqueretur, quæ per spiritum Domini prouidebat. S. Hieronymus ex hebræo vertit, eloquium Domini probauit eum. Et quidem vox hebraica, zeraphateu, significat, probare; sed Septuaginta Interpretes legerunt, seraphatheu, per scin, quod significat, inflammare, & hanc existimamus veram esse lectionem, quæ postea incuria librariorum mutata sit. Misit Rex, & soluit eum; Princeps populorum & dimisit eum, id est, Rex Pharaon Princeps omnium populorum terræ Aegypti, audita sapientia Ioseph per pincernā suam, misit qui eum liberaret de carcere, & auctoritate sua soluit eum compedibus, & liberum dimisit. Constituit eum Dominum domus suæ, & Principem omnis possessionis

מטה לחם

נפש

צֶרֶפֶתֶהוּ  
שֶׁרָפָתֶהוּ



sua, idest, non solum liberauit eum de carcere, sed constituit eum prapositum Domus suae, & totius Regni sui, vt omnia, quasi Princeps, & Dominus administraret. Vt erudiret Principes eius sicut semetipsum, & senes eius prudentiam doceret, idest, ea de causa praposuit Rex Pharaon Iosephum domui suae, non solum, vt corporibus alendis tempore famis operam daret; sed etiam, vt erudiret principes Regni, & seniores consiliarios, qui cum Rege negotia Regni tractare solebant, ea sapientia, & prudentia, qua ipse pollebat. Illud, sicut semetipsum; S. Hieronymus vertit ex hebraeo, secundum voluntatem suam. Vox hebraica, benaphso, ad verbum significat, in anima sua; & potest sensus esse, in voluntate sua; sed septuaginta videntur legisse per caph, cenaphso, non per beth; & tunc sensus est, secundum animam suam, idest, ad similitudinem sapientiae, quae erat in anima sua; quod proprie dictum est, sicut semetipsum. Et intrauit Israel in Aegyptum, idest, hac occasione ingressus est Patriarcha Iacob cum omni familia sua in Aegyptum; vocauit enim eum Ioseph, vt habetur Gen. 45. Et Iacob accola fuit in terra Cham, idest, hoc modo Iacob, idest, populus congregatus ex filiis, & nepotibus Iacob, cepit habitare in terra Aegypti, quae dicitur terra Cham, quia Mizraim filius Cham filij Noe, primus fuit, qui habitauit in terra Aegypti.

X XII. Et auxit populum suum vehementer: & firmavit eum super inimicos eius.

X X III. Conuertit cor eorum, vt odirent populum eius: & dolum facerent in seruos eius.

X X IV. Misit Moysen seruum suum: Aaron quem elegit ipsum.

X X V. Posuit in eis verba signorum suorum, & prodigiorum in terra Cham.

Sequitur quartum beneficium Dei erga Populum suum, quem diuina prouidentia crescere fecit, & multiplicari valde in Aegypto: & cum à Rege Pharaone opprimeretur idem Populus Dei, misit Deus Moysen, & Aaronem cum potestate magna in signis, & prodigijs faciendis; ob quae tandem Populus Dei gloriose discessit ex Aegypto. Ait igitur Propheta, Et auxit populum suum vehementer, & firmavit eum super inimicos eius. quid hoc significet; potest intelligi ex cap. i. Exodi, vbi sic legitur, Filij Israel creuerunt, & quasi germinantes multiplicati sunt, ac roborati nimis impleuerunt terram. Surrexit interea Rex nouus in Aegypto, qui non nouerat Ioseph, & ait ad populum suum, Ecce populus filiorum Israel multus, & fortior nobis est. Vbi illud, germinauerunt, in hebraeo est, isrezu, quod significat, producere reptilia in maxima copia; proinde comparatur hebraeorum multiplicatio in Aegypto multitudini formicarum, aut vermium, qui ita ebulliunt ex aliquo loco, vt numerari non possint. Conuertit cor eorum, idest, Deus conuertit cor Aegyptiorum inimicorum Israelitarum, vt odirent populum eius, & dolum facerent in seruos eius, idest, vt astute, & fraudulenter illos opprimerent. Porro Deus dicitur conuertisse cor Aegyptiorum in odium, & ruinam Hebraeorum; non inserendo in cordibus eorum malam voluntatem (Deus enim non est causa peccati) sed benefaciendo populo suo, & foecunditatem insolitam illi donando, occasionem quodammodo praeiuit peruersis cordibus Aegyptiorum, vt iauiderent alienae felicitati, & inde

illos



illos opprimere desiderarent. benefecit autem Deus populo suo, præsciens inuidiam, & odium in Aegyptijs ea occasione nascitura, quia poterat, & volebat mala eorum voluntate, quam ipse non fecerat, bene uti ad punienda peccata Aegyptiorum, & ad populum suum de captiuitate liberandum. Sic exponit S. Augustinus. Si cupiat lector plenius explicari, quomodo Deus conuertat corda aliquorum, ut alios odio prosequantur, & tamen non sit causa peccati; videat, quæ scripsimus lib. 2. cap. 13. de amissione gratiæ, & statu peccati, tom. 4. controuersiarum. Misit Moysen seruum suum, & Aaron, quem elegit ipsum; idest, occasione afflictionis populi sui misit Deus in Aegyptum Moysen, & fratrem eius Aaronem legatos ad Pharaonem. Illud, quem elegit ipsum, in græco habetur, quem elegit sibi. ex hebræo verti posset, quem elegit ei, idest, Mosi; ut sensus sit, Misit Deus Moysen seruum suum, & Aaronem, quem elegit ei socium, & adiutorem. Potest tamen vox hebraica eo, quæ proprie significat, in eo, siue in ipso, verti, ipsum; ut legunt hoc loco S. Augustinus, S. Hieronymus in commentario, & alij; & ut habent omnes codices vulgatæ editionis; ac ut rectè monet S. Augustinus, apud Latinos redundat illud, ipsum, quod apud Hebræos eleganter additur. Similis est locus in Psalmo sequenti, vers. 5. ad videndum in bonitate electorum tuorum: ubi in hebræo est eadem præpositio, in, ut etiam in græco, & latino; & S. Hieronymus vertit, ut videam bona electorum tuorum. Posuit in eis verba signorum suorum, & prodigiorum in terra Cham, idest, mittens Deus ad liberandos filios Israel, Moysen, & Aaron; posuit in eis verba signorum, potestatem videlicet edendorum miraculorum in terra Aegypti, ut tum filij Israel, tum etiam Aegyptij crederent, Moysen, & Aaron missos esse à Deo; & illis obedirent, ut nuncijs veri, atque omnipotentis Dei. Vox illa, verba, apud Hebræos latissime patet, ut non solum verba, sed etiam res quascunque significare possit. Itaque hoc loco verba signorum, sunt vel ipsa signa, vel, ut dixi, potestas signorum faciendorum.

Misit tenebras, & obscurauit, & non exacerbauit sermones suos. XXVI.

In hoc versiculo, & sequentibus octo describit in particulari prodigia edita in Aegypto, quibus Deus Pharaonem, & Aegyptios flagellauit. ubi notandum est, Prophetam non recensere omnes plagas, neque eodem ordine, ut habentur in Exodo: quoniam non historiam texit, sed carmen scribit, ad laudandum Deum. quod etiam obseruauimus in Psalmo septuagesimo septimo. Incipit igitur à prodigio tenebrarum, quæ tres integros dies occupauerunt Aegyptum, quæ plaga est vna ex postremis in Exodo, c. 10. Misit, inquit, tenebras, idest, immisit tenebras in Aegyptum, & obscurauit eam regionem. Fuerunt autem illæ tenebræ tam horribiles, & crassæ, ut nemo alterum agnosceret: & quod mirabilius est, nemo se moueret de loco, in quo erat. quod sequitur, Et non exacerbauit sermones suos, variè legitur in codicibus hebraicis, græcis, & latinis. In hebræo sic habetur, ve lo maru; & non exacerbauerunt sermones eius: vel, ut S. Hieronymus vertit, Et non fuerunt increduli verbis eius, idest, Moyses, & Aaron audacter impleuerunt mandata Domini, facientes signa, & prodigia; quorum vnum fuit, immissio tenebrarum. In græcis verò sic habetur, ἐν παρακλάσει τῶν λόγων αὐτοῦ, quoniam exacerbauerunt sermones ipsius, idest, misit Deus tenebras, quoniam Aegyptij exacerbauerunt sermones eius, obstinate resistentes mandatis ipsius.

In la-



In latinis varia lectio erat, tempore S. Augustini; nam, ut ipse dicit, plerique codices habebant, exacerbauerunt; nonnulli, non exacerbauerunt. S. Hieronymus in commentario Psalmorum legit, Et exacerbauit sermones eius, id est, populus exacerbauit sermones Dei, illis non parendo. Nostri lectio, quæ habet, Non exacerbauit sermones suos, videtur repugnare omnibus alijs codicibus; sed facile conuenire potest cum hebraica, & græca: nam in hebraica expressè habetur negatio. in græca verisimile est, pro  $\delta\eta$ , legendum esse  $\epsilon\eta$ , quod est neque; & sic legisse videtur Theodoretus, & sic absque dubio noster Interpres legit, non enim vertisset, & non, si legisset  $\delta\eta$ , nisi imperitissimus fuisset. Quod autem latinus habeat in singulari, non exacerbauit; græcus, & hebræus in plurali, non exacerbauerunt, non mutat sensum; nam iuxta latinam lectionem sensus est, Non exacerbauit Moses, aut Aaron sermones suos, id est, Dei. Confundit enim latinus interpres pronomen, suum, cum pronomine, eius, quemadmodum in græco & hebræo confunduntur: at iuxta lectionem hebraicam, & græcam sensus est, non exacerbauerunt Moses, & Aaron sermones suos, id est, eius, Dei videlicet, qui iussit eos mirabilia signa facere. Cum igitur lectio, quæ nunc habetur in omnibus libris vulgatæ editionis latinæ, concordet cum græca, & hebraica, nullo modo corrigenda, aut mutanda est, ut aliqui nimis audacter faciunt.

- XXVII. Conuertit aquas eorum in sanguinem: & occidit pisces eorum.
- XXVIII. Edidit terra eorum ranas, in penetralibus Regum ipsorum.
- XXIX. Dixit, & venit Cœnomyia, & cinifes in omnibus finibus eorum.
- XXX. Posuit pluuias eorum grandinem, ignem comburentem in terra ipsorum.
- XXXI. Et percussit vineas eorum, & ficulneas eorum, & contriuit lignum finium eorum.
- XXXII. Dixit, & venit locusta, & bruchus, cuius non erat numerus.
- XXXIII. Et comedit omne fœnum in terra eorum, & comedit omnem fructum terræ eorum.
- XXXIV. Et percussit omne primogenitum in terra eorum, primitias omnis laboris eorum.

Hæc omnia, quæ ad plagas Aegypti pertinent, explicata sunt in explicatione Psalmi septuagesimi septimi, a versiculo quadragesimo nono, & deinceps. & nota sunt ex lib. Exod. cap. 7. & sequentibus; neque est in his octo versiculis vlla dissensio inter codices.

Et edu-



Et eduxit eos cum argento, & auro, & non erat in tribubus XXXV.  
eorum infirmus.

Hoc est beneficium quintum, quo Deus affecit populum suum, quia non solum liberauit eum de captivitate Pharaonis, sed etiam dirigit eum magnis opibus; iussit enim ut Hebræi peterent à vicinis suis Aegyptijs, viri à viris, & mulieres à mulieribus vasa argentea, & aurea, & vestes pretiosas, & simul de se gratiam populo suo coram Aegyptijs, ut facile illis crederent, & commodarent omnia, quæ petebant, ut habetur Exo. r. & 2. Atque hoc est, quod Propheta commemorat, dicens, Et eduxit eos, de Aegypto videlicet, cum argento, & auro, id est, cum ingenti copia vasorum aureorum, & argenteorum, quæ comodato acceperant ab Aegyptijs. Disputant Theologi, an dispensaverit Deus in præcepto, Non furaberis, quando iussit Hebræis, ut per speciem mutui, vel commodati spoliarent Aegyptios. sed non opus erat dispensatione in præcepto naturali, cum Deus, ut Dominus absolutus rerum omnium potuerit transferre bona illa Aegyptiorum in Hebræos: & etiam quia potuit, ut summus Iudex tradere bona illa Aegyptiorum Hebræis loco mercedis, quam illis debebant Aegyptij ob labores, in quibus eos servire coegerant. Sic sanctus Augustinus q. 39. in Exodum, & lib. 22. contra Faustum cap. 7. & videtur hoc ipsum affirmare liber Sapientie cap. 10. in illis verbis, Et reddidit iustis mercedem laborum suorum, & deduxit illos in via mirabili. His accessit aliud beneficium, quod cum Aegyptij varijs morbis affecti fuerint, & tandem primogenita omnia eorum occisa; apud filios Israël nulla plaga defuisset. & hoc est, quod cantat hoc loco Propheta, cum addit, Et non erat in tribubus eorum, infirmus.

Lætata est Aegyptus in profectione eorum, quia incubuit XXXVI.  
timor eorum super eos.

Hoc pertinet ad cūmulum beneficij superioris: quia non solum Aegyptij non retinuerunt Hebræos propter vasa aurea, & argentea, quæ illis commodauerant: sed lætati sunt in eorum discessu ob timorem maioris mali, ne videlicet omnes perirent, sicut iam perijsse viderant omnia primogenita: sic enim legitur in Exodo cap. 12. Urgebant Aegyptij populum de terra exire velociter, dicentes, Omnes moriemur. Itaque non est opus cum sancto Augustino anxie querere, cur lætata sit Aegyptus in profectione Hebræorum, cum antea semper resistit eorum profectioni: & cur non saltem repetierit vasa, quæ commodauerat: neque opus est hoc referre ad tempus illud, quod secutum est post demersionem Pharaonis in mari: nam tantus timor mortis incubuerat super Aegyptios, cum viderunt vna nocte occisa fuisse omnia primogenita hominum, & iumentorum; ut existimauerint paulò post omnes Aegyptios occidendos, & delendam omnino Aegyptum, nisi Hebræi subito dimitterentur.

Expandit nubem in profectionem eorum, & ignem ut lu- XXXVII.  
ceret eis per noctem.

Sextum beneficium fuit columna nubis per diem, & columna ignis per noctem,



stem, quam Angelorum ministerio erexit Deus populo suo, cum exisset de terra Aegypti. Quod autem hic dicitur, expandit nubem in protectionem; non videtur significare, nube tectos fuisse Hebræos, ne laderentur à sole per diem; ut multi existimant, & in eis Theodoretus: nam columna nubis præcedebat populum interdiu, & columna ignis noctu; non autem operiebat eos instar nubis super eos expansa, alioqui viam ostendere non potuisset, neque figuram columnæ prætulisset. Sic autem legimus Exodi 13. Dominus præcedebat eos ad ostendendam viam, per diem in columna nubis, & per noctem in columna ignis; ut dux esset itineris utroque tempore nunquam defuit columna nubis per diem, nec columna ignis per noctem coram populo. quid ergo sibi vult illud, expandit nubem in protectionem? explicatur hoc in Exodo, cap. 14. vbi, cum Pharaos, & exercitus eius persequeretur Hebræos recedentes, Angelus Domini cum columna nubis interposuit se inter exercitum Pharaonis, & populum Israel, ut ad se inuicem accedere non possent: & hoc modo expansa nubes illa inter utrumque populum, protexit Hebræos, ne laderentur ab Aegyptijs. atque hæc dicta sint, si per nubem hoc loco intelligatur columna nubis, de qua fit sermo in Exodo, cap. 13. & 14. nam potest etiam dici, præter illam nubis columnam, fuisse aliam nubem, quæ expansa super Hebræos protegeret illos ab æstu in itinere; cuius nubis non fit mentio in Exodo. atque hanc intelligentiam iuvat lectio hebraica, quam sic vertit Sanctus Hieronymus, Expandit nubem in tentorium. & liber Sapientiz, cap. 10. Et fuit illis in velamento diei, & luce stellarum per noctem.

### XXXVIII. Petierunt, & venit coturnix, & pane cæli saturauit eos.

Septimum hic recolitur beneficium, quo Deus pavit in deserto populum suum pane cæli, id est, manna, quod pluebat è cælo; & carnibus coturnicum, quas Deus ministerio venti in desertum adduxit. Vbi notandum est, bis Deum dedisse populo coturnices, semel Exodi 16. & iterum Num. 11. & prima vice non fuisse populum à Deo punitum, ob petitionem carniū; sed altera vice grauissimè fuisse punitum. In hoc ergo Psalmo, vbi sola beneficia commemorantur, mentio fit prioris tantum petitionis, quæ habetur Exodi 16. non posterioris, quæ habetur Num. 11.

### XXXIX. Dirupit petram, & fluxerunt aquæ: abierunt in sicco flumina.

Octauum beneficium hic adiungitur, quo Deus ex petra copiam aquarum eduxit in solitudine, ex qua riuī instar fluminum decurrebant. Vide cap. 17. Exodi, & cap. 20. Numerorum.

### XL. Quoniam memor fuit verbi sancti, quod habuit ad Abraham puerum suum.

Ratio præcedentium, & futurorum beneficiorum tribuitur promissioni factæ ad Patriarcham Abraham, singularem puerum, id est, seruum Domini. quāvis enim hæc non fuerint illi promissa in particulari: tamen continentur in genere in illis verbis Gen. 15. dictis ad Abraham, Scito prænosces, quod peregrinum futurum sit semen tuum in terra non sua, & subijcient eos seruituti, &



ti, & affligent quadringentis annis. Veruntamen gentem, cui seruituri sunt, ego iudicabo; & post hac egredientur cum magna substantia.

Et eduxit populum suum in exultatione, & electos suos XLI.

in læritia.

Nonum est hoc beneficium, quo Deus submerso Pharaone in mari rubro, eduxit de seruitute populum suum canentem cum exultatione, & læritia magna, Cantemus Domino, gloriosè enim magnificatus est. Exod. 15.

Et dedit illis regiones gentium, & labores populorum XLII.

Hoc est beneficium vltimum, introductio videlicet duce Iosue Hebræorum in regiones gentium multarum, & in labores earum, id est, in vrbes, quas edificauerant; & arua, quæ coluerant gentes illæ. Apostolus, Act. 13. narrat, fuisse gentes septem, quas Deus eiecit è terra promissionis, vt in eas introduceret populum suum.

Vt custodiant iustificationes eius, & legem eius requirant. XLIII.

Hoc est quasi tributum, quod Deus requirit à suis, pro tam multis bonis in eos collatis: nimirum, vt obediant mandatis eius; quæ obedientia ipsis obedientibus vtilissima est, quia perducit ad bona multo maiora, quam sit terræ promissionis adeptio. Per iustificationes, intelliguntur hoc loco ceremoniæ, & iudicia, quæ multa erant. Per legem, intelligitur lex moralis, quæ reducitur ad vnum præceptum, quod est dilectio. In hebræo habetur, Et legem eius seruauerunt. sed idem est sensus: nam legem requirere, nihil est aliud, nisi in omni actione legem consulere, eamque scrutari, vt iuxta eam omnia fiant.

## PSALMVS CENTESIMVS QVINTVS.

Titulus, & Argumentum Psalmi.

*Alleluia.*

**T**ITVLVS huius Psalmi est Alleluia. & iuxta hunc titulum laudatur Deus; non vt in superiore, ob sola beneficia; sed etiam ob misericordiam præstitam erga ingratos, qui præuenti à Deo in benedictionibus tantæ dulcedinis, Deo frequenter inobedientes, & rebelles fuerunt; & tamen per poenitentiam reconciliati in gratiam redierunt. Huius quoque Psalmi mentio fit in libro primo Paralipomenon, cap. 16. vbi ponitur prima pars Psalmi superioris; & in fine adduntur tres vltimi versiculi huius Psalmi.

EXPLI-



## EXPLICATIO PSALMI CV.

I. **C**onfitemini Domino, quoniam bonus : quoniam in seculum misericordia eius .

Loquitur Propheta in persona fidelis populi poenitentis, & gratias Deo agentis . Inuitat autem omnes ad laudes Dei : tum quia bonus est , & praeuenit homines , beneficia multa in illos conferens ; tum quia misericordia eius in recipiendis peccatoribus ad poenitentiam reuertentibus semper inuicta manet . vincit enim misericordia Dei miseras nostras ; ad quas miseras pertinent praecipue scelera nostra . & quidem miseriae nostrae , Deo propitio, breui euanescent ; sed misericordia eius manet in seculum seculi .

## II. Quis loquetur potentias Domini ? auditas faciet omnes laudes eius ?

Inuitauit omnes ad confessionem laudis : nunc obijcit sibi , vix inueniri qui sit idoneus ad praedicandas laudes Dei . Quis (inquit) loquetur, idest, loqui sufficiet, potentias Domini, idest, opera potentiae, siue potius omnipotentiae eius ? & mox idem repetit alijs verbis , Quis auditas faciet, id est, quis loquendo faciet, vt audiantur omnes laudes eius ? Quae videlicet laudes ex cognitione operum potentiae eius oriuntur . Nominat hoc loco Dei potentiam Propheta , cum de omnibus operibus Dei laude dignis loquitur ; quia omnia opera Dei mirabilia ad potentiam reuocari possunt . Nam de sapientia scriptum est, Sap. 8 . Attingit à fine vsque ad finem fortiter , & disponit omnia suauiter . & verè fortissima est Dei sapientia, quae in sua dispositione impediri non potest ; & quia impediri non potest, ideò nec falli potest . Pari ratione opera misericordiae ad potentiam reuocantur, quoniam ideò Deus solus absolutè misericors est, quia solus potest omnes miseras tollere ; ac per hoc ideò solus propriè misericors est , quia solus omnipotens est . Ergo qui loqui posset omnes potentias Domini , posset etiam auditas facere omnes laudes eius . Sed quis ad hæc idoneus erit ? Vir iustus in hac vita vtcunque , & pro modulo suo : sed longè melius , & plenius, qui beatus erit in vita futura . Ideò subiungit Propheta , respondens interrogationi suae , ac dicit ,

## III. Beati qui custodiunt iudicium : &amp; faciunt iustitiam in omni tempore .

Quasi dicat, soli illi beati sunt, ac per hoc loqui possunt potentias Domini , & auditas facere omnes laudes eius, qui custodiunt iudicium , & faciunt iustitiam in omni tempore, idest, qui semper rectè iudicant de omnibus rebus, quas agunt , quia regulam diuinæ legis in omnibus sequuntur , & semper iustè viuunt, declinantes à malo , & facientes bonum . Potest etiam hic versiculus ita exponi, vt idem bis repetatur , & idem sit custodire iudicium , & facere iustitiam : nam pro eodem accipiuntur in multis locis Psalmorum, iudicium, & iustitia . Porro iusti soli loqui possunt laudes Domini ; tum quia ipsi non solum

lingua ,



lingua, sed etiam vita laudant Dominum, ut scriptum est in Psal. 32. Rectis decet collaudatio; tum quia ipsi soli beati sunt, & habitant in domo Domini, vel in spe, dum hic viuunt, vel in re cum ad patriam perueniunt; & talium officium est Deum laudare, iuxta illud Psal. 83. Beati, qui habitant in domo tua Domine, in secula seculorum laudabunt te. Quod autem hic dicitur, Beati qui custodiunt iudicium, & faciunt iustitiam in omni tempore; potest intelligi de vtrisque, id est, tam de beatis in spe, quam de beatis in re: beati enim in spe custodiunt iudicium, & faciunt iustitiam in omni tempore, pro modo fragilitatis humanæ viuentes sine crimine, & pro peccatis quotidianis veniam precantes: beati autem in re custodiunt iudicium, & faciunt iustitiam in omni tempore tanta perfectionis plenitudine, ut peccare nullo modo possint. Atque utrosque quidem decet collaudatio, sed pro modo perfectionis iustitiæ, & iuxta differentiam beatitudinis.

Memento nostri Domine in beneplacito populi tui: visita I V.  
nos in salutari tuo.

Ad videndum in bonitate electorum tuorum, ad latandum V.  
in lætitia gentes tuæ; ut lauderis cum hæreditate tua.

Posteaquam Propheta dixit, iustorum, ac beatorum esse officium laudandi Deum: optat, & precatur sibi, & suis hanc felicissimam sortem; & breuiter attingit prædestinationem, iustificationem, & glorificationem, quæ sunt initium, medium, & finis beatitudinis humanæ. Memento, inquit, nostri Domine in beneplacito populi tui, id est, adimple Domine beneplacitum illud, quo tibi complacuisti in populo tuo, in cœtū videlicet electorum, quos elegisti ante mundi constitutionem ex bona voluntate tua, in qua complacuit tibi dare pu-tillo gregi tuo Regnum sempiternum. Visita nos in salutari tuo, id est, ut impleas beneplacitum æternæ prædestinationis visita nos in Christo Salvatore, iustificans nos à peccatis per merita eius; siue, Visita nos per gratiam iustificationis, quæ est salus inchoata, & veluti semen salutis æternæ. Nam salutare vtrumque significat, & Salvatorem, & salutem, & vna significatio alteram includit. Vera enim salus siue inchoata per gratiam, siue consummata per gloriam, non potest haberi nisi per Salvatorem Iesum Christum Dominum nostrum: non enim est aliud nomen sub calo datum hominibus, in quo oporteat nos saluos fieri, ut dicit S. Petrus Act. 4. Ad videndum in bonitate electorum tuorum, id est, ut prædestinati, & iustificati perueniamus ad videndum bonum electorum tuorum, quæ est ipsa facies Domini conspicua: tunc enim similes ei erimus, cum videbimus eum, sicuti est. Per, bonitatem electorum, non intelligitur hoc loco probitas, sed ipsum bonum: & S. Hieronymus rectè vertit, Ut videam bona electorum: id enim significat, toua. Ad latandum in lætitia gentis tuæ, id est, ad participandam inenarrabilem illam lætitiā, quæ nascitur ex visione diuina, quæ est lætitia propria gentis tuæ, populiq. tui electi, quam extranei gustare non possunt, de qua dicitur in Euangelio, Intrā in gaudium Domini tui. Ut lauderis cum hæreditate tua, id est, ut finis vltimus sit omnium beneficiorum tuorum, perpetua laus tua, & hæreditatis tuæ, ut sine fine lauderis tu, ut opifex, & hæreditas tua, ut opificium; tu ut summus, potentissimus, sapientissimus,

טובה



mus, & optimus artifex, cui nullus est similis: & hæreditas tua, ut opus egregium, & incomparabile, cui nullum est simile. Per hæreditatem autem intelligitur cœtus iustorum, quem sibi Deus elegit quasi propriam possessionem. Hæreditas enim, & possessio pro eodem accipiuntur in Scripturis. Hic duæ sunt difficultates, una quod in hebræo sunt omnia in numero singulari, Memento mei, visita me, ut videam, ut læter, ut lauder: in græco, & latino sunt omnia in numero multitudinis, Memento nostri, visita nos, &c. sed facilis est concordia; quia in his verbis loquitur populus Dei, qui & unus est, ut possit loqui in numero singulari, & multitudinem continet, ut possit loqui in numero multitudinis. Præterea non est improbable Septuaginta. Interpretes legisse voces hebraicas in numero multitudinis, quæ nunc habentur in numero singulari; sola enim differentia est inter hos numeros, quod in singulari est in fine litera Iod, in plurali est litera Vau, quæ solùm differunt, quod una est paulo breuior, quàm altera; sic enim scribitur iod, & sic scribitur vau; itaque facile fuit librarijs mutare unam in alteram. Altera difficultas est in illis verbis, ut lauderis cum hæreditate tua: nam in hebraico, & græco sunt tria verba modi infiniti, ad videre, ad lætari, ad laudari, quæ nos latini efferimus per gerundia, ad videndum, ad lætandum, ad laudandum: noster autem interpres vertit per gerundia, duo priora verba, & retulit ad nos, quasi diceret ad videndum, id est, ut videamus ad lætandum, id est, ut lætemur; & tertium variavit, dicens, Ut lauderis, cum debuisset vertere, ad laudandum, id est, ut laudemur, siue gloriemur. Hanc difficultatem notavit S. Augustinus, & miratur valde, cur interpres latinus tertium membrum sententiæ ita variaverit. Ad hanc difficultatem respondemus, interpretem latinum variasse modum interpretationis, ut sententiam redderet clariorem: nam si vertisset, ad laudandū cum hæreditate tua ambiguum fuisset, quid significaret illud, ad laudandum, an ut laudemur, vel ut lauderis: & elegit hoc posterius, ut non solùm clarior, sed etiam magis indubitata sententia esset. Cæterum quicquid sit de verbis, sensus semper est idem, nam si interpres vertisset, ut laudemur, vel, ut magis sonat vox hebraica le hitallel, ut laudemus nos ipsos, siue ut gloriemur; oportet subintelligi, in Domino, iuxta illud Psalmi superioris, Laudamini in nomine sancto eius: & illud Apostoli, Qui gloriatur in Domino gloriatur: quare omnis laus tandem ad Dominum referenda est, & ideo recte vertit interpres, Ut lauderis cum hæreditate tua; ut omnis obscuritas, & ambiguitas tolleretur. Fateor, hos duos versiculos potuisse etiam exponi de bonis temporalibus, qualia promittebantur, & expectabantur in testamento veteri, sed malui persequi sensum altiore, & magis intentum à Spiritu sancto, & ab ipso Propheta, in quem sensum accepit hæc verba S. Bernardus serm. 23. super Cantica.

להתהלל

VI. Peccauimus cum Patribus nostris iniuste egimus, iniquitatem fecimus.

VII. Patres nostri in Aegypto non intellexerunt mirabilia tua: non fuerunt memores multitudinis misericordiæ tuæ.

VIII. Et irritauerunt ascendentes in mare, mare rubrum.

Et



Et saluauit eos propter nomen suum, vt notam faceret po- IX.  
tentiam suam.

Et increpuit mare rubrum, & exiccatum est, & deduxit eos X.  
in abyssis, sicut in deserto.

Et saluauit eos de manu odientium, & redemit eos de ma- XI.  
nu inimici.

Et operuit aqua tribulantes eos, vnus ex eis non remansit. XII.

Et crediderunt verbis eius, & laudauerunt laudem eius. XIII.

Hic iam incipit Propheta in persona aliorum fidelium minus perfectorum, sed verè poenitentium confiteri peccata sua, & peccata Patrum ab egressu de Aegypto vsque ad sua tempora; vt simul comemoret laudes misericordie Dei, quæ nunquam sinum poenitentibus claudit. Sunt autem hi octo versiculi satis noti ex historia libri Exodi, & ex Psalmo septuagesimo septimo; neque est hic vlla dissensio inter codices latinos, graecos, & hebraicos. Illud, peccaui cum Patribus nostris; significat, socij fuimus Patrum nostrorum in peccatis, quia imitati sumus peccata eorum, & sic impleuimus mensuram eorum. Illud, non intellexerunt mirabilia; refertur ad illud tempus, quo filij Israel egressi de Aegypto cum vidissent exercitum Pharaonis post se venientem, adeo desponderunt animum; vt etiam quererentur de Mose, qui eos eduxerat de Aegypto. vide cap. 14. Exodi. Nam si intellexissent mirabilia Dei tam multa, quæ præcesserant, omnino confisi fuissent de potentia, & auxilio Domini. Illud, & irritauerunt, significat, filios Israel in angustijs illis constitutos, cum ante se cernerent mare rubrum, post se Pharaonis exercitum, irritasse Deum diffidentia, & incredulitate sua. Illud, ascendentes in mare, mare rubrum, difficile est; nam mare est inferius terra, ac per hoc descenditur in mare vel ad mare, non ascenditur. S. Augustinus responderet, illud, ascendentes, referri ad Aegyptum, vt sensus sit, ascendentes ex Aegypto, & in mari rubro, id est, ad litus maris rubri constitutos, ibi irritasse iram Dei. itaque notandam esse virgulam post vocem, ascendentes. Sed quia in textu latino non habetur in mari, sed in mare, & additur mare rubrum; dicendum est, illud, in mare, positum esse pro ad mare, vt sensus sit, Hebræi ascendentes de Aegypto irritauerunt Deum ad mare rubrum, siue ad litus maris rubri. In hebræo clarior est sensus, vbi sic legitur ad verbum, Irritauerunt super mare, mare rubrum, id est, irritauerunt Deum, cum essent super mare rubrum, id est, proximi mari rubro. Illud, increpuit mare, metaphoricum est. significatur autem, mare recessisse ad nutum Dei, quo modo recedit velociter, qui timer indignationem & minas viri potentis. Illud, in abyssis, sicut in deserto; est locutio similis illi, Cæci vident, surdi audiunt, id est, qui erant cæci nunc vident, & qui erant surdi, nunc audiunt. Abyssus enim significat profunditatem aquarum, quæ contraria est locis desertis, & arentibus. Itaque sensus est, deduxit eos in abyssis, id est, in locis vbi solebant esse aquæ profundissimæ, ac si eos deduceret per desertum, vbi nullæ sunt aquæ. Illud, laudauerunt laudem eius; in hebræo est, cantauerunt laudem eius: proinde laudauerunt, quod nos habemus, significat, celebrauerunt concinentes laudem eius: quid autem cantauerint, habetur Exod. 15 vbi po-

E e e m m m



nitur canticum illud, Cantemus Domino, gloriose enim magnificatus est. &c.

XIV. Cito fecerunt, obliti sunt operum eius, & non sustinuerunt consilium eius.

XV. Et concupierunt concupiscentiam in deserto: & tentauerunt, Deum in inaquoso.

XVI. Et dedit eis petitionem ipsorum, & misit saturitatem in animas eorum.

Pergit Propheta in enarranda ingratitude populi, qui cum vidisset miraculum tam insolitum in mari rubro, & Deum tam eximie inde laudasset: mox occurrente penuria panis, & aquæ, obliti sunt omnipotentis & providentis Dei, & in verba impatientis, & infidelitatis proruperunt. Cito fecerunt, id est, festinarunt, siue accelerauerunt, ut clarius habetur in textu hebraico, & græco. Quid autem cito fecerint, & in quo festinauerint, explicat dicens, obliti sunt operum eius, id est, festinauerunt obliuisci operum Dei mirabilem, quæ viderant. Et non sustinuerunt consilium Dei, id est, non patienter expectauerunt finem diuino consilio constitutum. Deus enim permittens illos ad tempus affligi, tentabat fidem, & spem, & dilectionem ipsorum: sed ipsi non intelligentes consilium Dei, murmurabant, quasi Deus curam illorum non gereret, aut eos iuuare non posset. Explicat deinde in particulari, in qua re impatientes fuerint, dicens, Et concupierunt concupiscentiam in deserto, & tentauerunt Deum in inaquoso, id est, non potuerunt, vel ad modicum tempus tolerare famem, & sitim in deserto inaquoso, ubi deerant panis, & aqua. Illud, concupierunt concupiscentiam, est phrasis non omnino inusitata etiam apud latinos; sic enim dicimus, viuere vitam, & seruire seruitutem. sed apud hebræos frequens est ponere concupiscentiam pro re concupita, desiderium pro re desiderata, & petitionem pro re petita. vnde sunt illa, Desiderium eorum attulit eis. Psal. 77. & dabit tibi petitiones cordis tui. Psal. 36. & in hoc ipso Psalmo, versiculo sequenti, Et dedit eis petitionem ipsorum, id est, panes, carnes, & aquam, quæ petierant. Et misit saturitatem in animas eorum, id est, satiauit appetitum ipsorum abundantia panum, & carnum, & aquarum copia, ut perspicuum est ex cap. 16. & 17. Exodi. & ex cap. 11. & 20. Numeri. In hebræo pro, saturitatem, habetur, tenuitatem, siue maciem. Sed Septuaginta Interpretes non legunt, rason, quod significat, maciem, sed ratson, quod significat complacentiam. quod rectè positum est pro saturitate, quia illis cibis saturamur, qui nobis valde placent. & hanc esse veram lectionem perspicuum est; quia est conformis tristitiæ; sic enim legimus. Exod. 12. Vespere comedetis carnes, & mane saturabimini panibus. & in Psal. 77. legimus, Comederunt, & saturati sunt nimis; desiderium eorum attulit eis, & non sunt fraudati à desiderio suo.

XVII. Et irritauerunt Moysen in castris, Aaron sanctum Domini.

XVIII. Aperta est terra, & deglutiuit Dathan, & operuit super congregationem Abiron.

XIX. Et exarsit ignis in synagoga eorum, flamma combussit peccatores.

Attin-



Atingit hoc loco Propheta historiam Dathan, & Abiron, quæ habetur cap. 16. libri Numeri. Et irritauerunt Moysen in castris, id est, Core, Dathan, & Abiron irritauerunt Moysen, obijcientes ei, quod imperium sibi usurpasset super filios Israël. Aaron sanctum Domini, id est, non solum Moysen, sed etiam Aaron fratrem eius irritauerunt, quem Deus sibi sanctificauerat, vt sacerdotio fungeretur. Aperta est terra, & deglutiuit Dathan cum socijs eius Core, & Abiron, & omni familia & substantia eorum. Et operuit super congregationem Abiron, id est, terra disrupa posteaquam deglutiuit schismaticos, iterum clausa est, & cooperuit omnem congregationem Abiron, & sociorum eius. Illud, super, redundat, quamuis enim habeatur in hebræo, tamen S. Hieronymus vertit, Et operuit synagogam Abiron: sed latinus interpretes imitari voluit phrasin hebraicam, quod etiam fecerunt Septuaginta Interpretes. Et exarsit ignis in synagoga eorum, flamma combussit peccatores: nam, vt narratur in eodem cap. 16. Numeri, cum deglutiisset terra Core, Dathan, & Abiron cum tabernaculis ipsorum, diuino iussu excitatus est ignis, qui combussit ducentos quinquaginta viros, qui præsumperant incensum offerre Deo; quod ad eorum officium non pertinebat: & paulo post cum murmuraret populus contra Moysen, quasi ipse viros illos occidisset, iterum exarsit ignis immissus à Deo, qui cremauit quatuordecim millia, & septingentos viros. Pro voce, peccatores, in hebræo est, resahim, quod impios significat. Itaque non significantur hoc loco quicunque peccatores, sed grauissimi, schismatici videlicet, & eorum fautores.

Et fecerunt vitulum in Horeb, & adorauerunt sculpsile. XX.

Et mutauerunt gloriam suam in similitudinem vituli comedentis fœnum. XXI.

Obliti sunt Deum, qui saluauit eos, qui fecit magnalia in Aegypto, mirabilia in terra Cham, terribilia in mari rubro.

Et dixit, vt disperderet eos, si non Moyses electus eius stetit in confractione in conspectu eius. XXIII.

Vt auerteret iram eius, ne disperderet eos: & pro nihilo habuerunt terram desiderabilem. XXIV.

Detestatur nunc Propheta Idololatriam populi, qui vitulum aureum fieri iussit, eumque tanquam Deum adorauit: & simul laudat misericordiam Dei, qui ad preces Moysis placatus, tam immane peccatum populo condonauit. habetur hæc historia in libro Exodi cap. 32. Et fecerunt vitulum in Horeb, id est, vitulum aureum ad similitudinem Idoli Aegyptiaci fieri curauerunt ab Aarone, qui metu compulsus ebtemperauit vocibus populi. Fecerunt autem illud idolum in Horeb, id est, in regione adiacente monti, qui vocatur Horeb, & idem est cum monte Sinai, vt Theodorus docet, & notum est ex Deuter. cap. 4. vers. 15. & Exod. cap. 19. vers. 20. Et adorauerunt sculpsile; vitulum videlicet aureum: quamuis enim vitulus ille opere potius conflatoris, quam sculptoris factus fuerit, vt habetur in textu hebraico; tamen sculpsile dictum est significatione generali, vt comprehendit omnes imagines solidas, siue ligneas, & marmoreas,

Ecc 1

moreas,



moreas, quæ propriè sculpuntur, siue aureas, & argenteas, quæ propriè constan-  
tur. Meminit autem David montis Horeb, & sculptilis, cum notat idolola-  
triam populi, quia in monte Horeb non multo antea Deus apparens initio diui-  
næ legis dixerat, non facies tibi sculptile, non adorabis ea, neque coles: Itaque  
multum auget crimen Hebræorum, quod in ipso loco fecerint, & adorauerint  
sculptile, siue constatile, ubi hoc ipsum præcisè vetitum fuerat, Et mutauerunt  
gloriam suam in similitudinem vituli comedentis fœnum. Exaggerat Propheta  
stultitiam Hebræorum, quod substituentes idolum in forma vituli Deo vero, cõ-  
mutauerint gloriam suam, id est, Deum verum, qui erat gloria ipsorum, in  
imaginem animantis bruti: nec dieit, Deum in vitulum, sed quod vilius est, in  
imaginem vituli, id est, rem preciosissimam in rem vilissimam. Obliti sunt  
Deum, qui saluauit eos, qui fecit magnalia in Aegypto, mirabilia in terra  
Cham, terribilia in mari rubro. Hoc etiam pertinet ad augendam stultitiam  
Hebræorum, qui obliti sunt Dei, qui eos saluauerat de captiuitate Pharaonis,  
vt colerent Deum, qui neque se, neque alios saluare poterat: nam Moses con-  
triuuit vitulum aureum, & redegit in puluerem; ipso vitulo non se defendente,  
ac ne sentiente quidem. Item obliti sunt Hebræi Dei omnipotentis, qui fecit  
magnalia in Aegypto, id est, mirabilia signa, & prodigia in tota terra Aegypti,  
quæ etiam dicitur terra Cham, & terribilia in mari rubro, siccans mare illud,  
vt transirent filij Israël, & iterum aquis replens, vt suffocarentur Aegyptij, &  
coluerunt Deum inanem, & imbellem, simulachrum videlicet mutum, & inu-  
tile. Hic notanda est temeritas Io. Caluini hæresiarchæ, qui scripsit, Hebræos  
in vitulo aureo coluisse Deum verum; cum David apertè dicat, Obliti sunt  
Deum, qui saluauit eos. Et paulò ante, Mutauerunt gloriam suam in simili-  
tudinem vituli comedentis fœnum. Vide quæ scripsimus in libro de Reliquijs,  
& imaginibus cap. 13. Et dixit, vt disperderet eos, si non Moyse electus eius  
sterisset in confectione in conspectu eius, id est, tunc Deus dixit, ac pronun-  
ciauit voluntatem suam esse, vt disperderet populum Hebræorum; & fecisset,  
nisi Moses electus famulus eius intercessionem sua obtulisset, vt auerteret iram  
eius, ne disperderet eos. Illud, in confectione, in hebræo est, *baperez*, quod  
significat, in diuisione, siue in diruptione. S. Hieronymus secutus priorem si-  
gnificationem vertit, nisi Moyse sterisset medius contra faciem illius, id est, ni-  
si opponens se medium diuideret Deum à populo, & eo modo fecisset ne gla-  
dius iræ Dei ad populum perueniret: sed Septuaginta Interpretes secuti poste-  
riorem significationem, verterunt, *ἐν τῇ σπύγῃ*, nisi sterisset in fractura, &  
diruptione, hoc est, nisi opposuisset se ruinæ imminenti: vel, nisi dirupto iam  
muro sterisset in medio, vt impediret irruptionem iræ Dei: Itaque metapho-  
ra sumpta est vel ab eo, qui sustinet ruentem fabricam, & impedit, ne penitus  
ruat: vel ab eo, qui dirupto iam muro opponit se loco muri, vt arceat ingres-  
sum hostium: summa est, magnam vim habere intercessionem Sanctorum apud  
Deum, vt hoc loco sanctus Augustinus annotauit. Et certè si non essent preces  
assiduæ seruorum, & amicorum Dei, quibus Deus placari se patitur, Mundus,  
qui totus in maligno positus est, non tandiu subsisteret.

Et pro nihilo habuerunt terram desiderabilem.

XXV. Non crediderunt verbo eius, & murmurauerunt in taberna-  
culis suis: non exaudierunt vocem Domini.

Et



Et eleuauit manum suam super eos, vt prosterneret eos in XXVI.  
deserto.

Et vt deijceret semen eorum in nationibus, & disperderet XXVII.  
eos in regionibus.

In parte versiculi vigesimi quarti, in qua nouum versum incipiunt hebraei, & tribus sequentibus versiculis, commemorat Propheta peccatum illud populi Hebraei, quo spreuerunt terram promissionis, quam Deus esse dixerat, fluentē lacte, & melle. Habetur hæc historia in lib. Num. cap. 13. & 14. & clarius Deuter. 1. Et pro nihilo, inquit, habuerunt terram desiderabilem, id est, terram promissionis, quam vti felicissimam desiderare debuissent, ipsi contempserunt, & pro nihilo habuerunt, dicentes, Terra hæc denorat habitatores suos. S. Hieronymus vertit, Et despexerunt terram desiderabilem. Non crediderunt verbis eius, id est, Dei, qui toties dixerat, terram esse optimā: & murmurauerunt in tabernaculis suis aduersus Dominū, qui de Aegypto illos eduxerat, vt in terram promissionis induceret. Non exaudierunt vocem Domini, id est, non obediuerunt preceptis eius. Et eleuauit manū suā super eos, vt prosterneret eos in deserto: Et vt deijceret semē eorū in nationibus, & dispergeret eos in regionibus, id est, leuauit manū suā gladio iustitiæ armatā super peccatorem populū suū, vt eos qui tunc murmurauerant, occideret in deserto: & filios eorū deiectos, & abiectos dispergeret inter gentes, vt nō essent amplius populus, aut Resp. Et quidem illud prius executioni mandauit Deus: omnes enim, qui murmurauerant, mortui sunt in solitudine, vt Scriptura refert Num. 14. Illud autem posterius non mandauit tunc executioni propter preces Moysi: sed postea irritatus maioribus sceleribus omnino impleuit tum sub Rege Babylonis, tum præcipuē sub Tito, & Vespasiano, vt nos videmus. Quo loco notandum est, quā grauiter irascatur Deus in eos, qui spernunt Regnum cælorum nobis à Dei filio prædicatum, & promissum: si tam grauiter iratus est Hebraeis, quod spreuerint terram promissionis prædicatā à Mose, quæ nihil aliud, nisi terra erat, & figura Regni cælorum.

Et initiati sunt Beelphegor, & comederunt sacrificia mortuorum. XXVIII.

Et irritauerunt eum in adinventionibus suis, & multiplicata est in eis ruina. XXIX.

Et stetit Phinees, & placauit, & cessauit quassatio. XXX.

Et reputatum est ei in iusticiam, in generationem & generationem vsque in sempiternum. XXXI.

Attingit hoc loco Dauid aliud peccatum populi, cuius historia habetur Num. 25. Nam vt ibi legimus, filij Israël decepti à filiabus Moab, coeperunt fornicari cum eis, & colere Idolum earum, dictum Beelphegor: ex quo iratus Dominus iussit suspendi in patibulis omnes Principes populi. Sed cum Phinees filius Eleazari, nepos Aaronis Sacerdotis, zelo Dei ductus, occidisset vnum de filiis Israël vna cum muliere Madianitide, in ipso actu fornicationis,

E e e 3 placatus



placatus fuit Deus, ob meritum zeli ipsius, toti populo. Et initiati sunt Beelphegor, id est, & addiderunt filij Israël ad alia peccata, vt initiarentur, siue, consecrarentur in honorem idoli Moabitarum, quod vocabatur Beelphegor. Dicebatur autem idolum Moabitarum Beel Phegor à monte Phogor, cuius nominis mentio fit Num 23. quasi diceretur, Dominus Phegor. Baal enim Dominum significat. Baal, & Beel idem sunt: sed hebraei dicunt, Baal Phegor, Græci, Beel Phegor. Et comederunt sacrificia mortuorum, id est, comederunt sacrificia oblata Dijs mortuis, non Deo viuo, qui vnus verus est Deus: dicuntur autem Dij mortui, vel ipsa idola, quæ veluti mortua oculos habent, & non vident; aures habent, & non audiunt: vel homines mortui, qui à paganis referebantur in Deos, quales erant in Aegypto Apis, & Serapis; apud Græcos Iuppiter, & Aoplo; apud Romanos Romulus, & alij. Et irritauerunt eum in adinventionibus suis, & multiplicata est in eis ruina, id est, irritauerunt Deum in cultu nouorum Deorum, quem ipsi excogitauerunt; non quod ipsi primi fuerint inuectores Idoli Beelphegor, sed quod fuerint primi, qui cultum illius idoli à Moabitis acceptum introduxerunt in populum Israëliticum. Et multiplicata est in eis ruina; id est, propter hoc peccatum multiplex ruina facta est in populo, plurimis videlicet misere interemptis. Et stetit Phinees, & placauit, & cessauit quassatio, id est, Phinees zelo diuini honoris accensus stetit inrepidus aduersus impios desertores antiquæ religionis, & placauit zelo suo Deum, & sic cessauit inchoata strages in populo Dei: vox hebraica, palal, ambigua est: nam & iudicare, & orare, atque oratione placare significat. Sanctus Hieronymus primam significationem secutus vertit, Stetit Phinees, & dijudicauit. Septuaginta Interpretes secuti tertiam significationem verterunt, Stetit Phinees, & placauit: vterque sensus est verus. Phinees enim dijudicando, & damnando, ac puniendo impios, hoc facto quasi sacrificio Deo gratissimo Deum placauit. Et reputatum est ei ad iustitiam, id est, à Deo, qui scrutatur corda, & qui probè nouit optimam intentionem Phinees, reputatum est hoc factum non iniusta cædes, sed iusta punitio; quæ non poenam mereretur, sed laudem, & præmium: idque in generationem & generationem vsque in sempiternum. Hoc dicit Propheta, quia propter meritum illius facti, vt habetur Numeri 25. Stabiluit Deus dignitatem summi Sacerdotij ipsi Phinees, & posteris eius in æternum, id est, toto tempore, quo duraret Relp. Iudaica.

XXXII. Et irritauerunt eum ad aquas contradictionis: & vexatus est Moyses propter eos, quia exacerbauerunt spiritum eius.

Transit Propheta ad aliud peccatum Iudæorum, quod habetur in lib. Num. cap. 20. Vbi populus altercari cœpit cum Moise propter aquæ penuriam: Moyses autem perturbatus nonnihil hæsitasse videtur dicens, Num de petra hac aquam vobis poterimus eijcere? percussit tamen bis virga petram, & egressæ sunt aquæ in maxima copia. Sed Deus subiratus Mose propter hæsitationem, puniuit illum ea poena, vt non introduceret ipse populum in terram promissionis, sed moreretur in itinere. Et irritauerunt eum, id est, hebraei Deum, ad aquas contradictionis, id est, in eo loco vbi propter aquæ penuriam contradixerunt Mose, & iurgati sunt aduersus eum. Et vexatus est Moyses propter eos, id est, & anxius

tus



tus est, atque afflictus Moyses propter iurgia populi. Quia exacerbauerunt spiritum eius, id est, quia iurgando, & murmurando aduersus Moysen, ad amaritudinem, & tristitiam adduxerunt spiritum eius, qui alias alacer, & promptus esse solebat ad omnia Dei mandata sine ulla hæsitatione complenda.

Et distinxit in labijs suis; non disperdiderunt gentes, quas XXXIII.  
dixit Dominus illis.

Et commixti sunt inter gentes, & didicerunt opera eorum, XXXIV.  
& seruierunt sculptilibus eorum, & factum est illis in scandalum.

Aliqui coniungunt primam partem versiculi trigésimi tertij, cum versiculo superiore, ut sensus sit, Moyses non plena fide imperauit petra, ut aquas funderet, quemadmodum iusserat Deus dicens Moysi, & Aaroni, loquimini ad petram, & ipsa dabit aquas: sed cum distinctione, & dubitatione dixit, Num de petra hac vobis aquam poterimus eijcere? Itaque illud, distinxit in labijs suis, significare volunt, Moysen non absolute imperasse petra, sed distinguendo, & diuidendo verba, hæsitasse; sic enim hunc locum intellexit S. Augustinus, & auctores graeci Theodoretus, & Euthymius. Cæterum aduersus hanc expositionem duo pugnant. Vnum quod verba sic exposita non cohærent cum sequentibus, non disperdiderunt gentes, &c. Alterum, quod verbum tum graecum, tum hebraicum, tum etiam latinum, distinguere labijs, in alijs locis Scripturae, non significat, dubitare, vel hæsitare, sed absolute pronunciare. Psal. 65. Reddam tibi vota mea, quæ distinxerunt labia mea. vbi habetur idem verbum graecum, *ἡσίσταλον*, quod habetur hoc loco: ut etiam habetur Num. 30. & Leuit. 15. vbi agitur de promissione voti, vel iuramenti. Sic etiam vox hebraica, *bata*, quæ habetur hoc loco, significat loqui; promittere, pronunciare, ut patet ex cap. 5. Leuitici, & cap. 30. Num. supra citatis: nusquam autem dubitare, vel hæsitare. Denique vox latina, distinguere labijs, & distinctè loqui, non videtur ad ambiguitatem, sed ad perspicuitatem potius pertinere. Existimo igitur, saluo meliore iudicio, in hoc versiculo inchoari aliam historiam, quæ habetur in libro Iudicum, vbi legimus, Hebræos non disperdidisse omnes gentes idololatrias ex terra promissionis, quemadmodum Dominus iusserat, sed habitasse cum illis, & didicisse superstitiones, & sacrilegia eorum. Ait igitur Dauid, Et distinxit in labijs suis, id est, Deus apertè pronunciauit, & reprehendit hebræos, quod non exterminauerint gentes quas dixit Dominus illis, id est, quas ipse idem Dominus iusserat exterminari, Deuter. 7. Videtur Dauid alludere ad verba Angeli, qui in persona Domini sic loquitur in cap. 2. Iudicum, Eduxi vos de Aegypto, & introduxi in terram pro qua iuraui patribus vestris, & pollicitus sum, ut non facerem irritum pactum meum vobiscum in sempiternum, ita dumtaxat, ut non feriretis fœdus cum habitatoribus terræ huius, & aras eorum subuerteretis; & noluis audire vocem meam. Et commixti sunt inter gentes, & didicerunt opera eorum, & seruierunt sculptilibus eorum. Id notum est ex toto libro Iudicum. Et factum est illis in scandalum, id est, in ruinam: ea enim causa fuit, ut traderentur à Deo in potestatem diuersorum Regum idololatrarum, ut patet ex cap. 2. Iudicum, vel potius ex toto libro. Iustum enim fuit, ut qui Diabolum pro Deo

Ecc 4      elege-



elegerant, traderentur in seruitutem eorum, quibus Diabolus dominabatur.

XXXV. Et immolauerunt filios suos, & filias suas Dæmonijs.

XXXVI. Et effuderunt sanguinē innocentem, sanguinem filiorū suorum, & filiarū suarū, quas sacrificauerūt sculptilibus Chanaan.

XXXVII. Et infecta est terra in sanguinibus, & cōtaminata est in operibus eorum, & fornicati sunt in adinventionibus suis.

Hæc non habeatur in libro Iudicum: tamen vera esse necesse est, cum à Spiritu sancto per Prophetam dicantur. & credibile est, ea per traditionem à maioribus ad Dauidem peruenisse. Semel Deus verus imperauit Abrahamo, vt filiū immolaret; quod tamen perfici noluit, contentus preparatione mentis ad obediendum: Dij verò falsi, dæmones videlicet, inimici crudelissimi generis humani, inuidentes Deo tantam serui sui Abrahami obedientiam, non contenti promptitudine voluntatis, re ipsa filios, & filias sibi sacrificari à proprijs parentibus voluerunt. Et tanta erat cœcitas hominum, vt non agnoscerent tyrannidē dæmoniorum, & quantum interesset inter iugum suauē conditoris, & compedes ferreas, & durissimas destrutoris. Illud, infecta est terra in sanguinibus, in græco est, ἐκγονα τῆς γῆς, id est, interfecta est terra. Sed in hebræo est, thechenaph, id est, infecta, siue polluta. sensus autem idem est: dicitur enim terra interfecta, id est, destructa in sanguinibus, quando ob multitudinem interfectorum, & copiam sanguinis effusi desolatur. siue autem dicatur terra destructa, siue polluta sanguine, significatur cædes facta filiorum, & filiarum in sacrificium dæmoniorū, sed per verbum, destructa, siue desolata, significatur maior cædes, quàm per verbum, infecta. Illud verò, & fornicati sunt in adinventionibus suis, significat spiritualement fornicationem, quam committebat synagoga Iudeorum, quæ Deo desponsata fuerat, cum adorabat idola, illisq. tanquā adulteris viris se subiebat. Dicitur verò cultus idolorum, propria ipsorum adinuentio, quia non eam didicerant à Mose legislatore, sed ipsi per se cogitauerant bonum esse imitari gentes idololatrias.

XXXVIII. Et iratus est furore Dominus in populum suum, & abominatus est hereditatem suam.

XXXIX. Et tradidit eos in manus gentium, & dominati sunt eorum, qui oderunt eos.

XL. Et tribulauerunt eos inimici eorum, & humiliati sunt sub manibus eorum, sæpe liberauit eos.

XLI. Ipsi autem exacerbauerunt eum in consilio suo: & humiliati sunt in iniquitatibus suis.

XLII. Et vidit, cum tribularentur, & audiuit orationem eorum.

XLIII. Et memor fuit testamenti sui, & pœnituit eum secundum multitudinem misericordiæ suæ.

XLIV. Et dedit eos in misericordias, in conspectu omnium, qui ceperant eos.

In his



In his septem versiculis decantat Propheta historiam libri Iudicum, in qua narratur, hebræos ob peccata sua, quibus Deum ad iracundiam prouocabant, traditos fuisse à Deo frequenter in potestatem hostium, Moabitarum, Ammonitarum, Philistinorum, & aliorum: sed cum ad poenitentiam redirent, solitum quoque fuisse Deum, excitare virum aliquem strenuum, per quem liberarentur, ut Iephthe, Gedeonem, Sampsonem, & alios. Versiculus 41. ubi dicitur, exacerbauerunt eum in consilio suo: non significat in consilio Dei de liberandis hebræis, ut multi existimant; sed in consilio ipsorum Iudæorum, qui sæpe consiliū inibant recedendi à Deo: nam in hebræo habetur expresse, In consilio ipsorum. proinde illud, suo, quod apud latinos est ambiguum, explicandum est per textū hebraicum, ubi nulla est ambiguitas. Vltimus versiculus, Et dedit eos in misericordias in conspectu omnium, qui ceperant eos; duobus modis exponi potest. Primum, ut sensus sit, fecit Deus per prouidentiam suam, ut qui captiuos duxerant hebræos, eorum misererentur, & vel relaxarent, ut fecit Cyrus, & Darius: vel Benigne tractarent, ut fecit Nabuchodonosor cum multis hebræis. Ita exponit Theodoretus. sed exempla huius misericordie non facile inueniuntur, nisi post tempora Davidis. & præterea David dicit, in conspectu omnium, qui ceperant eos. non est autem verum, omnes qui ceperant Hebræos, habuisse erga eos misericordiam, neque ante tempora Davidis, neque postea. Videtur igitur probabilius sententia S. Augustini, quam etiam attingit Euthymius, ut sensus sit, dedit eos in misericordias, id est, fecit cum eis Deus misericordiam, siue posuit eos in sinum misericordie sue, in conspectu omnium qui ceperant eos, id est, videntibus, & mirantibus ijs, qui eos ceperant; semper enim Deus tam euidenti signo misericordie sue liberauit populum suum siue de Aegypto, siue de potestate Moabitarum, vel Philistinorum, vel aliorum, ut ne hostes quidem negare possent, Deum pugnare pro populo suo. reliqui versiculi nullam habent difficultatem.

Saluos nos fac Domine Deus noster, & congrega nos de XLV.  
nationibus.

Vt confiteamur nomini sancto tuo: & gloriemur in lau- XLVI.  
de tua.

Benedictus Dominus Deus Israel à seculo, & vsque in secu- XLVII.  
lum: & dicent omnis populus, fiat, fiat.

Hæc est conclusio Psalmi, qua precatur Deum Propheta, ut omnem populum fidelem congreget de nationibus, id est, reducat omnes dispersos ad cœtum piorum, ut omnes simul gratias agant Deo, eumque laudent, & glorientur in laude ipsius. Existimant quidem aliqui, Dauidem loqui de dispersione, & captiuitate Babylonica, quæ per spiritum præuidebat futuram. sed credibilis est, eum loqui de dispersione inter gentes, quæ adhuc supererant in terra promissionis, initio Regni Davidis, aduersus quas gentes multa ipse bella gessit, ut perspicuum est ex lib. 1. & 2. Regum. Concludit postremo David Deum laudans, & dicens, Benedictus sit Dominus Deus Israel omni tempore, vel potius in æternum. & omnis populus confirmet benedictionem dicens, fiat, fiat, siue Amen, Amen. Atque hic est finis libri quarti secundum hebræos.

P S A L.



## PSALMVS CENTESIMVS SEXTVS.

Titulus, &amp; Argumentum.

*Alleluia.*

**T**ITVLVS est, Alleluia, quam vocem codices hebraici nunc habent in fine Psalmi superioris. Sed Septuaginta Interpretes ponunt eam initio huius Psalmi, quoniam ita in suis codicibus hebraicis inuenerunt. Rectè autem titulus Psalmi est, Alleluia, id est, laudare Dominum; quoniam in hoc Psalmi laudatur primo misericordia Dei, quæ liberat homines à quatuor communibus miserijs, quas paulo post enumerabimus. & idè quater repetuntur duo versiculi, Clamauerunt ad Dominum cum tribularentur, & de necessitatibus eorum liberavit eos. &, Confiteantur Domino misericordix eius, & mirabilia eius filijs hominum. Deinde in altera parte Psalmi laudatur omnipotentia Dei, quæ solo nutu mutat rerum naturas. Dissensio quidem est inter expositores de quatuor illis miserijs; alij enim volunt eas esse corporales, & ad populum hebræorum propriè pertinere. Alij existimant corporales esse, sed pertinere ad humanum genus vniuersum, non ad solos Iudæos. Alij spirituales esse censent, & liberationem ab illis, esse propriam Electorum. Alij denique spirituales esse dicunt, & liberationem ad omnes pertinere. Sed videntur sententia istæ facillè posse ad concordiam redigi, si dicamus ad litteram de miserijs corporalibus agi, mysticè de spiritualibus; & ad genus humanum vniuersum pertinere, sed exempla poni in ijs rebus, quæ populo Hebræorum propriè contigerunt: liberationem verò perfectam ad solos electos; imperfectam ad omnes pertinere.

## EXPLICATIO PSALMI CVI.

- I. **C**onfitemini Domino, quoniam bonus; quoniam in seculum misericordia eius.
- II. Dicant, qui redempti sunt à Domino, quos redemit de manu inimici, & de regionibus congregauit eos.
- III. A solis ortu, & occasu, ab aquilone & mari.

Hæc est præfatio totius Psalmi, in qua David hortatur omnes, qui experti sunt misericordias Domini, vt confiteantur laudes Domini; ac potissimum confiteantur ipsi Domino, quod ipse sit verè bonus, & misericors, & misericordia eius nunquam deficiat. Et quidem maximè propriè inuitat fideles, quos redemit sanguine Vnigeniti sui de manu inimici potentissimi, à quo captiui tenebantur ad ipsius voluntatem, id est, Principis tenebrarum; quosque congregauit in vnum populum, in vnam Ecclesiam, in vnum Regnum filij dilectionis suæ, non ex Aegypto, vel Babylone, vt olim Hebræos, sed ab ortu solis, & occasu, ab aquilone, & mari, id est, à quatuor Mundi partibus, siue ex toto orbe



orbē terrarum, iuxta illud Ioan. 10. Alias oves habeo, quæ non sunt ex hoc ovili, & illas oportet me adducere, & vocem meam audient, & fiet vnum ovile, & vnus Pastor. & Ioan. 11. Quia Iesus moriturus erat pro gente, & non solum pro gente, sed vt filios Dei, qui erant dispersi congregaret in vnum. Quamuis autem maximè propriè inuitentur fideles, siue ex hebræis, siue ex gentibus: tamen inuitantur etiam generatim omnes homines, quos quocunque loco, & tempore liberauit Dominus de quacunque vexatione: nam redemptio in Scripturis accipitur passim pro liberatione, etiam si non fiat pretio interueniente: item quos liberauit de manu, id est, potestate cuiuscunque inimici: denique quos liberauit de quocunque exilio, de quacunque dispersione, de quacunque extremitate terræ, & reuocauit in patriam, atque ad populum suum congregauit. Porro illa descriptio à Solis ortu, & occasu, ab aquilone, & mari, continet, vt notum est, longitudinem, & latitudinem terræ: nam longitudo incipit ab ea regione, vnde oritur Sol, & desinit in eam, vbi Sol occidit: latitudo incipit ab ea parte, vnde flat ventus, qui dicitur Aquilo, & desinit in eam, quæ alluitur mari magno, quod Oceanus vocatur, quæ pars australis etiam dici solet, quia ventus Auster, Aquiloni oppositus, inde oritur.

Errauerunt in solitudine, in inaquoso, viam ciuitatis habitaculi non inuenerunt. IV.

Esurientes, & sitientes: anima eorum in ipsis defecit. V.

Et clamauerunt ad Dominum cum tribularentur, & de necessitatibus eorum eripuit eos. VI.

Et deduxit eos in viam rectam, vt irent in ciuitatem habitationis. VII.

Confiteantur Domino misericordia eius, & mirabilia eius filijs hominum. VIII.

Quia satiavit animam inanem: & animam esurentem satiavit bonis. IX.

Hæc est prima pars Psalmi, in qua explicatur liberatio à prima miseria. Quatuor sunt miseriæ communes corporales, & quatuor etiam spirituales. Corporales miseriæ sunt, primo fames & sitis, quæ oriuntur à sterilitate terræ, vel penuria pluuiæ caelestis, id est, à principio extrinseco naturali: secundo captiuitas, quæ oritur ab aliena violentia, id est, à principio extrinseco voluntario: tertio morbus, siue agrotatio, quæ oritur ab interna mala constitutione, id est, à principio interno naturali: quarto periculum naufragij, quod oritur à principio externo naturali, id est, ab impulsu ventorum, & à principio interno voluntario, id est, à curiositate hominum, qui non contenti solido elemento terræ, per liquidum etiam iter facere voluerunt. Miseriæ quatuor spirituales ex sunt, quæ a Theologis dicuntur vulnera naturæ, relicta in nobis ex peccato originali, ignorantia in mente, concupiscentia in appetitu concupiscibili, infirmitas in appetitu irascibili, & malitia in voluntate: quorum vulnerum contraria sunt, prudentia in mente, temperantia in appetitu concupiscibili, fortitudo



rudo in irascibili, iustitia in voluntate, quæ dicuntur virtutes quatuor Cardinales. vide S. Thomam in p. 2. q. 85. art. 3. Igitur in hac prima parte Psalmi cantatur à Propheta misericordia Dei liberans à prima miseria tam corporali, quam spiritali. Videtur autem alludere ad famem, & sitim, quam passi sunt Hebræi in deserto; sed tamen doctrina communis est, atque ad omnes pertinens, ut supra diximus. sic igitur ait, Errauerunt in solitudine, in inaquoso, id est, multi homines quærentes patriam suam errauerunt aliquandiu per inuiam, & inaquosam solitudinem, quod Iudæis contigit per annos quadraginta; & viam ciuitatis habitaculi non inuenerunt, id est, longo tempore vagantes non inueniebant viam, quæ ducit ad ciuitatem propriæ habitationis, ubi tuto habitare, & requiescere possent. Esurientes, & sitientes, anima eorum in ipsis defecit, id est, errauerunt in solitudine esurientes, & sitientes, quia neque panis ibi reperitur, neque aqua: & idem anima, id est, vita eorum in ipsis præ fame, & siti deficiebat. Et clamauerunt ad Dominum, cum tribularentur, id est, deficiente omni humano auxilio conuersi sunt ad implorandum adiutorium Dei: & de necessitatibus eorum eripuit eos, id est, non defuit innocatus Deus, sed pro innata sibi misericordia liberauit eos. Et deduxit eos in viam rectam, ut irent in ciuitatem habitationis, id est, hoc modo eripuit eos de necessitatibus suis, quoniam ostendit eis viam rectam, imò in eam eos deduxit, ut per eam breui itinere peruenirent ad ciuitatem suæ habitationis. Confiteantur Domino misericordie eius, id est, iustum est igitur, ut tanta beneficia misericorditer præstata hominibus, confiteantur Deo laudem, siue agnoscantur ab omnibus ut verè beneficia Dei: & mirabilia eius, filijs hominum, id est, mirabilia opera, Dei exhibita filijs hominum ad eorum liberationem, confiteantur Deo auctori laudem suam; in textu hebraico clarius habetur, Confiteantur Domino misericordiam eius, id est, homines liberati confiteantur Domino misericordiam eius. textus græcus utroque modo intelligi potest, cum vox, *ἐλέη*, possit esse tam in casu nominandi, quam accusandi: sed res non est magni momenti. Quia satiavit animam inanem, id est, quia mirabili modo alimoniam parauit in solitudine, & inde repleuit animam inanem, homines videlicet ieiunos; & esurientes saturauit bonis, id est, & eosdem homines valde esurientes non solum paut, sed etiam satiavit optimis cibis, pane de celo, Angelorum manibus allato. Hæc omnia, ut dixi, de cibo corporali Iudæis præstito, possunt satis commodè exponi; sed non dubium est, quin hoc exemplo docere velit Propheta, omnes alios, qui de errore viæ, & à miseria famis, & sitis liberantur, à Deo liberari, & misericordie eius gratias debere. Neque dubium esse potest, quin Propheta respexerit præcipuè ad ignorantiam salutis, qua plurimi laborant, & quasi extra viam in deserto vagantur, esurientes, & sitientes veritatis cognitionem, fontem sapientiæ, & prudentiæ. Omnes enim naturaliter bonum appetunt; neque vllus est, qui non optet beatitudinem, ac per hoc etiam notitiam viæ, quæ ad illam ducit: sed tamen plurimi præoccupati cognitione, & concupiscentia temporalium bonorum, beatitudinem quæruunt ubi non est, imò etiam beatitudinem esse opinantur eam, quæ verè non est: & ignorantes finem, viam quoque ad eum ignorare coguntur. Ita vagantes, & errantes ciuitatem veræ habitationis non inueniunt, & semper esuriunt, ac sitiunt, quia bona terrena, exigua, & temporalia cum sint, desiderium animæ immortalis, & capaxis infiniti boni, satiare nullo modo possunt. Sed ij, quos Deus redemit de manu inimici,



mici, & de varijs regionibus congregavit, ex magno misericordiae diuinæ munere agnoscere incipientes cœcitatē suam, clamant ad Dominum, & exaudiuntur ab eo; diriguntur in viam rectam, quæ ducit ad ciuitatē, intelligunt, finem vltimum esse Regnum Dei; & medium ad finem, esse iusticiam eius. inde esurientes, & sitientes iusticiam, ad fontem gratiæ currunt; eoque fonte interim repleti ad ciuitatē cœlestem perueniunt, vbi replentur & satiantur bonis omnibus, vt nunquam amplius esuriant, neque sitiant in æternum.

Sedentes in tenebris, & vmbra mortis, vinctos in mendicitate, & ferro. X.

Quia exacerbauerunt eloquia Dei, & consilium altissimi irritauerunt. XI.

Et humiliatum est in laboribus cor eorum: infirmati sunt, nec fuit, qui adiuuaret. XII.

Et clamauerunt ad Dominum, cū tribularentur, & de necessitatibus eorum liberauit eos. XIII.

Et eduxit eos de tenebris, & vmbra mortis: & vincula eorum dirupit. XIV.

Confiteantur Domino misericordiae eius, & mirabilia eius filiis hominum. XV.

Quia contriuit portas æreas, & vectes ferreos confregit. XVI.

Hæc est altera pars, in qua proponitur liberatio à secunda miseria tam corporali, quam spiritali. Secunda miseria corporalis est captiuitas, per quam miseri homines clauduntur in obiculis carceribus alligati vinculis, & onerati ferro. Et videtur Propheta alludere ad captiuitatē hebræorum sub diuersis persecutoribus tempore Iudicum, vel etiam tempore Pharaonis. Dauid enim in Psalmis non multum laborat, vt historias ordine temporum commemoret, sed tamen hæc eadem transferri, & accommodari possunt omnibus captiuis, & in vinculis, & compedibus constitutis, quos misericordia Domini postea liberauit. Explicemus verba, Sedentes in tenebris, & vmbra mortis, vinctos in mendicitate, & ferro, id est, noui alios, qui capti ab hostibus, & tetris carceribus inclusi sedebant in tenebris, & tenebris valde densis, quales significantur in scripturis per vmbra mortis, vt diximus in explicatione Psalmi 22. vers. 4. & Psalmi 43. v. 2. qui simulerant alligati vinculis, redacti ad mendicitatē, & onerati ferreis catenis, & compedibus. Illud, sedentes cū sit accusatiui casus, non habet, vnde regatur. Ideo supplendum, noui, aut aliquid simile: nam quod alij dicunt, iungi posse cum verbo præcedente, satiauit bonis; vel cum sequente, liberauit, nimis durum mihi esse videtur. Illud, vinctos in mendicitate, & ferro, existimo legendum cum distinctione, vt tria sint membra, & sensus sit, sedentes vinctos, sedentes in mendicitate, & sedentes in ferro, id est, in compedibus ferreis. Quia exacerbauerunt eloquia Dei, & consilium altissimi irritauerant, id est, merito traditi fuerant in captiuitatē, & afflicti carcere,



re, tenebris, vinculis, mendicitate, & compedibus, quoniam non obtemperauerunt praeceptis Dei, & consilium eius contempserunt. Exacerbare eloquia Dei, significat hoc loco, ad iram prouocare Deum loquentem, siue praeipientem, quod facit qui praecepta eius non seruat. Potest etiam dici, exacerbare eloquia Dei, qui prouocat ad iram ipsa Dei praecepta; quemadmodum enim praecepta Dei coronant obseruantes, ita puniunt prauaricantes; ac per hoc qui praecepta prauaricantur, prouocant aduersus se ipsa praecepta. Itaque in his verbis figura quaedam necessario admittenda est, vel in verbis eloquia Dei, quae accipiuntur pro Deo loquente, & praeiciente; vel in verbo, exacerbauerunt, quasi eloquia, id est, praecepta Dei dicantur prouocari ad iram, dum prauaricantes puniunt. similis est figura in verbis sequentibus, & consilium altissimi irritauerunt: nam vel consilium altissimi accipiendum est pro ipso Deo altissimo bene consulente, quem irritauerunt, id est, ad iram concitauerunt, qui consilio eius aduersati sunt; vel irritauerunt, positum est pro contempserunt, siue spreuerunt. qui enim aliquem contemnit, hoc ipso eum irritat, id est, prouocat ad iram. Et humiliatum est in laboribus cor eorum, id est, superbia cordis eorum humiliata est ob labores captiuitatis, vinculorum, & compedum. Captiui enim, velint nolint, humiles esse coguntur. Infirmati sunt, nec fuit, qui adiunaret, id est, debiles facti sunt, vt non possent resistere aduersarijs; neque fuit qui eos iunaret, ne ab hostibus caperentur, & captiui abducerentur, & in ipsa captiuitate duriter haberentur. Et clamauerunt ad Dominum, cum tribularentur, &c. Hic etiam ponitur imploratio diuini auxilij, & liberatio tum a carcere tenebroso, tum a vinculis, & compedibus. Ac vt ostendat magnitudinem beneficij, addit, contriuit portas aereas, & vestes ferreos confregit. quae metaphora significatur liberatio a captiuitate tali, qualis est eorum, qui clausi sunt intra portas aereas, quarum vestes ferrei sunt, ita vt non nisi maxima vi referari possint. In summa describitur liberatio a captiuitate durissima, & maxima. Porro secunda spiritualis miseria est concupiscentia rerum terrenarum, id est, honorum, opum, voluptatum. quae concupiscentia instar carbenae, & vinculorum, ac compedum hominem ita constringit, vt quamuis non ignoret veram felicitatem esse querendam in Deo, & mortificanda esse membra quae sunt semper terram; tamen captius maneat, & progredi non possit, nisi gratia Dei vincula illa dirumpat. Initium liberationis ducendum est ab humilitate, vt homo intelligens captiuitatem suam, & debilitatem virium suarum, humiliatum habens cor in laboribus, & videns non esse alium, qui adiuuet, praeter vnum caelestem Patrem, corde contrito, & humiliato cum intimo gemitu dicat, Domine vim patior; respice, & miserere. Infelix ego homo, quis me liberabit de corpore mortis huius? Aderit enim sine dubio misericordia Patris, & educet vinctum de carcere, & vincula dirumpet, vt homo per gratiam Dei liberatus cum laetitia dicat, Dirupisti Domine vincula mea, tibi sacrificabo hostiam laudis. Vide exemplum huius liberationis, maxime a concupiscentia carnalium voluptatum, in Sancto Augustino in fine libri octauo, & in principio libri noni Confessionum.

XVII. Suscepit eos de via iniquitatis eorum: propter iniustitias enim suas humiliati sunt.

Omnia



Omnem escam abominata est anima eorum : & appropin- X V I I I .  
quaerunt usque ad portas mortis .

Et clamauerunt ad Dominum, cum tribularentur : & de ne- X I X .  
cessitatibus eorum liberauit eos .

Misit verbum suum, & sanauit eos, & eripuit eos de inte- X X .  
rictionibus eorum .

Confiteantur Domino misericordiae eius, & mirabilia eius X X I .  
filijs hominum .

Et sacrificent sacrificium laudis, & annuncient opera eius X X I I .  
in exultatione .

Hæc est pars tertia Psalmi, in qua narratur tertia miseria corporalis, quæ est morbus, & languor grauissimus, qualis fuit filiorum Israël, cum percussit eos Dominus plaga magna per serpentes ignitos, ita ut plurimi continuò morerentur; sed cum clamarent ad Dominum, liberati sunt: & eodem modo quicumque à morbis, & plagis varijs cruciantur, si Dominum serio ex corde, firma fide, & cum alijs requisitis inuocauerint, sine dubio liberabuntur. Sed verba consideremus, atque ea præcipuè, quæ non sunt antea explicata. Suscepit eos de via iniquitatis eorum: propter iniustitias enim suas humiliati sunt. Hic aliquid necessario subintelligendum est, ut, Vidit Deus quosdam prostratos iacere, & suscepit eos, id est, erexit de via iniquitatis eorum, in qua miseri iacebant: nam propter iniustitias suas humiliati sunt usque ad terram. In hebraico textu legitur secundum versionem S. Hieronymi, Stultos propter viam scelestis eorum, pro eo quod nos habemus, Suscepit eos de via iniquitatis eorum. Sed vox, aialim, vel, euilim, quæ stultos significat, non videtur fuisse in libris antiquis, quos habuerunt Septuaginta Interpretes, sed vox, aialem, quod est, suscepit eos; quamuis enim à radice, aial, in dictionarijs deducatur, fortitudo, aries, ceruus, & alia id genus: tamen apud Septuaginta Interpretes ea vox etiam suscipere, significat. Hinc enim in titulo Psalmi vigesimiprimi posuerunt, pro susceptione, quod est in hebræo, aieleth: & sanè maior fides habenda est Septuaginta Interpretibus, quam omnibus dictionarijs. Omnem escam abominata est anima eorum, & appropinquauerunt usque ad portas mortis. Hoc demonstrat grauissimum morbum, qui cum cibum non admittat, quo vita sustentatur, mors immineat necesse est. Misit verbum suum, & sanauit eos. explicat modum, quo sanauit ægrotos illos, dicens, eos sanatos verbo, id est, iussu Domini, siue Dei voluntate, non à serpente æneo, vel aliqua alia re creata: non quòd res creata, vt pharmaca, & medicamenta cætera nullam vim habeant, sed quia vim suam à Deo habent, & sine Dei cooperatione nihil efficere possunt; Deus autem sine illis solo verbo, & imperio suo omnia sanare potest. & hoc modo intelligimus illud Sap. 16. Etenim neque herba, neque malagma sanauit eos, sed tuus Domine sermo, qui sanat omnia. Et paulò ante loquens de ijs, qui per aspectum serpentis ænei curabantur à moribus serpentum ignitorum, Qui enim, inquit, conuersus est, non per hoc quod videbat, sanabatur, sed per te omnium saluatorem. Vtutur autem Dauid figurata locutione cum ait, Misit verbum suum,

אֵילִים  
אֵילִים  
אֵילִים  
אֵילִים  
אֵילִים



factum, & sanauit eos, quasi verbum, siue imperium Dei sit persona aliqua de celo missa ad sanandos ægros. Nisi fortè prædicere voluerit missionem Verbi incarnati ad homines, per quod plurimi sanati sunt à corporali morbo: & à morbo spirituali, id est, à peccato, nemo sanatur, nisi per ipsum. Non enim est aliud nomen sub celo datum hominibus, in quo oporteat nos saluos fieri, vt dicitur Act. 3. Terria verò miseria spiritualis est infirmitas, siue debilitas, & fragilitas humanæ naturæ per peccatum corruptæ. Multi sunt enim, qui satis intelligunt quid sit agendum, & cupiunt interdum illud perficere: sed vires non habent, vel infirmas habent, donec induantur virtute ex alto. Sæpè etiam tardio, vel languore quodam affecti, omnem cibum renuit anima eorum; quia, quamuis iam eos neque error seducat, neque concupiscentia mala illiciat: tamen non delectat eos verbum Dei, neque ad cælestia suspirare norunt; & periculum est, ne fames eos non ex inopia, sed ex fastidio perimat: neque leuis, aut rara hæc tentatio est. Ideò & isti clamare debent ad Deum, vt sanetur palatum cordis eorum; & assuescant lac diuinæ consolationis concupiscere: & cum inceperint sapere, quæ sursum sunt, & gustare quàm dulcis sit Dominus, non sibi hoc tribuant, sed confiteantur Domino misericordias eius: & sacrificent ei sacrificium laudis, & annuncient opera eius in exultatione. Diutinum enim planè opus est, non humanum, cum homo solis visibilibus, & terrenis assuetus incipit inuisibilia, & cælestia dulciter sapere, & ardentè requirere.

- XXIII. Qui descendunt mare in nauibus facientes operationem, in aquis multis.
- XXIV. Ipsi viderunt opera Domini, & mirabilia eius in profundo.
- XXV. Dixit, & stetit spiritus procellæ; & exaltati sunt fluctus eius.
- XXVI. Ascendunt vsque ad cælos, & descendunt vsque ad abyssos: anima eorum in malis tabescebat.
- XXVII. Turbati sunt, & moti sunt sicut ebrius, & omnis sapientia eorum deuorata est.
- XXVIII. Et clamauerunt ad Dominum, cum tribularentur, & de necessitatibus eorum eduxit eos.
- XXIX. Et statuit procellam eius in auram: & siluerunt fluctus eius.
- XXX. Et lætati sunt, quia siluerunt: & deduxit eos in portum, voluntatis eorum.
- XXXI. Confiteantur Domino misericordiæ eius, & mirabilia eius filijs hominum.
- XXXII. Et exaltent eum in Ecclesia plebis, & in cathedra seniorum laudent eum.

Hæc est pars quarta Psalmi, in qua laudatur Deus ob liberationem periclitantium



tantum in mari. Huius miserie non occurrit exemplum in Scripturis ante tempora Davidis; sed post illa tempora habemus exemplum in libro Iona cap. 1. & in Evangelio S. Matthaei cap. 8. & 14. & in Actis cap. 27. Explicemus verba; Qui descendunt mare in nauib; facientes operationem in aquis multis, ipsi viderunt opera Domini, & mirabilia eius in profundo, id est, qui naugant mare, ac per hoc operantur in aquis remigando, vel vela tendendo, vel contrahendo; experimento cognoscunt multa mirabilia opera Dei, quae alijs plurimis nota non sunt, nisi forte ex relatione aliorum; videlicet quanta sit vis procellae; quanta eleuatio vndarum, & fluctuum; quanta vastitas, & profunditas maris; quam ingentia, & frequentia mortis pericula; quantus denique timor, & horror inundat pectora hominum, etiam fortissimorum. Proprie autem dictum est qui descendunt mare in nauib; non enim, ut quidam interpretes Psalmorum hoc loco ait, ratione probatum est, aliud esse mare, quam terram: sed contra, probatum est manifesta demonstratione, inferius esse mare, quam terram; quoniam alioqui terram operiret aqua, cum natura sua ad loca semper decliuora descendat. Dixit, & stetit spiritus procellae, id est, dixit Deus, & dicendo iussit, ut ventus procellae existeret, & continuo procella obediens creatori stetit, id est, exiit, exurrexit, exorta est: non enim, stetit, hoc loco significat quietem, sed exortum: & inde exaltati sunt fluctus eius, id est, maris, & ascendunt usque ad caelos, & descendunt usque ad abyssos. poetica hiperbole est: quomodo etiam latinus Poeta dixit, Fluctusq. ad sydera tollit. Anima eorum in malis tabescebat, id est, ijs visis anima nauigantium, spiritus videlicet vitalis, vigor omnis in ipsis existens praeter timore, & horrore tabescebat. Turbati sunt, & moti sunt, sicut ebrius, & omnis sapientia eorum deuorata est. Aptissimis similitudinibus describit Propheta, quid animi gerant homines imminente naufragio. nam neque vires, neque consilium suppetit. Vacillant pedes, nutat iudicium, imò omnis sapientia, id est, ars & peritia nauigandi à timore nimio quasi absorpta videtur. Et clamauerunt ad Dominum; & hic est versus intercalaris, supra explicatus, & versiculi sequentis facillimi sunt; nisi forte aliquem moueat illud, & statuit procellam in auram. quod significat Deum conuertisse ventum furiosum in ventum placidum, siue tempestatem in tranquillitatem, ut magis proprie sonat vox hebraica demama. Illud, statuet, ex voce hebraica iakem significat proprie, surgere fecit, id est, fecit, ut procella surgeret in auram, hoc est, mutaretur in auram leuem, siue, ut paulò ante dixi, in tranquillitatem. Iam verò quarta miseria spiritualis est, ut supra diximus, malitia voluntatis, quae praecipue sita est in superbia, quae Regina est vitiorum. Et verè cum ventus superbiae exagitate incipit mare cordis humani, tunc extolluntur fluctus desideriorum usque ad caelum. notae sunt voces illius, qui est Rex super omnes filios superbiae, In caelum conscendam, super astra Dei exaltabo solium meum: ascendam super altitudinem nubium similis ero Altissimo, Isaia 14. Ab illo didicerunt antiqui Gigantes turrim Babel aedificare, quae caelum contingeret Gen. 11. Horum nepotes sunt, qui Regna Regnis, & Imperia Imperijs adiungere satagunt, neque vllus est finis cupiditatis eorum. quod si illi ipsi intrarent in corda sua, & attentè considerarent quantis cogitationum, suspitionum, timorum, desideriorum, praesumptionis quoque, & desperationis procellis continuo agitentur, & tandem demergantur in abyssum: sine dubio clamarent ad Dominum, & ipse misericors, & pius de tantis periculis liberaret eos: mitteret enim spiritum filij

E f f f i u i



sui in corda eorum, ut doceret eos mansuetudinem, & humilitatem, & eo modo sedatis fluctibus desideriorum inuenirent requiem animabus suis, & deducerentur in portum voluntatis suae, id est, in portum tranquillitatis, quem omnis homo naturaliter cupit. Et quoniam hoc est maximum beneficium misericordiae Dei, iure optimo cantarent, Cōfiteantur Domino misericordiae eius, & mirabilia eius filiis hominum. Et exaltent eum, Deum videlicet, in Ecclesia plebis, id est, in cœtu populi totius congregati ad laudes Domini celebrandas, & non solum in cœtu plebis, sed etiam in cathedra seniorum, id est, in consensu maiorum, principum videlicet populi, & sapientium Senatorum laudent eum.

XXXIII. Posuit flumina in desertum, & exitum aquarum in sitim.

XXXIV. Terram fructiferā in salsuginē à malitia inhabitantiū in ea.

Hæc est altera pars huius Psalmi, in qua post decantatas misericordias Domini in depulsione quatuor miseriarum: laudat Deum ab omnipotentia & providentia, qua naturas rerum aliquando permutat. qua mutatione manifestè indicat, se verum, & solum esse illarum conditorem, & gubernatorem. Ac primum dicit, Deum aliquando posuisse flumina in desertum, & exitum aquarum in sitim, id est, quando illi placuit, sicasse flumina, & fecisse, ut ubi rivi aquarum abundanter decurrebant, ibi fieret desertum aridum, & siticulosum. Terrā quoque fructiferam vertisse in salsuginem, id est, in terram sterilem, qualis est terra operta sale, à malitia inhabitantium in ea, id est, in pœnam peccati eorum, qui terram illam incolebant. Exemplum huius mutationis habemus in Genesi cap. 13. ubi dicitur, Eleuatis Loth oculis vidit omnem circa regionem Iordanis, quæ vniuersa irrigabatur, antequam subuerteret Dominus Sodomā, & Goinorram, sicut paradisi Domini, hanc verè terram irriguam, & fructiferam, instar paradisi, Deus sulphure, & igne de calo demisso totam siccavit, & sempiterna sterilitate damnauit, ut legitur in eodem libro cap. 19.

XXXV. Posuit desertum in stagna aquarum, & terram sine aqua in exitus aquarum.

XXXVI. Et collocauit illic esurientes, & constituerunt ciuitatem, habitationis.

XXXVII. Et seminauerunt agros, & plantauerunt vineas, & fecerunt fructum natiuitatis.

XXXVIII. Et benedixit eis, & multiplicati sunt nimis; & iumenta, eorum non minorauit.

Hæc est altera mutatio in contrarium: secundum quam Deus, quando voluit, posuit desertum in stagna aquarum, id est, fecit, ut in locis desertis, & arentibus existerent flumina; & terra, quæ erat sine aqua, abundaret riuis aquarum. Et in ijs locis, alias incultis, & desertis, fecit ut frequentes homines habitarent, ciuitates construerent, terram colerent, fructus inde perciperent, multiplicarentur denique valde tum homines, tum iumenta ipsorum: hoc enim significat illud, non minorauit iumenta ipsorum, id est, fecit, ut non esset exiguus numerus iumentorum, sed plenus, & copiosus. Ad quam historiam respiciat hoc loco Propheta, non est adeo certum. nam fecit quidem Deus in deserto propter filios Israel ex rupe saxeæ nasci flumina, ut habemus Num. 11. sed non collocauit illic populū suum,



suum, neque sunt illic vrbes ædificatæ, neque seminati agri, neque plântæ vineæ. In terra verò promissionis collocavit quidem populum suum Deus, sed iam antea erant in ea terra flumina, Vrbes, agri culti, & vineæ. Existimo igitur Prophetam respicere ad antiquas historias, & primordia propagationis generis humani post diluvium. quemadmodum enim mutavit terram Sodomorum ex irrigua & fertili in aridam & desertam; sic etiam in alijs locis fecit existere flumina, & ædificari ciuitates, & coli campos, & plantari vineas, & propagari homines, & iumenta. Quia verò Isaias Propheta cap. 41. hunc locum Psalmi notare videtur, cum ait, Ponam desertum in stagna aquarum, & terram inuiam in riuos aquarum. & verba Isaiæ à S. Hieronymo, & alijs intelliguntur de gentilitate, quæ olim deserta, & inculta, sine fide, sine lege, sine Prophetis, sine sacerdotio; futura erat per Christum irrigua Spiritus sancti donis; idè totum hunc locum rectè S. Augustinus in sensu vel literalì, vel certè allegorico exponit de synagoga Iudæorum, & Ecclesia gentium: synagoga enim quæ olim abundabat aquis verbi Dei, & veluti terra fecunda, & culta proferebat Prophetas, & Sacerdotes, & habebat altaria, sacrificia, miracula, visiones: nunc deserta, & arida versa est in saluginem; & his tribus caret. contra vero gentilitas, quæ deserta, & inaquosa erat, conuersa est in stagna aquarum, & facta est fecunda, ac fructibus omnium generum refertissima, id est, cœpit esse populus Domini, Ecclesia Dei viui, gens sancta, Regnum sacerdotale, in quo solo verum est sacrificiũ, veri sacerdotes, vera miracula, vera sanctificatio, vera sapientia, denique Spiritus sancti charismata omnia.

Et pauci facti sunt, & vexati sunt à tribulatione malorum, XXXIX. & dolore.

Effusa est contemptio super Principes, & errare fecit eos in XL. inuia, & non in via.

Et adiunxit pauperẽ de inopia, & posuit sicut oues familias. XLI.

Videbũt recti, & lætabũtur, & ois iniquitas oppilabit os suũ. XLII.

Docet nunc Propheta, nihil in terris esse perpetuum, aut stabile. Nam illi, quos Deus aliquando benedixit, & benedicendo multiplicauit: paulò post exigentibus peccatis eorum, imminuti sunt, & ad paucitatem redacti; & qui paulò ante florebant omnibus bonis, iidem cœperunt angustijs, & persecutionibus premi. nec solum priuatis hominibus hoc accidit, sed etiam Principibus, quos Deus propter eorum peccata contemptibiles reddidit, quoniã sapientia, ac prudentia eos priuatos, permisit in multis magnisq. rebus errare. Sed eodem tempore non defuerunt viri probi, quos Deus subleuauit de inopia, & pauit; ac rexit ut proprias oues. Ex quo factum est per diuinam prouidentiam, ut tandem viri iusti lætarentur, & iniqui confusi remanerent. Hoc autem, quod dictum est generatim de prouidentia Dei erga genus humanum; potest etiam dici de prouidentia Dei speciali erga Ecclesiam, quæ breui tempore creuit, & paulò post per schismata & hæreses imminuta est, & vexata, atque afflicta, & Principes eius, id est, Episcopi, & sacerdotes contemptibiles redditi, quia multi eorũ longè recessissent à via maiorum suorum, qui in omni sanctitate, & iustitia populo suo preluxerant. Ceterum non sic imminuta est Ecclesia, quin multi etiam manserint tum ex principibus, tum ex priuatis, tum ex sacerdotibus, tũ ex laicis, viri san-



ſci, quos Deus bonis ſpiritualibus ditauit, & vt proprias oues ad optima paſcua duxit, & creſcere fecit. ſed verba conſideremus. Et pauci ſaſci ſunt, id eſt, & poſtea cum multum creuiſſent, viciffim minui coeperunt: & vexati ſunt à tribulatione malorum, & dolore, id eſt, & cum aliquandiu proſperitate vigente læti fuiſſent, coeperunt vexari à tribulatione, & dolore ob mala, quæ illis aduenerunt. Illud enim, malorum, non ſignificat malorum hominum, ſed malorum rerum, id eſt, calamitatum, ærumnarum, infortuniorum. Effuſa eſt contemptio ſuper Principes. Rectè editio vulgata correctæ eſt hoc loco: nam virio librarium legebatur cōtentio in omnibus ferè latinis codicibus. Sed ex textibus græcis, & hebraicis, & ex lectione veterum Hieronymi, Auguſtini, & aliorum certum eſt legi debuiſſe, Effuſa eſt contemptio. accedit etiam, quòd hic idem verſiculus legitur apud Iob cap. 12. v. 21. Effundit deſpectionem ſuper Principes; & credibile eſt, Dauidem ex Iob hunc verſiculum accepiſſe. Grauis hæc poena eſt, tum populis, tum Principibus, & magni criminis præcedentis indiçium, quando Deus effundit contemptum in Principes, id eſt, prouidentia ſua facit, vt Principes ſiue Eccleſiaſtici, ſiue ſeculares ſint valdè contemptibiles. (illud enim verbum, effundit, ſignificat abundantiam ſiue magnitudinem cōtemptionis) tunc enim laxatur diſciplina, & omnia in deterius ruunt. Et errare fecit eos in inuio, & non in via. hæc eſt cauſa contemptus, quia Principes ob ſua, & populi peccata deſerti lumine ſapientiæ, & gratiæ per deuia incedunt, & non per vias rectas, id eſt, vitioſe viuunt, exemplo malo populum ſcandalizant, vel etiam leges iniquas conſtituunt, fauent malis, vexant bonos. Dicitur autem Deus eos errare facere, quia in poenam peccati non eos illuminat, neque bonum voluntatē eis inſpirat. S. Auguſtinus in epiſt. 105. ad Sixtum, Non obdurat Deus impartiendo malitiam, ſed non impartiendo miſericordiam, & tract. 53. in Ioan. Sic exerceat, ſic obdurat Deus, deferendo, nec adiuuando, quod occulto iudicio facere poteſt, iniquo non poteſt. & lib. 1. ad Simplic. quæſt. 2. Non ab illo, irrogatur aliquid, quo ſit homo deterior, ſed tantum quo ſit melior non erogatur. Denique lib. de gratia, & libero arbitrio cap. 23. Quando auditis dicentem Dominum, Ego Dominus ſeduxi Prophetam illum; in eo quem ſeduci permittit, mala eius merita credite. Et adiuuit pauperem de inopia, id eſt, ſicut Deus ſuperbos Principes errare permittit, & contemptibiles reddit: ſic è contrario pauperes & humiles adiuuat, & de inopia ſiue temporali, ſiue ſpirituali ſubleuat. Et poſuit ſicut oues familias, id eſt, poſuit Deus familias pauperum iuſtorum ſicut oues, ita vt eas & multiplicauerit, & in vnum congregauerit, & Paſtorem eis dederit, & ſingulari prouidentia gubernauerit. Videbunt iuſti, & lætabuntur, & omnis iniquitas oppilabit os ſuum, id eſt, ex hac prouidentia Dei tandem fiet, vt iuſti lætentur, & ex lætitia exultent, & laudent Deū: & omnis iniquitas, id eſt, omnes iniqui obmutescant, nec audeant vllò modo contradicere. Id verò quis aliquando cōſpiciatur in particularibus iudicijs: tñ abſolutè, & vniuerſè apparebit in iudicio vniuerſali.

## XLIII.

Quis ſapiēs, & cuſtodiet hæc, & intelliget miſericordias Dñi?

Hæc eſt conſuſio totius Pſalmi, in qua colligit Propheta ex dictis illum eſſe verè ſapientem, qui obſeruabit, & cuſtodiet in corde ſuo ſupra dictas viciffitudines rerum, & intelliget, quemadmodum in omnibus appareat ineffabilis miſericordia Domini erga pios homines, & timentes Deum. dicit autem, Quis ſapiēs, quoniam paucorum eſt iſta ſapientia, & ſtultorum infinitus eſt numerus.

P S A L-



## PSALMVS CENTESIMVS SEPTIMVS.

Paratum cor meum Deus.



IC Psalmus non eget explicatione : constat enim ex parte extrema Psalmi quinquagesimi sexti, & quinquagesimi noni. Cur autem Psalmus hic additus sit ad alios, cum nihil noui contineat, ratio videtur fuisse, vt completeretur numerus centum quinquaginta Psalmorum : nisi fortè subsit aliqua ratio magis recondita, quam mihi fateor, notam non esse.

## PSALMVS CENTESIMVS OCTAVVS.

Titulus, &amp; Argumentum.

*In finem Psalmus Dauid.*

ON desunt ex recentioribus, qui hunc Psalmum exponant ad literam de persecutoribus Dauid, qualis fuit Doeg Idumeus, Achitophel, & alij : sed cum nulla fiat in titulo mentio persecutorum Dauid ; & veteres expositores, Chrysostomus, Hieronymus, Augustinus, Theodoretus, & Euthymius simpliciter de Iuda proditore, & Iudæis exponant ; & S. Petrus in Actis Apostolorum cap. 1. de Iuda proditore Psalmum hunc scriptum esse confirmet : nos quoque de Iuda, & Iudæis Psalmum totum simpliciter exponemus. Igitur argumentum Psalmi est Prophetia per modum imprecationis aduersus Iudam, & Iudæos Christi persecutores.

## EXPLICATIO PSALMI CVIII.

**D**eus laudem meam ne tacueris ; quia os peccatoris, & I. os dolosi super me apertum est.

Verba Christi sunt, similia illis, quæ habentur in Euangelio Ioannis 17. Clarifica me tu Pater. Rogat igitur Christus homo Deum patrem, vt laudem eius, id est, innocentiam, charitatem, aliasq. virtutes non taceat : quod impletum est per Apostolos Spiritu sancto plenos, qui omnibus linguis toti mundo Christi laudes prædicauerunt. impletum quoque est per sequentes Martyres, & Confessores, & Doctores, qui vel sanguine, vel moribus, vel literis, vel miraculis, vel præconio vocis Christi encomia omnibus seculis, & omnibus gentibus nunciauerunt. Reddit deinde causam cur gloriam istam à Deo petat ; quoniam nō desunt, qui eam falsis criminationibus obscurare conentur. Quia, inquit, os

Fff 3 pec-



peccatoris, & dolosi, Caipha videlicet, & Iudæ, vel generatim populi Iudaici, super me apertum est: dicit autem peccatoris, & dolosi, quoniam persecutores Christi odio, & invidia pleni erant, & tamen dolo simulabant amicitiam, cum dicerent, Magister scimus, quia verax es, & viam Dei in veritate doces, &c. Itaque peccatores erant, quia oderant, quem diligere debuissent; & dolosi erant, quia fingentes amicitiam capere volebant in sermone. vel, alij peccatores erant manifesti, qui aperte blasphemabant eum seductorem esse, & in Belzebub eijcere Dæmonia; alij dolosi erant, ac per hoc peccatores occulti, qui sub specie interrogationum, quasi discere cupientes, insidiabantur famæ, & vitæ eius. Ex hebræo nonnulli vertunt, Deus laudis mea: quia legunt in hebræo, elohe, non elohim: sed falluntur: nam vox, elohe, non semper est in regimine, sed est vnum ex nominibus Dei, vt Sanctus Hieronymus docet in Epistola ad Marcellam. adde quod nec Septuaginta Interpretes, nec Sanctus Hieronymus agnouerunt istud regimen in nomine Dei, vt patet ex versionibus ipsorum. Sanctus Hieronymus ex hebræo vertit, Deus laudabilis mihi ne taceas. Sed vox hebræa, theillati, significat, laus mea, vel laudem meam. non enim hebræi declinant nomina per casus. Septuaginta Interpretes intellexerunt ea voce significari, laudem meam: Sanctus Hieronymus autem significari credidit, laus mea, & ideo reddidit, laudabilis mihi; idem enim est, Deus est laus mea, & Deus est laudabilis mihi. Latinius interpres græcam lectionem secutus est, quæ reprehendi non potest, cum hebraicæ lectioni aptissime conueniat. Illud, Ne tacueris, opponitur illis, os peccatoris apertum est; æquum enim est, vt veritas non taceat, quando falsitas clamat.

אלהי  
אלהים

תחלתי

## II. Locuti sunt aduersum me lingua dolosa, & sermonibus odij circundederunt me, & expugnauerunt me gratis.

Declarat quod dixit, os peccatoris, & os dolosi apertum est super me. Apertum est, inquit, os dolosi, quia locuti sunt aduersum me lingua dolosa laudantes, vt Magistrum bonum, & interim insidiantes mihi, vt caperent in sermone. apertum quoque est os peccatoris, quia sermonibus odij circundederunt me, manifestantes verbis apertis odium, quod gerebant in corde, dicentes, Non est hic homo à Deo; ecce homo vorax, & potator vini: Tolle, tolle, crucifige eum. Sed siue dolosa lingua, siue sermonibus odij me oppugnarent, gratis me oppugnabant, quia sine vlla iusta causa, cum redderent mala pro bonis. Illud, expugnauerunt, positum est pro, oppugnauerunt. Verbum enim hebraicum, & græcum, bellare, & pugnare significat. In eadem significatione ponitur hoc verbum in Psal. 128. Sæpe expugnauerunt me à iuuentute mea; etenim non potuerunt mihi. vbi illud, Non potuerunt mihi, demonstrat, expugnauerunt, positum esse pro pugnaverunt.

## III. Pro eo vt me deligerent detrahebant mihi: ego autem orabam.

Explicat ultimam illam particulam, gratis: nam cum rependere deberent amorem



amorem amorì, illi vice dilectionis detrahebant mihi; ego tamen non reddidi mala pro malis, sed orabam Deum pro illis. Id apertè fecit Dominus in cruce, cum ait, Pater ignosce illis: sed credibile est, id eum occultè fecisse, quotiescunque detractiones audiebat. Ex hebræo Sanctus Hieronymus vertit, Pro eo quod eos diligebam, ubi nos habemus, pro eo ut me diligerent. Sed vox hebraica ambigua est; potest enim esse nomen, ut est in sequenti versiculo, & significare, dilectio mea: & potest esse verbum, & significare, dilexi, vel diligebam. nam à verbo, ahab, quod est diligere, fit, ahauti, quod dilexi, & dilectio mea, significare potest. græca vox, ἀγαπή, quæ significat, diligere me; est etiam ambigua, & potest accipi tam actiue, quam passiuè; pro diligere me, id est, pro dilectione, quam eis impendebam; & pro diligere me, id est, pro dilectione, quam mihi debebant. sed latinus interpretes sustulit istam ambiguitatem, & vertit, pro eo, ut me diligerent; & hanc intelligentiam sequuti sunt expositores veteres, tum græci, ut Chrysostomus, & Theodoretus, tum latini ut Hieronymus, & Augustinus. Itaque veteres expositores vulgatam latinam versionem suis expositionibus probauerunt.

Et posuerunt aduersum me mala pro bonis, & odium pro dilectione mea.

Idipsum clarius repetit; quasi dicat, rependerunt mihi maledictionem pro benedictione, odium pro amore, vulnera multa pro curationibus multis, mortem corporalem pro vita spirituali.

Constituë super eum peccatorem, & Diabolus stet à dextris eius.

Transitum facit Propheta ad Iudam, quem præuidebat ducem futurum eorum, qui comprehenderunt Iesum, ut loquitur Sanctus Petrus Act. 1. & per modum imprecantis prædicat, quæ illi euentura prospiciebat. Ac primum, inquit, constituë super eum peccatorem, id est, noluit Iudas super se Christum, Dominum utique iustissimam, & mitissimam; idè constitues super eum spiritum auaritiæ, cui seruiet infelicitè usque ad mortem. Iudas enim seruire voluit Mammonæ, ac per hoc seruire non potuit Christo, quia nemo potest duobus Dominis seruire. Porro spiritus auaritiæ iniquissimus est, cum honorem Deo debitum idolo tribuat, dicente Apostolo ad Ephes. 5. de auaritia, quod est idolorum seruitus. Et Diabolus stet à dextris eius, id est, & Diabolus erit Dux eius in operibus malis, & illi perpetuò assistet, vel potius tanquam canem alligatum vinculo cupiditatis illum trahet; & ad nocendum proprio etiam Magistro incitabit. Sanctus Augustinus per peccatorem præpositum Iudæ, intelligit eundem Diabolum, qui tanquam eius Dominus stabat à dextris eius: Idem Sanctus Augustinus rectè monet, Iudam gessisse personam totius synagogæ; quemadmodum Sanctus Petrus gerebat personam totius Ecclesiæ: & idè, quæ hic dicuntur de Iudæ,

FFF 4 illa



illa quidem conuenire, sed conuenire etiam & illustrius, toti synagoga, quæ recusans habere Christum Regem, habuit Diabolum, & Cæsarem, & eius loco Pilatum.

VI. Cùm iudicatur exeat condemnatus, & oratio eius fiat in peccatum.

Predicit nunc Propheta infelicissimum exitum Iudæ. ad quam Prophetiam respexisse videtur Dominus Ioann. 17. cùm ait, Quos dedisti mihi custodiui, & nemo ex eis periit, nisi filius perditionis, ut scriptura impleatur. Ergo, inquit, cùm iudicatur à Deo in exitu de hac vita, exeat, id est, exhibet condemnatus. & si fortè orauerit Deum, oratio eius non solum non impetrabit remissionem peccati; sed ipsa oratio fiet illi in peccatum. Cur oratio Iudæ facta sit illi in peccatum, rationem reddit Sanctus Hieronymus, quia orauit sine spe indulgentiæ, & desperans laqueo se suspendit. Sanctus Augustinus dicit, factam esse in peccatum, quia non est facta per Christum mediatorem. Euthymius addit, factam esse in peccatum, quia Iudas, ut etiam ceteri persecutores Christi, orabant Deum pro exterminatione nominis Christiani. Posset etiam addi, Iudæ orationem factam esse in peccatum, quia Iudas non à Deo, sed à Diabolo auxilium petijt, Diabolus autem suspendium illi suafit. Quo loco admonendi sunt lectores, orationem peccatoris, non semper esse peccatum, sed saepe multum valere ad remissionem peccatorum, ut intelligi potest ex oratione Publicani Luc. 18. tunc autem fieri in peccatum, & verè esse peccatum; cùm is, qui orat, vel non orat quem debet orare, id est, Deum verum, sed Idola, vel Diabolum: vel non orat pro re bona, quam æquum est à Deo peti, sed pro re mala, quæ Deo displicet, ut pro ruina inimicorum: vel non orat per vnicum Mediatorem, qui est Christus, sed per merita sua, quæ superbe se habere præsumit: vel denique non orat cum spe, aut fide, aut alijs necessarijs bonæ orationis comitibus. Eadem quæ hic dicuntur de Iudæ conueniunt Iudæis, quorum ille typum gerebat. Iudæi enim qui credere nolunt in Christum, exeunt de hac vita condemnati ad mortem sempiternam; & oratio eorum, quam assidue fundunt in synagogis suis, fit illis in peccatum: quia non orant patrem per filium, cùm nec filium, nec patrem norint; & quia postulant quæ Deo non placent, excidium videlicet Christianorum, & celerem aduentum Antichristi. hunc enim illi pro Christo recipient, ut dicitur Ioann. 5.

VII. Fiant dies eius pauci, & Episcopatum eius accipiat alter.

Hic est locus, quem S. Petrus allegauit Act. 1. ut ostenderet, necessarium fuisse ut in locum Iudæ aliquis substitueretur; & cùm omnes Apostoli, & discipuli iudicio S. Petri acquieuerint, ac per hoc vnanimi consensu locum istum Psalmi de Iudæ intellexerint, nemini licet aliter exponere. Oportet, inquit, Apostolus Petrus Act. 1. Impleri scripturam, quam prædixit Spiritus sanctus per os Dauid de Iudæ, qui fuit dux eorum, qui comprehenderunt Iesum. Videmus autem impletum fuisse hoc vaticiniū in Iudæ perfectissimè: nam facti sunt dies eius pauci, siue cum S. Augustino intelligamus dies Apostolatus; siue cum



cum S Hieronymo dies vitæ; siue cum Euthymio, dies eius post peccatum commissum. Et Episcopatum, id est, Apostolatam eius accipiat alter, Matthias videlicet, qui omnibus modis erat alter, id est, non consanguineus, non familiaris, non amicus, non similis vitæ, ac morum. Nomen, Episcopatus, in hebræo est, pecuda, quod ab inspiciendo, & visitando deducitur. Debet enim Episcopus assidue inspicere, & visitare omnes suas, de quibus rationem Domino redditurus est. Id quod qui longè absunt ab Episcopatu suo, certè præstare non possunt. Hoc idem impletum est in Iudæis: nam post Iudæ peccatum pauci fuerunt dies Iudæorum in Episcopatu, id est, in Sacerdotio, siue Pontificatu: & Episcopatum eorum accepit alter, quia translatus est sacerdotium Aaronicum ad sacerdotium secundum ordinem Melchisedech, & nulli sunt hodie Pontifices Iudæorum; & multi sunt Pontifices Christianorum.

פקרה

Fiant filij eius orphani, & vxor eius vidua.

VIII.

Ne quis fortè existimaret, Iudam condemnandum ad poenam aliquam, vitæ durante; & ut fierent dies eius pauci in Episcopatu, non in corpore; Propheta declarat, dies eius futuros etiam paucos ob imminentem veram mortem, per quam filij eius orphani, & vxor vidua remaneret. Quod impletum est, quia eadem die laqueo se suspendit, & non diu postea in excidio Hierosolymæ omnes ferè viri interierunt: & relictæ sunt plurimi orphani, & plurimæ viduæ.

Nutantes transferantur filij eius & mendicent; & eijciantur de habitationibus suis.

IX.

Explicat ærumnas filiorum Iudæ, ac dicit, eos instabiles vagaturos, & mendicatos in aliena regione; quoniam ab habitatione sua eijcientur. In hebræo paulò aliter leguntur vltima verba huius versiculi. Sic enim verit S. Hieronymus, Et quærantur in parietinis suis. Sed Septuaginta Interpretes, quos latinus sequitur, non legerunt in hebræo, dare su, quod significat quærere, sed, gare su, quod significat, eijcere. Et, ut sæpè diximus, lectio quam habuerunt in suis codicibus Septuaginta seniores omnino præferenda est lectioni Rabinorum. Illud, in parietinis suis, optimè translatus est à Septuaginta Interpretibus, ἐκ τῶν οἰκοπέδων αὐτοῦ, id est, ex ruinosis habitationibus suis. Nam idem significant parietinæ, id est, domus dirutæ, vbi soli remanent parietes. Particula, ex, quam habent Septuaginta Interpretes, habetur satis apertè in hebræo, quamvis S. Hieronymus verterit, in: quoniam particula, min, utrunque significare potest, sed frequentius accipitur pro, ex, vel, ab. Itaque sensus nostræ lectionis est, quòd Iudæ filij, & ceteri Iudæi, non solum non permittentur habere integras domos, quia Hierusalem euertenda erat, sed eijcientur etiam de habitationibus dirutis, ut ne ruinas quidem domorum suarum possidere eis liceat. quod impletum esse res ipsa testatur.

קדשו  
קדשו

קד

Scrutetur fœnerator omnem substantiam eius; & diripiant alieni labores eius.

X.

Redditur hoc loco ratio, cur filij Iudæ, & Iudæi ceteri sint futuri pauperissimi,



mi, ac planè mendici: quia videlicet creditores eorum, quibus soluendo non erunt diligentissimè quarent, & accipient substantiam eorum; & si quid superfuerit ex labore eorum quæsitum, diripient alieni, milites scilicet Titi Imperatoris, qui (vt scribit Iosephus lib. 6. de bello Iudaico cap. 15.) scrutabantur aurum etiam in visceribus hominum, ad hunc finem illos disseccantes. Et hæc quidem olim passi sunt Iudæi; sed nunc foeneratores effecti ex bonis pauperum Christianorum ditescunt. Illud, scrutetur, nunc est in codice hebraico, ienaches, quod illaqueare, vel irretire significat. Sed Septuaginta, & sanctus Hieronymus, qui verterunt, scrutetur, videntur legisse, ieuaches, quod est diligenter quærere. proinde post tempora S. Hieronymi, locus hic vitio librariorum corruptus videtur.

**XI.** Non sit illi adiutor, nec sit qui misereatur pupillis eius.

Et hoc manifestè impletum est in Iuda, & Iudæis. Iudas enim ad Principes Sacerdotum accessit, & pecunias retulit, ac se peccasse confessus nihil auxilij, vel consolationis accepit. responderunt enim, Quid ad nos? tu videris, Matth. 27. Quare reiectus à Sacerdotibus, & à Christo veniam non sperans, abiens laqueo se suspendit. Porro Iudæi à Romanis obsessi neminem habuerunt, qui eos iuuare auderet.

**XII.** Fiant nati eius in interitum, in generatione vna deleatur nomen eius.

Prædicit Propheta, filijs Iudæ mortuis, delendum omnino nomen eius in generatione vna, quia videlicet non remanebunt filij filiorum, id est, secunda, vel tertia generatio. Et hoc quidem de filijs carnis Iudæ impletum esse credimus: sed scimus etiam id impletum in filijs spiritualibus. Nam aliorum Apostolorum multi numerati sunt filij filiorum, quos illi per Euangelij prædicationem in Christo genuerunt; & posteritas eorum in æternum manebit. Iudæ verò spiritualis posteritas nulla est. Iudæi verò quamuis non omnino extincti sint, periit tamen in generatione vna Regnum, siue Respublica eorum: nam post euerfam Hierosolymam dispersi fuerunt in gentes, & nunc impletur in eis quod prædixit Osee Propheta cap. 3. Quia, dies multos sedebunt filij Israël sine Rege, & sine Principe, & sine sacrificio, & sine altari, & sine Ephod, & sine Theraphim. Itaque illud, interitum, significat in interitum populi, siue Regni; vt non sint amplius vnus populus, siue Regnum, sed homines dispersi per omnes populos & Regna. Ex hebræo sanctus Hieronymus vertit; Fiat nouissimum eius interitus, in generatione altera deleatur nomen eius. Sed Septuaginta non male verterunt, Fiant nati eius in interitum; in generatione vna deleatur nomen eius. Nam vox hebræa, acharitho, significat ad literam, reliquæ eius, siue, quod post eum remanet. Et quamuis possit hoc significare, nouissimum eius, vt vertit sanctus Hieronymus, quia nouissimum postea, erit: tamen rectissimè verterunt Septuaginta Interpretes, nati eius, id est, reli-



reliquiæ eius, siue posteritas eius. Illud quoque, in generatione vna, rectè interpretatum est: quoniam Septuaginta non legerunt, acher, id est, altera, vt legit sanctus Hieronymus, sed, achad, id est, vna. literæ enim simillimæ sunt, & facile fuit librarijs vnā literam pro alia ponere.

אחר  
אחר

In memoriam redeat iniquitas Patrum eius, & peccatum XIII. matris eius non deleatur.

Addit Propheta, ad calamitates Iudæ, & Iudæorum: vt peccata parentum in eis puniantur. Vocat autem Patres non solum patrem eius naturalem, sed omnes eos hebræos, qui peccauerunt in deserto, & postea in terra promissionis. vocat verò matrem non tantum matrem propriam, sed integram Synagogam, siue ipsam ciuitatem Hierusalem, de qua dicitur Thren. 1. Peccatum peccauit Hierusalem. Quod autem hic dicit Propheta, significauit etiam Dominus Matth. 23. cum ait, Vt veniat super vos omnis sanguis iustus, qui effusus est super terram à sanguine Abel iusti, vsque ad sanguinem Zachariæ filij Barachiz, quem occidistis inter templum, & altare. Amen dico vobis, venient hæc omnia super generationem istam. Et hoc ipsum imprecati sunt impij Iudæi filijs suis, Matth. 27. Sanguis eius super nos, & super filios nostros. Neque repugnat hæc sententia verbis Ezechielis cap. 18. Filius non portabit iniquitatem patris: Ezechiel enim loquitur de filijs, qui non imitantur peccata parentum; Psalmus autem loquitur de filijs, qui peccata parentum imitantur. Deus enim irritatus peccatis parentum expectat quidem filios ad pœnitentiam, sed si illi pergant parentum iniquitates imitari, & sic implere mensuram Patrum suorum, tandem omnes exterminat, non solum considerans peccata præsentium, sed etiam præteritorum. Atque hoc est quod Exodi 20. Deus dixit, cum legem populo daret, Ego sum Deus tuus fortis zelotes, visitans peccata parentum in filios in tertiam, & quartam generationem eorum, qui oderunt me. Vide de concordia harum Scripturarum sanctum Thomam in 1.2. quæst. 87. art. 3. & Theologos ceteros apud Magistrum Sententiarum lib. 2. distinct. 33.

Fiant contra Dominum semper, & dispereat de terra, XIV. memoria eorum, pro eo quod non est recordatus facere misericordiam.

Reperit quod dixit de peccatis parentum, & eleganter opponit memoriam peccatorum memoriam gloriæ Iudæ, & Iudæorum: quasi dicat, Viuet coram Deo memoria peccatorum patris, & matris ipsorum, vt pœna semper maneat: & contra, dispereat de terra memoria gloriæ, & felicitatis ipsorum. Illud enim contra Dominum, significat coram Domino, siue ex opposito oculorum Domini, vt semper videantur à Domino peccata illa: hæc enim est vis vocis hebraicæ, neghed, & græcæ ἀντί. Illud autem, memoria eorum, non significat simplicem memoriam

נָגַד

perlo-



personarum, sed faustam commemorationem. Viget enim commemoratio aliorum Apostolorum, quæ quotannis renouatur cum honore, & laudibus ipsorum: Iudæ commemoratio nulla fit, & si quando nomen eius pronunciandum est, cum execratione & horrore pronunciatur. sic etiam gentis Iudæorum nulla fit commemoratio nisi cum contemptu, ut gentis vilissimæ, quæ ubique seruit. Addit Propheta causam tot calamitatum Iudæ, & Iudæorum. Quoniam, inquit, non est recordatus facere misericordiam: nam, ut scribit B. Iacobus cap. 2. Iudicium sine misericordia illi, qui non facit misericordiam. Hoc enim fuit peccatum Iudæ, quod cum videret Principes Iudæorum furere aduersus Christum, ipse nulla misericordia motus erga innocentem magistrum, & Dominum suum, crudelissimè illum tradidit capiendum & occidendum.

**XV.** Et persecutus est hominem inopem, & mendicum, & compunctum corde mortificare.

Explicat Propheta, in quo sita fuerit crudelitas Iudæ, & populi Iudæorum; quia videlicet persecutus est Christum, hominem inopem, & mendicum, & compunctum corde mortificare, id est; ad eum morti tradendum. S. Augustinus non audet hæc de Christo exponere, quia Christus non potest dici compunctus corde, cum compunctio sit propria eorum, quorum est poenitentia. Ideo per hominem compunctum corde intelligit Apostolos, & alios fideles, quos Iudæi usque ad mortem persecuti sunt. Sed quia S. Hieronymus, Theodoretus, Euthymius, & alij de Christo hæc omnia intelligunt, & textus ipse quodammodo nos cogit, ut hunc versiculum de Christo potissimum exponamus; dicendum est, Christum dici hominem inopem, quia cum esset diues, propter nos egenus factus est, ut nos inopia sua locupletaret, ut dicit Apostolus 2. Corint. 8. Dicit etiam mendicum, quia ex aliena misericordia in hoc mundo viuere voluit, ut verbo Dei prædicando, & orationi pro nobis faciendæ totus incumberet; dici denique compunctum corde, non compunctione culpæ, sed compunctione poenæ, & anxietatis; ac sollicitudinis, quam pro salute generis humani assidue in corde gerebat. Notatur autem in his verbis summa crudelitas: nam qui hominem occidere quærunt, vel moueri solent ab iracundia ob iniuriam acceptam, vel à cupiditate spoliandi diuitem, vel ab inuidia alienæ felicitatis. Christus autem mitis, & humilis corde nemini faciebat iniuriam; & cum esset adeo contemptor bonorum huius mundi, ut voluntariè mendicus factus esset, non habebat unde oculos cupidorum prouocaret. Denique cum assidue hominum peccata defferet, & ad poenitentiam agendam, ad felicitatem mundi spernendam, ad bona cælestia desideranda hortaretur, nulla erat causa, cur eum ad mortem ullus quæreret.

**XVI.** Et dilexit maledictionem, & veniet ei, & noluit benedictionem, & elongabitur ab eo.

Nemo est qui diligere possit maledictionem, vel odio habere benedictionem, si sub ratione maledictionis, & benedictionis voluntati proponantur: sed dicitur homo diligere maledictionem, & nolle benedictionem, quando ipse sibi causa est malis suis operibus, cur maledicatur, & non benedicatur. Sic Iudas tradendo



dēdo Christum Iudæis ob cupiditatem modicæ pecuniæ, dilexit maledictionē, quia ipse sibi causa fuit, cur malediceretur a Deo: & ipse idem deferendo Christum, in quo benedicendæ erant omnes generationes, noluit benedictionem, quia ipse sibi causa fuit, cur non benediceretur a Deo. Quod idem de populo Iudæorum dici potest. Venit enim filius Dei de celo, vt benediceret populum suum, sed illi Christum occidendo, sibi ipsi causa fuerunt, cur pro benedictione maledictionem acciperent, & benedictio ad gentes transferretur. Porro benedictio Dei cumulum bonorum omnium significat, quemadmodum, & maledictio cumulum omnium malorum. Videmus autem hæc impleta fuisse primum in Iuda, qui continuo & pecunias, quas acceperat, & vitam temporalem, & sempiternam amisit: deinde in populo Iudæorum, qui Regnum, & Sacerdotium perdidit, & exæcatus, atque obstinatus in incredulitate viuit, donec ad tenebras exteriores, quæ sunt in gehenna descendat.

Et induit maledictionem sicut vestimentum, & intrauit sicut aqua in interiora eius, & sicut oleum in ossibus eius. XVII.

Declarat Propheta pulcherrimis similitudinibus, maledictionem diuinam esse cumulum omnium malorum tum externorum, tum internorum, ita vt homo maledictus a Deo cunctis malis ita repleatur, vt nulli bono reliquatur locus. Primum comparat maledictionem diuinam vestimento, quod totum corpus vndique tegit: & quia vestimentum non intrat ad viscera, comparat etiam aquæ, quæ hominem demersum in mari, non solam exterius abluir, sed etiam intrat ad stomachum, ad ventrem, ad pectus, ad omnia interna corporis humani: & quoniam aqua non penetrat ossa, imò neque carnes, venas, nervos: addit comparisonem olei, quod subtilissimum est, & non solam carnes, & venas, & nervos, sed ipsa etiam ossa peruat. Sic igitur diuina maledictio, non solum Iudæ, & Iudæorum, sed omnium illorum, quibus dicitur, *Ite maledicti*, replebit malis corpus, & omnia eius membra; replebit animam, & omnes eius sensus; replebit, & mentem, & vsque ad intima intelligentiæ & voluntatis penetrabit. Quæ certe si homines mortales seriò cogitarent, non sine magno horrore viuerent.

Fiat ei sicut vestimentum quo operitur, & sicut zona, quæ semper præcingitur. XVIII.

Addit Propheta, maledictionem illam non solum vbique penetraturam, sed etiam sempiternam futuram. Fiat, inquit, ei, Iudæ videlicet, & populo Iudæorum, ea maledictio sicut vestimentum quo operitur, id est, semper illi adhæreat, quemadmodum vestis semper adhæret homini, ne turpitudine eius appareat. Et sicut zona, quæ semper præcingitur, id est, non solum maledictio illi adhæreat, sed etiam firmissimè adhæreat, quo modo cingulum firmissimis, & multiplicibus nodis adstringi solet. Quis dignè cogitare valeat, qualis sit nodus, quàm firmus, quàm insolubilis, decretum immutabile omnipotentis voluntatis Dei?

Hoc opus eorum, qui detrahunt mihi apud Dominum, & qui loquuntur mala aduersus animam meam. XIX.

Con-



Concludit Propheta prædictionem miseriarum Iudæ dicens, Hoc opus eorum, id est, hæc erit merces operis eorum. Accipitur enim in Scriptura opus pro mercede operis, ut Levit. 19. Non morabitur opus mercenarij tui apud te usque mane. Qui detrahunt mihi, id est, qui me seductorem vocant, qui filium Dei esse negant, &c. apud Dominum, id est, hæc erit merces eorum apud Dominum, sive à Domino, ut clarius habetur in textu hebraico, quem S. Hieronymus sic reddidit, Hæc est retributio à Domino his qui mihi aduersantur, & qui loquuntur mala aduersus animam meam, id est, qui obloquuntur de me mala. Est enim hæc pars posterior versiculi, repetitio, & explicatio prioris.

XX. Et tu Domine Domine fac mecum propter nomen tuum, quia suavis est misericordia tua.

In vltima parte Psalmi precatur Christus pro se, & pro corpore suo, quod est Ecclesia; & precando prædicat multa bona: quemadmodum in superioribus partibus per modum imprecationis prædixit multa mala Iudæ, & Iudæis. Primum igitur orat Dominum, ut sibi semper adsit, seq. & corpus suum adiunget propter gloriam nominis sui. Et tu, inquit, Domine Domine. Prima vox continet nomen quatuor litterarum, quod est proprium Dei, & deducitur ab esse, quia Deus est fons essendi: secunda continet aliud nomen, quod propriè Dominum significat. Itaque sensus est, Tu fons essendi, qui es Dominus omnium rerum; fac mecum, id est, mecum operare, mihi te adiunge; propter nomen tuum, id est, ad gloriam tuam. Quia suavis est misericordia tua, id est, quia misericordia tua benigna est, & facillè inclinatur ad succurrendum miseris. Vbi loquitur tum pro se, tum pro corpore suo, quod est Ecclesia. & postulat auxilium Dei aduersus persecutores ex tribus capitibus: primo, quia Deus est Dominus omnium rerum, ac per hoc potest, si velit, hostes reprimere: secundo, quia hoc postulatur propter nomen Dei extollendum: tertio, quia Dei misericordia benigna est, ac per hoc Deus, non solum potest, sed etiam vult misereri. Et quoniam, ut dixi, hæc est prædictio per modum precationis, vel simul præcatio, & prædictio: idèd certi sumus; Ecclesiam Christi semper à Deo protegendam, & iuuandam esse, ut portæ inferi non præualeant aduersus eam.

XXI. Libera me, quia egenus & pauper ego sum; & cor meum conturbatum est intra me.

Pergit in oratione Propheta in persona Christi, & videtur respicere tempus illud, quod Christus dixit Ioan. 12. Nunc anima mea turbata est, & quid dicam, Pater saluifica me ex hac hora: vel cum in horto precatus est Patrem, & Apostolis dixit, Tristis est anima mea usque ad mortem. Libera, inquit, me ab imminente morte, quoniam egenus & pauper ego sum, id est, omni humano auxilio destitutus, non habeo, qui pugnet pro me; & anima mea turbata est intra me, id est, tristitia & horror ex consideratione mortis futuræ turbauit me. Hæc autem Christus dicebat, ut ostenderet, se verè esse hominem, qui mortem absolute consideratam, ut naturæ contrariam exhorrebat: cum tamen eandem mortem, ut precium redemptionis à Patre decretum, & ordinatum maximè consideraret. Quare Ioan. 12. cum dixisset, Saluifica me ex hac hora: subiunxit, sed,



Sed propterea veni in horam hanc. & Matth. 26. cum dixisset, Transfert à me calix iste: continuo addidit, Sed non sicut ego volo, sed sicut tu. Porro quod attinet ad corpus Christi, quod est Ecclesia: petitur liberatio à persecutionibus, & tentationibus, quia coetus Ecclesie egenus, & pauper est, id est, non nititur viribus suis, aut meritis suis, sed tanquam verè mendicus, in solo Deo confidit.

Sicut umbra cum declinat, ablatum sum, & excussus sum sicut locustæ. XXII.

Hæc pertinent ad comprehensionem Domini, quæ facta est post orationem in orto. Comparat verò Propheta comprehensionem umbræ deficienti, quoniam umbra sine illo strepitu deficit, & maximo cum silentio. Sic enim & Dominus auilius est à Discipulis, & captivus ductus, imò etiam ad varia tribunalia, & ad ipsam Crucem adductus sine murmure, sine resistentia, sine defensione. Sicut umbra, inquit, cum declinat, ablatum sum, id est, ablatum sum à comitatu Discipulorum ad tribunal Caiaphæ, Pilati, & Herodis eo silentio, quo declinans umbra deficere solet. Et excussus sum, id est, iactatus ab uno tribunali ad aliud; sicut locustæ, vilissima scilicet animalia, à vento iactari solent ab uno loco ad alium. S. Augustinus priorem partem versiculi refert ad Christum in persona propria, posteriorem ad Christum in persona Discipulorum. Ille enim ablatum est, sicut umbra; illi excussi velut locustæ.

Genua mea infirmata sunt à ieiunio, & caro mea immutata est propter oleum. XXIII.

Hic videtur describi debilitas Christi ex ieiunio, adiuncta vigilia & labore illius noctis, & sequentis diei, quo passio peracta est. Quamvis etiam toto vitæ tempore Dominum frequentissimè ieiunasse credendum sit. Genua mea, inquit, infirmata, id est, debilitata sunt à ieiunio; & caro mea immutata, id est, macie, & pallore confecta apparuit propter oleum, id est, propter pinguedinem suam amissam. In hebræo clarius habetur, Caro mea immutata est, miscemem, id est, à pinguedine, id est, ex pingui macientia reddita est. Variè hic locus ab alijs explicatur; sed hæc nobis explicatio literalis maxime visa est.

Et ego factus sum opprobrium illis, viderunt me, & moverunt capita sua. XXIV.

Hic concludit passionem: nam post illam summam debilitatem factus est Dominus opprobrium ludæis; cum eum in medio latronum crucifixum viderunt, & viso eo moverunt capita sua stantes ante crucem, & dicentes, Vanus qui destruis templum Dei, &c.

Adiuvā me Domine Deus meus, saluum me fac secundum misericordiam tuam. XXV.

Precatur Dominus de corpore exiens auxilium Patris ad celerem resurrectionem, ut diximus in explicatione Psal. 111. & 68. & simul precatur corpori suo mystico, id est, Ecclesie veram salutem corporis, & animæ.

Et



XXVI.

Et scient quia manus tua hæc, &amp; tu Domine fecisti eam.

Ne putarent homines, Christum ad passionem, & mortem ignominia plenam inuitum peruenisse, & ne iactarent Iudæi, se potentia sua in Christum præualuisse; admonet Propheta in persona Christi, hoc totum à Deo factum esse, iuxta illud S. Petri Act. 3. Deus, qui prænuñciauit per os omnium Prophetarum, impleuit sic. Ait igitur, Et scient homines omnes, ac præsertim Iudæi, quia manus tua hæc, id est, quia hæc res, hæc passio, hæc mors mea à manu tua, hoc est voluntate, & potestate tua processit: & tu Domine fecisti eam. Neque enim potuissent Iudæi, aut Gentes Christo præualere, eumque affligere, & occidere, nisi Deus voluisset. Neque tamen excusantur à grauissima culpa, qui Christum occiderunt, quasi voluntatem Dei adimpleuerint. ipsi enim non voluntatem Dei, sed odium cordis sui implere voluerunt: Deus autem mala eorum voluntate, quam ipse non fecerat, usus est ad Mundum redimendum per obedientiam, & charitatem, patientiam, & humilitatem vnici sui. S. Augustinus per manum Dei, hoc loco intelligit Christum, quem Deus fecisse dicitur, quia humanitatem eius fecit. Alij per manum Dei, intelligunt potentiam Dei, sed per particulas illas, hæc, & eam, intelligunt salutem. Sed nos Theodoretum secuti sumus, cuius expositio maximè literalis nobis visa est.

XXVII.

Maledicent illi, &amp; tu benedices, qui insurgunt in me confundantur, seruus autem tuus lætabitur.

Persecutores ignorantes hæc, quæ dicta sunt, maledicent mihi, & Ecclesia mea: vt reuera vsque ad hanc diem Iudæi blasphemare, & maledicere pergunt: sed tu benedices, non solum mihi, me glorificando, & exaltando ad dexteram tuam, sed etiam propter me benedices omnes gentes, eas per Fidem, & Baptismum in filios adoptando. Ex quo fiet, vt illi, qui me persequuntur, & mihi maledicunt, tandem confundantur; seruus autem tuus, ego & fratres mei lætitia sempiterna fruamur.

XXVIII.

Induantur, qui detrahunt mihi pudore, &amp; operiantur sicut diploide confusione sua.

Confirmat quod dixit, & per modum imprecationis prædicat, omnes Christi, & Ecclesia aduersarios tandem cooperiendos confusione, & pudore instar vestimenti duplicis vndique hominem operientis. Quod quidem in die Iudicij omnino implebitur. Vox hebraica, mehil, significat vestem amplam, & honorificam, qualis erat tunica sacerdotalis, quæ describitur Exod. 28. Sed Septuaginta Interpretes verterunt διπλοῖδα, vel quia vestis erat tam ampla, & longa, vt duplicari posset: vel quia reuera, ea vox significat vestem suffultam alia veste, ac per hoc duplicem, vt sunt apud nos vestes permultæ. Sensus autem est, confusionem damnatorum in nouissimo die fore maximam, ita vt pleni sint futuri erubescencia, & pudore. Et certè quæ maior confusio cogitari potest, quàm ingratitude, insipientiam, aliq. vicia damnatorum in teatro mundi totius, coram angelis, & hominibus, qui ab initio seculi fuerunt, apertissimè detegi?

XXIX.

Confitebor Domino nimis in ore meo, &amp; in medio multorum laudabo eum.

Hoc



Hoc opponitur confusio impiorum. Illi enim præ confusione obmutescunt: Christus autem, & electi eius confitebuntur laudes Deo, nimis in ore suo, id est, magno clamore, magnoq. iubilationis affectu, idq. in medio multorum, in theatro orbis terrarum in die iudicii, & postea in theatro cælestis Hierusalem in æternum.

Quia assistit à dextris pauperis, vt saluam faceret à persequen- XXX.  
tibus animam meam.

Hæc est ratio tantæ confessionis, & laudis. quoniam Deus auxilio suo assistit à dextris pauperis Christi, & populi eius, vt saluaret à persequentibus Iudæis vitam temporalem Christi, quod factum est per celerem resurrectionem, & à persequentibus tum hominibus, tum Dæmonibus, vitam æternam electorū eius. In hebræo est, misciophete, id est, à iudicibus, pro eo quod nos habemus, à persequentibus. & quidem quod attinet ad Christum, præcipui persecutores Christi fuerunt Caiphas, & Pilatus, qui Christum morti adiudicauerunt. Sed sapientia Dei assistit Christo, tanquam optimus Patronus, & sententiam iniquam reuocare fecit à diuina potentia, quæ Christum ad vitam reuocauit. Quod verò attinet ad Ecclesiam, iudices qui persequebantur Ecclesiam, erant tum Imperatores, & Reges, ac magistratus Paganorum, qui multa millia Sanctorum Martyrum morti adiudicauerunt, tum præcipuè dæmones, qui sententiam Dei in genus humanum latam proferebant, & ex illa genus humanum morti æternæ adiudicabant: sed assistit aduocatus potentissimus Christus, qui tulit de medio chirographum, quod erat contrarium nobis, illudq. deleuit, & affixit cruci; & pauperum animas saluas fecit, vt scribit Apost. ad Coloss. 1. Hic illud annotandum est, Deum assistere à dextris pauperum, id est, eorum, qui agnoscunt paupertatem suam, debilitatem videlicet virium suarum, & ideo assidue pulsant ad ostium Dei, qui diues est in misericordia. Item à dextris pauperum, id est, eorum, qui exuerunt affectum rerum omnium creaturarum, & spiritu pauperes effecti in solo Deo diuitias suas posuerunt.

## PSALMVS CENTESIMVS NONVS.

Titulus, & Argumentum.

*Psalmus David.*



& 10.

Hic Psalmus celeberrimus est tum magnitudine mysteriorum, tum obscuritate sententiarum. Sed quamuis excæcati Iudæi multa fabulentur, tamen apud Christianos nulla dubitatio est, quin hic Psalmus de Christi Regno, & sacerdotio intelligatur, ita explicante Spiritu sancto in multis locis sanctarum Scripturarum, Matth. 22. Act. 2. 1. Cor. 15. ad Hebr. 1. 5. 7.

G g g

E X-



## EXPLICATIO PSALMI CIX.

I. **D**ixit Dominus Domino meo, sede à dextris meis.

Vidit in spiritu David, Messiam post mortem, & resurrectionem ascendentem in calum, & refert ad nos verba Dei Patris ad Filium, quibus eum inuitat ad confedendum; & corregnandum. Dixit, in hebræo est, nēhum, quod propriè significat, dictum & coniunctum cum nomine sequenti, verū potuisset, Dictū Domini ad Dominum meum. Sed sensus est idem, & gratia claritatis verterunt Septuaginta, Dixit Dominus. Quamuis autem, dixit, sit temporis præteriti, & tempore Davidis id tempus nondum aduenisset, tamen rectè vritur David verbo temporis præteriti, quia vidit rem futuram, tanquam præteritam. Dominus in hebræo est nomen quatuor literarum, quod propriè soli Deo cōuenit; quod quamuis à modernis pronuncietur, Iehoua, tamen ab antiquis non solebat pronunciarī; sed loco eius pronuntiabatur aliud nomen, quod Dominum significat. Ita Septuaginta Interpretes vbicunque hoc nomen proprium Dei inuenerunt, verterunt *κύριος*, id est, Dominus. de qua re scripsimus in exercitatione grāmatica ad primum versic. Psal. 33. Domino meo. In hebræo est, Ladoni, quod propriè Domino meo significat. quamuis autem Rabini per Dominum hoc loco intelligant Abraham, vt S. Hieronymus refert in cōmentario ad cap. 22. Matchai; vel Ezechiam, vt refert Iustinus in dialogo contra Triphonē, & Tertullianus li. 5. in Marcionem: tamen certum est, non alium hoc loco Dominum vocari, nisi Messiam, qui fuit filius David secundum carnem, & Dominus David secundū diuinitatem. totus enim Psalmus id clamat, cū neque Abraham, neque Ezechias federint ad dexterā Dei, neque geniti sint ante luciferum, neque sacerdotes fuerint secundum ordinē Melchisedech. Quare Iudæi interrogati à Christo Matth. 22. quomodo David in spiritu vocet Messiam Dominū suum; non sunt ausi negare psalmum intelligendum esse de Messia. Cur autem non reperatur hoc loco nomen proprium Dei, non est ratio, quia filius non sit verus Deus, vt est Pater, vt Ariani docebant; sed quia hic non agitur de filio Dei simpliciter, sed de filio Dei incarnato. Filius autem Dei incarnatus in scripturis passim Dominus appellatur, & Pater Deus, cū simul nominantur. cuius rei ratio est, quia nomen Domini conuenit filio secundum utrāque naturam; nomen autem Dei, non conuenit ei nisi ratione naturæ diuinæ. Itaq. si hoc loco idem nomen tributum fuisset Patri, & Filio, suspicari possemus, hæc dici filio tantum, vt Deus est. Quod autem Filius Dei incarnatus, qui etiam Christus dicitur, in scripturis passim appelletur Dominus, & Pater Deus dicatur, perspicuum est ex illo 1. Cor. 8. Vnus Deus Pater, & vnus Dominus Iesus Christus. & 2. Cor. 1. Gratia vobis & pax à Deo Patre, & Domino Iesu Christo. & ad Ephes. 6. Pax fratribus, & charitas cum fide à Deo Patre, & Domino Iesu Christo. & in ipsis Euāgelij, atque Actis Apostolorum, & Epistolis eorundem Apostolorū cū vbique Christus dicatur Dominus, vix in vno, aut altero loco dicitur Deus. quia videlicet, vt diximus, nomen Dei conuenit Christo solū ratione diuinæ naturæ, nomen Domini conuenit secundum utrāque naturā; vnde etiam in Symbolo dicimus, Credo in Deū, Patrem omnipotentem, & in Iesum Christum filium eius vnicū, Dominū nostrum, Sede à dextris meis. Sessio quietem, & auctoritatem, præcipuè regiā denotat. hæc autem Christi sessio, est ineffabilis quies, & summa regia potestas. Illud

autem



autem, à dextris meis, significat æqualitatē, & consortium Regni Dei Patris super omnes creaturas. Quam æqualitatē semper habuit filius Dei rōne diuinæ naturæ, sed ad eam eleuatus est ratione naturæ humanæ, post humiliatiōem: vsque ad mortem, mortem autem crucis. Sic enim loquitur Apostolus Philip. 2. Propter quod & Deus exaltauit illum, & dedit illi nomen, quod est super omne nomen, vt in nomine Iesu omne genu flectatur, cælestium, terrestrium, & infernorum, & omnis lingua confiteatur, quia Dominus Iesus Christus in gloria est Dei Patris. Idem enim est esse in dextera Dei, & in gloria Dei, hoc est in maiestate Dei. hæc autem gloria est, quod habeat nomen super omne nomen, & illi omne genu flectatur. sic etiā 1. Cor. 15. ait idem Apostolus, Oportet illum regnare, donec ponat omnes inimicos sub pedibus eius. vbi explicat Apostolus illud, sede à dextris meis, vt idem sit, quod regna tecum, donec ponā, &c. Idem quoque Apostolus ad Hebr. 1. Cui dixit Angelorū, sede à dextris meis? nonne omnes sunt administratorij spiritus in ministerium missi, &c. Vbi per sedere à dextris Dei significatur differentia inter Christum, & Angelos, quod isti sint ministri, & serui, & idē non sedeant, sed mittantur in ministerium: Christus autem vt Rex, & Dominus sedeat cū Patre, creaturis omnibus superior. Denique S. Petrus Act. 2. Dextera inquit, Dei exaltatus effudit hoc donum, quod vos videris, & auditis; non enim Dauid ascendit in cælum; dicit autem ipse, Dixit Dominus Domino meo sedē à dextris meis, donec ponam inimicos tuos scabellum pedum tuorum. Certissimē sciat ergo omnis domus Israel, quia & Dominum & Christū fecit Deus hūc Iesum, quem vox crucifixiis. Vbi S. Petrus docet, sedere à dextris Dei, esse ascendisse in cælum; dominari, & regnare vbique vt dominatur, & regnat Deus.

Donec ponam inimicos tuos scabellum pedum tuorum. II.

Hic versiculus continuatur cum primo apud hebræos, iuxta Rabinorū distinctiones: sed Septuaginta Interpretes, qui Rabinos omnes præcesserunt, nouum versiculū esse debere iudicarunt. Significat autem his verbis Propheta, Regnum Christi nunquam finiendū, neque periculum esse, vt ab inimicis euertatur, cū Deus statuerit, paulatim oēs omnino inimicos illi subijcere, vt pacificē postea daret in æternum. Itaque illud, donec, non significat, Christū non amplius sessurum, vbi fuerint oēs hostes debellari, sed significat Christi Regnū semper propagandum magis, & magis, donec nullus omnino supersit inimicus, qui illi genua non flectat. quasi dicat, perge regnare tecum, nec desistas propagare Regnū, donec oēs hostes debellantur. Porro ista propagatio quōtidie impletur, dum alij conuertuntur ad fidē, & obedientiā, & spontē subiiciuntur pedibus Christi, vt in eis, tanquam in scabello quiescat; & tandem finito exilio pergunt ad patriā, vbi feliciter sub Deo requiescunt: alij, vel peruertuntur, vel in peruersitate perdurāt, & tandem per mortem ad iudicium rapiuntur, & damnati ad inferos detruduntur, vbi Christi pedibus perpetuū comprimuntur. In nouissimo die propagatio cōplebitur, & tū Christo flectetur omne genu, cælestium, terrestrium, & infernorum. At cur dicit Pater, donec ponam? nonne etiam filius ponit inimicos suos scabellum pedum suorum? Omnino quod Pater operatur, etiam Filius operatur: sed tribuitur hæc actio Patri, quia per eā redditur merces obedientiæ Filij, vt paulo ante Apostolum dicentē audiuius, Propter quod, & Deus exaltauit illū. Præterea omnis actio quæ ad potentiam pertinet, Patri solet tribui, quamuis etiā Filio sit communis, quoniam à Patre Filio communicatur, non Patri à Filio.

G g 2 & Filio



& filio quidem, vt Deus est, communicatur per generationem; eidem filio, vt homo est, communicatur per gratiam hypostaticæ vnionis. Quod aut filius Patri cooperetur in hac actione subiiciendi cōes hostes, dicitur in sequenti versiculo.

III. Virgam virtutis tuæ emittet Dominus ex Sion: dominare in medio inimicorum tuorum.

Propheta David cū in spiritu audiisset Patrem loquentē ad Filium, ac dicentem, Sede à dextris meis, donec ponam inimicos tuos scabellum pedum tuorum; conuertit se ad Filium, & eodem spiritu reuelante demonstrat, vnde incipienda esset propagatio Regni Christi in terris. Virgam, inquit, virtutis tuæ emittet Dominus ex Sion, id est, Dominus Pater vt ponat inimicos tuos scabellum pedum tuorū, sceptrum Regalis potentie tuæ ex Ciuitate Hierusalem, & ex ipso monte Sion extendere incipiet, & propagabit vsque ad vltimum terræ. Concordat cum hac Prophetia verbum Domini, Luc. 24. Oportebat Christū pati, & resurgere à mortuis tertia die, & prædicari in nomine eius penitentiam, & remissionem peccatorum in omnes gentes incipientibus ab Hierosolyma. & Act. 1. Eritis mihi testes in Hierusalem, & in omni Iudæa & Samaria, & vsque ad vltimum terræ. Virga hoc loco sceptrum significat, & per sceptrum intelligitur Regalis potestas: per virtutem autem significatur robur, & fortitudo, vt clarius habetur in textu originali. Itaque virga virtutis est sceptrum potentie. dicitur autem hæc virga emittenda ex Sion, quasi ex monte illo germinauerit, quoniam in Hierusalem cœpit Regnum Christi spirituale; ibi enim fuerunt primi credentes, & ibi cœpit propagatio fidei per Apostolos. Dominare in medio inimicorum tuorum. est quasi fausta acclamatio, & exhortatio ad propagandum imperium per omnes gentes: quasi dicat, tū igitur perge feliciter, infer vexillum crucis tuæ in mediū paganorū, & Iudæorum, vbi sunt confertissimi hostes tui, ibique in medio eorum dominare, id est, illis inuitis, & repugnantibus Regnum tuū constitue. Quod certè breui factum videmus: nam intra paucos annos, frustra Iudæis, & Paganis reluctantibus, Ecclesiæ Christi in toto orbe terrarum constitutæ fuerunt. Scribit enim Apostolus ad Coloss. 1. Euangelium in vniuerso mundo est, & crescit, & fructificat. & S. Irenæus vicinjs Apostolicis temporibus li. 1. ca. 2. Ecclesia, inquit, per vniuersum orbem vsque ad fines terræ seminata est. & ca. 3. meminit Ecclesiarum Germaniæ, Iberorum, Lybiæ, Aegypti, Galliarum, Oriētis, & earum quæ in medio mundi erant, per quas intelligit Ecclesias Græciæ, & Italiæ. Rectè autem dicit Psalmus, in medio inimicorum tuorum, quia quantumlibet Ecclesia propagetur, & crescat, semper erit in medio inimicorum, id est, Iudæorum, Paganorum, Hæreticorum, & falsorum Christianorum, dum in terris peregrinatur. Sed in consummatione seculi fiet separatio bonorum à malis, & non erit amplius Regnum Christi in medio inimicorum suorum, sed eminebit, & exaltabitur super omnes inimicos suos.

IV. Tecum principium in die virtutis tuæ in splendoribus sanctorum: ex vtero ante Luciferum genui te.

Dixerat, dominare in medio inimicorum tuorum, quod intelligitur in hoc tempore, dum Regnum Christi ab inimicis oppugnatur: declarat nunc quid erit in nouissimo die, quando omnes inimici subiecti erunt vt scabellum, pedibus eius.

Tecum,



Tecum, inquit, principium in die virtutis tuæ, id est, tecum erit principatus manifestus, tunc apparebit omnibus, tuum esse Regnum, & apud te solum esse verum principatum. In die virtutis tuæ, in die videlicet nouissimo, quando potentia tua cælum mouebit, solem obscurabit, terram concutiet, mortuos excitabit, & omnes ad tribunal tuum adducet. In splendoribus sanctorum, id est, quando circumdatus eris sanctis tuis, qui omnes fulgebunt sicut sol. Ex vtero ante luciferum genui te, id est, idè tecum erit tantus principatus, quia ego Deus Pater omnipotens genui te, non ex nihilo, vt res creatas, sed ex vtero meo, vt filium verum, naturalem, & consubstantialem, idque ante luciferum, id est, ante quam stellas crearem, ante omnem creaturam, ante omnia secula. Hæc est communis expositio Patrum, Hieronymi, Chrysostomi, Augustini, Theodreti, & Euthymij. Sed consideremus singula verba. Tecum. ex hebræo S. Hieronymus vertit, populus tuus. Sed verbum hebraicum potest legi, ammecha, & significat populus tuus; potest etiam legi, immecha, & significat, tecum, & sic legerunt Septuaginta Interpretes, & rectè verterunt. Principium. in hebræo est, nedaboth, quod propriè significat Principes, sed Septuaginta videntur legisse, nedaba, principatus. & sic exponit Chrysostomus hoc loco vocem græcam ἀρχή, quæ & principium, & principatum significare potest. Quod si placeat, non accipere principium pro principatu, sed simpliciter pro principio; exponere poterimus, Tecum principium, id est, tecum est principium primum omnium rerum, quia tu es in Patre, & Pater in te. Sed prior expositio videtur præferenda, vt magis consentanea textui hebraico. In die virtutis tuæ. in his verbis nulla est discrepantia inter codices, nisi quòd in hebraico per virtutem significatur propriè fortitudo, & potentia. In splendoribus sanctorum. in hebraico legitur, in montibus sanctitatis. Sed videntur Septuaginta Interpretes non legisse, harere per, ה, quod significat montes, sed hore per, N, quod significat splendores. Idem autem est, in splendoribus sanctitatis, & in splendoribus sanctorum; dici siquidem possunt sancti homines splendores sanctitatis, quia sanctitas in eis resplendet. Ex vtero. ex hoc verbo probant Sancti Patres efficacissimè Christi diuinitatem: nam si Christus creatura esset, non posset dici genitus ex vtero: nemo enim dicit, se genuisse ex vtero domum, vel scammum, vel aliud quidpiam ex arte factum: neque Deus vnquam dixit, se genuisse ex vtero cælum, aut terram. Porro per vterum intelligitur essentia Dei seuerata, & intima; & quamuis vterus propriè ad matrem, non ad Patrem pertineat: rectè tamen Deus Pater dicitur ex vtero genuisse, tum vt clarius ostendatur filius consubstantialis genitori (clarius enim filius est ex substantia matris, quam ex substantia patris) tum quia Deus non opus habuit vxore ad filium gignendum, & pariendum. Ipse enim genuit, ipse peperit. vnde dicit Isaia ult. Nunquid ego, qui alios parere facio, ipse non pariam? Ante luciferum. hinc significatur æternitas filij, qui genitus fuit ante luciferi creationem, ac per hoc ante omnes creaturas. Sed posuit nomen luciferi, quoniam ipse etiam filius Dei, est quidam lucifer increatus. Est enim lux vera, quæ illuminat omnem hominem, & omnem Angelum. In hebræo habetur mitchar, quòd S. Hieronymus vertit, ex aurora. Sed potest etiam verti, præ aurora, id est, ante auroram. Septuaginta Interpretes posuerunt luciferum pro aurora, siue quia cum aurora solet oriri lucifer, siue quia ipsa aurora etiam est lucifer. quare S. Hieronymus Iob. i. v. 12. vertit, orieris vt lucifer, cum tamen in hebræo sit,

עִמָּךְ  
עֶרְךָ  
נִרְכֹּת  
נִרְכָּה

הָרִי  
אוֹרֵי

מִשְׁחָר



יְרִיתֶךָ  
יִרְתֶּיךָ  
mane; Itaque luciferum accepit pro mane, siue pro aurora. Genui te. in hebraeo nunc legitur, Tibi ros natiuitatis tuae. Sed Septuaginta non habuerunt illa duo vocabula, Tibi ros, & pro, natiuitatis tuae, legerunt, genui te; quia verba hebraica mutatis punctis utroque modo legi possunt, ialdutheca, est, natiuitatis tuae. ialduticha, est, genui te. Potest etiam fieri, ut Septuaginta Interpretes legerint, tibi ros natiuitatis tuae, sed verba obscura declarare voluerint per suam versionem, & ideo dixerint, genui te. Id enim obscure significant illa verba, ex vtero ante luciferum tibi ros natiuitatis tuae, id est, ex vtero ante luciferum fuit tibi natiuitas ex me, ut est rori ex caelo. S. Augustinus addit aliam expositionem minus principalem, quod videlicet Dauid Christo filio suo secundum carnem dicat, Ego genui te ex vtero Virginis Mariae, filiae meae, antequam lucifer oriretur, id est, media nocte. Tertullianus quoque lib. 5. in Marcionem exponit de partu Virginis, sed tribuit Deo illud, genui te, hoc modo, Ego Deus Pater genui te ex vtero Virginis, nocturno tempore antequam lucifer oriretur.

V. Iurauit Dominus & non poenitebit eum, tu es Sacerdos in aeternum secundum ordinem Melchisedech.

Transit nunc à dignitate Regia ad sacerdotalem, atque ostendit, Christum esse sacerdotem aeternum, non succedentem Aaroni, sed immediatè à Deo institutū, cuius figura fuerat sacerdotium Melchisedech. Iurauit Dominus, & non poenitebit eum. Iuramentum Dei promissionis stabilimentum est; id quod declarauit addens, & non poenitebit eum, id est, firmissimè statuit, nunquam mutaturus: significat enim Dauid his verbis, sacerdotium Aaronicum fuisse mutandum, sed sacerdotium Christi nunquam esse mutandum. Poenitentia enim Dei dicitur per metaphoram, cum Deus facit id, quod faciunt homines, cum eos poenitet facti. mutant enim quod eos fecisse poenitet. sic Gen. 6. dicit Deus, Delebo hominem, quem creauī, à facie terrae, ab homine vique ad animantia, poenitet enim me fecisse eos. & 1. Reg. 15. poenitet me (ait Deus) quod constituerim Regē Saul. Tu es sacerdos in aeternum. dicuntur haec à Deo, non à Dauid; Apostolus enim ad Hebr. 5. non semel reperit, haec esse verba Patris ad Filium. dicitur autem Christus sacerdos in aeternum, tum quia effectus vnicuius sacrificij, quo corpus suum obtulit in cruce, manet in aeternum, iuxta illud Apostoli ad Hebr. 10. Vna oblatione consummavit in sempiternum sanctificatos; tum quia viuens ipse in aeternum sacrificium quotidie offert per manus ministrorum sibi inuicem in Ecclesia succedentium. quod idem Apostolus ad Hebr. 7. confirmat, dicens, Et alij quidem plures facti sunt sacerdotes, idcirco quoddam morte prohiberentur permanere: hic autem eo quoddam maneat in aeternum, sempiternum habet sacerdotium. Secundum ordinem Melchisedech. per ordinem intelligitur ritus, lex, traditio, consuetudo; haec enim significat vox hebraica. opponitur autem ordo Melchisedech ordini Aaron secundum Apostolum ad Hebr. 7. Distinguitur verò ordo Melchisedech ab ordine Aaron in multis. primò Melchisedech non legitur successisse alteri, neque ei successisse alter legitur; nam ideo dicitur sine patre, sine matre, sine genealogia, neque initium dierum, neque finem vitae habens, ut dicitur ad Hebr. 7. in sacerdotio autem Aaronis vnus alteri succedebat, quia singuli moriendo sacerdotium filijs relinquebant. secundò, Melchisedech erat sacerdos, & Rex; Aaron, simplex sacerdos. tertio, Melchisedech



dech obtulit panem, & vinum; Aaron oues, & boues. quartò, Melchisedech erat sacerdos vniuersalis, non vnus gentis tantum; Aaron erat sacerdos duntaxat Hebræorum. quintò, Melchisedech non egebat tabernaculo vel templo ad sacrificandum; Aaron egebat, & idèd nunc apud Hebræos cessauit sacrificium, quia euersum est templum. Christus igitur sacerdos est secundum ordinem Melchisedech, quia re vera nulli successit, neque alius ei successit in amplissima dignitate sempiterni sacerdotij: & ipse verè ac propriè non habet Patrem vt homo, neque matrem vt Deus. idem Christus Rex est, & sacerdos, & obtulit panem, & vinum in cœna, id est, corpus suum sub specie panis, & sanguinem suum in specie vini. & non est sacerdos hebræorum tantum, sed hebræorum, & gentium. neque alligatur sacerdotium eius vni templo, vel tabernaculo, sed, vt prædixit Malachias cap. 1. à Solis ortu vsque ad occasum in omni loco sacrificatur, & offertur oblatio munda. Ex his satis apertè conuincitur hæresis Lutheranorum, qui negant sacrificium verum, propriè dictum extare in Ecclesia Dei. vel ostendant Lutherani, si possunt, quo modo prædictio sit adimpleta de sacerdotio secundum ordinem Melchisedech instituendo, & nunquam mutando.

Dominus à dextris tuis confregit in die ire suæ Reges. VI.

Sanctus Ioannes Chrysostomus, quem Græci sequuntur, per Dominum, hoc loco intelligit Patrem: S. Augustinus intelligit filium. S. Hieronymus dicit eundem, Dominum hoc loco nominatum esse Patrem, tamen statim addit, illum, qui confregit Reges, iudicabit in nationibus, implebit ruinas, & bibit de torrente, esse filium. Videretur autem nobis sententia S. Augustini esse aptior, & facilior; non enim debet rationem reddere quo modo Pater sit à dextris filij, cum paulo ante dictum sit filium sedere à dextris Patris. neque quomodo Pater de torrente biberit, & caput exaltauerit. Denique melius continuatur contextus verborum Prophetæ, si expositionem S. Augustini sequamur. Igitur Prophetæ postea quam dixerat, filium à Patre sacerdotem æternum appellatum fuisse; conuertit sermonem ad Patrem, ac dicit, Christum verè fore sacerdotem æternum, quoniam etiam si multi Reges terræ conspirabunt, vt sacerdotium, totaq. eius Religionem euertant: ipse tamen sedens à dextris Patris confringet Reges aduersarios, & illis omnibus inuitis sacerdotium, & sacra sua perpetuabit. Dominus à dextris tuis, id est, Christus à dextris tuis sedens, sicut illi dixisti, sede à dextris meis, confregit in die iræ suæ Reges, id est, in die qua irascetur inimicis suis, Regibus terræ, Ecclesiam suam persequentibus, confringet eos, & iam in prænotione mea confregit; iam enim præuideo per spiritum Prophetæ Herodem ab Angelo percussum, Neronem destitutum sibi manus iniectisse, Domitianum, Maximinum, Decium, & cæteros interfectos; Valerianum captum in manus barbarorum deuenisse; Dioclerianum, & Maximianum præ desperatione Imperium deposuisse; Iulianum, Valentem, Hunnericum, & omnes denique inimicos Reges miserè perijisse atque in gehennam detrusos meritis pœnas dare.

Iudicabit in nationibus, implebit ruinas, conquassabit capita in terra multorum. VII.

Ggg 4 Dixit,



Dixit, quid faciet Christus in presenti tempore aduersus hostes suos; Reges & Principes terræ: nunc addit, quid faciet in die nouissimo aduersus omnes inimicos suos. Iudicabit, inquit, in nationibus, id est, is, qui hoc tempore confregit impetum Regum, & conseruauit Ecclesiam suam tempore persecutionum, postea in fine sæculi iudicabit omnes nationes, siue iudicium exercebit in nationibus omnibus; & condemnatis omnibus impijs, implebit ruinas, id est, consummabit vltimum exterminium; complementum ruinæ impiorum perficiet. ex hebræo S. Hieronymus legit, implebit foueas. quod etiam est verum, quia tunc implebuntur foueæ inferorum, omnibus malis hominibus, & demonibus eo detrufis, & conclusis: & hoc modo conquassabit capita in terra multorum, id est, humiliabit, & conteret omnes superbos, qui nunc erecto capite aduersus Deum incedunt; tunc enim conculcabit superbiam eorum, cum coram toto mundo ostendet infirmitatem eorum, & contemptibiles, atque confusos efficiet: & hoc erit conquassare, & conterere capita eorum. Dicit autem, multorum in terra, quia in terra paucissimi inueniuntur veri humiles, & pij, respectu superbiorum, & impiorum, qui propè infiniti sunt. In hebræo habetur, in terra multa, id est, in magna parte terræ; sed idem est sensus, siue quis dicat, superbos multos inueniri in terra, siue, superbos occupare multum terræ. S. Augustinus exponit hæc omnia de presenti tempore, & in bonam partem, vt implere ruinas, sit instaurare quod cecidit, & conquassare capita, sit humiliare ad salutem per contritionem. quæ pia est, & utilis expositio, sed mystica: nam ad literam exponunt de vltimo iudicio Theodoretus, Euthymius, & alij communiter.

#### VIII. De torrente in via bibet, propterea exaltabit caput.

Hunc vltimum versiculū exponunt magno consensu omnes veteres de Christi humilitate in carne mortali, & exaltatione in gloria cælesti, tum illi, qui verba superiora exponunt de ipso Christo, tum qui exponunt de Patre. Quare mirum est aliquos recentiores aliter sensisse. Reddit igitur David rationem cur tanta sit Christi potentia, vt Reges confingere, nationes iudicare, implere ruinas, & conquassare capita possit; & dicit, De torrente in via bibet, propterea exaltabit caput; ac si diceret cum Apostolo, Humiliauit semetipsum factus obediens vsque ad mortem, mortem autem crucis, propter quod, & Deus exaltauit illum, & dedit illi nomen, quod est super omne nomen. Torrentem appellat cursum rerum humanarum: quomodo enim torrens magno impetu, & sonitu fluit, & turbidus, ac turbatus incedit, & paulo post cessat, & ne vestigium quidein sui relinquit: sic sunt res humanæ tempore huius mortalitatis; transeunt enim omnia, & vt plurimum turbida, & turbata: audiuntur sæpè maxima prælia, & turbationes gentium, & populorum, vt tempore Alexandri Magni, & postea Cæsaris, & aliorum similium. Sed paulo post finem accipiunt tū ipsi, tum posterii eorum, & vix inueniuntur vestigia potentia ipsorum. Ad hunc torrentem descendit filius Dei per incarnationem suam, & in via, id est, in spatio vitæ suæ mortalis, & transiens, bibit aquam turbidam huius torrentis, pertulit arumnas nostræ mortalitatis; imò etiam in profundum torrentis descendit per passionem, ita vt non biberit aquam ad refrigerium, & delectationem; sed biberit molestissimam aquam, vt illi faciunt, qui demerguntur in aquis, iuxta illud Psal. 68. Intrauerunt aquæ vsque ad animam meam.

laa-

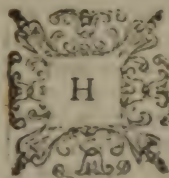


Infixus sum in limbo profundi, & non est substantia: veni in altitudinem maris, & tempestas demersit me. Merito igitur huius tantæ humiliationis sponte susceptæ pro gloria Patris, & salute generis humani, exaltauit postea caput suum ascendens in cælum, & sedens ad dexteram Patris, constitutus Iudex viuorum, & mortuorum. Aliqui legunt, in præterito, bibit: sed textus hebraicus, & græcus habent in futuro, bibet: proinde nostra communis lectio cum textibus originalibus concordat.

PSALMVS CENTESIMVSDECIMVS.

Titulus, & Argumentum.

*Alleluia.*



**H**IC Psalmus, vt etiam multi sequentes, nihil habet in titulo, nisi, Alleluia, quod significat, Laudate Dominum: ex quo intelligimus, argumentum Psalmi esse laudationem Dei. Notat S. Hieronymus, hunc esse primum Psalmum perfectè alphabeticum: nam Psalmus 24. 33. & 35. alphabetici sunt, sed non perfectè, quia in eis aliqua litera deest, & eius loco altera ponitur. Psalmus etiam trigessimus octauus alphabeticus est, sed non ita perfectè, vt hic qui nunc est in manibus: nam in illo sub vna litera modo ponitur vnus versiculus, modo duo, modo tres: in hoc autem Psalmo tot sunt parui versiculi, quot sunt literæ alphabeti. Itaque Psalmus continet vigintiduos versiculos, quales sunt apud Latinos versiculi iambici, & apud Italos versiculi septem syllabarum. Sed Septuaginta Interpretes magis ad sententias, & ad similitudinem aliorum Psalmorum, quàm ad literas respicientes, partiti sunt Psalmum in decem versus.

EXPLICATIO PSALMI CX.

*Aleph.* **C**onfitebor tibi Domine in toto corde meo:  
*Beth.* In consilio iustorum, & congregatione.

Dauid sanctus incipit hymnum ab inuocatione, & simul explicat modum, quo vtiliter laudari debet Deus. Confitebor tibi Domine, id est, laudabo, scilicet confessionem laudis offeram tibi. In toto corde meo: hæc est conditio bonæ laudationis, vt non fiat solùm voce, sed etiam corde: & non solùm corde, sed toto corde, id est, toto affectu, nihil magis, vel a què diligèdo & laudando. Est etiam toto corde, summa attentione, nihil aliud cogitando indignum est enim versantem in laude omnipotentis Dei, quem Cherubim, & Seraphim cum tremore adorant, mentem ad inferiora deflectere. In consilio iustorum, & congregatione, id est, laudabo te toto corde, tum inter paucos iustos, tum in

coetu



coetu multorum, & eorum promiscua multitudine; nam per consilium iustorum videtur intelligendus locus secretus, ubi soli conveniunt sapientes ad consiliū. סוד Vox enim hebraica, sod, secretum significat, siue consilium, quod secretum ערה requirat. Vox autem, heda, synagogam significat, siue congregationem, ad quam totus populus venire solebat.

*Gimel.* Magna opera Domini:

*Daleth.* Exquisita in omnes voluntates eius.

Laudat primū ab operibus in commune, quod videlicet Deus laude dignus sit, quod omnia opera eius magna sint, & quod sint ita perfecta, ut ad omnem usum Deo seruiant. Magna laus, quod artifex non faciat alia opera, magna, alia parua, alia preciosa, alia vilia, sed quod omnia omnino, quae ab eius ingenio, vel manu prodeunt, magna sint. Talia esse opera Dei cerē cognoscet, qui cogitabit, in omnibus, etiam si nobis prae multitudine viluerint, infinitam Dei potentiam, & sapientiam elucere, & nullum à nobis perfecte comprehendere. Verē enim scripsit Ecclesiastes cap. 1. Cunctae res difficiles, non valet homo eas explicare sermone. & cap. 8. Intellexi, quod omnium operum Dei nullam possit homo inuenire rationem. Neque solum magna sunt opera, sed exquisita in omnes voluntates eius, id est, quae sita, & parata in omnem usum Deo placitum, ut Deus de illis faciat quicquid voluerit, iuxta illud Psal. 118. Quoniam omnia seruiunt tibi: nam, ut S. Augustinus recte disputat, nihil est, quod magis Dei voluntati repugnare videatur, quam liberum arbitrium, quo fiunt peccata, quae Deus prohibet: & tamen de ipso libero arbitrio Deus facit, quod vult: vel enim reformat illud per gratiam, vel punit per iustitiam; & nisi ipse permitteret, liberum arbitrium non peccaret. Praeclarissima laus, & soli Deo propria, facere opera, quae in omnem usum quari, aptari, & accommodari possint, & de quibus Deus quicquid velit, possit efficere. Vide commentarium S. Ioannis Chrysostomi, qui haec omnia mira eloquentia tractat, descendens ad singula opera Dei. In hebraeo habetur in numero multitudinis, Exquisita in omnes voluntates eorum: sed fortasse Septuaginta aliter legerunt, vel cerē ad insinuandam Trinitatem diuinarum personarum, in una essentia diuinitatis, positum est pronomen in numero multitudinis cum nomine Domini, numeri singularis.

*Hè.* Confessio, & magnificentia opus eius,

*Vau.* Et iustitia eius manet in seculum seculi.

Transit nunc Propheta ab opere creationis ad opus gubernationis, & ostendit, hoc etiam opus omni laude esse dignissimum. Confessio, inquit, & magnificentia opus eius, id est, operatio eius, qua regit, & gubernat Mundum à se creatum, est confessio, id est, materia confessionis laudis, & gratiarum actionis; & etiam materia magnificentiae suae omnibus declarandae. Simili modo loquitur Sapiens, cum ait, Gloria filiorum patres eorum, Prouerb. 17. Et dedecus filij Pater sine honore, Ecclesiastici 3. Hae enim accipitur gloria, vel dedecus pro materia gloriae, vel dedecoris. Et iustitia eius manet in seculum seculi, id est, non solum Deus magnifice gubernando operatur, quia prospicit omnibus abun-



abundanter, sed etiam iustissime, ut nunquam magnificentia eius à iustitia disiuncta inueniatur. semper enim Deus seruat promissa, & nulli facit iniuriam. Id quod videtur præcipue additum propter vulgarem illam querimoniam, cur Deus finit impios exaltari, & pios ærumnis, & calamitatibus premi? Iudicia enim Dei occulta esse possunt, iniusta esse non possunt. Quæcumque igitur nobis aliter videatur, semper tamen opera Dei iusta sunt, & omni laude digna.

*Zain.* Memoriam fecit mirabilium suorum,  
*Cbeth.* Misericors, & miserator Dominus.

Descendit ad particulare quoddam opus providentiæ diuinæ, quando videlicet pluit manna de cælo; quod fuit opus magnæ misericordiæ non solum præsentibus, quos aluit in deserto, sed etiam posteris, quibus reliquit vnam manna plenam in memoriam miraculorum, quæ patrauerat in deserto. Sic enim habetur Exod. 16. & ad Hebr. 9. Manna verò illud figura fuit sacramenti Eucharistiæ, quod datum est populo Christiano in cibum spirituale, & in memoriam mirabilium, quæ operatus est Christus in terris, quorum præstantissimum est gloriosa passio, quæ mortem nostram moriendo destruxit, & de Principe huius mundi triumphauit. At igitur, Memoriam fecit mirabilium suorum misericors, & miserator Dominus. Misericors, & miserator distingui videntur apud Latinos, quod misericors ad habitum, miserator ad actum pertineat: sed in hebraico textu differunt in eo, quod, channun, significat simpliciter misericordem; rachum, addit affectum paternum, ac tenerum, qualis est pater in filium. Itaque misericors, & miserator, hoc loco significant, misericors, & paternè misericors.

חַנּוּן  
רַחֻם

*Teth.* Escam dedit timentibus se.  
*Iod.* Memor erit in seculum testamenti sui.

Hæc esca est manna, quod Deus pluit de cælo, & dedit timentibus se, id est, cultoribus suis hebræis: quamuis enim plurimi in eo populo peccatores essent, tamen Deum verum colebant: nam, timere Deum, in Scripturis colere significat. Et sicut Deus volebat, ut populus memor esset mirabilium suorum, quæ fecit, quando eduxit populum de Aegypto, & per desertum in terram promissionis introduxit: ita vicissim promittebat, se memorem futurum pacti sui, quod cum illis inierat: ideo addit, memor erit in seculum testamenti sui, id est, ostendet continua providentia, & protectione se memorem esse foederis, & promissionum suorum.

*Caph.* Virtutem operum suorum annuntiabit populo suo,  
*Lamed.* Ut det illis hæreditatem gentium.

Præcipuum caput foederis, quod cum Abraham pepigit Deus, fuit, ut daret posteris eius Hebræis terram Chanaanorum, quæ ideo postea dicta est terra promissionis. Explicat igitur quomodo memor erit testamenti sui, dicens, Virtutem operum suorum annuntiabit populo suo, id est, memor pacti sui notam faciet populo suo virtutem, hoc est, potentiam, & fortitudinem operum suorum,



rum, conuertendo Iordanem retrorsum, clangore tubarum euertendo muros Hierico, sistendo Solem, & Lunam ad imperium Iosue, lapides de celo super hostes Hebræorum pluendo, & similia multa mirabilia operāto. Vt der illis hæreditatem gentium, id est, vt daret illis, fidelibus suis terram Palestinæ, quam gentiles Chananæi tanquam propriam hæreditatem, & possessionem obtinebāt.

*Mem.* Opera manuum eius veritas, & iudicium.

*Nun.* Fidelia omnia mandata eius,

*Samech.* Confirmata in seculum seculi,

*Hain.* Facta in veritate, & æquitate.

Ac ne quis iniustitiam suspicaretur in eo quod Deus terram Palestinæ abstulit Chananæis, & donauit Iudæis; addit, opera manuum eius veritas, & iudicium, id est, omnia opera Domini, & in ijs hoc particulare opus expulsionis Chananæorum, & introductionis Iudæorum, facta sunt cum magna fidelitate, & iustitia. Veritas enim hoc loco, vt etiam alibi passim fidelitatem significat seruandi promissa. Quoniam igitur promiserat Deus Abraham terram illam se daturum posteris eius, hoc opus Dei factum est in veritate: & quoniam idem Deus non ante expulit Chananæos, quam impleta esset mensura peccatorum, ob quæ expelli mererentur; idè hoc idem opus factum est cum iustitia, quæ hoc loco dicitur iudicium, quod est iustitiæ actus. Opera ergo manuum eius veritas & iudicium, id est, fideliter & iuste sunt. Quod autem mererentur puniri Chananæi, & in poenam priuari terra Palestinæ, probat Propheeta, quia non seruauerunt præcepta Dei naturalia, quæ sunt omoibus communia, & immutabilia, quia continent prima principia iustitiæ: nam Leuit. 18. prohibet Deus incestum, adulterium, vitium contra naturam, idololatriam, & similia, & addit, Omnes execrationes istas fecerunt accollæ terræ, qui fuerunt ante vos, & polluerunt eam: cauete ergo ne & vos similiter euomat, cum paria feceritis, sicut euomit gentem, quæ fuit ante vos. Ait igitur, fidelia omnia mandata eius, id est, omnia præcepta Dei, præsertim naturalia, fidelia sunt, quia neminem decipiunt, cum sint rectissima, & iustissima, & per hoc poenam adferant præuaricatoribus, & præmia obseruatoribus. Nec solum fidelia sunt, sed etiam immutabilia, & indispensabilia, cum in nullo casu inueniri possint iniusta, idè addit, Confirmata in seculum seculi, facta in veritate, & æquitate, id est, stabilita sunt æterna firmitate, quia condita sunt in veritate, id est, in rectitudine, & æquitate, id est, iustitia: nam, vt diximus, rectitudinem, & iustitiam absolutam continent. Vide S. Thomam in 1.2.q.100.art.8.

*Phe.* Redemptionem misit populo suo, & in æternum testamentum suum.

Non desunt etiam ex veteribus, qui hæc referant ad literam ad liberationem populi de Aegypto: sed viderur omnino Propheta altiore redemptionem intelligere, vt exponunt S. Augustinus, & Euthymius. nam de Iudæis iam dixerat, datum illis fuisse manna de celo, & hæreditatem gentium; neque vlla erat ratio, cur reuerteretur ad antiquiora. Igitur post decantata beneficia Dei



Dei erga Patres testamenti veteris; transit ad beneficium longè excellentius testamenti noui, quo vera, atque æterna redemptio continetur. Redemptio- nem, inquit, misit populo suo, quasi dicat, post hæc misit Redemptorem, tam sæpè promissum, & tamdiu expectatum, de quo prophetauit etiam Za- charias, cùm ait Luc. 1. Benedictus Dominus Deus Israel, quia visitauit, & fecit redemptionem plebis suæ. Redemit autem Christus populum suum de captiuitate, & seruitute peccati, & potestate tenebrarum pretio sanguinis sui. Et hoc modo verè, & propriè Mandauit in æternum testamentum suum, id est, iussit (hoc enim significat vox hebræa) & statuit, vt testamentum, siue pactum esset æternum, de vera & æterna salute, & possessione cælestis patriæ. nam testamentum vetus, quo promittebatur terra Palestina, non fuisse æternum, experientia docet. Quare & Hieremias cap. 31. ait, Ecce dies veniunt, dicit Dominus, & feriam domui Israel, & domui Iuda fœdus nouum, non secundum pactum, quod pepigi cum patribus eorum, vt educerem eos de terra Aegypti. pactum quod irritum fecerunt, & ego dominatus sum eorum, dicit Dominus: sed hoc erit pactum, quod feriam cum domo Israel post dies illos, dicit Domi- nus, Dabo legem meam in visceribus eorum, & in corde eorum scribam eam, & ero eis in Deum, & ipsi erunt mihi in populum.

*Coph.* Sanctum & terribile nomen eius,

*Res.* Initium sapientiæ timor Domini.

Docet consequenter modum permanendi in testamento Domini, vt assequa- mur promissiones eius, ac dicit, Sanctum & terribile nomen eius, id est, is qui mandauit in æternum testamentum suum, sanctus, & terribilis est, & ideo odit pollutionem, & immunditiam peccati, quia sanctus est, & dicit, Sancti estote, quia sanctus sum Dominus Deus vester: & simul punit pollutos, & immundos, quia terribilis est, & horrendum est incidere in manus Dei viuientis. & propte- rea, Initium sapientiæ timor Domini, id est, illi verè incipiunt sapere, qui timent Dominum, & ex timore illo cauent à peccatis, obseruant legem, operantur bo- na, vt paulatim ex timore ad amorem perueniant, & incipiant odisse malum, non timore pœnæ, sed amore iustitiæ. Potest etiam hic locus intelligi de timo- re sancto, quo timemus offensionem Dei, quia diligimus Deum: qui timor di- citur initium sapientiæ, quia pertinet ad primam, & magis necessariam partem sapientiæ. Sapientia enim perfecta duo requirit, cognitionem & amorem Dei; sed in hac vita priores partes tribuuntur amori, siue timori sancto filiali. Vnde Ecclesiasticus cap. 1. vbi dixit, Initium sapientiæ timor Domini; addit, pleni- tudo sapientiæ est timere Deum: vt intelligamus timorem Domini sanctum, dici initium, quia est quasi caput, id est, pars prima, & potissima, vt dici possit etiam tota sapientia.

*Scin.* Intellectus bonus omnibus facientibus eum,

*Tau.* Laudatio eius manet in seculum seculi.

Declarat, quod dixit, initium sapientiæ esse timorem Domini. Est enim, ac si dicat, intelligentia quidè, quæ pars est sapientiæ, bona est, sed facientibus eam, id est,

ex ti-



ex timore sancto facientibus, quod scientia docet esse faciendum: alioqui intelligentia sine timore, inutilis, vel perniciofa est: nam scienti bonum facere, & nō facienti, peccatum est illi, Iacobi 4. Nomine intellectus, significatur hoc loco ipsa intelligentia, siue scientia, aut doctrina, vt voces hebraica, & græca clarius sonant: pronomen, eum, cūm dicitur, facientibus eum, refertur ad intellectum, vt referunt Chrysostomus, & Augustinus. in hebræo habetur, Facientibus ea, nimirum ea, quæ intelliguntur esse facienda. Itaque sensus in idem recidit: Quod autem sequitur, Laudatio eius manet in seculum seculi; aliqui referunt ad Deū, vt sensus sit, Laudatio eius, cuius nomen est sanctum & terribile, semper manebit: ita S. Chrysostomus. Sed videtur melius continuare textum expositio S. Augustini, qui hunc versiculum refert ad illum, qui timet Dominum, & qui facit quod intelligit esse faciendum: illius enim præmium erit, vt inhabitet in domo Domini omnibus diebus vitæ suæ, & sic vnus ex illis, qui laudabunt Deū in seculum seculi. Quare laudatio eius, est laudatio, qua ipse homo timens Deum, perpetuò laudabit Dominum. Potest etiam satis commodè intelligi versiculus de laude, qua ipse timens Deum, & faciens quod intelligit esse faciendum, laudabitur à Deo, vt seruus bonus, & fidelis, & consequenter laudabitur ab Angelis, & alijs sanctis, & eiusmodi laus erit æterna, quia vt dicitur in Psal. 111. In memoria æterna erit iustus, ab auditione mala non timebit.

## PSALMVS CENTESIMVS VNDECIMVS.

Titulus, & Argumentum.

*Alleluia, reuerfionis Aggei, & Zachariæ.*



**H**IC Psalmus rectè coniungitur superiori, quia laudat virum iustum, vt ille laudabat Deum. & est alphabeticus, continens viginti duos versiculos incipientes à literis alphabeti ordine positis. Eundem quoque habet titulum, Alleluia, apud Hebræos, & Græcos: sed apud Latinos, teste Augustino, adduntur hæc verba, Alleluia, reuerfionis Aggei, & Zachariæ. Videtur enim David in spiritu præuidisse, Aggæum, & Zachariam post expletum tempus captiuitatis, rediisse ad populum, eumq. admonuisse, quanta sit felicitas viri iusti, & timentis Deum; vt hoc exemplo exhortetur alios ad probitatem, vt non incidant in similem captiuitatem.

## EXPLICATIO PSALMI CXI.

*Aleph.* **B**Eatus vir, qui timet Dominum:  
*Beth.* **I**n mandatis eius volet nimis.

Hæc est propositio, quam per totum Psalmum varijs argumentis probat, vt suadeat



suadeat omnibus pietatem. Beatus, inquit, est quicumque timet Dominum. Sed quia non quicumque timor facit beatum, addit declarans, In mandatis eius volet nimis. ubi repetendum est, qui, ut hic sit sensus. Beatus est vir ille, qui timet Dominum, qui ex eo timore in mandatis eius libentissimè implendis verfabitur: nam in mandatis velle nimis, nihil est aliud, nisi mandata valde diligere, & ad mandata multum esse affectum, siue in adimplendis mandatis magnam habere voluntatem. In summa ille dicitur felix, qui & interius timet Deum timore sancto, & exterius promptus est ad implenda mandata, ac per hoc iustus, & pius est.

*Gimel.* Potens in terra erit semen eius,  
*Dalet.* Generatio rectorum benedicetur.

Hæc est prima felicitas hominis timentis Deum, quod multam prolem consequetur. Potens, inquit, in terra erit semen eius, id est, robusta erit eius posteritas ob multitudinem filiorum; & rationem reddit, cum addit, Generatio rectorum benedicetur, quia videlicet generatio iustorum ex diuina benedictione fecundissima erit. Benedictio enim in testamento veteri, ut plurimum ad fecunditatem pertinet. Hæc prima felicitas non erat in viris iustis perpetua, sed frequens. Scimus enim Abrahamum longo tempore in matrimonio sine liberis vixisse, ut etiam filium eius Isaac, & postea non paucos alios. Sed si exponatur Psalmus de fructu bonorum operum ex semine gratiæ cælestis prodeunte, felicitas erit omnino perpetua: nemo enim est verè pius, & iustus, qui non assidue ferat opera bona, ex quibus magnam omnino messem tempore suo collecturus sit.

*He.* Gloria, & diuitiæ in domo eius,  
*Vau.* Et iustitia eius manet in seculum seculi.

Secunda felicitas est honorum, & opum abundantia, quæ tamen non inducant ad peccatum, neque iustitiam corrumpant. Sæpè enim accidit, ut honores, & diuitiæ superbiam gignant, vel carnalibus voluptatibus deseruiant, & tum non felicitati, sed calamitati potius deputandæ sunt. Ait igitur, Gloria, & diuitiæ in domo eius, id est, non solum multitudine filiorum, sed etiam honoribus, & diuitijs abundabit iustus, & tamen (quod est omnium felicissimum) non corrumpetur animus eius istis fortunæ bonis, sed iustitia, & probitas eius perseverabit usque in finem. Hæc etiam felicitas non est perpetua, si agatur de gloria, & diuitijs temporalibus: sed si de gloria interna, de bonæ conscientiæ testimonio, & de diuitijs fidei, ac de illo quæstu magno intelligatur, de quo Apostolus 1. Timoth. 6. Quæstus magnus est pietas cum sufficientia, id est, pietas sine sollicitudine temporalium; ita ut animus sit contentus ijs, quæ habet; perpetua felicitas erit: nam, ut ille dixit, animus diues debet esse, non arca: tunc autem animus diues est quando alimentis, & tegumentis contentus; nihil optat amplius; sed sibi ipse sufficit: quod Apostolus dixit pietas cum sufficientia, & græcè significantius ἀντὶφύσια, quod declarauit idem Apostolus Philip. 4. cum ait, Didici in quibus sum sufficiens esse; scio & abundare, & penuriam pati.

*Zain.*



*Zain.* Exortum est in tenebris lumen rectis,

*Cbeth.* Misericors, & miserator, & iustus.

Tertia felicitas timentium Deum, est lumen prudentiæ, & consilij diuinitus affulgens in tenebris dubitationum, quæ passim occurrunt in rebus gerendis, item in discernendis fraudibus falforum fratrum, denique lumen consolationis in omnibus calamitatibus, & ærumnis huius vitæ. Exortum est in tenebris lumen rectis, id est, affulsit rectis hominibus, quales sunt timentes Deum, lumen consilij, & consolationis in tenebris dubitationum, & tribulationum; quod lumen est ipse Deus misericors, & miserator, & iustus, qui misericordiam facit viris misericordibus, quia iustum est, ut misericordes misericordiam consequantur.

*Teth.* Iucundus homo, qui miseretur, & commodat,

*Iod.* Disponet sermones suos in iudicio.

*Caph.* Quia in æternum non commouebitur.

Quarta felicitas est lætitia spiritualis, quæ residet in corde timentium Deum. Qui enim Deum timent, facile indulgent offensiones miserando fragilitates humanas, facile etiam commodant egentibus, & sic implent Dominicum præceptum, Dimittite, & dimittimini, date & dabitur vobis. Hæc autem bona opera maximam lætitiā pariunt: sicut è contrario qui retinent offensiones, vel negant proximo beneficium, semper amaro sunt animo, tum quia conscientia pungit, tum quia cogitant se odio haberi. Illud, miseretur, à nonnullis refertur ad eleemosynas, quæ dantur egentibus; sed quia de eleemosyna paulò post fit specialis mentio, cum dicitur, Dispersit dedit pauperibus; idè maluimus cum sancto Augustino, referre ad indulgentiam offensionum, quod est genus eleemosynæ spiritualis. Quinta felicitas est prudentia in loquendo, propter quā evitantur incommoda maxima, inimicitia, rixæ, detractioes, & similia. Qui enim timet Deum disponet sermones suos in iudicio, id est, dispensabit verba sua cum maturitate iudicij, ut neminem lædat, & inde plurima bona lucrabitur. Alij per sermones, intelligunt rationes, & negotia. Sed quamuis vox hebræa, & græca id patiantur, tamen vox latina non patitur; & verisimile est, Prophetam varia bona timentium Deum enumerare, non eadem sæpius repetere. De prudentia in negotijs supra iam dixerat: de prudentia in loquendo nihil hastenus dixit. Reddit autem rationem, cur disponet sermones suos in iudicio, cum addit, Quia in æternum non commouebitur, id est, quia vir est constans in propositis suis, & stabilis, & prævidet prudenter omnia, ut quicquid accadat, eum commouere non possit.

*Lamed.* In memoria æterna erit iustus,

*Mem.* Ab auditione mala non timebit.

Sexta felicitas timentis Deum est, quod viuet semper in hominum memoria; & viuet non per memoriam insignis alicuius flagitij, quomodo viuunt Iudas, & Cain, Herodes, & Pilatus, Annas, & Caiphas, sed viuet per memoriam gloriosam: nam laudes eius enarrabit omnis Ecclesia sanctorum: neque solum  
in me-



in memoria æterna erit apud mortales, sed etiam nomen eius scriptum erit in libro vitæ, quod nunquam delebitur, & eo modo verè, ac propriè in memoria æterna erit apud Angelos in cælo; & ab auditione mala non timebit, id est, non timebit à detractioibus, & reprehensionibus hominum impiorum: neque etiã timebit à sententia illa formidolosa Iudicis æterni, videlicet, Ite maledicti in ignem æternum, &c.

*Nun.* Paratum cor eius sperare in Domino,  
*Samech.* Confirmatum est cor eius, non commouebitur,  
*Hayn.* Donec despiciat inimicos suos.

Septima felicitas timentis Deum est, firma, atque stabilis diuina protectio, qua fretus nihil vnquam malorum timebit. Paratum cor eius sperare in Domino, id est, in omni aduersitate, siue periculo imminente cor eius paratum habet refugium ad Deum; quia semper est promptum, & paratum sperare in Domino; nunquam obliuiscitur adiutorium Dei, nunquam diffidit, nunquam hæsit. Confirmatum est cor eius in hac fiducia, vt nullum ei sit periculum, ne ab illa fortè deficiat. Non commouebitur donec despiciat inimicos suos, id est, nunquam timebit, dum periculum ab inimicis durabit. Multo autem minus timebit, cum eos vt prostratos, & deuictos despiciet. In hebræo pro, non commouebitur, habetur, Non timebit: sed idem est sensus: pro, despiciat, habetur, videat, ex quo sequitur, vt despiciere hoc loco non sit propriè contemnere, sed videre ex altiore loco, vt sit despiciere quasi deorsum inspicere, iuxta illud Virgilij, Despicens mare veliuolum. Sed quia respicere inimicos ex alto, contingit illis, qui vident inimicos deuictos, & prostratos, ac per hoc illos contemnunt: rectè potest exponi, Donec despiciat, id est, donec contemnat, vt iam deuictos, & profligatos; quamuis vox illa immediatè non contemnere, sed inspicere significet, si cum voce hebraica conuenire debeat. Et quoniam durante hac vita mortali nunquam cessabunt pericula ab hostibus pietatis, nec videbimus eos omninò prostratos, nisi cum in cælesti sede positi, longissimè abiectos despiciemus; idèò illud, donec, tandiu durabit quandiu præsens vita durabit.

*Phe.* Disperfit, dedit pauperibus,  
*Tfade.* Iustitia eius manet in seculum seculi,  
*Coph.* Cornu eius exaltabitur in gloria.

Octaua felicitas est, gratia bene vtendi diuitijs; nam ex dono Dei habent amici Dei, vt intelligant, quanta sapientia sit per eleemosynas transferre thesauros suos in cælum, vbi nec tinea demolitur, nec fures effodiunt, nec furantur. Disperfit, inquit, dedit pauperibus, id est, iste homo timens Deum, opes suas non abscondit, neque augere studuit, sed sparsit in pauperes, id est, abundanter effudit, sed ea prudentia, vt dederit potius multis parum, quàm paucis multum, vt multis prouideret necessaria, nullis daret superflua. Simile est, quod habetur Iesai. 58. Frange esurienti panem tuum. & 1. Cor. 13. Si distribuero in cibos pauperum omnes facultates meas. Nec tamen negamus, quin aliquando me-

H h h

lius



lius sit multum vni dare, quàm multis parum; ut cum virgo pauper tradenda est viro, vel Ecclesia exadificanda, vel captius redimendus. Vide S. Tho. in 2. 2. q. 32. art. 10. & S. Gregoriũ de cura pastoralis par. 3. admonit. 21. Ex hac liberalitate duo bona lucratus est, unde verè beatus dici potest: primum, si pecunias diminuit, iustitiam auxit, & iustitia eius, id est, bonum opus eius manet in seculum seculi, conseruandum apud Deum, ut suo tempore mercedem plenam accipiat: nam Qui miseretur pauperis, fœneratur Deo, inquit Sapiens Proverb. 19. Deinde cornu eius exaltabitur in gloria, id est, non solum mercedem habebit in vita futura, sed etiam in hoc seculo potentia, & gloria augebitur. cornu in Scripturis potentiam & robur significat. Dicitur autem exaltari cornu alicuius, quando ille fit potentior, & fortior. Exaltari autem cornu in gloria, est, hominem fieri non solum potentem, sed etiam gloriosum, quales sunt viri celebres & honorati, quibus alij deferunt, & cedunt. Significat igitur hic versiculus per eleemosynas non fieri homines tenuiores, & despectos, sed augeri diuitijs, potentia, & gloria: cuius rei multa sunt exempla in diuinis literis, præsertim in libro Iob, & in libro Tobie: & non pauca legi possunt in viris Sanctorum, ac præcipuè in vita sancti Ioannis Eleemosynarij, & in Prato spiritali Sophronij.

*Res.* Peccator videbit & irascetur,  
*Scin.* Dentibus suis fremet & tabescet,  
*Tau.* Desiderium peccatorum peribit.

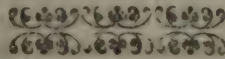
Postrema felicitas est, quod timens Deum omnem inuidiam superabit. Peccator videbit, id est, considerabit bona opera timentis Deum, & eius felicitatē, & inuidia torquebitur, & irascetur forti eius. Et instar rabidi canis fremet aduersus illum, & præ dolore tabescet: sed interim desiderium impij, quo cupit perditionem iusti, non adimplebitur, sed vna cum ipso impio breui peribit. Ergo beatus, & felix est, qui timet Dominum; miser & infelix, qui non timet.

## P S A L M V S CENTESIMVS DVODECIMVS.

Titulus, & Argumentum.

*Alleluia.*

**H**IC Psalmus brevis & facilis hortatur cultores Dei ad ipsum Deum laudandum, ob id potissimum, quod cum sit altissimus, tamen non designatur ad nos oculos inclinare, & multis nos beneficijs afficere.



EXPLI.



## EXPLICATIO PSALMI CXII.

**L**audate pueri Dominum, laudate nomen Do- I.  
mini.

Nomine puerorum intelliguntur serui Dei, qui eum purè colunt: quamvis enim vox græca *παις*, & latina, pueri, sint communes ad seruos, & ad paruulos significandos: tamen vox hebraica, aude, nihil significat, nisi seruum, & clari- עכרי  
us etiam id apparet ex eo quòd in hebræo vox, Domini, est in casu gignendi, Laudate serui Domini, laudate nomen Domini. Magna tamen est affinitas ser-  
uis cum paruulis, vt non immetito serui dicantur pueri, & pueri serui: quo-  
niam serui sinere debent se regi à Dominis, quomodo paruuli reguntur à maior-  
ibus: vnde etiam B. Paulus ait ad Gal. 4. Quanto tempore haeres paruulus est,  
nihil differt à seruo. Admonemur igitur vocè puerorum, seruos Dei simplices,  
& puros esse debere, & ad nutum Domini sine tergiversatione procedere: Lau-  
date pueri Dominum, laudate nomen Domini, id est, à vos omnes, qui serui  
estis Dei, in hoc præcipuè illi seruite, vt pura mente cogitatis magnitudinem  
Domini vestri, & toto cordis affectu lauderis nomen eius, potentiam videli-  
cet, & gloriam eius infinitam. Similis exhortatio habetur in Psalmo 133. Ecce  
nunc benedicite Dominum omnes serui Domini. & in Psalmo 134. Laudate  
nomen Domini, laudate serui Dominum.

Sit nomen Domini benedictum, ex hoc nunc, & vsque II.  
in seculum.

Declarat modum, quo serui Dei laudare debent nomen Domini, ac dicit, af-  
fectu saltem, & desiderio laudandum esse, quandoquidem re ipsa nos humi re-  
pentes laudare, vt oportet nescimus. Dicite ergo, ait, intimo cordis affectu,  
Sit nomen Domini benedictum, & nunc à presentibus, & vsque in æternum  
à futuris, vt ab eius laudibus nunquam cessetur, vel potius, ex hoc nunc in-  
cipite laudare, & vsque in seculum laudate, id est, semper laudate, siue pro-  
spera, siue aduersa contingant, siue in hac vita, siue in futura, semper laus  
eius sit in ore vestro; & cum sancto Iob semper dicite, Sit nomen Domini be-  
nedictum.

A Solis ortu vsque ad occasum, laudabile nomen Domini. III.

Declarat hoc versu, & sequentibus materiam laudis Dei, ac dicit, vbique  
inueniri materiam laudis Dei, cum omnia sint plena operibus eius magnis, IV  
& mirabilibus, quæ diligenter considerata laudabilem reddunt artificem. A  
Solis ortu vsque ad occasum, id est, per totam mundi amplitudinem à princi-  
pio vsque ad finem laudabile est nomen Domini propter opera eius, quibus ab  
omni parte plenus est Mundus.

Excelsus super omnes gentes Dominus, & super caelos glo- I V.  
ria eius.

H h h 2

Nec



Nec solum per amplitudinem Mundi, sed etiam per altitudinem ubique inuenitur materia laudis Dei: nam etiam si multi sint in terra magni Principes, & potentissimi Reges: tamen super omnes longè eminent Deus: neque solum super omnes gentes terræ, sed etiam super omnes Angelos cæli excelsus est Deus, & gloria eius cælos omnes, & qui habitant in eo, transcendit. Sanctus Ioannes Chrysostomus in his duobus versiculis vult contineri prædictionem Ecclesiæ Christianæ; per quam factum est, ut nomen Domini, quod in sola, ferè Iudæa notum erat, nunc à Solis ortu vsque ad occasum laudetur, & omnes gentes illi subijciantur, & eo modo sit excelsus Dominus super omnes gentes.

**V.** Quis sicut Dominus Deus noster, qui in altis habitat, & humilia respicit in cælo, & in terra.

Laudat nunc Deum ab admirabili benignitate, quæ coniuncta cum tanta sublimitate mirabilior apparet. Quis, inquit, est sicut Deus noster; qui in altis habitat, videlicet in summo cælo, & tamen humilia respicit, homines videlicet, qui jacent in terra. Nam sic explicandus videtur ad literam hic versiculus iuxta distinctionem hebraicam, & modum loquendi Scripturæ; ut illud, in cælo, referatur ad illa verba, in altis habitat: & illud, in terra, referatur ad illa, humilia respicit: præsertim cum in hebræo sint duo participia contraria, Quis sicut Dominus Deus noster exaltans se ad sedendum, & humilians se ad respiciendum, in cælo, & in terra, id est, ad sedendum in cælo, & ad respiciendum in terra. Similis est sententia illa in primo capite Canticorum, Nigra sum, sed formosa filia Sion, sicut tabernacula Cedar, sicut pelles Salomonis: ubi, sicut tabernacula Cedar, coniungitur cum, Nigra sum: & sicut pelles Salomonis, coniungitur cum, sed formosa. Significatur autem hac phrasi, Deum per excellentiam naturæ omnia sub se habere; & tamen per clementiam rebus omnibus quamvis humillimis adesse, ac præcipuè hominibus mitibus, & corde humilibus se inclinare. Quod si non placeat hæc distinctio, potest etiam rectè exponi, quod Deus quamvis naturæ sit excellentissimæ & sublimissimæ, tamen à superbis, & tumidis oculos auertere, ad humiles, & mites libenter aspicere soleat; idq. tam in cælo, quam in terra: nam & in cælo superbos Angelos detestatus, humiles respexit, & ad gloriæ suæ participationem euexit: & in terra superbis Pharaonibus, Saulibus, alijsq. similibus contemptis, ad Mosem, Dauidem, aliosq. mites, & humiles respexit. Sed altiore, & prophetico sensu significatur his verbis, Deum in cælo sedentem non neglexisse genus humanum in terra humiliter abiectum.

**VI.** Suscitans à terra inopem, & de stercore erigens pauperem.

**VII.** Ut collocet eum cum Principibus, cum Principibus populi sui.

Declarat, cur Deus respiciat humiles; ac dicit, id eam facere, ut eos exaltet. Quamvis autem hæc applicari possint singulis hominibus, quos ex infimo gradu Deus euexit ad summum, quales fuerunt Ioseph Patriarcha, Moyses, David,



David, & similes: tamen aptissimè conueniunt hi duo versiculi humano generi, id est, toti gregi pusillo electorum, quibus Saluator ait, Luc. 12. Nolite timere pusillus grex, quia complacuit Patri vestro dare vobis Regnum: nam genus humanum iacebat in terra, & in stercore peccati originalis, & consequentium miseriarum: & tamen Deus sedens in celo respexit in terram, & inde suscitauit inopem, hominem videlicet spoliatum à latronibus, & relictum semiuivum, & iacentem in stercore miseriarum, vt collocaret eum cum Principibus, non quibuscunque, sed cum Principibus populi sui, possessoribus celestis Hierusalem, & participibus Regni celorum. Nam exaltatio à paupertate temporali ad opes Regni temporalis, etiam si nobis magna esse videatur: verè tamen exigua, ac penè nulla exaltatio est, cum opes Regni caducæ sint, & ad dispensandum traditæ, & cum obligatione reddendæ rationis in die iudicii, & coniunctæ cum magna afflictione spiritus, & periculo æternæ salutis amittendæ. At exaltatio à statu peccati, & mortis, ad statum gloriæ, & beatæ immortalitatis, ad æqualitatem Angelorum, ad consortium boni illius; quod ipsum Deum beatum facit; hæc verà, & verè magna, & appetenda maximè exaltatio est.

Qui habitare facit sterilem in domo, matrem filiorum. VIII.  
latantem.

Quemadmodum infelicitas virorum est status humilis, & despectus: ita infelicitas mulierum est sterilitas. Sed quomodo Deus respicit viros humiles, vt de statu infimo erigat ad Regnum; ita respicit humiles feminas, vt de sterilitate perducatur ad fecunditatem. Potest autem hoc totum referri ad singulas feminas, vt Saram, Rebecam, Rachelem, Annam, & similes. Sed altiore sensu pertinet ad Ecclesiam ex gentibus congregatam, quæ longo tempore mansit sterilis, sed in senectute peperit plurimos, iuxta illud Apostoli ad Gal. 4. ex cap. 54. Isaïæ, Latere sterilis, quæ non paris, erumpe, & clama quæ non parturis, quia multi filij desertæ magis, quàm eius, quæ habet virum. Quod autem ad verba attinet, cum dicitur, Qui habitare facit sterilem in domo; per domum intelligitur familia, siue abundantia filiorum, vt sensus sit, Qui facit, vt sterilis, quæ manebat solitaria, iam habitet inter multas proles, in magna familia. Id quod explicatur per verba sequentia, Matrem filiorum latantem; id enim est habitare in domo, esse matrem filiorum; ac per hoc esse latantem, ob filiorum multitudinem, quæ erat constituta ob sterilitatem, & solitudinem.



## PSALMVS CENTESIMVS DECIMVSTERTIVS.

Titulus, &amp; Argumentum Psalmi .

*Alleluia.*

Ecantat in hoc Psalmo Dauid mirabilia opera Dei, dum educeret filios Israël de Aegypto in terram promissionis: idq. ad eum finem, vt hortetur populum ad permanendum in confessione vnus veri Dei, & sperandum continuo in eius protectione.

## EXPLICATIO PSALMI CXIII.

- I. **I**N exitu Israël de Aegypto: domus Iacob de populo barbaro.
- II. Facta est Iudæa sanctificatio eius, Israël potestas eius.

Narrat initio Psalmi quemadmodum populus Hebræorum in egressu de Aegypto cœperit habere formam populi peculiariter Deo subiecti, & à Deo singulari prouidentia gubernati, ac si Deus esset proprius eorum Rex. Nam antequam ingrederetur Aegyptum, erant vna familia, non vnus populus: dum autem inanserunt in Aegypto, multiplicati sunt valdè, sed admixti erant Aegyptijs, & Regi Pharaoni seruiebant: sed egressi de Aegypto formam propriam recipere cœperunt, Moise, tanquam Dei Vicario & interprete, summum Magistratum apud eos gerente. Hoc igitur est quod dicit, cum ait, In exitu Israël de Aegypto, domus Iacob de populo barbaro. vbi cum dicitur, Domus Iacob, repetendum est, in exitu, hoc modo. In exitu Israël de Aegypto, in exitu, inquam, domus Iacob de populo barbaro: quæ pars secundi versiculi est explicatio primæ; declarat enim per nomen, Israël, se non intellexisse hominem, illum, qui proprio nomine dicebatur, Israël, sed totam familiam Iacob, id est, totam illam gentem, quæ à Iacobo Patriarcha, qui etiam Israël vocabatur, per carnalem generationem originem ducebat. Per populum barbarum intelligitur Aegyptus, significat autem vox hebræa, loez, loquentem lingua ignota, & barbarus dicitur, cuius lingua non intelligitur, iuxta illud Apostoli 1. Cor. 14. Si nesciero virtutem vocis, ero cui loquor barbarus, & qui loquitur mihi barbarus. Dicitur igitur populus barbarus, populus Aegypti, quia, alia lingua utebatur ab ea, qua utebantur Hebræi. Facta est Iudæa sanctificatio eius, hoc est, tunc primum, cum egressi sunt filij Israël de Aegypto, Deus sanctificauit, siue dedicauit sibi in populum peculiarem, populum Iudaicum. Israël potestas eius: idem repetit alijs verbis, id est, tunc assumpsit peculiarem potestatem, ac dominium super filios Israël. Quod attinet ad verba, per Iudæam, intelligi debet hoc loco non terra, quæ dicitur Iudæa, sed gens Iudaica: nam in hebræo est, Iudas, sicut paulo post, Israël. Solet autem Scriptura populum Hebræum, nunc vocare Iudam de nomine principalis filij Israël, nunc Israël, de nomine patris: vnde etiam vocantur Iudæi, vel Israelitæ.



raelitæ. Per illud autem, sanctificatio, & potestas, intelligitur quasi materis sanctificationis, & potestatis, ut sensus sit, Facta est gens Iudaica, siue Israelitica, gens sanctificata Deo, & peculiariter subiecta potestati eius. Pronomen relatiuum, eius, refertur ad Deum, siue Dominum, qui nominatus est in titulo, Alleluia, laudate Dominum: quasi dicat, Laudate Dominum, quia cum egredierentur filii Israel de Aegypto, tunc factus est populus Israel, populus sanctificatus ei, & subiectus peculiariter potestati eius.

Mare vidit, & fugit, Iordanis conuersus est retrorsum.

III.

Montes exultauerunt, ut arietes, & colles sicut agni ouium.

IV.

Narrat mirabilia, quæ acciderunt in egressu filiorum Israel de Aegypto, & commoratione in deserto, & ingressu in terram promissionis, v. hinc ostendat, Deum Hebræorum esse verum Deum omnipotentem, quem iure ipsi colere, & timere debeant: ac primum narrat miraculum, quo mare, iubente Deo, diuisum est, ut populus transiret: ut habetur Exod. 14. sed narrat poetica venustate tribuens ipsi mari sensum, quasi videns maiestatem Domini ex timore, & reuerentia se subdlexerit. Coniungit deinde aliud miraculum circa Iordanem, quoniam ad idem elementum pertinet, quamuis multo posterius, id est, post annos quadraginta contigerit. Iordanis enim fluius diuisus quoque est tempore Iosue, ut populus per siccum alueum transiret, ut habetur Iosue 4. Deinde commemorat miracula, quæ acciderunt in terra, quando acceperunt legem, descendente Deo in montem Sinai: tunc enim terra mota est, & tremore concussa à maiestate Domini quasi trepidare, & salutare videbatur. Quod enim legimus Exodi 19. Erat totus mons terribilis; significat montem tremore suo terrorem alijs incussisse, ut ex textu hebraico, & græco clarius colligitur. Postremo addit aliud miraculum de aquis in magna copia ex petra eductis, Qui conuertit petram in stagna aquarum, & rupem in fontes aquarum, sed veniamus ad verba. Mare vidit, & fugit, id est, ita recessit de loco suo pars illa maris rubri, ac si à conspectu Domini territa fugisset. Iordanis conuersus est retrorsum. In libro Iosue legitur, quod steterit flumen, & in altum instar montis excreuerit; sed ex interpretatione Davidis intelligimus, non solum in altum creuisse, sed etiam ex parte refluxisse. & refluxus iste confirmari potest ex eo, quod longissimo spatio temporis cessauerit fluere, donec videlicet totus populus commodè transiret, qui multa centena millia hominum complectebatur. Itaque si solum in altum creuisset, & non etiam simul ex parte refluxisset, non solum ad instar montis, sed in altitudinem multo maiorem excreuisset. Simul igitur refluebat, ut David canit, & simul erigebatur, & stabat, ne fluere in partem illam, per quam Israelitæ transibant. Montes exultauerunt, ut arietes, & colles sicut agni ouium, id est, montes Sinai, partes videlicet maiores illius montis, & colles, partes minores eiusdem montis contremiscere, & subire visæ sunt instar arietum, vel agnorum repentino terrore saltantium, & fugientium: quamuis enim vox, exultare, significare soleat gestire præ latuitas; tamen hoc loco videtur omnino referendum ad tremorem; tum quia eadem est causa mari, ut fugiat, & monti ut saliat; fugere autem ti-

H h h 4 moris



moris est, non lætitiæ: tum quia paulò infra dicitur, A facie Domini mota est terra: quæ verba terrorem indicant, & hunc locum exponunt.

- V. Quid est tibi mare, quòd fugisti? & tu Iordanis, quia conuersus es retrorsum?
- VI. Montes exultastis sicut arietes, & colles sicut agni ouium.
- VII. A facie Domini mota est terra, à facie Dei Iacob.
- VIII. Qui conuertit petram in stagna aquarum, & rupem in fontes aquarum.

More poëtico interrogat mare, quare fugerit, & Iordanem, quare conuersus sit retrorsum, & montes, & colles, quare tremuerint: & respondet, id fecisse, præsentiam virtutis Dei, qui non solum hoc fecit, vt mare fugeret, & terra tremere, sed etiam, quod est mirabilius, vnum elementum in alterum transmutauit: conuertit enim terream rupem stantem, atque durissimam in aquas mollissimas, & velocissimè discurrentes. Quid est, inquit, tibi mare quòd fugisti? & tu Iordanis, quid habes, quòd conuersus es retrorsum? & vos montes quare exultastis vt arietes, & vos colles, quasi agni ouium? A facie Domini mota est terra. Hæc nimirum est causa, quia Dominus apparuit, & vim suam, & potentiam manifestauit, & idè terra conspectum eius non sustinens, tota contremuit. Qui Dominus conuertit petram in stagna aquarum, quando Mose percutiente petram Num. 20. egressæ sunt aquæ largissimæ; quod factum est, quia petra, iubente Domino, conuersa est in fontem aquarum, quod repetitur, & declaratur, cum additur, Et rupem in fontes aquarum. Significatur enim his verbis, non paruam aliquam, & mollem petram, sed rupem saxeam, duramq. instar silicis conuersam fuisse in fontem aquarum.

- IX. Non nobis Domine, non nobis, sed nomini tuo da gloriam.

Hic incipit secundum Hebræos alius Psalmus: sed nos sequimur distinctionem antiquam Septuaginta Seniorum; quam etiam sequitur S. Hieronymus in sua versione ex hebræo: quod est argumentum, non in omnibus hebraicis codicibus diuidi hunc Psalmum in duos. Igitur explicatis mirabilibus Dei, quæ facta sunt in exitu Israel de Aegypto; precatur Propheta Deum nomine totius populi, vt non respiciat demerita populi, sed gloriam suam, & pergat protegere cultores suos. Non nobis, inquit, non nobis, id est, non meritis nostris, quæ nulla sunt, gloriam, siue laudem petimus, sed nomini tuo da gloriam, id est, propter gloriam nominis tui protege nos, non propter merita nostra.

- X. Super misericordia tua, & veritate tua; ne quando dicant gentes, vbi est Deus eorum.

Indicat breuissimè tres rationes, cur Deus debeat nominis sui gloriam querere in conseruando populo suo. prima est, quia ipse misericors est. secunda,



da, quia verax est; & fidelis in promissione seruanda. tertia, ne detur occasio gentibus blasphemandi, si cultores Dei destitutos videant. Ait igitur, super misericordia tua, & veritate tua, nimirum funda gloriam tuam, siue da gloriam nomini tuo: inde enim gloria tua demonstrabitur, si ostendes misericordiam, erga populum tuum; & rursus si implebis veritatem promissorum tuorum, quæ fecisti Patribus nostris. Ne fortè dicant gentes, ubi est Deus eorum? id est, ne detur occasio gentibus incredulis detrahendi de potentia, vel etiam de existentia tua.

Deus autem noster in cælo, omnia quæcunque voluit, XI. fecit.

Simulacra gentium argentum, & aurum, opera manuum XII. hominum.

Os habent, & non loquentur, oculos habent & non vide- XIII. bunt.

Aures habent, & non audient, nares habent, & non odo- XIV. rabunt.

Manus habent, & non palpabunt, pedes habent, & non XV. ambulabunt: non clamabunt in gutture suo.

Propter id, quod dixerat, Ne fortè dicant gentes ubi est Deus eorum; adiungit pulcherrimam antithesim Dei veri, & falsorum Deorum. Quasi dicat, non est danda occasio gentibus blasphemandi: sed tamen si fortè dixerint, ubi est Deus eorum? nos respondebimus, Deum nostrum esse in cælo, idq. testari mirabilia eius, quia fecit quicquid voluit. sed contra, Dij eorum iacent in terra, & vsque adeò nihil possunt facere, vt ne possint quidem exercere actiones membrorum, quæ habere videntur: nam cum habeant figuram humanam, & videantur habere membra omnia, & sensus omnes; tamen nec vident, nec audiunt, nec olfaciunt, nec palpant, nec ambulant, nec loquuntur, ac ne vocem quidem vllam ex gutture emittunt, si non vt homines, saltem, vt iumenta.

Similes illis fiant, qui faciunt ea, & omnes qui confidunt XVI. in eis.

Hæc prædictio est per modum imprecationis pronunciata, vt moris est Prophetarum. Verè enim qui faciunt idola; & qui confidunt in eis, similes illis fient in vita futura post resurrectionem; nam etiam si habebunt sensus, & membra, tamen sic habebunt, quasi non haberent, imò etiam cupient non habere; nihil enim videbunt, nihil audient, nihil olfacient, nihil palpabunt, nisi quod nollent: ligatis manibus, & pedibus, proiecti in tenebras exteriores se commouere non poterunt. In hac etiam vita similes sunt idolis, quia videntur potius videre, & audire, quam re vera vident, & audiunt, cum non videant neque audiant, quæ ad salutem pertinent, & quæ vera bona sunt, vt magis somnare, quæ videre, vel audire dicendi sint. iuxta illud Marci 8. Oculos habentes non



non videtis, & aures habentes non auditis. Quod si etiam placeat hæc exponere per modum imprecationis, non poterunt Pagani conqueri, quia non fit illis iniuria, si eos fieri cupiamus similes Dijs ipsorum. Monet autem S. Augustinus hæc quæ supra dicta sunt, pertinere ad eos Paganos, qui credunt ipsa idola esse Deos. quia verò nonnulli dicebant, non ipsa idola, sed numen in illis habitans esse colendum; ideò in alio Psalmo videlicet 95. dicit, *Dij gentium dæmonia*, Dñs autem celos fecit. & apud Apostolum 1. Cor. 10. *Quæ immolant gētes, dæmonibus immolant, & non Deo*. Ex his autem colligimus, Imagines Sanctorum non esse Idola, neque earum venerationem esse idololatriam: quoniam neque ipsas imagines Deos esse credimus, neque Sanctos Viros, quos representant, pro Dijs habemus.

XVII. Domus Israel speravit in Domino, adiutor eorum & protector eorum est.

XVIII. Domus Aaron speravit in Domino, adiutor eorum, & protector eorum est.

XIX. Qui timent Dominum speraverunt in Domino, adiutor eorum & protector eorum est.

Quia dixerat, similes illi fiant, qui confidunt in eis; adiungit per antithesim, filios Israel confidisse in Domino, & ideò habuisse Deum protectorem. nominat autem primo domum Israelis, id est, totam gentem hebraicam: deinde domum Aaronis, id est, tribum sacerdotalem, quia sacerdotes cum Leuitis cæteris peculiaris portio Domini erant, & specialiter in Deo confidere debebant. addit postremò omnes timentes Deum, quoniam non deerant aliqui extra filios Israel, qui Deum colerent, & timerent, quamvis ij pauci essent. in his numerari solent Iob, & amici eius. & postea Naman Syrus, & alij.

XX. Dominus memor fuit nostri, & benedixit nobis.

XXI. Benedixit domui Israel, benedixit domui Aaron.

XXII. Benedixit omnibus qui timent Dominum, pusillis cum maioribus.

Confirmat quod dixerat, Deum adiutorem, & protectorem esse sperantium in se. Ac se ipse constituit in numero confidentium in Deo, quippè qui præter cæteros auxilium Dei, & protectionem expertus fuerat. Deinde eodem ordine confirmat Deum benedixisse domui Israel, domui Aaron, & omnibus timentibus Deum, siue magnis, siue parvis. quod intelligi potest de omni magnitudine, & parvitate, siue ætatis, siue potestatis, siue sapientiæ, siue diuitiarum. Memoria Dei significat hoc loco singularem providentiam erga cultores suos. Memor, inquit, fuit nostri, id est, singulari providentia demonstravit, se memorem esse nostri; & benedixit nobis, id est, benefecit nobis adiuuando, & protegendo. Explicat autem quid sit illud, nobis, cum addit domui Israel, domui Aaron, & omnibus timentibus eum.

Adij-



Adjiciat Dominus super vos, super vos, & super filios XXIII.  
vestros.

Benedicti vos à Domino, qui fecit cælum, & terram. XXIV.

Ex abundantia cordis os loquitur. quia pectus sancti Prophetæ ardebat desiderio gloriæ Dei, & salutis proximorum; idè multiplicat verba, nunc prædicando, nunc exhortando, nunc bene precando, ut hac ratione accendat homines ad Deum timendum timore sancto, & ad spem omnem in eo collocandam. Igitur conuersus ad timentes Deum, quibus dixit, Deum benedixisse, ait, Adjiciat Dominus super vos, nimirum benedictionem suam, id est, omnium bonorum copiam: nec solum, inquit, super vos, sed etiam super filios vestros. Et hoc modo sitis vos benedicti, plena, atque perfecta benedictione, à Domino, qui fecit cælum, & terram, id est, in cuius manu est ros cæli, & pinguedo terræ. Solebant enim sancti testamenti veteris precari suis à Domino rorem cæli, & pinguedinē terræ, quia omnes fructus terræ nascuntur ex fecunditate terræ, & ex pluuia cæli. Sed altiore sensu Deus benedicit de rore cæli, & de pinguedine terræ, quos bonis cælestibus, & terrenis cumulat, quod fecit erga Abrahamum, Isaacum, Iosephum, Dauidem, & similes.

Cælum cæli Domino, terram autem dedit filiis hominum. XXV.

Non mortui laudabunt te Domine, neque omnes qui de- XXVI.  
scendunt in Infernum.

Sed nos qui viuimus benedicimus Domino ex hoc nunc, XXVII.  
& vsque in seculum.

Hi tres versiculi duplicem sensum habent: vnum accommodatum Hebræis secundum verum testamentum: alterum accommodatum Christianis secundum testamentum nouum. Igitur priore sensu posteaquam dixerat, Benedicti vos à Domino, qui fecit cælum, & terram; docet æquum esse, ut ij, qui benedicti sunt à Domino, benedicant ipsi quoque Dominum, dum viuunt super terram, quàm à Deo incolendam acceperunt, relinquentes Angelis officium benedicendi in cælo, ubi est domicilium Dei, & Ministrorum eius, qui illi coram assistunt. Cælum, inquit, cæli Domino, id est, summum cælum, quod est super cælum aëreum, Domino propriè dicatum est, & familiaribus ministris eius Angelis sanctis: terram autem cum elementis, quæ illi coniuncta sunt, dedit filiis hominū habitandam; ac pro tam insigni parte mundi debent filij hominum Deo assidue gratias agere, dum viuunt, & bonis terræ fruuntur. Nam non mortui laudabunt te Domine: mortui enim, cum sensibus corporis careant, neque fruuntur amplius terrenis bonis, imò nec viuunt secundum corpus; non laudant Dominum ore corporali, neque pro rebus terrenis gratias agunt. Neque omnes, qui descendunt in infernum, id est, non solum mortui, qui iacent in sepulchris, non laudant Dominum, sed neque illi, qui descendunt in infernum, id est, spiritus mortuorum, qui descendunt in varias inferni regiones Dominum benedicent pro terrenis bonis, quæ ad illos iam non pertinent: sed nos, qui viuimus in terris, & fruimur terrenis bonis, benedicimus Domino, ex hoc nunc, & vsque in seculum



lum per generationes sibi inuicem succedentes ? At sensu Christianis accommodato secundum promissiones testamenti noui, dicendum est, per cælum cæli, intelligi supremam partem cæli, vbi est domus filiorum Dei, de qua dicit Apostolus 2. Cor. 3. Scimus, quoniam si terrestris domus nostra huius habitationis dissoluatur, ædificationem ex Deo habemus domum non manufactam æternam in cælis, vel cum sancto Augustino per cælum cæli, intelligere possumus mentes iustorum Angelorum, & hominum, in quibus Deus habitat per cognitionem, & amorem. hanc domum sibi Deus elegit; terram autem, id est, mundum hunc visibilem dedit filijs hominum, prout distinguuntur à filijs Dei: & ided subiungitur. Non mortui laudabunt te Domine, id est, qui mortui sunt morte peccati, etiam si uiuant vita naturæ, non laudabunt te Domine, neque omnes qui descendunt in infernum, qui in morte peccati confirmati sunt, & ad poenas æternas descenderunt: sed nos qui viuimus vita gratiæ, qui per fidem, & charitatem tibi inhæremus, & iam cælestis patriæ ciues sumus, quamuis interim ad tempus habitemus, in terra. nos, inquam, benedicimus tibi, & benedicimus usque in æternum. Vide Chrysostomum hanc expositionem eleganter persequentem.

## P S A L M V S CXIV.

Titulus, & Argumentum.

*Alleluia.*



SALMVM hunc exponunt aliqui cum hebrais de temporali aliqua pressura, vel morbo à quo liberari cupiebat Propheeta. Sed nos cum Sanctis Patribus Basilio, Chrysostomo, Hieronymo, & Augustino, existimamus intelligendum Psalmum esse de homine spiritali sitiente salutem æternam, & gemente propter tentationes, & pericula.

## EXPLICATIO PSALMI CXIV.

1. **D**ilexi, quoniam exaudiet Dominus vocem orationis meæ.

Anima ardens desiderio Domini absolutè dicit, Dilexi, & non explicat, quem: quoniam existimat, omnes alios similiter amare rem vndecunque amabilem, ac proinde scire quem dicere velit. Sic B. Maria Magdalena Ioann. 20. interrogati, Quem quæris; respondit, Domine si tu sustulisti eum, dicito mihi. & non declarat quem quærat, & quem sublatum doleat, quia putabat omnes amare quem ipsa amabat, & sollicitos de illo esse, de quo ipsa sollicita erat. Et verè cum omnia bonum appetant, ut dicitur initio Ethicorum, & in solo Deo sit omnis ratio boni, & absit ab eo omnis ratio mali, quod significauit B. Ioannes cum ait in prima Epist. cap. 1. Deus lux est, & in eo tenebræ non sunt ullæ: deberent homines



mines solum Deo absolute amare; & cum audiunt, Dilexi, intelligere deberent dilectionem summi boni significari. Sed tamen Dauid ex ratione, quam reddit, satis indicat se de dilectione Dei esse loquutum. ait enim. Dilexi, quoniam exaudiet Dominus vocem orationis meae, id est, dilexi Dominum, quoniam benignus & misericors est, & ex naturali sua benignitate exaudiet vocem orationis meae. Magna causa diligendi, quod altissimus Dominus, & qui rerum nostrarum non indiget, tam facilis sit ad audiendas preces vilissimorum seruorum, ut securè promittere nobis possimus audientiam. quod in Psal. 85. clarius exprimitur cum dicitur, Quoniam tu Domine suavis, & mitis, & multae misericordiae omnibus inuocantibus te. Sensus igitur est, Dilexi Dominum, quoniam certus sum, quod exaudiet vocem orationis meae.

Quia inclinauit aurem suam mihi, & in diebus meis inuocabo. II.

Declarat, unde didicerit, Deum exauditurum preces suas dicens; inde scio, quia ipse praeuenit me, ipse inuitauit, dum inclinauit ad me aures suas. quorsum enim inclinaret ad os meum aurem suam, nisi me audire paratus esset? Porro Deus inclinatur aures ad nos, quando inspirat nobis orationem. neque enim nos oraremus, nisi Deus per gratiam praeuenientem inspiraret desiderium orandi. Igitur Dauid assuetus internis vocationibus, ex desiderio orandi sibi calidius inspirato intellexit, aurem Domini ad se inclinatum; & ideo etiam adiungit, & in diebus meis inuocabo, id est, dum affulgent mihi dies gratiae Dei, & in hac luce video aurem Domini ad me inclinatum, non omitam occasionem, sed inuocabo Dominum. Vocat enim dies suos, dies illos, quibus luce praeuenientis gratiae fruebatur. absente enim luce gratiae nox succedit diei, de qua dicitur, Venit nox, in qua nemo potest operari. Ioan. 9. S. Ioannes Chrysostomus per illud, in diebus meis, intelligit omnibus diebus vitae meae. S. Augustinus per dies meos, intelligit dies huius mortalitatis, qui nostri dies dicuntur, quia nos ipsi peccando nobis illos fecimus.

Circumdederunt me dolores mortis, & pericula inferni inuenerunt me. III.

Explicat nunc materiam suae orationis, quae sunt tentationes, & pericula salutis aeternae, quas solas tribulationes magnipendit anima verè Deum diligens. In Psal. 17. similia verba exposuimus de periculis mortis corporalis; quoniam titulus Psalmi ad id cogebat. sed hic Psalmus, qui nihil habet in titulo, nisi Alleluia, ad sublimiorem intelligentiam nos inuitat. Ait igitur, Circumdederunt me dolores mortis, id est, undique tentationes mortiferae me circumstant, ut compellar clamare, Quis me liberabit de corpore mortis huius? In hebraeo est vox ambigua, quae & funes, siue laqueos, & dolores significare potest. & verè tentationes mortiferae funes sunt, siue laquei mortis, & etiam dolores mortis, quia ex illis viri pii dolorem concipiunt, qualis est in illis, qui mortem sibi vident imminere. declarat paulò apertius cum addit, pericula inferni inuenerunt me: nam ex hoc periculo omnium periculorum maximo concipiunt dolores mortis, qui in illo adhuc se versari cogitant. Vox hebraica propriè angustias inferni



infernus significat . qua voce designatur locus angustus , per quem qui gradum-  
tur , in periculo præcipitij versantur , nisi singulos gressus vigilantissime obser-  
uent . & talis est via salutis , arcta , atque angusta , vnde nullo negotio in præ-  
cipitium inferni ruunt , qui non cautè ambulant . Vnde monet Apostolus , Videte  
quo modo cautè ambuletis , ad Ephef. 5.

IV. Tribulationem & dolorem inueni , & nomen Domini in-  
uocaui .

Multi sunt , qui circumdati sunt laqueis mortis , & periculis inferni , & non  
aduertunt , occupati fortasse prosperitatibus seculi . & quo magis circumdati sunt  
eiusmodi periculis , eo minus ea considerant , & ideo neque timent , neque do-  
lent : Dauid autem ea considerabat , & considerando inuenit ubi esset , & ideo  
tremens , ac dolens dicebat , tribulationem , & dolorem inueni , & nomen Domi-  
ni inuocaui , id est , Tribulationem , & dolorem inueni , quia blandiente licet se-  
culi prosperitate , & felicitate , tamen adueri me circumdatum esse funibus , &  
doloribus mortis , & periculis inferni expositum esse ; ideo gemens nomen Do-  
mini inuocaui , & dixi , O Domine libera animam meam . S. Basilius paulò aliter  
exponit , vt sensus sit , Circumdederunt me dolores mortis , & pericula inferni  
inueniunt me , id est , peccatum mortale commissi , vnde in mortem animæ in-  
cidi , & inferno propinquavi : sed ego tribulationem & dolorem poenitentia sa-  
lutaris inueni , & hoc modo corde contrito , & animo contribulato nomen Do-  
mini inuocaui dicens , O Domine libera animam meam .

V. O Domine libera animam meam : misericors Dominus , &  
iustus , & Deus noster miseretur .

Dixerat , nomen Domini inuocaui : nunc subiicit ipsa verba inuocationis . O  
Domine libera animam meam , nimirum de doloribus mortis , & periculis infer-  
ni . In hebræo est particula non solum vocantis , sed etiam obsecrantis , nimirum  
ana . Itaque potuisset verti , Obsecro Domine libera animam meam . sed idem  
est sensus . Deinde , vt ostendat se bona spe inuocasse Dominum , addit quasi ra-  
tionem , dicens , Misericors Dominus , & iustus , supple , est , & Deus noster mise-  
retur . misericors Dominus est , quia præuenit peccatorem gratia sua , dum ei  
poenitentiam , & orationem inspirat : Ipse enim prior dilexit nos , vt dicit Apo-  
stolus Ioannes . Iustus etiam est , quia non sine flagello dimittit , flagellat enim  
omnem filium quem recipit , & ijs ignoscit , qui sibi ipsi non ignoscunt , & tan-  
dem Deus noster miseretur , quia recipit quem flagellauit , & non solum peccata  
indulget , sed heredem facit . S. Ioannes Chrysostomus scribit , Deum dici mise-  
ricordem , & iustum , quia semper admiscet misericordiam iustitiæ , & iustitiam  
misericordiæ , & addi , Deus noster miseretur , quia Deus magis pronus est ad  
miserendum , quam ad puniendum .

VI. Custodiens paruulos Dominus , humiliatus sum & libera-  
uit me .

Miseretur Dominus , vt paulò ante dictum est , sed præcipuè paruulis timenti-  
bus



bus eum : id enim in Psal. 103. clarius habetur, cū dicitur, Secundū altitudinem celi à terra corroborauit Dominus misericordiam suam super timentes se. item, Sicut miseretur pater filiorum, misertus est Dominus timentibus se. Quod idem legimus in cantico Virginis Deiparæ, Et misericordia eius à progenie in progenies timentibus eum. Quoniam igitur verba illa vltima versiculi superioris, Et Deus noster miseretur; intelliguntur de miseratione paterna, vt sonat vox hebraica, merachem, ideo nunc declarat quos respiciat ista paterna miseratione, ac dicit respicere paruulos, id est, mites, & humiles, ac timentes Deū filiali timore. Custodiens paruulos Dominus, id est, Dominus ex paterna miseratione custodiens est paruulos suos, quasi teneros filios, quibus æternam hereditatem parauit. Et quoniam Dauid non ignorabat, testimonium reddente Spiritu sancto spiritui eius, se vnum ex illis esse, addidit, humiliatus sum, id est, ex paruulis esse studui, & tandem conclusit, liberauit me. quod de liberatione in spe intelligi debet; præsertim cū in hebræo sit in futuro, & liberabit me.

קרית

Conuertere anima mea in requiem tuam, quia Dominus VII.  
benefecit tibi.

Liberatus homo iustus in spe, gratulatur sibi ipse tantum bonum dicens, Conuertere anima mea in requiem tuam, id est, festina passibus desiderij ad locum veræ ac sempiternæ quietis, ad caelestem Hierusalem, ad sinum veri Abraham; quoniam Dominus benefecit tibi. In hebræo habetur, Quoniam Dominus retribuit super te; quo verbo significatur vita æterna esse corona iustitiæ, & merces operum bonorum, vt hoc loco notauit S. Basilus. Itaque textum vulgati interpretis ex hebraica proprietate explicare licebit.

Quia eripuit animam meam de morte, oculos meos à lacrymis, pedes meos à lapsu. VIII.

Declarat, quid sit bonum illud magnum, siue magna illa retributio, de qua dictum est, Benefecit tibi, siue retribuit tibi. ac dicit esse vitam beatam, & sempiternam, Quia eripuit animam meam de morte, id est, eripuit à morte, & donauit vitam: oculos meos à lacrymis, id est, dedit vitam non subiectam ulli malo, sed cumulatam omni bono; absterget enim Deus omnem lacrymam ab oculis eorum, vt dicitur Apocal. 21. Et pedes meos à lapsu, id est, dabit vitam non solum felicem, sed etiam securam, ac sempiternam, vt ab ea excidere nunquam possim. Ita liberabit à doloribus mortis, & à periculis inferni, & in vitæ felicissimæ æternitate, & securitate constituet.

Placebo Domino in regione viuorum.

IX.

Concludit Psalmum dicens, quod quemadmodum ipse securè possidebit vitam optimam, & dulcissimam, quæ vehementer ipsi placebit: ita etiam placebit ipse Domino vehementer, & securè in regione viuorum: dicitur regio viuorum, vbi omnes ab omni parte viuunt, & ideo placent omnibus modis Deo viuenti: nam in hac peregrinatione multi mortui sunt, & qui viuunt, secundum spiritum viuunt, non secundum corpus, quod propter peccatum mortuum est, Rom. 8. vnde clamat Apostolus Rom 7. Quis me liberabit de corpore mortis huius? In hebræo habetur, Ambulo coram Deo in terra viuentium. sed idem est sensus: nam



nam ambulare coram Deo, est placere oculis Dei rectè, & iustè viuendo. Sic legimus Gen. 5. Ambulauit Henoc cum Deo. & Gen. 6. Noë fuit Vir iustus, atque perfectus, cum Deo ambulauit. & Gen. 17. Ambula coram me, & esto perfectus. & Luc. 1. Vt sine timore de manu inimicorum nostrorum liberati seruiamus illi, in sanctitate, & iustitia coram ipso omnibus diebus nostris.

## PSALMVS CENTESIMVSDECIMVSQVINTVS.

Titulus, & Argumentum.

*Alleluia.*



VNC Psalmum hebræi partem esse volunt Psalmi superioris: sed nos distinctionem Septuaginta Seniorum sequimur: nec tamen negamus, hunc Psalmum immediatè subiungendum esse superiori, vt S. Basilius monet. Agit enim Propheta gratias Deo, & vota se persolutorum pollicetur pro salute æterna, quam bona spe iam possidere cœpit.

## EXPLICATIO PSALMI CXV.

- I. **C**redidi propter quod locutus sum: ego autem humiliatus sum nimis.

Respicit ad verba illa, Placebo Domino in regione viuorum. & quasi aliquis interrogasset, vnde nosti regionem viuorum? respondet se nouisse per spiritum fidei. Credidi, inquit, esse regionem viuorum quandam, licet oculis ea non videatur, & propter hanc fidem dixi, Placebo Domino in regione viuorum. Citauit hunc locum Apostolus 2. Cor. 4. Habentes, inquit, eundem spiritum fidei, sicut scriptum est, Credidi propter quod locutus sum, & nos credimus propter quod & loquimur, scientes quoniam, qui suscitauit Iesum, & nos cum Iesu suscitabit, & constituet vobiscum. Vbi B. Paulus docet, ex spiritu fidei, non ex vlla humana demonstratione, cognosci resurrectionem corporum, & veram viuentium regionem, in qua cum Domino Iesu constituendi sumus. Et quoniâ hæc fides requirit animam verè humilem, quæ se Spiritui sancto plene subijciat ad obedientiam fidei, subiungit, Ego autem humiliatus sum nimis, id est, ego verè ideo credidi, quia non ingenio meo nitor, sed valdè humilem, ac docilem me Spiritui sancto præstiti. Sic enim & Dominus ait Matth. 11. Confiteor tibi Pater, Domine cæli & terræ, quia abscondisti hæc à sapientibus, & prudentibus & reuelasti ea paruulis. & in alio loco, Quomodo vos potestis credere, qui gloriam ab innicem accipitis, Ioannis 5.

- II. Ego dixi in excessu meo, omnis homo mendax.

Variè



Variè admodum hunc versiculum exponunt auctores, ut alij referant ad quandam quasi desperationem Regni obtinendi, quod Samuel Dauidi promiserat, & in excessu quodam turbatus dixerit, Omnis homo mendax, videlicet, ut etiam Samuel meritis videatur: alij referant ad populum in captiuitate Babylonica constitutum, & desperantem de promissis Prophetarum; alij aliter exponant. Sed non video, quomodo ista, & alia id genus cohæreant cum reliquis partibus huius Psalmi. Idèd magis probo sententiam Euthymij, qui hæc refert ad excessum mentis, per quem Propheta ascenderit ad notitiâ regionis viuorum, & dixerit in comparatione eius regionis mendacium esse quicquid homines loquuntur de felicitate humana. Ego, inquit, qui humiliavi me valdè, exaltatus à Domino ad mentis excessum, in eo excessu videns, quàm falsa, & fallacia sint, quæ videntur hominibus vera, & solida bona; dixi, omnis homo mendax, id est, omnis homo, qui humano affectu loquitur de felicitate, & magni æstimat bona mortalia, & caduca, mendax est: vera enim, & stabilia bona non inveniuntur, nisi in regione viuorum. Ex hac expositione cessat obiectio, quam nomine sophistarum sibi ipse proposuit magnus Basilius: Si omnis homo mendax, igitur & Dauid, qui est homo, mendax est: ergo mentitur, cum dicit, omnis homo mendax; ac per hoc sibi ipse contradicit, & dictum suum ipse destruit. hoc, inquam, sophisma cessat, quia per hominem intelligitur hoc loco homo humano affectu loquens, non autem homo loquens spiritu diuino afflatus. Posset etiam dici, aliud esse, hominem semper mentiri, aliud esse mendacem: potest enim homo mendax aliquando vera loqui, præsertim si non ex se, sed spiritu Dei loquatur: mendax enim dicitur homo, quoniam ex natura sua obnoxius est errori, & falsitati. Quomodo intelligitur, quod scribit Apostolus ad Rom. 3. Est autem Deus verax, omnis autem homo mendax, id est, solus Deus mentiri nequit, homines autem omnes mendacio sunt obnoxij, sed non continuò sequitur, ut perpetuo mentiantur.

Quid retribuam Domino, pro omnibus quæ retribuit mihi? III.

Animaduertens tantis se bonis cumulatam, cum, & regionem viuorum Dei beneficio agnouerit, & in eam se ingressurum sperare cœperit, imò ac si iam ingressus esset, præ læticia exultauit: quærit, quid Domino retribuere possit. Quid, inquit, retribuam Domino pro his quæ retribuit mihi? ille me de nihilo fecit, ille de iniquitate redemit, ille regionem viuentium demonstraui, ille mihi etiam se daturum promisit: quid igitur illi retribuam? Quod autem dicit, retribuit mihi, potest simpliciter accipi, pro, tribuit, ut exponit Euthymius: vel cum S. Augustino, notari liberalitas, & misericordia Dei, qui tanta bona tribuit pro tantis malis.

Calicem salutaris accipiam, & nomen Domini inuocabo. IV.

Non desunt, qui hunc calicem exponant de sacrificio legis veteris, quod liquoribus, & libaminibus continebatur: vel de calice conuiuiali, quo in memoriam acceptæ salutis vtebantur. sed ista leuia sunt & Sancti Patres Basilius, Chrysostomus, in 1. expositione, Hieronymus, Augustinus, & cum ijs Theodo-

III retus,



retus, & Euthymius magno consensu de calice patientiæ, & passionis hunc locum intelligunt. de quo calice Dominus Matth. 20. dixit, Potestis bibere calicem, quem ego bibiturus sum? & Matth. 26. Transeat a me calix iste. & Ioannes 18. Calicem quem dedit mihi Pater, non vis, ut bibam illum? Nec solum in testamento novo, sed etiam apud Prophetas passim accipitur calix pro amara portione tribulationis, ut Psalmo 74. Quia calix in manu Domini vini meri plenus misto. & Isaiæ 51. Eleuare Hierusalem, quæ bibisti de manu Domini calicem iræ eius. & Hier. 25. Sume calicem vini furoris huius de manu mea. & Ezech. 23. Hæc dicit Dominus Deus, calicem fororis tuæ bibes profundum, & latum: eris in derisum, & in subsannationem & bibes illum, & epotabis usque ad fæces. & Habac. 2. Repletus es ignominia pro gloria: bibe tu quoque, & confopire, circumdabit te calix dexteræ Domini, & vomitus ignominie super gloriam tuam. Dicit igitur vir iustus, & amator Dei, Cum nihil habeam præstantius, quod offeram Deo meo, pro tam multis bonis, quæ retribuit mihi, calicem salutaris accipiam, id est, bibam libenti animo calicem Domini, quantumuis amarum, siue tribulationes, siue pericula, siue mortem ipsam, pro suo honore sustinere me velit: scio enim calicem hunc amarum quidem, sed salutarem futurum. Et quia de meis viribus non confido, sed in Domini adiutorio omnia possum; ideo nomen Domini inuocabo, ut det mihi calicem suum intrepidè haurire. Vocat Propheta calicem salutaris, calicem salutis, id est, calicem salutiferum. Confirmat hanc expositionem consuetudo Ecclesiæ, quæ hunc Psalmum in Martyrum sollemnitatibus cantare solita est.

V. Vota mea Domino reddam coram omni populo eius: pretiosa in conspectu Domini mors sanctorum eius.

Paratus ad calicem passionis bibendum securus dicit: sacrificium laudis, & confessionis Domini, non in angulis solum, & in cubiculis, sed palam & publicè coram omni populo eius, inimicis etiam præsentibus immolabo, etiam si mortem inde mihi imminere intelligam. pretiosa enim est in conspectu Domini mors sanctorum eius, id est, magni æstimat Dominus mortem sanctorum pro suo honore, & confessione susceptam; quomodo apud homines magni sunt gemmæ pretiosæ, quibus Regum diademata ornari solent, & quibus nihil charius apud homines inuenitur. Expendit hoc loco Sanctus Basilus gloriam Martyrum, quorum non solum animæ mox coronantur in cælis: sed etiam reliquiæ corporum in maximo pretio habentur in terris. antea siquidem qui tangebatur cadaver hominis immundus erat: nunc autem, qui ossa Martyrum contingit, sanctificationem acquirit,

VI. O Domine, quia ego seruus tuus, ego seruus tuus, & filius ancillæ tuæ.

Non superbit vir sanctus, qui se totum Deo in sacrificium offert, sed agnoscit debitum seruitutis, & iuxta mandatum Domini dicit seruus inutilis sum; quod debui facere feci. O Domine, inquit, quid magnum feci, quod vota mea publicè reddidi, neque ob timorem mortis confessionem tuam omisi? quod debui facere feci, quia ego seruus tuus sum, redemptus de captiuitate diaboli



diaboli pretioso sanguine filij tui, ego, inquam seruus tuus sum non solum redemptionis gratia, sed etiam dono creationis: sed & filius sum ancillæ tuæ, id est, non emptitiu tantum, sed & vernaculus, quia & mater mea ancilla tua est, duplici illo nomine, creationis & redemptionis. Dicit autem, filius ancillæ tuæ, non filius serui tui; quia seruicus sequitur ventrem: nam si liber ex ancilla gignat filium, ille filius seruus nascitur. Vnde Sara Abrahamo dixit, Eijce ancillam & filium eius: non enim erit hæres filius ancillæ cum filio meo Isaac, Genes. 21. Itaque Ismahel seruus erat, quia matrem habuit ancillam, quamuis Patrem haberet liberum, videlicet Abrahamum. Sanctus Augustinus per ancillam, intelligit Ecclesiam, quæ est mater nostra, ancilla ex naturæ debito, & libera ex gratiæ munere.

Dirupisti vincula mea, tibi sacrificabo hostiam laudis, & VII. nomen Domini inuocabo.

Docet, seruum se Domini esse, sed seruitute bona, erutum autem à seruitute mala. Quomodo Dominus in Euangelio hortatur eos qui laborant, & onerati sunt, vt tollant iugum suum, quia iugum ipsius suauis est, & onus eius leue, Matth. 11. non liberat omnino à iugo, & onere, sed tollit iugum asperum, vt imponat iugum suauis, & aufert onus graue, vt imponat onus leue. Ita omnino dirupit Deus vincula, quibus à Satana alligabamur, vincula peccatorum, & onera cupiditatum, quibus ad inferos deprimebamur: & alligat iugo suauis legis diuinæ, & onere leuissimo charitatis, quo in altum euehimur, & exaltamur ad cælum. Dirupisti, inquit, vincula mea, id est, liberaisti à seruitute durissima, & seruum tuum esse voluisti, cui seruire, regnare est. Idè tibi sacrificabo hostiam perpetuæ laudis, & non amplius inuocabo falsos Deos, mammonam videlicet, & ventrem, opes, & honores, quibus antea seruiebam; sed nomen Domini, qui solus verus est Deus, assidue inuocabo.

Vota mea Domino reddam in conspectu omnis populi VIII. eius, in atrijs domus Domini, in medio tui Hierusalem.

Hæc repetitio est quinti versiculi, Vota mea Domino reddam coram omni populo eius. additur autem in atrijs domus Domini in medio tui Hierusalem; ad significandum, vt Sanctus Augustinus monet, debere seruum Dei offerre vota sua, confessionem suam, & se ipsum Deo, intra Ecclesiam, quæ per Hierusalem significatur: qui enim extra Ecclesiam id faciunt, nihil faciunt: nam, vt scribit Sanctus Cyprianus in libro de vnitatē Ecclesiæ, Heretici occidi possunt, coronari non possunt: & eorum mors non est fidei corona, sed poena perfidiæ. Posset fortasse hic versiculus referri ad caelestem Hierusalem, vt sicut supra dictum est, Vota mea Domino reddam coram omni populo eius, de confessione in terris: ita nunc in fine Psalmi tale aliquid dicatur de confessione laudis, & votis gratiarum actionis, quæ reddetur in cælis, vt hic sit sensus, Vota mea Domino reddam, id est, & tandem disruptis vinculis omnibus, & ad perfectam libertatem filiorum Dei vocatus, sacrificium laudis, & gratiarum actionis immolabo in conspectu omnis populi eius, iam glorificati

III 2 in



in caelis; in atrijs domus Domini, id est, in ingressu domus Domini, de qua dicitur in alio Psalmo, Beati qui habitant in domo tua Domine, in secula seculorum laudabunt te. nec solum in atrijs, sed etiam in domo, quæ domus in medio tui est ò superna & gloriosa Hierusalem, quæ patria nostra es, ad quam ex peregrinatione quotidie suspiramus.

## PSALMVS CENTESIMVS DECIMVS SEXTVS.

Titulus, & Argumentum.

*Alleluia.*



**H** VNC Psalmum omnium breuissimum declarat Apostolus ad Rom. 15. vbi dicit, Christum fuisse ministrum circumcisionis ad confirmandas promissiones Patrum: gentes autem super misericordia honorare Deum. & allegat hæc verba, Laudate Dominum omnes gentes, & magnificate eum omnes populi. Ex quo intelligimus, Prophetam hoc loco alloqui totam Ecclesiam ex gentibus, & Iudæis congregatam, eamq. hortari ad laudandum Deum, quòd misericordiam, & veritatem erga eam ostenderit. Sed obseruandum est, cùm Apostolus dicit, gentes super misericordia debere honorare Deum, ad Iudæos autem pertinere veritatem, quàm Deus ostendit confirmando promissiones Patrum; non esse sensum, ad Iudæos non pertinere misericordiam; sed ad gentes pertinere solam misericordiam, ad Iudæos autem misericordiam & veritatem; quia licet miserit Deus ad Iudæos Messiam, vt impleret promissiones Patrum, tamen promissiones non ex meritis eorum, sed ex mera misericordia processerunt. Sic enim cecinit Zacharias Luc. 1. Ad faciendam misericordiam cum Patribus nostris, & memorari testamenti sui sancti. & hoc tractat, ac demonstrat Apostolus ad Rom. 3. Omnes peccauerunt, & egent gloria Dei. & persequitur hoc argumentum vsque ad finem capitis vndecimi; vbi dicit, Conclusit Deus omnia in incredulitatem, vt omnium misereatur. & idem docet in tota Epistola ad Galatas: & ad Ephef. 2. Eramus, & nos natura filij iræ, sicut & ceteri.

## EXPLICATIO PSALMI CXVI.

- I. **L** Audate Dominum omnes gentes, laudate eum omnes Populi.

Ecclesiam, vt dixi, totam alloquitur, & ad laudandum Dominum cohortatur. intelligit autem per gentes, vt Apostolus monuit, gentilitatem conuersam ad fidem, quam primo loco posuit, quia videbat, multò maiorem partem Ecclesie



clesia ex gentibus, quam ex Iudæis congregandam. Per populos autem intelligere videtur populos, siue tribus Iudæorum, similiter ad fidem conuersorum, vt hoc loco notauit in commentario S. Hieronymus; & similia verba Psal. 3. Quare fremuerunt gentes, & populi meditari sunt inania; exposuerunt Apostoli Act. 4. per gentes gentiles, & per populos, Iudæos intelligentes.

Quoniam confirmata est super nos misericordia eius: & II.  
veritas Domini manet in æternum.

Ratio laudandi Deum est, quoniam misericordia Domini stabilita est per aduentum Messia super gentes, & super Iudæos. Fundata enim est Ecclesia, aduersus quam portæ inferi non præualebunt, & constitutum est Regnum, cuius non erit finis. Nec solum misericordia confirmata est, sed etiam veritas promissionum adimpleta, in æternum amplius non mutabitur.

## P S A L M V S CXVII.

Titulus, & Argumentum.

*Alleluia.*



SALMVS hic de Dauide exponi potest ad literam, vt facit Sanctus Ioannes Chrysostomus; tamen conuenit etiam toti populo Christiano, cuius figuram Dauid gerebat; & hanc expositionem persequitur S. Augustinus. Canit autem tum Dauid, tum populus Dei multa beneficia Dei, sed illud potissimum, quo Christum, lapidem angularem, extulit in summum ædificium, vt duos parietes connecteret, & contineret. quod factum est in die Resurrectionis, & ideo Ecclesia canit hunc Psalmum in Dominica die ad Primam: & verba illa ex hoc Psalmo, Hæc dies, quam fecit Dominus, exultemus, & lætemur in ea, Resurrectioni applicat, & per octauam Paschæ frequentissime cum iubilo canit.

## EXPLICATIO PSALMI CXVII.

Confitemini Domino, quoniam bonus, quoniam in seculum misericordia eius. I.

Inuitat Dauid omnes ad laudandum Deum. & rationem reddit, quoniam bonus. nihil breuius, nihil grandius dici potuit: nam solus Deus propriè, & simpliciter bonus est, & nihil iure laudari potest, nisi bonum. addit, Quoniam in seculum misericordia eius, vt ostendat ab effectu, Deum esse bonum, ac per hoc etiam laudabilem. Nam bonitas Dei nulla in re magis cognosci potest à miseris, quam in misericordia. Misericordia enim nos creauit,

III 3

mise-



misericordia redemit, misericordia protegit, misericordia coronabit. ita usque in seculum misericordia eius.

- II. Dicat nunc Israel quoniam bonus, quoniam in seculum misericordia eius.
- III. Dicat nunc domus Aaron, quoniam in seculum misericordia eius.
- IV. Dicat nunc qui timent Dominum, quoniam in seculum misericordia eius.

Explicat, qui sint, quos inuitauerat ad laudandum Deum, & nominat primo loco Israëlem, id est, populum Israëliticum, quoniam inde fuerunt omnes Apostoli, qui primi crediderunt, & Ecclesiam inchoarunt. Secundo nominat domum Aaron, quia post Apostolos magna turba sacerdotum obedire cepit fidei, ut dicitur Act. 6. denique addit, omnes, qui timent Dominum, quales fuerunt omnes gentiles, qui crediderunt, & Ecclesiam iam inchoatam se adiunxerunt. Itaque totam Ecclesiam ex Iudæis, & gentibus collectam inuitat ad laudandum Deum.

- V. De tribulatione inuocaui Dominum, & exaudiuit me in latitudine Dominus.

Incipit declarare materiam laudis diuinæ. quod in angustia positus cum esset, inuocaui Dominum, & Dominus continuo exaudiens posuit illum in latitudinem; opponit enim pulcherrimè angustias latitudini. Ego, inquit, de tribulatione inuocaui Dominum, id est, cum essem in tribulatione, siue in angustia, ut sonat vox hebraica, inuocaui Dominum, id est, non merita mea iactaui, non conquestus sum, quod iniuste paterer persecutionem, sed ad misericordiam Dei confugi, & exaudiuit me in latitudine Dominus, id est, exaudiuit me, & de angustijs in latitudinem transtulit. Sicut autem per angustias significatur tribulatio, ita per latitudinem, significatur liberatio à tribulatione. Quod autem id possit Dauid de persona sua merito dicere, notissimum est ex Psalmo 17. & 53. & ex alijs multis. Quod idem etiam conueniat Ecclesie non minus est notum. Certè initio nascentis Ecclesie, cum Herodes S. Petrum Ecclesie totius Pastorem, & Principem inclusisset in carcerem, oratio fiebat ab Ecclesia sine intermissione ad Deum pro eo: & continuo exaudita est, & maximo miraculo de summis angustijs tribulationum in latitudinem magnæ consolationiseducta est. & quoties de angustijs variarum persecutionum Neronis, Decij, Diocletiani, & similium Tyrannorum ad latitudinem pacis, & quietis Deo miserante transiuit, toties dicere potuit, De tribulatione inuocaui Dominum, & exaudiuit me in latitudine Dominus.

- VI. Dominus mihi adiutor, non timebo quid facit mihi homo.
- VII. Dominus mihi adiutor, & ego despiciam inimicos meos.

Expe-



Experimento proprio doctus Dauid, siue populus Dei magna fiducia exultat, & non dicit, Dominus mihi adiutor est, nihil deinceps patiar; scit enim se adhuc peregrinum inter hostes multa passurum: sed dicit, Dominus mihi adiutor, supple est, non timebo quid faciat mihi homo, id est, non turbabor propter mala, quæ mihi infert homo: quia Dominus omnia conuertet in bonum. Sic enim Dominus monuit, Nolite timere eos, qui occidunt corpus, & post hæc non habent amplius quid faciant. Matth. 10. Nam capillus de capite vestro non peribit, Luc. 21. & Apostolus, Momentaneum & leue tribulationis nostræ æternam gloriæ pondus operatur in nobis 2. Cor. 4. Quare merito addit, & ego despiciam inimicos meos, quippe qui sæuendo in corpus, gloriæ meæ deseruiunt.

Bonum est confidere in Domino, quàm confidere in homine. VIII.

Bonum est sperare in Domino, quàm sperare in Principibus. IX.

Deducit ex dictis vtilem admonitionem, de spe collocanda in Deo, non in hominibus, quantumvis potentibus. Deus enim & potest, & vult confidentes in se iuuare: homines autem sæpe non possunt, sæpe etiam varijs passionibus acti nolunt. Quod expertus fuerat Dauid, qui aliquando sperauit in Saule Rege suo, aliàs in Achis Rege Gertheo, aliàs in Achitophel consiliario prudentissimo, aliàs in alijs, & in nullo fidem inuenit. in Deo autem nunquam sine prospero euentu sperauit. Ait igitur monens omnes, Bonum est confidere in Domino, quàm confidere in homine, id est, magis quàm confidere in homine. Bonum est sperare in Domino, magis quàm sperare in Principibus, terrenis videlicet. Hæc comparatio accomodata est infirmitati humanæ, cui nota est potentia hominum, & maxime Principum; Dei autem potestas occulta est plurimis, qui neque vident, neque considerant, fortasse etiam non credunt magnitudinem Dei. alioqui dicendum fuisset, Bonum est sperare in Domino, malum autem sperare in homine. Sic enim ait Hieremias cap. 17. Maledictus homo qui confidit in homine. Neque tamen malum est spem aliquam collocare in adiutorio Angelorum, vel hominum bonorum, quia hæc spes ad Deum refertur, qui non solum per se, sed etiam per suos adiuuat confidentes in se.

Omnes gentes circueuerunt me, & in nomine Domini, quia ultus sum in eos. X.

Circudantes circudederunt me, & in nomine Domini, quia ultus sum in eos. XI.

Circudederunt me sicut apes, & exarserunt sicut ignis in spinis, & in nomine Domini, quia ultus sum in eos. XII.

Ostendit exemplo suo, quàm sit bonum confidere in Domino, cum ipse non semel, sed sæpius obsessus à magna multitudine hostium, Dei adiutorio ita liberatus fuerit, vt hostes suos prostratos viderit. notum est, si de persona



Davidis agatur, quàm sæpe à Saule cum magna manu obsessus fuerit, & mirabiliter liberatus: sed notius est, quàm sæpe populus Dei à Regibus potentissimis, & à populis innumerabilibus persecutiones grauissimas perpeffus, diuinam ultionem viderit. Verba sunt paulò obscuriora, quoniam vulgatus interpres voluit omnes voces hebraicas exprimere, & phrasis hebraica phrasi latinæ non respondet. Clarius reddidisset, vt græci fecerunt, si omisisset illud, quia, & illud, in, ac dixisset, omnes gentes circuierunt me, & in nomine Domini ultus sum eas. Illud enim, quia, & illud, in, redundant, & illud, eos, est masculini generis, quia vocabulum hebraicum, quod gentes significat, est etiam generis masculini. Itaque interpres fideliter vertit, & quod in græco deerat, addidit ex hebræo. Sensus autem hic est, Omnes gentes, id est, tota ferè multitudo gentium circundederunt me, & in nomine Domini ultus sum eas, id est, in virtute Dei vidi ultionem, quia Deus ultus est innocentiam meam dum hostes prostrauit, ac deleuit. addit autem, Circundantes circundederunt me, vt ostendat, non quomodo cūque se fuisse circumdatum, sed ita arte obsessum, vt nullum pateret effugium. addit etiam, Circundederunt me sicut apes, & sicut ignis in spinis: vt ostendat multitudinem, & vehementiam hostium: nam apes in tanta copia circundant fauum, vt numerari non possint: & ignis tanto impetu corripit spinas aridas, vt in puncto temporis eas consumat. In hebræo habetur, Extinctæ, vel consumptæ sunt, gentes videlicet, sicut ignis in spinis. Sed non est verisimile Septuaginta Interpretes, vel auctorem vulgatæ editionis latinæ reddidisse contrarium sensum. neque satisfaciunt, qui dicunt, non esse contrarium sensum, exardescere ignem in spinis, & consumi ignem in spinis: quia vtraque lectione significatur celeritas actionis ignis in spinas, qui mox, vt exarserit extinguitur. Qui hoc dicunt, ideo non satisfaciunt, quoniam David subiungit, & in nomine Domini ultus sum in eos; quod non diceret, si inimici eius antea fuissent extincti, siue consumpti. Existimo igitur Septuaginta Interpretes, vocem illam doacû, accepisse in significatione actiua, qualem habet in coniugatione Piel, & Poal, non in passiva: & ideo non vertisse, extinctæ, vel consumptæ sunt, sed consumere cupierunt, siue exarserunt ad consumendum sicut ignis in spinis.

XIII. Impulsus euerfus sum vt caderem, & Dominus suscepit me.

XIV. Fortitudo mea & laus mea Dominus, & factus est mihi in salutem.

Amplificauit hastenus multitudinem, & atrocitatem inimicorum: nunc confitetur infirmitatem suam, quæ tanto robori par esse non poterat, vt hinc magis agnoscat gloria Domini. Ego, inquit, tantæ violentiæ resistere non poteram, ideo ab hostibus impulsus in ruinam iam euerfus ruere cœperam, sed Dominus in tempore occurrens sustentauit me. Referri potest hoc ad pericula amittendæ vitæ corporalis, in quæ sæpe incidit Dauid. Referri etiam potest ad pericula spiritualia grauissimarum tentationum, in quæ incidebat populus Christianus tempore persecutionum. qui propterea agnoscens, & confitens non suis viribus, sed ex gratia Dei vicisse, dicit, Fortitudo mea & laus mea Dominus, id est, Dominus



minus est fortitudo mea, quia viribus eius vinco, & ipse idem est laus mea, quia semper eum laudare debeo, & ipse factus est mihi in salutem, ipse Saluator meus fuit.

Vox exultationis, & salutis in tabernaculis iustorum.

XIV.

Ex liberatione Davidis gauisi sunt iusti, qui eam liberationem scire potuerunt: sed multò magis ex liberatione populi Christiani de ingenti persecutione orta est vox exultationis, & vox salutis, id est, salutem annuncians in tabernaculis iustorum. vbique enim resonat vox lætitiæ, & nuncius salutis. Notat S. Chrysostomus, iustos hic in terris non habere domos stabiles, sed tabernacula peregrinorum, vel militantium.

Dextera Domini fecit virtutem, dextera Domini exaltauit me: dextera Domini fecit virtutem.

Hæc est vox exultationis, & salutis, quæ resonat in tabernaculis iustorum, quòd dextera Domini, id est, virtus, & potentia Filij Dei fecit virtutem, id est, operata est fortiter, ac potenter: nam Filius Dei dicitur in Scripturis brachium Domini, siue manus eius dextera, quia Pater per Filium omnia fecit, & facit. Omnia per ipsum facta sunt, Ioan. i. Per quem fecit & secula, ad Hebr. i. & Isa. 53. Quis credidit auditui nostro, & Brachium Domini, cui reuelatum est. Luc. i. Fecit potentiam in brachio suo. Dextera Domini exaltauit me, id est, in hoc dextera Domini fecit virtutem, quòd depressit inimicos meos, & me exaltauit: siue id de Dauide, siue de populo Dei intelligatur. Dextera Domini fecit virtutem. id repetitur lætitiæ causa. In hebræo non habetur, Dextera Domini exaltauit me, sed, Dextera Domini excelsa, vt vertit S. Hieronymus, vel, Dextera Domini exaltans; vtrunque enim significat vox, romema. Hanc secundam significationem secuti sunt Septuaginta Interpretes, & addiderunt, me, vt sensus sit, Dextera Domini exaltans me fuit: quod est idem cū illo, Exaltauit me.

Non moriar, sed viuam, & narrabo opera Domini.

XVI.

Castigans castigauit me Dominus, & morti non tradidit me.

XVII.

Pergit idem, siue David, siue populus Domini, commemorare beneficium Domini, qui persecutiones permittit, vt Pater, non vt hostis; ad purgationem, non ad mortem, quasi diceret, quantumuis magnas persecutiones passus sim, & fortè iterum patiar: tamen non moriar, sed viuam, id est, non exterminabor, non deficiam omnino, vt aduersarij vellent; sed permānebo, & narrabo opera Domini, qui castigans castigauit me paterno flagello, sed morti non tradidit me.

Aperite mihi portas iustitiæ, ingressus in eas confitebor Domino. Hæc porta Domini, iusti intrabunt in eam.

EX



Ex acceptis beneficijs sumit animum aspirandi ad maiora, ac petit introduci tandem in cælestem Hierusalem, in qua nulli iniusti habitant. Aperite, inquit, mihi portas iustitiæ, id est, portas Regni cælorum, quæ ex iustitia constant. Porta enim gloriæ iustitia est. Quærite, inquit Dominus Matth. 6. primum Regnum Dei, & iustitiam eius. Ingressus in eas confitebor Domino: quoniam qui habitant in domo Domini, in secula seculorum laudabunt te. Psal. 83. Hæc porta Domini iusti intrabunt in eam. Hæc porta iustitiæ est vera porta, & unica, quæ ducit ad Dominum: & ideo iusti soli intrabunt in eam. Alij aliter exponunt, videlicet de portis templi, vel ciuitatis Hierusalem. Sed nos sequuti sumus Augustinum, Chrysostomum, & Hieronymum; neque verum est, quod per portas templi, vel ciuitatis terrenæ Hierusalem, soli iusti intrarent.

**XIX.** Confitebor tibi, quoniam exaudisti me, & factus es mihi in salutem.

Declarat quod dixit, ingressus in eas confitebor Domino. Dicit enim, Confitebor tibi, quando videlicet ingressus ero in cælestem Hierusalem per portas iustitiæ, quoniam exaudisti me: nam etiam si multa, & varia iusti perant in hoc mundo, tamen omnia tendunt ad vnam petitionem, de qua dicitur in Psal. 26. Vnam petij à Domino, hanc requiram, vt inhabitem in domo Domini omnibus diebus vitæ meæ. De hac igitur petitione dicit, Confitebor tibi, quoniam exaudisti me, & clariùs adhuc exponit, dicens, Et factus es mihi in salutem, id est, qui eras spes mea, factus es salus mea: qui eras viaticum, factus es præmium.

**XX.** Lapidem, quem reprobauerunt ædificantes, hic factus est in caput anguli.

**XXI.** A Domino factum est istud, & est mirabile in oculis nostris.

Hos versículos aliqui recentiores de Dauide exponunt ad literam, quem dicunt factum fuisse in caput anguli, quando factus est Rex super Israël, & Iudam; sed Dauidem figuram gessisse Christi, qui factus est in caput anguli, cum factus est caput Ecclesiæ ex Iudæis, & Gentibus congregatæ. Cæterum SS. Patres absolūtè exponunt de Christo, nulla mentione facta Dauidis. Imò S. Ioannes Chrysostomus, qui priores partes de Dauide exponit ad literam, hoc loco scribit, Prophetam de improviso mutasse argumentum, & de Christo prophetasse. Adde quod Christus ipse publicè hunc locum tanquam ad se propriè spectantem allegauit Matth. 21. Marc. 12. & Luc. 20. neque vllus respondit, de Dauide hæc verba esse intelligenda. Sanctus etiam Petrus Act. 4. iterum coram omni populo hunc locum allegauit tanquam propriè de Christo scriptum, neque vllus contradixit. Sanctus etiam Paulus ad Rom. 9. & S. Petrus 1. epist. cap. 2. allegant Isaiam cap. 28. de hoc lapide angulari, summo, electo, probato, &c. Denique idem Apostolus Paulus ad Ephes. 2. vocat Christum angularem lapidem summum. Certè non auderem, Scripturam ita celebrem, & decantatam à Christo, & Apostolis explicatam, vlllo modo cum Dauidis persona communicare. Accedit, quòd Dauid non fuit primus, neque solus Rex super Israël, & Iudam, vt ideo meruerit dici lapis angularis: nam ante ipsum fuit Saul Rex super



super utrumque populum, & post eum Salomon: neque Israel, & Iudas erant propriè duo populi, siue duæ gentes diuersæ, ut sunt Hebræi, & Gentiles. Igitur omiſſa illa expositione, dicendum est, quod cum David in persona sua, & populi Dei decantasset liberationem à temporalibus malis, & periſſet introitum in æternam salutem; declarat nunc quomodo Deus aperuerit viam ad hanc æternam salutem, & sine dubio auctus maiore lumine prophetico hos versiculos scripsit. Lapidem, quem reprobauerunt ædificantes, hic factus est in caput anguli, id est, misit Deus lapidem viuum, preciosum, electum in terras; sed Iudæi, ad quos tunc pertinebat officium ædificandæ Ecclesiæ, hunc lapidem reprobauerunt, dicentes de Christo, Non est hic homo à Deo, qui Sabbatum non custodit, & non habemus Regem, nisi Cæsarem; & Seductor ille dixit, Post tres dies resurgam, & similia. Sed hic idem lapis ab ædificantibus reprobatus, quasi inutilis ad ædificium spirituale, à Deo principali Architecto factus est in caput anguli, id est, constitutus est super duos parietes, ut eos coningeret, & contereret, id est, factus est caput totius Ecclesiæ ex Hebræis, & Gentibus congregatæ, & tale caput, ut qui sub eo non ædificatur, saluus esse non possit: & omnis qui sub ipso tanquam lapide viuus ædificatur, omnino saluandus sit. Atque hoc à Domino factum est, id est, electione, & potestate diuina, non consilio, vel ope humana, & idè mirabile est in oculis nostris. Quis enim non miretur, hominem crucifixum, & mortuum, ac sepultum, post tres dies resurgere immortalem cum amplissima potestate; & caput ac Principem declarari omnium hominum, & Angelorum; & per eum aditum pateſceri hominibus mortalibus ad Regnum calorum, ad societatem Angelorum, ad beatam immortalitatem.

Hæc est dies, quam fecit Dominus, exultemus, & late- XXII.  
mur in ea.

Hæc dies, qua id factum est, est propriè dies, quam fecit Dominus; & idè ob tantum beneficium, exultemus, & late-  
mur in ea. Hæc sine dubio est dies Resurrectionis Dominicæ; quamuis enim ab ipsa conceptione propter vnionem hypostaticam Dominus Iesus fuerit Christus, & caput Ecclesiæ: vnde Pastoribus ab Angelo dictum legimus, Annuncio vobis gaudium magnum, quia natus est vobis hodie Saluator, qui est Christus Dominus in ciuitate David: tamen debuit prius reprobari ab hominibus, & humiliari vsque ad mortem crucis, & postea exaltari per resurrectionem; & tunc declarari summus angularis lapis, & prædicari per omnes gentes, quod non esset in alio aliquo salus, ut dicitur Act. 4. Vnde ipse etiam dixit Matth. 28. Data est mihi omnis potestas in celo, & in terra. Euntes ergo docete omnes gentes, baptizantes eos in nomine Patris, & Filij, & Spiritus sancti. Dicitur autem dies resurrectionis, dies quam fecit Dominus, vel quia Christus resurgens, ut Sol iustitiæ, nouo modo fecit eum diem: vel quia peculiariter Deus eam diem sibi consecrauit: vel hæc est dies, quam fecit Deus ad hunc finem, ut exultemus, & late-  
mur in ea.

O Domine saluum me fac, o Domine bene prosperare; be- XXIII.  
nedictus qui venit in nomine Domini.

Has laudes Christo dixerunt turbæ in die Palmarum, ut S. Hieronymus annotauit



notauit in Commentario ad cap. 23. Matthæi. Quod enim illi dixerunt, Osanna, benedictus qui venit in nomine Domini, in hoc versiculo nos habemus: sed in Euangelio relinquitur vox hebraica, Osanna; hic explicatur per illa verba, נָאֵן יְשׁוּעָה *Osanna* Domine saluum me fac. Itaque Dominus in die Palmarum voluit visibiliter exhibere, & quasi præoccupare triumphum, quem acturus erat inuisibiliter in die Resurrectionis. Non enim poterat illi iuste obijci, quod triumphum ageret ante victoriam, quoniam de victoria certissimus erat. Propheta autem sicut præuidit, & prædixit, Christum ut lapidem reprobandum tempore passionis; & postea à Deo exaltandum in caput anguli tempore resurrectionis: ita præuidit, & prædixit ipsa verba, quæ turbæ disturbæ erant in die triumphi Christi in die Palmarum, quo significaretur triumphus Resurrectionis: & optimè accedit, quod utraque dies, & Palmarum, & Resurrectionis esset dies Dominica. Ait igitur, Exultemus, & lætemur in hac die, dicentes, O Domine saluum me fac: in hebreo non est illud, me, sed simpliciter, Osanna, id est, salua obsecro. Græci tamen addiderunt explicandi gratia, O Domine bene prosperare, nimirum in inchoato isto Regno tuo, benedictus qui venit in nomine Domini, id est, benedicatur ab omnibus Messias, Rex noster, factus in caput anguli, qui venit in nomine Domini, id est, non à seipso venit, non sibi Regnum usurpauit, ut faciet Antichristus: sed venit missus à Patre suo, Domino cæli, & terræ. sic enim explicauit Christus ipse, Ioan. 5.

XXIV. Benediximus vobis de domo Domini: Deus Dominus, & illuxit nobis.

XXV. Constituite diem solemnem in condensis, vsque ad cornu altaris.

Explicata tota prophetia aduentus Christi, & triumphus eius: conuertitur Propheta ad populum, atque illum exortatur ad celebrandum diem festum solemnem in gratiarum actionem. Benediximus, inquit, vobis de domo Domini, id est, nos Prophetæ benediximus vobis populis fidelibus annunciantes mysteria diuina in salutem vestram: benediximus autem de domo Domini, id est, vobis qui estis de domo Domini; vel nos ex domo Domini, vnde hæc ex reuelatione didicimus, benediximus vobis. Summa autem est, Deus Dominus & illuxit nobis, id est, Domini noster ipse est verus Deus, & ipse illuxit nobis, ostendens nobis lucem miserationum suarum. Propterea constituite diem solemnem, id est, agite diem solemnem in condensis, id est, densos virides ramos adferentes, & ornantes templum vsque ad cornu altaris. Ista variè exponuntur secundum ritus Iudeorum, quæ ad nos nihil pertinent.

XXVI. Deus meus es tu, & confitebor tibi, Deus meus es tu, & exaltabo te.

XXVII. Confitebor tibi, quoniam exaudisti me, & factus es mihi in salutem.

XXVIII. Confitemini Domino, quoniam bonus, quoniam in seculum misericordia eius.

Hæc est repetitio dictorum, affectum Prophetæ demonstrans.

P S A L.



PSALMVS CENTESIMVSDECIMVSOCTAVVS.

Titulus, & Argumentum Psalmi.

*Alleluia.*

**I**C Psalmus tribus in rebus omnibus alijs antecellit. Primo utilitate; est enim totus moralis, & hortatorius ad vitam secundum legem Domini instituendam, & ea causa est, cur quotidie ab Ecclesia frequentetur. Secundo longitudine; continet enim versus centum septuaginta sex, cum Psalmus septuagesimus septimus, qui ex reliquis longissimus est, non ascendat ultra versus septuaginta octo. Causa huius tantæ longitudinis fortasse fuit, ut populus haberet in quo piæ, & cum fructu occuparetur, dum ter in anno ex omni parte ad tabernaculum ascenderet: videtur enim Psalmus compositus, ut in itinere caneretur, quo Psalmo finito sequuntur Psalmi Graduales, qui in ascensione graduum tabernaculi canebantur. Tertio elegantiæ, & artificio alphabetico: siquidem primi octo versus incipiunt singuli à prima litera alphabeti, sequentes octo à secunda, & sic deinceps, ita ut octies totum alphabetum repetatur. Huius rei causam non aliam esse arbitror, nisi ad memoriam adiuuandam, cum hic Psalmus memoriter recitandus, vel concinendus esset. Explicant hunc Psalmum diligenter sancti Patres, Hilarius, Ambrosius, Augustinus, Hieronymus, & innumerabiles alij tum veteres, tum recentiores: Argumentum Psalmi est encomium legis diuinæ, & exhortatio ad eam seruandam, sed interim admiscetur varij affectus, & preces ad Deum.

EXPLICATIO PSALMI CXVIII.

*Aleph.*

**B**Eati immaculati in via, qui ambulant in lege Domini.

Rectissimo ordine primum argumentum ad suadendam præstantiam, & utilitatem diuinæ legis, ducit Propheta à beatitudine, quæ est ultimus finis hominis: nam in scientia morali id est finis, quod sunt prima principia in scientia naturali. Est autem hic sensus primi versiculi, Beati sunt, qui in via huius vitæ non inquinantur luto, vel sordibus peccatorum; illi autem sunt, qui non inquinantur, ac per hoc beati sunt, qui ambulant in lege Domini, id est, qui dimissis alijs vijs, eligunt viam legis Domini, quæ sola mundissima, & nitidissima est. Sed singula verba expendamus. Illud, beati, significat tum felicitatem æternam, quæ sola est perfecta beatitudo; tum felicitatem temporalem, qualis in hac vita haberi potest. Itaque sensus est, Beati erunt æterna felicitate, & nunc etiam beati sunt, id est, læti, atque quieti, nihil in hoc mundo cupientes, qui viuunt sine macula peccati, eo quod ambulent in lege Domini. Quod enim recta via ad caelestem beatitudinem sit obseruantia legis Dei, docet Christus Matth.



Matt. 19. Si vis ad vitam ingredi serua mandata. Quod etiā in hac vita nulli sine feliciores ijs, qui rectē, ac piē viuunt; notum est tum experientia, tum ratione: nā beatus est, qui habet quicquid vult, & nihil mali vult. Viri iniuri multa mala volunt, & multa non habent coram, quā volunt. Viri iusti nihil mali volunt, & habēt quicquid volunt, quā solum Deū volunt, & eius voluntatē implere cupiunt. Illud, immaculati, non significat carentiam omnis peccati, etiā venialis. Sic enim nulli essent in hac vita immaculati; sed significat carentiam peccati lehalis, quod solum propriē inducit maculam. Videtur autem sumpta metaphora à maculis quā contrahuntur inter ambulandum, cum iter facimus per vias lutas, aut puluerulentas, aut alio modo sordidas. Illud, in via, significat in vita hac mortali, quā aptissimē dicitur via, cum semper mutetur, & ut ait Iob, nunquam in eodem statu permaneat, sed ab initio nascendi decurrat sine intermissione vsque ad metam moriendi. Denique illud, in lege Domini, significat legem Domini esse quandam viam rectam, & mundam, cum peccatum omne prohibeat. Oponitur autem lex Domini legi carnis, de qua Apostolus ad Rom. 8. quā est via cupiditatum, & plena pulvere superbiæ, ceno luxuriz, & aqua sordida auariciæ.

II. Beati qui scrutantur testimonia eius, in toto corde exquirunt eum.

Declarat priorem versiculum, ac docet, non sufficere quancunque legis obseruantiam ad beatitudinem acquirendam. Multi enim superficiei tenus obseruant legem, dum non occidunt, non furantur, non moechantur; sed non verē ambulant, ut oportet ad acquirendam felicitatem in lege Domini, quia fortē oderunt proximum suum, retinent opes superfluas, cum meretricibus fornicantur. Oportet igitur, si quis beatus esse velit, ut scrutetur omnia testimonia Domini, id est, consideret diligenter sensum totius legis, quā dicitur testimonium, quia testificatur nobis Dei voluntatem; qui enim scrutatur legem, inuenit, non solum prohiberi homicidium, per legem, non occides, sed prohiberi etiam odium, & iram, ut Dominus exposuit Matth. 5. imò iuberi amorem, quia finis omnis legis est dilectio; & qui dicit, non occides, ideò dicit, ne lædatur dilectio, & hoc idem intelligit de alijs præceptis, qui ea scrutabitur. Ille autem scrutatur testimonia eius, qui ex toto corde exquirunt eum; qui enim seriò Deum quærit, & toto corde desiderat eius gratiam in hoc mundo, & eius præsentiam in futuro: is sine dubio in omni opere suo diligenter scrutatur quā sit voluntas eius, & secundum eam ambulare conatur. Exemplum habemus in viatoribus: qui enim ad aliquam ciuitatem quā citissimē peruenire cupiunt, ij sollicitē scrutantur, & quærunt à quibuscunque obuijs, quā sit recta, & comoda via ad eam ciuitatem: qui verò deambulant animi gratia, neque propositum habent locum, quò ire cupiant, non multum laborant de via. Ait igitur Propheta, Beati, qui scrutantur testimonia eius, id est, dixi beatos, qui ambulant in lege Domini: sed explieo, me beatos dicere voluisse illos, qui ita ambulant in lege Domini, ut diligenter scrutentur sensum totius legis, & voluntatem legislatoris: id quod illi soli faciunt, qui ex toto corde exquirunt Deum, nihil creatum illi anteponentes, vel æquantes, neque amorem cordis inter Deum, & creaturam diuidentes; sed solum Deum diligentes in se, & creaturas propter ipsum.

Non



Non enim qui operantur iniquitatem, in vijs eius ambulauerunt. III.

Probat quod supra dixit, eos esse immaculatos, qui ambulant in lege Domini. Probat autem, quoniam nullus eorum, qui operantur iniquitatem, ac per hoc inquinati inueniuntur in itinere, in vijs, id est, legibus Domini ambulauit. id enim manifestum signum est, solam viam Domini præstare immaculatos ambulantes in se. Erit igitur argumentum à cōtrario sensu, qui operantur iniquitatē, & consequenter maculati inueniuntur, non ambulauerunt in vijs Dñi: igitur qui ambulant in vijs Domini non operantur iniquitatē, & proinde immaculati sunt. Mouet hoc loco S. Augustinus quæstionem, vt ipse dicit, grauissimā, Quomodo qui operantur iniquitatē, nō ambulent in vijs Domini; cum omnes sancti ambulent in vijs Domini, & tamen dicant cum S. Ioāne 1. epist. c. 1. Si dixerimus, quia peccatum non habemus, ipsi nos seducimus. & omne peccatum sit iniquitas, eodem Iohanne teste 1. epist. cap. 3, Sed responderi potest, eos qui operantur iniquitatem, non ambulare in vijs Domini, quatenus operantur iniquitatem: qui enim operantur iniquitatem lethalem, ambulant contrariam viam viæ Domini: qui operantur iniquitatem venialem, ambulant præter viam Domini. Porro sancti viri ambulant in vijs Domini, quia voluntatem habent in lege Domini, & in ea semper habitualiter manent, & si quando diuertunt à via, quia operantur præter legem Domini; mox per pœnitentiam, & confessionem redeunt in viam.

Tu mandasti mandata tua custodiri nimis.

IV.

Alterum argumentum ducit Propheta ab excellentia legislatoris, quasi dicat, hæc mandata non sunt mandata hominum, sed Dei, & Dei, qui omnino vult a seruis suis debitam obedientiam. Sed vt argumentum maiorem vim habeat, alloquitur ipsum Deum, dicens, Tu mandasti mandata tua custodiri nimis, id est, tu Domine, qui liberè potes seruis imperare; & qui potes inobedientiam seuerissimè vlciſci, & qui non potes ignorare, vel obliuisci præuaricatores, tu, inquam, mandasti non consilium dando, sed planè imperando, mandata tua custodiri, non negligenter, & oſcitanter, sed diligentissimè, & summo zelo. Quis igitur erit, qui non continuò applicet animum ad parendum?

Vtinam dirigantur viæ meæ ad custodiendas iustificationes tuas. V.

Ex auctoritate tanti legislatoris, & tam seuerè iubentis, motus Propheta, optat quàm diligentissimè Dei mandata seruare. Sed hoc proponit in persona sua, vt exemplo suo persuadeat omnibus alijs obedientiam exhibere Deo. Si enim ipse Rex, & Princeps supremus, ita tremit ad mandata Domini, & tanto affectu cupit illa implere; quid facere debent homines priuati? Vtinam, inquit dirigantur viæ meæ, id est, actiones meæ, consilia mea, sermones mei, dirigantur, id est, conformentur rectitudini legis tuæ. Ad custodiendas iustificationes tuas, id est, ad obseruandas leges tuas: lex enim Domini varijs nominibus in Scripturis, atque in hoc potissimum Psalmo appellatur, vt quoniam scriptissimè



mè mentio eius facienda est, verborum varietate Lectoris fastidium minuat. Igitur nunc dicitur lex, nunc præceptum, nunc mandatum, nunc sermo, nunc eloquium, nunc verbum, nunc alia, quæ perspicua sunt: interdum dicitur testimonium, ut supra monuimus, quoniam lex testificatur voluntatem Dei: interdum iustificatio, ut hoc loco, quia iustificat observatores suos, id est, iustiores facit, iuxta illud Apostoli Rom. 2. Factores legis iustificabuntur. Dixi autem, iustiores fieri, qui legem observant, quoniam prima iustificatio, qua ex peccatoribus efficitur iusti, non potest legi tribui, sed gratiæ, dicente eodem Apostolo Gal. 2. Si ex lege iustitia, ergo Christus gratis mortuus est.

VI. Tunc non confundar, cum perspexero in omnibus mandatis tuis.

Colligit magnum fructum ex directione viarum suarum ad custodiendas iustificationes Domini. Qui enim attendunt magnitudinem tanti legislatoris, si forte dum operantur, non respiciant ad regulam diuinæ legis, & inueniant postea opera sua distorta, & non conformia rectitudini legis Dei, miro modo confunduntur, & erubescunt, neque audent oculos ad Deum leuare, dicentes intra se, Quis ego sum, qui opera mea, aut verba mea, aut cogitationes meas ausus sum non conformare rectitudini mandatorum summi legislatoris, qui ea tanto zelo custodiri iussit? Dauid igitur magnum fructum existimat, ut verè est, non habere causam tantæ confusionis: ideo dicit optavi dirigere vias meas ad custodiendas iustificationes Domini, quia tunc non confundar, neque erit cur erubescam coram te Domine cum perspexero in omnibus mandatis tuis, id est, cum perspexero in omnibus actionibus meis ad regulam mandatorum tuorum, ut rectitudini eius conformem omnes actiones meas. Porro phrasis est linguæ hebraicæ, perspicere in mandatis, pro eo quod nos dicimus, perspicere ad mandata. Ex his intelligimus quantum distent à spiritu, & pietate Davidis, qui tam multa faciunt opera distorta, & nullo modo conformia legibus Dei; & tamen confusionem illam internam non concipiunt, quia magnitudinem legislatoris non considerant.

VII. Confitebor tibi in directione cordis, in eo quod didici iudicia iustitiæ tuæ.

Addit, quod non solum non confundetur, sed etiam gratias aget Deo, quod eius gratia, & adiutorio didicerit obseruantiam legis diuinæ. Confitebor, inquit, tibi, id est, laudabo te, & gratias agam tibi, siue confitebor laudes tuas, & gratiam tuam: in directione cordis, id est, in rectitudine cordis, siue rectissimo corde; confitebor autem laudes tuas, in eo quod didici, id est, propterea quod gratia tua adiuvante didici, iudicia iustitiæ tuæ, id est, iustissimas leges tuas. Est autem hoc loco obseruandum, illud, didici, non significare simplicem cognitionem, quæ ad intellectum pertinet; sed certam persuasionem, & approbationem, quam illi soli habent, qui re ipsa legem obseruare firmissimè apud se constituunt: quomodo accipitur vox discendi Ioan. 6. vbi Dominus ait, Omnis, qui audiuit à Patre, & didicit, venit ad me: illi enim discunt à Patre cælesti, qui intrus in corde per infusionem Spiritus sancti certo persuadentur, bonum



num esse credere, vel conuerti, vel legem seruare, &c. nascitur autem hæc persuasio ex rectitudine cordis, quia rectis corde optimus videtur Deus, iuxta illud, Quam bonus Israël Deus his, qui recto sunt corde: quibus autem placet Deus, non possunt non placere omnes voluntates Dei, quæ per præcepta manifestantur: quare & ipsa præcepta mirifice placent. Porro per iudicia iustitiæ, intelliguntur eadem præcepta legis diuinæ, quæ nunc dicuntur iudicia, nunc iustitiæ, nunc etiam iudicia iustitiæ. Iudicia dicuntur, quia sunt quædam sententiæ à Deo iudicatæ optimæ, siue quædam decreta, & statuta diuina: dicuntur etiam iustitiæ, quia sunt regulæ iustitiam continentes: dicuntur denique iudicia iustitiæ, quia sunt iudicia, & decreta iustissima. Itaque sensus versiculi est, Laudabo te recto corde, ex eo quod persuasus sum leges tuas esse iustissimas, & omnino custodiendas; quod totum non ex me, sed ex gratia tua me habere confiteor.

Iustificationes tuas custodiam, non me derelinquas vs- VIII.  
quequaque.

Hæc est conclusio primi octonarij, quasi dicat, Igitur cum lex tua custodita faciat beatos, & à te summo legislatore sit proposita, & seuerissime obseruari mandata; ego iustificationes tuas custodiam, id est, decreui, & statui omnibus viribus custodire: sed tu quoque vicissim non me deferas auxilio, & gratia tua, sine qua nihil possum: & si forte iusto tuo iudicio ad modicum deferas me, vt intelligam infirmitatem meam, & ad te confugere, atque in te confidere discam, saltem non me derelinquas vsquequaque, id est, omnino, & in perpetuum. In hebræo habetur, Vsque nimis, siue, vsque valde: quod in eandem sententiam recidit. Sanctus enim David bene nouerat, nullum esse in hac peregrinatione, qui aliquando non sentiat gratiæ subtractionem: ait enim in alio loco, Ego dixi in abundantia mea, non mouebor in æternum; Auertisti faciem tuam, & factus sum conturbatus, Psal. 29. & in hoc ipso Psalmo 118. sæpè David repetit, se didicisse mandata Domini, & non minus sæpè rogat doceri eadem mandata.

*Beth.*

In quo corrigit adolescentior viam suam? in custodiendo I.  
sermone tuos?

Laudauit Dei legem à fine, & ab auctore: nunc laudat ab vtilitate, quam adfert ei, cui datur. & quoniam nullus magis indiget lege, quam ingrediens iter vitæ, id est, adolescens, ideo de illo peculiariter loquitur. Adolescens enim primo indiget lege Dei, quia in ipso maximè viget lex membrorum: secundo, quia nondum acquisiuit prudentiam proprio experimento: tertio, quia sicut viatori maximè prodest initio itineris inuenire rectam viam, ne posteaquam diu errauerit, cogatur maiore labore, & dispendio reuerti ad principium viæ: sic etiam optimum est in adolescentia assuescere mandatis Domini, vt conferuet innocentiam. Bonum est viro, inquit Hieremias Thren. 3. cum portauerit iugum ab adolescentia sua. Quaritur hoc loco quid intelligendum sit per adolescentiorem. Non existimo Dauidem loqui de adolescente lapsò in

K k k

varios



varios errores, qualis erat filius prodigus de Euangelio: nam ad corrigendos similes errores necessaria est gratia poenitentiae, neque sufficit notitia, vel custodia legis: neque videtur David loqui de iuniore, ut distingui potest, contra hominem veterem; id est, de homine renouato per gratiam; hic enim agitur de corrigendis erroribus, qui in homine renouato correcti censentur. Existimo igitur Davidem simpliciter loqui de adolescente ratione aetatis, qui indiget remedio contra naturales impetus naturae corruptae, quae prona est ad malum ab adolescentia sua. Est igitur sensus, In quo corrigit, id est, qua arte, quo modo, quo remedio corrigit adolescentior viam suam, id est, actiones, siue vitam suam corruptam naturali deprauatione ex peccato originis, & propensam ad malum? In hebraeo, & graeco habetur in futuro, in quo corrigit: sed in sensu nulla dissensio est: nam illud, in quo corrigit, idem est ac si dictum esset, in quo corrigere potest, siue quid habet, vnde corrigat errores, quos committet in adolescentia sua? Respondet, In custodiendo sermones tuos: qui enim ab adolescentia assuescit timere Deum, & ex eo sancto timore, sermones Dei, diuinas videlicet leges diligenter custodire; is haud dubie multos vitabit errores. cuius rei exemplum habemus in Tobia iuniore, quem pater eius ab infantia timere Deum docuit, & abstinere ab omni peccato, Tob. 1.

II. In toto corde meo exquisiui te: ne repellas me à mandatis tuis.

Ex hac tanta vtilitate motus David, petit à Deo gratiam seruandi mandata, & proponit omnino illa seruare; & exemplo suo idem nos facere docet. ac primum ponit rationem, cur exaudiri debeat; quae est ratio Euangelij, Quærite & inuenietis. & Omnis qui quærit, inuenit, Luc. 11. In toto corde meo, inquit, exquisiui te. Hæc est ratio exauditionis, quia exquisiuit Dominum, toto corde, id est, quæsiuit gratiam eius, & cupiuit illi placere, eiusque voluntatem adimplere. Ne repellas me à mandatis tuis; hæc est mira petitio, quasi Deus, qui mandauit mandata sua custodiri, nimis, repellere velit aliquem à mandatis suis custodiendis. Sed hic modus loquendi significat necessitatem gratiae, quam illi soli cognoscunt, qui cupiunt mandata seruare, & virium suarum imbecillitatem experiuntur. Igitur, ne repellas me à mandatis tuis, hunc habet sensum, Ne deseras me gratia tua; alioqui idem esset, ac si repelleres me ab impletione mandatorum tuorum, cum sine auxilio gratiae illa seruari non possint.

III. In corde meo abscondi eloquia tua, ut non peccem tibi.

IV. Benedictus es Domine: doce me iustificationes tuas.

Addit aliam rationem, cur exaudiri debeat; & rursum petit gratiam legis implendae. Ratio, cur exaudiri debeat, est magnum desiderium non peccandi, ac per hoc legis custodiendae. In corde meo, inquit, abscondi eloquia tua, id est, in intimo recessu cordis posui legem tuam, siue, quod est idem, eloquia tua, ut nunquam obliuiscar eorum. Finis autem huius abscondi-



consonis est, ut non peccem tibi. Itaque desiderium non peccandi, facit, ut nunquam obliuisci velim legis diuinæ, & ut nunquam obliuiscar, abscondi eam in intimo corde, ut nulla res inde mihi illam eripere possit. Præmissa ratione exauditionis, addit petitionem, Benedictus es Domine, doce me iustificationes tuas; ubi illud, doce, ut supra diximus, non significat simplicem notitiam: hanc enim se habere testatur, cum dicit, in corde se abscondisse eloquia Domini; & supra dixit, Didici iudicia iustitiæ: sed significat gratiam implendæ legis. Tunc enim Deus docet iustificationes suas, cum per gratiam intus in animo inspirat delectationem legis, & facit, ut homo planè persuasus omnino velit legem seruare. Illud autem, benedictus es Domine, additur ad confirmandam rationem exauditionis, quasi dicat, tu Domine doce me iustificationes tuas, qui ab omnibus rebus creatis benediceris, quia imple omnia benedictione, & inde viuunt & florent. vnde dicitur in Psalmo 83. Etenim benedictionem dabit legislator. Itaque Deus benedicitur, & benedicit; benedicitur dum laudatur, benedicit dum beneficia præstat.

In labijs meis pronunciaui omnia iudicia oris tui. V.

In via testimoniorum tuorum delectatus sum, sicut in omnibus diuitijs. VI.

In mandatis tuis exercebor, & considerabo vias tuas. VII.

In iustificationibus tuis meditabor, non obliuiscar sermones tuos. VIII.

In his quatuor reliquis versiculis declarat amorem suum erga legem Domini; quia fortasse mox benedictionem legislatoris acceperat, quam paulo ante petierat. Dicit enim se habere legem Dei in ore, in voluntate, in intelligentia, & memoria, ac per hoc in omnibus partibus animæ. De ore dicit, In labijs meis pronunciaui omnia iudicia oris tui, id est, assidue loquutus sum, & prædico præcepta tua omnibus, qui audire volunt: per iudicia enim præcepta intelligimus, & per id quod additur, oris tui, intelligimus præcepta illa non esse humana, sed diuinæ, cum ore Domini manifestata sint. De voluntate, & affectu dicit, In via testimoniorum tuorum delectatus sum, sicut in omnibus diuitijs, id est, delectatus sum ambulare in via testimoniorum tuorum, sicut delectantur auari in omni copia diuitiarum. Magnus sanè affectus, & rarus apud homines: cum è contrario solent plerique pro tenui lucro contemnere omnia mandata Dei. De intelligentia, siue cogitatione, dicit, In mandatis tuis exercebor, & considerabo vias tuas: nam, exercebor, hoc loco significat, exercebor meditando, ut ex voce hebraica manifestum est, vnde etiam subditur idem alijs verbis, Et considerabo vias tuas. Est igitur sensus, In mandatis tuis ruminandis, & sæpè mecum submissa voce repetendis, & diligenter considerandis exercebor. De alio affectu cordis dicit, In iustificationibus tuis meditabor. Illud enim, meditabor, non est idem hoc loco cum, exercebor, quod rectè verti potuisset, meditabor: sed significat, delectabo me ipsum.

K k k 2 luden-



יְעִנְיֶנִי

ludendo in iustificationibus tuis decantandis. vox enim hebraica, estagafag, significat ludere, & oblectare seipsum. Supra dixerat, Delectatus sum in via testimoniorum tuorum, sicut in omnibus diuitijs, ubi mentionem facit delectationis ex re utili: nunc dicit, Oblectabo me ipsum ludendo in mandatis tuis, ut ostendat ex lege Domini sumi etiam delectationem, tanquam ex re dulci, & suavi. Quomodo etiam in Psal. 18. comparata est lex Domini auro, & melli, rei utili, & dulci. Hic igitur est sensus huius versiculi, In iustificationibus tuis meditabor, id est, in praeceptis tuis decantandis exercebor, ut inde delectationem animo percipiam, qualis iucundè ludendo percipitur. Addit ultimo de memoria, Non obliuiscar sermones tuos, id est, ex tam crebra meditatione, & suavi decantatione fiet, ut sermones tuos, id est, legem tuam nunquam obliuiscar. Hinc colligimus legem Domini habentibus benedictionem Legislatoris, id est, spiritum veræ charitatis, non esse grauem, neque difficilem, sed esse, ut Dominus ait in Euangelio Matth. 11. Iugum suauē, & onus leue.

*Gimel.*

I. Retribue seruo tuo, viuifica me, & custodiam sermones tuos.

In hoc octonario enumerat impedimenta legis custodiendæ, & orat ut à se remoueantur. Primum impedimentum est mors animæ: non enim possunt homines mortui seruare mandata vitæ, eo modo, quo oportet, ad vitam æternam acquirendam. Dauid autem etiam si sperare poterat, se esse viuum, tamen quia nemo scit vtrum odio, vel amore dignus sit, & quia transfigurabat personas peccatorum in se; idè vel pro se, vel pro illis orat, & dicit, Retribue seruo tuo, viuifica me, & custodiam sermones tuos, id est, restitue seruo tuo, si fortè in peccatis mortuus sit, vitam animæ, & tunc sermones tuos custodire poterit. Illud, retribue, posset etiam explicari, pro, tribue; nam vox hebraica id facillè patitur: tamen hoc loco seruare possumus propriam significationem latinam, si per, retribue, intelligamus, restitue, vel redde. Illud, viuifica me, in hebræo, & græco est, viuam, & tunc sensus est, Retribue, ut viuam, id est, restitue, vel redde vitam. Verba nostræ editionis sunt paulò obscuriora, sed in eundem sensum explicanda sunt; nimirum sic, Retribue seruo tuo, id est, iterum tribue mihi seruo tuo per gratiam, quod amisi per peccatum; & mox explicat, dicens, Viuifica me: hoc enim est, quod amisi; & vitæ restitutus ambulare incipiam viam mandatorum tuorum, & sic custodiam sermones tuos.

II. Reuela oculos meos: & considerabo mirabilia de lege tua.

Alterum impedimentum sunt passionēs animi; amor, timor, desiderium, ira, & similes perturbationes, quæ sæpè faciunt, ut homo non rectè iudicet. de hoc dicit, Reuela oculos meos, id est, tolle per infusionem luminis tui velamen passionum ab oculis mentis meæ, & tunc oculo interiore purificato considerabo mirabilia de lege tua, id est, mirabilem æquitatem,

mira-



mirabilem sapientiam, mirabilem vtilitatem, & alia id genus mirabilia, quæ de lege tua emicant.

Incola ego sum in terra, non abscondas à me mandata tua. III.

Tertium impedimentum est terrena peregrinatio; nam qua parte peregrinamur in terra, carnales, & terreni sumus: lex autem tota spiritualis est, ut dicitur Roman. 7. Quare nisi Deus per gratiam nos spirituales efficiat, legem spirituales implere non possumus. Incola, inquit, sum in terra, id est, homo terrenus sum, animalis sum, in terra habito, dum peregrinor à patria: ideo peto, ut non abscondas à me mandata tua, id est, per gratiam efficias, ut capax fiam mandatorum tuorum. Potest etiam hoc referri ad ignorantiam viarum: vox enim hebraica, gher, proprie aduenam, & peregrinum significat; peregrini autem, & aduenæ ignorantes sunt viarum, & facile decipiuntur à ciuibus regionis. Petit igitur aduenæ & peregrinus, ut Deus illi viam bonam ostendat, ac dicit, Non abscondas à me mandata tua, id est, fac ut me non lateat via mandatorum tuorum, quæ sola est recta via, quæ ducit ad vitam.

Concupiuit anima mea desiderare iustificationes tuas in omni tempore. IV.

Quartum impedimentum est imperfectio. Pauci enim sunt viri perfecti, qui toto corde diligant legem Dei, & ex amore iustitiæ operentur bona. Plurimi autem bonis desideriis tanguntur, sed ultra non proficiunt. In horum persona Propheta dicit, Concupiuit anima mea desiderare iustificationes tuas in omni tempore: non potuit dicere, Concupiuit anima mea implere mandata tua, sed imperfectiorem suam confessus, ait, Concupiuit desiderare: & hæc ipsa confessio imperfectiōis, est petitio perfectiōis, quam Deus concedit, cum facit hominem ardenter desiderare custodiam mandatorum. Recte docet sanctus Augustinus, aliud esse concupiscentiam desiderij extra potentiam concupiscentem: aliud concupiscentiam desiderij intra eandem potentiam: concupiscentia enim prior potest esse sine desiderio eius rei, quæ concupiscitur; posterior non potest. exempli gratia: ægrotus, qui laborat inappetentia cibi, concupiscit desiderare cibum, & tamen non habet desiderium cibi, quia concupiscentia desiderij est in voluntate rationali, desiderium cibi deberet esse in faucibus & palato, ubi tamen non est, dum ibidem manet in appetentia cibi. At concupiscentia desiderij mandatorum Domini, in voluntate rationali est, & in eadem esse debet desiderium mandatorum: quare fieri non potest, ut homo concupiscat desiderare, & non desideret; quia ipsa concupiscentia est desiderium mandatorum. Intellegendum igitur est, per concupiscentiam desiderij, significari imperfectum desiderium, ut paulò ante diximus; qui enim imperfectè desiderat, vult, & non vult, cupit & non cupit: & eiusmodi sunt plurimi, qui desiderant beatitudinem Regni cælorum, sed ita frigidè, ac tenuiter, ut nullus inde sequatur effectus: qui si ardore illo desiderarent, quo res tanta desideranda est, sine



dubio non quiescerent, donec ad illam peruenirent: sed qui tales sunt, cum Dauide imperfectum suum in oratione Domino manifestent, ac dicant, Concupiui desiderare iustificationes tuas; adiuua ut perfectè, ardentèq. desiderem, ut desiderium in opus transeat; & mandata tua custodiam omni tempore.

V. Increpasti superbos, maledicti, qui declinant à mandatis tuis.

Quintum impedimentum omnium maximum superbia est, quæ non sinit colum iugo submittere; sed hoc impedimentum in se Dauid non agnoscebat, neque in sui similibus, sed solum in hostibus Dei; ideò simpliciter illud execratur. Increpasti, inquit, superbos, qui videlicet ex contemptu mandata non seruant. Talis fuit initio mundi Lucifer, quem Deus increpatione sua ad inferos tanto impetu deturbauit, ut Dominus dicat, Videbam Satanam sicut fulgur de cælo cadentem, Luc. 10. Talis fuit & Adam, qui ex superbia, qua fieri voluit sicut Deus, Deo non obediuit, & à Domino increpatus tulit sententiam mortis, pro se, & pro toto humano genere. Vide S. Augustinum tract. 4. in epist. Ioannis, & in Psal. 68. vers. 6. & lib. 14. de ciuit. Dei cap. 13. Denique superbos omnes terribili increpatione Deus in iudicio feriet: & ideò subiungit Dauid, Maledicti qui declinant à mandatis tuis, nimirum, qui declinant potissimum ex superbia, & contemptu Legislatoris: illis enim præcipuè dicitur, Ite maledicti in ignem æternum.

VI. Aufer à me opprobrium, & contemptum, quia testimonia tua exquisiui.

VII. Etenim sederunt Principes, & aduersum me loquebantur: seruus autem tuus exercebatur in iustificationibus tuis.

Superbi non solum obedire Deo recusant, sed etiam contemnunt, & contumelijs afficiunt eos, qui obediunt: sed tandem contemptus, & opprobrium in eos recidet, ut hoc loco Dauid prædicit: nam ut sæpè ex Augustino monuimus, ex quæ videntur in Psalmis imprecationes, prædictiones sunt per modum imprecationis. Alit igitur, Aufer à me opprobrium, & contemptum, id est, tempus erit, cum auferes à me opprobrium, & contemptum, & in superbos inobedientes reijcies: quia ego testimonia tua exquisiui, quæ illi videlicet exquirere contempserunt. In hebræo habetur, quia testimonia tua custodiui: sed Septuaginta verterunt, exquisiui, quod exponi debet, exquisiui ut custodirem. Declarat autem sequenti versiculo, cur dixerit, Aufer à me opprobrium, & contemptum, dicens, Etenim sederunt Principes, & aduersum me loquebantur, seruus autem tuus exercebatur in iustificationibus tuis. Principes enim superbi sederunt, vel congregati in concilium, vel in thronis suis iudicantes, vel quiescentes in diuitijs, & potentia sua, & aduersum me loquebantur exprobrantes obedientiam mandatorum Dei. Ego autem seruus tuus, non respiciens ad minas, vel opprobria eorum, exercebar in iustificationibus tuis, videlicet considerandis, prædicandis, & adimplendis. De quibus Principibus Dauid



Dauid loquatur ad literam, incertum est; mysticè autem hæc referuntur à Patri-  
bus ad Principes infideles, qui Martyres persequantur.

Nam & testimonia tua meditatio mea est, & consilium. VIII.  
meum iustificationes tuæ.

Explicat quod dixit, Exercebar in iustificationibus tuis. Dicit enim, Testi-  
monia Domini, & iustificationes Domini, hoc est, præcepta Domini, fuisse sibi lo-  
co dulcis consolationis in rebus aduersis, in dubijs autem loco fidelis consiliarij.  
In hebræo habetur, Nam testimonia tua, gaudium meum, viri consilij mei, id est,  
lex tua mihi gaudium adferebat, & erat quasi vir consiliarius: nam in ea cogi-  
tanda oblectabar, & cum ea consultabam negotia mea. Ad hunc sensum redu-  
cenda sunt verba nostræ editionis, vt cohæreant cum textu originali. Hic igitur  
erit sensus: nam & testimonia tua meditatio mea est, id est, lex tua est mihi  
dulcis exercitatio, quasi ludi, vel cantici, vnde consolationem accipio in re-  
bus tristibus: & consilium meum iustificationes tuæ, id est, & consilium meum,  
quasi senatus meus, quem consulto in rebus dubijs, sunt mihi iustificationes  
tuæ, id est, eadem lex tua.

*Dalet.*

Adhæsit pauimento anima mea: viuifica me secundum. I.  
verbum tuum.

In hoc etiam oñionario Dauid induit personam hominis imperfecti, qui ex  
carnali concupiscentia retardatur à perfectâ impletione mandatorum, & petit  
gratiam, & adiutorium ad seruanda mandata. Adhæsit, inquit, pauimento a-  
nima mea, id est, adhæsit terræ, hoc est terrenæ substantiæ per amoris affectum  
anima mea. Viuifica me secundum verbum tuum, id est, da mihi vitam con-  
formem legi tuæ: nam adhærendo terræ factus sum terrenus, adhærendo car-  
ni factus sum carnalis; sed si vixero secundum legem tuam, quæ spiritualis est,  
adhærebo Deo, & vnus spiritus fiam cum eo. In hebræo habetur, Adhæsi pul-  
ueri; sed idem est sensus: nam pauimentum est terra, vel ex terra. Itaque qui  
adhæret pauimento, adhæret terræ. Notat Sanctus Augustinus, nunc animam  
adhærere carni, siue terræ, & idè fieri carnalem & terrenam, & impediri ab  
obseruatione perfectæ legis: sed post resurrectionem gloriosam, caro adhære-  
bit animæ, & anima Deo, & idè tunc caro fiet spiritualis, & anima quo-  
dammodo deificabitur, & sine vlla difficultate perfectissimè legem obserua-  
bit, imò non egebit lege, quia sine lege, ea, quæ sunt legis implebit.

Vias meas enunciaui, & exaudisti me: doce me iustifica- II.  
riones tuas.

Pergit in confessione miseræ, & petitione gratiæ. Ego, inquit, vias  
meas enunciaui, id est, actiones malas, quæ propriè meæ sunt, non erubui  
confiteri, sed palam enunciaui, & tu exaudisti me parcens mihi, solita mise-  
ricordia tua. Doce me iustificationes tuas, id est, nunc reconciliatus peto, vt  
doceas me iustificationes tuas, id est, præcepta tua seruare me facias. Illi

K k k 4 enim,



enim, ut supra diximus, in hoc Psalmo doceri intelliguntur, qui ita persuadentur, ut faciant.

III. Viam iustificationum tuarum instrue me, & exercebor in mirabilibus tuis.

Proficere cupit in via Domini, idè magis, & magis precibus instat, ut doceatur à Deo. Viam, inquit, iustificationum tuarum instrue me, id est, diligentius doce me, quæ sit via præceptorum tuorum, quomodo videlicet ambulare debeam in lege tua. Et exercebor in mirabilibus tuis, id est, in schola tua edoctus exercebor in custodiendis illis etiam præceptis, quæ tam mirabilia sunt, ut præ altitudine vix per ea incedi posse videatur, qualia sunt, Diliges Deum ex toto corde; &, Non concupisces; &, Diliges inimicum tuum, & similia.

IV. Dormitavit anima mea præ tædio, confirma me in verbis tuis.

Iterum redit ad infirmitatem carnis confitendam, & misericordiam postulandam. Nam in hac peregrinatione vix inuenitur, qui non aliquando laxetur; & præ tædio continuè luctæ, quam habet spiritus cum carne, dormitet, & tepidior fiat. Dormitavit, inquit, anima mea præ tædio, dum videlicet tædet ambulare viam laboriosam, carne concupiscente aduersus spiritum. Confirma me in verbis tuis, id est, in præceptis tuis sectandis confirma me, addito feruore gratiæ tuæ, quo excitatus ambulare non cessem. In hebræo pro verbo, dormitavit, est verbum, distillauit. Non est improbable Septuaginta Interpretes vertisse, ἔρριψεν, quod est, distillauit, & postea errore librariorum factum esse, ἐνύπνισεν, quod est, dormitavit. Certè sanctus Ambrosius vtriusque lectionis meminit. In hebræo autem nulla est similitudo literarum inter dormitavit, & distillauit: nam distillauit, scribitur, dalepha; dormitavit scribitur, ianus: sensus tamen in idem recidit: nam distillauit anima mea, significat, defecit anima mea instar earum rerum, quæ liquefunt, & distillant humorem suum. Qui autem deficiunt, & liquefunt præ tristitia, solent etiam deficiendo dormire, Luc. 22. Inuenit eos dormientes præ tristitia. Vox tædium græcè est, ἀνδία; acidia autem est tristitia de bono opere faciendo.

רלפ  
ננוס

V. Viam iniquitatis, amoue à me, & de lege tua miserere mei.

Declarat pluribus verbis, quod vno verbo dixerat, confirma me: Viam, inquit, iniquitatis amoue à me, id est, fac per gratiam tuam, ut longè recedam à via iniquitatis, id est, à lege peccati, quam ingredi incipiebam, dormitando præ tædio: & contra, de lege tua miserere mei, id est, misericorditer operare, ut ambulem per legem tuam. In hebræo habetur, Viam mendacij amoue à me; & opponitur ei, quod dicitur in sequenti versiculo, Viam veritatis elegi; sed sensus est idem: nam via iniquitatis est via menda-



mendacij, quia est via falsa, & fallax, & potius deuium, quàm via, & per eam ambulare, non est viam carpere, sed deuare. Illud autem de lege tua miserere mei, est clarius in hebræo, Legem tuam dona mihi. sed idem est sensus: est enim ac si dixisset, miserere mei donando legem tuam.

Viam veritatis elegi, iudicia tua non sum oblitus.

VI.

Hactenus confessus est miseriam, quam ex se habet: nunc in sequentibus versiculis declarat, quid possit ex misericordia Dei, quasi dicat, ex me viam mendacij elegi: sed ex misericordia tua, qua de lege tua misertus es mihi, viam veritatis elegi, id est, iam serio proposui veram viam, quæ est via mandatorum tuorum, ambulare: & ex misericordia tua, iudicia tua, id est, legem tuam non sum oblitus, quamuis caro aduersus spiritum vehementer concupisceret.

Adhæsi testimonijs tuis Domine, noli me confundere.

VII.

Ex me adhæsi pauimento: sed ex misericordia tua adhæsi testimonijs tuis. & quamuis carne seruiam legi peccati, tamen mente seruius legi tuæ, & ideo noli me confundere: quod fieret, si auxilio tuo me destitueres.

Viam mandatorum tuorum cucurri, cum dilatasti cor meum.

VIII.

Ex me dormitauit præcordio, sed ex misericordia tua viam mandatorum cucurri, id est, alacriter, expedite, cum delectatione legem tuam seruauit, cum dilatasti cor meum per infusionem charitatis, quæ facit iugum suauis, & onus leue.

He.

Legem pone mihi Domine viam iustificationum tuarum: & exquiram eam semper.

I.

In hoc octonario petit or sine quodam primo desiderium obseruandæ legis, deinde lumen ad eam intelligendam, tertio gratiam adimplendam: postea vero petit remotionem contrariorum. Dauid enim in hoc longissimo Psalmo rem eandem sæpius repetit, sed sub varijs verborum formis ad excitandum affectum, & tollendum fastidium. primi versiculi hic sensus est, Fac Domine, vt nullam aliam legem velim, nisi legem tuam. Legem pone mihi Domine viam iustificationum tuarum, id est, statue mihi pro lege viam iustificationum tuarum, id est, pone mihi in corde desiderium solius legis tuæ. In hebræo clarius habetur, Doce me viam præceptorum tuorum. Sed Septuaginta Interpretes considerantes quòd à verbo, iarah, sit vocabulum, tharah, quod legem significat, prudenter intellexerunt verbum, horeni, quod hoc loco habetur, non solum docere, sed etiam legem ferre significare posse, & ideo verterunt νομοδιδασκαλος, quod Latinus vno verbo exprimeret non potuit, & ideo sensum obscuriorem fecit. Hinc cessant quæstiones, cur dicatur, legem pone, cum iam dudum lex tradita sit. & cur iustus roget, vt sibi lex ponatur, cum Apostolus dicat, Iusto non est lex posita. hæc quæstiones cessant, quia non petit Propheta sibi legem absolutè poni, sed petit, vt per gratiam Dei fiat, vt sibi non placeat lex peccati, vel mundi, vel

יָרָה  
תִּוְרָה  
הִוְרָה



vel carnis, sed sola lex Dei. illam solam sibi in corde, in desiderio, in affectu poni cupit. & ideo subdit, & exquiram eam semper, id est, si illam solam ex munere tuo desiderabo, fiet, ut in omni mea actione quæram quid iubeat lex tua. S. Hieronymus vertit, vestigium, pro eo, quod nos habemus, semper, sed vox hebræa est ambigua, & vestigium, & finem significat. & utroque modo sensus est bonus, siue dicat, exquiram vestigium, nimirum legis, hoc est, sequar eam: siue exquiram usque in finem, id est, semper.

II. Da mihi intellectum, & scrutabor legem tuam, & custodiam illam in toto corde meo.

Postea quam petiuit desiderium siue affectum legis, petit etiam intellectum, ut rectè illam intelligat, & scrutari possit eius utilitates, & præstantiam, ac cæteras eius laudes. idque ut custodiat illam in toto corde suo; non enim cupit intelligere ad curiositatem, sed ab obseruantiam.

III. Deduc me Domine in semitam mandatorum tuorum, quia ipsam volui.

Nunc tertio postulat gratiam implendi legem. Deduc me Domine in semitam mandatorum tuorum, id est, fac me implere mandata tua, id enim est, incedere per semitam mandatorum. Vocantur autem semitæ, quia semitæ sunt viæ angustæ, breues, rectæ, mundæ, per quas non solent incedere nisi homines pedites; non equi, non currus. & talis omnino est lex Domini, si compareretur ad leges carnis, & mundi, quæ sunt viæ latæ, sordidæ, obliquæ, & per eas animalia expertia rationis, id est, homines animales, & carnales incedunt. Ratio autem cur debeat exaudiri, est in illis verbis, quia ipsam volui, id est, quia hanc semitam elegi, & per eam ambulare desideravi, ex munere Dei. decet enim, ut qui dedit velle, det etiam perficere, iuxta promissionem Apostoli Philip. 2. Qui operatur in vobis velle, & perficere.

IV. Inclina cor meum in testimonia tua, & non in avaritiam.

Hic versiculus respondet primo. ibi enim orauerat pro affectu cordis erga legem Dei: hic orat pro remotione affectus avaritiæ, qui maximè impedit affectum erga legem Dei. Inclina cor meum in testimonia tua, id est, infunde cordi meo copiosam gratiam, per quam inclinor in custodiam legis tuæ, & non in avaritiam, id est, & non inclines cor meum in avaritiam. Dicitur autem, Deus inclinare aliquem in malum, quando deferendo gratia sua, sinit illum inclinari in malum. Itaque isto modo loquendi Scriptura sancta demonstrat potentiam gratiæ, non autem quod Deus propriè inclinet aliquando ad malum. similia sunt illa Rom. 1. Tradidit illos in reprobum sensum. & Isaïæ 63. Quare nos errare fecisti de via tua?

V. Auerte oculos meos ne videant vanitatem, in via tua vivifica me.

Hic etiam versiculus recto ordine respondet secundo: nam ibi petijt donum intelligentiæ, ad considerandam legem: hic petit, ne oculi mentis auertantur à lege



lege ad vanitates. Auerte oculos meos, ne videant vanitatem, id est, ne occupentur in cogitandis temporalibus rebus, quæ vanæ sunt: sed potius effice, vt totus intendam legi tuæ, & sic in via tua viuifica me, id est, in via tua ambulantem, hoc est, legem tuam custodientem viuifica, refice, & conserua.

Statue seruo tuo eloquium tuum, in timore tuo.

VI.

Nonnulli significari existimant per eloquium Domini promissa Domini, & volunt sensum esse, Statue eloquium tuum, id est, imple promissa tua. Nos autem existimamus cum S. Augustino, per eloquium, intelligi legem, & sensum esse, Statue seruo tuo eloquium tuum in timore tuo, id est, fac vt per sanctum timorem tuum statuatur, confirmetur, solideretur lex tua in seruo tuo, vt immobiliter in illo hæreat, & perseueret. Itaque respondet hic versiculus tertio versiculo: ibi enim petitur gratia legis implendæ; hic petitur remotio instabilitatis, & petitur gratia perseuerantiæ.

Amputa opprobrium meum, quod suspicatus sum; quia iudicia tua iucunda.

VII.

Magnum erit opprobrium in die iudicij, & nunc est etiam in conspectu Angelorum, non perseuerasse in lege seruanda, cum lex Domini non solum utilis, sed etiam suavis sit, & iucunda. Ideo cum petisset gratiam perseuerantiæ, addit quasi rationem, timorem videlicet opprobrij, quod sequetur non perseuerantes. Amputa, inquit, opprobrium, quod suspicatus sum, id est, quod timui si non perseuerarem in lege tua, cum tam bona sit: iudicia enim in hoc Psalmo præcepta significant.

Ecce concupiui mandata tua, in æquitate tua viuifica me.

VIII.

Concludit petitiones huius octonarij dicens, iam satis patere, quod ex corde cupiat mandata seruare. Ecce, inquit, concupiui mandata tua, quasi dicat, Ecce apparet, quod serio cupiam mandata tua: Ideo in æquitate tua, id est, in ipsis mandatis tuis, id est, in obseruatione mandatorum viuifica me, id est, auge, & conserua mihi spiritualem vitam. Iustus enim iustificatur adhuc, dum mandata custodit.

*Vau.*

Et veniat super me misericordia tua Domine, salutare tuum secundum eloquium tuum.

I.

Illud, &, nihil continuat, sed additur ad initium librorum vel capitulorum ornatus gratia apud hebræos, sic enim incipit liber Leuitici, liber Ruth, liber Ezechielis. sic incipiunt multa capitula, vt Isaia 7. Et factum est. & cap. 8. Et dixit Dominus. In hoc autem octonario ad singulos versus additur, Et, quoniã debent omnes versus incipere per Vau, & per hanc literam nulla ferè vocabula incipiunt excepta coniunctiua particula, &. Petit autem Propheta initio octonarij misericordiam Dei, ac deinde in reliquis versibus declarat effectus huius misericordiæ, qui potissimum pertinent ad legis diuinæ custodiam. quem finē, & quasi scopum totus Psalmus respicit. Ait igitur, Veniat super me misericordia,

dia,



dia, id est, descendat ex alto gratia tua, & misericordia super me. Declarat autem quæ sit hæc misericordia, addens, salutare tuum secundum eloquium tuum, id est, salus tua, siue misericordia sanans animam, secundum eloquium tuum, quo promissisti misericordiam, & salutem sperantibus in te.

II. Et respondebo exprobrantibus mihi verbum, quia speravi in sermonibus tuis.

Et cum venerit super me misericordia tua secundum promissionem tuam, non timebo aduersarios exprobrantes mihi, quod frustra Deum timeam: nam respondebo illis verbum verum, cui non poterunt contradicere, quod videlicet sperauerim in sermonibus tuis, qui promissa tua seruare potes, quia es omnipotens, & seruare vis, quia bonus es.

III. Et ne auferas de ore meo verbum veritatis vsquequaque, quia in iudicijs tuis supersperaui.

Oro autem, vt hoc verbum veritatis, quo glorior aduersus exprobrantes mihi, non auferas de ore meo, id est, non efficias, me destituendo gratia tua, vt non audeam hoc verbum loqui, non claudas ora de te confidentis, & promissa tua prædicantis. vel si auferas ad modicum, vt probes me, non auferas vsquequaque, non auferas omnino, vel in æternum. Quia in iudicijs tuis supersperaui, id est, quia in tua iusticia & fidelitate multum omnino speraui. S. Augustinus refert hoc ad electos Martyres, qui si ad tempus permissi sunt negare veritatem, non tamen vsquequaque negare permissi sunt, sed post negationem fleuerunt, & post confessionem coronam meruerunt, quales fuerunt S. Petrus, S. Marcellinus, & alij permulti.

IV. Et custodiam legem tuam semper, in seculum, & in seculum seculi.

Hic iam subiicit effectum misericordie sanantis animam, qui est perpetua legis diuinæ custodia.

VI. Et ambulabam in latitudine, quia mandata tua exquisiui.

V. Et loquebar in testimonijs tuis in conspectu Regum, & non confundebar.

VII. Et meditabar in mandatis tuis, quæ dilexi.

VIII. Et leuavi manus meas ad mandata tua, quæ dilexi, & exercebar in iustificationibus tuis.

His quatuor versiculis explicat per partes, quæ sit perpetua legis custodia, quam promissit in quarto versiculo, dicens, se corde, verbo, mente, & opere in lege Domini semper futurum. & quidem in hebraico textu hæc omnia habentur in futuro, ambulabo, loquar, meditabor, leuabo, exercebor. Sed quia tempora variant significationes apud Hebræos, non debent reprehendi Septuaginta, & latinus interpres, qui per præteritum imperfectum ista reddiderunt. Videtur autem



autem Propheta vt mox exauditus mutasse modum loquendi . Dicit enim , Et ambulabam in latitudine , id est , veniente misericordia Domini super me , iam ambulabam non in angustijs timoris , sed in latitudine dilectionis , id est , libenter , cum gaudio , magno affectu cordis legem seruabam , quia illam exquisiui , vt rem valde desideratam , & amatam . & loquebar liberè , & sine timore de iustitia sanctissimæ legis , etiam coram Regibus iniquis & non confundebar . & assidue cum animo meo de ipsa lege cogitabam , & eius mysteria meditando considerabam . & leuauì manus meas ad implenda mandata sublimia , & excelsa , id est , valde perfecta , & ardua . vel , vt exponit S. Augustinus , Leuauì manus ad opera legis , quia propter finem altissimum legem custodiui ; qui enim propter mercedem temporalem legem custodiunt , non leuant , sed deprimunt manus , dum operantur , neque dicere possunt , ad mandata tua , quæ dilexi . non enim diligunt mandata , qui legislatorem non diligunt . denique his omnibus modis , id est , corde , mente , verbo , & opere exercebar in iustificationibus tuis .

*Zain .*

In hoc octonario canit Propheta æternam retributionem , quam Deus legem seruantibus repromittit . ac propter eam spem dicit , se & legem seruasse , & in tribulatione consolationem accepisse , & de iniquorum prauaricatione doluisse .

Memor esto verbi tui seruo tuo , in quo mihi spem dedisti . I .

Non potest obliuisci Deus , nec voluntatem mutare , neque sententiam retractare : sed per figuram quandam sermonis humani dicitur Deus obliuisci , quando differt implere , quod promittit , quasi promissi sui esset oblitus . Differt autem aliquando Deus implere promissa sua , non obliuione , sed iudicio . & quamuis facturus sit omnino Deus , quod facere decreuit , vult tamen rogari à fidelibus seruis suis , & hæc oratio est vnum ex medijs , per quæ Deus promissa sua , adimplere decreuit . Orat igitur Dauid in persona sua , & aliorum fidelium dicens , Memor esto verbi tui , id est , promissi tui , in quo mihi spem dedisti , cum dixisti seruo tuo Abraham , & in illo omnibus filiis eius , Ambula coram me , & esto perfectus , ego ero merces tua magna nimis .

Hæc me consolata est in humilitate mea , quia eloquium tuum viuificauit me . II .

Illud , hæc , non potest propriè referri ad spem , vt communiter exponitur , quoniam in textu hebraico , vnde cæteræ editiones translatae sunt , non habetur nomen spei , sed verbum , & verti potuisset , Memor esto verbi tui , in quo me sperare fecisti . Sensus igitur est , Hæc res , siue , hoc me consolatione affecit in humilitate mea , id est , in afflictione , & despectione mea . quia eloquium tuum , id est , promissio tua viuificauit me , id est , vitam , & spiritum mihi tribuit , vel roborauit , & auxit .

Superbi iniquè agebant vsquequaque : à lege autem tuam non declinaui . III .

Vita ,



Vita, & vigor, quem mihi tribuit promissio tua, in causa fuit, vt non declinarem à lege tua, etiam si superbi irrisores iniquè agerent valdè, cum me irrisoribus suis a legis custodia auertere conarentur. In hebræo, pro, iniquè agebant, habetur, irridebant me. Sed idem est sensus.

IV. Memor fui iudiciorum tuorum à seculo Domine, & consolatus sum.

In humilitate, & irrisoribus memor fui iudiciorum tuorum à seculo, id est, iudiciorum, quæ ab initio seculi exercuisti exaltans humiles, & superbos depressens, reddens custodientibus legem tuam præmia magna, & præuicatoribus magna supplicia; & hinc accepi in omni tribulatione mea solatium.

V. Defectio tenuit me pro peccatoribus derelinquentibus legem tuam.

Eadem illa spes tantæ mercedis fecit, vt misereretur hominum peccatorum, qui derelinquentes legem tuam tanto bono priuantur. vox hebraica pro qua nos habemus, defectio, significat horrorem, siue tremorem, ardorem, siue æstum. Sed noster interpretes vertit, defectionem, vt significaret tantum esse horrorem, & æstum de quo agit Propheta, vt defectionem inducat. magnæ charitatis indicium est, contremiscere, ardere, deficere ex misericordia erga peccatores, vel ex dolore offensionis diuinæ. nam de vtraque defectione versiculus iste potest exponi.

VI. Cantabiles mihi erant iustificationes tuæ in loco peregrinationis meæ.

Iniqui legem derelinquunt, quia insuauem esse iudicant: mihi autem scienti quanta merces reposita sit custodientibus legem tuam, iustificationes tuæ, id est, præcepta tua vsque aded dulcia, & suauia erant, vt in hac peregrinatione, qua peregrinamur à patria, dulce canticum fuerint. In hebræo legimus, Carmina mihi fuerunt præcepta tua: quare illud, cantabiles, significat, leges Domini non fuisse sibi graues, quæ cum labore portandæ essent, sed suauis, quæ instar carminum, oblectare possent.

VII. Memor fui nocte nominis tui Domine & custodiui legem tuam.

Illà beata spes tantæ promissionis non solum interdiu, sed etiam noctu mihi nomen tuum in memoriam reuocabat: & ex affectu nominis tui, id est, ex ardenti amore tuo perseueraui in custodia legis tuæ.

VIII. Hæc facta est mihi, quia iustificationes tuas exquisiui.

Querunt interpretes, quid sit illud, hæc, an hæc spes, an hæc lex, an hæc promissio, an quid aliud. Sed apud hebræos genus femininum ponitur pro neutro, quo illi carent. Itaque sensus est, Hoc totum mihi euenit, nimirum, vt promissiones Dei considerarem, & spem inde conciperem, & cetera bona, quæ inde nata sunt, quia iustificationes tuas exquisiui. Vult enim Propheta in hoc Psalmo, qui est encomium legis, omnia referre ad ipsam legem diligenter inuestiga-



stigandam, & amandam; vt hac ratione excitet homines ad considerationem, & impletionem legis.

*Chetb.*

Portio mea Domine, dixi custodire legem tuam. II.

In hoc octonario ponitur initio hæc propositio, Dominus est portio mea; inde deducitur desiderium legis diligenter custodiendæ, & preces ad Deum pro gratia legis implendæ, non obstantibus quibuscumque impedimentis. Portio mea Domine, subintelligitur, tu es. Quamuis enim aliqui coniungant, cum sequentibus, vt sensus sit, Portio mea, o Domine, dixi erit, custodire legem tuam: tamen multo verius est, sensum esse, Portio mea tu es Domine. nam in græco additur verbum, es: & in hebræo ponitur distinctio post vocabulum, Domine, & posset etiam legi, portio mea Dominus. estq. id conforme alijs locis, vt Psal. 15. Dominus pars hæreditatis meæ. & Psal. 72. Pars mea Deus in æternum. & Thren. 3. Pars mea Dominus. & sic exponunt hunc locum sancti Patres, Hilarius, Ambrosius, Hieronymus, Augustinus. Felix anima, quæ ex corde dicere potest, Portio mea tu es Domine, idest, omnibus rebus creatis abrenuncio, nihil iuris in eis habere cupio, occupet ea quicumque voluerit, mihi tu Domine solus sufficis, neque aliud requiro, aut requiram in æternum: & quia, vt te aliquando possideam, tibi soli placere cupio, ided dixi, statui, firmiter proposui custodire legem tuam. scio enim, quia non dignaris esse portio eorum, qui legem tuam non custodiunt.

Deprecatus sum faciem tuam in toto corde meo, miserere mei secundum eloquium tuum. III.

Dixit, custodire legem Domini; sed quia sine adiutorio Dei vires humanæ non sufficiunt, ided deprecatur faciem Domini in toto corde suo, & dicit, miserere mei secundum eloquium tuum, idest, secundum promissionem tuam miserere mei, vt te adiuuante impleam, quod te inspirante decreui.

Cogitavi vias meas, & conuerti pedes meos in testimonia tua. IV.

Non satis est Deum orare, sed oportet etiam cooperari auxilio Dei, ided Propheta posteaquam precatus est Deum, addit, Cogitavi vias meas, rectè ne, an secus ambularem, item consideraui actiones meas, an legi Dei conformes essent, & conuerti pedes meos in testimonia tua, idest, & conuerti affectus meos à lege carnis, & peccati, ad legem tuam Domine, quæ sola est via recta.

Paratus sum, & non sum turbatus, vt custodiam mandata tua. V.

Nec solum legem custodire decreui, sed promptus fui statim aggredi opus iustum, neque vlla perturbatio me retardare potuit à custodia legis tuæ. In hebræo legitur, Festinaui, & non tardaui custodire mandata tua. Sed idem est sensus: nam qui imparatus est non potest festinare, & qui turbatur, hære solet, & moram facere. Ided, illud, paratus sum, sic explicandum, Nullum tempus obseruandæ legis me imparatum inueniet, vt festinare non possim, sed semper



per paratus sum, & expeditus ad opus celeriter implendum: & nunquam turbatus sum, ut propterea moram facere me oporteat.

V. Funes peccatorum circumplexi sunt me, & legem tuam non sum oblitus.

Non defuerunt tamen qui me perturbare, & retardare conarentur: nam funes peccatorum, id est, laquei, siue retia variarum tentationum, quæ peccatores homines, siue Dæmones tendere solent, circumplexæ sunt me: & tamen legem tuam non sum oblitus, id est, facere non potuerunt tentationes illæ, ut legis tuæ obliuiscerer, & ab ipsa implenda retardarer.

VI. Media nocte surgebam ad confitendum tibi super iudicia, iustificationis tuæ.

Quia tu es Domine portio mea, non solum interdiu, sed etiam noctu, imò etiam media nocte, quando summa quies est in terris, vacavi legi tuæ considerandæ; surgebam enim media nocte ad confitendum tibi, id est, ad te laudandum super iustissima, & sapientissima præcepta tua. S. Augustinus interpretatur hunc versiculum de tempore persecutionis, quod per noctem significari solet. Sed ad literam videtur omnino intelligendus Propheta de laudibus nocturnis, ut exponunt Hilarius, Ambrosius, Hieronymus, Theodoretus, & alij ferè omnes. Atque hinc didicit Ecclesia surgendum esse media nocte ad nocturnam Psalmodiam; hunc enim locum allegant auctores, qui de diuinis officiis scripserunt.

VII. Particeps ego sum omnium timentium te, & custodientium mandata tua.

Hoc etiam deducitur ex prima illa propositione, Portio mea Dominus: omnes enim timentes Deum, & custodientes mandata eius, colligantur tanquam membra viua in vnum corpus, glutino charitatis, quæ dicit, portio mea Dominus. & hoc modo singuli sunt participes omnium, quia charitas facit omnia communia. & si gaudet vnum membrum congaudent omnia membra, & si dolet vnum membrum, condolent omnia membra. S. Augustinus exponit hunc versiculum de Christo, qui per assumptionem carnis humanæ factus est particeps omnium timentium Deum, iuxta illud Apostoli ad Hebr. 1. Quia pueri communicauerunt carni & sanguini, & ipse participauit eisdem. & paulò ante, Vnde, inquit, non confunditur fratres eos vocare. sed prior expositio est communis, & magis literalis.

VIII. Misericordia tua Domine plena est terra: iustificationes tuas doce me.

Ego quidem particeps sum omnium timentium te: sed misericordiæ tuæ participes sunt omnes qui habitant in terra, & boni, & mali; & homines, & iumenta; & animata, & inanimata. Proinde miserere mei, ut doceas me iustificationes tuas. hæc enim summa miseria est non scire legem tuam, ut sciunt, qui illam implent. Hanc miseriam tollat à me misericordia tua, quia hoc vnum ambio, hoc concupisco, cum tu sis portio mea Domine.

*Tesh.*



Tetb.

Bonitatem fecisti cum seruo tuo Domine, secundum verbum tuum. I.

Bonitatem, & disciplinam, & scientiam doce me, quia mandatis tuis credidi. II.

In hoc octonario petit à Deo Propheta tria dona necessaria ad custodienda præcepta Domini: & ostendit ex effectis, horum donorum necessitatem. Primum igitur vitur quodam quasi procemio dicens, Bonitatem fecisti cum seruo tuo Domine, id est, suauitatem, & benignitatem, siue mansuetudinem tuam exhibuisti seruo tuo. secundum verbum tuum, id est, iuxta promissiones tuas: quamuis enim in hebræo legatur, tob, quod significat bonum, & verti possit, ut vertit Sanctus Hieronymus, Benefecisti seruo tuo: tamen Septuaginta Interpretes legerunt, tub, bonitatem, ut etiam in sequenti versu; & utrobique verterunt, טוב, id est bonitatem, siue suauitatem. sequitur postea, Bonitatem, & disciplinam, & scientiam doce me, id est, sicut Domine bonitatem, siue suauitatem erga seruum tuum ostendisti; ita rogo, ut doceas me eandem bonitatem, siue suauitatem, quam exhibeam proximis meis, ita ut nulli nocere, nullum decipere, nullum fraudare velim: sed addas etiam, ut doceas me disciplinam, id est, prudentiam, ut caueam deceptores, & fraudulentos; & sic habeam suauitatem & bonitatem columbæ, ut non desit mihi consilium & prudentia serpentis. Intellego autem per vocem, disciplinam, virtutem prudentiæ, quia hoc requirit vox hebræica, taham, quæ significat propriè saporem, & consilium. neque vox græca, & latina hanc significationem respuunt, cum sint vocabula generalia. Denique post bonitatem, & prudentiam, peto etiam scientiam, qua agnoscam mysteria legis tuæ, quæ scientia, sicut sine bonitate & prudentia inflat, ita habentibus bonitatem, & prudentiam utilissima est. sequitur, Quia mandatis tuis credidi, id est, quia credidi mandatorum tuorum promissionibus, siue credidi mandata tua diuina esse, & dignissima, quæ diligentissimè custodiantur. Obseruandum est hoc loco, plerosque homines scientiam quærere, vel prudentiam, de bonitate parum laborare; sed Prophetam à Spiritu sancto edoctum rectum ordinem esse secutum, ut primò bonitatem, deinde prudentiam, vltimò scientiam postularer.

Priusquam humiliarer, ego deliqui; propterea eloquium tuum custodiui. III.

Bonus es tu, & in bonitate tua doce me iustificationes tuas. IV.

Declarat necessitatem trium illorum donorum, quasi dicat, non sine causa peto bonitatem, disciplinam, & scientiam: nam ex defectu horum donorum deliqui, & propter delicta humiliatus sum à Deo iusto iudice. Priusquam humiliarer per immisionem tribulationum, ego deliqui per ignorantiam, quia scientia carui: nam vox hebræa, sagag, quæ hoc loco habetur, significat ignorare, siue delinquere ex ignorantia. sequitur, Propterea eloquium tuum custodiui, id est, propterea deinceps attentius custodiui legem tuam: sed tu qui

L II

bonus,



bonus, id est, suavis, & benignus es, in hac tua bonitate, id est, iuxta hanc mansuetudinem tuam doce me iustificationes tuas, ut non amplius delinquam.

- V. Multiplicata est super me iniquitas superborum: ego autem in toto corde meo scrutabor mandata tua.
- VI. Coagulatum est sicut lac cor eorum, ego vero legem tuam meditatus sum.

Hic significatur necessitas alterius doni, videlicet prudentiæ. Multiplicata est super me iniquitas superborum, id est, superbi prævaricatores multiplicaverunt super me mendacia sua, ut me ad transgressionem inducerent. unde prudentiæ donum mihi necessarium fuit, quo dono adiutus in toto corde meo scrutabor mandata tua. In hebræo pro vocabulo, iniquitas, habetur, scecher, id est, mendacium. unde intelligimus per iniquitatem, ipsam mendacium, quod sine dubio quædam iniquitas est, præcipue si mendacium sit perniciosum. Coagulatum est sicut lac cor eorum, id est, superbi illi induratum cor habent, sicut induratur caseus ex lacte coagulato confectus; ideò illis dimissis, legi tuæ meditandæ vacavi. In hebræo legitur, adeps pro lacte: sed eadem literæ mutatis punctis utrunque significant: nam, chalab, est lac, & cheleb, est adeps.

- VII. Bonum mihi quia humiliasti me, ut discam iustificationes tuas.
- VIII. Bonum mihi lex oris tui super millia auri, & argenti.

Ex abundantia primi doni, quod iam consecutus erat, dicit, bonum mihi, quia humiliasti me. neque enim hoc dicere potest nisi homo verè mitis, & humilis corde, ac per hoc verè bonus, qui per experientiam iudicium de bono ferre potest. Existimat enim is, qui verè bonus est magnum donum humiliationem ex tribulatione venientem, quoniam causa est custodiæ legis, quæ quantum sit bonum, explicatur in versiculo sequenti. Bonum mihi lex oris tui super millia auri, & argenti. & verè ita est, quoniam per custodiam legis acquiritur vita æterna, cui nulli thesauri comparari possunt.

*Iod.*

- I. Manus tuæ fecerunt me, & plasmaverunt me, da mihi intellectum ut discam mandata tua.

In hoc octonario multis novis argumentis poscit gratiam legis custodiendæ. ac primum ex eo, quod cum sit figmentum manuum Domini, debet illi summam obedientiam. Manus tuæ fecerunt me, & plasmaverunt me, id est, potentia tua, & sapientia tua, quasi duæ manus tuæ fecerunt me, cum non essem, & plasmaverunt me ordinantes membra, & potentias, cum essem initio quasi massa luti. vel fecerunt me quo ad animam, & plasmaverunt quo ad corpus. Ideò cum totus sim tuus, debeamq. tibi summam obedientiam, peto ut des mihi intellectum, ut discam mandata tua, non ut solum sciam, sed etiam faciam. In hebræo pro plasmasti, habetur, parasti, siue firmasti, per quod intelligitur perfecta formatio, & distinctio membrorum, unde fit, ut homo subsistat. Item pro,



pro, da mihi intellectum, in hebræo, & græco est vna vox tantum, quæ significat intelligentem facere. Itaque illud, da mihi intellectum, non significat; da mihi vim intelligendi, quasi sine ea formatus esset, sed, da mihi lumen diuinum, quo mens mea perfectè discat mandata tua, & sibi persuadeat optimum esse illa complere.

Qui timent te, videbunt me, & lætabuntur, quia in verba II.  
tua supersperaui.

Hæc est secunda ratio, quæ sumitur ab ædificatione proximorum. Qui timent te, videbunt me seruantem mandata tua, & lætabuntur: quia videbunt me sperantem valdè in verbis tuis, id est, in promissis, quæ continentur in lege tua.

Cognoui Domine quia æquitas iudicia tua, & in veritate III.  
tua humiliasti me.

Tertia ratio à confessione propriæ culpæ. Cognoui, inquit, quia æquitas iudicia tua, id est, quod iudicia tua iustissima sunt, & si quando me humiliasti destituens gratia tua; in veritate, id est, in iustitia tua fecisti, quia ita commeriui; idè non conqueror de tua iustitia, sed ad misericordiam tuam confugio, & dico,

Fiat misericordia tua vt consoletur me, secundum eloquiū IV.  
tuum seruo tuo.

Consolatio, quam petit, est gratia seruandæ legis. qui enim dolet se humiliatum, quia destitutus gratia in peccatum incidit; consolationem magnam accipiet, si copiosa gratia perusus legem Domini perfectè, integreque seruabit.

Veniant mihi miserationes tuæ, & viuam, quia lex tua meditatio mea est. V.

Petit gratiam seruandæ legis, vt consolationem acciperet: explicat nunc, quæ sit vera consolatio, quam desiderat. Veniant mihi miserationes tuæ, & vitam, id est, miserere mei secundum multitudinem miserationum tuarum, vt acquiram veram vitam, quæ sola est vita beata, & sempiterna. Rectè enim monet S. Augustinus, vbi sine addito ponitur nomen vitæ, vt plurimum intelligi vitam æternam, quæ sola est simpliciter vita. Ioan. 1. In ipso vita erat. Ioan. 5. In resurrectionem vitæ. Matth. 19. Si vis ad vitam ingredi, serua mandata. Quia lex tua meditatio mea est. hæc est ratio, cur audeat petere misericordias Domini: decet enim, vt Deus misericorditer respiciat in eum, qui assidue meditatur in lege.

Confundantur superbi, quia iniuste iniquitatem fecerunt VI.  
in me, ego autem exercebor in mandatis tuis.

Quarta ratio ad obtinendam gratiam seruandæ legis sumitur à confusione iniquorum, sicut secunda sumebatur ab ædificatione piorum. Confundantur superbi, id est, da mihi gratiam, per quam perfectè leges tuas custodiam, vt hinc confundantur superbi præuicaces, qui vexando, & persequendo iniuste efficere conantur, vt etiam alij præuicentur. Interim autem dum illi con-



funduntur, & erubescunt, ego multo alacrius exercebor in mandatis tuis cogitandis & implendis. Illud, iniuste, significat superbos iniquitatem fecisse scienter, & studiosè, non casu, non ex ignorantia, non ex inaduertentia, unde ab iniquitate immunes videri possent.

**VII.** Conuertantur mihi timentes te, & qui nouerunt testimonia tua.

Hortatur pios, ut si qui sunt, qui à prauaricatoribus decepti ad illos respicere coeperint, ad se redeant, & cum ipso iungantur. Conuertantur mihi, id est, conuertantur ad me, & mecum iuncti legem Dei custodiant, timentes te, & qui nouerunt testimonia tua, id est, illi omnes, qui timorem Dei, & scientiam legis habent. Ex græco textu legunt nonnulli, Conuertant me. Sed antiqua lectio id habebat, quod nos habemus, ut perspicuum est ex Patribus, Hilario, Ambrosio, Hieronymo, Augustino. & S. Hieronymus vertit ex hebræo, Reuertantur ad me.

**VIII.** Fiat cor meum immaculatum in iustificationibus tuis, ut non confundar.

Concludit petens gratiam sæpe, ac sæpius postulatam, qua corde perfecta mandata diuina custodiat, ut neque in hoc sæculo, neque in futuro iudicio, confusionis opprobrium timeat.

*Caph.*

**I.** Defecit in salutare tuum anima mea, & in verbum tuum supersperaui.

In hoc octonario inducit David personam cupientis seruare mandata, & tamen inter tentationes grauitur laborantis, atque auxilium de cælo miserabilius postulantis. Sanctus Augustinus totum octonarium Ecclesiæ Christum expectanti, & sanctis Martyribus accommodat. piè omnino, verè: sed quia totum Psalmum ad legis custodiam commendandam video pertinere, idè hunc etiam octonarium ad literam de legis custodia explicare decreui. Defecit in salutare tuum anima mea, id est, anima mea præ magnitudine desiderij salutis æternæ iam penè defecit. Deficere enim in salutare, nihil est aliud, nisi expectando, & desiderando salutem, laborare, languere, deficere. Et in verbum tuum supersperaui, id est, & ego tamen valdè speraui in verbum promissionis tuæ. Itaque dilatio salutis deficere facit, sed spes firma promissionis erigit, & confortat.

**II.** Defecerunt oculi mei in eloquium tuum dicentes, Quando consolaberis me?

Mira Prophetæ loquutio, quæ oculis officium aurium & linguæ tribuit. Sed oculi interiores, & aures interiores, & lingua interior idem sunt. Intellectus enim videt, audit, loquitur. Defecerunt oculi mei in eloquium tuum id est, mens mea attendendo auxilium promissum, dum diutius differtur, deficit præ desiderio, quo modo deficiunt oculi corporales cum nimis diu respiciunt ad locum, unde persona desiderata ventura speratur. Dicentes, quando consolaberis me? id est, oculi interiores defecerunt præ expectatione, & defectu suum explicant dicentes, quan-



quando veniet consolatio illa perfecta, ut non amplius timeam casum, & legis sanctę pręuocationem? Possent etiam hæc explicari de oculis exterioribus, qui cęlo inhærentes videntur quasi deficere, & dicere Domino, Quando veniet auxilium de cęlo promissum? sic enim S. Hieronymus in epist. ad Eustochium de seruanda virginitate de se loquitur, Post multas lacrymas, post cęlo inhærentes oculos, &c. Videtur dicere debuisse Propheta secundum leges grammaticę, Quando consolaberis nos. Sed quia oculi sunt instrumenta animę, de qua dictum erat, defecit anima mea, ideo per oculos quæratur consolatio non tam oculorum, quám animę, quę per illos respicit. Est igitur sensus, Quando consolaberis me animam, cuius oculi deficiunt attendendo, & expectando.

Quia factus sum sicut vter in pruina, iustificationes tuas III.  
non sum oblitus.

Non sine causa dico, quando consolaberis me: quia prę desolatione, & angustijs tentationum, factus sum aridus, & destitutus humore gratię consolantis; ut est vter tempore frigidissimo in medio pruina constitutus. Similis est illa vox in Psalmo 142. Anima mea facta est sicut terra sine aqua tibi. Sed quamquam tanta spiritus ariditate laborem, tamen iustificationes tuas, id est, pręcepta tua non sum oblitus. S. Ambrosius, & S. Augustinus per vterem in pruina, intelligunt carnem mortificatam, & castigatam, & pruina cęlesti respergam, ut spiritus subijciatur. quasi dicat Propheta, carnem castigavi & legem tuam non sum oblitus: æquum igitur est, ut consoles animam meam.

Quot sunt dies serui tui? quando facies de persequentibus me iudicium? IV.

Instat eidem petitioni optans consolationem & liberationem a tentationibus. Quot sunt dies serui tui, quibus afflictio durabit? quando finientur dies tentationis, & miserię? quando facies de persequentibus me iudicium? quando iudicabis, & condemnabis persequentes, & tentantes me, ut ijs condemnatis persecutio conquiescat? Non curiosę quærīt, quot anni supersint, aut vitę suę, aut durationis mundi; sed explicat his verbis desiderium æternę vitę, quando omnes impij ad inferos detrusi cessabunt vexare pios, & pii summa, atque æterna pace fruantes in sanctitate, & iustitia Domino seruiant sine vilo timore cadendi.

Narrauerunt mihi iniqui fabulationes, sed non ut lex v.  
tua.

Hęc est causa, cur maximę cupiat ab iniquorum consortio liberari; quoniam iniqui tentantes pios narrant delectationes mundi, quę sunt merę fabulę, id est, delectationes sordidę, fugaces, magis confictę, quám verę; & nihil habent simile cum lege Domini, quę pię custodita delectationes stabiles, & solidas adfert. Potest etiam fabulatio referri ad hæreticorum colloquia, ut referunt Ambrosius, & alij. Sanctus Hieronymus ex hebręo vertit, Foderunt mihi superbi foueas. sed sciendum est vocem, scichoth, esse ambiguam, & posse significare fabulationes a verbo, suach, & foueas a nomine, sacha. Sanctus Hieronymus ut verteret consequenter ad verbum, foderunt; transtulit foueas. non



enim coherent fabulationes cum verbo foderunt. At Septuaginta Seniores, quia per nomen scichoth intellexerunt fabulationes, noluerunt vertere foderunt, ne nimis impropria, & obscura esset oratio, sed sequentes non verba, sed sensum, maluerunt vertere narrauerunt. & verè sensum expresserunt: nam foderunt, in hebraica lingua significat emere, acquirere, preparare, eruere. igitur sensus est, foderunt mihi fabulationes, id est, emerunt fabulationes, ut mihi eas venderent; vel parauerunt fabulationes, ut mihi eas narrarent; vel foderunt, & eruerunt ex fodina vanitatis fabulationes; ut eas mihi præberent. S. Augustinus legit, Narrauerunt mihi delectationes. Sanctus Ambrosius exercitationes, alij aliter. Sed verbum hebraicum significat propriè confabulationem, & submurmurationem submissa voce editam, quæ ad colloquia clandestina hæreticorum, vel impudicorum hominum rectè accommodari potest. vox græca *ἀλογία* ab Ambrosio dicitur esse superflua loquacitas, ab Augustino delectabilis in sermone exercitatio, ab Euthymio garrulitas, & nugacitas.

**VI.** Omnia mandata tua veritas; iniquè persecuti sunt me, adiua me.

Quia dixerat, non sicut lex tua: dicit nunc, Omnia mandata tua sunt ipsa veritas, id est, verissimas promissiones continent, & inde verissimas delectationes obseruantibus legem tuam adferunt. Ideò iniusti narrantes suas fabulationes iniquè persecuti sunt me. & tu Deus contra eorum insidias adiua me.

**VII.** Paulo minus consummauerunt me in terra, ego autem non dereliqui mandata tua.

Tam gravis fuit persecutio istorum, qui per dulces sermones me subvertere nitebantur, ut penè me perdiderint in terra, & ad cælum aspirare nequirem: & tamen non obtinuerunt, quoniam non dereliqui mandata tua.

**VIII.** Secundùm misericordiam tuam viuifica me, & custodiam testimonia oris tui.

Redit ad primam petitionem, & concludit oñonarium dicens, secundùm misericordiam tuam magnam viuifica me vita beata, & sempiterna, & tuq; demum perfectissimè custodiam legem tuam. potest etiam hoc intelligi de vita gratiæ, per quam mandata Dei custodiuntur.

*Lamed.*

**I.** In æternum Domine verbum tuum permanet in cælo.

**II.** In generationem, & generationem veritas tua, fundasti terram & permanet.

**III.** Ordinatione tua perseverat dies, quoniam omnia seruiunt tibi.

In hoc oñonario à firmitate promissionum diuinarum sumit Propheta argumentum ad exhortandos homines ad legem seruandam, quæ habet promissiones



nes vite presentis, & future. In æternum Domine verbum tuum, id est, promissio tua, permanet in cælo: nam etiam si in terris videatur non permanere; dum iusti opprimuntur, & iniusti exaltantur: tamen in cælo apud Deum omnino permanet. Deus enim quod promissit, implebit. Faciet enim, ut iustis breves tribulationes vertantur in gaudium sempiternum, & brevis gloria impiorum vertatur in opprobrium, & supplicium sine fine duraturum. Idem autem repetit, vel explicat, dum addit, In generationem & generationem veritas tua, supple permanet, id est, semper manet veritas promissionum, dum semper verbum promissionis impletur, in omni generatione, & generatione, id est, ab initio usque in finem, quod est idem, quod in æternum. Probat autem Propheta stabilitatem promissionum à stabilitate ordinationum diuinarum, duobus exemplis. Fundasti terram, & permanet. hoc est primum exemplum, quasi dicat, fundasti terram immobilem, & semper manet immobilis, ut ordinationi tue obediat. Ordinatione tua perseverat dies. hoc est alterum exemplum. Ordinavit enim Deus, ut è contrario cælum siue sol moueretur semper, & motu suo diem efficeret; & obtemperat, & sic semper ordinatione diuina perseverat dies. In hebræo coniungitur verbum numeri multitudinis cum nomine numeri singularis hoc modo, Perseverant hic dies, siue hodie; ad significandum diem transeundo, & fluendo permanere. transeunt dies, & nunquam stant, & tamen, semper, hodie, permanet. ad quod alludens Apostolus, Hebr. 3. Adhortamini, inquit, vosmetipsos per singulos dies, donec hodie cognominatur. Ratio huius tantæ firmitatis est, quod sequitur, Quoniam omnia serviunt tibi: nihil enim est in rebus creatis, quod Deo creatori ad nutum non pareat.

Nisi quod lex tua meditatio mea est, tunc fortè periissem IV.  
in humilitate mea.

Nisi, inquit, in lege tua assidue meditatatus fuisset, ubi veritatem promissionum tuarum didici, fortè periissem in afflictione mea, temptationibus aduersariorum superatus. Pro, meditatio, in hebræo est, delectatio, ex quo intelligimus hic agi de iucunda, & dulci meditatione, quæ valde recreat animum hominis in tribulatione constituti, dum promissa diuina ob oculos interiores ponit, & cordi intus infigit. Per humilitatem autem hoc loco non significatur virtus humilitatis, sed afflictio, siue pressura, ut Sanctus Hieronymus ex hebræo transtulit.

In æternum non obliuiscar iustificationes tuas, quia in ipsis viuificasti me. V.

Confortatus ex meditatione promissionum, quæ in lege continentur confidenter iam dico, In æternum non obliuiscar iustificationes tuas, quia in ipsis, id est, super eorum observationem viuificasti me, vitam gratiæ augendo, & vitam gloriæ promittendo.

Tuus suum ego, saluum me fac, quoniam iustificationes tuas exquisiui. VI.



Scriptum est in Psal. 23. Domini est terra, & plenitudo eius, orbis terrarum, & vniuersi, qui habitant in eo: ego tamen propriè tuus sum, quia agnosco me tuum esse, & volo tuus esse, & nullius alterius Domini volo esse, cum nulli cupiditati seruire decreuerim; idè rectè peto, vt me saluum facias, id est, rem tuam conserues, ne pereat. Quoniam iustificationes tuas exquisiui, id est, quoniam tuus sum, & tanquam tui solius mancipium nihil aliud quero, nisi mandata tua, vt illa perficiam. Verè pauci sunt, qui dicere possint, tuus sum ego; quia pauci sunt, qui per affectum nulli rei seruiant, nisi Deo.

VII. Me expectauerunt peccatores, vt perderent me: testimonia tua intellexi.

Non sine causa dixi, saluum me fac, quoniam peccatores in loco opportuno ad capiendum, me expectauerunt, vt tentationi consentire me facerent, & sic perderent me: sed ego gratia tua adiutus testimonia tua intellexi, id est, intellexi, quid lex tua in tali articulo præciperet, quid promitteret, quid minaretur.

VIII. Omnis consummationis vidi finem, latum mandatum tuum nimis.

Intelligens testimonia tua, ex eis cognoui, & vidi finem consummationis omnium rerum, iudicium videlicet nouissimum, in quo consummatis meritis, bonis, & malis, reddentur præmia bonis, & supplicia malis. Verè igitur latum mandatum tuum nimis, id est, verè amplum, & fecundum est mandatum tuum, siue lex tua, cum in ea conspiciantur regulæ bene viuendi, & præmia custodientium legem, & contra regulæ declinandi vitia, & supplicia præuaricatorum. Posset etiam sic exponi versiculus iste, Intelligens testimonia tua, id est, legem tuam, vidi finem omnis consummationis, id est, omnis perfectionis vitæ esse mandatum tuum, id est, præceptum dilectionis, quod est latum nimis, cum omnia mandata comprehendat, & cum ad Deum, & omnes Angelos, & omnes homines, etiam inimicos extendatur. Alij aliter exponunt, & vnusquisque propriam expositionem adfert. Ambrosius, & Hieronymus, finem omnis consummationis dicunt esse Christum. Augustinus, finem omnis consummationis dicit esse coronam Martyrij, quia consummata perfectio est mori pro Christo. Theodoretus dicit, omnia humana, opes, honores, & similia, quantumuis consummata & perfecta habere finem. Euthymius per, omnem consummationem, intelligit omnem interitum, tum bonorum, tum impiorum. Vidit enim Propheta finem mortis omnium, esse pœnam, vel gloriam.

*Mem.*

I. Quomodo dilexi legem tuam Domine: tota die meditatio mea est.

In hoc octonario iterum redit ad encomium legis, eamq. laudat à multiplici utilitate, & delectatione, quam secum adfert. Ac primum testatur amorem suum erga



erga diuinā legē, deinde reddit causam amoris enumerans eius utilitates. Quomodo dilexi, id est, quā vehementer dilexi legem tuam: signum amoris est continua conuersatio cum re amata. Tota die, inquit, meditatio mea est. nihil aliud cogito, nihil aliud loquor, nihil aliud ago.

Super inimicos meos prudentem me fecisti mandato tuo, II.

quia in æternum mihi est.

Hæc est prima utilitas legis; quia diligenter considerata, & factis adimpleta prudentem facit hominem, ut sciat quid, & quomodo, & quando, & ubi debeat loqui, & agere, vel filere, & quiescere: quam prudentiam non habent prauaricatores, qui regulam hanc rectissimam inter loquendum, & agendum non respiciunt. Ait igitur, super inimicos meos, prauaricatores videlicet legis, prudentem me fecisti mandato tuo, id est, per mandatum tuum, dum illud assidue meditor, & adimpleo. Quia in æternum mihi est, quia perpetuo mihi adest ante oculos mentis, neque vnquam illius obliuiscor.

Super omnes docentes me intellexi, quia testimonia tua III. meditatio mea est.

Super senes intellexi, quia mandata tua quæsiui.

IV.

Hæc est altera utilitas legis: quia non solum prudentiam, sed etiam sapientiam gignit. Sed quoniam tamen videtur David nimium sibi tribuere anteponendo sapientiam suam sapientiæ omnium; qui illum præcesserunt in quibus erat Adam, Noë, Abraham, Isaac, Iacob, Ioseph, Moyses, Samuel, & alij; Sanctus Augustinus docet hæc dici in persona Christi, qui cum esset annorum duodecim, & videretur quasi discipulus audiens legis doctores, & seniores: tamen super omnes docentes se intelligebat. S. Ambrosius in persona populi Christiani. Sed fortasse non erit necesse ad ista confugere: nam per omnes docentes intelligere possumus eos solos, qui Dauidem puerum, vel adolescentem docuerunt, parentes videlicet, & prædagos suos familiares. Quamuis enim non sit discipulus super Magistrum, dum discipulus est: potest tamen is, qui discipulus fuit, diligentia & studio superare eum, qui Magister ipsius aliquando fuerat, Sic David facili sapientia magistros suos vicit, propter continuam meditationem in lege Domini. Idem etiam intelligimus de senibus: non enim voluit David dicere, se sapientem fuisse super omnes senes, qui fuerant ab initio mundi, sed se adhuc iuuenem sapientiore fuisse multis senibus ob studium suum assiduum in lege Domini meditanda.

Ab omnia via mala prohibui pedes meos, ut custodiam V. verba tua.

A iudicijs tuis non declinaui, quia tu legem posuisti mihi. VI.

Hæc est tertia utilitas legis Domini, quia facit multa vitare peccata. Ab omni via mala prohibui pedes meos, id est, caui ne ambularem per vias iniquorum, qui pro lege habent cupiditatem suam, quæ est lex carnis, & peccati, id est, caui ne aliqua in re delinquerem: idq. ut custodirem verba tua, id est, legem tuam, quæ contrarium iter ostendebant. A iudicijs enim tuis, id est, à iustissimis

mis



mis mandatis tuis non declinaui, quia tu legem posuisti mihi, id est, quia hanc sanctam legem tu Dominus meus mihi dedisti: siue, ut exponit S. Augustinus, Quia tu legem in corde mihi posuisti, tu fecisti per spiritum tuum, ut legem sanctam ex intimo corde meo diligerem.

VII. Quàm dulcia faucibus meis eloquia tua, super mel ori meo.

Hæc est quarta utilitas, quod summam adfert lex Domini se custodientibus voluptatem. Eloquia enim Domini, id est, mandata Domini dulcia sunt faucibus animæ, magis quàm mel faucibus corporis: nihil iucundius bona conscientia, & spe supernæ beatitudinis, quam parit obseruantia legis diuinæ.

VIII. A mandatis tuis intellexi, propterea odiui omnem viam iniquitatis.

Probat ex lege Domini magnam voluptatem se percepisse, eo quod lex Domini bonam conscientiam pariat. Nam, inquit, à mandatis tuis intellexi, id est, à mandatis tuis, eruditus, prudens, & sapiens factus sum: clarior est hæc sententia in hebræo, & græco-textu. Propterea odiui omnem viam iniquitatis, id est, ex hac sapientia, & prudentia acquisita ex assidua meditatione legis non solum abstinui à peccatis, sed etiam magnum odium concepi aduersus omnes iniquas actiones. Hoc autem odium mirificè conseruat animi puritatem, & sanctitatem, & gignit magnam fiduciam in Domino, vnde oritur ineffabile gaudium, pax & tranquillitas omnibus thesauris, & voluptatibus anteponenda.

Nun.

I. Lucerna pedibus meis verbum tuum, & lumen semitis meis.

In hoc octonario laudat legem diuinam Propheta ab eximia quadam utilitate: deinde promittit se eam obseruaturum, non obstante qualibet tribulatione. Utilitas eximia est, quod lex Domini sit nobis in via vitæ huius, instar lucernæ ambulantibus in tenebris. Lex enim peccati, id est, cupiditas excæcat homines, siue maximas tenebras effundit, ut vera bona, & vera mala non internoscantur; & hinc ij, qui hanc legem sequuntur, id est, qui passionibus animi rapi se sinunt, in varia præcipitia ruunt: sed lex Domini has tenebras dissipat, & vera bona, ac vera mala demonstrat; & ideò, qui eam sequuntur non errant, neque cæcutiunt, sed recto tramite ad patriam cælestem iter faciunt. Ait igitur, Lucerna pedibus meis verbum tuum, id est, lex tua est lucerna pedibus meis. Et hoc ipsum reperens, & declarans addit, Et lumen semitis meis. Lucerna, enim dum illuminat semitas per quas incedendum est, dirigit pedes ambulantium: sermo est metaphoricus, sed facillè intelligitur:

II. Iuravi, & statui custodire iudicia iustitiæ tuæ.

Quia lex est lux, ac proinde res optima, & utilissima, Propheta iurat, & statuit, id est, firmissimè apud se constituit custodire ipsam legem, quam vocat iudicia iustitiæ, id est, iudicia iustissima.

Humi-



Humiliatus sum vsquequaque Domine: viuifica me secundum verbum tuum. III.

Humiliatus, id est, afflictus, & vexatus sum valde, occasione legis seruandæ: quia omnes qui volunt pie viuere, persecutionem patiuntur, ut dicit Apostolus 2. Timoth. 3. sed tu Domine viuifica me, id est, veram vitam, quæ malis omnibus libera erit, mihi aliquando tribue secundum promissum tuum, Si vis ad vitam ingredi, serua mandata, Matth. 19. Posset etiam hic locus exponi de virtute humilitatis. Qui enim humiliant se ipsos, ut iugo legis se omnino subiiciant, illi secundum promissionem merentur exaltari ad vitam beatam, & sempiternam.

Voluntaria oris mei beneplacita fac Domine, & iudicia tua doce me.

Quod iuravi, & statui custodire legem non obstante qualibet persecutione, est voluntarium sacrificium oris mei: hoc igitur voluntarium sacrificium oro, ut tibi sit beneplacitum, & quia ex se id non meretur, tu Domine fac illud beneplacitum, dum benigne ex gratia tua illud approbare dignaris: ac ut ritè hoc sacrificium offeram, doce me iudicia tua, id est, doce me perfecte legem tuam obseruare. Alij referunt hæc voluntaria ad sacrificia votiuia ouium, & hircorum, alij ad sacrificia laudis, & confessionis: sed continuatio Psalmi videtur requirere, ut per voluntaria intelligamus spontaneum iuramentum legis custodiendæ.

Anima mea in manibus meis semper: & legem tuam non sum oblitus.

Quam serid iurauerim custodire legem tuam, & hoc tibi sacrificium spontè obtulerim, ex hoc intelligi potest, quod quotidie de vita periclitor propter legis tuæ custodiam, & tamen ipsam legem non sum oblitus. S. Ambrosius, & S. Augustinus dicunt, in plerisque libris legi, Anima mea in manibus tuis, & hæc veriore lectionem esse iudicant. Eodem modo legunt S. Hilarius, & S. Hieronymus in commentario Psalmorum: & sensus optimus, & verissimus est, Animas nostras in manu Dei esse, à quo pender vita nostra, & in cuius potestate est, ut viuiamus, vel moriamur. Sed in hebræo textu aperte est, In manibus meis, ut nos in editione vulgata legimus. & S. Hieronymus non solum in sua versione posuit, in manibus meis, sed etiam in epistola ad Suniam, & Fretellam dicit, Septuaginta Interpretes vertisse, In manibus meis, & omnes veteres græcos tractatores explicasse hoc modo, Anima mea in manibus meis est, id est, in periculo vitæ sum. Quod enim manibus tenetur, facile potest cadere, vel eripi, nisi fortiter custodiatur, & defendatur: & sic intelligitur illud Iudic. 12. Posui animam meam in manibus meis. hoc enim dicit Iephthæ dum ad prælium valde periculosum pergit. & illud 1. Reg. 19. de Dauide, Posuit animam suam in manu sua, & percussit Philistheum. Itaque credibile est, Septuaginta Interpretes vertisse, In manibus meis, sed postea à sciolo aliquo textum fuisse mutatum, quod videretur lectio clarius, & facilius.

Posue-



- VI. Posuerunt peccatores laqueum mihi, & de mandatis tuis non erravi.

Non sine causa dixi, animam meam in manibus meis semper fuisse, quia peccatores posuerunt laqueum mihi, ut me caperent, & occiderent, & tamen ego de mandatis tuis non erravi, id est, non aberravi à mandatis tuis. Hoc impletum est cum Danid quaereretur à Saule ad mortem, & tamen ipse David semel, & iterum, cum facile posset Saulem occidere, seq. ab omni periculo liberare, noluit id facere, ne peccaret in Deum. vide lib 1. Reg. cap. 23. & 26.

- VII. Hereditate acquisivi testimonia tua in æternum, quia exultatio cordis mei sunt.

Cur de mandatis tuis non erraverim, ea causa est, quia hereditate acquisivi testimonia tua in æternum, id est, elegi mihi in hereditatem æternam ipsam legem tuam, quia iucundissima, & dulcissima mihi est, & summæ delectationis, & exultationis causa.

- VIII. Inclinaui cor meum ad faciendas iustificationes tuas in æternum propter retributionem.

Porro causa tantæ delectationis est merces copiosissima, quam secum adfert legis custodia. Inclinaui cor meum ad faciendas iustificationes tuas, id est, cum ab una parte lex peccati traheret me, ab altera lex tua, ego inclinaui cor meum, tanquam staterem, aut balancem ad legem tuam faciendam, propter retributionem; quia videlicet consideraui stipendium legis tuæ esse vitam sempiternam. S. Hieronymus ex hebræo vertit, Inclinaui cor meum ad faciendas iustificationes tuas propter æternam retributionem. textus hebraicus utranque lectionem admittit.

*Samech.*

- I. Iniquos odio habui, & legem tuam dilexi.

In hoc octonario Propheta detestatur prauaricatores legis diuinæ, & se contrarium eis esse demonstrat. Monet autem S. Augustinus, non dixisse Prophetam in primo versiculo, Iniquitatem odio habui, & legem tuam dilexi; ut videbatur requirere ordo verborum; sed dixisse, Iniquos odio habui, & legem tuam dilexi, ut ostenderet, se non solam iniquitatem, sed etiam iniquos odisse: & rursum non dixisse, Iniquos odio habui, & iustos dilexi, sed, & legem tuam dilexi, ut indicaret, se non odisse iniquos, nisi quia contrarij sunt legi diuinæ, quam dilexit. Itaque odio habuit iniquos, non ratione naturæ, sed ratione iniquitatis; sicut contra diligebat inimicos, ac per hoc iniquos, non ratione iniquitatis, sed ratione naturæ.

- II. Adiutor & susceptor meus es tu, & in verbum tuum super-speraui.

Ut non timeam iniquos, quos odi, & legem adimpleam quam dilexi, Adiutor & susceptor meus es tu: adiutor in lege custodienda, & susceptor in euadenda.



denda persecutione iniquorum. Et ego vicissim in verbum promissionis tue valde speravi.

Declinate à me maligni, & scrutabor mandata Dei mei. III.

Vna ex causis, cur odio habeat iniquos Propheta, est, quia eorum confortium valde impedit meditationem Verbi diuini, quæ quietem & pacem animi desiderat. Ideo cupit eos à se recedere, vt muscas molestissimas.

Suscipe me secundum eloquium tuum, & viuam; & non confundas me ab expectatione mea. IV.

Vt cupio iniquos à me recedere, ita cupio vt tu Domine ad me accedas, & in finem tuum suscipias secundum eloquium promissionum tuarum, & tum verissimè viuam, cum tibi, qui vita es, coniunctus ero. Et quia de benignitate tua, non de meritis meis, id expecto, non confundas me ab expectatione mea.

Adiuua me, & saluus ero, & meditabor in iustificationibus tuis semper. V.

Idem alijs verbis repetit: idem enim est, Suscipe me & viuam, & Adiuua me & saluus ero. Fructus autem huius susceptionis erit, vt sine impedimento semper meditari valeat in lege Domini.

Spreuisti omnes discedentes à iudicijs tuis, quia iniusta cogitatio eorum. VI.

Ostendit nunc, quòd si ipse odio habet iniquos, & à se recedere cupit, id facit exemplo Dei, qui iniquos iustissimè execratur. Spreuisti, inquit, tanquam rem nullius momenti, omnes discedentes à iudicijs tuis, id est, omnes iniquos, qui discedunt à via legis diuinæ. Quia iniusta cogitatio eorum, id est, quoniam ipsi cogitant, se non debere subdi legis Dei, nec ab ea pendere; quæ cogitatione nihil iniquius esse potest, cum omnis creatura summo iure Creatori subijci debeat. Hæc fuit cogitatio Luciferi, qui similis altissimo, non autem ei subditus esse voluit. Eadem fuit cogitatio primorum parentum, qui cupierunt esse sicut Dij. Eadem est cogitatio omnium superbiorum, qui dicunt in corde suo, Quis noster Dominus est? Hos igitur spernit Deus, & non multum curat, si multa millia eorum pereant in æternum, quia quanto plures ipsi se æstimant, tanto minoris fiunt à Deo.

Præuariantes reputaui omnes peccatores terræ: ideò dilexi testimonia tua. VII.

Mouet hoc loco magnam quæstionem S. Augustinus, Quomodo omnis peccator præuicator dici possit, cum Apostolus dicat, Vbi non est lex, nec præuicatio, Rom. 4. & rursum, Qui sine lege peccauerunt, sine lege peribunt, Rom. 2. Respondet, illud, Vbi non est lex, nec præuicatio; intelligi de lege in vniuersum: illud autem, Qui sine lege peccauerunt; intelligi de lege scripta tantum: proinde omnes peccatores dicendi sunt præuicatores, quia omnes præ-



præuaricantur legem naturalem scriptam in cordibus . Sed cur Propheta hoc dicit ? vt ostendat peccatum, quod est maximum malorum , non aliunde nobis accidere, nisi ex præuaricatione legis . Subiungit , Ideò dilexi testimonia tua, id est, vt tam magnum malum effugiam, dilexi legem tuam . S. Hieronymus ex hebræo vertit, Quasi scoriam reputasti omnes peccatores terræ . Sed Septuaginta Interpretes, per vocem, fighim , non intellexerunt scoriam à voce, fig, sed, recedentes, quod est idem cum, præuaricantes : nam verbum, sug, significat recedere, inde, fughim, significat recedentes . Iod autem & vau sunt literæ permutabiles . sic etiam non legerunt, chisbatta, quod est, reputasti, sed, chisbatti, quod est reputaui .

סוּגִים סִיג

סוּגִים סִיג

סוּגִים סִיג

חִישְׁבַּת

חִישְׁבַּתִּי

VIII. Confige timore tuo carnes meas , à iudicijs enim tuis timui .

Postulat in fine confirmationem in timore Dei , vt in custodia legis per eum timorem perseueret . Confige, inquit, quasi clauis, timore tuo carnes meas, id est, cupiditates meas carnales , vt se commouere non possint , iuxta illud Apostoli, Qui autem sunt Christi carnem suam crucifixerunt cum vitijs , & concupiscentijs, Gal. 5. A iudicijs enim tuis timui, id est, quoniam iam coepi timere, à iudicijs tuis poenas horribiles comminantibus , ideò cupio stabiliri in hoc sancto timore, vt ab eo nunquam diuellar . Ex hebræo S. Hieronymus vertit, Horripilauit caro mea : sed sciendum, quod verbum, samar, non solum significat horrere, sed etiam clauis configere : nam ex hoc verbo deducitur nomen, masmer, quod significat clauum . Parum autem refert, quòd hic ponatur verbum præteriti temporis, & modi indicatiui : nam eadem literæ mutatis punctis faciunt imperatiuum : proinde rectè Septuaginta verterunt , confige, vel, vt Patres legunt, confige clauis .

סָמַר

מַסְמֵר

### Hain .

I. Feci iudicium, & iustitiam, non tradas me calumniantibus meis .

In hoc oratorio petit gratiam liberationis à calumniatoribus , & auxilium ad legem perfectè adimplendam . Feci, inquit, iudicium , & iustitiam , id est, reddidi vnicuique suum ; ideò æquum est, vt non tradas me calumniantibus mihi : calumniatores nostri perpetui, Dæmones sunt, quibus tradimur à Deo, quando permittimur tentari ab illis , vel potius quando Deo deferente superamur , & tentantibus consentimus .

II. Suscipe seruum tuum in bonum, non calumnientur me superbi .

Feci, inquit, iustitiam, sed vt semper faciam , & non deficiam faciendo , suscipe seruum tuum in bonum , illum dirigendo . Clarior est textus hebraicus , vbi habetur, Dirige , siue ordina , & apta seruum tuum ad bonum , vt semper placeat illi bonum : & hinc fiet, vt non calumnientur mihi superbi, siue homines, siue dæmones . Qui enim bene confirmatus est in bono, & bene aptatus, vt vbique, & semper bonum illi placeat , ita perseueranter bene se gerit , vt nihil sit cur timeat calumniatores .

Oculi



Oculi mei defecerunt in salutare tuum, in eloquium iusti- III.  
tiae tuae.

Confirmat, se valde ardentem desiderare perfectam illam directionem ad bonum, quae in vita aeterna dabitur electis. Oculi mei defecerunt præ desiderio respicientes assidue in salutem tuam, quae de caelo nobis adueniet, & in eloquium iustitiae tuae, id est, in promissionem tuam fidelissimam. Vide quae dicta sunt ad versiculum primum, & secundum litterae Caph.

Fac cum seruo tuo secundum misericordiam tuam: & iusti- IV.  
ficationes tuas doce me.

Pergit in oratione, ac petit, ut Dominus operetur secum non secundum merita ipsius, sed secundum misericordiam suam, quae in eo potissimum consistit, ut doceat iustificationes suas, id est, intimè persuadeat, bonum esse implere, & custodire legem Domini, atque hoc modo doceat non tam scire, quam facere. Quod fit quando Deus infundit magnam charitatem, non quando solam donat scientiam, quae sine charitate inflat, non aedificat.

Seruus tuus sum ego, da mihi intellectum, ut sciam testi- V.  
monia tua.

Ista tam frequens petitio eiusdem rei, signum est magni desiderij. Servus tuus sum ego, ac per hoc teneor mandatis tuis obedire: da mihi igitur intellectum, id est, fac me intelligere testimonia tua, ut illa perfecte addiscam. Vide primum versiculum litterae Iod, qui est huic similis.

Tempus faciendi Domine; dissipauerunt legem tuam. VI.

Hic versiculus duobus modis exponi solet. sancti Patres Hilarius, Ambrosius, & Augustinus exponunt de gratia Saluatoris, ut sensus sit, O Domine iam tempus est faciendi, quia satis docuisti verbis, satis mandasti; nunc tempus est, ut facias, ut exemplo doceas, ut carnem sumas, ut obedientiam usque ad mortem crucis exhibeas, ut gratiam dones, qua iustificatio legis impleri possit à nobis: nam dissipauerunt legem tuam, Iudaei videlicet, quibus data erat. At Graeci, Theodoretus, & Euthymius, quos plerique recentiorum sequuntur, exponunt de punitione sceleratorum, ut sensus sit, Tempus est, Domine, ut facias iudicium aduersus impios, eosque punias, quoniam dissipauerunt legem tuam, id est, non solum utcumque violauerunt, sed penitus dissipauerunt, cum nihil eius obseruent. Vtraque bona est expositio, sed videtur illa magis mystica, haec magis literalis. S. Augustinus legit, Tempus faciendi Domino. S. Ambrosius, Tempus faciendi Domine, ut habet editio nostra vulgata. S. Hilarius veroque modo hunc versiculum legit. In hebraico, & graeco textu habetur, Domino: sed idem est sensus, dummodo illud, faciendi, tribuatur Deo, non homini, & sensus sit, Tempus est, ut tu Domine facias.

Ideo dilexi mandata tua super aurum, & topazion. VII.

Propterea ad omnia mandata tua dirigebar: omnem viam VIII.  
iniquam odio habui.

Quia



Quia multi dissipauerunt legem tuam, & ob hoc video illis grauissimum imminere supplicium: ideo ego ex aduerso magis incensus sum amore legis tuæ, & plurius illam facio quam aurum, & lapides pretiosos: ideo etiam non solum legem diligebam, sed etiam custodire satagebam; dirigebar enim ad omnia mandata tua, id est, rectè ambulabam per viam mandatorum tuorum, non declinans ad dexteram, vel sinistram: imò etiam omnem viam iniquitatis, id est, omnem legem carnis, & peccati odio habui, & declinaui. Porro per vocem, *topazion*, quod est in hebræo, *paz*, significatur lapis pretiosus, quem dicunt aurei coloris esse, & valde lucidum. vide Strabonem libro 6. & Plinium lib. 37. cap. 8. eandem vocem habemus in Psal. 18. vbi Septuaginta Interpretes, & S. Hieronymus verterunt, lapidem pretiosum: quia videbant Prophetam in vna specie intellexisse genus ipsum lapidum pretiosorum.

*Pbe.*

I. Mirabilia testimonia tua, ideo scrutata est ea anima mea.

In hoc octonario iterum Propheta reuertitur ad laudandam legem, & ad petendam gratiam ad eandem legem perfectè seruandam. Laudat igitur legem, quòd admirabilis sit, & ideo eam scrutatus sit diligenter. At Deuteronom. 30. vbi legimus, Mandatum hoc non supra te est; in hebræo habetur, Mandatum hoc non mirabile est. Respondeo, leges Domini siue morales, siue iudiciales, siue ceremoniales non esse mirabiles, quod attinet ad sensum literalem; nam, apertæ sunt, & faciles; & quæ eas non seruant, non possunt excusari ab ignorantia. & hoc affirmat Moyses in Deuteronomio. At, quod attinet ad mysticos sensus, præsertim legum ceremonialium, mirabiles, & obscurissimæ sunt, cum per illas figurentur omnia mysteria Christianæ religionis: atque hoc significare videtur hoc loco Propheta. Præterea Decalogus, quo lex Domini potissima continetur, hoc ipso valde mirabilis est, quòd tam clavis, & apertis sententijs conscriptus sit, cum tamen in summa breuitate complectatur omnia principia iustitiæ, ad quæ reducuntur omnes leges, quæ factæ sunt, & quæ fient. Omnes enim aliæ leges, quæ sunt innumerabiles, & maxima volumina repleuerunt, & deinceps replebunt; omnes, inquam, vel sunt conclusiones, vel determinationes legum decalogi. Itaque sicut parua semina mirabilia sunt, quia virtute continent magnas arbores: sic Decalogus mirabilis est, quia virtute continet omnes leges totius mundi.

II. Declaratio sermonum tuorum illuminat, & intellectum dat paruulis.

Quia dixerat, mirabilia esse mandata diuina, nunc addit, quòd si declarentur vel ab ipso Deo per infusionem luminis diuini, vel ab aliquo perito doctore, mirificè mentem illustrant. Declaratur autem lex, tum quando aperiuntur mysteria figurarum, quæ in lege ceremoniali continentur: tum quando deducuntur conclusiones ex lege morali: tum denique quando decreta legis iudicialis ad facta particularia applicantur. Ex hebræo vertit S. Hieronymus, *Ostium sermonum tuorum*: sed vox, *petach*, non solum ostium, sed etiam apertionem, ac per hoc declarationem significat. Quod sequitur, Et intellectum dat paruulis, significat, legis



gis declarationem paruulis esse necessariam, id est, simplicibus, & ignorantibus. Fortasse etiam, ut S. Augustinus monet, per paruulos, intelligere debemus humiles. Isti enim facilius res diuinas addiscunt, iuxta illud Matth. 11. Confiteor tibi Pater, quia abscondisti hæc a sapientibus, & prudentibus, & reuelasti ea paruulis, ijs videlicet, qui non sunt iu oculis suis sapientes, nec prudentes.

Os meum aperui, & attraxi spiritum, quia mandata tua desiderabam. III.

Et ego, ut vnus ex paruulis, os meum interius aperui orando, & petendo, & attraxi spiritum bonum, spiritum scientiæ, & pietatis, quo mandata intelligere, & implere possem. Nam ipsa mandata tua intelligere, & implere desiderabam. Sumpta est metaphora à respiratione corporali: cum enim grauamur aliquo magno labore, ac penè suffocamur; tùm aperiunt os, & anhelantes respiramus, & melius habemus.

Aspice in me, & miserere mei secundum iudicium diligentium nomen tuum. I V.

Aperiendo autem os ad orandum ita dixi, Aspice in me, & miserere mei, id est, aspice in me oculis pietatis, & misere mei laborantis sub onere præceptorum tuorum, quæ meis viribus implere non possum: miserere, inquam, mei secundum iudicium diligentium nomen tuum, id est, iuxta consuetudinem, quæ vteris erga amicos tuos, qui te in veritate diligunt. vox enim hebraica, mispat, significat iudicium, morem, consuetudinem, modum, habitum, & alia. Sed quia Septuaginta Interpretes verterunt, *κείμα*, & noster interpres, iudicium, in eundem sensum exponere debemus hoc modo, Miserere mei secundum iudicium, quo vteris in iudicandis amicis tuis, qui te diligunt.

Gressus meos dirige secundum eloquium tuum, & non dominebitur mei omnis iniustitia. V.

In hoc misereberis mei secundum iudicium diligentium nomen tuum, si direxeris gressus meos secundum eloquium tuum, id est, si per gratiam tuam feceris, ut ego rectam viam ingrediar ambulans secundum directionem legis tuæ, & sic non dominebitur mei omnis iniustitia, id est, nullam iniustitiam committam, quæ me captiuum teneat: nam, ut Dominus dicit Ioan. 8. Qui facit peccatum seruus est peccati.

Redime me à calumnijs hominum, ut custodiam mandata tua. VI.

Gressus meos dirige tunc potissimum, cum periculum est, ne perturbatus calumnijs declinem à recta via. Calumnia enim perturbat sapientem, & perdit robur cordis illius, ut dicit Ecclesiastes cap. 7. Redime me à calumnijs hominum, id est, libera me à calumnijs hominum, ut animo tranquillo custodiam mandata tua. Non est facienda vis in verbo, redime, nam apud Hebræos passim accipitur pro, libera.

M m m

Faciem



VII. Faciem tuam illumina super seruum tuum, & doce me iustificationes tuas.

Quod supra dixerat, Aspice in me, idem alijs verbis reperit, dicens, Faciem tuam illumina super seruum tuum. Sicut enim Sol cum interpositione nubium obscuratur, priuat nos calore, & lumine: ita Deus cum nos gratia sua non adiuuat, videtur abscondere faciem suam, vel tenebris cooperire; & contra, cum nos gratia suae lumine collustrat, videtur nubium obstacula dissipare, & nobis serenam faciem ostendere: Ait igitur, Faciem tuam illumina super seruum tuum, id est, sereno me vultu respice, & lumine ad me transfuso doce me iustificationes tuas, id est, legem tuam intelligere, & seruare.

VIII. Exitus aquarum deduxerunt oculi mei, quia non custodierunt legem tuam.

Quam vehementer Dauid legem dilexerit, ostendit haecenus tot precibus toties repetitis pro gratia seruandae legis: nunc demonstrat ex magno dolore, quem concepit ex preuaricatione. non enim dicit, se vnam vel alteram lacrymam fudisse, sed riuos aquarum, id est, lacrymarum ex oculis, quasi ex fontibus produxisse, quia non custodierunt legem Domini. Tamen enim peccatum, id est, transgressio legis, procedat à voluntate, siue à corde: tamen instrumenta peccati nunc sunt oculi, nunc lingua, nunc manus. Peccati autem grauissimi, quod Dauid aliquando commisit, & pro quo lauabat per singulas noctes lectum suum, instrumenta fuerunt oculi. Vidit enim nimis curiosè mulierem nudam, dum se lauaret; inde exarsit in concupiscentiam, inde processit ad adulterium, & homicidium. Theodoretus, & Euthymius, quos aliqui recentiores sequuntur, dicunt, Dauidem fleuisse peccata aliorum, & sic exponunt illud, Quia non custodierunt legem tuam. Sed sancti Patres nostri Hilarius, Ambrosius, Hieronymus, & Augustinus constanter affirmant, Dauidem loqui de peccato suo, non de alieno.

*Isade.*

I. Iustus es Domine, & rectum iudicium tuum.

In hoc octonario laudatur lex Domini à summa rectitudine, & iustitia: ac primum demonstrat Dauid esse iustissimam legem, quoniam auctorem habet iustissimum, in quem iniustitia cadere non potest. Ait igitur, Iustus es Domine, id est, iustus per antonomasiam, & solus iustus ea iustitia, cum qua admisceri iniustitia nequeat, iuxta illud i. Ioannis 1. Deus lux est, & in eo tenebrae non sunt ullae. Et rectum iudicium tuum, id est, & consequenter rectum, ac iustum est iudicium, decretum, mandatum tuum. Nam in hoc Psalmo per iudicium, serè semper ipsa lex intelligitur. Quanquam etiam illud verum est, iudicium Dei, quo distribuit poenas, & praemia, semper esse iustum, licet interdum non appareat eius iustitia.

II. Mandasti iustitiam testimonia tua, & veritatem tuam nimis.

Osten-



Offendit legem Dei non solum esse iustam, quia procedit à Deo iusto, sed etiam quia continet ipsam iustitiam. Mandasti, inquit, iustitiam testimonia tua, id est, præcepisti nobis testimonia tua, quæ sunt ipsa iustitia: & veritatem tuam nimis, id est, & sunt ipsa veritas omnino. S. Thom. 1. 2. q. 109. art. 8. ex hoc principio colligit, legem Decalogi esse omnino indispensabilem, quia continet ipsum ordinem iustitiæ. quomodo si quis iuberet, ut nullus peccet, vel, ut nemo sit iniquus, lex esset omnino indispensabilis, quia non potest dari casus, in quo liceat peccare, vel iniquum esse.

Tabescere me fecit zelus meus, quia obliti sunt verba III.  
tua inimici mei.

Propter hanc tantam æquitatem legis tuæ dolore afficiebar; ita ut etiam tabescerem, & languerem præ zelo cum viderem homines, etiam si inimicos meos, obliuisci verborum tuorum, id est, tam vtilium præceptorum tuorum? In græco legitur, Zelus tuus, & sic legunt Hilarius, Ambrosius, Hieronymus, Augustinus, & Theodoretus in commentario Psalmorum. Sed nostra lectio conformis est hebraico textui; nec desunt antiqui codices, qui nostræ lectioni faueant. Sanctus enim Augustinus testatur, alios codices habere, zelus meus, alios, zelus tuus, alios, zelus domus tuæ: sensus autem semper est idem, ut notum est.

Ignitum eloquium tuum vehementer, & seruus tuus dilexit illud. I V.

Iterum docet Propheta legem Dei esse iustissimam, & purissimam, ex similitudine ad aurum igne probatum. Dicitur enim eloquium Dei ignitum vehementer, quia similis est lex Dei aurum in fornace ignis constituto, ubi non laeditur, quia purum est ab omni sorde. Nam in textu hebraico habetur, zerupha, quod significat, probatum, & examinatum igne. Neque dici potest Septuaginta Interpretes non legisse, zerupha, sed, scerupha, quod propriè ignitum significat: nam in hoc octonario singuli versus incipiunt per litteram tsade, & hoc vocabulum est initium versiculi. Itaque zerupha est hoc loco per ignitum, intelligi probatum, & examinatum igni, ac per hoc significari legem Domini esse purissimam ab omni iniquitate, ut est aurum igne examinatum. Simile habetur in Psalmo 11. Eloquia Domini casta, argenteum igne examinatum. Vnde etiam sequitur, ut eadem lex summo amore diligenda sit. & merito David adiungit, Et seruus tuus dilexit illud. Neque tamen est falsum, sed verissimum, legem Domini esse etiam igneam, ut dicitur Deuteronom. 33. In dextera eius ignea lex; tum quia instar ignis illuminat, & purificat: tum quia finis eius est charitas, quæ est ignis diuinus.

Adolescens sum ego, & contemptus: iustificationes tuas non sum oblitis. V.

Hoc refert David ad comparationem fratrum suorum, quæsi dicat, Ego sum minimus inter fratres meos (hoc enim propriè significat vox hebraea zahur) & contemptus à patre, & fratribus; & tamen exaltatus ad Regnum, & à Deo præ omnibus honoratus, quia iustificationes tuas non sum oblitis. Vide lib. 1. Regum 6.

M m 2 S. Am-



S. Ambrosius, & S. Augustinus exponunt mysticè de populo Christiano, qui est frater iunior respectu fratris senioris populi Iudaici, & ab illo contemptus, sed à Deo magis dilectus, quia iustificationes Domini non est oblitus, quas populus Iudaicus oblitus est.

V I. Iustitia tua iustitia in æternum, & lex tua veritas.

Hæc est repetitio, & declaratio secundi versiculi. Iustitia enim Domini, id est, iustissima lex Domini est iustitia æterna, quia immutabilis, & indispensabilis, & simul est veritas, quia nihil falsi continet; promissiones enim eius, & comminationes omnino impleri debent.

VII. Tribulatio, & angustia inuenerunt me, mandata tua meditatio mea est.

Ex hac veritate fit, ut in omni tribulatione consoletur me legis tue assidua meditatio. Tribulatio, & angustia inuenerunt me, id est, quotiescunque tribulatio & angustia inuenerunt me, mandata tua meditatio mea est, id est, id remedium accipio, ut mediter, & oblecter in mandatis tuis considerandis.

VIII. Aequitas testimonia tua in æternum, intellectum da mihi, & viam.

Idem alijs verbis dicit, quod in secundo, & sexto versiculo: nam per æquitatem hoc loco iustitia accipienda est, ut ex textu hebraico constat. Aequitas testimonia tua in æternum, id est, præcepta tua sunt æterna iustitia, quia semper iustissima sunt: ideo peto, ut des mihi intelligentiam præceptorum tuorum, ut ea custodiendo viam, quæ si non custodirem, continuo morerer.

*Goph.*

I. Clamaui in toto corde meo, exaudi me Domine, iustificationes tuas requiram.

In hoc octonario Propheta desiderium suum erga diuinam legem ardenti oratione demonstrat: ac in primo quidem, & secundo versiculo exprimit vehementiam desiderij per clamorem; in tertio, & quarto per horam intempestiuam. Clamaui, inquit, in toto corde meo, id est, toto affectu, totisq. viribus clamaui: ideo exaudi me Domine. Sicut enim vocem corporalem submissam non facile exaudimus, clamorem autem non possumus non exaudire: ita Deus orationem frigidam, & remissam, quasi non audierit, non admittit: ardentem autem, & magno desiderio emissam, quasi non possit non audire, facile admittit. Iustificationes tuas requiram, id est, exaudi me, ut iustificationes tuas, id est, præcepta tua diligenter requiram: vel, exaudi me, & ego gratia tua adiutus præcepta tua requiram, quod in idem recidit.

II. Clamaui ad te, saluum me fac, ut custodiam mandata tua.

Potest



Potest hoc intelligi de salute in spe, quæ habetur per gratiam in hoc seculo, & de salute in re, quæ habetur per gloriam in futuro seculo. Clamaui ad te, id est, magno desiderio oravi: saluum me fac per gratiam, quæ est salus inchoata, ut custodiam mandata tua, quantum in hoc seculo fragilitas humana permittit. & rursum, saluum me fac in æterna vita, ut custodiam mandata tua sine ullo timore præuaricandi.

Præueni in maturitate, & clamaui: quia in verba tua fu- III.  
persperaui.

Hunc locum corruptum esse aliqui putant, quia S. Augustinus legit, Præueni in immaturitate. Sed credendum est potius corruptum fuisse codicem, quem habuit sanctus Augustinus: nam sanctus Hilarius, sanctus Ambrosius, & sanctus Hieronymus in cōmentario, & alij legunt, ut nos habemus, in maturitate. Sciendum est autem verbum, maturare, esse ambiguum, & aliquando significare, perficere, ut cum dicimus, maturari fructus, aliquando, accelerare, & festinare, qua notione dixit Poëta, Maturate fugam, lib. i. Aeneid. & maturre venisti, tam significat, tempore opportuno venisti, quam satis citò venisti. Hoc igitur loco maturitas, non est opportunitas temporis, sed acceleratio, & anticipatio horæ, & sensus est, Præueni in maturitate, id est, præueni tempus surgendi, & in acceleratione, & festinatione antequam dies illucesceret, cum adhuc tempus dormiendi esset, ego præ desiderio anticipavi vigilias, & in oratione mea clamaui, quia valde speraui in verba promissionum tuarum.

Præuenerunt oculi mei ad te diluculo: ut meditarer elo- I V.  
quia tua.

Idem repetit alijs verbis. Præuenerunt, inquit, oculi mei tempus vigilandi, & diluculo, id est, valde mane, ante ortum Solis ad te respicere cœperunt, ut gratia tua adiuvante meditarer eloquia tua.

Vocem meam audi secundum misericordiam tuam Domi- V.  
ne, & secundum iudicium tuum viuifica me.

Pergit in oratione, quam diluculo, remotis curis temporalibus, in magno silentio rerum omnium, attentissimo animo faciebat. Vocem meam, inquit, audi non secundum merita mea, sed secundum solitam misericordiam tuam: & secundum iudicium tuum quo reddis quod promissisti, viuifica me conseruans, & augens vitam spiritualem, quam dedisti, & in futuro seculo perficiens, & consummans, ut amplius mori non possim.

Appropinquauerunt persequentes me iniquitati, à lege au- V I.  
tem tua longè facti sunt.

Non sine causa peto viuificari: quoniam non desunt persecutores, qui temptationibus assiduis mortificare me satagunt. qui persecutores, siue homines, siue demones, appropinquauerunt iniquitati, & à lege tua longè facti sunt, id est, iniquitatem diligunt, illi adherent, illam persuadere alijs conantur: sicut è contrario legem tuam oderunt, illam fugiunt, illam omnibus inuisam reddere.

M m m 3

studet.



student. Sanctus Augustinus, S. Ambrosius, & S. Hieronymus in commentario legunt, Appropinquauerunt persequentes mihi iniquè, siue iniquitate, id est, cum iniquitate: ita vt appropinquatio sit ad hominem, vt ei noceant, non ad iniquitatem, vt illi coniungantur. Et quidem vox græca ambigua est, & tam iniquitate, quam iniquitati reddi potest: vox hebræa, vt nunc se habet, fauet lectioni S. Augustini: nam ad verbum sic reddi potest, Appropinquauerunt persecutores iniquitatis, id est, persecutores iniquissimi appropinquauerunt, supple ad me. Tamen omnino credibile est verba hebræica non esse legenda, rodephe zimma, id est, persecutores iniquitatis, sed, rodephai zimma, id est, persecutores mei iniquitati, quæ lectio est nostræ editionis vulgatæ, & habetur apud S. Hilarium, & cum lectione græca bene coheret: & optime respondet verbis sequentibus, A lege autem tua longè facti sunt: vbi Propheta opponit iniquitatem legi, & dicit, Persecutores suos appropinquasse iniquitati, & recessisse à lege: tamen vterque sensus bonus est.

יִמְחָר  
יִמְחָר

### VII. Prope es tu Domine: & omnes viæ tuæ veritas.

Quamuis persecutores mei à lege tua longè facti sint, tamen a te longe fieri non potuerunt: quia tu prope es illis per iustitiam, & omnes viæ tuæ veritas, id est, omnes leges, omnia iudicia tua iustissima sunt. Itaque manum tuam punientem ipsorum scelera fugere non potuerunt. Mihi quoque prope es tu Domine per auxilium, & quia omnes viæ tuæ veritas, non patieris, vt mihi noceant persecutores: nam & si fortè dabis illis potestatem in corpus meum, non dabis in animam meam, & tandem omnis persecutio in coronam gloriæ conuerteretur.

### VIII. Initio cognoui de testimonijs tuis, quia in æternum fundasti ea.

Quod autem omnes viæ tuæ sint veritas, imò etiam æterna veritas, Initio cognoui de testimonijs tuis, id est, iam inde à primo tempore, quo primum coepi intendere in mandata tua, cognoui ex ipsis dum ea attentè considerarem, quia in æternum fundasti ea, id est, quod sint æternæ veritatis, & planè immutabilia, & indispensabilia. Nam iam supra dictum est, ea esse immutabilia, quia continent ordinem iustitiæ, & ipsam legislatoris intentionem.

*Res.*

- I. Vide humilitatem meam, & eripe me, quia legem tuam non sum oblitus.
- II. Iudica iudicium meum, & redime me, propter eloquium tuum viuifica me.

In hoc oratorio rursum Propheta orationem fundit ad Deum pro liberatione ab inimicis, siue demonibus, siue hominibus, qui eum temptationibus suis ad præuicationem legis pertrahere nitebantur. Vide, inquit, humilitatem meam, id est, afflictionem, & tribulationem meam, & eripe me, quia legem tuam non sum oblitus, id est, quamuis legem non perfectè custodiam, tamen non potest tergum meum eam abieci, sed recordor, & recogito eam, & custo-

dire



dicere desidero, id est æquum est, ut eripias me à tentantibus inimicis, & perficias in me, quod per gratiam tuam crepisti. Iudica igitur iudicium meum, id est, iudica causam meam, & redime me per iudicariam sententiam tuam de manu inimicorum meorum, propter eloquium tuum; vivifica me, id est, propter promissionem tuam, siue propter legem, quam constituisti de premiis bonorum, & suppliciis malorum, vivifica me, vitam gratiæ augendo, & vitam gloriæ suo tempore largiendo.

Longe à peccatoribus salus, quia iustificationes tuas non exquisierunt. III.

Dixi vivifica me, quia legem tuam non sum oblitus. Scio enim longè esse à peccatoribus salutem, quia iustificationes tuas non exquisierunt. Nam in primis Dæmones, qui per antonomasiam peccatores dici possunt, longissimè absunt à salute, quia nunquam ad eam perveniunt, eo quòd legem Domini non exquisierint; sed eam potius superbiendo contempserunt. Alij quoque peccatores tam longè à salute absunt, quàm longè absunt à lege Domini exquirenda; neque enim frustra dictum est à Domino, Si vis ad vitam ingredi, serva mandata, Matth. 19.

Misericordiæ tuæ multæ Domine: secundum iudicium tuum vivifica me. IV.

Quamvis severissimè punias eos, à quibus longè fecisti salutem tuam: tamen multæ sunt etiam misericordiæ tuæ, idèò peto, ut secundum iudicium tuum, quo misericorditer iudicas eos, qui faciunt misericordiam, & qui diligunt legem tuam, vivifices me.

Multi qui persequuntur me, & tribulant me, à testimonijs tuis non declinaui. V.

Non sine causa postulo, ut vivifices me, quia multi sunt hostes mei visibiles, & plures invisibiles, qui me mortificare contendunt: & tamen ego gratia tua, adiutus à testimonijs tuis, hoc est, à præceptis tuis, quæ sunt quasi rectissima via, non declinaui, neque ad dexteram, neque ad sinistram.

Vidi prævaricantes, & tabescebam: quia eloquia tua non custodierunt. VI.

Ostendit in hoc versiculo Propheta verum spiritum charitatis, quia non tam molestè ferebat persecutores ob propriam afflictionem, quàm ob iniuriam Dei: quod idem antea dixerat illis verbis, Defectio tenuit pro peccatoribus derelinentibus legem tuam. & rursum, Tabescere me fecit zelus meus, quia oblii sunt verba tua inimici mei.

Vide, quoniam mandata tua dilexi Domine, in misericordia tua vivifica me. VII.

Ego videns prævaricantes, tabescebam; æquum est, ut tu videns me diligentem mandata tua, misericorditer me vivifices.



VIII. Principium verborum tuorum veritas, in æternum omnia iudicia iustitiæ tuæ.

Duobus modis potest intelligi præsens versiculus. Vno modo, ut sensus sit, verba tua procedunt à veritate, ut à suo principio, & quasi fonte, & idè verissima sunt, & in æternum manent iudicia iustitiæ tuæ, quæ sunt ut pios maneat præmium, & impios poena: ita exponit S. Augustinus. Altero modo, ut sit sensus, Principium verborum tuorum, quando videlicet coepisti loqui cum Adamo, & iubens sub poena mortis, ne tangeret lignum scientiæ boni, & mali; veritas fuit, id est, verissimum fuit, & iudicia iustitiæ tuæ, quibus peccata tuæ punire coepisti, sempiterna sunt: ita exponit Euthymius.

*Scin.*

I. Principes persecuti sunt me gratis, & à verbis tuis formidavit cor meum.

In hoc octonario demonstrat Prophetæ constantiam suam in custodienda lege Domini, & desiderium cauendi ab omni prævaricatione. Principes, inquit, persecuti sunt me gratis, id est, Saul Rex sine vlla causâ me persecutus est, reddens mala pro bonis: ut etiam postea fecit Isboset filius Saulis, qui ducem Abner iniuste mecum bella gessit; & tandem idem fecit filius meus Absalon, qui Regnum sibi usurpare, meq. de solio exturbare conatus est. Et à verbis tuis formidavit cor meum, id est, ego tamen tantis tentationibus non succubui, ut eis nocerem; sed timens mandata tua, semel atque iterum Sauli peperci, & mortem Isboset vitus fui, & Absalonem defleui, reddens bona pro malis. S. Ambrosius, & S. Augustinus hæc verba accommodant sanctis Martyribus, qui persecutionem iniustissimam passi ab Imperatoribus infidelibus, plus timuerunt Deum, ut fidem conseruarent, quàm minas Principum, ut fidem negarent.

II. Latabor ego super eloquia tua, sicut qui inuenit spolia multa.

Non solum timui à verbis tuis, sed etiam dilexi verba tua, & idè latabor super eloquia tua, cum dabitur occasio illa adimplendi, sicut latatur, qui peracto prælio inuenit multa spolia hostium deuictorum. Aptissima similitudo, tum quia David vir bellicosus erat, & assuetus prælijs, tum quia in præceptis Dominicis obseruandis cum diabolo acriter pugnandum est; & ex ea pugna, qui victor reuertitur, inuenit illustres coronas à Deo paratas omnibus hostium spolijs pretiosiores.

III. Iniquitatem odio habui, & abominatus sum, legem autem tuam dilexi.

Iterum repetit amorem suum erga legem diuinam, & odium erga iniquitatem. Quod erat manifestum indicium amoris Legislatoris: nam & Dominus in Euangelio dicit, Si quis diligit me, sermonem meum seruabit, Ioan. 14. & ibidem, Qui habet mandata mea, & seruat ea, ille est qui diligit me. Felix, qui  
Spiri-



Spiritu sancto reddente testimonium spiritui eius, dicere potest, Iniquitatem odio habui, & legem tuam dilexi.

Septies in die laudem dixi tibi, super iudicia iustitiæ tuæ. IV.

Et hoc est charitatis signum, sine intermissione Deum laudare, quod iudicia eius iustissima sint, & leges ipsius summam iustitiam in se contineant. Quamvis per numerum septennarium intelligatur hoc loco frequentissima laus, quomodo intelligitur frequens lapsus, cum dicitur, Septies in die cadit iustus, Prou. 24. tamen non sine causa ex hoc loco Ecclesia vnum septem horarum canonicarum instituisse videtur. Nam cum ad imitationem tam sancti Regis vellet filios suos frequentissime Deum laudare, determinauit septennarium numerum, cui si addatur octaua hora, de qua dictum est supra, Media nocte surgebam ad confitendum tibi, fiet, ut tertia quaque hora Trinitas Deus à fidelibus laudetur, ut S. Cyprianus notauit in ferm. 6. qui est de oratione Dominica.

Pax multa diligentibus legem tuam, & non est illis scandalum. V.

Magna, & verissima laus est dilectionis legis diuinæ: nam qui diligit legem, diligit Deum legislatorem: qui autem diligit Deum, diligit omnia in Deo, ac per hoc nullum habet ex parte sua inimicum, sed cum omnibus ex parte sua pacem habet. Deinde, Diligentibus Deum omnia cooperantur in bonum, ut dicit Apostolus Rom. 8. Nemo autem nocere potest ei, cui omnia cooperantur in bonum. quare qui diligit Deum cum omnibus pacem habere debet. & ideo Apostolus ad Gal. 5. dicit, Charitas, gaudium, pax, &c. Pari ratione non est scandalum diligentibus legem Domini, sed sine offensione currit ad patriam: nam scandalum actiuum non cadit in eum, qui diligit legem, cum scandalizare peccare sit, & peccare sit legem præuicari. Scandalum autem passiuum, vel est pusillorum, qui ex ignorantia existimant, illicitum esse, quod licitum est, & offenduntur cum vident illa fieri, quæ ipsi arbitrantur illicita: vel est Phariseorum, qui ex propria malitia in peiorem partem interpretantur, quæ interpretanda erant in meliorem. At qui diligunt legem Domini, perfecti sunt in charitate, proinde nec pusilli, nec Pharisei sunt, ac per hoc non est illis scandalum. vide S. Tho. q. 43. art. 5. & 6. in 22.

Expectabam salutare tuum Domine, & mandata tua dilexi. VI.

Induit personam perfectorum hoc loco Propheta, & ideo cum fiducia dicit Expectabam salutare tuum, id est, salutem æternam, quæ à te est. & ratione reddit, Et mandata tua dilexi, id est, quia mandata tua dilexi. Quo modo dicit Apostolus 2. Timoth. 4. Cursum consummaui, fidem seruauit, in reliquo reposita est mihi corona iustitiæ, quam reddet mihi in illa die iustus Iudex.

Custodiuit anima mea testimonia tua, & dilexit ea vehementer. VII.

In eadem perfecti persona loquitur, ac testatur, se mandata seruasse, quoniā ea vehementer amauit. Verè enim amor, ut scripsit S. Gregorius, operatur magna, si est;



si est : si autem operari renuit, amor non est. & Dominus in Euangelio Ioan. 14. Qui non diligit me, sermones meos non seruat. & Apostolus ad Rom. 13. Dilectio malum non operatur, plenitudo ergo legis est dilectio. & ibidem, Qui diligit legem impleuit.

VIII. Seruauī mandata tua, & testimonia tua, quia omnes viæ meæ in conspectu tuo.

Iterum in persona perfectorum, se omnia mandata, & testimonia seruasse affirmat : sed ex alio motiuo, quod proprium est perfectorum. videlicet quia in omnibus actionibus suis cogitabat Deum esse præsentem. id enim significat illud, quia omnes viæ meæ in conspectu tuo, id est, quicquid agebam, in conspectu tuo agebam, sciens, & cogitans, te omnia conspicerem. Hæc enim cogitatio mirabilem vim habet ad moderandas actiones humanas: nam si conspectus Principis terreni id efficit, ut subditi coram eo peccare non audeant, imò etiam desides, & negligentes, vel timidi & parui animi videri erubescant: quid faceret conspectus Principis celestis, atque omnipotentis, si ante oculos mentis perpetuo versaretur? Hinc Dominus Abrahamo dicebat, Ambula coram me, & es perfectus. Gen. 17. & Abraham dicebat, Dominus in cuius conspectu ambulo. Gen. 24. & Helias, ac Eliseus dicebant, Viuit Dominus, in cuius conspectu sto. 3. Reg. 17. & 4. Reg. 3.

*Tau.*

I. Appropinquet deprecatio mea in conspectu tuo Domine: iuxta eloquium tuum da mihi intellectum.

In hoc ultimo octonario concluditur Psalmus oratione ad Deum pro gratia & salute sæpius petita; sciebat enim Propheta, quòd postea in Euangelio Dominus admonuit, perseverantiam in oratione esse ad impetrandum longè utilissimam. Luc. 11. Ait igitur, Appropinquet deprecatio mea in conspectu tuo Domine, id est, deprecatio mea, quæ suis meritis non confidit, eleuetur, & ascendat aspirante gratia tua, & appropinquet tibi, ita ut eam propius aspicere, & admittere digneris. Illud, in conspectu tuo, positum est pro, ad conspectum tuum, siue conspectui tuo. Quid autem contineat deprecatio, explicatur in verbis sequentibus, iuxta eloquium tuum da mihi intellectum, id est, iuxta promissum tuum, quod audiui in Psal. 31. Intellectum tibi dabo, & instruam te; da mihi intelligere mandata tua eo modo, quo intelligunt, qui ea opere adimplent, & qui adimplendo ad vitam perueniunt.

II. Intret postulatio mea in conspectu tuo, secundum eloquium tuum eripe me.

Reperit alijs verbis eandem petitionem; illud autem eripe me, significat finem, cur petierit intellectum sibi dari: nam finis illuminationis est liberatio à peccatis, iuxta illud Euangelij, Cognoscetis veritatem, & veritas liberabit vos, Ioan. 8.

III. Eruclabunt labia mea hymnum, cum docueris me iustificationes tuas.

Pro-



Promittit gratiarum actionem, si obtinuerit gratiam tam sæpe imploratam. Cum docueris me iustificationes tuas, ita ut gratia tua illuminante, & iuuante perficiam mandata tua, tunc ex plenitudine lætitiæ interioris, & agnitionis magni huius beneficii, eructabunt labia mea hymnum laudis, & gratiarum actionis: nam ructus ex repletionem oritur, & ex abundantia cordis os loquitur.

Pronunciabit lingua mea eloquium tuum, quia omnia I V.  
mandata tua æquitas.

Non solum dicit se laudaturum Deum, sed etiam docturum homines, ac demonstraturum, quanta sit æquitas mandatorum Dei. Pronunciabit, inquit, lingua mea eloquium tuum, id est, loquar hominibus præcepta tua, & docebo, quod omnia mandata tua æquitas sunt, id est, æquissima sunt, ac proinde æquæ sunt, ut ab omnibus diligentissime obseruentur. Nisi magis placeat, hunc versiculum esse repetitionem versiculi superioris, ut sensus sit, Laudabit lingua mea eloquium tuum, id est, præcepta tua, quia æquissima sunt. Sed prior expositio est S. Augustini, & communior.

Fiat manus tua, ut saluet me: quoniam mandata tua V.  
elegi.

Pergit in oratione sua David petens, quod vnicè petendum est, æternam salutem, quæ est finis mandatorum. Fiat manus tua, ut saluet me, id est, sit potentia & sapientia tua ad me saluandum. Sic enim ex hebræo verti posset, ex quo intelligimus, illud, fiat, positum esse pro, sit; quomodo etiam in 1. capite Genesis, ubi dicitur, Fiat lux, fiat firmamentum, fiant luminaria; semper in hebræo est verbum substantium, sit. Et quoniam potentiam & sapientiam Dei Christum esse docet Apostolus 1. Corint. 1. rectè exponunt Patres, sit Christus tuus ad me saluandum. Quoniam mandata tua elegi. Optima ratio, cur præcedat salutem, qui mandata elegit, quoniam scriptum est, Si vis ad vitam ingredi, serua mandata, Matth. 19.

Concupiui salutare tuum Domine; & lex tua meditatio VI.  
mea est.

Reddit rationem, cur tantopere petat salutem; quia videlicet illam præ omnibus desideratis concupiuit. Sicut re vera super omnia bona concupiscenda est, cum sola desiderium nostrum possit implere. & quoniam non satis est concupiscere salutem, si quis ad eam peruenire velit, sed necesse est ambulare per viam præceptorum Dei; idè subiungit, & lex tua meditatio mea est, id est, de lege custodienda semper cogito, & in illa custodienda me semper exerceo.

Viuert anima mea, & laudabit te; & iudicia tua adiuua- VII.  
bunt me.

Viuert anima mea, cum salutem concupitam obtinuerit, & manus tua fuerit ad saluandum eam: & tunc officium eius erit, & solum negocium laudare te: nam Beati qui habitant in domo tua Domine, in secula seculorum laudabunt te. Psal. 83. Et iudicia tua adiuuabunt me, id est, & mandata tua à me custodita adiuuabunt me, ut aliquando etiam corpore viuam, cum resurrexero in resurrectione.



redtionem vitæ . vel , iudicia tua , quibus in nouissimo die iudicabis pro meritis viuos & mortuos , adiuuabunt me , vt corpore quoque vitam sempiternam possideam .

VIII . Erraui sicut ouis , quæ periit , quærere seruum tuum , quia mandata tua non sum oblitus .

Erraui enim à patria expulsus , & adhuc exul erro propter culpam parentis primi toti humano generi communicatam . & erraui , sicut ouis , quæ seducta periit , non sicut Diabolus Leo rugiens , qui ex malitia cecidit . Quære ergo seruum tuum : quamuis enim ex parte quæseris & inueneris , quatenus animam iustificasti à peccato , & reconciliasti Deo ; tamen adhuc quærenda est ouis perditæ , quatenus expectat redemptionem corporis sui , vt tota ad montes cælestes , & vberima pascua , vbi relictæ sunt nonaginta nouem , quæ non errarunt , perducatur . confidenter autem peto salutem animæ , & corporis , quia mandata tua non sum oblitus . In libris græcis varietas est propter vocabulorum similitudinem , vt notarunt Sancti Patres Ambrosius , & Augustinus ; nam alij codices habent *ζητῶν* , id est , quære , alij *ζῶν* , id est , viuifica : imò sanctus Hilarius legit solum viuifica . sed in hebræo nulla est varietas , neque literarum similitudo , & habetur vocabulum , quod nihil significat ; nisi , quære . Non desunt ex recentioribus , qui hunc versiculum exponant de Dauide errante in montibus , quando persecutiones Saulis , vel Absalonis , fugiebat . Sed nimis humilis videtur sensus , & ab expositione veterum Patrum alienus .

## PSALMVS CENTESIMVS DECIMVS NONVS.

Titulus , & Argumentum .

*Canticum Graduum .*

nihyan



PSALMI quindecim , qui proximè sequuntur post Psalmum centesimum decimum octauum , omnes in titulo habent , Canticum Graduum , & quamuis gradus tam ad ascensum , quam ad descensum referri possit ; tamen hoc loco non nisi ad ascensum pertinet : nam hebraica vox , amahaloth , ascensionem significat , & similiter vox græca ἀναβαθμῶν . Igitur Psalmi isti quindecim , cantica quædam ascensionum sunt , siue cantica eorum , qui per gradus quosdam sursum ascendunt . & quidem græci , Theodoretus , & Euthymius , docent cantica ista intelligenda esse ad literam de ascensione Iudæorum de Babylone in Hierusalem ; Spiritu sancto per os Dauid præcinente calamitatem captiuitatis Babylonicæ , & latitiam liberationis . Alij malunt hos quindecim Psalmos compositos fuisse , vt canerentur in ascensione quindecim graduum templi Salomonis : tot enim fuisse gradus templi non solum scribunt Nicolaus Lyranus , & alij recentiores , sed etiam Sanctus Augustinus

tra-



tractatu in Psalmum postremum. Tot sunt, inquit, Psalmi, qui appellantur graduum, quoniam tot fuerunt etiam templi gradus. Sed quicquid sit de his opinionibus, illud certum est, ascensiones istas siue de Babylone in Hierusalem, siue per gradus templi Salomonis, figuras fuisse ascensionis electorum, qui per gradus virtutum ac præcipuè charitatis ascendunt de valle lacrymarum ad caelestem Hierusalem; & de hac ascensione Spiritum sanctum potissimum esse loquutum. Certè Psalmi sunt pleni affectibus in Deum, & proprij eorum, qui se peregrinos, atque exules in terra inimicorum esse intelligunt; & nunc ærumnas exilij desinent, nunc ad requiem patriæ suspirant; semper autem se ad ascendendum, & in via Domini proficiendum accendunt.

## EXPLICATIO PSALMI CXIX.

**A**D Dominum cum tribularer clamaui, & exaudiuit I. me.

Inter varias huius exilij calamitates, vna est maximè deploranda; videlicet, lingua dolosa eorum, cum quibus versari cogimur. ab hac se liberari petiisse, & impetrasse canit Propheta, ut exemplo suo instruat ceteros peregrinos. Ego, inquit, cum tribularer non respexi ad auxilium hominum, sed clamaui in oratione ad Dominum, & ille pro sua pietate exaudiuit me. Verba sunt clara, codicesq. hebraici, græci, latini conueniunt.

Domine libera animam meam à labijs iniquis & à lingua II. dolosa.

Declarat quid orauerit clamando, Dixi, inquit, Domine libera animam meam à labijs iniquis, & à lingua dolosa, quod est vnum ex maioribus, & frequentioribus malis huius nostræ peregrinationis. labia iniqua proferunt detractiones, conuicia, calumnias, falsa testimonia, & similia verba contra legem iustitiæ: lingua dolosa proferit verba deceptionis, adulatoria, simulatoria, fraudulenta. & possunt inueniri labia iniusta sine lingua dolosa, ut cum quis aperte conuiciatur, vel detrahit; sed cum lingua dolosa adiungitur ad labia iniusta, malum est grauissimum, adeo ut nihil ferè addi possit, ut dicetur in sequenti versiculo. Quod attinet ad verba, illud, animam meam, positum est pro me, quasi diceret libera me: sed nominatur anima, vel quia est pars nobilior, vel quia lingua dolosa parum nocet, nisi vulneret animam, inducendo videlicet eam ad peccandum. Illud autem, à labijs iniquis, S. Hieronymus legit ex hebræo a labio mendacij. Sed vox hebræa, *secker*, vtrunque significat, mendacium, & prauaricationem. proinde rectè verterunt etiam Septuaginta à labijs, *ἀπὸ χειρὸς*, id est, iniquis, & sententia est plenior, & grauior, ut etiam in Psalmo 42. Ab homine iniquo, & doloso eripe me.

Quid detur tibi, aut quid apponatur tibi ad linguam do- III. Iosam.

Reddit rationem, cur petierit liberari à lingua dolosa, quia videlicet sit tale malum,



malum, ut nihil ei addi possit. quasi dicat, Quid enim mali dari, aut addi possit supra linguam dolosam? sed difficultas est in verbis, tum quia in hebræo legitur adiuuere, Quid dabit, aut quid apponet: tum quia illud pronomen, tibi, videtur cogere, ut hæc sententia non referatur ad Deum, & proinde non continuetur cum superioribus verbis. Quod attinet ad primam difficultatem, verba hebraica legi possunt etiam passiuè, si mutantur puncta, præsertim illud, itten, quod potest legi, iuttan, & legenda esse passiuè perspicuum est, quia non solum Septuaginta verterunt passiuè, sed etiam S. Hieronymus reddidit ex hebræo passiuè, Quid dabitur tibi, aut quid apponetur tibi ad linguam dolosam? Illud, tibi, potest esse ociosum, ex phrasi hebraica, ut in Canticis cap. 1. Egredere tibi, & cap. 2. Veni tibi, surge tibi, imber abiit sibi, & in hoc ipso Psalmo, multum incolata fuit anima mea sibi; quod, sibi, ut redundans omiserunt Interpretes. & tunc tota sententia continuabitur hoc modo, Domine libera animam meam à labijs iniquis, & à lingua dolosa: quid enim mali dari, aut apponi potest ad linguam dolosam, id est, supra linguam dolosam? Quod si non placeat esse hoc loco ociosum illud, sibi: potest ita exponi, ut Propheta post orationem ad Deum, vertat se, vel ad se ipsum, vel ad incertam personam dicens, Domine libera animam meam à labijs iniquis, & à lingua dolosa: quid enim d. anima mea, vel d. quicumque hic ades, tibi dari mali, aut addi potest ad linguam dolosam? id est, super malum linguæ dolosæ?

#### IV. Sagittæ potentis acutæ cum carbonibus desolatorijs.

Declarat elegantissima similitudine quale malum sit lingua dolosa; ac dicit esse verba eius, quasi sagittas, quæ natura sua longè feriant, & celeriter, ut vix caueri possint. & addit amplificationem admirabilem dicens, non esse qualescunque sagittas, sed potentis, id est, à robusta manu cum imperu emissas, & præterea ab artifice benè politas, & acutas; & denique adeo ignitas, ut quiduis desolare, & vastare possint; quæ sunt fulgura cælestia, quæ ab omnipotenti manu mittuntur, & sunt verè ignita, & acutissima. Igitur talia sunt verba dolosæ, præsertim quando sunt instrumenta Diaboli ad occidendas animas, quæ vocantur ab Apostolo ad Ephes. 6. Tela nequissimi ignea. S. Augustinus hos duos versiculos multo aliter exponit, nimirum vult esse dialogismum. ut primùm homo in tribulatione positus oret, Domine libera animam meam à labijs iniquis, & à lingua dolosa. deinde Dominus respondeat, Quid detur tibi, aut quid apponatur tibi ad linguam dolosam? id est, quid remedij tibi dari poterit, aut apponi contra linguam dolosam? hoc videlicet vnicum tibi remedium erit. Sagittæ potentis acutæ cum carbonibus desolatorijs, id est, verba Dei cum exemplis charitatis igne succensis: viuus enim est sermo Dei, & penetrabilior omni gladio accipiti, cui si accedat exemplum ex vera charitate prodiens, quasi carbonis ignitus, nihil ei resistere poterit. Vtraque expositio ad adificationem facit, sed prior videtur magis literalis. Quod attinet ad verba, illud desolatorijs, id hebræo est, rethamim, quod S. Hieronymus rectè vertit, iuniperorum. Sed Septuaginta explicauerunt metaphoram. Carbones enim iuniperorum sunt valde soliti, & ideo aptissimi ad incendendum, & desolandum.



Heu mihi quia incolatus meus prolongatus est: habitauit V.  
cum habitantibus Cedar: multum incola fuit anima mea.

Ex occasione tam magni mali, & tam frequentis in hac peregrinatione, suspirat ad patriam, & sic verè, & ex corde cantat canticum ascensionis. Heu mihi, inquit, quia incolatus meus, vel vt ex hebræo vertit S. Hieronymus, peregrinatio mea, prolongata est. Cupit enim verus peregrinus cum Apostolo magis peregrinari à corpore, quàm à Domino, & idè nimis longam iudicat præsentem vitam, in qua peregrinatur à Domino. Habitauit cum habitantibus Cedar. Non mirum videatur, si longam nimis queror esse hanc habitationem: habitauit enim hucusque cum habitantibus Cedar, id est, cum barbaris, & efferatis gentibus, quæ non habitant in ciuitatibus, sed in tentorijs, ijsq. nigris, & rusticis, quales sunt Arabes. In hebræo, & græco codice habetur, Habitauit cum tabernaculis Cedar. sed idem est sensus. quid enim est aliud habitare cum tabernaculis, quàm habitare cum habitantibus in tabernaculis? Vox Cedar hebraica est, & nigredinem tenebrasq. significat. vnde Canticorum 1. opponuntur tabernacula Cedar pellibus Salomonis, id est, tentoria nigra, & rustica, tabernaculis preciosis, & splendidis. Verè autem ciuitates, & palatia Regum huius mundi nihil sunt, nisi tabernacula rusticorum, comparata ad mansiones celestis Hierusalem. Idè rursum lamentatur peregrinus Dei dicens, Multum incola fuit anima mea, id est, nimis longus fuit iam incolatus meus in terra aliena. In hebræo additur, sibi. sed, vt supra diximus, ex phrasi hebraica otiose additur, & propterea ab interpretibus sæpe omittitur: idem enim est habitauit sibi, & habitauit. Hinc potest colligi, paucos hodie reperiri, qui ex corde cantent canticum graduum, cum plerique omnes diligant adèd peregrinationem, & tabernacula Cedar, vt nihil tristius audiant, quàm sermonem de discessu ab hac vita.

קדר

Cum his, qui oderunt pacem eram pacificus: cum loque- VI.  
bar illis, impugnabant me gratis.

Concludit rationem reddens, cur sit malum tandiu peregrinari, & simul declarans metaphoram tabernaculorum Cedar: quod enim metaphoricè, & obscure dixit, habitauit cum habitantibus in tabernaculis Cedar: clarè exponit dicens, Habitauit cum his, qui oderunt pacem, ego, qui nihil diligo magis, quàm pacem, id est, habitauit cum mihi dissimilibus, cum peruersis, & adèd iniustis, vt non solum cum hostibus, sed etiam cum amicis belligerare soleant: & si fortè loqui de pace incipiebam ad illos, ipsi sine vlla causa magis me impugnabant. In textu hebræo est alia interpretatio, quam etiam sequitur S. Hieronymus. sic ibi legitur, Multum incola fuit anima mea cum his qui oderunt pacem. Ego pacem loquebar, & illi ad bellum. Sed melior est interpretatio Septuaginta Interpretum, quæ est etiam antiquior: nam in hebræo non est simpliciter, Ego pacem loquebar, sed hoc modo, si verbum verbo reddamus, Ego pacem, & cum loquebar. Ex quo intelligimus, rectè Septuaginta post pacem, posuisse punctum. & quod diximus ex hebræo reddi, ego pacem, potest etiam reddi, ego pax, vt sit sensus, cum his qui oderunt pacem, ego pax eram, id est, adèd pacificus eram, vt ipsa pax dici possem; & postea sequitur alius versiculus, ut cum loquebar illi ad bellum, nimirum prouocabant. quod in sententia conuenit cum eo, quod

verte-



verterunt Septuaginta, & nos in nostra editione latina legimus, Cum loquebar illis, impugnabant me. Quod autem additur, gratis, positum est à Septuaginta explicationis gratia. Totus hic Psalmus convenit quidem omnibus electis, sed præcipue capit electorum Christo, quatenus viator erat, secundum carnis passibilis conditionem. Verè enim clamavit ipse ad Dominum patrem suum pernoctans in oratione Dei, & postea in horto, & demum in cruce. & verissimè exauditus est, cum exaltaverit illum Deus, & dederit ei nomen super omne nomen. Verè quoque passus est labia iniqua, & linguas dolosas vsque ad mortem, ut ex toto decursu Evangeliorum patet. Verissimè dicere potuit, Incolatus meus prolongatus est; cum in Evangelio dixerit, Generatio adultera, & incredula, quam diu apud vos ero, quam diu vos patiar? Verè habitavit cum habitantibus Cedar, quia licet ipse lux esset, ac per hoc in Cedar, id est, in tenebris non habitaret, sed in lumine: tamen cum habitantibus Cedar visus est, & inter eos conuersatus est. Denique verè cum ijs, qui oderunt pacem, erat pacificus; quia cum malediceretur non maledicebat, cum pateretur non comminabatur: & cum loqueretur illis de pace, de charitate, de Regno Dei; ipsi contra, eum impugnabant sine vlla ratione, vel causa. quod Ioan. 15. ipse idem notauit, cum ait, Sed ut impleatur sermo, qui in lege eorum scriptus est, quia odio habuerunt me gratis.

## PSALMVS CENTESIMVS VIGESIMVS.

Titulus, & Argumentum.

*Canticum graduum.*

**S**E CVNDVS Psalmus ex gradualibus consolatur peregrinos ascendentes in Hierusalem promittens perpetuam Dei custodiam. ac primum loquitur Propheta in persona peregrini; deinde loquitur in persona propria, & consolatur peregrinum.

## EXPLICATIO PSALMI CXX.

I. **L**euauit oculos meos in montes: vnde veniet auxilium mihi.

Peregrini nihil frequentius aspiciunt, quàm locum, ad quem tendunt, si is conspici possit; sin minus, locum aliquem viciniorem. inde enim consolatione magnam percipiunt: quæ consolatio vires, & auxilium præbet ad ambulandum. & quia terrena Hierusalem in montibus erat, & celestis Hierusalem supra omnes cælos est, ideò peregrinus, siue umbraticus, siue verus dicit, Leuauit oculos meos in montes, vbi sedet ciuitas sancta, vnde veniet mihi auxilium consolationis. In hebræo est verbum temporis futuri. Leuabo. sed sæpe variantur tempo-



tempora apud hebræos, & præterea quod ad sensum attinet, non multum refert, siue peregrinus dicat, Leuau iam oculos meos, siue leuabo iam oculos meos. Sanctus Augustinus mysticè more suo, per montes, intelligit Sanctos Apostolos; sicut enim oriente sole primi sunt montes qui lumen recipiunt, sic veniente Christo, iustitiæ sole, primi fuerunt Apostoli, qui lumen receperunt.

Auxilium meum à Domino, qui fecit cælum, & terram. II.

Declarat peregrinus, se non expectare auxilium à montibus, ad quos oculos leuauit, sed ab eo, qui præsidet sanctæ ciuitati in montibus positæ. quod clarius explicat initio Psalmi 122. Ad te leuau oculos meos, qui habitas in cælis. describit autem verum Deum per opus creationis cæli, & terræ. sicut in alio Psalmo, Dij gentium dæmonia Dominus autem cælos fecit.

Non det in commotionem pedem tuum, neque dormitet, qui custodit te. III.

Mutat Propheta personam, & loquitur in persona propria, & respondet, peregrino, quasi dicat, Bene, & sapienter leuasti oculos tuos in montes, & non respexisti vanitates, quæ occurrunt in via: sed ijs prætermisiss à conditore cælestis patriæ auxilium, & consolationem expectasti; idè ego opto, vt Deus non det in commotionem pedem tuum, id est, non sinat te labi, & cadere in via, sed roboret pedes tuos, vt stabiles in cursu ad patriam perseuerent. Et non dormitet, qui custodit te, id est, opto etiam, & rogo, vt Pater, qui est custos tuus, semper vigilet in tua custodia, & nunquam sinat commoueri pedes tuos. Obserua primò circa hunc versiculum, quod Deus metaphoricè dicitur dormitare, quando permittit nos cadere, ac si non aduerteret, quomodo qui dormitat non aduertit quid fiat. Secundò, phrasis hebraica est, commoueri pedes, siue nutare, pro eo quod est labi in peccatum. vt Psal. 17. Non sunt infirmata vestigia mea. & Psal. 71. Mei autem penè moti sunt pedes, penè effusi sunt gressus mei. Tertiò, in hebræo habetur in futuro, Non dabit ad mouendum pedem tuum. iuxta quam lectionem, esset prædictio, & promissio. Sed tamen, vt diximus, tempus vnum in hebræo sæpe ponitur pro alio tempore. vnde non solum Septuaginta sed etiam S. Hieronymus vertit, non det. Sanctus Augustinus legit, Non des commoueri pedem meum. Sed nescio quem codicem sequutus sit. nostri enim hebraici, græci, & latini habent tertiam personam, non det, vel, non dabit commoueri pedem tuum.

Ecce non dormitabit, neque dormiet, qui custodit Israel. I V.

Promittit Propheta peregrino impetrationem gratiæ, quæ petebatur. quasi dicat, oro, vt Pater non dormitet, qui te custodiendum suscepit. & sine dubio non dormitabit: nam nunquam dormitat, neque dormit, qui custodit populum suum peculiarem, qui per Israëllem significatur, & in quo populo omnes illi continentur, qui tanquam peregrini in hoc mundo versantur, & ad patriam caelestem ascendere festinant. Quod dicitur, non dormitabit, neque dormiet, hunc habet sensum, non dormitabit subinde oculos claudendo, & aperiendo; & multo minus se tradet profundo somno.

N n n

Itaque



Itaque semper vigilabit, neque oculos ad momentum claudet. Sanctus Augustinus pulchrè dicit, homines dormire, quando carnem infirmitatis portant; dormire, quando moriuntur; & idè non esse fidendum custodiæ hominum. Domino autem fidelissimo custodi tuto credere nos posse, cum ipse neque dormitet vnquam in infirmitate, neque dormiat in morte. Monet etiam idem Augustinus, rectè fideles homines per Israël significari, quia Israël, Deum videns interpretatur, & fideles Deum nunc per fidem vident, visuri postea etiam per speciem.

V. Dominus custodit te, Dominus protectio tua super manum dexteram tuam.

VI. Per diem sol non vret te, neque luna per noctem.

Dixit paulò ante Propheta, peregrinum in Deo confidentem, custodiendum esse, ne cadat in via: addit nunc aliam consolationem, custodiendum videlicet, etiam esse, ne fatigetur ab æstu solis per diem, neque à lumine lunæ per noctem, quoniam Deus erit illi quasi vmbraculum, quod manu dextera tenebit, eoque tum caput, tum etiam reliquum corpus tegere poterit. Dominus, inquit Propheta, non solum custodit Israël, id est, populum suum vniuersè, sed te quoque in particulari custodit, custodit autem, quia est protectio, siue vmbraculum, vt propriè sonat vox hebraica, super manum dexteram tuam, ex quo fiet, vt te tali vmbraculo, ministerio dexterae manus, tectum, neque sol vret per diem, neque luna per noctem. In textu græco est tempus futurum, Dominus custodiet te. sed in hebræo non est propriè tempus præsens, neque futurum, sed participium, Dominus custodiens te, siue custos tuus: sensus autem idem est. Illud autem, Dominus protectio tua super manum dexteram tuam, posset continere metaphoram, vt alij volunt, hominis armati, & ad dexteram stantis, ve sensus sit, Dominus erit, vel est protectio tua, quia stat quasi miles armatus ad dexteram tuam. Sed quod nos diximus, magis conuenit literæ, tum quia in hebræo pro voce protectio, est, zel, vmbra, siue vmbraculum: tum quia, & in hebræo, & in græco est, super manum, non ad manum; vnde videtur Propheta respexisse ad vmbraculum, quod super manum ponitur, & manu geritur: tum denique quia sequitur, neque sol per diem vret te, neque luna per noctem: à calore autem, vel lumine solis, & lunæ non defendit miles ad dexteram constitutus, sed vmbraculum manu dextera super caput extensum. Porro metaphora vmbraculi, & solis ac lunæ, diei, & noctis, significat gratiam Dei, quæ peregrinum custodit tempore prosperitatis, & aduersitatis. neque enim minus lædere solet in hoc itinere dies prosperitatis, quàm nox aduersitatis. S. Augustinus more suo mysticè exponit dexteram, & sinistram, ac dicit, Deum protegere dexteram, non sinistram, quia sæpe permittit hominem lædi in temporalibus, quæ significantur per sinistram, & non finit lædi in bonis spiritualibus, quæ significantur per dexteram.

VII. Dominus custodit te ab omni malo, custodiat animam tuam Dominus.

Addit Propheta aliam consolationem, eamq. generalem; quasi dicat, non solum



lum te Dominus custodiet, ne cadas, & ne fatigeris, sed ab omni alio malo, quod in itinere occurrere possit, te Dominus proteget, atque custodiet. ex quo fiet, ut anima tua, seu vita tua incolumis omnino toto in itinere conseruetur. In hebraico, græcoq. textu habetur in tempore futuro, Dominus custodiet te. sed in sensu nulla differentia est: Dominus enim & custodit nunc, & custodiet postea. & hanc continuationem significare solet tempus futurum apud hebræos.

Dominus custodiat introitum tuum, & exitum tuum ex hoc VIII. nunc, & usque in sæculum.

Concludit Propheta, addendo ultimam, & optatissimam consolationem, quasi dicat, non solum in aliqua parte itineris peregrinus Dei, qui ascensiones disposuit in corde suo, custodietur: sed in toto itinere semper custodietur; omne enim iter consistit in introeundo, & exeundo. dum enim progredimur, intramus vnā viam, & ea finita eximus: deinde intramus aliam; & postea eximus. sic etiam intramus vnā Prouinciā, vnā ciuitatem, vnā domum, & deinde eximus, & intramus aliam, & eximus donec finito itinere ad patriam peruenimus. Sic igitur in via vitæ progredimur dum inchoamus, & perficimus opera bona: inchoare enim, intrare; perficere, exire est. Illud autem, ex hoc nunc, & usque in sæculum, idem est, quod nunc, & semper; quasi dicat, ex hoc nunc, id est, ex hoc præsentī tempore, incipiat Dominus introitum, & exitum tuum custodire, & usque in sæculum non desinat custodire. Sanctus Augustinus per introitum, & exitum, intelligit introitum in tentationem, & exitum ex tentatione. Alij generalius initium, & finem omnium negotiorum, siue omnium actionum nostrarum; siue omnem humanam consuetudinem, iuxta illud Act. 1. Ex quo intrauit, & exiit inter nos Dominus Iesus, id est, ex quo nobiscum cœpit conuersari Dominus Iesus. Partim autem refert, quod in hebræo legatur in futuro, custodiet: nam significationes temporum faciliè variantur. Vnde ipse etiā S. Hieronymus vertit ex hebræo, custodiat, ut nos in editione vulgata legimus.

## P S A L M V S C X X I.

Titulus, & Argumentum.

*Canticum Graduum.*



HC est tertius Psalmus Gradualis, in quo Propheta describit pulchritudinem, & nobilitatem ciuitatis sanctæ Hierusalem; ad quam reuerti cupiebant hebræi ex babylonica captiuitate. Sed ut ciuitas illa typus erat cælestis patriæ, ita redeuntes hebræi ex captiuitate ad terrenam Hierusalem, figura erant peregrinationis, & ascensionis nostræ ad eam quæ sursum est, Hierusalem. Itaque totus Psalmus de vtrique ciuitate, & de peregrinis vtrisque intelligi debet: sed primaria intentio Spiritus sancti ad primarium finem sine dubitatione dirigitur.

Nnn 2

EX-



## EXPLICATIO PSALMI CXXI.

I. **L**ætatus sum in his, quæ dicta sunt mihi, in domum Domini ibimus.

Verba sunt populi Dei, qui lætari se dicit de optimo nuncio accepto reuerſionis in patriam. Et quidem nuncius, qui significauit hebræis, reuertendum iam esse in Hierusalem, Hieremias fuit, qui prædixerat post septuaginta annos soluendam esse captiuitatem, & ciuitatem, ac templum reedificandum, Hierem. 25. & 29. sed clarius idipsum nunciauerunt Daniel, Aggæus, & Zacharias, qui vixerunt illo ipso tempore, quo soluta est captiuitas. Isti igitur magno gaudio populum repleuerunt, cum euolutis iam septuaginta annis dicebāt, In domum Domini ibimus, id est, ad patriam reuertemur, ubi montem Sion, & locum domus Domini videre nobis dabitur, ibiq. templo reedificato, in domū Domini rursus ingrediemur. Sed nuncius sine comparatione vlla felicior Christus fuit, qui in Euangelio nobis loquitur, & dicit, Poenitentiam agite; appropinquabit enim Regnum cælorum, Matth. 4. & clarius, In domo Patris mei mansiones multæ sunt. si quo minus dixissem vobis, quia vado parare vobis locum. & si abiero, & parauero vobis locum, iterum veniam, & assumam vos ad me ipsum, ut ubi ego sum, & vos sitis, Ioann. 14. Hic autem nuncius ineffabili lætitia replet eos, qui didicerunt, quàm bonum sit in domum Domini ire, & in ea domo non esse hospitem, & aduenam, sed ciuem sanctorum, & domesticum Dei. Id autem nouit, qui attentè cogitauit illud eiusdem Prophetæ, Inebriabuntur ab vbertate domus tuæ, Psal. 34. & rursus, Replebimur in bonis domus tuæ, Psal. 64. & illud Apostoli ad Ephes. 1. Ut sciatis, quæ sit spes vocationis eius, & quæ diuitiæ gloriæ hæreditatis eius in sanctis. Iste ex corde cupit in domum Domini ire, & ideo ex corde cantat, Lætatus sum in his quæ dicta sunt mihi, in domum Domini ibimus: animalis autem homo non percipit quæ Dei sunt, & ideo propinquantem morte, id est, exilij, & peregrinationis sine non hilarescit; sed turbatur, & gemit: & merito, quia sicut non disposuit ascensiones in corde suo, dum viueret; ita non sperat in domum Domini, quæ sursum est, ascendere; sed ad carcerem damnatorum in æternum puniendus descendere timet. Parum autem refert quòd hebræus, & græcus textus pro his quæ dicta sunt, habent participium actiuum, videlicet, in dicentibus mihi: vulgatus enim interpres sensum expressit latina phrasi, ut facilius intelligeretur.

## II. Stantes erant pedes nostri in atrijs tuis Hierusalem.

Explicat cur hebræi lætentur de reditu in patriam, & rationem esse dicit, quoniam recordabantur eius temporis, quo fuerant in patria ante captiuitatem, & viderant pulchritudinem, & magnitudinem Hierusalem: multi enim, qui pueri, vel adolescentes abducti fuerant in Babylonem, faciliè recordari poterant se fuisse antea in ciuitate Hierusalem. multos autem rediisse ex ijs qui ante captiuitatem fuerant in Hierusalem, & viderant ciuitatem, & templum, scribit Esdras lib. 1. cap. 3. dicunt igitur, Stantes erant pedes nostri in atrijs tuis Hierusalem, id est, quia recordamur temporis, quo stantes erant pedes nostri in atrijs tuis, id est, in portis tuis, ut expressè habetur in hebraico codice. Nominat autem Propheta portas,



tas, siue atriâ, & quasi vestibula ciuitatis, potius quàm fora, vel plateas, quoniam eo tempore præcipui conuentus, & negocia fiebant in portis ciuitatum, ibiq. erat maxima hominum frequentia. vt colligitur ex illo Prouerb. 31. Nobilis in portis vir eius, quando federit cum Senatoribus terræ. Constat etiam ex lib. 1. Reg. cap. 18. fuisse in Hierusalem non simplices portas, sed duplices, & inter utrasque satis magnum spatium, quod hoc loco fortasse vocatur, atrium. Dauid autem, inquit scriptura, sedebat inter duas portas. & Hierem. 39. Et ingressi sunt omnes Principes Regis Babylonis, & sederunt in porta media. certè magnum spatium debuit esse in illa porta media, vt tot Principes cum administris suis capere posset. Sed quomodo nos Christiani dicere poterimus, Stantes erant pedes nostri in atrijs tuis Hierusalem; qui in cælestis patriæ atrijs nunquā fuimus? Imò fuimus in atrijs patriæ cælestis; alioqui exules, & peregrini non essemus; neque nos Christus de captiuitate redemisset, nisi à patria extorres, & in terra aliena captiui fuisset. Fuimus igitur in atrijs cælestis Hierusalem, quando in pariete nostro Adamo Paradisum terrestrem incoluimus, qui Paradisus terrestris, quasi vestibulū erat Paradisi cælestis; & status ille innocentie quasi atriū, & porta erat status gloriæ: & fortasse hac de causa Spiritus sanctus scribi nō voluit, Stantes erant pedes nostri in plateis Hierusalem, sed in atrijs, vel portis, vt intelligeremus in hoc Psalmo præcipuè sermonem fieri de cælesti Hierusalē, non de terrena. Igitur latari sumus ad vocem dicentium, In domum Domini ibimus, quia recordamur temporis illius, quo stantes erant pedes nostri in paradiso terrestris, ac per hoc in atrijs paradisi cælestis; & ex bonis illis coniecturā facimus de bonis longè melioribus, quæ nobis in ipsa domo Domini conseruantur. & quamuis paulò ante domus Domini nominata sit; nunc autem ciuitas Hierusalē nominetur, tamen vñs, & idem locus est. Patria enim cælestis nunc Regnum, nunc ciuitas, nunc domus dicitur: quoniam si respicias multitudinem, & varietatem incolarum, Regnum erit, cū in eo viderit Ioannes Apoc. 7. turbam magnam, quam dinumerare nemo poterat ex omnibus gentibus, & populis, & tribubus, & linguis. Si consideres societatem, & familiaritatem, quæ est inter sanctos, & beatos, ciuitas est; quamuis enim multiplicetur numerus electorum, omnes se inuicem noscent, & diligunt vt eiusdem ciuitatis ciues. Denique si cogites, omnes electos vñm habere patrem, vñamq. hæreditatem; domus sine dubio erit, in qua omnes erunt quasi fratres sub vno Patre Deo.

Hierusalem, quæ ædificatur, vt ciuitas, cuius participatio III.  
eius in idipsum.

Hic iam incipit Propheta sub nomine peregrinorum ad Hierusalem prope-  
rantium, laudes eiusdem Hierusalem numerare, vt ex ijs se magis ac magis ad  
ascendendum sine intermissione inflamment. prima laus est, quod sit ciuitas pa-  
catissima, ita vt ex charitate incolentium omnibus omnia sint communia. Stan-  
tes, inquit, erant pedes nostri in atrijs tuis Hierusalem, quæ Hierusalem ita  
ædificata est, & quoridie magis ac magis ædificatur, vt sit ciuitas, cuius parti-  
cipatio est in idipsum, id est, simul, & communiter participatur ab omnibus.  
Vbi notandum est illud, eius, redundare, ex phrasi hebraica. idem est enim, cuius  
participatio, & cuius participatio eius. Aduerte præterea, interpunctionē  
in hebraico codice positam esse post vocem, ædificatur, non post vocem, vt ci-  
uitas: proinde non est sensus, Hierusalem ædificatur vt ciuitas, quasi possit aliter

N n n 3 ædifi-



ædificari, quàm ut ciuitas; sed ædificatur, ut ciuitas talis, cuius participatio simul est. Aduerte postremò illud, in idipsum, quod à S. Augustino refertur ad æternitatem Dei, quæ semper est eadem; ad literam nihil aliud significare, nisi, simul, vel coniunctim, ut ex voce hebraica perspicuum est, ut etiam alibi diximus. Iam verò in sensu posteriore tota hæc sententia multo est clarior, & sublimior: siquidem cælestis Hierusalem verè ædificatur ut ciuitas, quia non est propriè ciuitas, neque sunt in ea lapides propriè dicti, sed ædificatur ut ciuitas, dum quotidie lapides viuì à summo artifice expoliti, & conuadrati adiunguntur cælestis habitaculi ædificationi. ex quo sequitur, ut qui hæc intelligunt, non modo persecutiones æquo animo ferant, sed gaudeant, & glorientur in tribulationibus, cum sciant, eo modo se præparari ad cælestem ædificationem. Omne gaudium, inquit vnus ex his viuìs lapidibus, existimate fratres, cum in tentationes varias incideritis. Deinde in cælesti patria verissimè est participatio in idipsum. Nam in terrena Hierusalem non tam fuit, quàm esse debuit, participatio in idipsum, id faciente charitate, ut amicorum omnia sint communia. qualis participatio ad breue tempus fuit in Ecclesia, quæ erat Hierosolymis, vbi nemo dicebat, aliquid suum esse, sed erant illis omnia communia. Act. 4. Et nunc etiam cernitur in familijs ordinum Religiosorum, vbi regularia instituta in suo vigore persistant. Sed in cælesti Hierusalem summa est participatio in idipsum, cum sit Deus vnus omnia in omnibus, id est vnus, & idem Deus sit honor, & dignitas, & delicia omnibus habitantibus in domo Domini. & ea felicissima, & summa ybertas sit verè semper idipsum, cum nullam patiat diminutionem, vel alterationem.

I V. Illuc enim ascenderunt tribus tribus Domini, testimonium Israel, ad confitendum nomini Domini.

Hæc est secunda laus Hierusalem, frequentia videlicet incolarum. & coniungitur hic versiculus cum secundo. Reddit enim rationem hoc loco populus Dei, cur dixerit, Stantes erant pedes nostri in atrijs tuis Hierusalem. quamuis non omnes fuissent ciues Hierosolymitani, sed diuersarum ciuitatum incolæ, tamen omnes ascendebant in Hierusalem ter per annos singulos. Dicit igitur, Stantes erant pedes nostri in atrijs tuis Hierusalem, quoniam illuc ascenderunt tribus tribus Domini, id est, multæ tribus, siue omnes tribus, & idèd maxima multitudo conueniebat in Hierusalem: hebraismus est enim, tribus tribus, pro multæ tribus. vbi enim legimus Gen. 14. Vallis autem syluestris habebat puteos multos bituminis, in hebræo est, puteos puteos bituminis. quod sequitur, Testimonium Israel, ad confitendum nomini Domini; explicat cuius rei gratia tanta multitudo conflueret in Hierusalem: id enim fiebat iuxta testimonium, id est, legem datam Israël, quæ præcipiebat, ut non obliuiscerentur visitare templum Domini, quod vnicum erat in tota terra promissionis, atque ibi confiterentur nomini Domini, confessionem laudis, & gratiarum actionis. Sed in posteriore sensu, quem diximus esse à Spiritu sancto magis intentum, redditur ratio, cur dictum sit, Hierusalem, quæ ædificatur ut ciuitas; idèd enim ædificatur ut ciuitas, quia illuc iam ascenderunt, & quotidie ascendunt tribus tribus Domini, id est, animæ sanctæ ex omni tribu, & natione, ut tanquam lapides viuì super ædificentur in domos spirituales, ut dicit S. Petrus in 1. epist. cap. 2. Ascenderunt autem



autem animarum illarum sanctorum in caelestem Hierusalem ad confitendum nomini Domini, quoniam hoc est totum quod agitur in illa domo, & ciuitate, cessantibus omnibus negocijs alijs. Beati, inquit idem Propheta, qui habitant in domo tua Domine, in seculum seculi laudabunt te. & Tobias cap. 13. de caelesti Hierosolyma loquens, Per vicos, inquit, eius alleluia cantabitur. & hoc est testimonium, id est, praeceptum datum Israeli, id est animarum videnti Deum, ut nunquam cesset à laude, quae nunquam cessat ab amore. Quod autem testimonium idem sit, quod praeceptum, ostendimus in explicatione Psalmi decimi octauo, & perspicuum est ex toto Psalmo 118. ubi frequentissime accipitur testimonium pro lege, siue praecepto.

Quia illic sederunt sedes in iudicio, sedes super domum V. David.

Hæc est tertia laus Hierusalæ, quod illic sit sedes Regia, & supremum tribunal. & potest continuari hic versiculus cum superiore propter illam particulam causalem, quia: videtur enim reddi ratio cur Deus voluerit in Hierusalem esse templum, ad quod ter in anno veniret omnis populus Israel, quia illa erat ciuitas Regia, & quasi metropolis totius Regni. Dicit igitur, Quia illic, id est, in Hierusalem, sederunt sedes in iudicio, id est, sedes Regum sibi inuicem succedentiũ, quorum proprium est iudicare populum, sederunt, id est, quiesuerunt immobiliter constitutæ, & fixæ. quod dicitur ad differentiam sedis Saul primi Regis, quæ fuit in Gabaa Beniamin; sed ibi non quieuit, cum paulò post translata fuerit. & similiter ad differentiam sedium Iudicum, qui fuerunt ante Reges, quæ non sederunt alicubi, sed frequenter transmutabantur de loco ad locum: at sedes Regum de familia David sederunt in Hierusalem immobiliter, & idè subiungit, Sedes super domum David, id est, sedes Regni quæ super familiam David fundatæ, quietem, & stabilitatem inuenerunt. sic enim dictum est Dauidi à Deo 2. Reg. 7. Fidelis erit domus tua, & Regnum tuum usque in æternum, & thronus tuus erit firmus iugiter. Igitur non dicuntur sedes super domum David, quia regerent domum David: regebant enim totam domum Iacob, id est, omnes duodecim tribus Israel, non solum familiam David; sed dicuntur sedes fundatæ super domum David, quia ex illa domo nascebantur Reges populi Dei. In hebræo nõ habetur, super domum David; sed domui David, id est, sedes datæ domui David. Sed hæc omnia longè melius in Christũ, & in caelestem Hierusalem conueniunt. Nam ne fortè Iudæi crederent, verba Psalmi intelligenda esse principaliter de terrena Hierusalem, ac non potius de ea, ut caelestis Hierusalem figurâ gerebat; permisit Deus, ut non solum sedes Regia de Hierusalem tolleretur, sed ipsa etiã Hierusalem euenteretur. Promissio igitur illa ad Christum, & ad Hierusalem, quæ sursum est, pertinet, iuxta varicinium Isaia cap. 9. & Danielis cap. 9. & Angelis ad Virginem Luc. 1. Dabit ei Dominus sedem David patris eius, & regnabit in domo Iacob in æternum, & Regni eius non erit finis. Verè enim ac propriè in caelesti Hierusalem sederunt sedes in iudicio, tum quia firmissimè stataliti sunt in cælo thronus Christi, & throni eorum, qui cum ipso regnant: tum quia ipsi sancti cum Christo regnantes & iudicantes sunt sedes Dei: nam anima iusti sedes est sapientia, & ita sedes verè etiam sedent in iudicio, iuxta promissionem Domini March. 19. Vos qui sequuti estis me sedebitis super sedes duodecim iu-

N n n 4 dicant-



dicantes duodecim tribus Israël: Et sedes sunt super domum David fundatę, quia omnis Sanctorum potestas, Regia, & iudiciaria à Christo dependet, qui filius David in Euangelio dicitur, & accepit sedem David patris sui, & regnabit in domo Iacob in æternum, & Regni eius non erit finis.

**VI.** Rogate quę ad pacem sunt Hierusalem, & abundantia diligentibus te.

Hortatur iam Propheta peregrinos de captiuitate reuertentes, vt saluent saltem à longe ciuitatem Hierusalem, benè precantes ei pacem, & abundantiam, quę sunt duo potissima bona, quę faciunt beatas ciuitates: nam pax sine abundantia, est secura possessio miserię; abundantia sine pace est dubia, & incerta felicitas; sed quando abundantia cum pace iungitur, nihil deest ad statum felicissimę ciuitatis. Dicit igitur, Rogate, quę ad pacem sunt Hierusalem, id est, precamini patrię vestrę à Deo veram, & solidam pacem. & vt sit abundantia non solum ipsi ciuitati Hierusalem, sed omnibus diligentibus te ciuitas sancta. In hebręo habetur simpliciter, Rogate pacem ipsi Hierusalem; proinde illa verba, quę ad pacem sunt, nihil sunt aliud, nisi periphrasis pacis.

**VII.** Fiat pax in virtute tua, & abundantia in turribus tuis.

Ponit Propheta ipsa verba, quę dicenda sunt ab ijs, qui saluentes Hierusalem, precantur illi pacem, & abundantiam. quasi dicat, cū salutatis Hierusalem dicite, Fiat pax in virtute tua, & abundantia in turribus tuis. Per, virtutem, rectè S. Hieronymus vertit, muros: vox enim hebraica significat propriè virtutem, hoc est, robur, & vires. Sed accomodatur etiam ad omnia, in quibus robur consistit, vt ad muros, in quibus consistit robur ædificij; item ad exercitum, in quo consistit robur armorum; item ad multitudinem populi, in qua consistit robur ciuitatis. Sed hoc loco accomodari debet ad muros, vt coherereat cum sequentibus verbis, vbi turres nominantur. Itaque Septuaginta Interpretes, qui verterunt virtutem, expresserunt significationem verbi hebraici, vt sonat generatim, sed B. Hieronymus expressit significationem, vt hoc loco accomodanda erat. Dicitur autem, fiat pax in virtute tua, id est, in muris tuis fortissimis, quia quando pax est in muris, id est, quando muri non oppugnantur ab hostibus, tota ciuitas est in pace. Per turres autem de quibus dicitur, & abundantia in turribus tuis, significantur magna palatia, quę turrata esse solent: nam vox hebraica significat palatia potius quàm turres; & Sanctus Hieronymus vertit, in domibus tuis. Porro vox, abundantia, tum in hoc versiculo, tum in superiore, deducitur à voce hebraica, quę significat pacem, sed cū Septuaginta viri, & Sanctus Hieronymus verterint, abundantiam, dubitare non debemus quin hoc verè significet: neque absurdum est à vocabulo pacis deriuari vocabulum abundantię, cū verè sit pax quasi mater abundantię, vt bellum pater est caritatis, & inopię. Porro duo isti versiculi, quatenus pertinent ad caelestem Hierusalem, continent quidem salutationē, & imprecationem pacis, & abundantię: sed non significant, periculum esse, ne ciuitati illi supernę desit vnquam vel pax, vel abundantia, cū de ea scriptum sit in Ps. 147.

Qui



Qui posuit fines tuos pacem, & adipe frumenti satiat te. Exprimunt igitur solum piū affectum, & latitiam, quam habemus de bonis cælestis Hierusalem, quo modo etiam dicitur in Apocalypsi cap. 7. Salus Deo nostro, qui sedet super thronum, & Agno.

Propter fratres meos, & proximos meos loquebar pacem **VIII.**  
de te.

Propter domum Domini Dei nostri quæsiui bona tibi. **IX.**

Claudit Psalmum Propheta, dum breuiter explicat, ob amorem ciuium sanctæ ciuitatis, quos fratres & amicos suos agnoscit, & multo magis ob amorem Dei conditoris, & habitatoris eiusdem ciuitatis, vel domus, se impulsū fuisse, ut precaretur eidem ciuitati pacem, & abundantiam omnis boni. In hebræo codice verba illa, loquebar, & quæsiui, futuri sunt temporis: sed qui periti sunt linguæ hebrææ, sciunt, tempus futurum sæpius poni pro perfecto, vel imperfecto: sæpè etiam significare continuationem actionis, quæ ita facta est, ut sit etiam futura.

## P S A L M V S CXXII.

Titulus, & Argumentum.

*Canticum graduum.*

**O** Rationem continet hic Psalmus hominis peregrinantis ad cælestem Hierusalem, & in exilio, vel itinere pressuram patientis.

## EXPLICATIO PSALMI CXXII.

**A**D te leuaui oculos meos, qui habitas in **I.**  
cælis.

Loquitur Propheta tum in persona peregrini, tum etiam in persona suā, qui vnus erat ex veris peregrinis; ac dicit, se in quibuscunque pressuris non respicere ad alium adiutorem, nisi ad Deum, tum quoniam ipse solus habitat in summo cælo, & inde omnia inferiora conspicit, & moderatur: tum quia ipse est, qui per malos nos flagellat; ac propterea frustra confugimus ad alios, cum sit nemo, qui de manu Dei nos possit eripere.

Ecce sicut oculi seruorum in manibus dominorum suorum. **II.**

Sicut oculi ancillæ in manu dominæ suæ, ita oculi nostri ad **III.**  
Dominum Deum nostrum, donec misereatur nostri.

Explicat



Explicat cur oculos ad Deum leuauerit, vt videlicet respiciat Deum flagellantem, vt eo aspectu miserabili moueat ipsum ad misericordiam, & flagellare desinat. Id quod illustrat similitudine seruorum, qui dum creduntur à Dominis, respiciunt mœsti ad manus cædentium, ipso aspectu quasi petentes, vt miseri ipsorum cessent à plagis. Illud autem, sicut oculi seruorum in manibus dominorum suorum; clarius est in hebræo, vbi habetur, Ad manus dominorum suorum. & respondet applicatio, Ita oculi nostri ad Dominum Deum nostrum. Posita est autem similitudo nō seruorum tantum, sed etiam ancillarum, vel quia non soli viri, sed etiam femina peregrinantur ad patriam, & in peregrinatione flagellantur; vel quia viri fortes, propriè viri sunt; viri debiles, & delicati femina dici possunt: & vtrique tamen sua flagella in hoc itinere patiuntur. Ad flagella verò, quibus à Domino castigamur, non solum pertinent manifestæ persecutiones, & calamitates; sed etiam tentationes occultæ, quibus anima vexatur assidue; item timores, angores, tristitiæ, quibus nemo caret in hac vita: & ideo non dicit Psalmus, oculos nostros aliquo certo tempore leuandos ad Deum, sed sine intermissione, donec misereatur nostri; quod non fiet, nisi cum ad patriam peruenerimus: tunc enim coronabit nos Deus in misericordia, & miserationibus, cum sanauerit omnes languores nostros, & repleuerit in bonis desiderium nostrum, vt dicitur in Psalmo 102.

#### IV. Miserere nostri Domine, miserere nostri, quia multum repleti sumus despectione.

Non contentus Propheta oculis ad Deum fixis misericordiam implorasse; voce etiam cordis, & corporis clamat, & clamorem ingeminat pro se, & pro socijs peregrinationis, dicens, Miserere nostri Domine, miserere nostri. Et sane qui rectè aduerteret, atque attentè consideraret, quid sit quod sequitur, Quia multum repleti sumus despectione; planè intelligeret tantam esse nostram miseriam, vt cessare ab isto clamore non posset. Homo enim ad imaginem Dei creatus, & super omnia opera Domini constitutus, sæpè etiam ab ipso Deo in filium adoptatus, & ad Regnum cælorum prædestinatus; ita in hac peregrinatione, non solum à demonibus, & prauis hominibus; sed etiam ab animalibus, etiam minimis, & ab ipsis elementis despicitur, & assidue vexatur, vt Propheta verissimè dixerit, quia non despiciamur solum, sed etiam repleti sumus despectione, nec solum repleti sumus, sed multum repleti sumus. Quid enim est quod hominem, etiam iustum & sanctum, in hac lacrymarum valle non despiciat? sed præcipua tamen despectio, de qua propriè loquitur hoc loco Propheta, est ea, quam patiuntur boni à malis, & iusti ab iniquis. Verissima enim, & vniuersalis est illa Apostoli sententia, Omnes qui volunt pie vivere in Christo Iesu, persecutiones patientur. & illa Domini, Si de Mundo fuissetis, Mundus quod suum erat diligeret, sed quia de Mundo non estis, propterea odit vos Mundus: & ratio est manifesta, quoniam bonum & malum contraria sunt, & contraria pacem inter se habere non possunt. Et quoniam iusti patientes sunt, & mites, & didicerunt à Domino non resistere malo, & percutienti maxillam, præbere etiam alteram, ideo ab improbis superbe despiciuntur, & conculcantur, vexantur, & iurantur.

Quo-



Quoniam multum repleta est anima nostra opprobrium, v.  
abundantibus, & despectio superbis.

Docet hoc ultimo versiculo David contemptum, ac despectionem, de qua supra loquebatur, accidere pauperibus, & humilibus peregrinis ab hominibus copiosis & superbis. Quamvis enim aliqui auctores velint, illud, opprobrium abundantibus, & despectio superbis, esse imprecationem, ut sensus sit, Opprobrium recidat super abundantes, & despectio super superbos: tamen si respiciamus textum originale, & velimas concordare versionem S. Hieronymi cum versione Septuaginta Interpretum, cogemur sequi S. Augustinum, & dicere sensum hunc esse, Multum repleta est anima mea, confusione videlicet, quia factus sum opprobrium abundantibus, & despectio superbis. Sanctus enim Hieronymus ex hebræo rectè vertit, Multum repleta est anima opprobrio abundantium, & despectione superbiorum: cum qua versione rectissime coheret quod habent Septuaginta Interpretes, & latina editio vulgata, si subintelligatur verbum, factus sum, & continuetur opprobrium, &c. At igitur Propheta, Multum repleta est anima mea, quod est idem cum eo quod supra dixit, Multum repleti sumus despectione. Sed hoc loco explicandi gratia nominat animam; quoniam despectionis sensus propriè ad animam intelligentem pertinet. quæ enim anima intelligente carent, sentire possunt dolorem, sed non despectionem. Illud autem, repleta est, in hebræo legitur, satiata est: quæ vox mirum in modum augèr significationem: si enim qui multum satiantur, id est, ultra satietatem replentur, etiam si bonis cibis repleantur, magnum dolorem percipiunt: quid sentiente, qui nimium satiantur malis cibis, qualia sunt opprobria, & despectiones? Quod verò sequitur, Opprobrium abundantibus, & despectio superbis; idem omnino significat: idem sunt enim opprobrium, & despectio; & idem etiam sunt, abundantes, & superbi. Omnes enim superbi inflati sunt, & proinde abundantes sunt: sed abundant vento, non solido bono, id est, abundans opinione & exultatione sui. Nam si diuitias terrenas habeant, putant suas esse, neque cogitant Deo reddendam esse de earum dispensatione rationem. Si in dignitate & honore constituti sint, arbitrantur sibi illa omnia deberi, & sua bona esse; & non intelligunt data esse ad aliorum utilitatem, & rationem gravissimam de ea dignitate reddendam; neque ad se aliud, quam onus perquirere. Proinde non minus desipiunt, si de tali onere insulentur, quam si barulus gloria-retur, quod valde oneratus incederet. Si virtutes aliquas, si ingenium, si doctrinam habeant, sibi persuadent multo maiora esse quam sint, & sibi tribuunt, quæ sunt Dei dona. Denique si carent diuitijs, dignitatibus, honoribus; & contra si puniuntur & flagellantur, exultant sibi fieri iniuriam, & de Deo murmurant, & blasphemant: quod totum inde oritur, quia pleni sunt, vel potius inflati vento propriæ exultationis. Sed veniet tempus quo opprobrium, & despectio in ipsos reuerteretur, quando videlicet in die nouissimo dicent, quod scriptum est in libro Sapientie cap. 5. Hi sunt quos aliquando habuimus in derisum, & in similitudinem improprij. Nos insensati vitam illorum æstimabamus insaniam, & finem illorum sine honore. Ecce quomodo computati sunt inter filios Dei, & inter sanctos fors illorum est. & infra, Quid nobis profuit superbia? aut diuitiarum iactantia quid contulit nobis? transierunt illa omnia tanquam umbra.



## PSALMVS CENTESIMVS VIGESIMVS TERTIVS

Titulus , &amp; Argumentum .

*Canticum graduum .*

IC Psalmus continet exultationem eorum, qui de grauissimis tribulationibus liberati fuerant . Et quidem filij Israël, qui de captiuitate Babylonica redierunt in Hierusalem , in itinere nullas graues persecutiones passi fuisse leguntur ; sed solum dum captiui detinerentur , & inter ædificandam ciuitatem , & templum , vt ex vtroque libro Esdræ intelligi potest . Itaque Psalmus hic quatenus ad carnales Israëlitas pertinet ; referendus est ad eas afflictiones, quas passi sunt, vel dum essent in captiuitate, vel dum templum, & ciuitatem iterum ædificarent : quatenus autem ad spirituales Israëlitas, id est, ad Christianos ad caelestem Hierusalem ascendentes pertinet ; referendus est ad persecutiones Paganorum , aliorumq. impiorum, à quibus liberati sunt Martyres sancti, & electi cæteri quotidie liberantur .

## EXPLICATIO PSALMI CXXIII.

I. **N**isi quia Dominus erat in nobis , dicat nunc Israel , nisi quia Dominus erat in nobis .

Sermo imperfectus, & interruptus, initio Psalmi, signum est magnæ, atque insolitæ exultationis, quæ loquentem, non sinit perficere sententias inchoatas . Dicit igitur multitudo Sanctorum de magnis tentationibus liberatorum , Nisi quia Dominus erat in nobis, id est, nisi Dominus omnipotens nobiscum fuisset, nunquam euadere potuissemus . Sed antequam compleat sententiam, præ lætitiâ gestiens inuitat Israël, id est, totum populum Dei ad confessionem, & laudem, dicens, Dicat nunc Israel, & iterum repetit, Nisi quia Dominus erat in nobis . Quod attinet ad verba, illud, quia, in hebraico textu habetur post verbum, Dominus, hoc modo, Nisi Dominus quia erat in nobis . Sed Interpretes Septuaginta, vt sententia esset clarior, ordinem verborum immutasse videntur . S. Hieronymus eam particulam, vt redundantem, & ociosam ex hebraica phrasi, in sua versione omisit . Sic enim vertit, Nisi Dominus fuisset in nobis . Si quis tamen velit eam retinere, ita supplere poterit, Nisi Dominus, quia erat in nobis, nos liberaffet ; vel secundum Septuaginta, Nisi liberati essemus, quia Dominus erat in nobis . Quid autem factum fuisset, nisi Dominus nos liberaffet, explicatur in sequentibus .

- II. Cum exurgeret homines in nos, fortè viuos deglutisset nos.  
 III. Cum irasceretur furor eorum in nos, forsitan aqua absorbuisset nos .

Ecce



Ecce quid accidisset nobis, nisi Dominus fuisset in nobis, neque iuisset potentissima sua virtute. Cum exurgerent homines in nos, forte viuos deglutissent nos, id est, cum nostri persecutores exurgerent aduersus nos, periculum fuit, ne tanta velocitate nos perderent, quanta solet mare, vel flumen viuos deglutire eos, qui in illud forte precipitantur. Tria sunt hoc loco considerata. Primum, vocantur homines, persecutores piorum, quia ducuntur sola ratione humana, qualis remansit in natura per peccatum corrupta: ratio enim humana post naturae corruptionem, nihil altum sapit, nihil diuinum, nihil spirituale, neque aliud finem propositum habet, nisi conseruationem, & augmentum propriæ temporalis felicitatis. de his dicit Apost. 1. Cor. 3. Cum sic inter vos zelus, & contentio, nonne carnales estis, & secundum hominem ambulatis? & paulò infra. Nonne homines estis? ubi pro eodem Apostolus accipit, carnalem esse, & hominè esse; secundum carnem ambulare, & secundum hominem ambulare. Deinde difficultas non exigua est de particula, forte, quæ etiam bis repetitur paulò infra. Videtur enim hæc particula non benè posita in editione vulgata, cum potius affirmatiua, vt, certè, vtiq; sanè poni debuisset. Nam si legamus, forsitan, sequetur, non necessarium esse auxilium Dei in magnis temptationibus superandis, quod quidem Propheta non audet certè affirmare, sed sub dubio relinquit, an gravissima tentatio nos deiectione sit; si Deus non sit in nobis. Sed quamquam non desint ex recentioribus, quibus ista particula non placeat, & verbum tum hebraicum, azai, tum græcum, *ἀεὶ*, non velint reddi per, forte, aut forsitan, sed per vtiq; aut, certè: nos tamen non audemus vllò modo à lectione vulgatæ editionis recedere: nam S. Hieronymus vir doctissimus, & vtriusque linguæ peritissimus fuit; & maior ei fides quàm vllis dictionarijs habenda est. Is autem ex hebræo constanter vertit, forsitan; & in expositione Psalmorum in qua editionem Septuaginta interpretatur, similiter legit, forsitan. denique in emendatione Psalterij ad Suniam, & Fretellam, nihil in hoc loco emendat. Sanctus quoque Hilarius, Origenem sequutus, S. Ioannes Chrysostomus, S. Augustinus magno consensu, forsitan legerunt, neque in Biblijs hoc loco vlla est varietas lectionis. Neque timendum est, vt particula ista detrahère nos cogat aliquid de gratia Dei: non enim illud, forsitan, significat, potuisse nos forte resistere inimicis in nos irruentibus sine auxilio gratiæ protegentis: sed, potuisse fieri, vt non viui deglutiremur, quia forsitan inimici nò eò vsque defraussent. Sed quoniam periculum erat etiam vt vsque ad interuersionem crudelissimam defrauerent, idèò dicitur, Nisi Dominus fuisset in nobis, forsitan viuos deglutissent nos. Postremò diximus, illud, viuos deglutissent nos, sumptum esse à similitudine maris, vel fluminis deglutientis, siue absorbentis eos, qui cadunt in aquas: tum quia nullæ sunt ferè bestię, quauis crudelissimæ, quæ viuos deglutiant homines, sed lacerant ac discerpunt, vt notum est; cum etiam quoniam hoc requirit versiculus sequens, qui de mōte Psalmorum, id ipsum alijs verbis repetit. sic enim habet, Cum irasceretur furor eorum in nos, forsitan aqua absorbuisset nos: sensus enim est, forsitan vt aqua absorbuisset nos, id est, furor hostium nostrorum instar aquæ profundissimæ repente absorbuisset nos. Neque in hoc solo versiculo, sed etiam in sequentibus persistit Propheta in similitudine aquarum, vt mox videbimus.



IV. Torrentem pertransiuit anima nostra, forsitan pertransisset anima nostra aquam intolerabilem.

Perfistit in eadem similitudine comparans aduersariorum persecutiones torrenti rapido, & profundo, qui sine potentissimo auxilio pertransiri non potest. Et si quis cogitet, quales fuerint persecutiones Paganorum, & hæreticorum in sanctos Martyres, & tentationes dæmonum aduersus sanctos Eremitas, aliosq. Christi Confessores, videbit simillimas fuisse torrenti violentissimo, quoniam licet sancti Martyres, & sancti Confessores gloriosi euaserint: tamen plurimi, ac ferè sine numero, quasi vi torrentis abrepti, & absorpti perierunt, ut cognosci potest ex Cypriano in Serm. de lapsis, & Eusebio Cæsariensi in lib. 8. hist. cap. 1. ex versione Rufini. Dicit igitur Propheta in persona Sanctorum, Torrentem pertransiuit anima nostra, id est, persecutionem; quasi torrentem pertransiuit anima nostra: caro enim succubuit, & cessit persecutorum furori, sed anima gloriosè pertransijt: sed, nisi Dominus fuisset in nobis, forsitan pertransisset anima nostra aquam intolerabilem, id est, intrasset torrentem nimis profundum, unde euadere non potuisset. Itaque illud, pertransisset, non significat, transiisset, vel euasisset; sed intrasset, & pertransire cœpisset, siue pertransire coacta fuisset. Illud autem, intolerabilem, rectè uerterunt Septuaginta, ἀντοσύγαν, id est, sine substantia, sine hypostasi, sine fundamento, sine fundo, ubi pedes figi possent: quo verbo significatur profunditas aquarum; quæ transmitti non potest. Sed occurrit hoc loco contrarietas aperta inter codicem hebraicum, & versionem Septuaginta Interpretum. Codex enim hebraicus disertè habet, Torrens pertransijt super animam nostram; & editio Septuaginta habet, Torrentem pertransiuit anima nostra: & paulò post hebraicus textus habet, Forsitan pertransissent super animam nostram aquæ intolerabiles; editio autem Septuaginta habet, Forsitan pertransisset anima nostra aquam intolerabilem. Et quidem sanctus Hieronymus in expositione huius loci non tacet, meliorem esse, lectionem hebraicam. Sed existimamus posse conciliari has lectiones duobus modis. Primum enim fieri potest, ut Septuaginta Interpretes non habuerint in suo texto particulam, αὐτῆς, quæ significat, super, remota autem illa particula, quæ determinat uocabulum animæ ad casum accusandi, remanet ambiguum, utrum uocabulum animæ, sicut etiam uocabula torrentis, & aquarum, sint casus nominandi, aut accusandi. Proinde utranque lectionem patiuntur uerba hebraica, illam uidelicet sancti Hieronymi, Torrens pertransiuit animam nostram, & illam Septuaginta, Torrentem pertransiuit anima nostra. Et quoniam Septuaginta Interpretes meliores codices habuisse credibile est, quàm sanctus Hieronymus habuerit, & fidelissimè transtulerunt, quod inueniunt: sequitur ut lectio Septuaginta, quæ est etiam nostræ vulgatæ editionis retinenda, & hebraicæ; quæ nunc extat, anteponebatur. Deinde potest etiam fieri, ut Septuaginta legerint quidem, ut legit sanctus Hieronymus, sed maluerint sensum potius transferre, quàm uerba. Nam cum aliquis pertransit profundum torrentem, simul fit, ut & ipse transeat torrentem, & torrens pertrauseat super eum. Sed clarior sententia esse uidetur, si dicatur homo pertransire torrentem, quàm si dicatur torrens super eum transire. Potest enim torrens transire super hominem, etiam immobilem, & iacentem in profundo; sed non potest



potest homo transire per torrentem, quin torrens transeat super eum. Ut ergo significarent Septuaginta, torrentem transire super hominem non iacentem, sed ambulantiem, vel natantiem; maluerunt dicere hominem transisse per torrentem, quam torrentem per hominem.

Benedictus Deus, qui non dedit nos in captionem dentibus v. eorum.

Anima nostra, sicut passer erepta est de laqueo venantium: VI. laqueus contritus est, & nos liberati sumus.

Aggreditur Propheta aliam similitudinem, ex qua magis adhuc illustretur, & intelligatur magnitudo beneficij diuini. Comparat igitur persecutionem, siue tentationem laqueo aucupis, ac dicit, gratias esse Deo agendas, Deumq. benedicendum, quod non dederit nos in captionem dentibus aduersariorum, id est, non permiserit capi, & occidi, ac deuorari. Quomodo autem id fecerit, explicat, dicens, Anima nostra sicut passer erepta est de laqueo venantium, id est, anima nostra incidit quidem in persecutionem, & tentationem, sicut passer, aut quaecunque alia auis (nomen enim hebraicum, zippor, generatim auis significat) in laqueum venatoris, siue aucupis: sed tamen liberata est ab illa tentatione, & persecutione, antequam caperetur a tentatore, & occideretur; quomodo aliquando auis capitur quidem laqueo, sed eripitur inde, antequam ab aucupe, capiatur manibus, & occidatur, & manducetur. Id autem factum est, quia laqueus contritus est, & nos liberati sumus, id est, quia tentationi per gratiam Dei finis impositus est, antequam anima fidem negaret, vel alio modo in peccatum consentiret; quomodo aliquando laqueus, qui auem comprehenderat, frangitur, & auis auolat, & spem aucupis in praedam inhiantis frustratur.

Adiutorium nostrum in nomine Domini, qui fecit caelum, VII. & terram.

Concludit cum laude Dei humiliter agnoscens, victoriam tantam, & liberationem de tam periculosis tentationibus, non viribus suis tribuendam; sed adiutorio caelesti Dei omnipotentis: cuius omnipotentiae manifestum est argumentum, quod fecerit caelum, & terram. Modus autem, quo Deus solet de magnis tentationibus eripere seruos suos, insinuat dum dicitur, Laqueus contritus est: laqueus enim frangi solet, quando auis vel exterrita, aliquo clamore, vel allecta meliore esca, vim facit, & sic laqueum frangit. Quando enim auis quamuis laqueo irretita, inhæret escæ ab aucupe propositæ, nec intelligit se comprehensam, non conatur aufugere, & eo modo facile capitur, & occiditur. Sic igitur anima hominis in tentatione posita, cum primum a Deo illustrata, & vel clamore Iudicij diuini, & gehennæ exterrita, vel promissionibus caelestis gloriæ allecta, incipit cogitare, dura quidem esse tormenta præsentia; sed duriora sine comparatione vlla tormenta futura, & sempiterna: vel dulcem esse vitam præsentem, dulcem voluptatem, dulces diuitias; sed dulciora sine comparatione præmia vitæ futuræ; incenditur amore bonorum supernorum, & metu suppliciorum gehennæ, atque eo igne diuinitus accenso

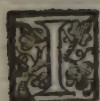


accenso vires concipit; & magno impetu firmissimæ deliberationis non peccandi in Deum, laqueum tentationis frangit, & liberata volat, & cum iubilatione canit, Adiutorium nostrum in nomine Domini, qui fecit cælum, & terram. De hoc modo euadendi scribit S. Cyprianus in lib. de exhortatione martyrij cap. ultimo. Has cogitationes, quæ persecutio potest vincere? quæ tormenta superare?

PSALMV S. CXXIV.

Titulus, & Argumentum.

*Canticum Graduum.*



In hoc Psalmo consilium bonum dat sanctus Propheta peregrinis ascendentibus in patriam tum terrenam, tum cælestem: Consilium autem est, ut in Deo totam spem suam ponant. Deus enim potentissimus, & fidelissimus est, neque vnquam confundet sperantes in eo, atque ad se toto desiderio properantes.

EXPLICATIO PSALMI CXXIV.

I. **Q**ui confidunt in Domino, sicut mons Sion, non commovebitur in æternum qui habitat in Hierusalem.

Ponit initio Propheta generalem atque certissimam promissionem, eamque bis repetit ad maiorem veritatis asseuerationem. Dicit igitur, Qui confidunt in Domino, sicut mons Sion, id est, omnes qui verè confidunt in Domino, erunt immobiles & securi, quæcunque tandem ingruat tempestas, sicut est ipse mons Sion, qui non solum immobilis est, quia mons est, sed etiam quia Deo sacer, & charissimus est. Addit repetens, & quasi explicans quod dixerat, Non commovebitur in æternum, qui habitat in Hierusalem; ubi quod dicitur, non commovebitur in æternum, respondet illis verbis, Erit immobilis sicut mons Sion; quod sequitur, qui habitat in Hierusalem, respondet illis, qui confidunt in Domino. Illi enim qui habitant cogitatione, & spe in cælesti Hierusalem, ipsi sunt qui confidunt in Domino. Sic enim explicatur fiducia in Deum in Psalmo 90. Qui habitat in adiutorio altissimi, in protectione Dei cæli commorabitur. Quod attinet ad verba, in hebræo codice habetur alia interpunctio, & proinde alia ordinatio verborum. Sed quia interpunctio non erat in antiquis codicibus, sed à Rabinis addita est, idè non tanti facienda est, ut propter eam contemnamus interpunctionem Septuaginta seniorum, & latinæ nostræ vulgatæ editionis. Præterea illud, qui habitat in Hierusalem, ambiguum est in hebræo, utrum ad montem Sion, an potius ad hominem confidentem in Deo referendum sit: sed Interpretes Septuaginta declarauerunt referri



referri ad hominem, non ad montem: nam mons græcè ὄρος, est generis neutri; & illud, qui, tam græcè quàm latinè est generis masculini. Adde quòd mons non tam propriè dicitur habitare in ciuitate, quàm homo. Quia verò non omnibus, qui habitant in terrena Hierusalem, conuenit non commoueri in æternum, cum ipsa Hierusalem stare non potuerit in æternum; & quia habitare in Hierusalem, hoc loco, idem est, quod confidere in Domino: idèd diximus cum sancto Augustino, hic agi de habitatore cælestis Hierusalem per spem, & desiderium, quo modo habitabant, qui dicebant, Conuersatio nostra in cælis est, Philip. 3.

Montes in circuitu eius, & Dominus in circuitu populi sui, I I.  
ex hoc nunc, & vsque in seculum.

Probat quod dixit, montem Sion securum, & stabilem esse; sed multo magis eos, qui confidunt in Domino. Siquidem Sion montes habet in circuitu, quasi pro muro; sed qui confidit in Domino, ipsum Dominum omnipotentem habet in circuitu: & montes, qui Sion montem circundant, complanari possunt, & cadere; sed Dominus in circuitu est populi ex hoc nunc, & vsque in seculum. Sententia igitur horum duorum versiculorum est, Omnes qui confidunt in Domino, securos esse debere, quia Dominus protegit eos ab omni malo: & quamuis interdum temporaliter affligantur, id etiam cooperatur illis in bonum; & si fortè permittit Deus illis auferri diuitias, vel famitatem, vel aliquid eiusmodi, reponit aliquid melius, id est, patientiam & consolationem cum merito gloriæ sempiternæ. Sed hoc loco per confidentiam non debet intelligi vana præsumptio, sed fiducia illa, quæ ex fide non ficta, ex corde puro, ex conscientia bona, ex dilectione seruienti nasci solet.

Quia non relinquet Dominus virgam peccatorum super I I I.  
sortem iustorum: vt non extendant iusti ad iniquitatem manus suas.

Explicat paulò clarius, qua ratione Dominus protegat confidentes in adiutorio ipsius. Quod si, inquit, permittet Dominus aliquando, iustis de causis iniquos dominari pijs, non diu hoc permittet, ne pij desperantes incipiant etiam ipsi facere opera impiorum: sic igitur ait, Quia non relinquet Dominus virgam peccatorum super sortem iustorum, id est, dabit qui lem aliquando Dominus impijs virgam, id est, sceptrum, quod est insigne potestatis, super sortem id est, super hæreditatem, siue partem & portionem iustorum; sed non diu relinquet virgam in manu impiorum: in hebræo est ad verbum, Non requiescet virga peccatoris super sortem iustorum, quæ verba eundem habent sensum; sed metaphora quietis eleganter explicat breuitatem temporis, quo peccatores permittuntur regnare super iustos, quamuis enim tempus, quo regnant impij super iustos, longum videri possit ijs, qui non cogitant æternitatem; tamen ijs, qui certi sunt ex diuina promissione Regnare Sanctorum cum Christo sine fine duraturum, momentaneum videtur omne quod finem habet. Ait igitur, non requiescet virga peccatoris super sortem iustorum, id est, erit quidem potestas peccatoris a-

O o o

liquando



liquando super iustos ad eorum probationem, vel exercitationem, vel correctionem; sed erit quasi stans, non sedens; transitura, non manens; temporalis, non æterna. Ut non extendant iusti ad iniquitatem manus suas, hoc est, ne iusti non perseverent in iustitia, si videant felicitatem iniquorum tam esse diurnam, ut credi possit nullum finem habitura.

#### IV. Benefac Domine bonis, & rectis corde.

Quia dixerat, periculum esse ne iusti scandalum paterentur ex nimis diuturna potestate iniquorum; conuertit se ad Deum, atque precatur, ut benefaciat bonis, liberando videlicet eos velociter à potestate impiorum, aut certe patientiam illis, & consolationem internam copiose suppeditando: & simul admonet, ac docet, illos verè esse bonos, qui sunt recti corde. id est, qui non scandalizantur de iudicijs Dei; sed in bonam partem accipiunt omnia, quæ Deus facit, etiam si permittat impios dominari, quantumvis diuturno tempore. Illi enim sunt recti corde, qui conformant cor suum, id est, iudicium, & voluntatem cum rectissima regula iudicij, & voluntatis Dei, etiam si non intelligant, cur Deus hoc, aut illud faciat, vel fieri permittat: de his scribitur in alio Psalmo, Quàm bonus Israël Deus his qui recto sunt corde? Isti enim acquiescunt in omnibus Deo, & placet illis Deus, & illi placent Deo, quomodo lignum rectum in pauimento recto optime collocatur, & quiescit; lignum autem distortum non potest collocari, nec quiescere nisi in loco distorto.

#### V. Declinantes autem in obligationes, adducet Dominus cum operantibus iniquitatem, pax super Israël.

Occasione ultimi verbi versiculi superioris, quo bona operantur rectis corde; subiungit Propheta terribilem comminationem ijs, qui declinant à rectitudine cordis, ac dicit eos, qui declinant à rectitudine ad tortuositatem, & in persecutione, vel tribulatione perdunt sustententiam, ac vel fidem negant, vel de Deo queruntur, ac murmurant, eos cum operantibus iniquitatem, id est, cum ipsis persecutoribus, atque impijs hominibus in iudicium adducendos: quoniam, ut sanctus Iacobus ait cap. 2. Qui totam legem seruauerit, offendat autem in vno, factus est omnium reus: & tum demum separatis omnibus malis de medio bonorum, pax vera, & sempiterna erit super Israël, id est, super populum Dei. Hoc loco magna est quaestio de verbo illo, obligationes: & quidem alij alia dicunt, sed ego, ut permitto vnumquemque abundare in sensu suo, ita si debeat hic versiculus cohærere cum superiore, & si conciliandi sunt codices latini cum græcis, & hebraicis; nihil dubito, quin latinus Interpretes scripserit obligationes, non tam respiciens ad rem, quæ ligatur, & stringitur per obligationem, quam ad ipsam obliquitatem, & tortuositatem, quæ cernitur in fune, dum aliquid ligatur: neque enim obligari potest aliquid, nisi funis, alioqui directus torqueatur, & in circulos ducatur. Id ita esse primo colligitur ex voce græca, quam Euthymius explicat, per obliquitatem, & perversitatem. Denique ex ratione continuationis; nam si per, obligationes, intelligamus obligationes ad aliquid faciendum, ut sunt vota, iuramenta, promissa, pacta, & similia; vix percipi poterit, quid sibi hoc loco Propheta velit: si verò per obligationes



nes intelligantur nodi , & tortuositates , quæ opponuntur rectitudini cordis , de qua proximè fuerat loquutus, omnia optimè cohærebunt . Interpres igitur vulgatus obscure quidem, sed verè, & propriè loquutus est .

P S A L M V S CXXV.

Titulus, & Argumentum.

*Canticum graduum.*

**P**SALMV S hic apertissimè loquitur de reuersione à captiuitate, & ascensione ad patriam, & conuenit propriè in tempus illud, quo decretum Cyri de soluenda captiuitate Iudæorum primum promulgatum est: quod quidem figura fuit Evangelij, quo nobis annunciata est remissio peccatorum, & ascensio ad caelestem Hierusalem.

EXPLICATIO PSALMI CXXV.

**I**N conuertendo Dominus captiuitatem Sion, facti sumus I. sicut consolati.

Latinus Interpres voluit ad verbum reddere verba græca, & ideo minus latinè loquutus videtur. Sanctus Hieronymus sententiam non verba sequutus ita reddidit, Cum conuerteret Dominus captiuitatem Sion, facti sumus sicut somniantes. Verè enim vox hebraica, cholemim, somniantes significat, & sensus est, cum primum auditum est à nobis decretum relaxationis, & reuersionis in patriam, præ gaudio vix credere potuimus quod dicebatur, & nobis non videre, & audire, sed somniare videbamus. Simile quid accidit Patriarchæ Jacob Gen. 45. qui cum audisset filium suum Ioseph viuere, quem iam dudum mortuum laxerat, quasi de graui somno euigilans non credebatur. Sanctus etiam Petrus Act. 12. de carcere præter spem mirabiliter liberatus, existimabat se visum videre. Porro Septuaginta Interpretes verterunt, consolati, quia ex nimia consolatione fiebat, ut sibi Iudæi somniare viderentur. Sed perspicua erit lectio, si verumque iungamus hoc modo, Cum conuerteret Dominus captiuitatem Sion, facti sumus ex nimia consolatione, & latitia quasi somniantes, nos liberatos: vel si placeat, hic esse potest sensus, Facti sumus sicut consolati, id est, facti sumus ut sunt ij, qui consolationem post insignem tribulationem accipiunt, id est, hilares, & iucundi ex tristibus, & merentibus. Hanc ineffabilem consolationem verè experiuntur, qui seriò conuertuntur ad Deum, & contempta spe seculi, atque omnium rerum terrenarum cupiditate deposita, dirigunt pedes suos in viam pacis. Intelligunt

חלמים

O o o 2 gunt



gunt enim quàm ineffabile bonum sit, erui de captivitate Babilonis & de profundo gehennæ, & ad veram libertatem, atque æternam pacem in celesti patria possidendam Deo vocante, & ducente præparari.

II. Tunc repletum est gaudio os nostrum, & lingua nostra exultatione.

Ex consolatione interna prodijt læticia externa, quæ in hilaritate vultus, & in voce exultationis agnoscitur. Tunc, inquit, id est, ubi auditus est bonus nuncius liberationis, repletum est gaudio os nostrum, id est, facies nostra hilaris, & iucunda apparuit, & lingua nostra prorupit in verba læticiæ, & iubilationis. In hebræo, pro, gaudio, habetur risus: sed in idem recidit sententia: risus enim læticiæ signum est. Si quis autem velit per, os, non intelligere faciem, sed quod propriè dicitur os, sensus erit, repletum est os nostrum lætis vocibus, & laudibus, & idem significabitur per verba sequentia, & lingua nostra exultatione, quæ repetitio est in Psalmis frequentissima.

III. Tunc dicent inter gentes, magnificavit Dominus facere cum eis.

Nuncius bonus huius liberationis sicut eos, qui liberati sunt affecit ingenti læticia; ita etiam alios, qui hoc audierunt, magna admiratione replevit, & ideo dixerunt, Magnificavit Dominus facere cum eis, id est, magnificè gessit se Dominus cum populo suo: quamvis enim Cyrus fuerit, qui populum hebræorum ex tam longa captivitate liberavit; tamen omnes facile intelligebant, id factum esse divino instinctu: nam liberatio facta est ipso tempore, quo Deus per Hieremiam prædixerat esse faciendam, id est, post annos septuaginta. & Cyrus ipse lib. 1. Esdræ cap. 1. agnoscit Imperium orbis terræ à Deo cæli sibi tributum, & ab eodem Deo iussu se templum in Hierusalem ædificare, populumq. dimittere: & denique nunquam sperandum erat, ut Rex vllus sponte sua, & sine villo pretio tot millia captiuorum dimitteret, nec solum dimitteret, sed etiam, magnis donis oneratos dimitteret. Itaque meritò gentes omnes tam magnum beneficium diuinæ providentiæ tribuebant. Sed cur Propheta utitur hoc loco tempore futuro, cum paulò ante vsus sit tempore præterito? dixit enim, Tunc repletum est gaudio os nostrum: unde consequens erat, ut diceret, Tunc dixerunt inter gentes. cur igitur ait, Tunc dicent inter gentes? Hebræus codex utrunque verbum ponit in tempore futuro, quod tamen secundum consuetudinem linguæ hebræicæ, utrunque verti potest in tempus præteritum. Sed codex græcus, quem secutus est Interpres latinus, primum posuit in præterito, secundum in futuro. Fortasse igitur hic est hebraismus, & accipiendum est tempus futurum pro præterito. Fortasse etiam illud, tunc, hoc loco non significat tempus liberationis iam præteritum, sed tempus diuulgationis huius rei ad gentes etiam longè postas, quod erat futurum, ut sensus sit, Cum perueniet fama huius rei ad gentes longè postas, tunc dicent inter se gentes, Magna fecit Deus cum populo Iudæorum. Neque minus hæc admiratio gentium locum habet, cum homines, qui de hoc mundo sunt, vident aliquos, qui de Mundo erant, Mundo terga vertere, & ad patriam caelestem per viam veræ virtutis, & Christi imitationis ascendere. Mundus enim non diligit quidem eos, qui de Mundo non sunt, sed miratur tamen, & Deum in illis, & cum illis esse negare non potest.

Ma-



Magnificauit Dominus facere nobiscum, facti sumus lætantes. IV.

Approbant liberati quod gentes dicunt, quia vera dicunt, ac si ita subiungerent, Verè Dominus magnificè se nobiscum gessit, & præter meritum, & spem nostram egit nobiscum, cum de tam miserabili captiuitate nos ad dulcissimam patriam reuocauit: & idè facti sumus lætantes, qui sub iugo captiuitatis gemebamur moerentes.

Conuerte Domine captiuitatem nostram, sicut torrens V. in Austro.

Quoniam non statim omnes captiui reuersi sunt, sed primum aliqui cum Esdra, deinde alij cum Nehemia: idè qui primi redierant precantur Deum pro plena, atque integra reuersione captiuorum. Vtuntur verò similitudine torrentis, qui flante Austro plenissimè, & velocissimè fluere solet. Dicunt igitur, Conuerte Domine captiuitatem nostram, id est, fac ut reuertantur captiui nostri, qui adhuc remanent in terra aliena, planè omnes, & quàm citissimè, ut sit plena, & velox reductio, qualis esse solet earum rerum, quas torrens secum abripit, & deuoluit, quando flante Austro tam pluuijs de cælo cadentibus, tum niuib. liquefactis, & de montibus fluentibus impletur. Sed multo magis spiritalibus peregrinis hæc precatio necessaria est: quamuis enim iam aliqui ad patriam peruenerint, tamen multi adhuc peregrinantur: plurimi etiam amare ceperunt captiuitatem, & affixi rebus temporalibus de patria nihil cogitant; idè necesse est, ut Deus instar torrentis Austro flante violenter eos compellat, & quasi rogat ascendere. Denique tum isti, tum illi, adhuc ex parte captiui tenentur. omnes enim expectant, ut liberetur omnis creatura à seruitute corruptionis, & ipsi etiam in cælo Beati expectant redemptionem corporis sui. Pro hac igitur perfecta libertate filiorum Dei, de qua loquitur Apostolus ad Rom. 8. rectè precamur, Conuerte Domine captiuitatem nostram, sicut torrens in Austro. Quod attinet ad verba, in hebraico, & græco codice habetur, torrentes, siue riuos aquarum in numero multitudinis, & casu accusandi: sed probabile est in græcis antiquis, & magis correctis fuisse, *χειμαρρὸς*, id est, torrens, nō *χειμαρρὸς*, id est, torrentes. Nam S. Hieronymus in commentario, ubi exponit editionem Septuaginta legit, torrens, & S. Augustinus similiter legit, torrens. verbum autem hebraicum potest intelligi tam in casu nominandi, quam accusandi: sed in sensu nulla difficultas est. Nam idem est sensus, siue dicamus, Conuerte captiuitatem nostram, ut torrens conuertit, & trahit omnia secum: siue, Conuerte captiuitatem nostram, ut torrentem protrudis, & impellis, quando Austro flante impletur aquis. Maior questio est de nomine Austri; siquidem recentiores quidam accurati, & docti contendunt nomine Austri non debere intelligi ventum, sed regionem Australem desertam, & aridam, qualia sunt deserta Arabie: ac sensum huius loci esse volunt, Conuerte captiuitatem nostram, sicut torrentes fluunt in locis aridis & desertis: sic enim latificabit nos reuersio captiuorum, quomodo latificantur loca arida fluentibus aquis. Sed nobis veneranda est Patrum auctoritas: nam Septuaginta Interpretes sine dubio per Austrum intellexerunt ventum: id enim proprie significat *νότος*, qua voce hoc loco vsi sunt: de-



inde sanctus Hieronymus, sanctus Augustinus, Theodoretus, Euthymius, & alij veteres tum græci, tum latini agnoscunt hoc loco similitudinem venti Australis liquefacientis niues, & congregantis nubes, atque eo modo torrentes implentis: Ratio etiam connexionis, & nomen torrentis huic expositioni favere videtur. Vtitur enim Propheta nomine torrentium, ut significet plenitudinem reversionis captiuorum: per loca verò deserta, & arida riuiuli quidam fluere solent, non autem torrentes pleni, & magni, quos ingentes pluiæ, vel niues de montibus fluentes faciunt. At, inquit, vox hebraica, negheb, non significat ventum, sed australem plagam, vel loca arida, & deserta. Respondeo, quod sæpè respondi, non debere restringi significationes vocum hebraicarum ad hebraica dictionaria: maior enim fides habenda est Septuaginta Interpretibus, & sancto Hieronymo, quam omnibus dictionarijs; & quemadmodum vox græca νότος, significat propriè ventum Australem, & inde transfertur aliquando ad significandam regionem; unde ventus ille spirat: sic etiam fieri potest, ut vox hebraica, negheb, quam ipsi volunt significare plagam australem, transferatur etiam ad significandum ventum australem; & hoc loco ita accipiendam esse hanc vocem, veterum auctoritas satis nobis persuadet.

VI. Qui seminant in lacrymis, in exultatione metent.

Posteaquam rogauit Propheta Deum, ut reducat ad patriam omnes captiuos; exhortatur ipsos captiuos, ut libenter suscipiant laborem ambulandi, & ascendendi, neque retineantur amore earam rerum, quas in terra aliena possidebant: quoniam in patria sua, multo plura, & meliora inuenient. Vtitur autem similitudine aprissima seminantis, & metentis. Seminans enim ordinariè in lacrymis seminat, id est, cum dolore, & gemitu; quia cogitur triticum suum projicere in terram, neque scit, an vnquam illud recuperabit, ac proinde videtur laborare, & fatigari, ut opes suas amittat: sed quando messis venit, cum magno gaudio metit, quia videt triticum suum, quod videbatur dum seminaretur, amissum, non solum non perisse, sed cum maximo fœnore redditum sibi fuisse. Sed hæc exhortatio apud spirituales peregrinos præcipuè locum habet. Qui enim captiuitatem diligunt, & amore mundi capti, de caelesti patria nihil cogitant, ij exultant, iustorum iter ad caelum nihil esse aliud, nisi iacturam, & detrimentum. Qui enim verè peregrini sunt, & ad patriam caelestem ascendunt, opes suas pauperibus largiuntur, qui nunquam restituent: sine pretio vel præmio laborant, ut fratres suos doceant, ut Apostolus faciebat; sponte seipsi voluptatibus, & delectationibus priuant; quæ stultitia esse videtur ijs, qui nesciunt quid ista pariant. Sed hoc nihil est aliud, nisi seminare in lacrymis, ut postea tempore suo cum exultatione metant: quod si ij, qui captiuitatem adhuc amant, attentè considerarent, certè ipsi etiam mutato consilio ascendere inciperent, & sua omnia, licet cum sensu aliquo doloris interim seminarent, ut paulò post in caelesti patria cum exultatione meterent.

VII. Euntes ibant, & flebant, mittentes semina sua.

VIII. Venientes autem venient cum exultatione portantes manipulos suos.

Descri-



Describit paulò fufius, & clarius morem feminantis, & metentis. Bentes, inquit, ibant, id est, rustici ex domo sua exeuntes ibant ad agrum, & flebant mittentes semina sua, id est, cum dolore spargebant triticum suum in terram, videntes se priuari interim opibus suis non sine sudore quiescitis. Sed postea, venientes ex agro tempore messis, venient domum cum exultatione portantes manipulos suos, id est, referentes pro paucis granis integros manipulos spicarum. Neque curauit Propheta similitudinem applicare; quia facile erat vnicuique id per se facere. Vetur hac eadem similitudine Apostolus 2. Cor. 9. Qui parce seminat, parce & metet. Et quoniam similitudo admirabilis est, non erit inutile considerare quibus in rebus sementis cum eleemosyna comparetur, ut magis animentur qui ascensiones in corde suo disponunt, ad opes suas libentissimè cum pauperibus communicandas. Primum igitur granum, quod seminat, res est exigua, & tamen producit tantam granorum multitudinem, ut incredibile videatur: sic etiam eleemosyna res est in se vilis, cum sit actio humana, & temporaria, & per organum corporis corruptibilis facta; & tamen producit non multas pecunias, aut panes, aut vestes, sed Regnum sempiternum; quomodo si granum tritici seminatum non produceret spicam triticeam, sed spicam auream plenam gemmis pretiosis loco granorum. Deinde granum seminatum debet corrumpi, & perdi, alioqui non nasceretur, iuxta illud Euangelij, Nisi granum frumenti cadens in terram mortuum fuerit, ipsum solam manet: sic eleemosyna debet donari, non commutari, & donari ijs, qui non possunt retribuere, denique debet amitti, ac perdi sine vlla spe recuperationis in hac vita: ita enim corrupta, & perdita iterum nascitur, & fructum plurimum parit in aeterna vita. Denique seminatum granum eget sole, & pluuia, ut germinare possit: sic etiam eleemosynæ, ut alia omnia bona opera, egent sole diuinæ gratiæ, & pluuia sanguinis Mediatoris, id est, requirunt, si meritoria esse debeant, ut fiant ex gratia Dei, quæ nascitur ex Christi sanguine: tunc enim res in se minima efficitur maxima ratione virtutis, quam ex gratia recipit: & sic non solum meritoria, sed etiam de condigno, ut scholæ loquuntur, meritoria est vitæ æternæ. Sed hoc interest inter fatiorem tritici, & distributionem eleemosynæ ritè factam; quod plurima sunt, quæ facere possunt, ut qui seminauit in lacrymis triticum, in exultatione non metat: nam & potest seminatum granum deficiente imbre non nasci; & potest natum à bruchis, vel nebulis corrumpi; & potest iam maturum à furibus diripi, vel incendio perdi. At eleemosyna ex charitate facta, salua est, quippe in celo reconditur, ubi neque bruchi, neque nebulæ, neque fures accessum vllum habent. Igitur qui spirituale semen in lacrymis seminat, in exultatione fructum magnum sine vlla dubitatione metet.



## PSALMVS CENTESIMVS VIGESIMVSSEXTVS.

Titulus, &amp; Argumentum.

*Canticum graduum Salomonis.*

**P**SALMVS hic semper mihi visus est supra modum obscurus, & nunc etiam post longum studium fateor me non perfecte assequi literalem sensum. Probabilior expositio videtur esse illa, quam tradiderunt Græci, S. Ioannes Chrysostomus, Theodoretus, & Euthymius; quod videlicet pertineat hæc Prophetica exhortatio, siue admonitio ad populum hebræorum post reuersionem à captiuitate Babylonica, quando laborabat in ædificanda domo Dei, & restauranda ciuitate Hierusalem, & à vicinis gentibus toto fere illo tempore vexabatur, & impediabatur. Huc etiam pertinere videtur, titulus, Canticum graduum Salomonis: tribuitur enim Salomoni hæc adhortatio, quoniam ipse prior ædificauit domum Domini, & ciuitatem Hierusalem amplificauit, & multis bonis repleuit. Ipse igitur commodè introducitur, qui admoneat Zorobabelem, qui fuit quasi alter Salomon, quomodo se gerere debeat in domo, & ciuitate reædificanda, custodienda, & amplificanda. Sed altiore sensu verus Salomon, id est, pacificus, Christus, qui est pax nostra iuxta Apostolum, admonet eos, qui ad veram pacem aspirant, & aspirando ascendunt de valle lacrymarum ad visionem pacis, Hierusalem celestem, quomodo debeant ædificare, & custodire domum, siue ciuitatem Ecclesiæ: tum etiam unusquisque sibi per bona opera domum ædificare in celo, eamque custodire, vt ad eam suo tempore feliciter inhabitandam, perpetuoque possidendam, ascendant. Scio nonnunquam in Scripturis per ædificationem domus, intelligi fecunditatem, siue copiam filiorum. Sed hunc Psalmum communis expositio Patrum de vera domo Dei, id est, de templo siue materiali, siue mystico, non de carnali filiorum copia intelligendum esse docuit.

## EXPLICATIO PSALMI CXXVI.

- I. **N**isi Dominus ædificauerit domum, in vanum laborauerunt qui ædificant eam.

Hæc dicuntur Iudæis ædificantibus domum Dei, id est, templum, quando infeliciter opus procedebat, impediens vicinis gentibus, vt scribitur in primo libro Esdræ. Admonentur autem, vt cogitent, nihil valere opera hominum, nisi primarius ædicator Deus adsit; & ideo non solum operentur manibus, sed etiam corde, & ore Deum inuocent, & in eius adiutorio præcipue fidant. Nisi Dominus ædificauerit domum, id est, Nisi Dominus inuocatus cum fiducia, operantibus adfuerit. In vanum laborauerunt qui ædificant eam, id est, omnis labor frustratus, consumptus est, & frustra etiã deinceps consumetur. Hæc eadem dicuntur Præpositis Ecclesiæ, qui prædicatione verbi Dei conuertere nituntur homines ad Deum, & ex ijs templum Domino, id est, Ecclesiam ædificare. iuxta illud

1. Corint.



1. Cor. 3. Dei ædificatio estis. & ibidem. Vt sapiens architectus fundamentum posui, alius autem superædificat: sed nisi adsit ille principalis architectus, qui dixit Matth. 16. Super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam, in vanum ædificant homines, frustra prædicant doctores verbi Dei, dicente Domino. Sine me nihil potestis facere, Ioan. 16. Denique dicuntur eadem unicuique nostrum, qui domum nobis per actus fidei, spei, & charitatis in cælo ædificare debemus: domus enim Dei, vt S. Augustinus ait serm. 22. de verbis Apostoli, credendo fundatur, sperando erigitur, diligendo perficitur. neque vllus in cælesti patria ciuis admittitur, qui talem domum non ante parauerit. Sed hæc domus magis orando, & gemendo, quam operando fabricatur, quia non sumus sufficientes cogitare aliquid ex nobis 1. Cor. 3.

Nisi Dominus custodierit ciuitatem, frustra vigilat, qui custodit eam.

Cùm ciuitas Hierusalem post captiuitatem ædificaretur, simul ædificanda, & simul custodienda erat, vt testatur Scriptura in lib. 2. Esdræ. Gentes enim, quæ in circuitu erant, non solum impedire conabantur ædificationem, sed etiam demoliri quod ædificatum fuerat, & ideo filij Israël vna manu gladium tenebāt, altera faciebant opus; & multi eorum dispositi ad custodiendum perpetuas agebant excubias. Sed nihilominus tot vigilijs suis nihil profecissent, nisi Dominus ciuitatem custodire voluisset. Hoc idem contingere certum est Præpositis Ecclesiæ, qui simul ædificare Ecclesiam, & simul custodire debent: versamur enim in medio inimicorum, qui nihil magis oderunt, quàm Ecclesiæ amplificationem. Et quamuis Episcopis ad hoc detur in Ecclesia locus altior, vt quasi è specula omnia prospicere, & populum custodire possint; tamen neque corda penetrant, neque vbiq; cum omnibus esse possunt; ideo Nisi Dominus custodiat ciuitatem, frustra vigilat qui custodit eam. Hoc ipsum singulis nobis accidere solet, vt dum per bona opera domum nobis ædificamus, non desint hostes, qui varijs tentationibus destruere moliantur ædificium inchoatum. Vnde nos Apostolus armat scribens Ephesijs cap. 6. dum dicit, Accipite armaturam Dei, vt possitis resistere in die malo, & infra, In omnibus sumentes scutum fidei, in quo possitis omnia tela nequissimi ignea extingueri. Sed nisi Dominus nobis adsit, & nos sæpe dormitantes custodiat, & pro nobis pugnet, frustra erit omnis labor noster.

Vanum est vobis ante lucem surgere: surgite postquam sederitis, qui manducatis panem doloris.

Filij Israël præ nimia sollicitudine, dum in angustijs essent, ante lucem opus ædificationis aggrediebantur; ideo monet illos Spiritus sanctus, nihil profuturum, quod ante lucem operari incipiant, nisi Dominus illis adiuuerit: sed si Dominum adiutorem habuerint, & in illo spem suā posuerint, opus prospere successurum, etiam si post necessariam quietem, orto iam sole, operi se accingant. Vanum, inquit, est vobis ante lucem surgere, ad opus videlicet ædificationis prosequendum; vbi subintelligendum est, nisi Dominus ædificauerit domum, vel custodierit ciuitatem. & ideo confidentes in Domino, & illum assidue in-

nocantes



uocantes surgite postquam sederitis, id est, post nocturnam, ac necessariā quies-  
tem, surgite ad opus. qui manducatis panem doloris, id est, vos, qui in angus-  
tia, & oppressione nunc uiuitis propter infestationem continuam inimicorum.  
Sed in sensu magis intento à Spiritu sancto, monentur Præpositi Ecclesiæ, & sin-  
guli etiam fideles, ut in ædificanda domo, siue communi, siue particulari, non  
magis fident operationi, quàm orationi; sed imitentur Dominum, qui per no-  
ctes vigilabat in oratione iuxta illud Luc. 6. Erat pernoctans in oratione Dei: &  
interdum concionabatur, & miraculis sermonem confirmabat; nec non Aposto-  
los imitentur, qui in Actis cap. 6. dicunt, Nos autem orationi, & ministerio  
verbi instantes erimus. Vanum, inquit, vobis est ante lucem surgere, id est, to-  
tum tempus consumere in ædificatione, vel custodia. Surgite postquam sederi-  
tis, id est, surgite ad opus, postquam sederitis vacantes quieti contemplationis,  
& orationis. Qui manducatis panem doloris, id est, vos, qui præ desiderio cæ-  
lestis patriæ assidue gemitis, & dicitis, Fuerunt mihi lacrymæ meæ panes die, ac  
nocte, dum dicitur mihi quotidie, ubi est Deus tuus? Qui enim valde amant,  
dum non possunt frui præsentia rei amatæ, sustentantur interim desiderio, & ge-  
mitu, & eo modo lacrymæ fiunt illis panes die, ac nocte, id est, in prandio, &  
coena. In hebræo non habetur illud, surgite, sed videntur Septuaginta legisse  
paulò aliter, quàm nunc habeatur in nostris codicibus. ubi enim nunc est, cum,  
id est, surgere, ipsi videntur legisse, cum, surgite. & quamuis Euthymius ex  
græco codice, legat, surgere, tamen veteres Patres, legunt, surgite, ut S. Hier-  
onymus, & S. Augustinus in commentario. & videtur etiam S. Ioannes Chry-  
sostomus ita legisse. denique ita legit S. Hilarius, qui ut S. Hieronymus scribit  
in lib. de Scripioribus Ecclesiasticis, imitatus est Origenem in explanatione  
Psalmorum: certum autem est Origenem, & alios veteres græcos, & latinos  
habuisse codices correctiores, quàm vnus Euthymius habuerit. nisi fortè Eu-  
thymius etiam legerit, surgite, sed corrigendum putauerit esse textum, vnius li-  
teræ mutatione: nam *קום*, est surgere, & *קומי*, est surgite.

1 V. Cum dederit dilectis suis somnum, ecce hæreditas Domini  
filij, merces fructus ventris.

Post exhortationem, & admonitionem, addit Propheta consolationem, prædi-  
cens fore, ut post præsentis tribulationis, det Dominus pacem, & quietem po-  
pulo suo, & tunc filios Israel manifeste futuros Dei hæreditatem, & potentissi-  
mos, atque fortissimos, ut nullos deinceps hostes passuri sint, quæ Prophecia  
respicit nouum populum, id est, Ecclesiam Christi, cuius typus erat templum,  
& ciuitas ipsa Hierusalem. Nam ut S. Augustinus demonstrat lib. 18. de ciuitate  
Dei cap. 45. Iudæis post ciuitatis, & templi instaurationem omnia in deterius  
prolapta sunt, donec per Vespasianum & Titum iterum ciuitas euerfa, & templū  
incensum fuit. At igitur, Cum dederit dilectis suis somnum, id est, cum pa-  
cem, & quietem Dominus populo suo dederit, mittens ad illos verum Salomo-  
nem, qui templum verum, id est, Ecclesiam suam, fundabit, & propagabit, at-  
que ipsos etiam Imperatores orbis terræ illi subijciet; ecce hæreditas Domini  
filij, merces fructus ventris, id est, ecce tunc apparebit, quodd hæreditas Domi-  
ni erunt filij plurimi, iuxta illud Psalmi 2. Postula à me, & dabo tibi gentes hæ-  
reditatem tuam, & possessionem tuam terminos terræ: & merces eiusdem Chri-  
sti Do-



fi Domini erit fructus ventris, filij videlicet plurimi, iuxta illud Isaia 53. Si posuerit pro peccato animam suam, videbit semen longævum. Nam, ut saepe monuimus, frequentissime in Psalmis idipsum bis repetitur. Itaque idem est, hæreditas Domini, filij; & merces, fructus ventris, id est, Christi Domini hæreditas, & merces erunt multi filij, qui nihil aliud sunt, nisi fructus ventris. Atque hæc expositio est conformis hebraico textui, ubi vox illa fructus, est nominativus casus, non genitivus. Sed in editione græca vox, fructus, est casus genitivi, & ideo iuxta græcum codicem sensus erit, quod filiorum multitudo erit hæreditas Domini, & merces Christi, qui Christus verè, proprièq. fructus ventris fuit, cum non ex viro, sed ex sola Virgine ortum habuerit. & hæc fortasse verior est expositio, quoniam verbum hebraicum potest mutatis punctis reddi per genitivum; sed verbum græcum, non potest reddi per nominativum. Proinde si codices omnes conciliandi sint, hæc posterior expositio priori anteponenda erit. Iam verò si Psalmus explicetur secundum altiore sensum, in hoc versiculo prædicatur felicitas celestis Hierusalem, quæ post somnum mortis temporariz in resurrectione manet eos, qui sicut oportebat ad patriam sempiternam passibus amoris, & fidei ascendere properarunt. Ait igitur, Cum dederit dilectis suis somnum, id est, cum post varios labores, & certamina dederit Deus omnibus dilectis suis, tam Præpositis Ecclesiarum ædificatoribus, quam privatis fidelibus domum sibi per opera bona fabricantibus, somnum beatæ mortis, ecce hæreditas Domini filij, merces fructus ventris, id est, tunc apparebimur in die ultimi Iudicii, quod filij Dei sint ipsius Dei hæreditas, quia tunc dilecti salutem æternam consequentur, & per hoc transibunt in æternam Dei possessionem, & hæreditatem, & idem filij erunt merces Christi, qui est fructus ventris, quia salus electorum est Christi merces: ipse est enim, qui gratiam, & gloriam electis suis partiendo, & moriendo promeruit. Non multum autem refert, quod in hebræo habetur, sic dabit dilecto suo somnum, pro eo quod nos habemus in græca, & latina versione, cum dederit dilectis suis somnum: nam particula hebraica, chen, significat multa, nimirum, sic, vere, tunc, &c. Itaque reddi potest, tunc dabit, id est, post illas tribulationes dabit, & sensus in idem recidit. vox autem, ledido, dilecto suo, potest etiam legi, ledidau, dilectis suis, & sic legerunt Septuaginta & S. Hieronymus, qui habuerunt codices sine punctis, quæ à Rabinis postea addita sunt. & si forte necessario legendum esset, dilecto suo, exponeremus unicuique dilecto suo, vel dilecto populo suo, quod est idem cum eo, quod nos habemus, dilectis suis.

Sicut sagittæ in manu potentis, ita filij excussorum.

V.

Declarat his verbis Propheta potentiam filiorum Christi, qui sunt eius hæreditas, & merces. ac dicit fore potentissimos, quales sunt sagittæ in manu viri robustissimi, quæ maximo impetu iaciuntur, & omnia percurrunt. loquitur autem de spirituali potentia servorum Christi, quæ non minus cernitur in actione, quam in passione. nam & cum instar tonitru, & fulguris terræ faciunt, & convertunt infideles ad fidem, vel peccatores ad poenitentiam efficacia prædicationis, splendore sanctitatis, & miraculorum virtute; & quando tormenta omnium generum, incredibili patientia, & fortitudine, ad mortem usque decerantes pro fide, & pietate tolerant, quid sunt aliud nisi sagittæ in manu potentis?

sed



sed cur filij isti tam fortes dicuntur filij excussorum? quia filij sunt hominum electorum, & expulsum à mundo, quasi quisquilæ, & reiectamenta; videlicet filij Prophetarum, & Apostolorum: nam de Prophetis Apostolus dicit Hebr. 11. Alij vero ludibria, & verbera experti, insuper & vincula, & carceres, tentati sunt, lapidati sunt, secti sunt, in occisione gladij mortui sunt, circumierunt in meloris, & in pellibus caprinis, egentes, angustiiati, afflicti, quibus dignus non erat mundus. De Apostolis dicit idem Paulus 1. Cor. 4. Puto quod Deus nos Apostolos nouissimos ostendit, tanquam morti destinatos. quia spe staculum facti sumus mundo, & Angelis, & hominibus. vsque in hanc horam & esurimus, & sitimus, & nudi sumus, & colaphis cedimur, & instabiles sumus; & laboramus operantes manibus nostris. Maledicimur, & benedicimus, persecutionem patimur, & sustinemus, blasphemamur, & obsecramus, tanquam purgamenta huius mundi facti sumus, omnium peripsima vsque adhuc. Et tamen isti ita excussi, & reiecti fortissimi fuerunt, & de mundo, & de demonibus mirabiliter triumpharunt. Horum filij sunt omnes electi, qui sicut sagittæ in manu potentis hostes vulnerarunt, & vicerunt. Scio locum istum variè tam à veteribus, quàm à recentioribus exponi, sed, vt aliàs dixi, vnusquisque in suo sensu abundet, vbi nullum subsit fidei periculum. Neque refert quod S. Hieronymus ex hebræo vertit, filij iuuentutis, vbi nos habemus, filios excussorum, & versionem suam defendit in Epistola ad Marcellam de quæstionibus super hunc Psalmum: nam vox hebraica, neharim, vtrunque significat, & iuuentutem, & excussorum. proinde versio Septuaginta & nostra vulgata editio non repugnat textui originali. Neque reprobamus S. Hieronymi intelligentiam. siquidem electi vt sunt filij excussorum, quia filij Prophetarum, & Apostolorum à mundo reprobatorum: ita sunt etiam filij iuuentutis, quia sunt per regenerationem, & renouationem iuuenes facti, ac per hoc alacres, & fortes, & expediti ad bellum contra spirituales hostes. Sed in futuro seculo, ac præsertim in die resurrectionis, & vltimi iudicij, maxime apparebit, quàm sint potentes isti filij excussorum: qui tunc per resurrectionem gloriosam erunt veri filij iuuentutis; quia renouabitur, vt aquilæ iuuentus eorum: stabunt enim in magna constantia aduersus eos, qui se angustiauerunt, vt dicitur Sap. 5. & aduersarij videntes turbabuntur timore horribili, & dicent, Hi sunt quos aliquando habuimus in derisum, &c. & Psal. 149. Gladij ancipites in manibus eorum ad faciendam vindictam in nationibus, increpationes in populis, ad alligandos Reges eorum in compedibus, & nobiles eorum in manicis ferreis, vt faciant in eis iudicium conscriptum, & gloria hæc est omnibus sanctis eius.

VI. Beatus vir, qui impleuit desiderium suum ex ipsis; non confundetur cum loquetur inimicis suis in porta.

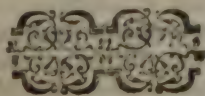
Concluditur Psalmus per epiphonema acclamando ipsi Domino Christo, Beatus vir, qui impleuit desiderium suum ex ipsis, id est, verè felix est ille, Christus videlicet, qui impleuit desiderium suum ex ipsis filijs, quoniam perduxit ad finem desiderium suum, quod erat videndi salutem, & gloriam filiorum suorum, pro quibus tam multa fecit, & pertulit. & ideo non confundetur, cum loquetur inimicis suis in porta, id est, in vltimo iudicio, quod exercebitur in amplissima porta, id est, in conuentu totius mundi, non confundetur cum loquetur

ini-



inimicis suis demonibus, & hominibus iniquis, sed eos potius confundet, & convincet in iusticia, & imbecillitatis: tota enim contentio Christi cum diabolo, & ministris eius ab initio mundi usque ad finem, fuit circa salutem generis humani, quod totum ad inferos secum diabolus pertrahere semper conatus est. Atque ad hunc finem singulis ætatibus persecutiones Iudeorum, paganorum, hæreticorum, iniquorum omnis generis, quæsus Ecclesiam excitavit. Sed cum in die Iudicii conspiciantur tot millia Electorum cum Christo gloriosè regnantium, & triumphantium, & iustissime coronatorum: & contra, sublata erit iniquis omnis potestas, & ad æterna supplicia iuste damnatis nulla spes erit bella renouandi; tunc ipse Christus non confundetur, sed confundet omnes inimicos suos. In hebræo habetur, Beatus vir, qui impleuit pharetram suam ex ipsis, sagittis videlicet. Sed Septuaginta Seniores maluerunt explicare metaphoram: & quia, implere pharetram sagittis, significat, implere domum fortissimis filiis; ideo maluerunt vertere, Beatus vir, qui impleuit desiderium suum ex ipsis, hoc est, pro voto, & desiderio impleuit domum suam filijs optimis, & robustissimis. Illud autem, non confundetur cum loquetur inimicis suis, in hebraico, & græco codice habetur in numero multitudinis, non confundentur cum loquentur. Non est improbabile in aliquo textu vitio scriptorum esse numerum variatum: non enim verisimile est interpretem latinum, vel græcum de industria numerum mutasse. Et cum S. Hieronymus, & S. Augustinus in commentario legant in singulari, non confundetur cum loquetur; & contra S. Hilarius, & S. Ioannes Chrysostomus legant in numero multitudinis, non confundentur, cum loquentur; necesse est, ut græci codices fuerint varij, sicut etiam latini codices vulgati varij sunt. sed utraque lectio vera est; nam & de Christo verè dicitur, non confundetur, cum loquetur inimicis suis in porta, & de electis filiis Dei verè etiam dicitur, non confundentur, cum loquentur inimicis suis in porta; cum scriptum sit Sap. 5. Tunc stabunt iusti in magna constantia aduersus eos, qui se angustiauerunt. Illud autem, in porta, interpretati sumus in ultimo iudicio, quoniam, ut diximus in explicatione Psalmi 121. apud hebræos in portis ciuitatum conueniebat multitudo populi ad iudicia. & præterea ex doctrina

S. Augustini in expositione huius versiculi, in porta loqui, est publicè loqui; sicut loqui in cubiculo, est loqui occultè, & secretè. Quoniam igitur vltimum iudicium palam, & publicè, & in conspectu omnium hominum, & Angelorum fiet, rectissime dicitur in porta fieri, & Christus, atque electi eius rectè, inimicis suis loqui dicuntur in porta.





## PSALMVS CXXVII.

Titulus, &amp; Argumentum.

*Canticum Graduum.*

VIDETVR hic Psalmus S. Hilario, & S. Augustino iuxta litterarum corticem ita de temporalibus bonis, quorum promissio propria testamenti veteris est, agere, ut necessarium sit mysticum sensum inuenire, si ad Christianorum mores accommodari debeat. Sed fortasse non erit difficile ita illum exponere, ut simul ad testamentum vetus, & ad nouum, ad bona Hierusalem terrenae, & caelestis pertineat. Est igitur argumentum huius Psalmi, exhortatio ad pietatem, proposita ingenti mercede virtutis.

## EXPLICATIO PSALMI CXXVII.

- I. **B**Eati omnes, qui timent Dominum, qui ambulant in vijs eius.

Docet Propheta redeuntes à captiuitate quomodo se gerere debeant, si nolint iterum in captiuitatem reuerri, sed perpetuò frui bonis Hierusalem. quae doctrina vtrisque peregrinis conuenit, tam ijs, qui peregrinabantur à patria terrena, atque ad eam ascendere cupiebant, quam ijs, qui peregrinantur à patria caelesti, atque ad eam redire festinant. Ait igitur, Beati omnes, qui timent Dominum, id est, illi omnes siue viri, siue feminae, siue magni, siue parui, siue nobiles, siue ignobiles, siue domini, siue serui, siue docti, siue indocti, denique omnes omnino nullis exceptis, tunc solum verè beati erunt, id est, fortunati, contenti, hilares, in optimo statu constituti, quem statum omnes desiderant, si Deum verè timuerint, id est, si Deum offendere formidauerint, atque eo timore muniti, à Dei gratia, quae fons est omnium bonorum, nunquam exciderint. Signum autem sancti huius timoris est, si in vijs eius, id est, in praeceptis eius ambulauerint. Nam timor iste sanctus ex amore procedit, & Dominus ait Ioan. 14. Si diligitis me, mandata mea seruare. & iterum, Qui habet mandata mea, & seruat ea, ille est, qui diligit me. & iterum, Qui non diligit me, sermones meos non seruat.

- II. Labores manuum tuarum quia manducabis, beatus es, & bene tibi erit.

Incipit enumerare felicitates hominis timentis Deum, atque ad eum ipsum sermonem dirigit, dicens, prima felicitas tua erit, quod manducabis labores manuum tuarum, id est, frueris ijs bonis, quae labore manuum, siue operum tuorum acqviseris. Quo loco diligenter considerandum est, non ponere Prophetam felicitatem piorum in magna copia diuitiarum; sed in ijs bonis, quae proprio



proprio labore acquiruntur, quæ ordinariè modica esse solent. Magne enim diuitiæ, vel ex hereditate parentum, vel ex rapina, & vñra, alijsq. malis artibus plerunq. habentur. Laudat S. Hieronymus in epist. ad Hsribiam, quæst. 1. vulgatam illam sententiam, Diues aut iniquus, aut iniqui hæres. Quare idẽ Propheta in Psal. 36. dicit, Melius est modicum iusto super diuitias peccatorum multas. & in Psal. 72. Ecce ipsi peccatores, & abundantes in seculo obtinuerunt diuitias. & in Psal. 143. Promptuaria eorum plena eructantia ex hoc in illud, oues eorum foetose abundantes in egressibus suis, boues eorum crasse, non est ruina maceriz, neque clamor in plateis eorum. Beatum dixerunt populum cui hæc sunt. Beatus populus, cuius Dominus Deus eius. Itaque sanctus David non hebreis tantum, sed etiam Christianis concionatur, cum non ponat felicitatem in magnis diuitijs; sed in eo soluta, quod viuunt de suis iustis laboribus: vbi duo vitia extrema reprehendit: vnum eorum, qui labores aliorum manducat: alterum eorum, qui ne tuum quidem laborem manducant, sed auarè recondunt, ne diuitias augeant: illi igitur soli beati sunt, qui labores manuum suarum manducant. Quod si fortè aliqui timentes Deum, & ambulantes in vijs eius: non possint frui bonis suis; sed esurire, & sitire cogantur, quod bona sua ab alijs direpta fuerint: non propterea falsa erit promissio, quæ hoc loco habetur: nam si Deus quibuldam amicis suis permittit, vt cupiant saturari de micis, quæ cadunt de mensis diuitum, vt de Lazaro mendico legimus Luc. 16. & nemo illis eas micæ tribuit: dat sine dubio illis Deus aliquid longè melius, videlicet gaudium de tribulatione; vt Apostolus dicit ad Hebr. 10. Rapinam bonorum vestrorum cum gaudio suscepistis. & de se ipse dicit 1. Corinth. 7. Superabundo gaudio in omni tribulatione nostra. & tunc sensus huius versiculi hic erit, Laborem manuum tuarum quia manducabis, beatus es, & bene tibi erit, id est, nunc manducabis laborem, id est, de gaudio laboris, & tribulationis reficietur; postea vero de fructu ipso laboris, id est, de præmio bonorum operum saginaberis; & idèd nunc beatus es in spe, & postea bene tibi erit in re. Atque hoc propriè pertinet ad spirituales peregrinos, qui gaudent in tribulatione inopiz, & ærumnarum, sciens, quod tribulatio patientiam operatur, patientia vero probationem; probatio vero spem, spes autem non confundit, quia charitas Dei diffusa est in cordibus nostris, Rom. 5. Quod attinet ad verba, in hebræo est, labores manuum, vt nos habemus; sed in græco videtur esse, labores fructuum, & sic plurimi vertunt, & legunt ex græco. Sed vox græca καρπῶν, & fructus, & volas manuum significat. proinde Septuaginta proprijsimè verterunt hebraicam vocem, cappecha, quæ propriè volas manuum significat. Igitur nostra editio vulgata planè concordat cum originali hebraico, & cum editione Septuaginta.

Vxor tua sicut vitis abundans in lateribus domus tuæ. III.

Hæc est altera felicitas timentis Deum, & ambulantis in vijs eius, quod si fortè vxorem ducere voluerit, vxorem tantum ducet, eamq. non ad libidinem explendam, sed ad filiorum procreationem accipiet, vt Angelus Tobiam monuit dicens, Accipies Virginem cum timore Domini, amore filiorum magis, quàm libidine ductus. & ipse Tobias verè dixit, Domine tu scis, quia non luxurie causa accipio sororem meam coniugem, sed solo posteritatis amore.

Tob.



Tob. 6. & 8. Ait igitur, Vxor tua, non vxores, non concubinae tuae, sicut vitis abundans, id est, multos pariens filios, ut vitis foecunda multos racemos, in lateribus domus tuae, id est, intus manens, ut modesta & pudica, & curam domus interioris habens, dum vir de his quae foris sunt, cogitat. S. Hieronymus vertit, in penetralibus domus, quoniam de lateribus interioribus hoc loco agitur. Sed quamvis haec, felicitas quaedam sit, tamen ut intelligamus, non magnam esse felicitatem, Deus multis magnisque amicis suis, etiam coniugatis, hanc felicitatem non dedit, ut Abrahamo, & Saræ, Isaac, & Rebeccae, Zachariae, & Elizabethae: multis etiam inspiravit desiderium, & propositum sanctae virginitatis, ut creditur de sanctis Prophetis Elia, & Hieremia, & scitur de B. Virgine Maria, S. Ioanne Baptista, S. Ioseph, & alijs propè infinitis, quos certe Deus non priuasset felicitate coniugij, & foecunditatis carnalis, si non esset virginitas donum longè excellentius. Adde quod sancti viri, qui vel coniuge caruerunt, vel sterilem sortiti sunt, non fuerunt priuati felicitate foecunditatis, sed eam habuerunt alterius generis, & sine comparatione maiorem: Christus in primis, qui caput est omnium Sanctorum, non habuit carnalem vxorem, neque filios carnales, sed habuit tamen sponsam Ecclesiam, & filios spirituales innumerabiles; Sic etiam Abraham vnum habuit filium ex Sarâ, sed per fidem factus est pater multarum gentium: omnes enim fideles filij Abrahæ dicuntur ab Apostolo Rom. 4. & quod mirabile est, viri Sancti non solum patres, sed etiam matres sunt eorum, quos ad fidem, vel ad poenitentiam conuertunt: patres enim sunt prædicando verbo aut exemplo, & matres gemendo pro eis, & orando. Idem enim Apostolus patrem se dicit 1. Cor. 4. cum ait, Non ut confundam vos hæc scribo, sed ut filios meos charissimos moneo, nam & si decem millia pedagogorum habeatis in Christo, sed non multos patres, nam per Euangelium ego vos genui. alibi verò se matrem dicit, cum ait ad Gal. 4. Filioli mei, quos iterum parturio, donec formetur Christus in vobis. Quod si placet spiritualibus filijs assignare patrem, & matrem, quamvis ab eodem homine generentur, & pariat; dicere poterimus, patrem esse amorem Dei, & proximi, matrem esse sapientiam; verè enim amor est, qui filios gignit, sed per sapientiam gignit, dum sapienter loquens, & scripturas explanans persuadet auditoribus fidem, aut poenitentiam. Sic enim de sapientia scribitur Sap. 8. Hanc amaui, & exquisiui, à iuuentute mea, & quasiui sponsam mihi eam assumere, & amator factus sum formæ illius.

#### IV. Filij tui sicut nouellæ oliuarum in circuitu mensæ tuæ.

Tertia felicitas hic describitur, educatio videlicet filiorum. Viri enim timentes Deum, & ambulantes in vijs eius, non tantum filios multos, sed etiam bonos, & bene moratos habebunt, quoniam ab infantia illos docebunt timere Deum, & ambulare in vijs eius. Sic igitur ait, Filij tui sicut nouellæ oliuarum, id est, similes erunt arbusculis optimis, quales sunt oleæ, quæ semper virent, & fructum dulcissimum faciunt; non autem similes erunt rubis, aut spinis, aut sterilibus plantis. erunt autem in circuitu mensæ tuæ, ut eos omnes simul videris, & cum eis conuiuens, & conuescens maiorem ex illis delectationem capias. Quæ omnia conueniunt etiam in filios spirituales, quos cum pater Verbo Dei pascit, & proficere videt, mirificè gaudet, & cum Apostolo dicit, Gaudium meum, & corona mea, sic stare in Domino charissimi. Philip. 4.

Ecce



Ecce sic benedicetur homo, qui timet Dominum.

Benedicat tibi Dominus ex Sion, & videas bona Hierusa-  
lem omnibus diebus vitæ tuæ.

Et videas filios filiorum tuorum, pacem super Israel.

Quarta est hæc felicitas, quod videlicet vir timens Deum non solum de bonis proprijs gaudium habere debeat, sed etiam de communibus. Ideò addit, quod ita sit à Deo, qui habitat in Sion benedicendus, ut videat civitatem suam Hierusalem abundantem omnibus bonis, toto tempore vitæ suæ; & videat in ea civitate filios filiorum similiter beatos, & felices; & denique pacem, quæ omnia bona conservat, & custodit, stabilem videat super populum Israel. Sed altiore sensu, & magis proprio, atque à Spiritu sancto intento, hic describitur felicitas tanto maior tribus superioribus, quantum distat cælum à terra, & Deus à creaturis. & propterea non eam narrando, sed imprecando Propheta proponit. Ecce, inquit, præter omnia quæ dicta sunt, sic benedicetur homo, qui timet Dominum, nimirum dicetur illi; Benedicat tibi Dominus ex Sion, id est, non solum benedicat tibi Dominus de terra, temporalia bona tribuens, sed etiam benedicat ex monte sancto suo, ex altissimo habitaculo suo, tibi, præstet, ut videas bona Hierusalem omnibus diebus vitæ tuæ, id est, videas Deum, in quo sunt omnia bona Hierusalem, omnibus diebus vitæ tuæ, id est, in æternum, & in seculum seculi: nam cum anima sit immortalis, & corpus etiam post brevem somnum mortis temporalis, sit resurrecturum ad vitam immortalem; certè bona quæ hic videmus, non videmus omnibus diebus vitæ nostræ, sed per minimam partem dierum vitæ nostræ, ut verè cum Iacob dicere possimus, dies vitæ nostræ, quibus in terra peregrinamur pauci sunt, & mali; sed bona cælestis Hierusalem verè videbimus omnibus diebus vitæ nostræ, qui sine fine erunt: sicut etiam omnes iniqui videbunt mala Babylonis omnibus diebus æternæ mortis suæ. Neque mirum est, quod non dixerit Propheta, ut possideas bona Hierusalem, sed, ut videas: quoniam vera bona Hierusalem videndo possidentur; siquidem in visione Dei perfectæ beatitudo consistit. Similes, inquit Ioannes in 1. epist. cap. 3. ei erimus, id est, beatissimi, & felicissimi, & quasi Dij quidam, quoniam videbimus eum sicuti est. Accedet ad gaudium beatorum quod videbunt in patria illa cælesti filios filiorum suorum, id est, non solum illos, quos ipsi per se Deo genuerunt, sed etiam, qui per filios suos spirituales, & per filios filiorum, usque ad mundi consummationem ad Deum adducti fuerint; & de omnibus, tanquàm de proprijs, & ad se pertinentibus gaudebunt. Denique accedet ad consummationem felicitatis, quod videbunt pacem super Israel, pacem firmam, & stabilem, quæ securissimos reddet omnes habitatores Hierusalem usque in æternum. videbunt enim omnes suos inimicos perfectè subiectos sub scabello pedum Christi, id est, in profundam gehennam detrufos, æternis vinculis alligatos. terra enim scabellum est pedum Dei, iniqui autem omnes sub terram conclusi iacebunt per secula sempiterna.



## PSALMVS CXXVIII.

Titulus, &amp; Argumentum.

*Canticum Graduum.*

N Psalms Gradualibus, vt initio admonuimus, vicissim Propheta nunc deplorat ærumnas perëgrinationis, nunc bona patriæ cælestis laudat, vt tam illæ, quàm ista ad ascendendum, & festinandum hortentur. Quoniam igitur in præcedenti Psalmo multa dixit de bonis Hierusalem; nunc redit ad mala Babylonis, in qua exules sumus & peregrini.

## EXPLICATIO PSALMI CXXVIII.

I. **S**æpe expugnauerunt me à iuuentute mea, dicat nunc Israel.

Consolatur se populus Dei in tribulatione positus, quodd iam sit assuetus talibus angustiis, & semper Deo adiuuante liberatus fuerit. conueniunt autem hæc verba populo Iudæorum dum in reedificatione templi, & ciuitatis, à vicinis gentibus oppugnaretur; & conueniunt etiam Ecclesiæ Christi, quæ vix ynquam ab oppugnatione paganorum, vel hæreticorum, vel falsorum Christianorum respirare potuit. Ait igitur, Sæpe expugnauerunt me à iuuentute mea, dicat nunc Israel, id est, populus Dei, qui Israel vocatur, non miretur si ab hostibus oppugnatur, quia nihil noui patitur, sed reuocet ad memoriam præteritas angustias, & dicat, Sæpe expugnauerunt me inimici mei iam inde à prima mea ætate: nam vix nata Ecclesia passa est in Abele persecutionem Cain; ac deinceps sapissimè similia pertulit. Quod attinet ad verba, id solum notandum est, verbum, expugnauerunt, positum esse, pro, oppugnauerunt: nam vox hebraica, zarar, significat, angustiare, & vox græca significat, bellauerunt. & ex vericulo sequenti manifestè colligitur, non præualuisse hostes in populum Dei, proinde pugnasse, sed non expugnasse; bellasse, sed non debellasse.

## II. Sæpe expugnauerunt me à iuuentute mea, etenim non potuerunt mihi.

Reddit rationem, cur sæpe hostes repetierint proelium, siue pugnam; ac dicit, causam esse, quia nunquam præualuerunt: nam si semel præualuissent, & populum Dei penitus extinxissent, non fuisset opus tot proelijs toties renouatis. Verissimum esse quod hic asseritur, Ecclesiastica historia testatur. Illud, non potuerunt mihi, vel positum est pro, non potuerunt in me, vel subintelligitur aliquid, vt, non potuerunt mihi nocere, vel præualere.

Supra



Supra dorsum meum fabricauerunt peccatores, prolonga- III.  
uerunt iniquitatem suam.

Quod proprijs verbis Propheta dixerat; id nunc per similitudines, & meta-  
phoras repetit, & confirmat. dicit igitur populus Dei de persecutoribus suis;  
Supra dorsum meum fabricauerunt peccatores, id est, supra dorsum meum ar-  
tem fabrilem exercuerunt vtentes dorso meo pro incude, quam fabri ferrarij  
assidue percutiunt. In hebræo habetur verbum, charas, quod Septuaginta ver-  
terunt, fabricare, & S. Hieronymus, arare: sic enim ad verbum reddidit, Supra  
dorsum meum arauerunt arantes. & verè vtrunque significare potest: quamuis  
enim non habemus locum in Scripturis (quod ego sciam) vbi charas, signi-  
ficet, fabricare, habemus tamen Gen. 4. vers. 22. & 3. Reg. 7. vers. 14. vocem  
chōres, ab eadem radice, quod significat fabrum ferrarium. ex quo sequitur vt  
charas significet fabrilem artem exercere. Neque dubium esse potest, quin  
Septuaginta Interpretes, homines doctissimi, ex nomine fabri, deduxerint ver-  
bum, fabricare, quod hoc loco non significat, ædificium erigere ex lapidibus, &  
lignis (inepta enim similitudo videretur, si quis diceret super dorsum hominis  
domum, vel ædificium quodlibet fabricari) sed, vt diximus, significat iuxta  
propriètatē vocis hebræicæ, fabricare instrumenta ferrea super dorsum, quasi  
super incudem; quæ similitudo significat assiduam & durissimam persecutio-  
nem: nihil enim crebrius, & forius percuti solet, quàm incudo à fabris. Idem  
significatur verbis sequentibus, prolongauerunt iniquitatem suam; prolunga-  
tio enim iniquitatis, est continuatio persecutionis, quam semper boni patiun-  
tur à malis: Sanctus Hieronymus verit, prolongauerunt sulcum suum. Sed  
quamuis vox hebræica, quæ nunc habetur in hebræico textu, significet sulcum;  
tamen si vna litera postponatur, vel altera anteponatur, significabit iniquita-  
tem. & hoc modo sine dubio legerunt Septuaginta Seniores; & quod litera,  
vau, debeat antepohi, perspicuum est ex eo, quod vbi nunc est, ociosa est, &  
superuacanea. Itaque Septuaginta non legerunt, lemauotam, sulcum suum;  
sed, lemauonitam, iniquitatem suam à voce auon, quod est iniquitas. Sed li-  
cet nos hoc modo concordemus lectionem græcam, & latinam cum hebræica,  
& sententiam vulgæ lectionis, omnino sequendam esse existimemus: tamen  
non negamus lectionem S. Hieronymi habere etiam bonum sensum, si ita expo-  
natur, Supra dorsum meum arauerunt arantes, prolongauerunt sulcum suum,  
id est, supra dorsum meum iugum grauiissimum posuerunt, & me quasi boue  
abusi arauerunt arantes, & non paruo tempore me iugum ferre compulerunt,  
sed tempore longissimo, quoniam longissimum sulcum ducere voluerunt.

Dominus iustus concidet ceruices peccatorum confundantur I V.  
tur & conuertantur retrorsum omnes qui oderunt Sion.

Consolatur nunc Propheta populum Dei prædicens non procul abesse vindi-  
ctam diuinam in impios persecutores iustorum. quasi dicat, bono animo esto-  
te iusti, quoniam persecutores quidem vestri iniuste dorsum, siue ceruicem  
vestram nunc premunt: sed paulo post Dominus iustus iuste ceruices ipsorum  
non premet, sed concidet, & in frustra conuinciet gladio suo, vt nunquam  
amplius vobis nocere possint: & tunc demum confundentur, qui antea super-



bè exultabant, & conuertentur retrorsum fugientes, & cadentes omnes illi, qui oderunt, & persequerentur populum Domini. Obserua primo, illud, concidet, in textu græco, & hebraico esse in præterito concidit. Sed tamen Sanctus Hilarius, & Sanctus Augustinus legunt, & exponunt, concidet; proinde videtur fuisse varia lectio in textu græco, quam illi sequuti sunt. Hebraica, verò lingua facillè patitur mutationem temporum, vt possimus præteritum accipere profuturo. Itaque non est facile mutanda lectio nostra latina. Sed siue legamus, concidit, siue concidet, sensus constat. Deus enim iam concidit ceruices multorum persecutorum, vt Pharaonis, Nabuchodonosor, Balchazaris, Antiochi, Neronis, Domitiani, Diocletiani, & similia: & in futuro etiam concidet ceruicem omnium aliorum, qui similiter persecutores piorum, vel erunt, vel sunt. Obserua secundo, pro verbo, ceruices, in hebræo esse, laqueos, siue funes; sed verisimile est, Septuaginta non legisse habbot, vt nunc est in hebræo, sed gabbot, quod ceruices significat, siue dorsum. nec minus verisimile est, Dauidem conseruasse eandem similitudinem; & sicut dixerat supra dorsum meum, gabbi, ita postea addidisse, concidet dorsa, gabbot, vt ostendat simili poena puniendos peccatores sed grauiore. Obserua tertio, quod dicitur, Deus concidere ceruices peccatorum; intelligi de peccatoribus superbis, vel obstinatis; nam peccatoribus, qui humiliter confitentur peccata sua, & emendare cupiunt, Deus non concidit ceruices, sed medetur languoribus ipsorum. Obserua quarto, illa verba, confundantur, & conuertantur retrorsum, non esse propriè imprecationem, sed prædictionem, vt sæpe monuimus. Sed si quis velit accipere, vt verba sonant, poterit piè imprecationem exponere, vt nimirum sit imprecatio bonæ confusionis, quæ poenitentiam adducit, & conuersionis à peccatis ad Deum. sed prior expositio est magis ad literam.

V. Fiant sicut fœnum tectorum, quod priusquam euellatur, exaruit.

VI. De quo non implebit manum suam, qui metit, & sinum suum, qui manipulos colligit.

Alia est imprecatio, quæ similiter prædictionem notat. significat enim breuissimam fore persecutorum felicitatem; & mirabili amplificatione comparat eam fœno, quod est res per se vilis, & fragilis, & sicut dicitur in Euangelio, hodie est, & cras in clibanum mittitur; sed non contentus fœno comparasse, addit, similem esse fœno, quod non in campis, sed in tectis domorum nascitur, id est, herbæ minutissimæ, quæ nascitur super tecta, quæ nullius est pretij, nulliq. vsui apta: ac propterea nemo illam metit, neque in manipulos redigit, sed arescere, & perire permittit. Sed quamuis hæc amplificatio sit apud nos, qui nihil videmus vilius & fragilius: tamen cùm ad iudicium nouissimum venerimus, fortasse hæc non amplificatio, sed extenuatio nobis videbitur. quid enim erit tunc cernere viros quondam potentissimos, & ditissimos, & qui se domos suas Regnis, & Imperijs stabiluisse crediderant, cernere inquam, abiectos proijci in locum totius mundi infimum? & qui delicijs & voluptatibus assueri, ne leuissimum quidem incommodum ferre poterant, sempiternis cruciatibus addictos videre, sine vlla consolatione in æternum perseueraturos?

Et



Et non dixerunt qui præteribant, Benedictio Domini super vos: benediximus vobis in nomine Domini.

Quia dixerat, fœnum tectorum non solere meti, & colligi; addit non futurum etiam, ut messoribus eius à prætereuntibus benedicatur, quo modo benedici solet messoribus tritici, vel fœni, quod in campis nascitur, & crescit; quod pertinet ad maiorem confusionem iniquorum, qui fœno nascenti in tectis comparati sunt. Dicit igitur, non contigit vobis, neque contingeret, ut qui transeunt per vias benedicant ijs, qui vos metunt: nulli enim vos metent, sed qui tecta purgant, projicient vos in ignem, vel in cloacam. Quamvis autem benedictio prætereuntium propriè ad mellores pertineat, tamen redundat etiam in id, quod metitur. precantur enim prætereuntes, ut copiosa, & matura sit messis. sic igitur benedictionis carentia, & privatio redundabit in ipsos iniquos quibus in iudicio nouissimo nemo benedicet; nemo eorum miserebitur; sed ab omnibus despicientur, & contemnentur, quod ad maximam eorum ignominiam pertinebit. Nemo igitur illis dicet, Benedictio Domini super vos, neque dicet, Benediximus vobis in nomine Domini; sed contra potius à Christo Iudice, & ab omnibus sanctis eius dicetur, Ite maledicti in ignem æternum.

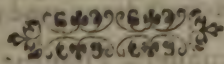
## P S A L M V S CXXIX.

Titulus, & Argumentum.

*Canticum graduum.*



REVIS hic Psalmus est, sed plenus saluberrima doctrina; ut non sine causa in Ecclesia præter ceteros frequentetur: vnus est ex gradualibus, quia deplorat miseriam exilij; vnus est etiam ex pœnitentialibus, quia docet rationem agendi veram pœnitentiam. pro defunctis quoque recitari solet in Ecclesia frequentissime, quoniam si dicatur in persona animæ in purgatorio detentæ, omnia optime quadrant. nam & animæ illæ sunt in quodam profundo, & ascendere cupiunt, & expectant misericordiam Dei per Redemptoris nostri pretium. In summa tria continet, orationem ad Deum, exhortationem ad populum, & prædictionem redemptionis futuræ.





## EXPLICATIO PSALMI CXXIX.

I. **D**E profundis clamaui ad te Domine: Domine exaudi vocem meam.

Oraturus Propheta Deum primo postulat audientiam, deinde exponit petitionem suam. Audientiam postulat in primis duobus versiculis. Incipit autem à similitudine hominis iacentis in ima valle, vel in profundo puteo, qui nisi magna voce clamet, non potest exaudiri ab ijs, qui sunt in altissimo monte. & verè aptissima similitudo est, nam licet Deus sit vbique per essentiam, & potentiam, tamen ratione dissimilitudinis homo peccator longissimè distat à Deo. Deus enim semper est iustus, & beatus, & in altis habitat; homo peccator semper est malus, & miser, & similis Ionæ Propheta, qui cum Deo noluisset obedire, deiectus fuit non solum in profundum maris, sed etiam in profundum ventrem Ceti; & tamen inde clamans exauditus est: oratio enim seruens omnia perrumpit, & penetrat. Dicit autem David, De profundis, non de profundo, quia verus poenitens ex duobus profundis clamare debet, ex profundo miserix, tanquam ex valle lacrymarum, siue vt in alio Psalmo dicitur, ex luto fœccis, & profundo lacu; & ex profundo cordis, id est, ex intima consideratione, & cognitione propriæ miserix: qui enim non cogitat, & non cognoscit profundum, in quo est, non curat inde ascendere, sed contemnit, & sic in maius profundum cadit, iuxta illud, Prouerb. 18. Impius cum in profundum venerit, contemnit: qui autem profunda consideratione intelligit, se exulem esse, & peregrinum, & in magno periculo versari, ne forte ad patriam nunquam perueniat, & quod infinita miserix est, se iam in inferno inferiore, si non presentia, certè merito peccatorum suorum tam locum habere coepisse; non potest non toto corde, horrere, & pauere, & magno affectu clamare ad eum, qui solus potest eum ex tam horrendo profundo eripere, & manum ad ascendendum porrigere. Sequitur, Domine exaudi vocem meam, id est, quamuis in profundo sim, & tu in altis habites, tamen quia magna voce clamo, potes me exaudire, ideò peto vt exaudias vocem meam.

II. **F**iant aures tuæ intendentes, in vocem deprecationis meæ.

Non sufficit, vt quis magna voce clamet, vt audiatur, sed requiritur, vt is, ad quem clamatur, attendat. Saepe enim fit, vt quis ita animum defixum habeat in alia re, vt non attendat ad vocem loquentis secum: & tunc frustra sonitus verborum pulsat ad aures eius. Deus autem omnia quidem semper videt, & audit; sed quando non facit quod petimus, videtur ita se gerere, ac si non attenderet ad vocem orantis, quasi alia cogitaret; ideò David omnino audiri cupiens, non contentus magna voce clamasse, rogat etiam vt Deus dignetur attendere, id est, admittere preces, & donare quod petitur.

III. **S**i iniquitates obseruaueris Domine, Domine quis sustinebit?

Capta-



Captata iam audientia, exponit petitionem suam, quæ est, ut Deus non iudicio utatur secum, sed misericordia; non rigide quærat rationem debitorum, sed misericorditer ea condonet. Sed hanc petitionem non simpliciter proponit, ne nimis audax videatur, sed illam involuit in ratione propter quam Deus moveri potest ad eam concedendam. quæ est mirabilis rethorica, & ab ipso Spiritu sancto hausta. Sic igitur loquitur, Domine si iniquitates hominum, observare volueris, omnes condemnabis; non decet autem infinitam bonitatem tuam omnes omnino perdere; igitur non debeo nimis audax videri, si peto, ut peccata mihi condones, & de hoc profundo eruas, in quod me iniquitas sola demersit. Quod attinet ad verba, nomen, iniquitates; significat omnia genera peccatorum, ut sunt prævaricatio legis, ut dicitur 1. Ioan. 3. & peccatum est iniquitas; alioqui enim non omnia peccata propriè sunt iniquitas, id est, iniustitia, cum alia sint peccata luxuriæ, alia superbiæ, &c. illud, observaveris, in textu originali, & in editione Septuaginta propriè significat, custodire, ut sensus sit, si iniquitates, quæ sunt debita quædam nostra, in tuo libro rationum, diligenter custodias, ut exigas de illis rationem, nemo nostrum tibi satisfaciet; idè peto, ut eas de libro tuo deleas, & misericorditer indulgeas, cum solvendo non sintus. Illud autem, quis sustinebit, non significat patienter expectare, ut paulò infra, propter legem tuam sustinui te Domine; sed significat, sustinere in iudicio, siue in reddenda ratione non deficere: quamvis enim in latina editione idem sit verbum in hoc versiculo, & in sequenti, tamen in textu hebraico, & græco sunt verba diversa. Verè autem si Deus sine misericordia nos iudicare, velit, nemo omnino subsisteret: nam offensio in Deum est infinitæ magnitudinis, & nos sine gratia eius non solum condignè satisfacere non possumus, sed neque sufficientes sumus ad peccati gravitatem agnoscendam, vel ad dolorem pro admittis concipiendum, vel ad penitentiam ipsam inchoandam: præterea nos non scimus numerum neque gravitatem peccatorum nostrorum, nam delicta quis intelligit? Deus autem scit exactissimè numerum peccatorum, & in libro suo omnia scripta tenet. Tu quidem, inquit Iob, gressus meos dinumerasti: idem etiam scit, & solus cognoscit gravitatem infinitam peccati mortalis. quomodo ergo poterit homo tam ignorans, & tam infirmus reddere rationem tam sapienti calculatori, & tam potenti exactori? Iraque sicut potest homo se in puteum deijcere, sed non inde ascendere; ita potest peccare, sed non satisfacere, nisi misericorditer adiunetur.

Quia apud te propitiatio est, & propter legem tuam sustinui te Domine. IV.

Vera penitentia, quam in hoc Psalmo Poenitentiali Propheta nos docet, duo potissimum requirit, cognitionem propriæ miseriæ, & cognitionem misericordiæ diuinæ: qui enim miseriam propriam ignorat, non quærit medicinam, nec agit penitentiam; qui misericordiam Dei nescit, desperat veniam, & penitentiam inutilem agit. Igitur Propheta in tribus versiculis præcedentibus ostendit, se planè cognoscere miseriam suam, cum de profundo clamat, & cum dicat, peccata eiusmodi esse, ut si Deus ex solo iudicio agere velit, nemo subsistere possit: nunc ostendit, se nosse etiam misericordiam Dei maximam, & idè non obstante magnitudinè, vel multitudine peccatorum se sperare veniam, &



salutem . Sic igitur ait, Quia apud te propitiatio est, & propter legem tuam sustinui te Domine, id est, quamuis nemo subsistere possit, si obseruare velis iniquitates nostras; ego tamen quia noui te ex natura misericordem esse, & scio apud te inueniri propitiationem, & quia tu legem posuisti tibi, vt cum impenitentibus seuerissimè te geras, cum poenitentibus misericorditer, & suauiter, ideo propter hanc legem tuam sustinui te Domine, sperans, & expectans indulgentiā peccatorum . Nota, illud, quia, non reddere rationem superiorum, sed sequentium, nimirum eius quod dicitur, sustinui te Domine . Nota præterea, illud, apud te propitiatio est, ab Augustino referri ad pretium sanguinis Redemptoris, qui verè est propitiatio pro peccatis totius mundi; tamen hoc loco simplicior intelligentia esse videtur, vt sensus sit, quia tu facile propitiaris poenitentibus: nam de pretio redemptionis agitur in fine Psalmi, vt paulò post vidèbimus . Illud autem, propter legem tuam, non significat legem, quam nobis dedit, (nam secundum illam nos condemnaret, non absolueret) sed legem suam, quam ipse seruare solet, iuxta illud, Omnes viæ Domini misericordia, & veritas . & alibi, Misericordiam & iudicium cantabo tibi . Itaque Deus iuxta legem suam, id est, quam sibi ipse præscripsit, primo peccatoribus misericordiam offert, vt poenitentiam agant, deinde iustitiam, si impenitentes esse perseverent . Recte ergo S. Augustinus, dicit, hic agi de lege charitatis, non de lege iustitiæ . Sed mira est in codicibus varietas: nam in hebræo est, vt timearis, vel vt S. Hieronymus reddit, cum terribilis sis; in græco, propter nomen tuum . in latino, propter legem tuam . Quæ tamen varietas facile tolli poterit, si verbum hebraicū, tiuare, legatur cum alijs punctis, torah . & sine dubio Septuaginta Interpretes legerūt, torah, id est, legem . neque obstat, quod, torah, in fine habeat literam he, & tiuare, habet literam, aleph, nam illæ sunt literæ permutabiles, & sæpe vna ponitur pro alia . Porro græca exemplaria variant, vt Chrysostomus notauit, & alia habent, propter nomen tuum, alia propter legem tuam, quæ lectio optima est, & eā habent S. Hilarius, S. Hieronymus, S. Augustinus, & S. Gregorius in Commentarijs huius loci . neque difficile fuit in græco textu ponere nomen, pro lege, cū in græco idiomate nomen, & lex iisdem ferè scribantur literis . Itaque lectio latina vulgatæ editionis omnino conseruanda est, cum à vero textu hebraico, & græco non discorder; & habeatur in Commentarijs Sanctorum Patrum; & sensum optimum faciat . Verbum, sustinui, in hebraico, & græco clarius est: significat enim expectare, siue sperare . quod etiam declaratur in verbis sequentibus huius Psalmi .

תורה  
תורה

V. Sustinuit anima mea in verbo eius, sperauit anima mea, in Domino .

Hic iam incipit exhortatio ad alios, quos exemplo suo hortatur ad spem in Deo ponendam . Ego, inquit, in profundo miseriarum fui, sed non desperavi de misericordia Dei . siquidem anima mea peccatorum vulneribus saucia sustinuit, id est, expectauit medelam, in verbo eius, id est, iuxta promissionem eius . Sæpe enim Deus per Moysen in Deuteronomio, & alibi promisit indulgentiam poenitentibus . Cum quæseris, inquit Deuter. 4. Dominum Deum tuum inuenies eum, si tamen toto corde quæseris, & tota tribulatione animæ tuæ . hinc ipse David in Psal. 118. dicebat, Memento verbi tui seruo tuo, in quo mihi spem dedisti . Quod autem paulò obscurius dixerat, iterum repetit verbis clarissimis dicens,



dicens, Sperauit anima mea in Domino; nimirum indulgentiam se accepturam, quam petebat. Multum autem valere debet Davidis exemplum: fuit enim ipse in profundo miseriæ, siue culpam, siue pœnam respicias; culpa eius gravissima fuit, nam adulterium commisit, cum abundaret vxoribus; occidit militem innocentem, qui sibi fidelissimè seruebat; offendit Deum, à quo acceperat Regnum, & donum prophetiæ, item robur, pulchritudinem, prouidentiam, diuitias, &c. Sed etiam in profundo miseriæ fuit, quando persequabatur eum Rex Saul, ut sæpè in periculo mortis fuerit: & tamen quia non desperauit, sed sperauit potius, liberatus est.

A custodia matutina usque ad noctem, speret Israel in Domino. VI.

Quod ego, inquit, facio, totus Israël, id est, omnis populus Dei faciat; speret videlicet in Domino, cum in quocunque profundo fuerit: siue peccatis, siue peccatorum pœnis prematur; in Dei adiutorio confidat. A custodia matutina usque ad noctem, id est, tota die à summo mane, usque ad noctem extremam, ita ut nullo tempore desinat sperare in Domino. Dicitur autem custodia matutina, siue vigilia matutina, tempus auroræ: nam veteres diuidebant noctem in quatuor partes, quarum quælibet tres horas continebat: & dicebantur custodiæ, siue vigilæ, quia custodes, siue vigiles ciuitatum, vel castrorum tribus horis vigilando custodiebant ciuitatem siue castra, ac deinde tradebant alteri officium vigilandi, & custodiendi. Custodia igitur matutina est tempus à nona hora noctis usque ad exortum solis. In codice hebraico, & græco bis reperitur custodia matutina: & in hebræo non habetur, usque ad noctem. Ex quo videtur latina vulgata editio partim esse mutila, partim redundantans, cum non habeat bis, à custodia matutina, ut habet hebraica veritas; & habeat, usque ad noctem, quod non habet eadem veritas hebraica. Sed si quis diligenter omnia consideret, videbit, lectionem latinæ vulgatæ editionis cum hebraica veritate planè congruere. Nam S. Hieronymus ex hebræo ita reddidit, A custodia matutina usque ad custodiam matutinam; & vulgatus latinus interpret hoc ipsum significauit, cum posuit, A custodia matutina usque ad noctem. non enim dixit, A custodia matutina usque ad vespem, quasi per diem tantum, & non per noctem sperare debeamus in Deo, sed usque ad noctem, totam videlicet, quæ terminatur in custodiam matutinam, siue auroram, quæ in Euangelij dicitur, quarta vigilia noctis. Itaque id est, ac si dixisset, A summo mane, usque ad summam noctem, siue ab initio diei, usque ad finem noctis: & hoc modo acceperunt hanc sententiam, Chrysostomus, & Euthymius, qui scripserunt, admoneri hoc loco fideles, ut tota die, & tota nocte sperent in Domino. Ratio cur tota die, & nocte sperandum sit, duplex est, una, quia semper in periculis versamur, nec est momentum in quo Dei auxilio non egeamus: altera quia in omni tempore licet sperare in Domino, & semper accepta est conuersio, & pœnitentia, siue id fiat mane, id est, in adolescentia, siue in meridie, id est, in virilitate, siue ad vespem, id est, in senectute, & siue fiat de die, id est, tempore prosperitatis, siue de nocte, id est, tempore aduersitatis. Scio textum hebraicum paulò aliter distingui, quàm textum græcum, vel latinum: sed quoniam id accidit ex punctis recens à Rabinis additis, non est difficile, remotis punctis,



punctis, distinctionem eandem in codicibus omnibus inuenire. Fateor quidem græcos codices, qui habent, A custodia matutina vsque ad noctem, à custodia matutina speret Israël in Domino; non omnino concordare cum codice hebraico, & cum latina vulgata editione; sed credibile est, in codice græco aliquid redundare, quod fortè relictum est ex adiunctione alicuius alterius versionis ad versionem Septuaginta Interpretum. Fortasse etiam variz sunt lectiones editionis græcæ: nam Chrysostomus videtur omnino legisse in codice græco, vt nos legimus in latino.

VII. Quia apud Dominum misericordia, & copiosa apud eum redemptio.

Reddit rationem, cur oporteat semper in Deo confidere, & simul prædicare redemptionem generis humani; quæ futura erat per Iesum Christum Dominum nostrum. Merito sperare possumus in Domino tota die, & nocte, quoniã apud ipsum misericordia est. Sunt quidem extra Deum opera misericordiæ; vnde dictum est, Misericordia Domini plena est terra; & alibi Misericordia tua vsque ad nubes: est etiam in pijs hominibus participatio quædam misericordiæ; sed ipsa misericordia apud Deum tantummodo reperitur, inq. solo eius sinu requiescit: misericordia enim miseras tollit: quis autem potest miseras tollere, nisi qui miser esse non potest? quis potest defectus omnes curare, nisi qui defectu omni caret, & omnipotens est? Deo soli propriè conuenit, quod idem Propheta dicit, Tu Domine suauis, & mitis, & multæ misericordiæ omnibus inuocantibus te. Iraque rectissimè sancta Mater Ecclesia in precibus Deum appellans dicere solet, Omnipotens & misericors Deus. Neque solum sperare debemus in Deum, quoniam apud eum misericordia est; sed etiam quoniam apud eundem copiosa redemptio est: nam misericordia Dei, quæ generi humano misereri decreuerat, vt iustitiæ quoque satisfaceret, inuenit ipsa pretium magnum, sanguinem videlicet Vnigeniti, qui redimeret copiosissimè omnes omnino captiuos; potuit enim homo seipse vendere sub peccato, & à diuina iustitia subijci Diabolo tanquam tortori, cui homo consenserat ad peccatum. Sed non potuit vlllo modo seipse redimere, neque de potestate Diaboli eruere. Ergo quod homo non potuit, misericordia diuina fecit, vt per sanguinem Vnigeniti fieret. Sed hæc redemptio apud Deum erat; cùm Psalmus iste scriberetur, id est, in consilio, & decreto Dei, nunc autem misericordia Domini plena est terra, quando quotidie pretium illud in redemptionem captiuorum expenditur. vnde ab Apostolo dicitur, Empti estis pretio magno, glorificate, & portate Deum in corpore vestro 1. Cor. 6. & clarius à B. Petro, Non corruptibilibus auro, vel argento redempti estis, sed pretioso sanguine quasi Agni immaculati, & incontaminati Christi, 1. Petri 1. Dicitur autem hæc redemptio copiosa, tum quia propitiatio est pro peccatis nostris, & non tantum nostris, sed etiam totius mundi. 1. Ioan. 2. tum quia non solum hoc pretio redimimur à captiuitate, sed etiam euehimur ad participationem hæreditatis, & Regni, vt sumus hæredes Dei, cohæredes autem Christi, Rom. 8.

VIII. Et ipse redimet Israël ex omnibus iniquitatibus eius.

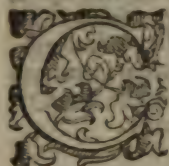
Redemptio quæ erat apud Deum, tum planè manifestabitur, cùm redimetur Israël,



Israël, id est, populus Dei, non ut Iudæi carnales expectant à potestate Regum, temporalium, sed ab omnibus iniquitatibus suis. Quod Angelus de Iesu Christo exposuit, cum ad sanctum Ioseph ait, Matth. 1. Vocabis nomen eius Iesum, ipse enim saluum faciet populum suum à peccatis eorum. Hæc redemptio iam quidem inchoata est, sed perfectissime complebitur in die nouissimo, cum liberabimur non solum à peccatis, sed etiam a pœnis omnibus peccatorum, & à periculo deinceps peccandi, quod significauit Dauid in Psal. 102. cum ait, Quantum distat ortus ab occidente, longe fecit à nobis iniquitates nostras. & initio Psalms, Qui propitiatur omnibus iniquitatibus tuis, qui sanat omnes infirmitates tuas, qui redimit de interitu vitam tuam, qui replet in bonis desiderium tuum, &c. & perspicue Daniel cap. 9. Ut consummetur prauaricatio, & finem accipiat peccatum, & deleatur iniquitas, & adducatur iustitia sempiterna.

## PSALMVS CENTESIMVS TRIGESIMVS.

Titulus, &amp; Argumentum.

*Canticum graduum.*

**C**ANTAT in hoc Psalmo Dauid humilitatis suæ virtutem, & cantat non coram tribus, aut quatuor hominibus, sed in theatro orbis terræ; & tamen cum hoc sic vehementer se laudare, non facit contra præceptum illud Prouerb. 20. Laudet te alienus, & non os tuum, extraneus, & non labia tua. Siquidem, ut laudare se turpe est, cum absque necessitate id fit: sic non se laudare, quando necessitas id requirit, stultum est. Itaque B. Paulus, qui dixerat, Non qui seipsum commendat ille probatus est, sed quem Deus commendat; seipse mirifice commendauit in 2. ad Corinth. cap. 12. quia vidit id necessarium esse ad pseudoapostolorum calumnias retundendas. Dauid igitur in hoc Psalmo humilitatis virtutem sibi ipse tribuit, quoniam sæpe accusatus fuerat superbiæ & ambitionis, à quo vicio maxime abhorrebat. lib. 1. Reg. cap. 17. dicit ad eum frater eius, Ego noui superbiam tuam, & nequitiam cordis tui: lib. eodem cap. 22. & alibi sæpe Saul queritur de Dauide, quod illi insidiaretur, & lib. 2. Reg. cap. 16. Semei maledicens Dauidi, obicit ei, quod Regnum Saulis inuaserit. Dauid igitur ad eiusmodi calumnias refellendas Deum vocat in testem summæ suæ humilitatis, ac modestiæ singularis. Præterea etiam si nulla calumnia præcessisset, poterat humilitatem suam prædicare, non ut virtutes suas iactaret, sed ut ostenderet, se quamuis robore, potestate, sapientia, & opibus omnibus hominibus sui temporis in Palæstina excelleret, tamen non in suis viribus fiduciam vnquam posuisse, & ideo debere omnes alios ad ipsius exemplum in solo Deo sperare, ut in fine Psalms dicitur. Est autem hic Psalmus ex gradualibus vnus, quoniam dotet in quo humilitas vera consistat, & nulla est via securior ad ascendendum humilitate, dicente Domino, Omnis qui se humiliat exaltabitur.

EXPLI-



## EXPLICATIO PSALMI CXXX.

- I. **D**omine non est exaltatum cor meum, neque elati sunt oculi mei.

Securus Propheta, quod vera dicturus esset, Deum ipsum alloquitur, quem nemo fallere potest: dicit autem coram Deo, se vitio superbiæ nunquam fuisse obnoxium, siue cor internum, siue signa oculorum externa considerentur. Multi enim occultè superbi sunt in corde suo, magni se æstimantes; tamen extrinsecus humilitatem simulant: multi etiam non minus elato supercilio despiciunt proximos suos, quàm eos corde tumido, atque inflato contemnant. David autem neque cor elatum, neque elatos oculos gerebat; sed erat humilis corde, & eam humilitatem oculis præferebat.

- II. Neque ambulaui in magnis, neque in mirabilibus super me.

Dixit de superbia cordis & oculorum: nunc addit de superbia verborum, & operum: aliqui enim iactant se posse facere, vel fecisse, aut esse facturos maiora & mirabilia, quàm re vera possint, & hoc modo ambulant, siue ascendant super se inter loquendum: aliqui etiam re ipsa præsumunt aggredi opera, quæ superant vires ipsorum, & isti ambulant, siue ascendant supra se ipsos opere & factis. David autem stabat in gradu suo, in vera humilitate fundatus, & idè neque loquendo, neque operando ambulabat super seipsum in magnis & mirabilibus, id est, neque gloriabatur se magna & mirabilia fecisse supra vires suas; neque tentabat facere, quæ sciebat se non posse perficere.

- III. Si non humiliter sentiebam, sed exaltaui animam meam.

- IV. Sicut ablactatus est super matre sua: ita retributio in anima mea.

Non contentus Propheta, ipsi Deo, qui corda scrutatur dixisse, se ab omni superbia semper abhorruisse: id ipsum confirmat iuramento execratorio, ut tanto maior fides ipsius verbis ab omnibus habeatur. Dicit igitur, Si non humiliter sentiebam de me ipso, sed exaltaui animam meam; vel, ut significantius loquitur textus originalis, Si non composui me ad æqualitatem cum cæteris, sed supra cæteros me extuli. Sicut ablactatus est super matre sua, id est, sicut infans recens ablactatus manet in sinu, vel super genua matris suæ coëctus & plorans, quia priuatus est dulcedine lactis, quæ pro illo tempore summæ deliciæ ipsius erant: ita retributio in anima mea fit, id est, sic anima mea priuetur dulcedine consolationis diuinæ, quæ mea potissimæ, ac penè solæ deliciæ sunt. Quantum sit hoc supplicium, quod sibi Propheta sanctissimus imprecatur, soli illi intelligere possunt, qui eodem spiritu repleti gustauerunt, quàm dulcis sit Deus. Quod enim David nihili faceret opes, & delicias terrenas, & ipsam regiam, celsitudinem, ac maiestatem præ amore diuinæ suauitatis; Psalmi ab ipso compositi,



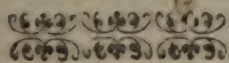
positi, tanquam amatoria cantica, manifestè testantur. Quàm magna, inquit Psalmo 30. multitudo dulcedinis tuæ Domine, quam absconditi timentibus te? & rursum Psalmo 33. Gustate & videte, quoniam suavis est Dominus. & Psalmo 26. Tibi dixit cor meum, exquisivit te facies mea, faciem tuam Domine, requiram, ne auertas faciem tuam à me. & Psalmo 76. Renuit consolari anima mea, memor fui Dei, & delectatus sum. & Psal. 85. Latifica animam serui tui, quoniam ad te Domine animam meam leuavi, quoniam tu Domine suavis, & mitis. & Psal. 103. Ego verò delectabor in Domino. & Psal. 62. In velamento alarum tuarum exultabo, adhæsit anima mea post te. Denique in Psal. 72. Quid mihi est in cælo? & à te quid volui super terram? Deus cordis mei, & pars mea Deus in æternum. & ibid. Mihi autem adhærere Deo bonum est; quasi dicat, quarant alij bona quæcunque, siue in cælo, siue in terra: mihi adhærere Deo, summum est bonum, ipse Deus est cordis mei, ipse pars, hæreditas, portio, omne meum bonum, ipso vno contentus sum, & in æternum ero. Cùm ergo Dauid humilis, & simplex, quasi infans lactaneus in lacte diuini amoris omne suum bonum haberet, non poterat sibi maius aliquod malum imprecari, quàm vt fieret, sicut infans ante tempus ablactatus, qui consolationem nullam admittit, cùm se ab vberibus matris remoueri videt. Quod attinet ad verba, illud, Si exaltaui animam meam, ex hebræo vertit S. Hieronymus, Si filere feci animam meam. Sed Septuaginta non legerunt, domamthi, quod est, filere feci, sed, romamthi, quod est, exaltaui: nam literæ, d. & r, in hebræo simillimæ sunt: neque dubitare debemus, quin libros correctiores habuerint Septuaginta Interpretes, quàm S. Hieronymus habuerit. Sic etiam, ita retributio in anima mea; S. Hieronymus ex hebræo reddit, Ita ablactata ad me anima mea. Sed in hebræo eadem vox ablactatum, & retributionem significat, punctis paululum immutatis; nam, gamul, est ablactatus, gemul, retributio. Igitur Septuaginta, vbi habetur, ablactatus, legerunt, gamul, vbi habetur retributio, legerunt, gemul. Sanctus autem Hieronymus vtrobique legit, gamul: sed lectio Septuaginta, cui concordat nostra vulgata editio, est longè melior, tum quia vix intelligi potest quid sit, ita ablactata ad me anima mea: tum quia secundum lectionem Septuaginta, habetur in hebræo elegantissima allusio vocis retributionis ad vocem similem, ablactati.

רוֹמַמְתִּי  
רוֹמַמְתִּי

גָּמַל  
גָּמַל

Speret Israel in Domino, ex hoc nunc, & vsque in seculum. v.

Ex hac Psalmi conclusione intelligi potest, quò tendat illa humilitatis prædicatio: non enim vir verè humilis propositum habuit se laudandi, sed admonendi populum suum, quàm parum de se præsumere, & quàm multum in Deo confidere debeat. Ait igitur, Speret Israël in Domino, id est, si ego Rex, & Propheta, non me efferre audeo, propter potentiam, & sapientiam, neque de me ipse præsumo, sed omnem spem meam in Deo collocatam habeo; certè par est, vt populus meus Israël, qui etiam populus Dei est, non se existimet aliquid esse, cùm nihil sit, neque in viribus suis confidat, sed speret in Domino, & non hodie solum, aut cras, sed omni tempore speret.



PSAL-



## PSALMVS CXXXI.

Titulus, &amp; Argumentum.

*Canticum graduum.*

**P**SALMVM hunc vel Salomon composuit, cum ædificato templo, intulit arcam Domini in locum ei præparatum, vel certè compositum à Dauide, sibiq. datum ad concinendum post templi ædificationem Salomon cecinit: id perspicuum est tum ex fine capitis sexti in 2. libro Paralipomenon, tum ex tota serie huius Psalmi, ac præcipuè ex illis verbis, Propter David seruum tuum non auertas faciem Christi tui. Continet autem ad litteram Psalmus hic, primo commemorationem ardentissimi desiderij, quo tenebatur David ædificandi templi: secundo petitionem ad Deum, vt stabiliatur Regnum in domo David, vt sanctificentur ministri Domini, & alia id genus, iuxta promissiones Dei, quas multo ante David acceperat. Numeratur hic Psalmus inter graduales, tum quia cani debebat à populo redeunte à captiuitate, vt excitaretur ad imitandum desiderium Davidis, & diligentiam Salomonis in templo reædificando; tum, vt admoneatur spiritualis peregrinus quanto seruiore flagrare debeat in ædificando spirituali templo, tum in corde suo, tum in celesti Hierusalem, cum pro templo lapideo in quo arca lignea locum quietis acceptura erat, tam ingenti desiderio arserit cor Davidis, & sumptus propè infinitos fecerit Salomon, & tantos labores susceperint longissimo tempore multa hominum millia. Nam vt legimus in lib. 3. Regum cap. 5. Erant octoginta millia latomorum, & septuaginta millia portantium onera, & tria millia trecenti præfæsti operum. Neque tamen superuacanea, aut nimia dicenda sunt, cum ad illius honorem pertineant, cuius magnitudinis non est mensura, vel finis.

## EXPLICATIO PSALMI CXXXI.

I. **M**emento Domine David, & omnis mansuetudinis eius.

Verba Salomonis hæc sunt, qui Deum orat per merita patris sui David. Memento, inquit, Davidis amici tui, & meritorum eius, inter quæ præcipuum fuit studium mansuetudinis. Illud, memento, non arguit obliuionem in Deo, sed significat, Deum, quando non miseretur filiorum viri iusti, ita se gerere quasi non recordaretur, quid apud se vir ille iustus meruerit. Nihil igitur isto modo loquendi significatur, nisi Deum orari velle per merita hominum iustorum; & propter eadem merita multa concedere, quæ alioqui minimè concessisset: id cognosci potest ex lib. 3. Reg. cap. 11. vbi Deus per Prophetam loquitur ad Hie-roboam, ac dicit, se valdè irritam esse peccatis Salomonis, sed tamen conseruaturum illi Regnum omnibus diebus vitæ suæ, propter David seruum suum, qui custodiuit mandata & præcepta sua: ex quo loco apparet, orationem huius Psalmi



Psalmi fuisse exauditam. Meminit autem Salomon mansuetudinis Davidis; omisiss alijs virtutibus, tum quia mansuetudo in Dauide potissimum eluxit, ut patuit ex eo, quod noluit Saulem occidere, cum posset, cum tamen ab eo sine vlla causa quæreretur ad mortem, lib. 1. Reg. cap. 24. tum etiam quia mansuetudo mirabiliter placet in oculis Dei, quia indiuidua comes est humilitatis, & charitatis, & quia similem facit hominem Deo, qui suavis, & mitis est, & multæ misericordiæ omnibus inuocantibus eum, Psal. 85. Itaque ante Dauidem, Moses amicus Dei maximus fuit, quia mitissimus erat super omnes homines, Num. 12. & post Dauidem Christus Dominus, plenus gratia, & veritate, non aliam virtutem magis in se imitandam esse docuit, cum ait, Discite à me, quia mitis sum, & humilis corde, Matth. 11. Neque repugnat mansuetudini Davidis, vel Moysi, quod vterque multos homines occiderit; neque mansuetudini Christi, quod eiecerit ex templo clementes & vendentes, mensasq. eorum subuerterit: nam mansuetudo non est contraria iustitiæ, imò soror est zeli honoris Dei; & qui facile tolerat iniurias proprias, quod est mansuetudinis, aprior est ad vindicandas iniurias Dei, & proximi, tum quia omnes vident eum non moueri ex affectu proprio, sed ex solo iustitiæ zelo, tum quia oblitus quodammodo sui, totus occupari potest in Dei honore quærendo, & propugnando. S. Hieronymus ex hebræo vertit, Memento Domine Dauid, & omnis afflictionis eius. Sed vox hebraica, hunnotho, quam hebræi humiliari eum, reddere solent, potest cum alijs punctis legi, hanauatho, quod significat, mansuetudinis eius: & sic legunt Septuaginta Interpretes.

Sicut iurauit Domino, votum vouit Deo Iacob.

II.

Si introiero in tabernaculum domus meæ, si ascendero in lectum strati mei.

III.

Si dederò somnum oculis meis, & palpebris meis dormitionem.

IV.

Et requiem temporibus meis, donec inueniam locum Domino, tabernaculum Deo Iacob.

V.

Effectum exponit Salomon mansuetudinis, & humilitatis David patris sui: quoniam enim mitis erat, & humilis corde, indignum putabat, ut ipse haberet domum ad habitandum, & lectum ad quiescendum; & arca Dei non haberet sedem stabilem, templum videlicet, in quo honorificè permaneret, sed huc & illuc transferretur: propterea iurauit, & vouit, se non intraturum domum suam, nec in lectum ascensurum; imò etiam neque extra lectum dormiturum, aut quietem vllam capiturum, donec inueniret locum quietis arcæ Dei. Quando David hoc votum vouerit, non habetur expressè in diuinis literis; sed tamen colligi videtur ex lib. 2. Reg. cap. 7. vbi David dicit ad Nathan Prophetam, se constituisse ædificare templum Domino, eo quod erubesceret ipse habitare in domo cedrina, dum arca Dei maneret in tentorio. Sed eadem nocte iussit Deus per Nathan significari Davidi, non velle, ut ipse ædificaret templum, sed hanc prouinciam filio suo relinqueret; quod ipsum repetit ipse David in 1. lib. Paralip. cap. 22. & 28. Sed quæstio est, quid propriè David vouerit. Qui hebræos

lequun-



sequuntur, existimant, Dauidem ignorasse, ubi Deus veller sibi erigi templum; & idèd vouisse se non accepturum ullam quietem, donec sibi à Deo locus templi reuelaretur; ac ne nimis longo tempore cogant Dauidem extra domum sub dio manere; addunt, hoc votum susceptum fuisse à Dauide, quando vidit Angelum percutientem populum, & illo ipso die reuelatum ei fuisse per Gad Prophetam, velle templum sibi ædificari in area Areunæ Iebusæi in monte Moria, 2. Reg. 24. Sed ista sine fundamento dicuntur, & ad fabulas Rabinorum fortasse reijci possunt: non enim de situ templi, sed de ipso templo ædificando sollicitus erat Dauid: neque vouisset quod non erat in sua potestate, quale est, habere Dei reuelationem; sed quod ipse præstare poterat suo sumptu, & labore. Quando igitur dicit, Donec inueniam locum Domino, per locum, non intelligitur situs, sed templum, quod erat futurum locus, id est, habitaculum Dei: quod explicatur per vocem sequentem, tabernaculum Deo Iacob, id est, donec tale templum extruxero, ut in eo dignè possit arca Domini collocari. Verum est quidem situm templi fuisse à Deo demonstratum Dauidi, ut dicitur in 2. Paralip. cap. 3. sicut etiam demonstrata fuerant omnia, quæ ad templum pertinebant, ut dicitur 1. Paralip. 28. Omnia, inquit, venerunt scripta manu Domini ad me: sed nulla fit eo loco mentio iuramenti, aut voti; neque verò, si Dauid iurauit, se non ingressurum in domum suam, donec extrueret templum, periculum erat ne nimis diu pernoctaret sub dio; verba enim illius iuramenti amplificationem continent Scripturæ diuinæ familiarem: propriè autem significant sollicitudinem magnam rei faciendæ. Simile est illud in primo Psalmo, Sed in lege eius meditabitur die ac nocte. & illud Psalmi 37. Benedicam Dominum in omni tempore, semper laus eius in ore meo. & clarius Isaia 62. Super muros tuos constitui custodes, tota die, & tota nocte in perpetuum non tacebunt. & Proverb. 6. præscribit Salomon talem sollicitudinem ei, qui promisit aliquid proximo suo, qualem hoc loco tribuit Dauidi, dicens, Discurre, festina, suscita amicum tuum, ne dederis somnum oculis tuis, nec dormitent palpebræ tuæ. Simile est illud in testamento nouo, Oportet semper orare, & nunquam deficere, Luc. 18. & cap. 11. Vigilate itaque omni tempore orantes. Neque enim ista significant, omni hora, & omni momento esse orandum, sed habendam esse orationem in maximis negocijs, & non permittendum, ut ab alijs terrenis occupationibus impediatur. Sic igitur iuramentum illud intelligimus, Si introiero in tabernaculum domus meæ; id est, iuro me non intraturum in domum meam, ita ut obliuiscar domus Dei ædificandæ: si ascendero in lectum strati mei, id est, iuro me non ascensurum in lectum strati mei, ita ut non cogitem de lecto, id est, de loco templi, ubi propriè arca Domini requiescat: si dederò somnum oculis meis, & palpebris meis dormitationem, id est, iuro me non dormitaturum, neque dormitaturum, ita ut non vigilem circa templum Domini erigendum: & requiem temporibus meis, id est, iuro, me non compositurum caput meum ad quiescendum, ita ut quiescam à sollicitudine domus Domini præparandæ. Quod iuramentum, & votum, quod in se fuit, accuratissimè adimpleuit, ut intelligi potest ex verbis eius, 1. Paralip. 29. Ego, inquit, totis viribus meis præparavi impensas domus Domini Dei mei: aurum ad vasa aurea, argentum in argentea, æs in ænea, ferrum in ferrea, lignum in lignea; & lapides onichinos, & quasi stibinos, & diuersorum colorum, omnemq. pretiosum lapidem, & marmor parium abundantiissimè, & super hæc, quæ obtuli in domum



num Dei mei, de peculio meo aurum, & argentum do in templum Dei mei, exceptis his, quæ præparavi in ædem sanctam, tria millia talenta auri de auro ophir, & septem millia talentorum argenti probatissimi ad deaurandos parietes templi. Ac præter has ingentes opes, parauit etiam idem Dauid descriptionem omnium partium templi, atriorum, porticum, coenaculorum, exedrarum, & similibus rerum, ac præterea omnium ornamentorum, ut habetur 1. Paralip. c. 28. Hæc omnia typi fuerunt, ac figuræ veri Dauidis Christi, qui, ut templum viuum, & tabernaculum æternum Deo pararet, pernoctans in oratione, verè non intrabat in domum suam, neque ascendebat in lectum suum, neque dabat oculis somnum, neque temporibus requiem; & non corruptibilibus auro, vel argento, sed pretioso sudore, ac sanguine pretiosissimo parauit sibi gloriosam Ecclesiam non habentem maculam, neque rugam; & ciuitatem illam ædificauit in cælis, quam vidit S. Ioannes in Apocalypsi ornata omni lapide pretioso, Apoc. 3. 1. Ex his denique vnusquisque nostrum intelligere debet, quanta vigilantia, sumptu, & labore sit opus, ut in corde nostro templum Domino erigamus.

Ecce audiuiamus eam in Ephrata, inuenimus eam in campis syluæ. VI.

Adfert rationem, cur Dauid optauerit templum Domino ædificare; quoniam arca Domini sedem propriam, & stabilem non habebat. Ecce, inquit, audiuiamus eam, arcam videlicet, fuisse in Ephrata, id est, in terra Ephraim, quando videlicet erat in Silo tempore Samuelis, 1. Reg. 4. deinde inuenimus eam in campis syluæ, 1. Reg. 6. quando dimissa à Philistæis inuenta est in agro Iosue Bethsamar, quem esse locum syluosum perspicuum est ex proxima ciuitate Cariathiarim, quod fuit transportata ex agro Iosue: nam Cariathiarim dicitur ciuitas sylvarum. sed singula verba consideremus, per pronomen, eam, dicimus significari arcam, ut Chrysostomus, Euthymius, & alij docent, tamen enim antea nominata non fuerit, tamen significata est implicite in illis verbis, Donec inueniam locum Domino, tabernaculum Deo Iacob: neque enim Dominus, & Deus Iacob eger loco pro se, sed pro arca sua, in qua ipse tanquam in sede sua manere, vel tanquam in scabello pedes habere videbatur, cum inde responsa daret. Quod autem S. Hieronymus reddit ex hebræo, Audiuiamus eum in Ephrata, inuenimus eum in campis syluæ, nos mouere non debet. Nam fieri potest, ut S. Hieronymus incidit in textum corruptum: nunc enim in hebræo habetur eam, non eum, ut etiam in codice græco, & latinis omnibus; & hoc modo Patres legunt. Per vocabulum, Ephrata, exposuimus terram Ephraim, in qua erat Silo, vbi longo tempore mansit arca: quamuis enim Ephrata in vno, vel in altero loco Scripturæ significet Bethlehém, tamen hoc loco non potest Bethlehem significare, cum in ea non legatur vnquam fuisse arca Domini. & cum minore fundamento alij quidam per, Ephrata, hoc loco intelligi volunt Hierusalem, quod non longè absit à Bethlehem. Per, campos syluæ, non desunt, qui intelligant arcam Ornan Iebusæi, quæ erat in monte Sion, quos irridet sanctus Hilarius, quia nihil simile habeat arca cum sylua. Alij intelligunt Cariathiarim, quæ interpretatur ciuitas sylvarum: sed Scriptura non dicit, inuentam fuisse arcam in ciuitate, sed in campis; & verbum, inuenimus, significat casu inuentam, cum esset amissa: cum autem esset in Cariathiarim, non erat querenda, vel inuenienda tanquam amissa, cum in ea ciuitate studiosè collocata fuisset. Respicit igitur Scriptura, ut nos



diximus, ad illud tempus, quo arca iam dudum à Philistæis capta; inuenta est in agro Iosue Bethsamitæ, quò eam detulerant vacca indomitæ, quibus à Philistæis fuerat alligata. Verba illa, audiuius, & inuenimus, volunt quidam significare, arcam fuisse in Silo ante tempora Dauidis, sed Dauidis tempore fuisse in Cariathiarim: idè enim de priore mansione dictum esse audiuius, quia non ipse viderat, sed à maioribus acceperat: de posteriore dictum esse inuenimus, quia tempore suo id acciderat. Sed nos existimamus, non esse verum, Dauidis tempore fuisse arcam inuentam in campis sylæ: fuit enim eo loco inuenta post septem menses à captiuitate sua, ut patet ex lib. 1. Reg. c. 6. quo tempore Dauid nondum natus erat, ut ex collatione temporum manifestè colligitur. Itaque verba illa, non dicuntur à Dauide, vel à Salomone in persona sua, sed in persona populi, & idcirco dicitur in numero multitudinis, Audiuius eam in Ephrata, inuenimus eam in campis sylæ, quasi dicat, Audiuius à maioribus nostris arcam aliquando fuisse in Silo, in terra Ephraim, & rursus postea inuenimus, & vidimus eam in campis sylæ; non enim deerant senes, qui eius rei meminisse potuissent: ex quo refellitur argumentum, quo nonnulli demonstrari putant, hunc Psalmum non fuisse compositum à Salomone, quia videlicet ipse nondum natus erat, quando arca inuenta est in campis sylæ. Si enim hoc argumentum concluderet, demonstraretur etiam Psalmum non fuisse à Dauide compositum: nam neque ipse natus erat, quo tempore arca Dei reperta est in campis sylæ.

VII. Introibimus in tabernaculum eius, adorabimus in loco, vbi steterunt pedes eius.

Exposito voto, & desiderio patris sui Dauidis, reducturus Salomon arcam in templum à se ædificatum, ait, Introibimus in tabernaculum eius, id est, fuit hactenus Dominus quasi hospes in varijs locis, sed nunc habebit stabilem domum, & idè nos introibimus in tabernaculum eius iam erectum, & constructum in monte Sion, & adorabimus in loco vbi steterunt pedes eius, id est, adorabimus conuersi ad arcam sanctam, quæ est scabellum, vbi steterunt, ac stare solent pedes eius. Sic enim sanctuarium in interiore parte tabernaculi constructum erat, ut arca esset quasi scabellum pedum Domini, & super arcam esset propitiatorium, quasi sedes Domini, quæ tenebatur à duobus Cherubim. Itaque illud, adorabimus in loco, positum est pro, adorabimus ad locum, vel adorabimus locum, ut in hebræo clarius est, Adorabimus scabellum pedum eius. Adorabant enim Hebræi arcam, non ut Deum, sed ut scabellum pedum eius. unde dicitur etiam in Psal. 98. Adorate scabellum pedum eius, quoniam sanctum est. Est autem hoc loco notandum, verbum adorandi in hebræo, *istachaue*, propriè significare, incuruare se, & idè constructi cum datiuo, vel cum accusatiuo addita præpositione, ad, ut incuruate vos arcæ, vel ad arcam: & non rectè diceretur, incuruate vos arcam. & hæc est ratio, cur aliquando Interpretes vertant, Adorate ad scabellum, aliquando, adorate scabellum; quia aliquando seruant phrasim hebraicam, aliquando latinam.

VIII. Surge Domine in requiem tuam, tu & arca sanctificationis tuæ.

Introducitur Salomon arcam in templum magnificentissimè ædificatū, poë-  
tico



tico more eam inuitat ad templum ingrediendum, & inhabitandum. Surge, inquit, Domine de loco, ubi haecenus, quasi hospes habitasti, & ingredi in domum tuam propriam, in qua deinceps requiesces, id est, unde non transibis de loco ad locum, ut vique modo fecisti. Explicat autem se loqui Domino, non ut est in se, sic enim celi caelorum Deum non capiunt, ut idem Salomon alibi dicit; sed ut peculiari modo in arca testamenti erat, quia ex illa responsa dabat, & ideo addit, Tu & arca sanctificationis tuae, id est, tu cum throno tuo, & scabello pedum tuorum: quod scabellum est arca sanctificationis tuae, id est, arca in qua, & per quam tu ab omnibus, qui illam sciunt, sanctificaris, & honoraris. In hebraeo habetur, Arca fortitudinis tuae, & hoc modo legitur in 2. Paralip. c. 6. non solum in textu hebraico, sed etiam in graeco, & latino. Videntur igitur Septuaginta Interpretes hoc loco voluisse non tam reddere verbum verbo, quam explicare sententiam. Arca enim fortitudinis Dei dicitur, quia per eam ostendit Deus fortitudinem suam: nam Iosue 3. cum arca intrasset Iordanem, portantibus eam Sacerdotibus, continuo aquae Iordanis conuersae sunt retrorsum. item Iosue 6. cum arca septies ciuitatem Hierico circuisset, muri Hierico corruerunt. Item lib. 1. Reg. c. 5. cum arca capta fuisset à Philistinis, & posita in templo idoli Dagon, mane sequenti inuentus est Dagon iacens pronus in terra coram arca; & quocumque circumferretur arca à Philistinis, interficiebat innumerabiles homines, ita ut Philistini dicerent, Non maneat apud nos arca Dei Israel, quia dura est manus eius super nos, & super Dagon deum nostrum. Denique Bethsamitae cum arcam Dei ad se delatam curiosè inspexissent, occisi sunt supra quinquaginta millia ex ipsis, ut habetur lib. 1. Reg. cap. 6. & cum Oza tetigisset arcam Dei, continuo à Deo occisus est, 2. Reg. cap. 6. Sed haec ipsa fortitudo Dei, quae per arcam demonstrabatur, efficiebat, ut Deus ab omnibus sanctificaretur, timeretur, & honoraretur. Siquidem Bethsamitae cum interficeretur ob arcam Dei à se visam, dixerunt, Quis poterit stare in conspectu Domini Dei sancti huius? in idem igitur recidit, arca fortitudinis tuae, ut habetur in hebraeo, & arca sanctificationis tuae, ut habetur in codice graeco, & latino.

Sacerdotes tui induantur iustitiam, & sancti tui exul- IX.  
tent.

Introducta iam arca in templum, orat Salomon primo pro Sacerdotibus, secundo pro Rege, id est, pro se: nam ab his dependet salus totius populi. Sacerdotes enim regunt populum in spiritualibus, & Reges in temporalibus. Pro Sacerdotibus duo quaedam postulat, ut sint iusti & sancti, quales esse debent, ut rectè fungantur officio suo, & ut alacriter Deum laudent, quod est proprium eorum munus. Debent enim pro se, & pro toto populo reddere Deo tributum laudis, & gratiarum actionis, pro beneficijs, quae omni tempore accipimus à Deo, & gratias agendo, ac laudando benefactorem, prouocare benignitatem eius ad continuanda, & augenda beneficia. Dicit igitur, Oro Domine, ut per gratiam tuam Sacerdotes tui induantur iustitiam, id est, non solum iusti sint intus in corde, & animo, sed etiam exterius in omnium vita, in verbis, & operibus cernatur iustitia, & nihil turpe in eis appareat, qui tibi ministraturi, & populum tuum docturi sunt. Metaphora enim indumenti ad hoc adhibetur, ut intelligamus quemadmodum velus tegit turpitudinem, & ornat hominem, ac distinguit



à cæteris : ita debere Sacerdotes per opera iustitiæ id efficere , vt nihil turpe in eis appareat , & per eximiam sanctitatem discernantur à reliquo populo , & non possit dici , Sicut populus sic Sacerdos . Et sancti tui exultent , id est , & iidem Sacerdotes , qui Sancti tui propriè sunt , cum ad ministrandum tibi sanctificati , & dedicati sint , exultent alacriter laudando te , & sic bene fungantur munere suo . In hebræo habetur , Et sancti tui laudent te , siue iubilent tibi : ex quo intelligimus , exultationem , quam in nostro textu habemus ex græco , non esse quamcunque exultationem , sed exultationem in laudando Deo , & gratias agendo illi , siue dū sacrificant , siue dum psallunt . Et si tanta iustitia , & sanctitas , & alacritas requirebatur in Sacerdotibus illis , qui sacrificabant oues , & boues , & laudabant Deū pro temporalibus beneficijs ; quid quæso requiritur in Sacerdotibus illis , qui sacrificant diuinum agnum , & gratias agunt pro beneficijs sempiternis : vñ nobis miseris , qui ministerium altissimum sortiti , tam procul absumus à feruore , quem Salomon in vmbraticis Sacerdotibus exigebat .

**X.** Propter Dauid seruum tuum , non auertas faciem Christi tui .

Orat nunc pro Rege , id est , pro se Salomon , & vt facilius impetret , adducit merita patris sui Dauidis . Orat autem , vt quodcumque accesserit ad precandū Deum , Deus exaudiat orationem eius . Propter Dauid , inquit , seruum tuum , id est , propter fidele obsequium , quod tibi præstitit pater meus dum in terris vixit ; ne auertas faciem Christi tui , id est , non facias , vt ego , qui loco patris mei vnctus sum in Regem populi tui , confusus recedam à te , reiecta videlicet prece mea , & eo modo facias me auertere faciem meam à te . Quod enim auertere faciem orantis , sit eum non exaudire , sed confusum dimittere , perspicuum est ex lib. 3. Reg. cap. 2. vbi cum mater Salomoni dixisset , Petitionem vnā paruulā ego deprecor à te , ne confundas faciem meam : respondit Salomon , Pete mater mea , neque enim fas est , vt auertam faciem tuam . Sed quamuis hæc vera sint , tamen videor mihi altiore sensum in his verbis videre . Omne bonum nostrum in duplici respectu positum est , in respectu pio Dei ad nos , & in respectu nostro pio ad Deum , vt videlicet ille nos patris pietate respiciat , & nos illum filiorum pietate respiciamus . mutuus enim iste pietatis aspectus fons est , & origo bonorum omnium ; sed prior est respectus Dei , & ab illo respectus noster oritur . In hoc ( inquit Ioan. in prima Epistola cap. 4. ) est charitas , non quasi nos dilexerimus Deum , sed quoniam ipse prior dilexit nos . Itaque Deus dum nos diligit , facit etiam nos diligere , & dum nos respicit vt filios ; facit , vt eum respiciamus vt patrem : quamuis autem nos peccando liberè auertamus faciem à Deo ; tamen si Deus respicere nos voluerit , & misereri ; respiciendo , & miserendo faciet , vt peccare non libeat , & vt faciem à Deo non auertamus ; vel si auerterimus , iterum conuertamus : Quomodo Luc. 22. quando conuersus foras amarè fleuerit : atque hoc est , quod Dauid orat in Psalmo 24 . Respice in me , & miserere mei ; & hoc loco Salomon , Ne auertas faciem Christi tui , id est , ne finas auerti à te faciem meam , quod facies si non auertis à me faciem tuam .

Iura-



Iuravit Dominus Dauid veritatem, & non frustrabitur eū: XI.  
de fructu ventris tui ponam super sedem tuam.

Hic iam incipit commemorare promissiones factas à Deo Dauidi patri suo, vt ijs cōmemoratis facilius impetret quod petit, cū quasi debitum reposcere videatur. Iuravit, inquit, Dominus Dauid veritatem, quasi dicat, iuravit Dauid Domino, se domum illi ædificaturum; & Dominus vicissim iuravit Dauidi, se Regnū in domo eius in sempiternum stabiliturum: Deus enim vinci se liberalitate non patitur, & non solum opera, sed etiam voluntates, & desideria cumulatissimè remuneratur. Iuramentū Dei significat rei immobilitatem, & hoc loco præsertim, vbi dicitur, Iuravit Dauidi veritatem, id est, rem per se verā ex Dei promissione, certiorē, & firmiorē reddidit iuramento. Addit postea aliā firmitatem dicens, Et non frustrabitur eū, id est, non faciet irritum iuramentum, quod alias dicere solet, Iuravit Dñs, & nō poenitebit eum. Quo loco rectè admonet S. Augustinus, poenitentiā in Deum cadere non posse, sed metaphoricè dici, poenitere, quando rem aliquā mutat; non poenitere quando non mutat, sed stabilem & firmam esse decernit. Ponit exemplū ex lib. 1. Reg. c. 15. vbi Dñs dicit, Poeniter me, quod cōstituerim Saul Regem; & in eodem capite dicit Samuel, Deum non esse vt hominem, vt poenitentiam agat. Ergo, inquit Augustinus, cū Deus immutabili suo consilio aliquid mutat, propter ipsam rei, non consilij mutationem, poenitere dicitur. Neque multum refert, quod in hebræo, & græco legatur, Non frustrabitur eam, id est, veritatem promissam, & in latino textu legamus, Non frustrabitur eum, id est, Dauidem, vt legit etiam S. Hilarius: nam sensus est idem. Pergit Salomon, ac docet, quā sit veritas promissa, & iuramento confirmata à Deo, & ait, De fructu ventris tui ponam super sedem tuam, id est, dabo tibi successorem in Regno filium tuum: quæ verba videntur intelligenda ad literam de Christo, non de Salomone, nisi fortè de Salomone dicantur, vt typum Christi gerebat, nam de hoc eodem iuramento dicitur in Psalmo 88. Semel iuravi in sancto meo, si Dauid mentiar, semen eius in æternum manebit, & thronus eius sicut Sol in conspectu meo, & sicut Luna perfecta in æternum, & testis in cælo fidelis. Itaque illud, ponam, cū dicitur, De fructu ventris tui ponam super sedem tuam, non significat, simpliciter ponam, sed constituam, & firmabo. quæ certè Salomoni non conueniunt. adde, quod B. Petrus Act. 2. dicit de Dauide, Propheta, cū esset, & sciet quia iureiurando iurasset illi Deus, de fructu lumbi eius sedere super sedem eius; prouidens loquutus est de Resurrectione Christi, quia, neque derelictus est in infernō, neque caro eius vidit corruptionem. Vbi sanctus Petrus vnā scripturam Psalmi quindicesimi exponit ex alia Psalmi centesimi trigessimiprimi, quem nunc explicamus. Atque hoc est, quod Luc. 1. Angelus dicit ad Virginem, Dabit ei Dominus sedem Dauid patris eius, & regnabit in domo Iacob in æternum.

Si custodierint filij tui testamentum meum, & testimonia XII.  
mea hæc, quæ docebo eos.

Et filij eorum vsque in seculum sedebunt super sedem XIII.  
tuam.



Iuramentum, & promissio sine poenitentia est de vno filio, id est, de Christo, cuius Regni nullus vaquam erit finis: sed de alijs filijs promissio conditi-  
nata est, id est, si custodierint testamentum, id est, foedus Domini de non habendis Dijs alienis; & si custodierint testimonia, id est praecepta Dei, sedebunt super sedem tuam, sin minus, proijcientur. Sic enim expressius dicit ipse David Salomoni, 1. Paralip. 28. Si quaesieris Dominum, inuenies eum: si autem dereliqueris eum, proijciet te in aeternum. & paulò ante de eodem Salomone dicit Deus, Firmabo Regnum eius usque in aeternum, si perseverauerit facere praecepta mea, & iudicia, sicut & hodie. & in Psalmo 88. ubi legimus, Si dereliquerint filij eius legem meam, visitabo eos in virga virorum; non addit, misericordiam meam non dispergam ab eis; sed, non dispergam ab eo, id est, à Davide, quia, videlicet thronus David erit firmus iugiter, propter aeternum Christi Regnum; etiam si Regnum terrenum Salomonis, & Roboam, & similium deficiat, & destruat. Quod attinet ad verba, in hebræo pro testamento, est, pactum, siue ברית foedus; sed Septuaginta vertere solent illam vocem hebraicam, berith, per vocem græcam, διαθήκη, quæ testamentum significat, nec solum Septuaginta, sed etiam B. Paulus ad Rom. 9. ad Gal. 4. & alibi testamentum vocat, quod hebraei dicunt foedus. Verisimile igitur est, vocem illam hebraicam vtrunque significare, vel etiam præcipuè testamentum: maior enim fides habenda est Septuaginta Interpretibus, quàm Rabinorum dictionarijs. constat autem ex S. Hieronymo in cap. 2. Malachiæ, Septuaginta Interpretes semper vertisse, testamentum. Fortasse autem diuina providentia voluit, ut in Ecclesia extarent duo ista vocabula, testamenti, & pacti: quoniam re vera pactum Dei cum populo non est simplex pactum, sed habet conditiones testamenti, cum sit pactum de hereditate danda, & quòd non habuit vim, nisi intercedente morte testatoris Christi, ut dicitur Hebr. 9. ad hoc enim significandum Moses aspersit sanguinem cum pactum nomine Dei cum populo sancivit, Exod. 24. Et præterea testamentum hoc non est simplex testamentum, sed habet rationem pacti, cum requirat conditionem de obseruantia mandatorum, & perseverantia in fide. Est igitur testamentum simul & pactum. Illud autem, usque in sæculum, non coniungitur cum, sedebunt super sedem tuam, sed cum verbis præcedentibus, si custodierint filij tui, & filij eorum, ut aperte colligitur ex textu hebraico. Igitur sensus est, Si filij tui, & filij eorum custodierint pactum, & praecepta usque in seculum; id est, si perseverauerint in timore Dei, non deturbabuntur à solio Regni tui, si autem non perseverauerint, Regnum ipsorum ad alios transferetur, ut factum est, & experientia docet.

XIV. Quoniam elegit Dominus Sion, elegit eam in habitationem sibi.

XV. Hac requies mea in seculum seculi, hic habitabo, quoniam elegi eam.

Possent aliquo modo hæc accommodari ad arcem, siue ciuitatem Sion terrenam, ut figura erat Ecclesiæ nunc militantis, & postea triumphantis: elegit enim Deus ciuitatem illam pro tempore, ut esset ciuitas Regia, & sacerdotalis, ita ut ibi esset thronus regius, & etiam templum Domini. Sed tamen quia breui diruenda



da erat, & euertenda, & Regnum ex ea tollendum, & templum ipsum incendendum; dicendum est hæc pertinere ad Ecclesiam, quæ est Regnum Christi, & ipsa est Hierusalem, & Sion, de qua dicitur in Psalmo 2. Ego autem constitutus Rex ab eo super Sion montem sanctum eius. & continuantur hæc verba, cum illis, Iurauit Dominus David veritatem, & non frustrabitur eum, de fructu veneris tui penam super sedem tuam, id est, iurauit Davidi, se positurum, & stabiliturum filium eius Christum super sedem eius, quæ est Sion, quæ ideo dicitur ciuitas David, quia elegit Dominus Sion, id est, Ecclesiam, in habitationem suam perpetuam; & de ea dixit, Hæc requies mea in seculum seculi, id est, non deferam vnquam hanc Ecclesiam, sed in ea perpetuo requiescam, quoniam transferam eam ad perfectam beatitudinem in calis, & ibi habitabo in ea in sempiternum, quoniam firmissimo, atque æterno decreto elegi eam. Dicitur autem Deus requiescere, vt S. Augustinus notat, quando facit nos requiescere: tunc autem perfectè requiescemus, quando pars Ecclesiæ peregrinans in terris perueniet ad eam partem, quæ gloriosa triumphat in calis.

Viduam eius benedicens benedicam, pauperes eius saturo XVI.  
rabo panibus.

Hic versiculus cum sequentibus promittit ciuitati David, quæ est Sion, multa bona, quæ vtunque applicari possunt terrenæ ciuitati, vt figura erat Ecclesiæ; sed ipsi Ecclesiæ propriè & perfectè conueniunt. Primum igitur promittit abundantiam rerum temporalium tantam, vt etiam viduæ, quæ solent esse maximè destitute, & alij pauperes satiari possint: benedictio enim Dei abundantiam in Scripturis significare solet. Sed hæc abundantia in sensu altiore significat copiam cibi spiritualis verbi Dei, & Sacramentorum, quibus abundant filij Ecclesiæ, illi præsertim, qui sunt spiritu pauperes. Antiqua hæreticorum calumnia occurrit hoc loco breuiter refellenda. Ridet enim Caluinus editionem nostram vulgatam, quod pro, victu, substituerit, viduam. Dicit enim presbyterum aliquem lusciosum existimasse e, & t, esse vnum, d, & sic pro victum, legisse vidum, & quia vidum nihil significat, addidisse, a, & fecisse viduam; & neminem fuisse in Ecclesia nostra, qui hanc corruptionem aduertere potuerit. Sed facillè est, calumniam refutare. Latinus enim Interpres rectissimè vertit, quod inuenit in græco: in græco autem sine dubio inuenit, *ἄρτος*, quod viduam significat omnium consensu, neque solus noster Interpres in græco legit, *ἄρτος*, sed etiam Patres, Hilarius, Ambrosius, Augustinus, Chrysostomus, Prosper, Cassiodorus, & alij. Imò S. Hilarius meminit vtriusque lectionis, & contendit, veram lectionem esse, viduam, & sic lectum fuisse antequam Christus nasceretur. Verum quidem est in hebræo non haberi, viduam, sed venationem, vel victum, neque vllam esse similitudinem literarum, ob quam suspicari quis possit illos scripsisse viduam: siquidem vidua hebraicè dicitur, *אלמנה*; & victus, seu venatio dicitur, *ציד*, & hanc vocem in omnibus codicibus inuenimus: sed in græco idiomate magna similitudo literarum est inter *ἄρτος*, quod significat viduam, & *ἰσχυς*, quod significat victum. Igitur necesse est, vel in hebræo mutatum esse textum, & Septuaginta legisse longè aliter, quàm modo se habet, & hæc sententia S. Hilarij est; vel in græco textu esse corruptionem factam vicio scriptorum, quia vnam literam legerunt pro alia, vt S. Hieronymus putat. Sed in sensu nulla ferè diuersitas est, cum

Q q q + per

אלמנה  
ציד



per vtrunque vocabulum significetur, abundantiam ciborum fore in ciuitate Dei. Et quoniam, vt idem Hieronymus dicit, vsus obtinuit, vt legeretur, vidua, non est lectio latina vilo modo mutanda, cum non à luscio Sacerdote, vt Calvinus dicit, sed à veneranda antiquitate ortum habuerit.

XVII. Sacerdotes eius induam salutari, & sancti eius exultatione exultabunt.

Alterum bonum sanctæ ciuitatis erit, quod Sacerdotes eius sanctitate, & iustitia conspicui erunt. Salus enim animæ iustitia est, sicut morbus animæ iniquitas est: & quia precatus fuerat Salomon, vt sacerdotes induerentur iustitiam; ideo nunc Deus dicit se id effecturum, vt sacerdotes induantur salutari, id est, salute, quæ est eadem cum iustitia, cum de salute spirituali agatur. Fortasse etiam altiore sensu per, salutare, intelligitur hoc loco Saluator Christus, vt in Cantico Simeonis, Quia viderunt oculi mei salutare tuum; & ab hoc loco Psalmi accipit fortasse B. Paulus modum illum loquendi ad Rom. 13. Induimini Dominum Iesum Christum, id est, facite vt in vestris moribus conspiciatur sanctitas, & iustitia Christi. Illud autem, & sancti eius exultatione exultabunt; respondet ei quod antea dictum erat, & sancti eius exultent: nam vt eo loco per exultationem intelligebatur laus Dei cum alacritate; ita hic quoque intelligitur, & vt ibi per Sanctos intelligebantur Sacerdotes, ita & hic. Eadem enim verba sunt in textu hebraico in vtroque loco.

XVIII. Illuc producam cornu Daud, paraui lucernam Christo meo.

Tertium bonum, & quidem maximum sanctæ Sion erit, quod ibi orietur Regnum Daud: nam pro voce, illuc, in hebræo, & græco est, ibi. Accipiendum est igitur, illuc, pro, illic, id est, in Sion. Per, cornu, significatur metaphoricè potestas, & excellentia Regia: vt enim cornu est durissimum, & eleuatum, ita Regia dignitas est potens, & supereminens. Significatur autem ad literam per, cornu Daud, Regnum Messie, quod erat inchoandum in Sion, & inde per totum mundum propagandum. Explicuit hoc Zacharias in suo Cantico Luc. 1. cum ait, Erexit nobis cornu salutis in domo Daud pueri sui. & idem prædixerunt omnes Prophetæ. Isaias cap. 9. Super folium Daud, & super Regnum eius sedebit, vt confirmet, & corroboret illud vsque in æternum. Hierem. c. 23. Ecce dies veniunt, & suscitabo Daud germen iustum, & regnabit Rex, & sapiens erit, & faciet iudicium & iustitiâ. Ezechiel c. 1. non solum prædicit Regnum Christi, sed etiâ currum eius triumphalē, qui vehebatur à quatuor animalibus, homine, leone, vitulo, & aquila: quæ sunt quatuor Euangelistæ. Dan. c. 2. In diebus Regnorum illorum suscitabit Deus cæli Regnū, quod in æternum non dissipabitur. Zacharias c. 9. Exulta satis filia Sion, ecce Rex tuus venit tibi iustus, & Saluator ipse pauper, & ascendens super asinā, &c. Ex quo manifestè apparet, nō posse intelligi versiculū istum Psalmi de Salomone, nec de Regno eius: tunc enim Salomon regnabat, & florebat: hic autem de futuro dicitur, illic producā, id est, ori faciam, & quasi germinare cornu Daud: quasi apertè prædiceret euerionē Regni temporalis, quod tunc vigeat, & suscitandum postea in eadem ciuitate Regnum æternum. Messie. Quod autem sequitur, Paraui lucernā Christo meo, potest duobus modis intelligi. Primū enim per lucernā potest intelligi Messias, & per, Christū, Daud,

Sci-



Scriptura enim passim vocat lucernam, filium siue posteros : nam in filiis parentes viuunt, & lucent . vide lib. 3. Reg. cap. 11. & 15. & tunc sensus erit . Illic producam cornu Dauid , quia paraui lucernam , id est , filium , successoremque eius Messiam Christo meo Dauidi . & erit quasi explicatio eius, quod antea dixerat , De fructu ventris tui ponam super sedem tuam . Vt enim hoc non intellexerent carnales Iudæi de Salomone, explicatur hoc loco de Messia futuro . Potest tamen etiam aptissime intelligi, vt S. Augustinus exponit , de Præcurfore Domini , & ipso Domino, vt lucerna sit Ioannes, & Christus sit Dominus Iesus . quoniam enim Messias venturus erat sine opibus, & comitatu regio, non facile à Iudæis expectantibus Messiam , Regem temporalem , agnoscere potuisset , nisi præcessisset Ioannes, qui singulari sua sanctitate, & vitæ austeritate omnium oculos in se conuerteret instar lucernæ lucentis in caliginoso loco . dicit igitur . Illic producam cornu Dauid, id est, Regnum æternum Messie, & iam præparauit lucernam, id est Præcurforem, qui erit quasi lucerna, Christo meo, id est, ipsi Messie . atque ad hunc locum videtur Dominus aspexisse, cum ait Ioan. 5. Ipse erat lucerna ardens, & lucens .

Inimicos eius induam confusione , super ipsum autem efflo- XIX .  
rebit sanctificatio mea .

Prædicit, Christum multos habiturum inimicos, vt reuera habuit Iudæos, qui dixerunt, Nolumus hunc regnare super nos Luc. 19. & ad Pilatum, Non habemus Regem, nisi Cæsarem, Ioan. 19. Sed prædicit quoque poenam inimicorum Christi . Inimicos, inquit, eius induam confusione , id est , implebo ignominia maxima ; quod etiam impletum esse scimus, & oculis nostris videmus . Nam paulo post Christi mortem, venerunt Romani, & ciuitate illorum euerfa, ipsos magna strage affecerunt, & eorum qui supererant, alios vilissimo pretio vendiderunt, alios in publicis ludis bestiis obiecerunt . & ab illo tempore gens Iudæorum vbique seruit, vbique contemnitur : Sed in die nouissimo, non solum Iudæi, sed etiam omnes pagani, & hæretici, & omnes falsi fratres, qui Christo in membris eius inimici fuerunt, induentur confusione . Super ipsum autem, id est, super Christum , effloreat sanctificatio mea . Illi induentur confusione , Christus induetur gloria : nam sanctificatio, quæ in hoc mundo erat quasi semen in terra absconditum, tunc florebit in gloriam, id est, germinabit flores sanctificationis . Nec solum Christus, sed etiam omnia membra eius induentur gloria , quia tunc sanctificatio emittet flores incredibilis pulchritudinis , quando gratia vertetur in gloriam . In hebræo vox est, nizro, quæ significat diadema eius . sed quamuis Exod. 24. illa vox significet thiam pontificis , & lib. 4. Reg. cap. 11. accipiat pro corona regia : tamen potest etiam significare sanctificationem, vt hoc loco verterunt Septuaginta Interpretes . nam venit à verbo , nazar , quod significat, separare, & consecrare, vnde dicuntur, nazareti , quasi sanctificati , & consecrati Deo : & corona pontificia , vel regia dicitur , nezer , quia consecrat quodammodo Pontificem, vel Regem, & à vulgo separat . Sed in sensu non est diuersitas , nam gloria sanctificationis rectissime, corona, vel diadema dici potest . nec multum interest , si dicatur, florebit sanctificatio , id est, sanctificatio emittet flores gloriæ ; siue, florebit sanctificatio, id est, micabit diadema gloriæ . Neque etiam multum refert quod nos legamus, sanctificatio mea, & in hebræo sit

נִזְרוֹ

נִזְרוֹ

נִזְרוֹ



sit sanctificatio, siue diadema eius: nam Septuaginta legerunt, iod, vbi nunc est, vau. & eadem sanctificatio, vel diadema, & Dei est, quia ab illo datur, & nostra est, quia nobis datur, proinde vtraque lectio veritatem continet; sed nostra proponenda est, cum sit in codicibus græcis, & latinis, quibus Ecclesia semper vsa est.

## P S A L M V S CXXXII.

Titulus, & Argumentum.

*Canticum Graduum.*



COMPOSITVS videtur hic Psalmus, vt à Iudæis cantaretur, quando post reditum à captiuitate, & reedificata ciuitate, ac templo, cœperunt simul pacificè habitare, & esse vnus populus remota distinctione, vel schismate, quod erat ante captiuitatem inter Regnum Israel, & Regnum Iuda. Sed conuenit etiam omni multitudini, vbi viget concordia, & communio, quales sunt multitudines seruorum Dei in monasterijs, vbi regularis obseruantia viget. Sed potissimum locum habet hic Psalmus in cælesti patria, & cantatur ab ijs, qui finita peregrinatione ad eos perueniunt, vbi omnes sunt consummati in vnum, vt loquitur Dominus Ioan. 17. & vbi Deus est omnia in omnibus iuxta Apostolum 1. Cor. 15.

## EXPLICATIO PSALMI CXXXII.

- I. **E**Cce quàm bonum, & quàm iucundum habitare fratres in vnum.

Vox est eorum, qui iam experiri, & gustare cœperunt vtilitatem, & dulcedinem perfectæ charitatis. Vocat enim bonum, id quod est vtile; & iucundum, id quod est dulce. quamuis enim aliqua sint bona, quæ non sunt iucunda, vt labor pœnitentiae; & quædam iucunda, quæ non sunt bona, vt voluptas peccati; tamen in concordia & pace fratrum simul habitantium hæc duo coniuncta inveniuntur. Nam virtus vnita est maior, & fortior, & melius, ac facilius conseruatur; quod pertinet ad vtilitatem: & vbi per charitatem multi sunt cor vnium, & anima vna, vnusquisque gaudet de bono aliorum non minus quàm de suo; quod pertinet ad iucunditatem.

- II. Sicut vnguentum in capite, quod descendit in barbam, barbam Aaron.

- III. Quod descendit in oram vestimenti eius: sicut ros Hermon, qui descendit in montem Sion.

Dua-



Duabus similitudinibus explicat iucunditatem, & vtilitatem habitantium in vnum. ac primo iucunditatem comparat vnguento pretioso, quo vnguebatur caput summi Pontificis, quod erat odoris suauissimi, vt patet ex cap. 30. Exodi. quod quidem vnguentum effusum in caput Pontificis, inde defluebat ad barbam, & à barba in oram vestimenti, id est, in illam partem quæ circumdat collum, quæ immediatè subiecta est barbæ. non enim per, oram, intelligitur extremitas vestis, sed summitas, vt notauit S. Augustinus: & vt sonant vox hebraica, & græca, & vt ratio ipsa demonstrat: non enim tantum vnguenti effundi solebat in caput, vt vsque ad extremas vestes deflueret. Sed illud hoc loco notandum est, vnguentum non communicari à capite, nisi partibus vnitis: nisi enim barba capiti adhæreret, sed abscissa alicubi maneret, sine dubio defluxum vnguenti non participaret, & nisi vestis vnita esset corpori, sed plicata maneret in arca, similiter vnguento non perfunderetur; sic igitur, nisi fratres habitarent in vnum, & inter se glutino charitatis coniuncti essent, dona caelestia à capite Christo defluentia non descenderent in barbam, id est, in Prælatos, neque à barba in vestimenta, id est, in reliquum populum. Ait igitur, sicut vnguentum in capite, quod descendit in barbam, id est, iucunditas fratrum habitantium in vnum, & inter se coniunctorum, ac debita proportionem inuicem subiectorum, est sicut vnguentum pretiosum, & fragrantia suauissima, quod in capite effusum descendit in barbam. In barbam Aaron, id est, non loquor de quocunque vnguento, sed de illo, quod descendit in barbam Aaronis, tempore consecrationis suæ: quod etiam descendit in oram, superiorem videlicet partem vestimenti eius. Deinde comparat vtilitatem eorundem fratrum habitantium in vnum, rori, qui descendit in montem. neque enim montes ex rore iucunditatem vllam percipiunt, sed vtilitatem magnam. quoniam pluuia ad montes vel non descendit, vel non hæret, sed ex montibus ad valles continuo descendit: ros autem hæret in montibus, eosque infundit, & germinare facit. nominat autem duos montes, Hermon, & Sion, qui quamuis loco coniuncti non essent, cum mons Hermon esset trans Iordanem ad orientem; & mons Sion citra Iordanem ad occidentem: tamen coniuncti erant quoad similitudinem qualitatum; cum vterque sit verus mons, & vnus maior & altior, videlicet Hermon, alius minor, & humilior, id est, Sion. Ex quo voluit nos Spiritus sanctus admonere, coniunctionem fratrum habitantium in vnum debere esse cordium magis, quam corporum: nam de primis fratribus habitantibus in vnum scriptum est, Erat autem multitudinis credentium cor vnum & anima vna Act. 4. Dicit igitur, sicut ros Hermon, qui descendit in montem Sion, id est, bonum vtilitatis habitantium in vnum est sicut ros Hermon, qui descendit in montem Sion, siue vt est in hebræo, in montes Sion. Quomodo autem ros montis Hermon, qui longè distat à Sion, descendat in montem Sion, varijs modis exponunt interpretes. Mihi videtur, Prophetam considerasse montem Hermon esse altissimum, & amplissimum, atque in eo magnam esse roris abundantiam: montes autem Sion esse multo humiliores, & aridiores: & idè more poëtico dixisse, ex monte Hermon descendere rorem in montes Sion, quasi communicet mons Hermon rorem, quo abundat, cum montibus Sion, qui eo carent. non quod idem omnino ros, qui est in monte Hermon descendat in montes Sion, sed quod similis ros descendens in montes Sion videatur quodammodo ex monte Hermon descendere. Et aptissimè conuenit hæc similitudo in conuentum fratrum habitantium in vnum: sunt enim fratres

con-



concordes, quasi tot montes, siue colles Sion in quos descendit ros cælestis à Christo, qui est quasi Hermon altissimus, & rore cælesti plenissimus. vnde dixit Ioannes, Et de plenitudine eius omnes accepimus, Ioan. 1. Non communicat autem Christus nobiscum eam ipsam gratiam, & gloriam numero, quam in se habet; sed aliam similem, & minorem.

IV. Quoniam illic mandauit Dominus benedictionem, & vitam vsque in seculum.

Reddit rationem, cur tantis bonis abundet conuentus fratrum concorditer, pacificeq. viuentium, Quoniam, inquit, illic mandauit Dominus benedictionem, id est, illuc misit Dominus benedictionem suam, quæ est fons omnium bonorum; Domino enim benedicere, benefacere est. quoniam igitur Deo gratissima est concordia, & charitas fraterna, ideò replet eam copia bonorum omnium; idq. non ad breue tempus, sed in æternum; nam ideò cum benedictione misit ad eos vitam vsque in seculum; quæ omnia hic in terris habentur in spe, sed in patria habentur in re. Rectè igitur initio diximus, hunc Psalmum ab illis propriè cantari, qui ex peregrinatione perueniunt ad patriam. Ibi enim perfecta est concordia, ibi vnguentum perfectæ charitatis, continuo defluit à capite Christo in omnia membra, & ros luminis gloriæ à monte Hermon in omnes colles Sion. dicitur enim Hermon, lumen eleuatum; & Sion, specula. proinde rectè ab altissimo lumine descendit participatio eius in eos, qui digni sunt speculari Deum facie ad faciem. ibi est benedictio Domini, id est, affluentia omnium aliorum bonorum. ibi denique est vera vita vsque in seculum, quæ nunquam deficit.

P S A L M V S CXXXIII.

Titulus, & Argumentum.

*Canticum graduum.*



Hic est Psalmus postremus gradualium, qui eos qui iam feliciter ascenderunt, hortatur, vt vacent perpetuis laudibus. quod est officium habitantium in domo Domini, iuxta illud Psalmi 83. Beati qui habitant in domo tua Domine, in secula seculorum laudabunt te. Pertinet tamen suo modo hic Psalmus ad eos, qui post ædificationem templi, in illo habitabant; & ad eos, qui dum peregrinantur in terra, corde habitare nituntur in calo, & cum Apostolo dicere possunt, Conuersatio nostra in calis est, Philipp. 3.

EXPLI-



## EXPLICATIO PSALMI CXXXIII.

**E**cce nunc benedicite Dominum omnes serui Domini. I.

Ecce, inquit, nunc liberati à tentationibus, & persecutionibus, tempus est, ut toti intenti sitis laudibus Domini, proinde benedicite Dominum vos omnes serui Domini, qui non habetis aliud in quo illi iam seruiatis, nisi in persoluendo tributo perpetuæ laudis, & gratiarum actionis.

Qui statis in domo Domini, in atrijs domus Dei nostri. II.

Vos, inquam, qui statis in domo Domini, id est, qui permanentem habetis domum, & non amplius tanquam peregrini in tentorijs habitatis. & præterea statis, id est, securi consistitis non timentes casum, quomodo ille, qui in veritate non stetit, Ioan. 8. Nec solum domum, sed etiam atria possidetis, ita ut & interiorem domum, ubi Deus videtur, & exteriorem ubi videntur creaturæ, quæ sunt veluti atria, felicissimi habeatis.

In noctibus extollite manus vestras in sancta, & benedicite Dominum. III.

Tempus maxime opportunum orandi, & laudandi Deum nox est, quando quies ubique esse solet. Itaque David Psal. 118. media nocte surgebat ad confitendum Domino; & Isaïas cap. 26. dicit, Anima mea desideravit te in nocte. & Hieremias Thren. 2. hortatur, Consurge lauda in nocte, in principio vigiliarum. Et ipse Dominus noster Luc. 5. pernoctabat in oratione Dei. & Apostolus cum Sila Act. 16. in ipso carcere media nocte orantes laudabant Dominum. Rectè igitur admonet Propheta seruos Dei, ut nocturno potissimum tempore extollentes manus in sancta, id est, ad sancta sanctorum, ubi erat propitiatorium, & arca Dei, benedicant Dominum. Moraliter autem significat hic versiculus, seruos Dei debere benedicere Deum, non solum in die prosperitatis, sed etiam in nocte aduersitatis. Sed in sensu præcipue intento, significatur hoc loco in cælesti patria, sicut semper est dies, si de luce, & tenebris agatur, ita semper esse noctem si agatur de labore, & quiete. Intransibis enim in illam requiæ dicit spiritus, ut requiescant à laboribus suis, quia opera eorum sequuntur illos; & illa est nox de qua dicitur in Psal. 138. Et nox illuminatio mea in delicijs meis. & de qua dicit Dominus Ioan. 5. Venit nox, in qua nemo potest operari, & proinde solis Dei laudibus vacare oportet. In his igitur quietissimis, sed lucidissimis noctibus extollite manus vestras beati serui Dei, & ad sanctuarium verum, ubi Deus ipse residet conuersi, benedicite Dominum.

Benedicat te Dominus ex Sion, qui fecit cælum & terram. IV.

Hortatus est Propheta sanctos Dei seruos, ut assidue Dominum benedicant:  
nunc



nunc vicissim ipse benedictionem illis à Domino precatur, sed utitur numero singulari, quia videbat eos ita esse glutino veræ charitatis unitos, ut essent vnū in Domino. Illi igitur unitati seruorum Dei, dicit, benedicat te Dominus ex Sion, qui fecit cælum & terram. Quod ad verba attinet, in hebræo codice desunt illa verba, in atrijs domus Dei nostri. Sed verisimile est, in codicibus correctioribus, quos habuerunt Septuaginta Interpretes, illa verba non defuisse. præsertim cum in Psalmo 134. idem versiculus repetatur, & in eo verba illa legantur etiam in codicibus hebraicis. Illud verò, in noctibus, hebræus codex coniungit cum superioribus, hoc modo, qui statis in domo Domini in noctibus. & postea incipit alium versiculum ab illis verbis, Extollite manus vestras, &c. Sed interpunctio Rabinorum modernorum, qualis nunc est in codicibus hebraicis, non debet præiudicare auctoritati grauissimæ Septuaginta interpretum, qui illud, in noctibus, principium esse versiculi, & cum sequentibus verbis coniungi debere censuerunt.

## P S A L M V S CXXXIV.

Titulus, &amp; Argumentum.

*Alleluia.*

**D**UO Psalmi sequentes eiusdem sunt argumenti; hortantur enim fideles ad laudes Dei, quod argumentum in titulo demonstrat. & rectè subiunguntur Psalmis gradualibus, quoniam optimè conueniunt ijs, qui ex captiuitate in patriam redierunt, qui que iam gradus perfectionis Deo iuuante vel ascenderunt, vel in ascensione non modicum profecerunt.

## EXPLICATIO PSALMI CXXXIV.

- I. **L**audate nomen Domini, laudate serui Domini.
- II. **L** Qui statis in domo Domini, in atrijs domus Dei nostri.

Hi duo versiculi habentur etiam initio Psalmi superioris, sed idè repetuntur, ut continetur laudatio, quæ ibi fuerat inchoata. Alloquitur igitur Propheta seruos Domini, eosque hortatur, ut laudent nomen Domini, & ipsum Dominum; hic enim est sensus, ut colligitur ex principio Psalmi centesimi duodecimi, Laudate pueri, id est, serui, Dominum, laudate nomen Domini. Qui sint autem serui, quibus indicitur laudatio, explicat dicens, Qui statis in domo Domini, in atrijs domus Dei nostri, id est, qui non estis exules, non in via positi, non peregrini, quibus oratio magis quàm laudatio necessaria sit, sed iam peruenistis, iam statis in domo Domini, de qua dicitur in alio Psalmo, Beati qui habitant in domo tua Domine, in secula seculorum laudabunt te. Itaque vide-

tur



tur hic Psalmus præcipue convenire ijs, qui ad caelestem patriam peruenierunt, & domum Domini non manufactam, sed æternam in calo introierunt. Convenit tamen illis etiam, qui spe, ac desiderio in ea domo degere incipiunt, & cum Apostolo dicere possunt, Nostra autem conuersatio in calis est. Convenit denique speciali quadam ratione sacerdotibus, quorum officium est stare in domibus Deo sacris, & ipsi Deo immediatè, & propriè ministrare. Sunt quidem omnes fideles serui Domini, sed illi præter ceteros, qui toti sunt Domini obsequio addicti, & mancipati. Ex hebreo legunt aliqui, Laudate serui Domini, quia vox, serui, aude, secundum regulas grammaticæ regit genitium. Sed hoc non est perpetuum, & legendum esse, Laudate serui Domini, perspicuum est, ex versione non solum Septuaginta, sed etiam S. Hieronymi. Sunt etiam qui stare in domo, tribuunt Sacerdotibus, stare in atrijs, tribuant laicis. Sed probabilius est, pro eodem accipi hoc loco domum Domini, & atria domus Domini; nam ut plurimum secunda pars versiculi repetit, & explicat priorem; unde sensus est, Qui statis in domo Domini, qui statis, inquam, in atrijs domus Dei nostri.

Laudate Dominum, quia bonus Dominus, psallite nomini eius, quoniam suaue. I I I.

Quoniam Iacob elegit sibi Dominus, Israel in possessionem sibi. I V.

Hortatus est Propheta populum Dei ad laudandum Dominum: nunc adducit tres rationes, quibus persuadeat, ita esse faciendum; primam, quoniam Deus dignissimus est omni laude; secundam, quia id nobis bonum, & iucundum erit; tertiam, quia tenemur, cum nos præter ceteras gentes Deus maximis beneficijs affecerit. Laudate, inquit, Dominum, quoniam bonus est Dominus. bonum enim laude; malum vituperatione dignum est. Deus autem ita bonus est, ut solus sit absolutè bonus, & omni ex parte bonus, & non aliunde, sed ex se ipso sit bonus, & nihil sit bonum, nisi participatione & dono eius; denique cetera sint bona in certa specie, & cum addito; ut bonus homo, bona domus, bona vestis; Deus autem sit ipsa bonitas, omnem omnino boni rationem continens. Psallite nomini eius, quoniam suaue. hæc est secunda ratio, quasi dicat, psallite nomini eius, quoniam istud psallere, & laudare, non erit vobis opus molestum, & laboriosum, sed dulce, iucundum, suaue. Vox hebraica, nahim, significat dulce, & dulcis, & ideo referri potest tum ad Dominum, tum ad nomen, tum ad psallere. & sensus esse potest, psallite nomini eius, quoniam suaue est Dominus: item, quoniam suaue est nomen Domini: denique quoniam suaue est psallere nomini Domini. Sed vox græca, & latina, quæ sunt generis neutri non possunt referri ad Dominum, sed, vel ad nomen, vel ad psallere. & hæc postrema acceptio videtur esse magis propria. Ceterum in sententia nulla dissensio est. Ideo enim laudare Deum suaue est, quia Deus suaue est: quomodo dulces cibos comedere dulce est, quoniam ipsi cibi dulces sunt. Et quidem beatis in celo psallere Deo suauissimum est; & ideo ne ad momentum quidem cessant à laudibus, quoniam dulcedinem Dei in ipso fonte suauitatis sine intermissione degustant. nobis autem nunc dulce est canere Deo, nunc laboriosum, quoniam non semper gustamus, quàm suaue sit Dominus; sed tunc solum, cum ex gratia Dei, & præcedente meditatione assurgimus ad cognitionem, & accendimur ad



ad amorem. Quoniam Iacob elegit sibi Dominus, elegit, inquam, Israel in possessionem sibi. hæc est tertia ratio, quæ ducitur à debito, & iure obligationis: cum enim Deus singulari dono gratiæ suæ filios Iacob in populum peculiarem sibi delegerit, certè iustum est, ut is populus præter omnes alias gentes Deum laudet. Hic sunt aliqua notanda. Primo, Deum conditorem vniuersitatis omnium gentium prouidentiam gerere, & omnibus dedisse lumen rationis, & legem naturalem scriptam in cordibus; & Angelos custodes tum singulorum hominum, tum etiam Prouinciarum & Regnorum: sed præter hæc omnia, quæ communia sunt populo Israelitico cum alijs populis: suscepisse Abrahamum, & posteros eius per Isaac, & Iacob descendentes in proprium populum, qui esset quasi eius hæreditas, & portio, & possessio, eisq. dedisse legem scriptam in tabulis, & ceremonias, quibus coli volebat, & Prophetas, quasi internuncios à quibus de notitia Dei erudirentur. Secundo, hoc fuisse admirabile beneficium Dei: elegit enim Deus populum illum in possessionem sibi, ut eis beneficeret, eosq. diligenter excoleret, quasi vineam dilectam. addo, fuisse hoc beneficium gratis omnino illi populo collatum, non enim elegit Deus populum illum ob eorum merita, sed quia sibi ita placuit: quod perspicuum est ex prædestinatione æterna, cuius meminit Malachias cap. 1. & Apostolus ad Rom. 9. Nam antequam nati essent Iacob, & Esau, & cum nihil boni, vel mali egissent, dictum est, maior seruiet minori; quoniam Iacob dilexi, Esau odio habui. Tercio, hoc idem, & etiam maius beneficium collatum esse populo Christiano, ex gentibus congregato: nam, ut Apostolus docet Rom. 11. Gentiles erant quasi oleastri respectu Iudæorum, qui erant naturales rami oliuæ: sed cum fracti essent multi rami naturales ob incredulitatem, Deus assumpsit oleastros, & inseruit in bonam oliuam, id est, super fundamentum Apostolorum, & Prophetarum super ædificauit gentiles, vocans eos per fidem ad populum suum, & faciens ciues Sanctorum, & domesticos Dei. Nobis igitur conuenit, & ex debito obligationis tenemur, laudare Deum: sed propriissimè Iacob, siue Israel electus in possessionem, est cælestis Hierusalem, coetus videlicet beatorum, cui dicitur, Lauda Hierusalem Dominum, lauda Deum tuum Sion.

V. Quia ego cognoui, quòd magnus est Dominus, & Deus noster præ omnibus dijs.

VI. Omnia quæcunque voluit Dominus fecit in cælo, in terra, in mari, & in omnibus abyssis.

Respondet Propheta obiectioni, quæ fieri poterat, cur ipse tanto ardore inuicerearet populum Dei ad laudes Domini: Quia, inquit, ego cognoui, quòd magnus est Dominus: & non solum magnus super omnes homines, sed etiam super omnes Deos: & idèd silere non possum, idèd clamo, idèd canto, & psallo, & ad canendum & psallendum omnes inuito. Deinde probat vtrunque, nimirum Deum esse magnum Dominum; & esse maiorem omnibus Dijs. ac primum, quod sit magnus Dominus, probat ab omnipotentia, quia omnia quæcunque voluit, fecit in vniuersa creatura, in cælo, in terra, in mari, & in omnibus abyssis; ubi per mare intelligit mare oceanum, per abyssos intelligit maria mediterranea, quasi diceret, in mari magno, & in alijs aquarum profunditatibus.

Ita



Ita Chrysostomus . sed possunt etiam per abyssos intelligi loca subterranea inferorum , ubi est gehenna ; de quibus legimus in Euangelio , ragatum fuisse Dominum à dæmonibus , ne eos mitteret in abyssum . Sic enim comprehenduntur omnia loca , summum cælum , imi inferi , media terra & mare . Sed placet breuiter conferre nostram infirmitatem cum Dei potentia . Ille fecit omnia , quæ voluit ; nihil enim impossibile est illi : nos autem multa volumus facere , & non possumus . Item Deus fecit , quia voluit , id est , libera voluntate fecit , non aliqua necessitate ; quia nulla re indiget : nos maxima ex parte operamur , quia indigemus , & nisi cogeret necessitas , ociaremur . Denique Deus in omnibus rebus fecit quæcunque voluit , quia Dominus est rerum omnium : nos ne in nobis quidem facere possumus omnia , quæ volumus , quanto minus in alijs rebus ? Aequum igitur est , ut non nos ipsi , sed Deum nostrum assidue laudemus .

Educens nubes ab extremo terræ , fulgura in pluuiam . VII .  
fecit .

Ponit exempla aliquot eorum , quæ Deus facit , quando vult , in aëre , in terra , & in aquis . Facit quidem Deus mirabilia in Angelis , & in cælis superioribus , & rursum in abyssis subterraneis . Sed quia incognita nobis sunt ; ponit exemplum eorum , quæ facit in cælo aëreo , in terra , & in aquis , quæ à nobis videntur , quamuis causas ignoremus . Primum igitur ponit exemplum in nubibus , quæ oriuntur ex terra , sed formantur in cælo aëreo , & conuersæ in aquas reuertuntur ad terram . Educens , inquit , nubes ab extremo terræ , id est , qui educit nubes ab extrema parte terræ . Accommodat se Spiritus sanctus in scripturis sensibus nostris : nos autem videmus ordinariè nubes ascendere vel ab oriente , vel ab occidente , vel à meridie , vel à septentrione , quæ sunt quatuor extrema terræ , sed varia pro varietate regionum . & quamuis ista assiduitate videntur , tamen omnino mirabile est , unde tanta copia vaporum repente existat , ut totum cælum in puncto ferè temporis nubibus quasi velo cooperiat : nisi ideo mirabile esse desinat , quia ab omnipotente fit . Sed mirabilius est , quod sequitur , Fulgura in pluuiam fecit . Vbi , in pluuiam , positum est , pro , in pluuiam , quomodo 2. Corinth. 12. dicit Apostolus , Nocte & die in profundum maris fui , pro , in profundo maris fui . Sensus autem est , Deus in pluuiam fecit fulgura , id est , inter pluuiam miscuit fulgura , quæ res est omnino mirabilis : nam fulgura sunt ardentia , arentia , acutissima ; & pluuiam est res humida , frigida , mollis : & tamen nec fulgura absumunt aquam , nec pluuiam extinguit fulgura . Ita exponunt antiquissimi Patres , Hilarius , & Chrysostomus , & confirmari potest eorum expositio ex cap. 9. Exodi , Grando , & ignis mista pariter ferebantur . ad quem locum videtur alluisse Propheta David . omitto alias expositiones recentiorum , quæ minus probabiles sunt .

Qui producit ventos de thesauris suis , qui percussit Primo- VIII .  
genita Aegypti ab homine usque ad pecus .

Et misit signa , & prodigia in medio tui Aegyptæ ; in Pha- IX .  
raonem , & in omnes seruos eius .

Tertium exemplum magnitudinis Dei sumitur à generatione ventorum .

R r r      Venti



venti enim notissimi sunt, & quotidie sentiuntur à nobis; & tamen nihil est obscurius generatione ipsorum. unde, & Dominus Ioann. 3. ait, Spiritus ubi vult spirat, & vocem eius audis, & nescis unde veniat, aut quò vadat, id est, audis strepitum venti, & nescis, unde veniat, aut quò vadat, id est, quo modo oriatur, & quomodo desinat, præsertim quando repente ventus existit, & paulò post repente cessat. Illud autem, de thesauris suis, metaphoricum est: non enim venti inclusi manent in speluncis, aut abditis locis, ut fabulantur Poëtæ, sed ita repente produciuntur à Deo, quasi educerentur de thesauris, id est, de locis absconditis. Verè autem educuntur de thesauris Dei, id est, de potentia Dei secretissima, & ditissima, quæ nunquam exauriri potest. Cum hoc tertio exemplo coniungit Propheta quartum de occisione omnium primogenitorum Aegypti tam hominum, quàm iumentorum, quæ habetur Exodi 12. coniungit autem hanc occisionem cum productione ventorum, quia quemadmodum venti, spiritus quidam sunt corporales, qui non videntur ob nimiam subtilitatem, & tamen maximas edunt strages arborum in campis, domorum in ciuitatibus, & nauium in mari: sic spiritus angelici inuisibiles oculis hominum, incredibili celeritate ad nutum Domini interfecerunt omnia primogenita Aegypti, tum hominum, tum iumentorum: neque enim occisio illa poterat tribui pesti, aut morbo naturali, cum eadem nocte perierint omnia, & sola primogenita Aegyptiorum, tum hominum, tum pecorum: & apud hebræos, qui in Aegypto degebant, nullus omnino homo, aut bestia perierit. Adiungit denique in summa omnia signa, & prodigia, quæ fecit Deus per Moysen in Aegypto. quæ legi possunt in Exodo cap. 7. 8. 9. 10. 11. & 12.

- X. Qui percussit gentes multas, & occidit Reges fortes.
- XI. Schon Regem Amorrhæorum, & Og Regem Basan, & omnia Regna Chanaan.
- XII. Et dedit terram eorum hæreditatem, hæreditatem Israel populo suo.

Post mirabilia Dei edita in Aegypto aduersus Pharaonem; addit mirabilia, edita in itinere aduersus duos potentissimos Reges, Schon, & Og, quos populus Dei debellauit magis extraordinario auxilio Dei, quàm armis. vide lib. Num. cap. 21. Et denique addit mirabilia, quæ fecit Deus in ipsa terra promissionis aduersus triginta & vnum Reges, qui regnabant in illis prouincijs. Vbi multa miracula acciderunt, ac præter alia, ut muri Hiericho ad sonitum tubarum Sacerdotalium corruerint: & sol, & luna steterint ad imperium Iosue, Vide librum Iosue cap. 6. 10. & 12. Ipse igitur Deus dedit totam illam terram possidendam, & quasi propriam hæreditatem populo suo Israëlitis: quomodo etiam Regnum cælorum per terram promissionis significatum, vult quidem Deus à fidelibus suis bellando, & laborando capi, sed quia nisi ipse præueniret, & comitaretur, & subsequeretur gratia sua labores nostros, nihil omnino facere possemus; ideo ipse est, qui nos saluat, ex captiuitate liberat, & hæreditatem æternam donat.

Domi-



Domine nomen tuum in æternum, Domine memoriale, XIII  
tuum in generatione & generationem.

Quia iudicabit Dominus populum suum, & in seruis suis XIV.  
deprecabitur.

Concludit Propheta priorem partem suæ probationis, qua demonstrare instituerat magnitudinem Dei; ea enim satis aperte demonstrata, dicit, Domine nomen tuum in æternum, id est, propter hæc tanta mirabilia, nomen tuum, memoria tua, fama tua in æternum vigeat. & id ipsum more suo repetens, Domine, inquit, memoriale tuum, id est, recordatio nominis tui in generatione, & generationem permanebit. Quia iudicabit Dominus populum suum, id est, semper manebit celebris memoria Dei, quoniam Deus semper, ut hæcenus fecit, iudicabit populum suum, id est, iusto iudicio vindicabit de persecutibus eum, puniens iniquos hostes eius. Et in seruis suis deprecabitur, id est, erga seruos suos exorabilis erit: accipiendum enim est passivè illud, deprecabitur, pro, exorabitur. In cantico Moysi Deuter. 32. eadem sententia sic vertitur à latino interprete, Iudicabit Dominus populum suum, & in seruis suis miserebitur.

Simulachra gentium argentum, & aurum, opera manuum XV.  
hominum.

Os habent, & non loquentur, oculos habent, & non vide- XVI.  
bunt.

Aures habent, & non audient, neque enim est spiritus in XVII.  
ore ipsorum.

Probat his versiculis David, Deum nostrum magnum esse præ omnibus Dijs; quod erat alterum; quod affirmaverat in quinto versiculo. Quamvis enim non magnum sit Deo, maiorem esse Dijs aureis, & argenteis, ut S. Hilarius admonuit; cum longè maior sit Regibus, dæmonibus, & Angelis: tamen voluit Propheta conferre Deum cum simulachris, ut clarius ostenderet infirmitatem Deorum gentilium; tum etiam quoniam licet Dijs gentium essent dæmonia, ut dicitur in Psal. 95. tamen, multi gentilium hoc non sciebant, sed arbitrabantur ipsa simulachra esse Deos, ut perspicuum est 1. Reg. de statua Dagon. Denique, quia ex his argumentis colligitur etiam infirmitas ipsorum dæmonum, qui simulachris suis non potuerunt dare sensum, & vitam, quomodo Deus verus simulachro suo, quod est homo, dedit spiritum vitæ, sensum, & motum, & quod est excellentius, dedit rationem, & arbitrij libertatem. Rectè igitur David probat, Deum esse magnum præ omnibus Dijs, quia simulachra gentium, siue ipsa, siue inhabitatores eorum habeantur pro Dijs, oculos habent, & non vident; aures habent, & non audiunt; os habent, & non loquuntur; manus, & pedes habent, & nec mouere, nec moveri possunt: quia non est spiritus vitæ in facie ipsorum. ubi alludit Propheta ad id quod dicitur Gen. 1. de simulachro veri Dei, Inspiravit in faciem eius spiraculum vitæ. Cætera, quæ ad hos versiculos pertinent, vide in explicatione Psalms 113.



XVIII. Similes illis fiant, qui faciunt ea, & omnes qui confidunt in eis.

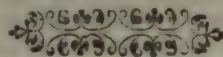
XIX. Domus Israel benedicite Domino, domus Aaron benedicite Domino.

XX. Domus Leui benedicite Domino, qui timeris Dominum, benedicite Domino.

Faſta collatione Dei veri cum Dijs falſis, confert cultores falſorum Deorum cum veri Dei cultoribus, & illis prædicat per modum imprecationis, ſimilitudinem Deorum ſuorum, videlicet illos fore mutos, cæcos, & ſurdos quo ad vera bona intelligenda, & quærenda, & laudanda: cultores autem Dei, inuitat ad benedicendum Dominum, quoniam cultores Dei vident, audiunt, loquuntur, vt imagines viuæ Dei viuæ; & ideò debent exercere linguam ad laudandum Deum, à quo habent ſentire, viuere, intelligere. Inuitat autem primum in genere domum Iſrael, id eſt, populum Dei, deinde per partes, domum Aaron in primis, quia illa erat domus Sacerdotalis; tum domum Leui, vnde erant Leuitæ, qui Sacerdotibus miniſtrabant; denique omnes timentes Deum, id eſt, laicos omnes. Porro quamuis hæc comparatio cultorum Dei ad cultores Idolorum, propriè conueniat Idololatriæ Paganis reſpectu Chriſtianorum: tamen conuenit etiam ijs, qui ſequuntur auaritiā, quæ eſt Idolorum ſeruitus, & ijs quorum Deus venter eſt, & denique illis omnibus, qui fatentur ſe noſſe Deum, factis autem negant; reſpectu hominum verè piorum, quorum conuerſatio incalis eſt. Illi enim veluti ſimulachra Idolorum, non vident vera bona, nec verā malā, quamvis oculos habere videantur; neque audiunt, quid loquatur in illis Deus, quamvis auribus non careant; denique non loquuntur laudes Dei, quamvis ore, & lingua præditi ſint. contra, viri pii, & qui cor habent in cælo, oculos interiores habent, & vident; aures cordis apertas habent, & intelligunt; os, & linguam ſolutā, & liberā habent, vt Deum benedicant in omni tempore, & ſemper laus eius ſit in ore ipſorum. lege Pſal. 113.

XXI. Benedictus Dominus ex Sion, qui habitat in Hieruſalem.

Concludit orans, vt ex Sion procedat benedictio Domini, qui habitat, tanquam in propria regia ſua, in Hieruſalem, id eſt, vt omnes ciues Sion, & Hieruſalem non ceſſent benedicere Domino, qui Rex magnus eſt, & in ipſa Hieruſalem ſedem Regni ſui collocauit. quæ conueniunt Eccleſiæ Chriſtiænæ militanti, ſed multò magis triumphanti, quæ omni labore vacua, & ab omni moleſtia libera vnicum habet negocium, vacare & videre, quoniam Dominus ipſe eſt Deus.





997

PSALMVS CXXXV.

Titulus , & Argumentum .

*Alleluia .*

**P**SALMVS iste idem habet argumentum , quod Psalmus superior . Inuitat enim populum Dei ad laudem misericordiae Dei . & in singulis versiculis repetit, Quoniam in æternum misericordia eius; vt ostendat, omnia opera Dei, siue ad creationem, siue ad prouidentiam, siue ad redemptionem pertineant, ex misericordia Dei profecta esse . Deus enim , qui nulla re indiget, & rerum omnium absolutus Dominus est, nihil facit ex necessitate, nihil ex debito : sed omnia ex misericordia , quia placuit illi bonitatem suam effundere, & communicare . In hebræo non habetur, Alleluia, in principio huius Psalmi , sed solum in fine superioris . Cæterum Septuaginta Interpretes initio Psalmi posuerunt, Alleluia , vel quia inuenerunt in suis hebraicis codicibus in principio huius Psalmi, & non in fine superioris : vel, quod credibilis est, inuenerant in utroque loco , vt habetur in fine Psalmi 104. & in principio Psalmi 105. qui idem habet initium cum 135. videlicet, Confitemini Domino , quoniam bonus, quoniam in seculum misericordia eius ; & postea negligentia scriptorum excidit ex hebraico codice in principio huius Psalmi, Alleluia . Vt vt res habeat, aptissime ponitur initio huius Psalmi, titulus, Alleluia .

EXPLICATIO PSALMI CXXXV.

**C**onfitemini Domino, quoniam bonus, quoniam in æternum misericordia eius. I.

Confitemini Deo deorum, quoniam in æternum misericordia eius. II.

Confitemini Domino dominorum, quoniam in æternum misericordia eius. III.

In primis tribus versiculis laudatur Deus Trinitas ab his, quæ in se habet : in sequentibus autem laudatur ab operibus suis . In primo versiculo habetur nomen quatuor litterarum , quod soli Deo vero proprium est , & nunquam communicatur cum rebus creatis : significat autem hoc nomen, ipsum esse, vt Exo. 3. ipse Deus explicuit, cum ait , Ego sum , qui sum . Et quoniam esse & bonum conuertuntur, & omne quod est, bonum est ; & quod summe est, summum bonum est : idè hic adiungitur bonum absolute ei qui absolute est . Confitemini, inquit, Domino, id est, confitemini confessionem laudis ei qui est, quoniam absolute bonus est : nec solum in se bonus est, sed etiam in æternum misericordia eius est : nam ipse qui est summum bonum, nullum habet admixtum malum ;

R r r 3 nullam



nullam miseriam, & ideo solus potest mala, & miseras aliorum tollere, & re ipsa semper tollit, & tollit in æternum. magna miseria est nihil esse; Deus igitur dum conseruat esse rerum quarundam in æternum, in æternum erga eas misericors est. & dum beatos facit sanctos Angelos, & homines in æternum, misericordiam æternam illis exhibet, non tollendo miseriam infelicitatis, quæ sit, sed quæ esset, nisi beatitudinem æternam illis donaret. Porro hæc prima confessio tribui potest personæ Patris, quoniam Pater fons est essendi, & communicat ipsum suum esse Filio per generationem, & Spiritui sancto per spirationem, sibi filioq. communem. Secunda confessio potest tribui personæ filij, nam dicitur Filius Deus Deorum, quoniam Dij creati dicuntur Angeli & homines, quia sunt filij Dei, iuxta illud Psalmi 81. Ego dixi Dij estis, & filij excelsi omnes. Filius autem Dei vnigenitus est Deus Deorum, quia filius est Dei naturalis, cæteri adoptati; ille natus est Deus de Deo, isti sunt Dij facti, ac per hoc tanto inferiores Deo filio, quanto res creata inferior est Creatore. Et quamuis aliquo modo dicantur Dij respectu inferiorum: tamen respectu filij vnigeniti non sunt Dij, sed creaturæ. Ergo confitemini confessionem laudis Deo Deorum, id est, filio Dei vnigenito, cuius participatione dicuntur Dij, filij Dei adoptiui. Quoniam in æternum misericordia eius, id est, quoniam ipse cum Patre in æternum miseras tollit à rebus creatis. Tertia confessio tribui potest Spiritui sancto. dominium enim fundatur in natura liberi arbitrij. illi sunt Domini, qui faciunt, quod volunt; illi ferui, qui aliorum voluntati subijciuntur. Princeps autem libertatis Spiritus sanctus est, de quo dicitur, Vbi spiritus Domini, ibi libertas 2. Cor. 3. & Spiritus ubi vult spirat Ioan. 3. & Hæc omnia operantur vnus, atque idem spiritus diuidens singulis pro vt vult. Ait igitur Dauid, Confitemini Domino Dominorum, id est, laudate Spiritum sanctum, Amorem increatum, & omnipotentem, cui omnia seruiunt, quoniam in æternum misericordia eius. Notat hoc loco S. Io. Chrysostomus, in Psalmo superiore dictum esse, Deum magnum præ omnibus Dijs, sed in hoc Psalmo multum accessisse ad laudes Dei, quod appellatus sit Deus Deorum, & Dominus Dominorum, vt non solum cæteri Dij minores sint Deo nostro, sed eius sint creaturæ, atque mancipia.

**IV. Qui facit mirabilia magna solus, quoniam in æternum misericordia eius.**

Ad hunc versiculum, vt ad cæteros omnes sequentes subintelligendum est, Confitemini Domino. Incipit igitur laudare Deum ab operibus magnis, & mirabilibus, quæ solus ipse facere potuit, qualia sunt opera creationis. nam in cæteris vsus est Deus opera Angelorum, vel aliarum creaturarum: In his autem operibus laudatur præcipue misericordia, quia, vt supra diximus, nihil fecit Deus ex necessitate, quasi egeret creaturis, sed ex misericordia sua magna, & ineffabili.

**V. Qui fecit celos in intellectu, quoniam in æternum misericordia eius.**

Primum opus Dei fuit celum, vt notum est ex cap. 1. Gen. Fecit autem Deus celum, siue celos in intellectu, id est, in sapientia sua, siue per sapientiam suam. Fecit



Fecit autem, quoniam in æternum misericordia eius, id est, quia placuit ei, cælos ex nihilo educere, & simul parare æternam domum Angelis & hominibus. Fecit igitur cælos per sapientiam & bonitatem suam, intelligendo, & volendo, quæ sunt quasi duæ manus eius. Itaque non laboravit, non fatigatus est, non eguit mora temporis, non instrumentis varijs, non materia circa quam operaretur, non adiutoribus ministris.

Qui firmavit terram super aquas, quoniam in æternum. VI.  
misericordia eius.

Alterum opus principale fuit terra. Fecit enim in principio Deus cælum, & terram. Cælum enim factum est, ut esset palatium immortalium civium, terra ut esset mansio mortalium. Aër, & aqua sunt elementa intermedia, quæ in usum hominum deseruiunt. Porro dicitur terra stabilita super aquas, non quod aqua sit infra terram in imo loco mundi; sed quod superficies terræ magna ex parte sit altior superficie aquæ, ut possint in superficie terræ homines, & cætera animalia vivere. Quod enim terra sit in imo loco mundi scribit idem David in Psalmo 103. Qui fundasti terram super stabilitatem suam, non inclinabitur in seculum seculi. Itaque terra intra cavitates suas ita continet aquas, ut ex una parte aquæ super terram quiescant, & tamen ex altera parte terra superemineat aquis. In hebræo pro, firmavit, est, extendit, ut sensus sit, terram, quæ initio erat cooperta undique aquis, & erat minus extensa, quam aqua; Deus congregando aquas in cavitates terræ, extendit super aquas, id est, fecit, ut latius pateret, quam aqua. Uterque sensus est verus, & iuxta utrunque sensum in hoc facto triplex cernitur misericordia Dei; una respectu terræ, quam eduxit ex nihilo; altera respectu aquæ, cui sedem stabilem præparavit; tertia respectu hominum, quibus dedit terram aquis discoopertam, & tamen aquis irrigatam, ut possent in ea degere, eam colere, & frugiferam reddere.

Qui fecit luminaria magna, quoniam in æternum miseri- VII.  
cordia eius.

Solem in potestatem diei, quoniam in æternum misericor- VIII.  
dia eius.

Lunam, & stellas in potestatem noctis, quoniam &c. IX.

Tertium opus magnum, & mirabile fuit fabricatio Solis, Lunæ, & Stellarum, quæ ad cælum, & terram pertinent: siquidem cælum mirifice exornant, & terræ mirifice profunt: dicuntur autem omnia luminaria magna, quia re vera maiora sunt, quam ut à nobis eorum magnitudo mente comprehendi possit, cum stellæ firmamenti, quæ nobis ob longinquitatem perexiguæ videntur, totum orbem terræ molis magnitudine superent: dicitur autem sol factus in potestatem diei, & luna cum stellis cæteris in potestatem noctis; quia lucendo, & illuminando terram, præstant operibus nostris tum diurnis, tum nocturnis, ut dicitur cap. 1. Geneseos. Et quidem in libro Geneseos duo sola dicuntur luminaria magna, sol, & luna, quia ista duo maius lumen in terras effundunt, quam omnes aliæ stellæ simul: tamen hoc loco videtur David, non solem tantum, &



lunam, sed omnes stellas appellare luminaria magna, quia in se talia sunt, & si Astronomis credimus, longè maiores sunt stellæ firmamenti, quàm luna sit.

- X. Qui percussit Aegyptum cum Primogenitis eorum, quoniam in æternum misericordia eius.
- XI. Qui eduxit Israel de medio eorum, quoniam &c.
- XII. In manu potenti, & brachio excelso, quoniam &c.
- XIII. Qui diuisit mare rubrum in diuisiones, quoniam &c.
- XIV. Qui eduxit Israel per medium eius, quoniam &c.
- XV. Et excussit Pharaonem, & virtutem eius in mari rubro, quoniam in æternum &c.
- XVI. Qui traduxit populum suum per desertum, quoniam &c.
- XVII. Qui percussit Reges magnos, quoniam &c.
- XVIII. Et occidit Reges fortes, quoniam &c.
- XIX. Schon Regem Amorrhæorum, quoniam &c.
- XX. Et Og Regem Basan, quoniam &c.
- XXI. Et dedit terram eorum hæreditatem, quoniam &c.
- XXII. Hæreditatem Israel seruo suo, quoniam &c.

In his versiculis laudatur Deus ab opere prouidentia. & sunt omnia perspicua tum ex libro Exodi, tum ex Psalmo superiore. Illud quæri posset, cur dicantur opera misericordia, percussio Aegypti, occisio primogenitorum, interfectio Regum, & cætera quæ videntur ad iustitiam potius, quàm ad misericordiam pertinere. Respondetur, opera illa fuisse respectu impiorum percussorum, & occisorum, opera iustitia; sed respectu populi Dei fuisse opera misericordia; & quia liberatio populi erat præcipue à Deo intenta, idè illa omnia tribuuntur simpliciter misericordia. Quamquam etiam impijs misericordiam facit Deus, cum eos cito de hoc mundo tollit, ne diutius viuendo grauius peccent, & grauiorem iram sibi ipsi thesaurizent in die ira, & iusti iudicii Dei. Circa verba horum versiculorum pauca notanda sunt. Vers. 12. In manu potenti, & brachio excelso; metaphora est significans Deum grauius punisse Aegyptum plagis multis, ut cogeretur dimittere liberum Dei populum, quomodo si vir bellator robusta manu, & brachio fortissimo vteretur ad eiusmodi opera. Vers. 13. illud, in diuisiones, fabulantur hebrei significare duodecim diuisiones maris rubri factas fuisse, ut vnaquæque tribus per suam diuisionem transiret. Sed fabula sine fundamento est: nam Exodi 14. dicitur Deum immisisse ventum validum, qui tota nocte flaret, & siccaret partem quandam maris, ita, ut à dextera, & à sinistra, essent aquæ stantes instar murorum, & in medio esset terra arida, per quã transiit populus Dei. Itaque, in diuisiones, significat diuisionem maris, in duas partes. Vers. 15. illud, & virtutem eius, significat, & exercitum eius. id enim sonat vox hebraica, & apertè dicitur, Exo. 15. Currus Pharaonis, & exercitum eius proiecit in mare.

Quia



Quia in humilitate nostra memor fuit nostri, quoniam in æternum misericordia eius. XXIII.

Et redemit nos ab inimicis nostris, quoniam in æternum misericordia eius. XXIV.

Hæc referri possunt ad liberationem Iudæorum à servitute Pharaonis, Philistinorum, & Nabuchodonosoris; item ad liberationem Ecclesiæ à persecutionibus Tyrannorum, & hæreticorum; denique maximè propriè à liberatione Electorum à captivitate Diaboli, & omnibus periculis huius seculi. Illud, quia, non refertur ad versiculos immediatè præcedentes; sed ad illa verba, quæ in singulis versibus subintelliguntur, nimirum, Confitemini Domino, ut sensus sit, Laudate Deum, quia in humilitate nostra, id est, in afflictione, & tribulatione, & humiliatione nostra memor fuit nostri, &c.

Qui dat escam omni carni, quoniam in æternum misericordia eius. XXV.

Hunc versiculum adiunxit Propheta pro ijs, qui non patiuntur persecutiones; ne putarent, sibi non esse necesse confiteri Domino. Dicit igitur, Confitemini Domino omnes omnino, quia ipse est, qui nutrit, & conservat omnem creaturam viventem, ac præcipuè omnes homines. Id quod facit, quoniam in æternum misericordia eius. In hebræo est, Qui dat panem omni carni: sed panis accipitur pro omni cibo apud hebræos.

Confitemini Deo cæli, quoniam in æternum misericordia eius. XXVI.

Confitemini Domino Dominorum, quoniam in æternum misericordia eius. XXVII.

Concludit repetendo duos ultimos versiculos ex primo ternario: nam per Deum cæli intelligit, Deum Deorum, ut notat S. Augustinus: Dicitur enim Deus cæli, tum quia ipse solus verus Deus cælum fecit, iuxta illud Psalmi 95. Dij gentium dzmonia, Dominus autem cælum fecit: tum quia residens in summo cælo tanquam in proprio throno, hoc ipso demonstrat, se Deum Deorum esse. Ultimus versiculus non habetur in hebræo, nec in græco, nec apud Hilarium, & Chrysostomum, sed habetur apud Augustinum, & Hieronymum in commentario: & apud Chrysostomum habetur repetitio primi versiculi loco tertij. Ad extremum huius explicationis reddenda est causa, cur à S. Augustino dissentire coactus sim in expositione verborum illorum, Quoniam in æternum misericordia eius. Existimat S. Augustinus, hæc verba non esse referenda ad singula opera Dei, quæ narrantur in toto Psalmo, sed solum ad prima illa verba, Confitemini Domino: & vult hunc esse sensum totius Psalmi, Confitemini Domino, qui est bonus, qui est Deus Deorum, qui est Dominus Dominorum, qui fecit mirabilia, qui fecit cælum in intellectu, qui firmavit terram super aquas, &c. quoniam in æternum misericordia eius est in peccatores, quos redemit à servitute peccati, &c. Ratio eius est, quoniam opera quæ narrantur, ut effectio mirabi-



mirabilium, formatio, cæli, & terræ, & similia, non sunt opera misericordiæ, sed bonitatis, & benignitatis Dei. At nos sequuti sumus Hilarium, & Chrysostomum, qui verba illa, Quoniam in æternum misericordia eius, accommodant ad singula opera, quæ in singulis versiculis narrantur: alioqui enim frustra repeterentur in singulis versiculis, si ad opera illa non pertinerent. Accedit, quod vox, misericordia, in diuinis literis, & hebraicè, chesed, non restringitur ad misericordiam, quæ tollit miseriam propriè dictam, sed extenditur ad bonitatem, & benignitatem. Adde vltimo, quod non est difficile in singulis operibus Dei inuenire veram misericordiam, vt nos ostendimus: & comprobatur ex verbis illis, Vniuersæ viæ Domini misericordia, & veritas.

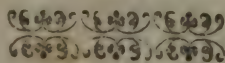
## P S A L M V S C X X X V I.

Titulus, & Argumentum.

*Psalms David Hieremia.*



IC titulus non habetur in hebræo, & à Theodoro confectus dicitur ab aliquo audaculo. Sed extat in libris græcis, & latinis, neque ratio Theodoret conuincit, titulum esse confectum, quia Hieremias non fuit vnquam in Babylone. Titulus enim non significat, Hieremiam in Babylone fuisse, sed Psalmum, compositum fuisse à Dauide præuidente, & prædicente captiuitatem Babylonicam, quam postea Iudæis imminentem Hieremias prædicauit, & præsentem deplorauit, & finem eius post Septuaginta annos futurum denuntiavit. Fieri quidem potest, vt hunc titulum Dauid non addiderit præsentis Psalmi, sed postea additus fuerit vel à Septuaginta Interpretibus, vel ab aliquo alio; tamen non ideo rejiciendus est, quasi falsam historiam contineret. Argumentum Psalmi continet lamentationem captiuorum, & desiderium patriæ, ac prædictionem seuerissimæ animaduersionis in Babylonios, & Idumæos: quæ à Dauide scripta sunt, non tam vt simplicem historiam futuram narraret, quàm, vt admoneret Hebræos, vt quando in Babylonem ducerentur captiui, non afficerentur rebus Babylonis, sed assidue ad patriam suspirarent. Et quoniam Propheta spiritualis erat, & nouerat, Babylonicam captiuitatem figuram esse captiuitatis humani generis, & terrenam Hierusalem figuram esse cælestis patriæ; simul admonet omnes electos, quomodo se gerere debeant in exilio, & captiuitate. Et sine dubio ad hunc præcipuè finem Ecclesia cantica ista spiritualia, frequentat, vt ex his intelligere possint homines, an sint ciues Babylonis, an Hierusalem, id est, an sint cum electis in cælesti patria regnaturi, an cum reprobis, & hoc Mundo damnandi.



EXPLI.



## EXPLICATIO PSALMI CXXXVI.

**S**Vper flumina Babylonis illic sedimus, & fleuimus, cum  
recordaremur Sion. I.

Verba sunt captiuorum, qui ab Hierusalem in Babylonem abducti fuerant: qui quidem, ut Chrysostomus docet, non in ipsa ciuitate primaria habitabant; sed in agris ad varia opera vilia deputati degebant, & ad ripas flumigum, quibus ea prouincia abundat, aliquando fessi sedebant, & ex recordatione, & desiderio patriæ flebant. Dicuntur autem flumina Babylonis, non quod omnia per ipsam ciuitatem labantur (solus enim Eufrates per Babylonem fluit) sed quod ad ditionem Babylonis pertinerent; nisi placeat per Babylonem, totam prouinciam hoc loco significari: quomodo Samaria ciuitas est, quæ toti etiam regioni nomen dedit. Sed spiritualiter verba sunt electorum Dei, qui corpore captiui tenentur in mundo, quamuis corde à mundo separati, ciues se nouerint celestis Hierusalem: isti enim sancti peregrini super flumina consistunt, non in fluminibus demersi voluntur, & præcipitantur ad mare. Flumina Babylonis sunt bona temporalia huius mundi, quibus qui affixi sunt per desiderium, ut auari, ambitiosi, voluptarii, magno sonitu contentionum, & litium alliduntur ad saxa, & cum ipsis aquis voluntur in præceps, donec ad abyssum magni maris æternum puniendi præcipitentur. Hæc igitur est prima condicio ciuium supernæ patriæ, & primum signum, vnde quisque intelligat, ad quem populum pertineat: qui enim supereminet rebus temporalibus, & corde in cælum defixo, non abripiuntur desiderio rerum terrenarum; hi sunt, qui non ad Babyloniam, sed ad Hierusalem pertinent. Deinde iidem ciues Sanctorum, sedent ad ripas fluminum, id est, in humili loco se ponunt, non erigunt se ad excelsa, non ambiunt dignitates, non superbe sapiunt: & si fortè contingat eos eleuari ad regimen Babylonis, ut verè contigit Danieli, & non paucis sanctis Christianis Regibus; isti in alto positi non alta sapiunt, neque existimant exaltationem suam, esse honorem; sed onus, sub quo gemant, non in quo gloriantur; ac semper quod ad se attinet, discumbunt in nouissimo loco, si verè spiritum illius habent, qui mitis fuit, & humilis corde. Tertio, non solum in humili sedent, sed gemunt, ac plorant, non iacturam temporalium rerum, sed captiuitatem suam, dum recordantur dulcissimæ patriæ, quæ est in sancto monte Sion. qui enim obliuiscuntur patriæ, exultant cum filiis Babylonis: qui autem desiderant, & ex desiderio recordantur patriam; etiam tunc cum abundant rebus temporalibus, non in eis lætantur, sed gemunt ex desiderio patriæ. neque vllum manifestius signum habere possumus, vnde cognoscamus, vtrum ciues Babylonis, an Hierusalem simus, quàm si attentè consideremus, quid nos delectet, quidve nobis cordi sit. Vbi enim thesaurus noster est, ibi & cor nostrum erit, Luc. 12.

In salicibus in medio eius suspendimus organa nostra. II.

Captiui Hebræi organa lætitiæ, citharas videlicet, ut est in hebræo, suspendebant



debant in salicibus in medio Babylonis, id est, palam & publicè Babylonij vi-  
dentibus abijciebant à se instrumenta lætitiæ, vt ostenderent, sibi fletum magis  
cordi esse, quàm cantum. Quod ipsum imitantur viri Dei, qui intelligentes ca-  
ptiuitatem, & exilium suum, dicunt cum eodem Propheta, Renuit consolari a-  
nima mea: memor fui Dei, & delectatus sum. quamuis enim non delectet ci-  
ues Hierusalem cantare, & lætari cum Babylonij, & de bonis Babyloniz; ta-  
men cantant in cordibus suis Domino, & gaudent in spe futuræ beatitudinis.  
Illud, in salicibus in medio eius, id est, Babylonis, significat in salicibus, quæ  
sunt ad ripas fluminum, quæ per mediam regionem Babylonicam fluunt. Su-  
spendere autem citharas in salicibus fluminum Babyloniz, nihil est aliud, nisi re-  
linquere instrumenta lætitiæ hominibus huius seculi, qui tanquam arbores in-  
fructuosæ irrigantur assidue aquis Babyloniz, & fructum nullum ferunt: ipsi  
pulsent citharas, ipsi cantent in hoc seculo, quibus manet in alio luctus sem-  
piternus.

III. Quia illic interrogauerunt nos, qui captiuos duxerunt nos,  
verba cantionum.

IV. Et qui abduxerunt nos: hymnum cantate nobis de canticis  
Sion.

Non solum ob mœsticiam suspenderunt citharas suas in ramis arborum ca-  
ptiui Iudæi, sed etiam ne obsequerentur Babylonij audire, & irridere cupien-  
tibus sacros hymnos, quos in celebritatibus Domini cantare soliti erant. Vbi  
notat S. Ioannes Chrysostomus, ex tribulatione illa Iudæos factos esse meliores,  
id est, magis religiosos, & magis timentes Deum. antea siquidem ridebant Pro-  
phetas, imò & occidebant: nunc autem captiui in terra aliena, non audent  
hymnos sacros gentilium irrisioni exponere. Aiunt igitur, Quoniam illic in-  
terrogauerunt nos, qui captiuos duxerunt nos, verba cantionum, id est, suspen-  
dimus organa nostra, & nolimus illis vt, ne sacra cantica irrisioni gentilium  
exponeremus: quia ij, qui nos captiuos duxerunt, illic in sua regione interro-  
gauerunt nos verba cantionum, id est, de verbis cantionum, & dixerunt, qui  
abduxerunt nos, hymnum cantate nobis de canticis Sion. Per verba cantio-  
num, intelliguntur cantica, id est, verba ad cantum accommodata: quasi dicant,  
Interrogauerunt nos de canticis nostris, cur videlicet non caneremus, vt in pa-  
tria nostra faciebamus. Posset etiam illud, interrogauerunt, verti, rogauerunt,  
vt sensus sit, Rogauerunt nos verba cantionum, id est, petierunt, vt caneremus.

תוללנו Illud autem, Et qui abduxerunt nos, quod in hebræo est, tholalenu, aliqui ver-  
tunt, spoliauerunt nos, volentes, תלל, positum esse more Chaldaico pro, ש, alij,  
תלל afflixerunt nos, quasi eiulare fecerunt, a verbo, תלל: sed non video cur non  
possit verti, Extulerunt nos, quod est idem, cum, asportauerunt nos, vel abdu-  
xerunt nos, vt Septuaginta verterunt: nam, תלל, est eleuare, extollere, su-  
spendere. Extollere autem, non solum significat, tollere in altum, sed etiam tolle-  
re ex vno loco, & asportare in alium, & hoc modo acceperunt hanc vocem  
Septuaginta Interpretes. Illud, hymnum cantate, in hebræo est, lætitiā can-  
tate: sed sensus est idem: nam hymnus est carmen lætum, proinde lætitiā hoc  
loco accipienda est pro cantico lætitiæ. Denique parum refert, quod pro illo,

De



de canticis Sion, sit in singulari de cantico Sion; accipitur enim numerus singularis pro numero multitudinis.

Quomodo cantabimus canticum Domini in terra aliena? V.

Hæc est responsio captiuorum ad petitionem illam, Cantate nobis de canticis Sion. Aliqui existimant, legendum esse, in terra alieni, id est, in terra Dei alieni: atque idem noluisse Iudæos cantare, ne honorem Dei veri tribuerent falsis Dijs. Sed quamuis secundum regulas grammaticæ illa vox, in terra, regat post se genitiuum: tamen Septuaginta Interpretes, & ipse etiam sanctus Hieronymus verterunt, in terra aliena; quia vel sciebant regulas grammaticæ non esse infallibiles, vel acceperunt illud, in terra alieni, pro, in terra alieni populi, quod est idem cum, in terra aliena. Sensus igitur est, respondisse Iudæos ob memoratam captiuitatis, non se potuisse cantare cantica lata, ut in patria sua solebant. Quamuis enim, ut supra diximus, idem cantare nolebant, ne sacri hymni ab infidelibus riderentur: tamen non hoc responderunt, ne Dominos suos offenderent; sed quod iustæ causæ speciem habere poterat. Spiritualiter, viri iusti, ciues supernæ Hierusalem, scientes letitiam propriam esse patriæ, gemitum exilij, & captiuitatis, dicunt, Quomodo possumus lætis canticis operam dare, inter tot pericula & tentationes? nihil reputaui errorem, & gaudio dixi, cur frustra deciperis? Sed illi quoque cantant canticum Domini in terra aliena, qui sacros hymnos, & psalmos ita decantant, ut carnalem aurium voluptatem solum, aut præcipue quærunt: quiq. audientium carnales aures delectare varijs vocum inflexionibus satagunt: cantica enim sacra instituta sunt ad mentem erigendam in Deum, & spiritum potius, quam corpus recreandum. Contra autem nonnulli sunt, qui canticum Babylonis in domum Dei, & sanctam Sion inducunt, illi videlicet, qui verba sacra modulis prophanis ita vestiunt, ut qui audiunt, non tam verba considerent, quam prophanam modulationem attendant.

Si oblitus fuero tui Hierusalem, obliuioni detur dextera mea. VI.

Adhæreat lingua mea faucibus meis, si non meminero tui. VII.

Si non propoluero Hierusalem in principio letitiæ meæ. VIII.

Qui dixerant, Quomodo cantabimus canticum Domini in terra aliena; nunc una voce, quasi vnus homo, totus populus introducit iurans, & firmiter statuens, se nunquam obliuioni mandaturum patriam: & quia signum obliuionis fuisset, pulsare citharam, & canere canticum Domini in terra aliena, idem interprecatur sibi per iuramentum execratorium, ut manus qua pulsari solet cithara, exarescat, & lingua, quæ cantui deseruit, adhæreat immobilis faucibus, si vnquam obliuiscetur patriam, & in signum obliuionis pulsare citharam, vel canere canticum Domini in terra aliena decreuerit. Si oblitus, inquit, fuero tui Hierusalem, quod fiet si pulsare incipiam citharam in terra aliena. Obliuioni detur dextera mea, id est, pereat dextera mea, arescat, non sit vlli vsui: quorum enim obliuiscimur ea non amplius curamus, neque conseruamus. S. Hilarius, & S. Augustinus legunt actiue, Obliuiscatur me dextera mea; & sic putant recitatio-



תשכח centiores vertendam esse vocem hebraicam, tischach: sed vox hebraica rectissime accipitur etiam passiuè, vnde S. Hieronymus ex hebræo vertit, In obliuione sit dextera mea: & sanctus Hilarius testatur vocem græcam passiuè accipientem, & dum reprehendit lectionem sui codicis, laudat lectionem nostram, quæ respondet græcæ, & hebraicæ voci. Adhæreat lingua mea faucibus meis, vt moueri nequeat, si non meminero tui Hierusalem, id est, si cantando in terra aliena demonstrabo, me tui non amplius meminisse. Imò etiam obliuioni detur dextera mea, & adhæreat lingua mea faucibus meis, si non solum obliuiscar, & non meminero tui Hierusalem; sed etiam nisi proposuero te in principio lætitiæ meæ, id est, nisi initium, & summa lætitiæ meæ fuerit ciuitas sancta Hierusalem. In hebræo pro verbo, proposuero, est, ahale, quod significat, ascendere faciam, siue extollam: pro nomine, in principio, est, alrosc, ad caput, quod & initium, & summam significat. Itaque sensus est, Nisi extulero Hierusalem, super omnes iucunditates meas, vt ipsa mihi prima, & summa lætitia sit. Hæc verò propria qualitas est ciuium patriæ cælestis, & certa nota electorum Dei, si neque in prosperis, neque in aduersis obliuiscantur patriæ supernæ; & si optent carere manu, & lingua, si gloriæ Dei, atque æternæ saluti deseruire non debeant; & si nulla in re seriò lætari nouerint, nisi in desiderio, & spe cælestis illius domus manufactæ, vbi est gaudium Domini, de quo dicitur in Euangelio, Intra in gaudium Domini tui, Matth. 25.

- I X. Memor esto Domine filiorum Edom, in die Hierusalem.  
 X. Qui dicunt, Exinanite, exinanite vsque ad fundamentum, in ea.  
 X I. Filia Babylonis misera, beatus qui retribuet tibi retributionem tuam, quam retribuisti nobis.  
 XII. Beatus qui renebit, & allidet paruulos tuos ad petram.

Prædicat Dauid in fine Psalmi perditionem Idumæorum, & Babyloniorum, qui persecuti sunt filios Israël; Babylonij enim sub Rege Nabuchodonosor euerterunt Hierusalem, & transtulerunt Hebræos captiuos in Babyloniam, vt notum est ex lib. 4. Regum, & lib. 2. Paralipom. in fine. Idumæi autem, qui descendebant ab Esau fratre Iacob, qui & Edom dictus est, hortati sunt Babylonios, vt euerterent Hierosolymam, & populum captiuum abducerent. Id apertè narrat Abdias Propheta, & multo ante id futurum prædixit Dauid hoc loco. Incipit igitur Dauid ab Idumæis, vel quia ipsi incitauerunt Babylonios aduersus Israëlitas, vel, vt à minoribus ad maiora procedat: multo enim minus nocuerunt Hebræis Idumæi, quàm Babylonij. Memor, inquit, esto Domine filiorum Edom, in die Hierusalem, id est, memor esto filiorum Edom, quid videlicet egerint in die Hierusalem, id est, quando Hierusalem affligebatur, & euertebatur à Babylonijs. Quid autem egerint, explicat in sequenti versiculo. Qui dicunt, id est, qui dicebant Babylonijs, Exinanite, euacuate, effodite vsque ad fundamentum, in ea, id est, euertite eam à fundamentis. Illud, memor esto, intelligitur ad puniendum. Deus enim dicitur non recordari, quando non punit, & recordari, quando punit, Ezech. 18.

Ipi-



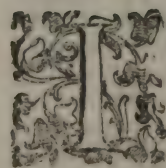
Iniquitatum eius non recordabor amplius. & Tob. 3. Ne reminiscaris delicta mea, vel parentum meorum. Transiit deinde ad Babyloniam, & per modum imprecationis prædicit eius ruinam. Filia, inquit, Babylonis misera, id est, ciuitas Babylon, quam ego miseram esse prævideo, licet nunc tibi felicissima videaris: Beatus qui retribuet tibi retributionem, quam retribuisti nobis, id est, Rex Medorum, & Persarum beatus erit, quia prosperabitur aduersus te, & retribuet tibi mala, quæ tribuisti nobis. Quod factum esse testatur Daniel cap. 5. & Isaias cap. 13. prædixit, quod hoc loco Dauid etiam prædicit, tanta crudelitate fructuros Medos & Persas in Babylonios, vt etiam infantes eorum ad parietes allisuri sint, & sine vlla miseratione interfecturi. Illud, paruulos tuos, in hebræo, & græco, & in multis latinis libris manuscriptis legitur, paruulos tuos: neque est incredibile in nostram editionem impressorum vitio irrepsisse, suos, pro, tuos, proinde rectè correctus est hic locus Apostolica auctoritate. Sensus autem est idem, si illud, suos, accipiat non vt reciprocum secundum proprietatem linguæ latinæ, sed iuxta phrasim græcam, & hebraicam accipiat pro, eius, vt significantur paruuli Babyloniz. Spiritualiter hæc omnia dupliciter intelligi possunt. Primo allegoricè, vt per Idumæos intelligantur Iudæi, per Babylonios Pagani: verè enim Pagani sunt, qui præcipuè conabantur Ecclesiam Christianam à fundamentis diruere, sed Iudæis exhortantibus, incitantibus, & gaudentibus. Nam ipsum etiam Christum Iudæis accusantibus, Pagani crucifixerunt. Iacobum occidit, & Petrum vinculis alligauit Herodes, quia videbat id placere Iudæis. Apostolum Paulum Iudæi apud Romanos reum mortis facere conati sunt. Alias etiam Iudæi concitauerunt animos gentilium aduersus Christianos, teste sancto Luca, Act. 14. sed memor fuit Deus, vt verosque puniret. Nam Iudæorum urbem primariam euerit, regnum destruxit, & ipsos per totum orbem terrarum dispersit. Paganorum quoque, qui toto ferè orbe imperabant, potentiam, & Regna ita fustulit, vt iam paucissimi restent Pagani Reges. Et quoniam Idololatria, & potentia Paganorum non armis & violentia, sed prædicatione verbi Dei superata est; idè dicit Propheta, Beatus qui retribuet tibi, &c. nam Pagani infeliciter persequebantur Christianos, sed felicem persecutionem à Christianis passi sunt. Vtilissimum enim illis fuit, vt Idololatria extincta ipsi morentur peccato, & iustitiæ viuere inciperent: quod præcipuè paruulis eorum contigit, id est, ijs, qui minus radicati erant in erroribus, & vitijs Paganorum. Scimus enim maximam multitudinem puerorum, & puellarum, aliorumq. simplicium hominum facillimè conuersam ad Christum, & ad martyrium vsque decertasse pro Christi gloria aduersus paternam Idololatriam: quod significatur illis verbis, Beatus qui tenebit, & allidet paruulos suos, siue paruulos eius, ad petram, id est, qui admouebit paruulos Babyloniz ad petram Christum, vt feliciter allisi moriantur homini veteri, & resurgant in hominem nouum. Secundo possunt hæc intelligi moraliter, vt per Idumæos intelligantur carnales homines, vt Augustinus exponit, per Babylonios, intelligantur Dæmones; quod est magis conforme principio Psalmi: Babylonica enim captiuitas figura fuit, vt initio diximus, captiuitatis generis humani, quæ captiuitas adhuc ex parte durat, dum caro concupiscit aduersus spiritum, & electi clamant, Quis me liberabit de corpore mortis huius? Rom. 7. & Apostolus dicit, Nos ipsi intra nos gemimus, adoptionem filiorum Dei expectan-



peſtantes redemptionem corporis noſtri, Rom. 8. & denique hoſpites, & peregrini habitamus in terra aliena, & in Mundo damnabili ſumus, licet de mundo non ſimus. Retribuet ergo Deus Babylonix retributionem, quam retribuit nobis, quoniam ſicut Rex Babylonix Diabolus captiuos nos fecit, & alligauit vinculo culpæ, quo vinculo alligati naſcuntur omnes filij Adam: ſic in die Iudicij captiuum faciet Chriſtus Rex Hieruſalem, Diabolum, & alligabit vinculis æternæ poenæ, vt nulli amplius nocere poſſit, de quo dicit Beatus Iudas, Angelos qui non ſeruauerunt ſuum principatum, ſed dereliquerunt ſuum domicilium, in Iudicium magni diei vinculis æternis ſub caligine reſeruauit. Neque ſolùm Diabolum ligabit Chriſtus vinculis æternis, ſed etiam omnia membra eius, ſiue omnes miniſtros eius, mundanos videlicet homines, qui pios perſequebantur, & captiuos tenebant, alligabunt Angeli in faſciculos ad comburendum, vt dicitur Matth. 13. Sicut autem Rex Babylonix ſeducit præcipuè, & captiuos facit paruulos Chriſti, id eſt, eos, qui non creuerunt, nec profecerunt in Chriſto; quibus ſemper lacte opus eſt: ſic è contrario beatus eſt, qui paruulos Babylonix, id eſt, qui minus creuerunt in vitijs mundi, feliciter allidit ad petram, occidens peccato, vt iuſtitix viuant. Non eſt omittenda ſpiritalis expoſitio ſanctorum Patrum, Hilarij, Hieronymi, & Auguſtini, qui per, paruulos Babylonix, intelligunt initia tentationum, quæ facile ſuperari poſſunt, ſi continuo exortæ allidantur ad petram, quæ Chriſtus eſt. Verè enim beatus dici poteſt, qui ſemper vigilat, & incentiua tentationum crefcere non ſinit.

## P S A L M V S CXXXVII.

Titulus, &amp; Argumentum.

*David.*

IN Græcis libris, quos nunc habemus, inuenitur titulus, Aggæi, & Zachariæ; ſed videtur additus à recentioribus: nam non ſolùm in hebræo nihil eſt, niſi, David: ſed neque vllus veterum legit, Aggæi, & Zachariæ, nec Hilarius, nec Hieronymus, nec Chryſoſtomus, nec Auguſtinus, nec Theodoretus, nec Euthymius. Itaque meritò contemni poteſt. Argumentum eſt gratiarum actio, quòd exaudiuerit Deus humilem orationem ſuam: pro qua re autem orauerit, & quid acceperit, alij aliter ſentiunt: ſed nobis videtur petiſſe aduentum Meſſiæ, & gratias agere, quòd exauditus præuiderit, & prædicere potuerit Chriſti gloriam, & conuerſionem gentium.

EXPLI-



## EXPLICATIO PSALMI CXXXVII.

**C**onfitebor tibi Domine in toto corde meo: quoniam au- I.  
disti verba oris mei.

Inizio Psalmi pollicetur Propheta sacrificium laudis, & toto corde, quia pro beneficio omnium maximo gratias acturus erat, pro salute sua, & totius populi sempiterna. Confitebor tibi Domine confessionem laudis, & gratiarum actionis, non verbis tantum, sed ex intimo corde, summa attentione, & ardore mentis, eo quod exaudieris verba oris mei, orationem videlicet meam. In hebræo non habentur hæc verba, quoniam audisti verba oris mei. Sed credibile est excidisse, & esse debere: habentur enim apud antiquos Patres, Hilarium, Hieronymum, & Augustinum in commentarijs huius Psalmi. Apud Græcos autem habentur quidem, sed post verba, In conspectu Angelorum psallam tibi. sensus semper est idem.

In conspectu Angelorum psallam tibi, adorabo ad templum I I.  
sanctum tuum, & confitebor nomini tuo.

Declarat confessionem suam fore talem, qualem requirit excellentia auditorum. In conspectu Angelorum psallam tibi, id est, scio me psallentem tibi, ab Angelis, qui tibi assistunt, videri, & attendi, & ideo ita considerate me geram in psallendo, ut qui intelligam in quo theatro consistam. Et certe si nos quoque cum Psalmos recitamus, intelligeremus, vel cogitarem ab Angelis sanctis videri, & audiri, & nostram attentionem, & deuotionem laudari, vel contra, euagationes, & negligentiam reprehendi, profecto longè aliter caneremus, quàm nunc facimus. S. Io. Chrysostomus addit, illud, in conspectu, significare, è regione, ut re- 777  
vera significat vox hebraica, neged, & vult sensum esse, Psallam è regione Angelorum, quasi vnum chorum faciant Angeli, alterum homines; ut non solum nobis canendum sit audientibus, & videntibus Angelis, sed etiam illis ex altera parte concinentibus, & respondentibus. Quare multum omnino prodesset ad attentionem, & diligentiam, si recitaturi diuinum officium, intra nos cogitando diceremus, In conspectu, vel è regione Angelorum psallam tibi: id enim efficeret, ut verè in toto corde confiteremur Domino. Adorabo ad templum sanctum tuum, id est, in templo manufacto, quod est orationis domus, psalmos decantans, adorabo, hoc est, incuruabor, & prosternar ad templum sanctum tuum, quod est non manufactum, sed æternum in celo: & in eo templo animo, & contemplatione positus, confitebor laudes nomini tuo. In hebræo, pro, Angelorum, habetur, Deorum: sed Septuaginta Interpretes intellexerunt per, Deos, hoc loco significari Angelos, ut etiam in Psalmo octauo, Minuisti eum paulò minus ab Angelis: & videmus ab Apostolo hanc interpretationem approbati ad Heb. 2. proinde verissima interpretatio censenda est. Illud autem, adorabo ad templum: potest accipi de templo, siue tabernaculo, in quo erat arca Dei, & potest sensus esse, Adorabo ad templum, id est, in templo; vel etiam, Adorabo ad templum, id est, versus templum quod faciebant Hebræi, quando aberant à Hierosolyma: tunc enim adorabant, & orabant conuersi ad eam partem Mundi, ubi erat tabernaculum Domini, ut intelligi potest ex cap. 6. Danielis. Sed quoniam David dixerat, se in toto corde laudaturum, & in conspectu Angelorum Psalmos cantaturum,

S f f

credi-



credibile mihi est, eum de templo caelesti esse loquutum, vbi sunt Angeli, & vbi praesidet ille, qui intuetur corda.

### III. Super misericordia tua, & veritate tua, quoniam magnificasti super omne nomen sanctum tuum.

Antequam exponatur hic versiculus, constituenda est litera ex concordia codicum. In hebraeo habetur sic, Super misericordia tua, & veritate tua, quoniam magnificasti super omne nomen tuum, verbum tuum. In graeco illud, sanctum tuum, est generis neutri, τὸ ἅγιον σου, nec desunt, qui existiment, graecum textum esse corruptum, & legendum esse, λόγιον, pro, ἅγιον, id est, eloquium, siue verbum, pro, sanctum. Sed cum antiqui Patres, Hilarius, Augustinus, Chrysostomus, Theodoretus, & alij in commentario; & ipse S. Hieronymus in epist. ad Suniam, & Fretellam ex graeco legant, Sanctum tuum; non facile adducor, vt credam textum, graecum esse corruptum. Existimo igitur sic textum hebraicum cum graeco, & latino esse concordandum, vt per sanctum tuum, intelligamus Filium Dei Dominum nostrum Iesum Christum, vt S. Hieronymus admonet loco citato epist. ad Suniam, & Fretellam. Ipse enim est verbum Dei, vt dicitur in hebraico codice, & est sanctus Dei, vt dicitur in graeco, & latino: neque refert, quod in graeco, sanctum sit generis neutri; nam Angelus quoque Gabriel Luc. i. dixit, Quod nascetur ex te sanctum, vocabitur Filius Dei. Dicitur autem Filius Dei, sanctum, absolutè, quia res est sanctissima, neque est in caelo, vel in terra aliquid eo sanctius. His ita constitutis, sensus versiculi erit, Confitebor nomini tuo super misericordia tua, & veritate tua, id est, haec erit materia canticorum meorum, In toto corde laudabo te super magna illa misericordia tua, & fidelitate tua, qua sicut promissisti Patribus, misertus generis humani, magnificasti Christum tuum, qui est Verbum tuum, & sanctum tuum, super omne nomen, quia dedisti illi nomen, quod est super omne nomen. Nam hoc facto misertus es generis humani misericordia prorsus ineffabili, & ab omnibus in aeternum praedicanda, cum genus humanum depressum per peccatum vsque ad inferos, exaltaueris in Christo super omnes caelos, & super omnes res creatas; & sic impleuisti cumulatissime veritatem tuam, qua promissis tuis stare solitus es. Quia verò in hebraeo non est absolutè, Super omne nomen, sed, Super omne nomen tuum; dupliciter potest accipi nomen Dei. Primo, pro potentia, & gloria, quam Deus communicare solet cum creaturis; & tunc sensus est, Magnificasti filium tuum, super omne nomen tuum, id est, super omnem potentiam, & gloriam, quam alij à te acceperunt, quod est idem cum illo, Dedit ei nomen, quod est super omne nomen, vt in nomine Iesu omne genu flectatur. Secundo, vt nomen Dei accipiatur pro fama, & gloria, quae redundat ex operibus Dei, & tunc sensus est, Magnificasti filium tuum super omne nomen tuum, id est, ex nullo alio opere acquisuisti maius nomen, famam, & gloriam, quam ex glorificatione Filij tui.

### IV. In quacunque die inuocauero te, exaudi me: multiplicabis in anima mea virtutem.

Ex eo quòd magnificasti sanctum tuum, confidenter peto, vt semper per illum advocatum nostrum exaudias me in quacunque die, id est, quocunque tempore inuocauero te: ille enim dixit, Quicquid petieritis Patrem in nomine meo dabit vobis.



vobis. Multiplicabis in anima mea virtutem. Hoc autem est quod peto inuocās te, vt multiplices, siue dilates, vt propriè sonat vox hebraica, non annos vitæ corpori meo, aut opes, aut filios, aut alia eiusmodi, sed virtutē in anima mea, id est, robore animam meam (virtus enim hoc loco robur significat, vt vox hebraica & græca demonstrant) vt resistam cupiditatibus, vt tolerem patienter aduersā, vt ambulem sine fatigatione in via iustitiæ, vt vim inferam Regno eorum, vt ad eum, quem magnificasti, aliquando perueniam.

Confiteantur tibi Domine omnes Reges terræ, quia audierunt omnia verba oris tui.

Quemadmodum paulò ante dixit, Magnificasti sanctum tuum, prædicens futurum per verbum præteriti temporis, quoniam videbat per spiritum rem futurā, quasi præsentem, vel præteritam more prophetico: Sic nunc prædicat futuram conuersionem gentium, per modum imperantis. Confiteantur, id est, magnificatio sancto tuo per Resurrectionem, & Ascensionem eius, confitebuntur tibi confessionem laudis omnes Reges terræ, quoniam per Apostolorum prædicationē audierunt omnia verba oris tui, id est, quicquid Mundo reuelare dignatus es per Prophetas, & Apostolos tuos. quæ verba oris Domini antea in sola Iudæa erant, vt dicit Apostolus Rom. 3. Illis tradita sunt eloquia Dei: sed postea per Apostolos audierunt omnes Reges, & omnes populi terræ: nam In omnem terram exiuit sonus eorum.

Et cantent in vijs Domini, quoniam magna est gloria Domini.

Pergit Propheta explicare mysterium vocationis gentium. Et cantent, inquit, in vijs Domini, id est, ambulabunt Reges, & eorum populi in vijs Domini, quæ sunt misericordia, & veritas: istis enim vijs Deus ad nos descendit, & nos ad illum ascendimus, ille misericorditer condonando peccata poenitentium, & iustè puniendo impoententes, & coronando iustos; nos misericorditer condonando peccata proximorum, & iustè cum omnibus conuersando, atque Deo, & proximo reddendo quod debemus: ambulabunt autem non inuiti, & moesti, sed leti, & volentes cantando, quoniam magna est gloria Domini. Cognoscent enim, & admirabuntur quotidie magis, ac magis, quàm magna Dominus fecerit, & quàm magnificè glorificauerit Christum suum, caput nostrum, & quæ sint diuitiæ gloriæ hereditatis eius in sanctos.

Quoniam excelsus Dominus, & humilia respicit, & alta à longe cognoscit.

Hæc est magna gloria Domini, quòd cum excelsus imò altissimus sit natura, dignitate, potentia, sapientia, imperio; tamen humilia de proximò respicit; quoniam ad humiles descendit: & verè in filio suo in terris visus est, & cum hominibus conuersatus est: alta autem à longe cognoscit; quoniam à superbis longè recedit, vel eos longè à se proiecit: quomodo Regem superborum Diabolum de calo ad inferos præcipitauit. Hæc doctrina sancta humilitatis omnibus quidem necessaria est, sed præcipuè Regibus, & alijs in sublimitate constitutis: ipsis enim maximum periculum est à spiritu superbiæ. At cur Deus excelsus, non diligit

S I T

excel-



excelsos, sed humiles, cum omne simile diligat sibi simile: Diligit Deus excelsos vera celsitudine præditos, non elatos celsitudine falsa: illi enim similes Deo sunt; isti dissimiles. Porro humiles, qui se nihil esse ex se agnoscunt, implentur à Deo veris bonis, & exaltantur ad celsissimam dignitatem: superbi autem, qui se existimant esse quod non sunt, inanes remanent, & solo vento distenti, & inflati procul abijciuntur.

**VIII.** Si ambulauero in medio tribulationis, viuificabis me: & super iram inimicorum meorum extendisti manum tuam, & saluum me fecit dextera tua.

Quoniam Deus excelsus humilia benignissime respicit. David conscius propriæ humilitatis, cum fiducia sibi pollicetur auxilium Domini in omni tribulatione. Si ambulauero, inquit, in medio tribulationis, ita ut vndique tribulantibus, & tentantibus cinctus sim; tu tamen viuificabis me, id est, viuum, illæsum, incolumemque seruabis. Et super iram, id est, nam super iram (& pro, quia, passim legitur in scripturis, ut sæpe monuimus) inimicorum meorum me vndique circumstantium, & deuorare cupientium, tu extendisti manum tuam, ut eorum furorẽ cõpesceres, & conatus impedires; & sic saluum me fecit dextera tua, id est, potentia & virtus tua, quæ Christus est. In hebræo habentur omnia in futuro; viuificabis, extends manum tuam, saluum me faciet dextera tua: sed idem est sensus. S. Augustinus more suo vtiliorem, sed spiritualem sensum excogitauit: Si ambulauero in medio tribulationis, id est, si ex amore cælestis patriæ inuenero præsentem vitam esse laboriosam peregrinationem, & sic inuenero tribulationem, & dolorẽ, quem non inueniunt, qui vitam præsentem amant; tunc viuificabis me, vita gratiæ tuæ: & super iram inimicorum meorum extendisti manum tuam, id est, in medio tribulationis ambulo, quia tu extendisti manum tuam ad me feriendum, magis, quàm ira inimicorum ferire me possit. Inimici possunt spoliare, vulnerare, occidere, amplius non possunt: tu differs reditum in patriam, & adoptionem cælestis beatitudinis, quod mihi grauius est omni tribulatione corporali: sed tamen non despero, quia saluum me fecit dextera tua, spe, & promissione; postea quoque re ipsa, & visione saluum me faciet eadem dextera tua.

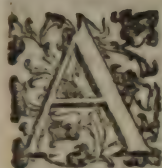
**IX.** Dominus retribuet pro me; Domine misericordia tua in seculum, opera manuum tuarum ne despicias.

Explicat modum, quo dextera Domini saluos nos facit. Dominus, inquit, qui est dextera tua, retribuet pro me, retribuet autem tibi Deo Patri pretium, pro peccatis meis, sicut alibi dicit, Quæ non rapui, tunc exoluebam: retribuet etiam vindictam inimicis meis, quam ego retribuere nõ possum. Domine misericordia tua in seculum durat, finem non habet; idẽ peto, ut opera manuum tuarum ne despicias, id est, quæ tu misericorditer, inchoasti opera, inspirans fidem, spem, & charitatem, non deseras, sed conseruando, augendo, perficiendo consumes. Requæ autem dicit, opera manuum tuarum, non opera manuum nostrarum; quia quidquid boni habemus, illius dono habemus; sine quo non solum nihil possumus facere, sed neque sufficientes sumus cogitare aliquid ex nobis, quasi ex nobis.



## PSALMVS CXXXVIII.

Titulus , &amp; Argumentum .

*In finem Psalmus Dauid .*

**A**D hunc titulum additur in græcis codicibus , Zachariæ in dispersionem . Sed hæc verba non habentur in hebræo , & Theodoretus monet, nō haberi apud Septuaginta, neque apud vllum interpretum : neque ea nos inuenimus apud veteres tractatores . De argumento magna controuersia est . S. Hilarius totum Psalmum ad Christum accommodare nititur . S. Augustinus partim de Ecclesia, partim de Christo exponit . Theodoretus, prophetiam esse dicit de rebus gestis Iosæ Regis . Alij volunt Dauidem de se propriè loqui , & Deum scientem omnia in testem adducere, quòd ipse amicos Dei amauerit , inimicos oderit . S. Ioannes Chrysostomus, quem Euthymius sequitur, exponit maximè secundùm literam, de scientia, & prouidentia Dei . Chrysostomum præter ceteros sequens, existimo, Dauidem voluisse admonere genus humanum, Deum esse magnum remuneratorem operum bonorum, & contra, seuerum Iudicem operum malorum, atque vt id persua-deat, prolixè disputare de scientia Dei, qua exactissimè, & profundissimè omnia nostra nouit, naturam, opera, verba, cogitationes ; vt nemo dicere possit, Deus non nouit, aut non considerat res nostras , ideò vel iudicium eius effugiemus, vel pro meritis non coronabimur .

## EXPLICATIO PSALMI CXXXVIII.

**D**omine probasti me, & cognouisti me : tu cognouisti sessionem meam, & resurrectionem meam . I.

Hæc Dauid non de se solùm dicit, sed assumit personam generis humani, & in persona omnium affirmat, Deo nos, & nostra omnia esse notissima . Domine, inquit, probasti me, id est, examinasti, & scrutatus es me : id enim sonat vox hebraica . Dicitur autem Deus examinare, & probare per metaphoram, quia vult perfectissimè, & exactissimè cognoscere omnia, vt re vera cognoscit : & quia qui volunt exactissimè cognoscere, diligenter scrutantur, examinant, & probant ; ideò Dauid vtitur hoc modo loquendi, non quòd Deus egeat examine, & scrutinio . Itaque sensus est, Tu Domine non es contentus quacunque cognitione rerumstrarum, sed voluisti accuratissimè cognoscere, vt faciunt, qui examinant, & probant, & re ipsa accuratissimè cognouisti me . Tu cognouisti sessionem meam, & resurrectionem meam . Quod dixerat generatim, nunc per partes explicat . Tu, inquit, cognouisti ab æternitate, quando, & quomodo, & qua de causa sedere, vel surgere deberem : nec solùm corporaliter, sed etiam moraliter, id est, quando, cur, & quomodo humiliandus, vel exaltandus essem . Et si Deus hæc de omnibus hominibus nouit, multo magis

S f f 3 nouit



nouit de Christo, qui est caput hominum, & Angelorum : & ideo rectè Ecclesia in die Resurrectionis Christo accommodat hæc verba, Cognouisti sessionem, & resurrectionem meam.

II. Intellexisti cogitationes meas de longe, semitam meam, & funiculum meum inuestigasti :

Docet, Deum non solum cognoscere humiliationem, & exaltationem, quæ ad totam vitam pertinent ; sed etiam in particulari omnes cogitationes, omnia consilia, omnem euentum. Vel cum docuisset David, Deum cognoscere exteriora nostra, humiliationem, & exaltationem ; nunc docet, Deum cognoscere etiam interiora, cogitationes, & desideria. Intellexisti, inquit, cogitationes meas de longe ; id est, multo antea quam cogitare inciperem, tu nosti quid essem cogitaturus ; item nosti de longe semitam meam, id est, progressum meum, itinera mea tum corporalia, tum multo magis spiritualia, quæ sunt consilia, & deliberationes ; denique funiculum meum inuestigasti, id est, finem, & metam, ad quam peruenturus essem, quam hæreditatem, quam quietem assecuturus. In summa, intellexisti ab æternitate principia, media, & finem actionum mearum. Ex hebræo S. Hieronymus vertit, malum meum, pro, cogitationes meas : sed sanctus Hieronymus existimauit vocem hebraicam deduci à ruah, & legit, rohi, malum meum : sed Septuaginta Interpretes deduxerunt eandem vocem à raha, & legerunt, rehi, quam vocem etiam si aliqui vertendam putent, amicum meum, tamen rectè vertere possumus, cogitationem meam, vt ipsi etiam Iudæi fatentur : De voce, funiculum meum, magna controuersia est : in hebræo habetur, ruihi, accubitum meum, siue accubationem meam, vt vertit sanctus Hieronymus, vt sensus sit, Cognouisti ambulationem meam, & accubitum meum. S. Augustinus legit, Semitam meam, & limitem meum ; & rectè, quia finis itineris est limes, siue terminus, & quia in termino homo quiescit, rectè dixit David, semitam meam, & accubitum meum. Hoc idem significare voluerunt Septuaginta Interpretes per funiculum : nam secundum scripturas funiculus significat hæreditatem, siue possessiones, quæ funiculis diuidebantur. Ezechielis 47. Ioseph duplicem funiculum habet, id est, duplicem hæreditatem, siue possessionem, quia Ioseph duas tribus habuit, Ephraim, & Manassem. Omitto eos, qui per funiculum intelligunt, itinera longa, vel distorta, & alia id genus, quæ cum voce hebraica nulla ratione cohærent.

III. Et omnes vias meas præuidisti, quia non est sermo in lingua mea.

Dixerat, Deum præuidisse cogitationes, consilia, & euentus : nunc addit generatim omnes alios motus, etiam ociosos, vt verba permulta. Præuidisti omnes alios motus meos vsque ad verba inutilia, & ociosa : quia non est sermo in lingua mea, supple, quem tu non præuideris. hinc enim Dominus in Euangelio testatur, homines de omni verbo ocioso reddituros esse rationem in die Iudicii : quia Deus omnia obseruat, omnia considerat, vt omnia in tempore suo in iudicium adducat. Vnde & S. Iob perterritus dicebat, Iob. 14. Tu quidem gressus meos dinumerasti, sed parce peccatis meis. In græcis codicibus legitur, Non est dolus in lingua



lingua mea: sed videtur esse nostra lectio verior. Nam S. Hieronymus in epist. ad Suniam, & Fretellā testatur, non solum in hebraico esse, milla, eloquium, sed etiā סלה Septuaginta Interpretes vertisse, λόγος, id est, sermonē. Sanctus etiā Chrysost. varias lectiones adducit, quarum alia habet, Non est sermo, alia, Non est dolus.

Ecce Domine tu cognouisti omnia nouissima, & antiqua: tu I V.  
formasti me, & posuisti super me manum tuam.

Per-suadet Propheta duobus argumentis, Deum omnia scire, quæ ad nos pertinent: primo, quia nouit omnia præterita, & futura, unde non est mirum, si etiam res humanas exactè sciat, quæ inter cætera non vltimum locum obtinēt: secundo, quia ipse fecit hominem, ipse gubernat, ergo dubitari non debet, quin sciat omnia, quæ ad illum pertinent. Ecce, inquit, Domine tu cognouisti omnia nouissima & antiqua, id est, futura in nouissimis diebus, & præterita ab antiquissimo tempore. Tu præterea formasti me, tu fecisti hominem, & posteaquam fecisti, non dimisisti, vt cæteri opifices faciunt, sed posuisti super me, super hominem à te formatum, manum tuam, vt eum regeres, conseruares, & quasi portares, alioqui enim in suum puluerem, imò in suum nihilum reuerteretur. In hebræo, quod nos legimus, nouissima, & antiqua; possunt etiam legi, retro, & ante, & sic legit S. Hieronymus. Ratio cur ita legat, est, quia coniunxit illa verba cum sequentibus, formasti me; non cum præcedentibus, cognouisti omnia: non autem cohererebant, nouissima, & antiqua, cum formasti me, sicut coherent, retro, & ante. Contra autem Septuaginta Interpretes quia coniunxerunt cum præcedentibus, ideo verterunt, Cognouisti omnia nouissima, & antiqua. Quamuis autem recentioribus quibusdam valde placeat illud, retro, & ante formasti me; tamen vulgata editio præferenda est, tum quia maxima est auctoritas Septuaginta Interpretum, tum quia sic legunt omnes Patres græci & latini: tum quia non est res magna, neque mirabilis, quod qui formauerit hominem, formauerit partes & membra omnia, anteriora, & posteriora: id enim omnes artifices statuarum, & picturarum, & ædificiorum faciunt. Sed quòd Deus sciat omnia nouissima, & antiqua, id verè magnum, & mirabile, & soli vero Deo proprium, & prophetica commemoratione dignissimum est.

Mirabilis facta est scientia tua ex me, confortata est, & non V.  
potero ad eam.

Quia demonstrauerat Propheta duobus illis argumentis, scientiam Dei ad omnia, quæ hominis sunt se extendere: ne quis putaret, scientiam Dei nobis iam satis cognitam, & perspectam esse, subiunxit hunc versiculum, vt intelligeremus, scientiam Dei notissimam esse, quoad existentiam, id est, quod sit scientia maxima in Deo, sed obscurissimam esse, & planè incognitam, quo ad modum, id est, incomprehensibile esse, quo modo Deus præuideat futura, præsertim libera, quæ pro arbitrio hominis possunt esse, & non esse, qualia sunt cogitata, desideria, verba, & pleraque opera hominum. Idem dici potest de essentia, & attributis Dei. Deum esse, & esse potentem, sapientem, bonum, iustum, misericordem, &c. notissima sunt: quid autem sit Deus, & quomodo tot attributa sint vnæ, simplicissima res, vna essentia, vnum esse, quis nouit? quis dicere poterit?

Sss 4 Ait



Ait igitur, Mirabilis facta est scientia tua ex me, id est, mirabilior, quam ego assequi possim. Illud enim, ex me, phrasi hebraica, significat, præ me, vel super me: quod explicatur per verba sequentia, Confortata est, & non potero ad eam, id est, præualuit supra capacitatem meam, siue eleuata est altius, quam ego conscendere possim, ut rem apprehendam. Duæ sunt alix, quæ dantur à Patribus ad hunc versiculum expositiones. Prima est S. Basilij oratione nona in Hexameron, quod illud, ex me, significet, ex ijs, quæ sunt in me, ut sensus sit, Ex fabrica humani corporis, mirabilem ostendi scientiã, & sapientiam Dei, non minus, quam ex fabrica cæli, & stellarum. Hæc expositio veram doctrinam continet, sed non est ad mentem Prophetæ, ut intelligi potest ex verbis sequentibus, Confortata est, & non potero ad eam. Altera est S. Ioannis Chrysostomi, qui existimat Dauidem loqui de scientia naturæ, & attributorum Dei, ut sensus sit, Mirabilis est scientia tua, id est, de te, de tua essentia, & attributis; quamuis enim sciamus te esse, & esse bonum & misericordem, tamen non capimus quid sis. Hæc expositio vera est, sed debet restringi ad vnum solùm attributum, id est, ad scientiam, quæ est in Deo: de hac enim Propheta loquitur. Imò in textu hebraico non habetur pronomen, tua, sed mirabilis facta est scientia præ me, id est, ista scientia, de qua supra dictum est, Tu cognouisti omnia nouissima, & antiqua: & omnes vias meas præuidisti: & intellexisti cogitationes meas de longe; ista, inquam, scientia mirabilis facta est præ me, id est, mirabilior, quam ego cognoscere possim.

- VI. Quò ibo à spiritu tuo, & quò à facie tua fugiam?  
 VII. Si ascendero in cælum, tu illic es, si descendero in infernum ades.  
 VIII. Si sumpsero pennas meas diluculo, & habitauero in extremis maris.  
 IX. Etenim illuc manus tua deducet me, & tenebit me dextera tua.

Addit aliud argumentum ad probandum, neminem esse, qui possit latere scientiam Dei, quia videlicet Deus vbique est, & omnia penetrat. Quò ibo à spiritu tuo, ut videlicet abscondar à te, à tua mente, & intelligentia? & idipsum clarius repetit, dicens, Quò à facie tua, id est, ab oculis tuis fugiam? si ascendero in summum cælum, tu illic es: si descendero in infernum, in profundum abyssi longissimè à cælo situm, ibi quoque tu ipse idem ades. Si sumpsero pennas meas, id est, si dentur mihi pennæ, & mane surgens velocissimè fugiā ab oriente, & habitē in extremis maris, id est, in ultimo occidente: non tamen effugere te potero: nā manus tua deducet me, & tenebit me: quia sine Dei auxilio moueri non possumus, & quocūque imus, Deo nos portāte imus. In ipso enim (ut ait Apost. Act. 17.) uiuimus, mouemur, & sumus. In hebræo habetur pulcherrima figura poetica. sic enim habetur ad literam, Si sumpsero pennas auroræ, & habitauero in extremis maris. Aurora enim mox ut apparuerit in oriēte, spargit radios suos vsque ad occidentem, ut videatur quasi pennis velocissimè ferri ab

ortu



ortu vsque ad occasum . Porro per extrema maris, intelligimus vltimum occidentem, non vt quidam volunt, quia scriptura soleat per mare intelligere occidentem ; sed quia hoc loco extrema maris opponuntur orienti, vbi oritur aurora : nam absolutè Scriptura per mare intelligit Austrum, non occidentem . Pſal. 106. A solis ortu & occasu, ab aquilone & mari . & quamuis terra promissionis habeat ad occasum mare mediterraneum, habet tamen ad austrum mare rubrum, & mare oceanum . Et hoc loco non terram promissionis, sed totum mundum Propheta describit, à summo cælo vsque ad imum infernum, & à mari orientali, vsque ad mare occidentale, quo spatio totus orbis terrarum continetur, vt diximus in explicatione Pſalmi 71. Denique obseruandum est, illa verba, Si ascendero in cælum, si descendero in infernum, si sumpsero pennas ; esse accipienda conditionaliter, non absolutè, in hunc sensum, Etiam si ascendere possem in cælum, vel descendere in infernum, vel volare ab ortu ad occasum ; non possem à te abscondi, vel à te fugere .

Et dixi, Forsitan tenebræ conculcabunt me ; & nox illuminatio mea in delicijs meis . X.

Quia tenebræ non obscurabuntur à te, & nox sicut dies illuminabitur : sicut tenebræ eius, ita & lumen eius . XI.

Obijcit ipse sibi, posse fieri, vt abscondatur à Deo, beneficio tenebrarum . Et respondet id non posse fieri, quia tenebræ apud Deum non sunt tenebræ . Deus enim lux est, vt scribit S. Ioannes 1. epist. 2. lux autem in tenebris lucet, & tenebræ eam non comprehenderunt, vt idem scribit in 1. capite Euangelij . Sicut enim lux solis corporalis non potest obrui tenebris, quia tenebras præsentia sua fugat, & ubicunque sol est, dies est : sic etiam lux spiritualis, & increata, quæ Deus est, nullis tenebris impediri potest, quia præsentia sua tenebras omnes dissipat . Itaque nullum omnino latibulum homini relinquitur, in quo ab oculo Dei abscondi queat . Et dixi, forsitan tenebræ conculcabunt me, id est, forsitan tenebræ densissimæ operient me, & sic effugiam oculos Dei . Vbi illud, conculcabunt, non significat, conterent, sed tegent, & obscurabunt sua densitate : id enim sonat vox hebraica, quam S. Hieronymus rectè vertit, operient me . Verbum autem græcum, & latinum metaphoricum est : quod enim calcatur, in profundo ponitur, & absconditur . Et nox illuminatio mea in delicijs meis . Hæc est responsio ad obiectionem factam . quæ responsio in codice hebraico clarissima est, secundum versionem S. Hieronymi, videlicet ; Et nox lux est circa me, id est, nox respectu oculorum Dei non est nox, sed illuminatio circa me . Septuaginta Interpretes non verterunt circa me, sed in delicijs meis . quia vocem hebraicam, bahadani, duxerunt ab eden, quod est voluptas, & rectissime reddiderunt, in delicijs meis . sed quia hæc interpretatio obscurior est, S. Ioannes Chrysostomus, & alij multi, qui eum sequuntur, confugiunt ad metaphoram, & volunt per, noctem, & tenebras significari tribulationes, & hunc sensum esse horum verborum, forsitan tenebræ tribulationum conculcabunt me ; sed per gratiam Dei consolantem me, nox ipsa erit mihi illuminatio, tribulatio vertetur in consolatione in delicijs meis spiritualibus . Sed non est opus ad metaphoram confugere ; & totus contextus Pſalmi melius continuabitur, & cohærebit, si de veris tenebris hic versiculus explicabitur . Hic igitur est sensus literalis, Nox illuminatio mea

בערני  
ער

in



in delicijs meis, id est, nox ipsa per se obscura, coram oculis Dei, non erit nox, neque obscura, sed erit illuminatio mea, id est, illuminabit, & patefaciet me in delicijs meis nocturnis versantem: nam, qui delicijs impuris vacant, tenebras noctis quærunt, existimantes se à nemine videri, & ita securius peccare. vnde, & Apostolus ait, qui dormiunt, nocte dormiunt, & qui ebrij sunt, nocte ebrij sunt. & poterat addere, Qui in cubilibus, & impudicitijs delicias quærunt, in noctibus eas quærunt. Sed frustra; nam oculus Domini sole ipso lucidior tenebras omnes penetrat, & nihil est ei absconditum. Induit autem hoc loco personam impiorum Propheta sanctus, dum hæc dicit; & in sequentibus clarius idem repetit. Quia tenebræ, inquit, non obscurabuntur à te. In hebræo elegantius, Quia tenebræ non tenebrescent apud te. Et nox sicut dies illuminabitur, id est, & nox non erit obscura, vt solent noctes, sed erit lucida, vt lucidi sunt dies. Sicut tenebræ eius, ita & lumen eius. In hebræo paulò clarius, Sic tenebræ, sicut lumen. Sed addiderunt Septuaginta pronomen, eius, generis feminini *autis*, & sensus est, Sicut tenebræ eius, id est, noctis, ita, & lumen eius, id est, diei; perinde enim est apud Deum, siue sint tenebræ noctis, siue lumen diei: quia non minus videt in tenebris noctis, quàm in luce diei.

**XII.** Quia tu possedisti renes meos: suscepisti me de vtero matris meæ.

Probat, Deum in tenebris videre, & nihil ei esse absconditum, quamuis occultissimum, ex formatione membrorum nostrorum internorum in vtero matris adhuc reconditorum. duplex enim hic est obscuritas, vna quia membra sunt interna, altera, quia sunt in vtero matris. Quia tu possedisti renes meos, id est, hinc apparet, tibi perinde esse noctem, & diem, tenebras, & lucem: quia tu formasti, & formando tuos effecisti renes meos, partes videlicet secretas, & absconditas, vbi est sedes internæ cupiditatis. proinde affectus mei, & desideria mea in manu tua sunt: neque solùm renes meos, sed me totum in vtero latentem suscepisti formandum, & fouisti formatum. Illud, possedisti, est in hebræo, *canicha*, quod significat producere, & ratione productionis possidere, vt rem suam. Sic Gen. 2. dicit Eva, Possedi hominem per Deum, quando genuit Cain. & Proverb. 8. dicit Sapientia Dei, Dominus possedit me in initio viarum suarum. Vtrobique est idem verbum hebraicum. illud autem suscepisti me, non significat suscipere quomodocunque, sed suscipere formandum, siue fouere, & tegere. Vnde S. Hieronymus vertit, Orsus es me; alij obumbrasti me. Illud denique de vtero, in hebræo est, in vtero, & colligitur ex versiculis sequentibus, omnia hæc intelligenda esse de conformatione humani corporis in vtero: Quare, vt verba græca, & latina concordent cum hebraicis, & cum sensu ipso Prophetæ, illud suscepisti me de vtero; non debet exponi de egressu ab vtero, sed de tempore quo erat in vtero, in hunc sensum, Suscepisti me formandum, & fouendum de ipso vtero, id est, antequam exirem de vtero, dum adhuc essem in vtero. Sicut intelligitur illud Isaïæ 49. Dominus ab vtero vocauit me, de ventre matris meæ recordatus est nominis mei. siue enim hoc intelligatur de Christo, siue de S. Ioanne Baptista, id significat, Deum vocasse nomen eius, & destinasse illum ad magnum officium ab ipsa conceptione, dum adhuc esset in vtero.

Conf.



Confitebor tibi, quia terribiliter magnificatus es: mirabilia opera tua, & anima mea cognoscet nimis. XIII.

Interrumpit Propheta narrationem de opificio humano per apostrophen ad Deum, & admirans magnitudinem scientiæ, & sapientiæ Dei in hoc opere. Confitebor, inquit, tibi, id est, cogitans hæc opera tua, confitebor tibi confessione laudis, quia terribiliter terrore admirationis, & reuerentiæ magnificatus es, Declarat autem in quo sita sit hæc admirabilis magnificentia, dicens, Mirabilia opera tua, & anima mea cognoscet nimis, id est, admiranda sunt opera tua in formatione hominis in utero matris tam recondito, & obscuro, & anima mea valde fataget, ut cognoscat magnitudinem horum operum tuorum. Vbi non significatur perfecta cognitio operum Dei, sed cognitio, quod magna, & mirabilia sint. Quomodo non videmus, nec scimus, quanta sit magnitudo maris, sed cognoscimus mare esse amplissimum, & ex hoc ipso cognoscimus, esse amplissimum, quod ex nullo loco totum cernere possumus. Quomodo etiam solem aduersum intueri nequimus, sed hoc ipso intelligimus, solis lucem esse maximam. In hebræo nunc legimus, magnificatus sum; sed Septuaginta legerunt in secunda persona, non in prima. Sensus autem est idem, nam idem Deus magnificatus est valde in hoc opere, quia magnificum opus fecit, cum nos ita magnificauit.

Non est occultatum os meum à te quod fecisti in occulto: XIV.  
& substantia mea in inferioribus terræ.

Reuertitur ad scientiam, & sapientiam Dei in opificio humano. Non est occultatum, inquit, à te os meum, id est, non latet scientiam tuam ossatura mea, ut sic loquar, id est, qualia, & quam multa ossa lateant intra carnem humanam, quia tu ipse ea fecisti, & in occulto fecisti, videlicet in utero matris, & intra pellem & carnem nostram. Idem repetit alijs verbis dicens, Et substantia mea in inferioribus terræ, id est, non est occultata à te substantia corporis mei, adhuc etiam latens in profundo utero, quasi metallum in visceribus terræ. vel si non placeat per inferiora terræ, intelligere utrum matris: possumus exponere proprie de ipsa terra, quæ infima est inter elementa: nam ad admirationem operum Dei pertinet, quod tam nobilem substantiam formauerit in hac infima terra. Porro qui viderunt anatomiam corporis humani, satis mirari non possunt sapientiam Dei in fabrica tot ossium, magnorum, paruorum, minimorum, mirabiliter inter se connexorum, atque id totum sine instrumentis in loco angustissimo, & obscurissimo peractum. Potest etiam hoc intelligi simul de ossibus corporis, & animæ, id est, de robore, & fortitudine animi humani, quod tantum est, ut homo natus inermis, & nudus audeat, auxilio Dei fretus, non solum bestias, sed & ipsos dæmones ad bellum prouocare. In hebræo, pro, quod fecisti, habetur, quod factus sum. sed credibile est Septuaginta legisse hæc, fecisti, non hufeti, factus sum. & sensus interpretationis Septuaginta est longe clarior. Pro illo autem, & substantia mea, in hebræo legitur, ruchamti, id est, variegatus sum, ut sensus sit, non occultatum est à te os meum, quod fecisti in occulto, neque etiam occultatum est à te, quo modo variegatus sum à te varietate membrorum, & potentiæ, & partium similium, in inferioribus terræ, id est, in utero matris,

עשיתי  
עשיתי  
רקקתי



רַקִּמְתִּי  
וְרַקִּמְתִּי  
matris, siue in hac ima terra, in qua degimus . quæ sententia elegans est, & vera. Sed Septuaginta non legerunt, ruchamti, sed vnica litera paululum immutata, & alijs punctis subintellectis, vecomati, & creditio mea; siue exaltatio à non esse ad esse, quod est ipsa substantia. & sic legerunt omnes veteres.

XV. Imperfectum meum viderunt oculi tui, & in libro tuo omnes scribentur: dies formabuntur, & nemo in eis.

Pergit in ostendenda scientia Dei erga humani corporis opificium: & per, imperfectum, intelligit, corpus informe, quod vocant embrionem, in quo nondum apparet forma, & distinctio membrorum. Hoc, inquit, imperfectum meum viderunt oculi tui, nec simpliciter viderunt, sed cognouerunt, quid inde fieri deberet, & quo tandem euasurum esset. Reddit mox rationem subiiciens, Et in libro tuo omnes scribentur, id est, quia habes apud te exemplaria, siue Idæas omnium, quomodo pictor, vel sculptor scit ex informi materia, quid futurum sit, quia videt exemplar. Itaque illud, &, accipitur pro, quia. Quia, inquit, in libro tuo, id est, in mente tua omnes homines, imò etiam res omnes descriptæ inueniuntur. Dies formabuntur, & nemo in eis. S. Hilarius legit, Die formabuntur, & in græco textu est casus accusatiuus, ac per hoc subintelligitur aliquid, vt sensus sit, In dies formabuntur informia corpora, & perducentur ad perfectionem suam, vt in exemplari relucet. Et nemo in eis, supple, deerit, vel, vt est in hebræo, nihil in eis, deerit. Ordinariè siquidem nullus homo conceptus in vtero, ad perfectionem suam non pertingit, neque aliquid ex ijs, quæ naturaliter requiruntur, in eis deficit. cum enim secus accidit, vt in abortiuis, vel ijs, qui nascuntur cæci, aut muti; id non accidit ex defectu primæ causæ, sed secundarum. Possent hæc omnia intelligi etiam de perfectione hominis quantum ad animam, id est, de sapientia, prudentia, virtutibus moralibus, gratia, & gloria. Nouit enim Deus imperfectum nostrum, & nos ex nobis nihil esse, nisi massam informem, sed iuxta descriptionem in libro vitæ, in dies formamur, & perficimur, donec efficiamur conformes imagini Filij Dei, & configureremur corpori claritatis eius. Atque ad hanc perfectionem tam excellentem, corporis, & animæ, ad quam ex tanta imperfectione perducuntur amici Dei, respiciens Propheta: exclamat id quod sequitur.

XVI. Mihi autem nimis honorificati sunt amici tui Deus, nimis confortatus est principatus eorum.

Exclamatio ob admirationem nascitur, vt dixi, ex eo quòd Propheta considerauit ex quanta abyssio imperfectionis Deus perducatur amicos suos ad summam & eminentissimam perfectionem, in qua simul ostenditur prouidentia Dei considerantis, & curantis res humanas, vt maximè proprias, & merita hominum, altissimè remunerantis, & demerita seuerissimè punientis. Mihi autem, inquit, id est, apud me, siue meo iudicio, nimis honorificati sunt amici tui Deus, id est, valdè omnino, & supra quàm intelligam, honorificati sunt amici tui, valdè omnino confortatus est, roboratus, & stabilitus principatus eorum. nam educti ex massa perditionis, & ex diabolica captiuitate, transferuntur ad Regnum æternum, facti Angelis æquales, Filij Dei, & hæredes, fratres autem, & cohæredes  
Vpi-







meam, de humilitione & exaltatione omnium hominum; & tamen admonui-  
mus, Christi passioni, & resurrectioni potissimum conuenire. quo modo etiam  
Ecclesia in Missa de Assumptione applicat B. Virgini Deiparæ illa verba, Optimā  
partem elegit sibi Maria, quæ non auferetur ab ea: quoniam in eam optimè cō-  
ueniunt; quamuis de Maria Magdalena dicta esse constet ad litteram, Luc. 7.

XVIII. Si occideris Deus peccatores, viri sanguinum declinate  
à me.

XIX. Quia dicitis in cogitatione, accipient in vanitate ciuita-  
tes tuas.

Dixerat Propheta, Iustos Dei amicos valdè honoratos esse à Deo, & optaue-  
rat consortium eorum: nunc è contrario dicit, Impios inimicos Dei interficiē-  
dos iusto Dei iudicio, & recusat amicitiam, & consortium ipsorum. Si occi-  
deris Deus peccatores, id est, si tu Deus iusto tuo iudicio, vt probos honorifica-  
bis, & exaltabis, ita peccatores reprobabis, & ad interitum sempiternum dam-  
nabis; ego nolo consortium istorum, idè dico vobis, Impij, Viri sanguinum  
declinate à me. Vocat autem viros sanguinum, non solum homicidas, qui san-  
guinem humanum iniuste fundunt, & propriè dicuntur viri sanguinum; sed  
omnes alios improbos, & scelestos, qui alijs nocere cupiunt, vel nocent, & oc-  
cidunt animas proprias per peccatum, & animas aliorum per scandalum, & ve-  
rè etiam odio habentes proximum homicidæ dici possunt, quia odium principii  
est homicidij. Quare S. Ioannes in Epist. cap. 9. dicit, Qui odit fratrem suum  
homicida est. Quia dicitis in cogitatione, id est, quia cogitatis apud vos, & in  
corde vestro dicitis, Accipient, iusti videlicet, in vanitate, id est, frustra, & in  
vanum, ciuitates tuas, id est, ciuitates Dei, frustra, inquam, accipient, quia  
breui auferemus ab eis. Hæc referuntur ad id quod supra dictum erat, nimis  
confortatus est principatus eorum, id est, valdè propagatus per conuersionem  
infidelium ad fidem, & impiorum ad iustitiam. Quoniam igitur per propaga-  
tionem Ecclesiæ, ciuitates, id est, cœtus plurimi ablati fuerant à dæmonum ser-  
uitute, & idololatrarum dominio; idè dicebant impij, qui reliqui erant, in  
corde suo, inuidentes propagationi Regni Christi, Accipient in vanum ciuitates,  
quoniam sperabant, breui fore, vt eas recuperarent. Obseruanda sunt aliqua  
hoc loco. Primo magnam esse in græcis textibus varietatem, quod pertinet ad  
illud, quia dicitis in cogitatione: sed cum lectio vulgata latinæ editionis con-  
corde cum hebraica lectione; non dubitamus, illam ex græcis veriorē esse,  
quæ cum hebraica, latinaq. concordat. Secundo, in hebraico haberi, Quia di-  
cunt tibi, sed in nostra lectione omisum esse illud, tibi, quia facitè subintelligi  
poterat: qui enim dicunt in cogitatione, non verbis externis; illi non audiuntur  
ab hominibus, sed à solo Deo; idè dicunt tibi Deo, non nobis hominibus.  
Tercio, illud ciuitates tuas, rectè correctum esse, cum antea haberetur, suas: nā,  
tuas, habetur in textibus non solum hebraicis, sed etiam græcis, & in manu-  
scriptis latinis; & errore librariorum mutatum erat in impressis, tuas, in suas.

XX. Nonne qui oderunt te Domine, oderam: & super inimicos  
tuos tabescebam?

Per-



Perfecto odio oderam illos, & inimici facti sunt mihi. XXI.

Qui euigilauit in Deum, & illi pleno corde adhæsit, nihil mitum est, si proficatur se odisse eos, qui Dominum oderant: & si tabescebat ex radio, & dolore, cum videbat offendi ab impijs Dominum suum. Quod autem dicit, Perfecto odio, S. Augustinus refert ad virtutem charitatis, quæ diligit personas, & odit iniquitatem. Sed potest etiam significare odium consummatum, & inimicitiam irreconciliabilem: quo tamen odio vir iustus persequeretur peccata, non personas: ideo enim adiungit, inimici facti sunt mihi, quasi dicat, non ego illis, cum eos diligam, & emendari cupiam, sed illi mihi, qui oderunt increpationem, & conuerti ad iustitiam nolunt.

Proba me Deus, & scito cor meum: interroga me, & cognosce semitas meas. XXII.

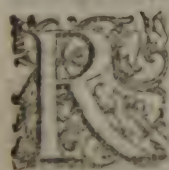
Et vide si via iniquitatis in me est, & deduc me in viam æternam. XXIII.

Quod initio dixerat, Deum fecisse: nunc ipse rogat, ut faciat, id est, ut peragat scrutari, & examinare cor, & semitas eius, id est, cogitationes, desideria, progressus, & actiones eius. Finem autem scrutationis esse cupit, ut si Deus videat in ipso viam iniquitatis, quæ ducit ad acquirenda temporalia; abstrahat eum inde, & deducat in viam æternam, id est, ad ea cogitanda, desideranda, & facienda, quæ pertinent ad bona sempiterna.

## PSALMVS CXXXIX.

Titulus, & Argumentum.

*In finem Psalmus David.*



RECENTIORES sequuti Theodoretum Psalmi huius argumentum esse docent precationem Davidis aduersus Saulem, Regem, & ministros eius. Sed veteres Patres, Hilarius, Hieronymus, Chrysostomus, Augustinus, argumentum esse volunt precationem Corporis Christi aduersus Diabolum, & iniquos homines, qui instrumenta, vel satellites Diaboli sunt. Sanctus autem Hilarius non solum ita exponit, sed etiam refellit expositionem, quam recentiores sequuntur: dicit enim hunc Psalmum non debere exponi de Davide persecutionem patiente à Saule, tum quia nihil propriè in hoc Psalmo de Saule, vel Davide dicatur; tum quia non desint multa, quæ non possunt Sauli, & Davidi accomodari, ut illud, tota die constituebant praelia: non enim quotidie Saul aduersus Davidem bella constituit; imò nunquam Saul praelium aduersus Davidem constituit, si propriè loqui velimus: sed fugientem persequetur,



tur, vel delitescens perscrutabatur. bella enim, & praelia inter duos exercitus constituuntur, non inter vnum insequentem, & alium fugientem. Adde, quod, quando placuit Dauid de suis persecutoribus Psalmos canere, in titulo nomina eorum posuit, quod videmus in Psal. 141. 142. 143. & alijs plurimis. & quia hic factum non est, dicamus cum Patribus, Psalmo presenti doctrinam generalem tradi.

### EXPLICATIO PSALMI CXXXIX.

#### I. **E**ripe me Domine ab homine malo, à viro iniquo eripe me.

Christus loquitur secundum Hilarium in persona sua, & membrorum suorum; vel quod est ferè idem, loquitur corpus Christi, id est, cœtus fidelium, ut alij Patres dicunt. Per hominem malum, intelligit S. Augustinus Diabolum, qui dicitur Matth. 13. inimicus homo: alij intelligunt homines malos, qui à Diabolo excitantur, & reguntur. Vtrumque est verum, & simul coniungi potest, ut sensus sit, Eripe me ab homine malo, siue Diabolus, qui est inimicus homo, per se, siue per homines sibi subiectos me infestet. Et quemadmodum illud, me, non significat vnum certum hominem patientem, sed cœtum iustorum; sic etiam illud, ab homine malo, non significat vnum certum hominem infestantem, sed cœtum iniquorum, siue omnem iniquum. Quod sequitur, à viro iniquo eripe me; est repetitio eiusdem rei: quamvis enim aliqui sint mali, qui non videntur esse iniqui, id est, iniusti; tamen aliquo modo omnis malus est iniquus, quia nocet saltem ipse sibi, nocet etiam alijs saltem exemplo. & S. Ioannes in Epist. 1. c. 3. dixit, Qui facit peccatum, iniquitatem facit, & peccatum est iniquitas.

#### II. Qui cogitauerunt iniquitates in corde, tota die constituebant praelia.

Reddit rationem, cur dixerit, eripe me, & dicit, rationem esse, quia patitur infestationem cogitationum, verborum, & factorum, & infestationes tales, quæ dici possint praelia assidua, ut nullæ dentur induciæ, nulla intermissio: proinde non sine causa hortatur Apostolus ad Ephes. 6. ut sumamus armaturam Dei, græcè *μακροίαι*, id est, omne genus armorum, galeam, loricam, scutum, gladium, ut possimus resistere, & in omnibus perfecti stare. Ac primum de praelio cogitationum, qui cogitauerunt, inquit, iniquitates in corde. illud, cogitauerunt, demonstrat verum esse quod supra diximus, per hominem malum, non intelligi vnum certum hominem, ut Saulem, sed cœtum iniquorum dæmonum, & hominum. Porro, cogitare iniquitates in corde, est meditari deceptiones, parare insidias, ordiri stratagemata. Tota die constituebant praelia, id est, per omne tempus sine ulla intermissione instruebant praelia, quæ in corde meditati fuerant. Possent hæc fortasse præcipuè intelligi de praelijs internis cogitationum malarum, quæ opera Principis tenebrarum nobis immittuntur, qualia sunt desideria impudica, tentationes infidelitatis, scrupuli, & perplexitas mentis, quæ miro modo nos cruciant, & perturbant.

Acue-



Acuerunt linguas suas sicut serpentis: venenum aspidum III;  
sub labijs eorum.

Hoc est alterum malum, quod patimur ab inimicis, malum verborum, videlicet, calumniarum, detractionum, conuiciorum, fraudum, & aliorum id genus malorum. & quidem finis hominum malorum conuiciantium, detrahentium, fraudantium, est lucrum temporale, vel vindicta temporalis. Sed finis Diaboli est pertrahere hominem ad impatientiam, vel iracundiam, vel odium proximi, & ad peccata, quæ inde sequuntur. potest etiam per linguam serpentium intelligi prædicatio hæreticorum, quæ molliter serpit, sed letale virus inspirat, & occidit. Acuerunt, inquit, viri illi mali linguas suas, sicut serpentis, vt facilius penetrarent in aures, & in corda: venenum aspidum, nocentissimum, sub labijs eorum absconditum est, quod per linguam iaculantur in auditores. Illud, sicut serpentis, antea legebatur, sicut serpentes: sed merito correctum est, quia in hebræo erat ambiguum, an esset legendum, sicut serpens, an sicut serpentis: sed textus græcus declarauerat ambiguitatem, & posuerat, sicut serpentis, serpentes autem in numero multitudinis, neque in hebræo legebatur, neque in græco, sed in sensu nulla diuersitas est.

Custodi me Domine de manu peccatoris, & ab hominibus IV.  
iniquis eripe me.

Hoc est tertium malum, quod ad rem ipsam pertinet, ac primum petit cœtus iustorum protectionem, ne manus peccatoris appropinquet, & noceat: vbi videtur per peccatorem intelligere Principem ipsum tenebrarum, deinde addit ad petitionem, vt etiam eripiat ab hominibus iniquis, qui membra sunt Diaboli, ne & ipsi nocendi potestatem accipiant. Quid autem mali potissimum timeat, & à quo liberari cupiat, explicat in duobus versiculis sequentibus.

Qui cogitauerunt supplantare gressus meos: absconderunt V.  
superbi laqueum mihi.

Et funes extenderunt in laqueum: iuxta iter scandalum VI.  
posuerunt mihi.

Qui cogitauerunt supplantare gressus meos. Hic est finis Principis tenebrarum, vt nos impediatur à via salutis, ex qua ille irreparabiliter excidit. Itaque ipse, & Angeli eius in hoc vnum semper intenti sunt, vt supplantent gressus nostros, vt non ambulemus in via Domini, vt cadamus in ea, vt retrocedamus, vt saltem lente progrediamur. Id autem faciunt abscondendo, & multiplicando laqueos, eosq. iuxta viam constituendo. Absconderunt, inquit, superbi laqueum mihi. non poterant dæmones aptius designari, quàm nomine superbiorum: siquidem peccatum eorum non est ortum ex concupiscentia carnis, id est, luxuria, vel concupiscentia oculorum, id est, auaritia, sed ex sola superbia vitæ, quia similes altissimo esse voluerunt. Tob. 4. Superbiâ in tuo sensu, aut in tuo verbo nunquâ dominari permittas; in ipsa enim sumpsit initium omnis perditio. & Iob. 41. dicitur Diabolus, Rex super omnes filios superbiz. Abscondit autem Diabolus laqueos, quâdo in actionibus humanis manifestat bonum, abscondit malum, id est, facit,

T t t

v t



ut homo cogitet vtilitatem, aut voluptatem, non cogitet iacturam, & amaritudinem adiunctam. manifestat adultero pulchritudinem mulieris, abscondit turpitudinem peccati. manifestat furi lucrum pecuniarum, abscondit iacturam Regni celorum. manifestat ambitioso excellentiam gradus altioris, abscondit periculum lapsus grauioris. denique manifestat dulcedinem culpæ, abscondit amaritudinem poenæ. Extendit autem funes in laqueos, dum multiplicat laqueos, quasi dicat, extendit funes, ut inde multiplices efficiantur laquei: nam cui tetendit laqueum adulterij, tendit paulò post laqueum homicidij, ut adulterium tegatur. & cui tetenderat laqueum homicidij, tendit postea laqueum periurij, ut iustam sententiam Iudicis euadat. Denique, iuxta iter ponit scandala, id est, laqueos. id enim sonat vox hebraica, mochescim, laqueos, & offendicula: quia in ipsa via, quæ est lex Domini, nulla offendicula, siue laquei esse possunt, iuxta illud Psal. 118. Pax multa diligentibus legem tuam, & non est illis scandalum. Sed cum incipimus declinare à via, ibi continuo inueniuntur laquei, & offendicula. Quare vnicum remedium est, cautè ambulare, ut Apostolus monet, & pedem extra viam legis Domini nunquam ponere.

דְּשִׁקִּי

VII. Dixi Domino, Deus meus es tu, exaudi Domine vocem deprecationis meæ.

VIII. Domine, Domine virtus salutis meæ, obumbrasti super caput meum in die belli.

Aduersus tot pericula inuocat auxilium Dei, sine quo nihil possumus facere. Dixi, inquit, Domino, Deus meus es tu, ac per hoc ego sum populus tuus; Dominus meus es tu, seruus tuus sum ego: quare ad te pertineo, ideò exaudi vocem deprecationis meæ. Deinde, ut ostendat præsentia, & vrgentia pericula, iterum clamat Domino, Domine virtus salutis meæ, id est, ideò confidenter te rogo, quia tu solus es robur, vnde pendet salus mea: tu es virtus, id est, potentia, & fortitudo, per quam ab inimicis saluus esse poterò. Obumbrasti super caput meum in die belli, id est, iam aliàs protectionem tuam expertus, iterum ad te confugio. tu enim in die belli, cum videlicet grauiter ab hostibus oppugnerer, tu fuisti mihi instar galeæ, nam obumbrasti, & texisti auxilio tuo caput meum, ut mortem, quæ mihi instabat, euaderem. Sed potest etiam hoc intelligi de vmbaculo ad refrigerandum caput, & totum hominem in die belli interioris, quod in æstu concupiscentiarum consistit: homo enim fatigatus, & æstuans tentationibus mali desiderij omnino arefceret & inflammaretur, nisi Deus obumbraret illi.

IX. Ne tradas me Domine à desiderio meo peccatori: cogitauerunt contra me, ne derelinquas me, ne forte exaltentur.

Consequenter ad superiora petit, semper obumbrari ab æstu mali desiderij: nisi enim concupiscentia mala nos ceperit, frustra demones tentant, frustra homines sæuiunt. Ne tradas, inquit, me Domine, id est, ne finas me tradi à desiderio meo peccatori, dæmoni videlicet, vel homini tentanti. Tunc enim à desiderio nostro tradimur inimicis, quando concupiscentia mala nos captiuos facit, & in potestatem Satanæ tradit: exempli gratia, cum vides mulierem ad concupiscendam eam, concupiscentia te reum facit, & tentationi subijcit: cum persecutor

tor



tōr mortem minatur, nihil potest tradere te Diabolo, nisi desiderium vitæ temporalis: cū tentator offert occasionem lucri per fraudes, nihil te tradit peccatori tentanti, nisi desiderium lucri. & idem de cæteris dici potest. Cogitauerunt contra me, ne derelinquas me, id est, idē cupio vt non derelinquas me sine vmbaculo gratiæ tuæ, quia inimici cogitauerunt contra me, id est, meditati sunt insidias, & si fortē ceperint me, triumphabunt, & gloriabuntur, & exaltabuntur, quasi non me solū, sed etiam te superauerint. In hebræo longē aliter habetur hic versiculus. sic enim ad verbum reddi potest, Ne tradas Domine desideria impio, scelus eius ne effundas, exaltabuntur. Sed Septuaginta Interpretes legerunt easdem voces hebraicas alio modo, quā Rabini legant, nam vox illa, maauai, quæ significat desideria, potest legi, meauai, & significat à desiderio meo, & sic legerunt Septuaginta. sic etiam illa vox, zemamo, quæ significat scelus eius: potest legi, zamemu, id est, cogitauerunt. denique illud, al thephoch, potest significare, ne effundas, & etiam, ne auertaris, supple, à me, quod est idem cum illo, ne derelinquas me. Et quamuis lectio Septuaginta Interpretum, & vulgatæ latinæ editionis verior sit, quippe antiquissima, & quam recipiunt SS. Patres: & expositio à nobis tradita, quæ est S. Augustini, & Euthymij, optima nobis videatur: tamen sensus qui eruitur ex hebraico textu, quem nunc habemus secundū puncta Rabinorum, est etiam verus, & videtur à S. Ioanne Chrysostomo traditus. hic autem est sensus, Ne tradas Domine desideria sua impio, id est, ne permittas impium satiare desiderium suum, quod de me perdendo habet. Ne scelus eius effundas, id est, ne finas scelus eius effundi super me, ne impij exalcentur, & triumphum canant.

Caput circuitus eorum, labor labiorum ipsorum operiet X.

eos.

Ab hoc loco Propheta prædicit pœnas, quas dabunt impij, qui persecuti sunt iustos. Quod autem in hoc versiculo dicitur obscurē, idem est cum eo quod dicitur clariū in Psalmo 7. Conuertetur dolor eius in caput eius: & incidit in foueam quam fecit, id est, afflictio, quam parauerunt impij iustis, super eos reuertetur eosq. obruet. Id impij experiuntur in morte, & in die iudicij omnibus manifestum erit: tunc enim omnis pœna iustorum conuertetur in gloriam, & omnia peccata impiorum conuertentur in miseria sempiternas. Caput, inquit, circuitus eorum, id est, summa insidiarum, quibus impij quasi per vias distortas circuibant, vt iustos perderent, quomodo Diabolus, vt leo rugiens circuit quærens quem deuoret, tota, inquam, summa talium insidiarum operiet eos, in eosq. recidet. & hoc idem repetens Propheta addit, Labor labiorum ipsorum operiet eos, id est, labor, siue afflictio, & miseria, quam labijs suis procurabant iustis, similiter operiet eos, in eosq. recidet, & ipsos opprimit. In hebræo habetur in prima persona, caput circuitus mei, siue circuituum meorum. sed non dubium est, quin Septuaginta Interpretes habuerint in suis hebraicis codicibus in vltima litera, vau, non iod, & legerint mesibbau, quod significat circuitus eorum, non, vt nunc legitur, mesibbai, circuitus mei. & veriore esse lectionem quam habuerunt Septuaginta facile vnusquisque sibi persuadebit. S. Hieronymus vertit ex hebræo, Amaritudo conuiuarum meorum, pro, caput circuitus eorum. & quidem verba hebraica hanc etiam sententiam ferre possunt, quoniam, ros, & caput, & venenum significat, sed vt plurimum pro capite, siue

T t t 2 prin-

מאוי  
מאוי  
זממו  
זממו  
אל תפח

מסביו  
מסביו  
מסביו  
שנא



יבבב principio accipitur. Sic etiam, mesibai, significare potest circumdantium me, siue accubantium in circuitu meo: sed tamen hæc sententia nec bene cohæret cū sequentibus verbis, & vera lectio, ut diximus, est ea quam habuerunt Septuaginta, quæ lectio hanc sententiam non recipit. S. Augustinus per, caput circuitus, intelligit superbiam, quæ est principium peccatorum; & per, laborem labiorum, intelligit mendacium, quia laborant, qui mentiri volunt, non laborant, qui vera simpliciter dicunt. Sed hæc spiritualis potius, quàm literalis expositio est. Nos Chrysostomum sequuti sumus.

XI. Cadent super eos carbones, in ignem dei ciet eos, in miserijs non subsistent.

Pergit explicare pœnas impiorum. Cadent, inquit, super eos carbones; per carbones ignis intelliguntur acerrima supplicia, per verbum, cadent, significatur, ea supplicia ab alto descendere, à iudicio videlicet Dei Iudicis supremi. Ac ne putaremus, paucos, aut paruos futuros eos carbones, addit, In ignem dei ciet eos, id est, tanta erit copia carbonum super eos cadentium, ut obruantur, & opprimantur ab eis. Sic enim Deus in ignem dei ciet impios, quia cooperiet eos igne de cælo cadente. atque ad maiorem explicationem addit, In miserijs non subsistent, id est, oppressi miserijs, ita iacebunt, ut se attollere, & surgere, ac subsistere non possint. In græco legitur in ablativo, in igne dei ciet eos, id est, igni de cælo demisso dei ciet. sed idem est sensus. Ex hebræo, pro, in miserijs non subsistent, S. Hieronymus vertit, in foveas, ut non consurgant. At Septuaginta reddiderunt sensum: deiectio enim in foveas profundissimas gehēnæ, intolerabilis miseria est, præsertim cū inde nulla consurgendi spes maneat. Alij exponunt, non subsistent, id est, non tolerabunt, & idem deficient, & morientur, sic tamen, ut nunquā mortē finiant. Sed prior expositio est conformior verbis textus hebraici.

XII. Vir linguosus non dirigetur in terra, virum iniustum mala capient in interitu.

Prædixit Propheta pœnas æternas impiorum: nunc addit de pœnis etiam huius vitæ. Vir, inquit, linguosus non dirigetur in terra, id est, vir promptus ad loquendum, mendax, adulator, detractor conuicijs assuetus, rixosus, non prosperabitur in terra: eiusmodi enim odio, ut plurimum, habentur tum à bonis tum à malis. Ideò præcipit S. Iacobus, Sit autem omnis homo velox ad audiendū, tardus autem ad loquendū, & tardus ad iram. Virum iniustum mala capient in interitu. non solum non dirigetur, nec prosperabitur vir linguosus, ac per hoc iniustus; sed mala, quæ illum capient, non erunt ad præmium patientiæ, ut iustis esse solent, sed ad interitum sempiternum. Illud, capient, in græco, & in hebræo est, venabuntur, proinde exponendum est, capient, ut prædam, vel ut venationem, de improviso, & non expectata. Sic enim viri iniusti dum intenti sunt, ut capiant, & spolient iustos; ipsi nihil tale metuentes capiuntur à Diabolo, ut feræ à venatore; nec solum à Diabolo, sed etiam miserijs multis, anxietatibus, sollicitudinibus, timoribus, amoribus capiuntur: sed hoc interest inter bonos & malos, quod bonis omnia cooperantur in bonum, & ad vitam: malis omnia cooperantur ad interitum, & miseriam sempiternam. Illud, in interitu, in hebræo, & græco habetur, in interitum: proinde vel in latina editione est error librarium, vel in interitu, debet accipi pro, ad interitum. Posset quidem sic exponi hic locus, iniustum mala capient in interitu, id est, quando morietur iniustus,

tunc



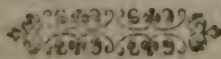
eum mala capient . & sic videtur intellexisse S. Hilarius, qui exponit hunc locum de Iuda , quem mala ceperunt in interitu , quia se ipse suspendio enecavit prior tamen expositio , quæ est sanctorum Chrysostomi, & Augustini, magis convenit textui græco, & hebraico . Quidam modernus per vocem hebraicam, lemadchephoth , contendit esse vertendum , celeriter , ut sensus sit, iniustum mala capient celeriter ; & allegat quandam versionem apud Chrysostomum . Sed Septuaginta & S. Hieronymus verterunt interitum . & moderni etiam linguæ hebraicæ periti vertunt, ad expulsionem , quod idem est cum interitu , in quo anima expellitur à corpore , & homo expellitur à vita . Omnes Patres , imò omnes alij tractatores intelligunt per eam vocem , interitum , aut ruinam . denique S. Ioannes Chrysostomus non adducit illam novam translationem ad hunc versiculum, sed ad superiorem . quare caret omni fundamento expositio moderni, sed alioqui docti expositoris .

לְמַדְכֶּפֶת

Cognoui quia faciet Dominus iudicium inopis , & vindictam pauperum . XIII.

Veruntamen iusti confitebuntur nomini tuo, & habitabunt recti cum vultu tuo . XIV.

Concludit, certam esse liberationem , & felicitatem iustorum , ut etiam supplicia , & miseriam impiorum . Cognoui, inquit , quia faciet Dominus iudiciū inopis, id est, certo scio tum ab experimento proprio , tum ab exemplis maiorum, tum ab ipsa Dei iustitia, & promissis, curæ esse Deo viros humiles & pauperes, qui etiam si diuitiæ fortè affluant, non apponunt illis cor ut ad res proprias, sed oeconomos Dei se esse intelligunt . Cognoui, inquit , quod Dominus sine dubio iustissime iudicabit causas pauperum suorum, & vindictam faciet illorum , puniens digna animadversione persecutores eorum . Ipsi autem iusti confitebuntur nomini Domini, non sibi tribuentes innocentiam, sed gloriam dantes gratiæ eius : vel etiam confitebuntur, id est, laudabunt in æternum Dominum, sicut in æternum habitabunt in domo eius cum vultu ipsius, videntes faciem ad faciem, & fruenter visione eius . habitare cum vultu Dei, est eum videre, & cognoscere sicuti est : ex vultu enim persona cognoscitur . nam si totum hominem videas, vultu solo excepto, non eum cognosces : sin autem vultum solum videas, reliquum corpus non videas, omnino cognosces .





Titulus, &amp; Argumentum.

*Psalmus David.*

IC Psalmus eiusdem argumenti est cum superiore. notat autem S. Ioannes Chrysostomus, decreto Patrum, dici solitum, hunc Psalmum quotidie ad Vesperas, quemadmodum Psal. 62. dicitur quotidie ad laudes matutinas. Vterque igitur est ardens oratio ad Deum, sed ille matutinus fugat tenebras noctis, & conciliat nobis solem iustitiæ: iste vespertinus abstergit maculas peccatorum interdiu contractas, vt securi requiescamus in nocte.

## EXPLICATIO PSALMI CXL.

- I. **D**omine clamaui ad te, exaudi me, intende voci meæ, cum clamauero ad te.

Verba sunt corporis Christi, siue cœtus fidelium inter hostium agmina constituti. Domine clamaui ad te, vt auxilium ferres inter tot pericula laboranti; & quia clamaui, id est, magna voce interiori, magnoq. affectu cordis, inuocaui te, exaudi me. In hebræo est, festina mihi, id est, ad adiuvandum me festina, & sic re ipsa, & factis exaudi me. Neque solum hodie clamantem exaudi me, sed intende voci meæ, cum clamauero ad te, id est, quotiescunque clamauero ad te, tu quoque intende voci meæ aures tuas.

- II. Dirigatur oratio mea, sicut incensum in conspectu tuo; eleuatio manuum mearum sacrificium vespertinum.

Explicat nunc quid petat, & in quo velit exaudiri à Deo. Ac primum recto ordine, petit, vt Deus adiuuet eum in bene orando: nam vt Apostolus dicit, quid oremus nescimus, & pari ratione, quomodo oremus nescimus, nisi Spiritus adiuuet infirmitatem nostram. Petit ergo vt Deus illi auxilio gratiæ suæ adsit, vt bene oret. Qualitates autem bonæ orationis declarat similitudine thimiamatis, quod offerebatur in templo ex præcepto Dei, mane, & vespere, Exo. 30. Dirigatur, inquit, oratio mea sicut incensum, id est, hoc primum peto, vt per gratiam tuam oratio mea dirigatur ad te ad modum thimiamatis. Porro thimiama illud has habebat qualitates. Primo, constabat ex quatuor generibus aromatum, thure, galbano, onyche, stacte, vt S. Hilarius monet: hinc efficiebatur odor suauissimus. Secundo, offerebatur in templi parte nobilissima, & interiore, quæ dicebatur Sancta Sanctorum, vbi erant tabulæ testamenti, & altare aureum. Tertio, offerebatur per summum sacerdotem. Quarto, ponebatur super ignem, & inde excitabatur fumus recta fursi ascendens. quatuor aromata sunt quatuor virtutes, fides,



fides, fiducia, charitas & humilitas. ex his componitur oratio Deo gratissima. Templum Dei est homo. Vos estis, inquit, Apostolus templum Dei 1. Cor. 6. sed pars interior est anima in cuius mente est lex Domini digito Dei scripta: & in cuius voluntate est altare aureum, cor videlicet mundum, & ornatum gratia Dei. Summus Sacerdos est Christus. per illum enim, vt aduocatum nostrum, semper orare debemus, & ided singulas preces concludimus per Dominum nostrum Iesum Christum. Denique ignis, qui fumum suauissimū, & directē sursum ascendentem excitat, est seruior desiderij: sed in recta ascensione notatur recta intentio, & iugis attentio: qui enim orant vt videantur ab hominibus, illi aera temporali detorquent incensum, vt non recta ascendat. illi etiam qui euagationes mentis habent, non dirigunt orationem vt debent: euagationes enim, veluti flatus ventorum distrahunt, & dissipant fumum orationis, vt non recta sursum ascendat: & quia valde difficile est liberari ab omni euagatione mētis, ided Propheta huius rei propriē meminit dicens, Dirigatur oratio mea, sicut incensum in conspectu tuo: Quod sequitur, Eleuatio manuum mearum sacrificiū vespertinum, eiusdem rei repetitio est: nam per eleuationem manuum, oratio significatur, quia eleuando manus, orare solebant hebræi, vt etiam nos facimus. Psal. 133. In noctibus extollite manus vestras in sancta, & benedicite Domino. & Apostolus 1. Tim. 2. Levantes puras manus sine ira, & disceptatione. Itaque à ritu eleuandi munus significatur oratio. Per sacrificiū vespertinum, intelligitur oblatio incensi, quæ vespere fiebat. Est igitur sensus, eleuatio manuum mearum, id est, oratio, quam eleuatis manibus fundo, sit veluti sacrificiū incensi, quod ad vespertinam offerebatur. Nisi magis placeat, per sacrificiū vespertinum, intelligi matutinationem Agni immaculati, quæ vespere fiebat. Cur autem Propheta optet, orationem suam similem esse sacrificio vespertino potius, quàm matutino, cum tam oblatio thimiamatis, quàm Agni matutatio fieret mane, & vespere; ratio est, vel quia Psalmum hunc cecinit David ad vespertinam, vt etiam Ecclesia Christiana in vespere eundem Psalmum canit; vel quia sacrificiū vespertinum nobilius erat, quia figura erat sacrificij Crucis, quod ad vespertinam factum est.

Pone Domine custodiam ori meo, & ostium circumstantiæ III.  
labijs meis.

Hæc est secunda petitio, quam exaudiri cupit à Domino, vt videlicet detur sibi donum loquendi, & tacendi, quando oportet: nam qui non offendit verbo, hic perfectus est vir, vt dicit S. Iacobus. & aliud est tempus loquendi, aliud tacendi, vt dicitur Eccles. 3. Sumit autem Propheta, vt hæc explicet, metaphoram à custodia portarum domus, vel ciuitatis: duo enim sunt necessaria ad hoc, vt exeāt, qui debent exire, & non exeant, qui non debent exire; Ianitor, & ostium: nam ostiū sine ianitore non sufficit, quia vel semper erit apertum, vel semper clausum: ianitor sine ostio non facillè potest custodire portam, nisi semper vigilet, & vires habeat ad impediendum, ne quis ingreditur, vel egrediatur ipso inuito: sed cum ostium, & ostiarius adsint, omnia sunt tuta, & facilia. Ait igitur, Pone Domine custodiā ori meo, id est, os meum est quasi porta vnde exeunt verba, & per verba exeunt cogitata, & facta; ided rogo, vt adhibeas custodiam, ianitorem videlicet, qui diligenter custodiat. Et ostiū circumstantiæ labijs meis, id est, quia solus ianitor agere custodire potest hanc portam; rogo etiam vt apponas ostiū circumstantiæ, id est, ostiū circumstantiæ, huc ostiū munitiōis, id est, munitū, & fortē,



ut expugnari non possit. in hebræo ad verbum legitur, Custodiam super ostiū labiorum meorum, ut sensus sit, pone custodiam ori meo, custodiam. inquam, super ostium labiorum meorum: sed eadem sententia est. Porro ostiarius, & ostiū significant in presenti duo dona Spiritus sancti: vnum ex parte intellectus, ut sciat homo quando, & quomodo, & quid loqui, vel tacere debeat: alterū ex parte voluntatis, ut audeat loqui, quod oportet, & timeat loqui quod non oportet. quæ dona dicuntur Isaia 11. Spiritus consilij, & fortitudinis. quæ sunt ferè eadem cum virtutibus prudentia, & charitate. Non autem hæc ita petuntur à Deo, ut non debeamus etiam nos diligentiam adhibere, ut custodiamus os nostrum; sed ut intelligamus, ipsam etiam diligentiam nostram donum esse Dei, & in nullo gloriamur, quando nostrum nihil est, ut monet S. Cyprianus lib. 3. ad Quirinū cap. 4.

IV. Non declines cor meum in verba malitiæ, ad excusandas excusationes in peccatis.

Hæc est tertia petitio, ut quoniam adhibita etiam omni custodia, tamen fragilitas humana facit, ut septies in die cadat iustus, & in multis offendamus omnes: Deus auxilio suo nobis concedat, ut peccata liberè confiteamur; ne dum excusando sani videri volumus, à cælesti medico non sanemur. Non declines, inquit, cor meum in verba malitiæ, id est, non permittas, ut quādo peccauimus, cor nostrum declinet in verba mēdacijs, & simulationis. Ad excusandas excusationes in peccatis, id est, ad excusanda peccata varijs pretextibus: nam excusare excusationes, phrasi hebraica, est facere excusationes, id est, texere pretextus, quomodo dicunt, præliari prælia, pro facere prælia; & iudicare iudicia, pro facere iudicia. In hebræo est verbū generale, halal, quod operari significat. itaque verbi poterat, ad operandas operationes in peccatis. Sed Septuaginta declarauerūt, per, operari; hoc loco significari, pretextere, quod est idem cum, excusare. Ipsi etiam Rabini docent, halal, non esse operari quomodocunque, sed operari ex occasione, & pretextu.

V. Cum hominibus operantibus iniquitatem, & non communicabo cum electis eorum.

Quarta petitio est, ut custodiat nos Deus à consuetudine, & familiaritate impiorum: multi enim innocentiam conseruarent, nisi in peruersos amicos, & sodales inciderent. Porro pars prima huius versiculi pender à versiculo superiore, & hic est sensus, Non declines cor meum in verba malitiæ ad excusandas excusationes in peccatis, cum hominibus operantibus iniquitatem, id est, non patiaris me quærere excusationes peccatorum, ut ij faciunt, qui iniqui sunt, ut non siam socius eorum. Et non communicabo cum electis eorum, id est, & sic per gratiā tuam adiutus non communicabo cum conuiujs eorum, sed fugiam ipsorum cōfortium. Illud, non communicabo, in græco est, non combinabo, & sic legunt Sancti Hilarius, & Augustinus. sed idem est sensus, nam cōbinare est coniungi bi, nos, & binos, ut cum duo socij coniunguntur in mensa, vel in opere aliquo. In hebræo est, non comedam, id est, non conuiabor, non assidebo in mensa. Itaque vnus textus alium declarat. ac per hoc, non communicabo, idem est, ac si dixisset, non communicabo in mensa; & hoc ipsum magis declaratur ex verbis sequentibus. nam cum electis eorum, non significat, ut ij existimant, qui verba hebraica non legerunt, cum viris electis; sed cum electis



electis cibis, siue, vt vox hebraica sonat, cum dulcibus cibis eorum. Itaque sensus est, Non comunicabo cum electis cibis eorum, id est, non ero particeps familiaritatis, conuiuiorumq. ipsorum. Quamuis enim vbique noceat malorum conuersatio, sed nusquam magis, quam in conuiujs, & comotationibus.

Corripiet me iustus in misericordia, & increpabit me: oleum **VI.** autem peccatoris non impinguet caput meum.

Quinta petitio est, vt ex gratia Dei incidamus in amicos ex charitate corripientes, non in adultores falsis laudibus blandientes, & decipientes. Et hoc vnū ex magnis Dei beneficijs est, vt inueniamus fideles amicos, qui vera nobis de nobis dicant, & nos ex magno Dei beneficio libenter eos audiamus, & ex corde gratias agamus. Nam apud eos qui de Mundo sunt, & qui hoc Dei donum non acceperunt, obsequium amicos, veritas odium parit. Corripiet, inquit, me iustus in misericordia, id est, reprehendet, ac vt vox hebraea sonat, feriet me peccantem vir iustus, vt sanat, non iniustus, vt occidat, in misericordia, in charitate, quia miseretur languentis, non in iracundia, & felle amaritudinis, quia vlscisci cupit iniuriam. Ille, inquam, increpabit me, seuerius castigans delicta mea, oleum autem peccatoris non impinguet caput meum. Oleū peccatoris, id est, vnguentum, quo suauiter & cum voluptate perungitur caput; significat blandiloquentiam adulatoris, qui peccata extenuat, vel excusat; imò etiam sub aliquo colore, vt benefacta laudat. In hebræo explicatur vtrumque simul, & suauitas, & perniciēs adulationis: dicitur enim, oleum veneni, siue amaritudinis, vt vertit S. Hieronymus: & est in verbis elegans allusio: nam venenum, & caput eadem voce significantur: ros enim & caput, & venenum significat. Itaque ait, oleum ros, nō impinguet meum ros. Neque est admittenda eorum expositio, qui vtroque loco per ros, intelligi volunt caput, & per oleum capitis, accipiunt oleum principale, & pretiosum, & sensum esse volunt, Corripiet me iustus in misericordia, quia correptio fraternalis est oleum principale, quod non destruit caput. Hæc, inquam, expositio non est admittenda, quia non solum repugnat vulgæ editioni, sed etiam versioni S. Hieronymi, & Septuaginta Interpretum, & expositioni omnium veterum Patrum latinorum, & grecorum: neque obstat, quod pro, impinguet, in hebræo est, frangat: nā non est certum, verbum, iani, significare, franger, cum desit littera aleph in fine, & cum Septuaginta, & S. Hieronym. verterint, impinguet. Adde etiā, quod vox impinguet, nō repugnat voci hebraicæ, quæ frangere, & destruere significare dicitur, imò cum ea optimè coheret: nā idē Septuaginta Interpretes non dixerunt, liniat, aut perfundat, quæ verba in bonū sonant, sed, impinguet, quod sonat in malū; pinguedo enim deformat, & destruit caput: & prudentissimè considerauerunt Septuaginta viri, oleo non posse frangi, aut destrui caput, quasi malleo contunderetur, sed destrui per deformationem, quam pinguedo adfert; idē non dixerunt, non destruat; sed non impinguet caput meum.

Quoniam adhuc & oratio mea in beneplacitis eorum: ab- **VII.** sorpti sunt iuncti petrae Iudices eorum.

Hic versiculus omnium iudicio obscurissimus hunc sensum ex Chrysostomo habere potest, Non solum non comunicabo cum impijs; sed adhuc oratio mea ad Deum est in beneplacitis eorum, id est, aduersus eorum vitia, & scelera, in quibus ipsi sibi placent. Sed ipsi breui peribunt, sicut Iudices eorum, id est, Principes



cipes eorum, & Duces aliorum ad malum, absorpti sunt iuncti petrae, id est, al-  
 lisi ad petras perierunt. In hebræo est, Præcipitati sunt ad manus petrae, & sen-  
 sus est idem: significatur enim velox interitus impiorum, qualis est eorum, qui  
 absorbentur à fluctibus marinis, dum agitati ab undis alliduntur ad scopulos.  
 Sanctus Augustinus existimat prædici conuersionem infidelium superbiorum, vt  
 sensus sit, Veniet tempus, quando oratio mea, quæ est, Dimitte nobis debita,  
 nostra, erit in beneplacitis eorum, id est, placebit, & frequentabitur ab eis: nam  
 Iudices eorum, Philosophi gentiles, qui de virtutibus, & vitijs iudicabant, iuncti  
 petrae, id est, comparati ad Christum, absorpti sunt, euanuerunt, & nihil sciuisse  
 ostensi sunt. sed prior expositio est magis literalis, & communius recepta.

VIII. Audient verba mea, quoniam potuerunt, sicut crassitudo  
 terræ erupta est super terram.

Redit ad id quod dixerat, Oratio mea in beneplacitis eorum; & addit, multos  
 impios, qui sibi ipsi in peccatis complacebant, audituros verba sua, & per ea co-  
 uertendos esse ad Deum: quomodo enim terræ durities aratro scinditur super  
 terram; sic humanum cor scinditur potentia, & efficacia verbi Dei. Audient, in-  
 quit, illi pro quibus oratio à me fiebat, verba mea, quoniam ea verba potuerunt,  
 siue, vt legit S. Augustinus, præualuerunt, efficacissima fuerunt ad conterenda  
 corda eorum; sicut crassitudo terræ erupta est super terram, id est, sicut durities,  
 & crassities terræ erumpi solet vi ligonis, aut aratri super terram. In hebræo, &  
 aliquibus græcis habetur, Audient verba mea, quoniam dulcia, siue decora fuerunt.  
 sed idem est sensus, verba enim tunc sunt potentia, & efficacia, & prævalent in  
 animis hominum, quando dulcia, & decora sunt, atque adeo placent, & dele-  
 ctant, & persuadent.

IX. Dissipata sunt ossa nostra secus infernum: quia ad te Dñe,  
 Domine oculi mei, in te speraui, non auferas animam meam.

Hæc est vltima petitio, quam exaudiri initio Psalmi postulauerat, vt videlicet  
 Deus liberet animas nostras ab omni periculo tentationum. Dissipata sunt, inquit,  
 ossa nostra secus infernum, id est, propter multitudinem, & gravitatem tentatio-  
 num, virtus & fortitudo nostra quæ per ossa significatur, ita dispersa, infirmata,  
 & debilitata est, vt ad os inferni penè peruenerit, vt videlicet penè ad nihilum  
 redacta sit: & quia in his omnibus ad te Domine sunt oculi mei, ad auxilium  
 tuum respexi, in te speraui; oro vt non auferas animam meam, id est, non sinas  
 tolli vitam meam, non patiaris me perire. Iuxta interpunctionem hebraicam  
 coniunguntur illa, Sicut crassitudo terræ erupta est super terram, dissipata sunt  
 ossa nostra secus infernum; vt sensus sit, Quemadmodum terra scinditur aratro,  
 & rumpitur, ita vt partes terræ hinc inde spargantur, ita dissipata sunt ossa no-  
 stra secus infernum in hac magna tribulatione: sed nos interpunctionem græ-  
 cam, & latinam sequuti sumus, quoniam interpunctio non est ab ipso Propheta  
 apposta, sed ab interpretibus addita.

X Custodi me à laqueo, quem statuerunt mihi, & à scandalis  
 operantium iniquitatem.

Decla-



Declarat, vnde timeat mortem; ac dicit, se timere à laqueis, & à scandalis, id est, à tentatione Diaboli, & à malis exemplis hominum. Custodi me à laqueo, quem statuerunt mihi insidiatores, siue is laqueus sit concupiscentia carnis, siue concupiscentia oculorum, siue superbia vitæ: & à scandalis operantium iniquitatem, id est, ab exemplis carnalium, cupidorum, & superbiorum: quamuis in hebræo sit potius repetitio eiusdem rei, id est, à laqueo, quem posuerunt mihi, & à muscipulis, siue laqueis operantium iniquitatem: tamen in sensu non est diserepantia: nam scandalum quoque est genus laquei, & muscipulæ.

Cadent in retiaculo eius peccatores: singulariter sum ego, XI.  
donec transeam.

Docet in fine, illos tandem casuros esse in retia Diaboli, qui amant peccata; se autem, & sui similes, qui oderunt peccata, liberos euasuros: quæ admonitio demonstrat, hominem esse liberi arbitrij, & simul valde consolatur eos, qui timeant Deum. Cadent, inquit, in retiaculo eius, id est, in rete principis venatorum qui est Diabolus, peccatores, id est, qui delectantur peccatis, qui sunt, & esse volunt peccatores. Singulariter sum ego, donec transeam, id est, ego autem solitarius ero, donec transeam omnes laqueos, & retia; de Mundo non ero, quamuis in Mundo, vt peregrinus esse cogar, donec transeam ad patriam, vbi nulla erunt pericula. Per pronomen, eius, aliqui intelligunt Deum, vt sensus sit, peccatores capiendos retibus Dei ad supplicium. Ita Chrysostomus, & Theodoretus: sed quia illud, eius, est relatiuum ad aliquid antea nominatum, & Dei nulla mentio facta est; idè probabilius est, referri ad Diabolum Principem peccatorum, vt sanctus Hilarius exponit. Illud autem, singulariter sum ego, sanctus Augustinus exponit de Christo, qui in passione fuit relictus solus, cum omnes discipuli fugerint, & in rete Diaboli per negationem, vel proditorem, vel nimium metum, vel scandalum acceptum aliquo modo inciderint.

Ipse enim Dominus, ait, Omnes vos scandalum patiemini in me in nocte ista, Matt. 26. & futurum est, vt dispergamini in propria,

& me solùm relinquantis, Ioan. 16. Sed hæc expositio vera,

& pia non videtur literalis; & idè Chrysostomum,

potius in expositione literali sequuti sumus: qui

S. Ioannes Chrysostomus rectissime mo-

net, non satis esse, si aliquo tempore

singulares simus, & solitarij, ac

penitus segregati à mori-

bis, peccatorum;

sed necesse es-

se, vt ta-

les

simus donec transeamus,

perseueranter vs-

que ad vitæ

finem.



## P S A L M V S C X L I.

Titulus, &amp; Argumentum.

*Intellectus David cum esset in spelunca, Oratio.*

ITVLVS demonstrat tempus, & locum, & occasionem, & materiam Psalmi. Tempus, fuit cum fugisset à Saule ad Regem Achis, & ab illo etiam male habitus, contulisset se in speluncā Odollam solus, atque in maximo vitæ periculo constitutus, ut habemus lib. 1. Reg. c. 22. Locus, est ipsa spelunca Engaddi, de qua lib. 1. Reg. c. 24. non est probabile: quia in hac secunda spelunca Saul potius in periculo vitæ fuit, quam David. Occasio, fuit persecutio Saulis, & periculum à Rege Achis. Denique materia, siue argumentum, est oratio ad Deum, qua liberationē petit à periculo imminente. Sensus tituli hic est, Intellectus David, id est, in hoc Psalmo declaratur prudentia, & sapientia David, qui cum esset delitescens in spelunca, sapienter cogitavit, vnicum remedium in tantis malis esse orationem ad Deum. Rectè autem totus hic Psalmus altiore sensu refertur ad Christum filium David, cum oraret in horto, vel in cruce desertus ab omnibus, & in mortis præsentissimæ periculo constitutus.

## EXPLICATIO PSALMI CXLI.

- I. **V**oce mea ad Dominum clamaui, voce mea ad Dominum deprecatus sum.
- II. Effundo in conspectu eius orationem meam, & tribulationem meam ante ipsum pronuncio.

Hoc principium Psalmi nihil aliud continet, nisi argumentum, quòd videlicet David orationem fundat ad Deum: sed verba singula considerata sunt. Illud, voce mea, significat, Dauidem non orasse sola voce corporis sui, ut faciunt, qui non intelligunt, vel non attendunt quid dicant; sed orasse voce sua, quam ipse in corde formabat, & per organum corporis etiam foris emittebat. Illud, clamaui, significat, ut alias diximus, vehementiam desiderij. Illud, deprecatus sum, est explicatio clamoris: clamant enim ad Dominum etiam qui blasphemant, & maledicunt, sed non orant: hic autem precando, & inuocando clamabat. Illud, effundo orationem in conspectu eius, significat orationem illam factam fuisse, ubi solus Deus videbat, in spelunca, quasi in clauso cubiculo, ut Dominus postea monuit esse orandum: sed præterea significat, præcipuum clamorem fuisse in corde, ubi re vera solus Deus conspicit. Illud, & tribulationem meam ante ipsum pronuncio, est explicatio præcedentium verborum: nam effundere orationem in conspectu eius, & tribulationem ante ipsum pronuntiare, idem sunt: tunc enim effunditur oratio, cum tota paulatim ex vase cordis producitur,



ducitur, ut ab aliquo videatur: hoc autem fit, cum tribulatio in oratione per partes ad aures audientis pronuntiatur.

In deficiendo ex me spiritum meum, & tu cognouisti semitas meas. III.

Explicat, cur, & quando pronuntiauerit tribulationem suam coram Deo. In deficiendo, inquit, ex me spiritum meum, cum ex me ferè discederet spiritus meus vitalis; cum deficeret vita mea, & in vicinia mortis essem. Vox hebraica, significat angustari, deficere, constringi, & operire seipsum, ut faciunt qui valde timent. Id autem optimè Dauidi in spelunca latitanti, & in magno vitæ periculo constituto; sed verius conuenit Christo in horto, vel in cruce oranti. Sanctus Augustinus applicat sanctis Martyribus pro Fide agonizantibus. Et tu cognouisti semitas meas, id est, orauit cum deficeret spiritus meus, & orauit ad te, quia tu omnium optimè cognouisti semitas meas, actiones, & studia mea, & nosti, quam sine ulla iusta causa hæc patior.

In via hac, qua ambulabam, absconderunt laqueum mihi. IV.

Docet, afflictionem suam primum incepisse ab insidijs inimicorum, deinde ab aperta violentia. Saul enim sæpè procurauit mortem Dauidis per insidias, mittens eum ad prælia, & sperans in prælijs occidendum, sed cum id non succederet, aperta vi illum aggressus est. Sic etiam Dominum nostrum scriptissimè tentarunt, capere in sermone, ut eum perderent, sed cum sapientia vinceret malitiam, violenter ceperunt, & per Pilatum crucifigi postularunt. In via hac, qua ambulabam, id est, in via iustitiæ, & mandatorum Dei, in qua ambulabam, in ipsis semitis, quas tu optimè nosti, absconderunt laqueum mihi. Explicemus hoc exemplis. Saul obrulit filiam suam Dauidi in coniugem, modo ille interficeret ducentos Philistæos, cum quibus tunc bellum iustum erat populo Dei. Id autem fecit Saul, sperans Dauidem in eo prælio interficiendum: sed ille à Deo adiutus obediuit Regi, & progressus ad prælium ducentos Philistæos interfecit. Sic etiam Pharisei obseruabant Christum, an Sabbato curaret, ut postea dicerent, Non est hic homo à Deo, qui Sabbatum non custodit: ita ponebant laqueos in via mandatorum Dei: sed ille curabat, & ostendebat, ea curatione non violari Sabbatum; sicut verè non violabatur, cum essent illa opera non seruilia, sed diuina: sic alias oblata adultera ponebant laqueos in via iustitiæ dicentes, Hanc mandauit Moyses lapidare, tu quid dicis? Notat hoc loco sanctus Augustinus, in ipsa via Domini non posse poni laqueos, sed iuxta viam, ut dictum est in Psalmo 139. Iuxta iter scandalum posuerunt mihi; unde, & Ecclesiasticus cap. 9. dicit, Ignoras, quia in medio laqueorum ingredieris. Sunt enim laquei à dextris & à sinistris, in medio est via iustitiæ. Quod ergo hic dicitur, In via absconderunt laqueos, intelligendum est, opinione ipsorum, non re vera; nam cum illi sint extra viam, & existiment se esse in via, ponunt laqueos iuxta viam, existimantes se ponere in via: sed vir iustus non declinans à via iustitiæ, neque ad dexteram, neque ad sinistram, laqueos omnes euadit.

Conf-



- V. Considerabam ad dexteram, & videbam; & non erat qui cognosceret me.

Hæc iam pertinent ad violentiam. Inimici enim, quibus insidiæ non profuerunt, conuertunt se ad vim apertam. In illa autem pressura, Considerabam, inquit, ad dexteram, id est, ad auxilia amicorum, & videbam, num quis mihi socius, & amicus adesset: & non erat, qui cognosceret me, id est, nullus mihi notum se esse confiteri ausus est. Hæc Davidi conueniunt, qui Saulis persecutionem fugiens ad Regem Achis peruenit, sed & ille inimicum se ostendit; proinde solus in speluncam se contulit. Sed apertius Christo accommodantur, qui in passione multos videbat à sinistris, id est, inimicos, & aduersarios: à dextris autem, id est, amicos, & notos nullos habuit. Nam & Euangelista dicit, Stabant autem omnes noti eius à longè. & Petrus ipse, qui præcipuus erat amicorum, cum iuramento dixit, Non noui hominem hunc. Rectè igitur Dominus dicebat, Nost erat, qui cognosceret me. In hebræo sunt verba infinitiui modi, considerare, & videre: sed modus infinitus deseruit etiam alijs modis, ac præsertim indicatio: & sensus etiam esse potest, seruato modo infinito, Erat mihi considerare, & videre, id est, considerabam, & videbam, quo modo Germani, & Turcz, qui non tenent perfectè linguam Italicam, vel Latinam, dicunt, Io stare Todesco, Io stare Turco, & passim vtuntur modo infinito pro indicatio.

- VI. Perijt fuga à me, & non est qui requirat animam meam.

Ostendit, se in ijs angustijs fuisse, vt non solum ab alijs auxilium habere non posset, sed neque fuga seipse iuuare posset. Perijt, inquit, fuga à me, id est, nullum remanet effugium. Et non est qui requirat animam meam, id est, non inuenitur, qui sollicitus sit de vita mea, ne pereat. Et quidem David querebatur sibi aditum ad fugam corporalem non patere, quia fugere non poterat: sed Christus dicit, perijisse à se fugam, quia fugere nolebat, & ipse sibi, & Pater ei fugam interdixerat. Fuga enim non minus perit ab illo, qui non potest, quàm ab illo, qui non vult fugere. Et verè non erat, qui requireret vitam Christi, vt eam seruaret, cum ipse idem dixisset, Ego pono animam meam: & Bonus Pastor animam suam dat pro ouibus suis, Ioan. 10. & Patri dixerit, Deus meus vt quid dereliquisti me? Matth. 27.

- VII. Clamaui ad te Domine, dixi, tu es spes mea, portio mea in terra viuentium.

Exclusus David ab omni humano auxilio, ad Deum recurrit, cui nihil difficile est; & quoniam vir erat spiritualis, & nouerat Deum aliquando amicos suos in terra peregrinationis huius affligere, vt in patria gloriosius coronet; dicit, Clamaui ad te Domine, dixi, tu es spes mea, hic in peregrinatione; portio mea, hæreditas videlicet, in terra viuentium. Sed cum ad Christum hæc referuntur, accipienda sunt pro corpore eius, quod est Ecclesia; vel si in persona propria Christus loquitur, accipienda sunt de expectatione resurrectionis, & gloriæ corporis: quasi dicat, Quia non est qui requirat animam meam, id est, vitam meam corporalem, ne pereat; clamaui ad te Domine Pater, dixi, tu es spes mea, id est, expectatio mea, vt non des sanctum tuum videre corruptionem; sed

osten-



ostendas illi vias vitæ: tu quoque es portio mea in terra viventium; id est, tu facies, ut caro mea glorificata per resurrectionem, adipiscatur per ascensionem hereditatem suam in superna Hierusalem, quæ est terra viventium.

Intende ad deprecationem meam, quia humiliatus sum nimis. VIII.

Libera me à persequentibus me, quia confortati sunt super me. IX.

Duplici argumento petit à Deo liberationem, tum quia ipse nimium depressus sit, tum quia inimici eius nimium sint exaltati, & aduersum se innocentem viribus prævaluerint. Intende ad deprecationem meam, & tandem exaudi me, quia humiliatus, id est, depressus, & afflictus sum valde. Libera me à persequentibus me, quia confortati sunt, id est, roborati sunt, & viribus aucti, ut facile prævalere possint. Hæc David merito dicebat, cum ipse solus lateret in spelunca, & hostis eius Saul exercitum armatum duceret. Christus autem plane ad litteram dicere poterat, Humiliatus sum nimis, quia humiliavit semetipsum factus obediens usque ad mortem, mortem autem crucis. Item humiliatus erat nimis, cum penderet inter latrones, cui iure convenit sedere super Cherubim. Verè etiam inimici eius confortati erant valde, quando venit hora ipsorum, & potestas data est tenebris, ut in ipsum Solem iustitiæ ad tempus prævalere viderentur.

Educ de custodia animam meam ad confitendum nomini tuo: me expectant iusti, donec retribuas mihi. X.

Quod attinet ad Davidem, sanctus Ioannes Chrysostomus intelligit per custodiam, tribulationes, & afflictiones, ob quas se in speluncam abdidit, ut sensus sit, Educ me de his afflictionibus, ut de hac spelunca egressus, & liberè ubique discurrens, laudem nomen tuum. Id enim expectant omnes iusti, ut à tua providentia tribuatur mihi innocenti liberatio. Sed fortasse David, ut vir sanctus, & à Deo mirifice illustratus altius aspirabat, & de mortali corpore, tanquam de custodia educi desiderans, cum Apostolo dicebat, Quis me liberabit de corpore mortis huius? Illi enim verè confitentur nomini Domini, qui illuc ascendunt, ubi qui habitant, in secula seculorum laudant Dominum: quod confirmatur verbis sequentibus, Me expectant iusti donec retribuas mihi: expectabant enim Prophetam iustum animæ sanctorum Patriarcharum in Limbo, donec requies tribueretur ei: & Angeli sancti in celo, donec vera, atque æterna felicitas retribueretur meritis eius. Sed quod attinet ad Christum, orat educi de custodia corporis passibilis & animalis, & induere per resurrectionem corpus impassibile & spirituale, ad confitendum nomini Domini, ut qui laboraverat predicando populis, deinceps requiescat laudando Patrem. Atque ut sanctus Augustinus, sanctus Hieronymus, & sanctus Hilarius docent, Christo maxime propriè convenit quod sequitur, Me expectant iusti, donec retribuas mihi: omnes enim iusti, & qui mortui fuerant ab origine Mundi, & qui vivebant in carne, ut Apostoli, alijs fideles discipuli, expectabant



bant maximo desiderio Christum resurgentem, & debita retributione gloriæ exaltatum; quia ex plenitudine gloriæ eius omnes accepturi erant: nam quem admodum dicit S. Ioannes cap. 7. Nondum erat Spiritus datus, quia nondum Iesus erat glorificatus: sic etiam dicere possumus, nondum animæ Sanctorum ex carcere Limbi ad Regna cælorum ascenderant, quia Rex gloriæ Christus, in gloriā suam nondum introierat. Ex hebræo aliqui vertunt, Me coronant iusti, pro me expectant, sed vox, cathar, non solum coronare, sed etiam expectare, & sustinere significat, ut perspicuum est ex cap. 36. Iob, vers. 2. nam quod legimus, Sustine me, in hebræo est, catcher li.

## P S A L M V S C X L I I .

Titulus, & Argumentum.

*Psalmus David, quando eum filius suus persequabatur.*



N hebræo solum habetur, Psalmus David, cætera verba explicandi argumenti gratia Septuaginta Interpretes addiderunt, ut sanctus Hilarius affirmat. Quamvis autem Patres Latini hunc Psalmum exponant de passione Christi, quem quasi alterum Davidem persequabatur Iudas, ut alter Absalon secundum Augustinum, vel populus Iudaicus secundum Gregorium: tamen dubitari non debet, quin ad literam exponi possit de ipso Davide, qui persecutionem Absalonis, poenam peccati sui esse agnoscens, peccata sua deplorat, & misericordiam à Deo postulat. Hinc enim Ecclesia Catholica, hunc Psalmum inter septem Poenitentiales numerat, quia præscribit David exemplo suo formam precandi veris poenitentibus, atque hunc sensum persequitur S. Ioannes Chrysostomus.

## EXPLICATIO PSALMI CXLII.

**I.** Domine exaudi orationem meam, auribus percipe obsecrationem meam in veritate tua: exaudi me in tua iustitia.

Postulat initio Psalmi David exaudiri in veritate, & in iustitia, & non explicat, in qua petitione exaudiri velit, quia præsupponit, Deum intelligere, peti à se remissionem culpæ commissæ, ob quam puniebatur. Intelligebat autem Deus hoc eum petere, & in hoc exaudiri velle, tum quia videbat desiderium cordis eius, tum etiā fortasse ex gemitu, & suspirijs veræ contritionis. Sic enim S. Maria Magdalena non legitur postulasse verbis remissionem peccati; sed ex lacrymis, quibus pedes Domini rigabat, intellexit Dñs quid peteret, & ait, Remittitur tibi



tibi peccata tua. Ergo corde contrito David, & interno gemitu petens culpæ remissionem dicit, Domine exaudi orationem meam, quam tu bene intelligis; quæ sit: & idipsum repetens addit, Auribus percipe obsecrationem meam in veritate tua, id est, iuxta fidelitatem tuam, qua seruas promissa tua de remissione pœnitentibus danda. Quod ipsum iterum repetit, cum addit, Exaudi me in tua iustitia, ubi per iustitiam intelligit fidelitatem, quæ est pars iustitiæ, quam paulò ante veritatem vocauit. Sanctus Ioannes Chrysostomus, intelligit per iustitiam, benignitatem qua utitur Deus erga veros pœnitentes: idè enim notat, Prophetam non dixisse, Exaudi me in iustitia, sed, in tua iustitia, quæ videlicet uti soles erga pœnitentes, quæ non tam iustitia, quàm ineffabilis benignitas est. Siquidem Deus ubi viderit pœnitentiam, ubi audierit confessionem, continuò indulget offensas. Dic tu prior, inquit per Isaiam cap. 43. iniquitates tuas, ut iustificeris. Iudices homines querunt confessionem Rei, ut eum damnent. Deus querit, ut absoluat. Denique pater filij prodigi, per quem intelligitur Deus, mox ut vidit reuertentem filium, & audiuit, Pater peccaui in cælum, & coram te; cecidit super collum eius, & osculatus eum iussit afferri stolam primam, annulum, calceos, occidi vitulum saginatum, &c. Hæc expositio serè eadem est cum ea, quam supra attulimus: nam iustitia illa, qua Deus promissam indulgentiam pœnitentibus exhibet, nihil est aliud, nisi fidelitas præstandæ benignitatis eximix. S. Augustinus per iustitiam Dei, intelligit iustitiam, quam non ex nostris meritis, sed ex gratia Dei habemus: quæ sententia vera est, sed prior magis conuenit literæ.

Et non intres in iudiciũ cum seruo tuo, quia non iustificabitur in conspectu tuo omnis viuens. II.

Petijt remissionem peccati ex promissione, & fidelitate Dei: nunc addit aliud argumentum ex conditione & fragilitate generis humani. Non intres in iudicium cum seruo tuo, id est, noli mecum iudicio contendere, neque enim ego resistere audeo, neque me iustum dicam; sed peccatum meum confitebor. Quia non iustificabitur in conspectu tuo omnis viuens, id est, quia non ego solus, sed omnis viuens cadet causa, si tecum iudicio contendere voluerit. Omnis enim viuens, aut est peccator, aut iustus in via, aut iustus in patria. Qui peccatores sunt, ut homicidæ, adulteri, & similes, poterunt quidem iustificari coram hominibus, apud quos aliorum crimina sæpè occulta sunt, vel iuridicè probari non possunt: sed in conspectu Dei non iustificabuntur, quia Deus videt corda, & conscientias, & ex ipsius conscientiarum testimonio conuincet eos. Qui iusti sunt, sed adhuc in via, non iustificabuntur in conspectu Dei, quoniam non audebunt se iustificare; sed cum Apostolo dicent, 1. Cor. 4. Nihil mihi confectus sum, sed non in hoc iustificatus sum, qui enim iudicat me Dominus est. Fortasse enim ille videt in me, quod ego non video: & cum Iob cap. 9. dicere debeo, Si habuero quidpiam iustum, non respondebo, sed meum iudicem deprecabor. Item non iustificabuntur in conspectu Dei, quoniam intelligunt iustitiam suam, non a se acquisitam, sed à Deo donatam esse, & idè non se iustificabunt coram Deo, quasi ex se iusti sint, sed gratias agent iustificatori suo. Denique non iustificabuntur

V u u

in con-



in conspectu Dei, quoniam etiam si iusti sint, quia criminibus carent, tamen etiam peccatores se esse intelligunt, quia peccatis quotidianis non carent, & dicunt cum alijs sanctis, Dimitte nobis debita nostra, Matth. 6. & si dixerimus, quia peccatum non habemus, nos ipsos seducimus, 1. Ioan. 1. Qui iusti sunt in patria, & criminibus, & peccatis non solum carent, sed etiam inquinari non possunt; non iustificabuntur in conspectu tuo, cum quia iustitiam suam non sibi tribuunt, sed Deo, a quo illam habent, cum quia tanta est puritas Dei, ut comparatione eius omnis alia iustitia iniustitia esse videatur. Stellæ enim non sunt mundæ in conspectu eius, Iob. 25. Sed quoniam hæretici Lutherani, & Calviniani, ex hoc loco probare contendunt, nullam esse in homine iustificato veram iustitiam, sed solum imputatitiam, & omnia opera iustorum esse peccata mortalia, & digna supplicio æterno, si à Deo imputarentur: obseruandum est, Dauidem non dixisse, nullum esse verè iustum; sed contra dixisse in Psalm. 17. Et retribuet mihi Dominus secundum iustitiam meam, & secundum puritatem manuum mearum retribuet mihi: Quia custodiui vias Domini, nec impiè gessi à Deo meo: Et ero immaculatus cum eo, &c. & in Psalm. 118. Beati immaculati in via, qui ambulant in lege Domini. Neque hoc loco dixisse eundem Dauidem, nullus verè iustificabitur, sed, non iustificabitur in conspectu tuo: quod intelligunt Patres. Vel quia iustitia iustorum vera quidem est, sed ab ipsis non est, quasi proprijs viribus acquisita, sed à Deo gratis donata. Ita sanctus Augustinus hoc loco. Vel quia iustitia eorundem iustorum vera, sed non pura est, cum admista sit peccatis venialibus. Ita sanctus Gregorius hoc loco, Sanctus Hieronymus in epistola ad Ctesiphonem, & sanctus Augustinus in libro de perfectione iustitiæ. Vel denique quia etiam si vera, & pura esset absolute, tamen comparata ad iustitiam Dei increatam, & infinitam, iustitia esse non videtur, quomodo lux lucernæ coram Sole non lucet. Ita sanctus Hilarius, sanctus Hieronymus, & alij hoc loco, & sanctus Bernardus serm. 5. de verbis Isaïæ. Atque hoc est quod legimus Iob. 4. Nunquid homo Dei comparatione iustificabitur? & cap. 9. Verè scio quod ita sit, & quod non iustificabitur homo compositus Deo. In quem locum vide S. Augustinum in lib. ad Orosium contra Priscillianistas, & Origenistas cap. 10.

### III. Quia persecutus est inimicus animam meam: humiliavit in terra vitam meam.

Hæc est tertia ratio, quam adducit ad impetrandam remissionem peccatorum, quæ sumpta est ex gravitate tentationis: non enim sponte sua, & nullo tentante peccavit, ut fecerunt Angeli reprobj, qui propterea remissionem peccati non inuenerunt: sed gravissima persecutione inimici nostri Diaboli, qui tanquam leo rugiens circumquærens quem deuoret, prostratus fuit, & deiectus ab altitudine innocentie ad imum peccati lethalis. Itaque illa particula causalis, quia, iungenda est cum verbis illis, exaudi me in tua iustitia: quasi dicat, Exaudi me, quia es iustus promissa adimplens: quia non iustificabitur in conspectu tuo omnis viuens: quia persecutus est inimicus animam meam sollicitando ad adulterium, & tentando ad homicidium, & humiliavit,

pro-



prostravit, abiecit vitam meam usque ad terram, quia me vilem, & contemptibilem reddidit in conspectu tuo, & sanctorum Angelorum: & rursum humiliavit ad terram, quia terra amatorem fecit, qui antea in caelestibus cōversabar. Hæc expositio communis est SS. Patrum, Chrysostomi, Augustini, Gregorij, & aliorū.

Collocavit me in obscuris, sicut mortuos seculi: & anxius est super me spiritus meus, in me turbatum est cor meum.

Pergit in explicatione calamitatum, quas Diabolica persecutio per peccatum adfert. Postquam enim animam humiliavit ad terram, id est, terrenis cupiditatibus implicavit, in obscuris eam collocat, in tenebris videlicet spiritualibus, excacans oculos interiores; ut falsa bona amplectatur pro veris; ut voragine, & præcipitia non advertat; ut viam, quæ ducit ad vitam, omnino non videat; denique in ijs tenebris collocat, in quibus versantur mortui seculi, id est, iam dudum mortui, siue à seculo mortui, vel ut vertit S. Hieronymus, antiqui mortui, in quibus ne vestigium quidem oculorum remanet. Est enim hæc amplificatio tenebrarum spiritualium in quibus versantur amatores mundi. De quibus tenebris loquitur Apostolus ad Ephes. 4. Tenebris obscuratum habentes intellectum, alienati à via Dei, propter ignorantiam, quæ est in illis, propter cæcitatem cordis ipsorum. & cap. 6. Non est nobis colluctatio adversus carnem, & sanguinem, sed adversus principes, & potestates, adversus Mundi rectores tenebrarum harum. quamvis fortasse non sit dicenda amplificatio tenebrarum spiritualium, cum tantæ sint, ut nihil addi posse videatur. Quæ enim maior obscuritas mentis, quam propter momentaneam voluntatem contemneret felicitatem æternam? Sequitur, Et anxius est super me spiritus meus; quibus verbis indicat, se ex diuino lumine coepisse videre tenebras suas, & abiectionem animæ ad res terrenas diligendas: & inde consecutam esse anxietatem spiritus ex terrore diuini iudicii, & ex misero statu, in quem cecidit propter peccatum. Atque hoc est initium poenitentiz. Anxius est super me spiritus meus; in hebræo est eadem vox, quæ in Psalmo superiore, In desiciendo spiritum meum. Itaque significat magnam anxietatem, quæ ferè ad defectum vitæ perducebat, nisi spes misericordiæ consolationem attulisset. Illud, super me, significat, super meam miseriam, super maximum languorem meum anxius est spiritus meus. Deinde idem repetit alijs verbis, In me turbatum est cor meum: nisi quod, in me, non est idem, quod super me; sed significat hoc loco, in medio mei, siue, intra me. Itaque sensus est, Spiritus meus hanc miseriam considerans, valde anxius est, & cor meum in intimis meis conturbatum est, non leuiter, aut in superficie, sed serio, & in profundo cordis expauescere, & conturbari coepi. Ad huius poenitentis imitationem debent, qui liberari cupiunt, serio, & profundè cogitare detrimenta peccati.

Memor fui dierum antiquorum, meditatus sum in omnibus operibus tuis, & in factis manuum tuarum meditabar.

Docet nunc, vnde ex tanta anxietate respirare coeperit, & nobis exemplo

V u u 1 suo



suo viam ostendit ad reparationem post lapsum. Memor, inquit, fui dierum antiquorum, id est, recogitare coepi misericordiam tuam, quam ab initio Mundi Patribus nostris exhibuisti, portans infirmitates eorum, sanans languores, & parcens iniquitatibus. Nec solum obiter memor fui, sed meditat-  
us sum in omnibus operibus tuis, id est, diligenter consideraui omnia ope-  
ra tua siue naturæ, siue gratiæ, & in omnibus misericordiam tuam eminere  
vidi: & idipsum iterum repetens addit, In factis manuum tuarum medita-  
bar, id est, in operibus tuis considerandis exercebar. Possent hæc cum san-  
cto Gregorio referri ad antiquos dies, quibus in statu innocentiae homo frue-  
batur delicijs paradisi, & inde magis intelligitur miseria captiuitatis: sed  
prior expositio, in qua Chrysostomum secuti sumus, videtur literæ magis  
inherere.

VI. Expandi manus meas ad te: anima mea sicut terra sine  
aqua tibi.

Spe concepta, ex consideratione misericordiae ad Deum aspicere, & suspi-  
rare incipit. Expandi, inquit, manus meas in oratione ad te: quoniam,  
anima mea ita sitit gratiam tuam, vt terra arida pluuiam. Quæ aptissima  
similitudo est. Nam sicut terra sine aqua, neque consistentiam habet, ne-  
que vestitur herbis, neque ornatur floribus, neque producit fructus, sed est  
inanis & vacua: sic anima sine gratia Dei non resistit temptationibus, sed sicut  
pulsis iactatur à facie venti, neque vestem habet iustitiæ, neque ornamentum  
sapientiæ, neque fructus operum bonorum: quod totum intelligit poenitens ex-  
perimento suo, & ideo magis sitit, quod melius cognoscit.

VII. Velociter exaudi me Domine, defecit spiritus meus.

Turpitudine peccati, quam agnouit, & desiderium gratiæ urget animam,  
poenitentis, vt non possit ferre moras reconciliationis; atque hoc est signum  
veræ contritionis, quando peccator non differt confessionem, & alia remedia  
de die in diem; sed cito currit ad medicum animæ, quomodo agrotus in pe-  
riculo constitutus cito medicum accersiri iubet, & sitibundus cito currit ad  
aquas. Velociter, inquit, exaudi me, non possum diutius ferre turpitudinem  
meam, cito laua me ab iniquitate mea; sana velociter languorem meum, quia  
defecit spiritus meus, id est, in extremis ago, vix spiritum duco: ponitur enim  
præteritum pro præsentis, amplificandi gratia.

VIII. Non auertas faciem tuam à me, & similis ero descendén-  
tibus in lacum.

Idem petit alijs verbis, Non auertas faciem tuam à me, id est, ne recuses re-  
conciliari mihi, ne fias inexorabilis; conuertere faciem benignitatis tuæ ad me  
misericorditer respiciendum: ne fiam similis pereuntibus, qui descendunt in  
lacum profundissimum gehennæ. Quibus enim Deus non ignoscit, neque  
donat vitam gratiæ, ij pereunt in æternum. Illud, &, sumitur pro, quia, vt  
sæpè



*ſpè* notauimus, & ſenſus eſt, Non auertas faciem tuam à me, quia ſi auerteris ſimilis ero deſcendentibus in lacum.

Auditam fac mihi mane miſericordiam tuam, quia in te **I X.**  
ſperaui.

Rurſus ad idem redit, ſed alia ratione. Auditam fac mihi mane, id eſt, cito, velociter, incipiente die, miſericordiam tuam: vel per, mane, intelligit lumen gratiæ, quod ſuccedit tenebris peccati in reconciliatione, quaſi dicat, ſatis diu fui, te iracente, in nocte peccati: incipiat te miſerante dies gratiæ, & audiam in corde meo vocem tuam dicentem mihi, Salus tua ego ſum. Quia in te ſperaui, id eſt, gratia ſpei, quam iam accepi, mereatur gratiam remiſſionis. quamuis enim peccator ex ſe non mereatur aliquid apud Deum, tamen ipſa gratia meretur augeri, vt aucta mereatur, & perfici, vt loquitur ſanctus Auguſtinus in epiſt. 106. & quemadmodum eo loco S. Auguſtinus dicit, per Fidem impetrari iuſtificationem: ita etiam dici poteſt de Spe, quod videlicet impetret iuſtificationem.

Notam fac mihi viam, in qua ambulem, quia ad te leuaui **X.**  
animam meam.

Pœnitens David accepta iuſtificatione, timens ne iterum cadat; in hac extrema parte Pſalmi petit ſollicitè gratiam cognoscendi viam iuſtitie, & per eam ambulandi. Atque hoc etiam ſignum eſt veri pœnitentis, quando poſt reconciliationem, ſtudet viam inſtituere, vt decet amicum & filium Dei. Notam, inquit, fac mihi viam, in qua ambulem, id eſt, illumina mentem meam, vt cognoscam viam iuſtitie, in qua ambulare debeo, vt ad te perueniam. Si quidem ad te leuaui animam meam, id eſt, ad te direxi curſum meum, renuntiaui ſecularibus deſiderijs, te vnum deſidero: ideò lumen ſapientie quaero, ne aberrem à te. Poteſt etiam cum Chryſoſtomo, illud, ad te leuaui animam meam, intelligi per ſpem, vt ſenſus ſit, à te pendeo, in te confido.

Eripe me de inimicis meis Domine, ad te confugi, doce me **XI.**  
facere voluntatem tuam, quia Deus meus es tu.

Perſiſtit in eadem petitione, rogans liberari à tentationibus Diaboli, qui ſpè conatur obſcurare mentem, ne videat viam iuſtitie. Concupiſcentie ſiquidem à Diabolo excitatæ faciunt, vt res aliter appareant, quam ſint, & inde contingat error iudicij. Eripe me, inquit, de inimicis meis, id eſt, eripe me à tentationibus inimici; quoniam ad te confugi, & illi renuntiaui. Doce me facere voluntatem tuam, id eſt, adiuua lumine tuo, vt repulſis tentationibus veram viam inueniam, & ſic intelligam; quæ ſit voluntas tua bona, beneplacens, & perfectæ. Quoniam Deus meus es tu, id eſt, debeo, & cupio tibi vni ſeruire; quoniam tu es Deus meus, principium & finis omnium bonorum meorum, à quo naturam, & cætera bona animæ & corporis accepi, & à quo beatitudinem, & gloriam ſempiternam expecto.



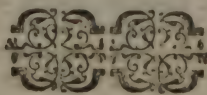
XII. Spiritus tuus bonus deducet me in terram rectam : propter nomen tuum viuificabis me in æquitare tua .

Petit sapientiam, quæ ad intelligentiam pertinet : nunc petit charitatem, quæ pertinet ad voluntatem : tunc enim verè ambulamus per viam iustitiæ, quando scimus, & volumus bene agere. Spiritus tuus bonus, id est, non spiritus meus, sed tuus, qui bonus est, & de quo Saluator dicit Luc. 6. Quanto magis Pater vester dabit spiritum bonum petentibus se ? Spiritus bonus est Spiritus sanctus, essentialiter bonus, per quem diffunditur charitas in cordibus nostris, Rom. 5. & hic facit, vt velimus, & operemur, & de hoc dicitur Ezech. 36. Ponam Spiritum meum in medio vestri, & faciam vt ambuletis in præceptis meis. Hic igitur Spiritus deducet me in terram rectam, id est, in viam planam, & directam, quæ est lex Domini rectissima & planissima. Posset etiam per terram rectam, intelligi patriam celestis, quæ est terra viuientium, in qua iustitia inhabitat, & in qua obliquitas vitiatorum nullum locum habet. Sequitur, Propter nomen tuum viuificabis me in æquitare tua; vt ostendat, iustificationem, quæ est quædam viuificatio spiritalis, non ex meritis proprijs, sed ex dono gratiæ Dei nobis contingere. Propter nomen tuum, inquit, id est, propter gloriam tuam ex gratia tua viuificabis me, in æquitare tua, id est, in iustitia tua; sic enim est in hebræo. Per iusticiam autem potest intelligi veritas, siue fidelitas in seruandis promissis : potest etiam intelligi iustitia, quæ nos iustificat. Denique potest intelligi lex Domini iustissima, quomodo intelligitur illud Psal. 118. vers. 40. In æquitare tua viuifica me.

XIII. Educes de tribulatione animam meam, & in misericordia tua disperdes inimicos meos.

XIV. Et perdes omnes, qui tribulant animam meam, quoniam ego seruus tuus sum.

Concludit prædicens salutem, & liberationem suam, & perditionem omnium inimicorum suorum : quod sine dubio adimplebitur in ultimo Iudicio : & quod de se David Propheta dicit, dici etiam potest de omnibus veris Dei seruis, qui vel innocentiam custodierunt, vel per veram poenitentiam ad viam iustitiæ redierunt.





## PSALMVS CXLI. III.

Titulus, &amp; Argumentum.

*Psalmus David aduersus Goliath.*

N hebreo habetur solum, Psalmus David: quæ sequuntur, addita esse à Septuaginta Interpretibus testatur sanctus Hilarius: sed quoniam Psalmus videtur meminisse Regni ipsius David versu tertio, ubi dicit, Qui subdit populum meum sub me; exillimant aliqui, verba illa, aduersus Goliath, non esse conformia Psalmo: & liberius etiam putant hæc verba posse contemni, quod Theodoretus testetur ea non haberi in exaplis Origenis, ac proinde non esse ex interpretatione Septuaginta Seniorum. Sed respondere possumus, Psalmum scriptum esse propriè pro victoria aduersus Goliath, & verba illa, Qui subdit populum meum sub me; non intelligi de Regno, sed de principatu militiæ: fuit enim David Dux belli multo antea quam Rex fieret: neque verum est, quod aliqui dicunt, hunc Psalmum esse eiusdem argumenti cum Psalmo septimo decimo, ut patet ex versu octauo huius Psalmi. Itaque existimamus, hunc Psalmum compositum fuisse paulò post victoriam aduersus Goliath, ut habet titulus. Quod autem attinet ad versionem Septuaginta, maiorem fidem habere debemus S. Hilario, qui affirmat, hæc addita à Septuaginta viris, quàm Theodoro, qui negat. Sanctus enim Hilarius in explicatione Psalmorum Origenem sequutus est, ut testatur S. Hieronymus in lib. de Scriptoribus Ecclesiasticis: quare credibile est, Hilarium in Origene legisse, verba illa addita fuisse à Septuaginta viris: nemo autem melius nouit, quid esset in versione Septuaginta, quæ habetur in exaplis, quàm Origenes, qui exapla collegit. Adde quod cum hic titulus legatur in omnibus libris latinis, & à sancto Augustino, & alijs exponatur, non est vlla ratione tollendus, aut contemnendus. Argumentum Psalmi ex Hilario, est victoria Christi aduersus Diabolum: ex Augustino, victoria Ecclesiæ aduersus eundem Diabolum: ex Theodoro, victoria Machabæorum aduersus Antiochum. Sed nos cum sancto Io. Chrysostomo existimamus, ad literam cani victoriam Davidis aduersus Goliath, ut titulus docet: spiritualiter prædici victoriam Christi, & Ecclesiæ aduersus Diabolum.

## EXPLICATIO PSALMI CXLI. III.

**B**enedictus Dominus Deus meus, qui docet manus meas I.  
ad prælium, & digitos meos ad bellum.

Laudat Propheta Deum & gratias illi agit, quia dono singulari eius vicerit Gigantem, unde initium duxit omnis ipsius gloria. Dicit autem, Qui docet manus meas ad prælium, & non dicit, Qui robustam fecit manum meam; quoniam in eo genere prælij, quo vicit Gigantem, plus valuit ars, quàm robur. Præualuit enim, ut Scriptura dicit, in funda & lapide aduersus Philistæum. Iacere autem

V u u 4 lapi-



lapidem ex funda, ita vt recta attingat frontem hominis, maximæ artis est. quam tamen victoriam sapiens Propheta non suæ arti, aut exercitationi, sed Dei dono tribuit. Pari ratione in pralio spirituali aduersus Diabolum magis indigemus arte, quàm robore, & Christus ipse per Dauidem figuratus non potentia, sed sapientia Diabolum vicit. Patientia enim, & humilitate superbum, & crudelem hostem prostrauit; & ideo non dixit Propheta, Qui armat manus meas, sed, Qui docet manus meas. Quod additur, Et digitos meos ad bellum; idipsum est alijs verbis repetitum.

- II. Misericordia mea, & refugium meum, susceptor meus, & liberator meus.
- III. Protector meus, & in ipso speraui, qui subdit populum meum sub me.

His quinque vocibus docet Propheta, quo ordine dederit illi Deus victoriam: quo etiam ordine nobis quoque dabit, si in illo spem nostram totam posuerimus. Primum Deus misericorditer Dauidem respexit. Misericordia enim Dei prima origo est omnium bonorum nostrorum, & omnia omnino merita præuenit: hinc igitur primo dicit, Misericordia mea. Deinde Dauid misericorditer præuentus, & vocatus respexit ad Deum, atque ad eum sperando, & inuocando confugit: hinc subiungit, Et refugium meum. Tertio, Deus confugientem à se non despexit, sed manum illi porrigens suscepit eum protegendum, & adiuvandum: inde subiunxit, Susceptor meus. Quarto, susceptum liberauit de captiuitate, & ab imminente periculo vitæ: hinc subiunxit, Et liberator meus. Denique liberatum, ne iterum caperetur, aut vulneraretur, protexit, & protegere pergit, dum prælum durat: ideo subiunxit, Protector meus; addit, Et in ipso speraui, qui subdit populum meum sub me, id est, Deus quidem mihi est misericordia, refugium, susceptor, liberator, & protector: & ego vicissim in ipso sperabo, qui fecit plus quàm petere, aut optare potuissem: nam non solum liberauit me de manu Goliath, sed etiam subiecit mihi populum meum, cum fecit me Principem militiæ super omnem populum meum: nam, 1. Reg. 18. paulò post victoriam de Goliath, fecit Saul Rex Dauidem Tribunum super mille viros: nec solum illis, sed vniuerso populo præerat Dauid. Sic enim legimus ibidem, Omnis Israel, & Iuda diligebat Dauid: ipse enim ingrediebatur & egrediebatur ante eos. quod reperitur 2. Regum 5. Nec solum subiecit, sed etiam nunc subdit, cum dono gratiæ suæ facit, vt populus quietè, & pacificè regi se sinat.

- IV. Domine quid est homo, quia innotuisti ei? aut filius hominis quia reputas eum?

Ex tot beneficijs prorumpit Dauid in magnam admirationem, quod tantus Deus, quo nihil maius cogitari potest, dignetur tanti facere hominem, qui ferè nihil est, vt etiam velit ab illo cognosci, & amari. Et si hæc Dauid dicit, & tanto sensu pietatis dicit, quid nos facere, sentire, & dicere par esset, quibus Deus non solum innotuit, sed formâ serui accepit, & in ea forma humiliavit semetipsum factus obediens vique ad mortem, mortem autem crucis: & victoriâ nobis tribuit,

non



non aduersus carnem, & sanguinem, sed aduersus Principes, & potestates, aduersus mundi Rectores tenebrarum harum, contra spiritualia nequitia in celestibus; & qui nobis non populum vnum subiicit, sed euectos ad participationem Regni sui constituit cum Christo super omnia bona sua? sed verba consideremus. Domine quid est homo, quia innotuisti ei? ex. hebræo aliqui vertunt, quid est homo, quia cognoscis eum. Sed S. Ioannes Chrysostomus affirmat, recte vertisse Septuaginta Interpretes, innotuisti ei? nam & vox hebraica hunc sensum patitur, & est multo admirabilius, quod Deus dignetur cognoscere ab homine, quàm quod hominem cognoscat: imò nihil admirationis habet, quod Deus hominem cognoscat, qui hominem fecit, & nihil ignorare potest. Observat quoque idem Chrysostomus, recte dictum esse, quia innotuisti ei, non autem, quia cognitus es ab eo: cognitio enim Dei in homine ab ipso Deo est, qui ei se reuelare, & demonstrare dignatur. Aut filius hominis, quia reputas eum? Reperitio eiusdem admirationis est: nam in hoc apparet, quanti Deus hominē estimet, quia voluit ei innotescere, & cum eo familiaritatem, amicitiamque contrahere.

Homo vanitati similis factus est, dies eius sicut umbra. V.  
prætereunt.

Explicat causam suæ admirationis; quia videlicet homo sit res modica, & id modicum breui desinat esse. Non poterat magis extenuari vilitas hominis comparata ad magnitudinem Dei. Deus plenitudo est omnium bonorum, & plenitudo semper stans, & manens in æternum sine vlla imminutione, aut mutatione: Homo non est quidem vanitas, quia aliquid est, sed vanitati similis, quia modicum quid est, & capax magnorum bonorum, si à Deo impleatur; sed donec impleatur, similis est vasi vacuo, & inani. Id autem quod est, semper mutatur, & transit donec deficiat: quomodo interdiu umbra montium insensibiliter transit, donec nocte superueniente, penitus evanescat. Atque hæc dicit Propheta de homine, quo ad vitam corporalem, & comparisonem facta cum Deo: alioqui enim homo magna res est, ad imaginem & similitudinem Dei creatus, & ad ipsum Deum intelligendum, & amandum factus; propter quem Unicus Dei sanguinem profundere non dubitavit; qui denique si Deo per fidem, spem, & charitatem in hac peregrinatione inhaerit, futurus sit in patria æqualis Angelis, semperque felicissimus. Itaque quemadmodum puluerem, & cinerem se reputare debet cum Deo collatus; ita dignitatem suam agnoscere debet, cum ei bestiales voluptates à Diabolo suggeruntur; ut dedignetur delectari voluptatibus pecorum, qui ad Angelorum æqualitatem aspirat.

Domine inclina cælos tuos, & descende: tange montes, & VI.  
fumigabunt.

Fulgura coruscationes, & dissipabis eos: emitte sagittas VII.  
tuas, & conturbabis eos.

Propheta Sanctus ex beneficijs Dei prorumpit in admirationem misericordiae Dei, quod tanta Maiestas tantam vilitatem aspicere dignaretur: nunc vero considerans ex aduerso superbiam, & cæcitatem multorum hominum, qui Deo contempto toti essent occupati in opprimendis hominibus pijs, & in cumulâdis terrenis diuitijs: precatur Deum, ut ostendat potentiam suam in eiusmodi homines;

ut



ut saltem timore poenae peccare cessent, qui amore iustitiae, & reuerentia conditoris bene agere nesciunt. Domine, inquit, inclina caelos tuos, & descende, id est, quandoquidem humana superbia ex beneficijs te non agnoscit, nec timet; ostende praesentiam tuam per nubes tenebrosas, per ignem de caelo demissum per fulgura, & tonitrua, aliaque id genus, quibus homines terri, & expauescere cogantur. dicitur autem Deus inclinare caelos, quando demittit nubes, & densas caligines, quae videntur partes caeli aerei; & eo modo descendere dicitur, quia demonstrat per eos effectus praesentiam suam. sic dicitur Exodi 20. Deus descendisse in montem Sina, quando impleuit montem illum tenebrosa nube, & caligine densissima; & simul montem calefecit, ut rotus fumigare videretur. & hoc est, quod addit, tange montes, & fumigabunt: sed praecipue Deus praesentiam, & potentiam suam demonstrat fragore horrendo tonitruorum, & coruscatione fulgurum, ac vibratione fulminum, quibus nihil velocius, subtilius, efficacius, horribilius. Ideo addit, fulgura coruscationem, & dissipabis eos, superbos videlicet hostes piorum. Emitte sagittas tuas, id est, caelestia fulmina, & conturbabis eos; nemo enim est tam ferox, & audax, qui non expauescat fulmina de caelo; aduersus quae nihil valet humana defensio. Vnde dicitur 1. Reg. 1. Dominum formidabunt aduersarii eius, & super ipsos in caelis tonabit.

**VIII.** Emitte manum tuam de alto, eripe me, & libera me de aquis multis, de manu filiorum alienorum.

Ex hoc versiculo apparet, Psalmum hunc non esse scriptum à Davide post Regnum adeptum, neque esse eiusdem argumenti cum Psalmo septimo decimo; nam in eo Psalmo gratias agit de liberatione à manu Saul, & omnium aliorum inimicorum: in hoc autem Psalmo adhuc pugnabat cum filiis alienis, id est, Philistinis, & orat Deum pro liberatione, & victoria. Itaque posteaquam rogauerat Deum generatim aduersus impios, & superbos, rogat pro se in particulari. Emitte, inquit, manum tuam de alto, id est, de caelo potentiam tuam ostende, & eripe me, & libera de aquis multis, id est, à multitudine hostium infidelium, cum quibus quotidie bellum gero. & declarans ipse metaphoram, addit, de manu filiorum alienorum. Itaque, aquae multae, significant multitudinem filiorum alienorum, qui ad literam erant Philistini: spiritualiter sunt haeretici, ut vult S. Ioannes Chrysostomus, vel generalius omnes filij huius seculi, siue foris, siue intus sint, ut docet S. Augustinus, & conformius est versiculo sequenti, & à versiculo duodecimo usque ad finem.

**IX.** Quorum os loquutum est vanitatem, & dextera eorum, dextera iniquitatis.

Describit filios alienos, atque ait, illos esse, qui & ore, & opere iniqui sunt. Quorum os locutum est vanitatem, non veritatem, non legem tuam, non boni aliquid: & dextera eorum non operatur, nisi rapinas, oppressiones pauperum, adulteria, homicidia, &c.

**X.** Deus canticum nouum cantabo tibi, in psalterio decachordo psallam tibi.

Qui



Qui das salutem Regibus, qui redemisti Dauid seruum tuum XI.  
de gladio maligno: eripe me.

Et erue me de manu filiorum alienorum, quorum os lo- XII.  
quutum est vanitatem, & dextera eorum dextera iniqui-  
tatis.

Interponit duos versiculos, quasi parenthesim ex affectu in Deum: deinde re-  
uertitur ad describendos filios alienos. Deus, inquit. canticum nouum cantabo  
tibi, id est, peto alia multa beneficia, sed non sum oblitus acceptorum, ideo can-  
ticum nouum, præclarum, nondum auditum, cantabo tibi, & simul in psalterio  
decem chordarum psallam tibi, iungens sonitum psalterij cum laudatione vo-  
cis; id autem faciam, quia tu das salutem Regibus, vt paulò ante dedisti Sauli  
Regi per ministerium meum; & tu redemisti me Dauidem seruum tuum de  
gladio maligno, id est, de gladio iniusto Gigantis Goliath. tu igitur, sicut ha-  
ctenus fecisti, eripe me, Erue, inquam, me de manu filiorum alienorum, qui &  
verbo, & opere scelestissimi sunt.

Quorum filij sicut nouellæ plantationes in iuuentute sua. XIII.

Declarat filios alienos ab affectu, & opinione ipsorum: illi enim sunt filij  
alieni, qui non nouerunt, neque diligunt nisi terrenam felicitatem, in fecundi-  
tate, & prosperitate filiorum, & filiarum; in abundantia frumenti, vini & olei, in  
armentis pecorum, & fructibus eorum; in pace, & securitate omnium quæ  
possident. Sed hoc loco obseruandum est, ex hebreo hæc omnia nunc legi in  
prima persona, non in tertia, & sensum facere omnino contrarium, nimirum hunc,  
Eripe me de manu filiorum alienorum, vt sint filij nostri, sicut nouellæ planta-  
tiones, filij nostræ compositz, vt similitudo templi, promptuarum nostræ, &c.  
sed cum omnes græci, & latini codices habeant in tertia persona, & omnes Pa-  
tres ita exponant; non possumus approbare lectionem hebraicam, nisi dicamus,  
vt Genebrardus indicauit, hic introduci loquentes ipsos filios alienos, & Dau-  
idem non ex suo sensu, sed in persona eorum hæc dicere; vt hic sit sensus, Eripe  
me de manu filiorum alienorum, quorum os locutum est vanitatem, & dextera  
eorum dextera iniquitatis, qui videlicet loquuti sunt vanitatem dicentes, Sint  
filij nostri sicut nouellæ plantationes, &c. Posset etiam facile fieri, vt verba  
hebraica tempore Septuaginta Interpretum fuerint in tertia persona, & postea  
successu temporis incuria librariorum mutata sint in personam primam. quod  
facillimum fuit, cum discrimen personæ primæ, & tertiæ in literis non in sylla-  
bis consistat: nam si desit litera, nun, erit persona prima, si adsit, erit persona  
tertia. præterea vox, alcer, quæ potest verti, quorum, vt nostri legunt, & potest  
etiam verti, vt, quomodo legunt hebræi: videtur hoc loco vertenda, quorum,  
non, vt: nam in versu 9. & 12. vbi legimus, Quorum os loquutum est vani-  
tatem, eadem est vox, & ab omnibus vertitur, quorum: cur ergo non etiam hoc  
loco vertatur, quorum, & legamus, quorum filij? Quare lectio nostra omnino  
retinenda est. Ac primo loco inter humanas felicitates ponuntur filij, quo-  
niam illi super omnia alia desiderantur, & propter eos quæruntur cætera. Ideò  
Propheta dicit, Quorum filij sicut nouellæ plantationes in iuuentute sua, id est,  
tunc

70N



tunc habentur felices filij huius seculi, quando filij eorum sunt in iuuentute sua similes nouellis plantationibus arborum, id est, bene radicati, & fundati, & virides, ac florentes, vt spes sit, eos longissimo tempore super victuros.

XIV. Filia eorum composita circumornata, vt similitudo templi.

Hæc est secunda felicitas temporalis, filia formosa, & ornata, vt faciliè viros inueniant, quibus nubant. Illud, composita videtur referendum ad naturalem pulchritudinem, quæ ex compositione, siue conformatione membrorum constat: ex hebræo vertunt aliqui, Filia vt anguli incisi: sed credibile est, Septuaginta.

Interpretes deduxisse vocem hebraicam à, ziu, quod splendorem significat, vt sensus sit, filia eorum composita, id est, splendida, & speciosa. Quod sequitur de similitudine templi, videtur intelligendum de ornatu tabernaculi, in quo erant multa ornamenta purpure, byssi, auri, gemmarum, vt nihil pulchrius in tota ea regione inueniretur.

XV. Promptuaria eorum plena, eructantia ex hoc in illud.

Hoc est tertium genus felicitatis filiorum alienorum, promptuaria ita plena variarum frugum, aliarumque rerum ad huius vitæ vsum, vt necesse sit ex vno in aliud exonerare copiam rerum. Qualis felicitas describitur in Euangelio, cum dicitur, diuitem quendam cogitasse intra se, Quid faciam, quia non habeo vbi congregem fructus meos? scio quid faciam, destruiam horrea mea, & maiora faciam, &c. Luc. 12. Id verò potissimum contingit, quando superuenientibus nouis frugibus, adhuc supersunt veteres, quæ in aliud promptuarium refundendæ sunt, vt detur locus nouis.

XVI. Oves eorum foetosa abundantes in egressibus suis: boues eorum crassa.

Hoc est quartum genus bonorum temporalium, oves foecundæ, & plurimæ, abundantes in egressibus suis, id est, quæ plurimæ conspiciantur, cum egrediuntur ad pascua: & simul cum gregibus ouium armenta bouum, & quidem pinguium.

XVII. Non est ruina maceria, neque transitus, neque clamor in plateis eorum.

Hoc est vltimum bonorum temporalium, vt non solum domus, & palatia, ruinam nullam minentur, sed ipsæ etiam maceriae, quæ ex vili materia eriguntur, integre maneant: & nullus sit tumultus, neque rumor in plateis eorum, sed omnia tranquilla, & pacata. Illud, neque transitus, potest significare transitum per diruptas macerias, vel transitum latronum, aut militum cum tumultu circumcursantium.

XVIII. Beatum dixerunt populum cui hæc sunt: beatus populus cuius Dominus Deus eius.

Hæc est conclusio Sancti Prophetae, qui refert ex sententia filiorum alienorum beatum

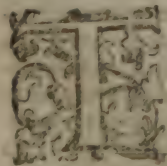


beatum esse populum cui hæc sunt, quæ paulo ante descripsimus: sed ex propria sententia dicit, beatum esse populum, non cui hæc sunt, sed cuius Deus est Dominus, id est, qui habet pro Deo verum Deum: nam vox, Dominus, hoc loco scribitur quatuor literis, quæ nomen proprium Dei significant, quod nunquam tribuitur, nisi vero Deo, qui fecit cælum, & terram: Ad finem huius Psalmi diligenter annotandum est, non facere differentiam inter filios Dei, & filios alienos copiam, vel inopiam rerum temporalium: multi enim filij Dei his bonis abundarunt, & Dominus Matth. 19. promisit centuplum eorum, quæ dimittimus, in hoc mundo, & postea vitam æternam: & contra multi filij huius seculi miserè perierunt in egestate, in exilio, in tristemibus, in patibulis. Sed quod differentiam facit inter filios Regni, & filios gehennæ, filios huius seculi, & filios lucis, est affectio: qui enim bona temporalia magna bona esse ducunt, & ijs ita afficiuntur, ut præ illis æterna bona contemnant; & contra, qui detrimenta temporalia magna mala esse ducunt, eaq. ita timent, ut pro ijs euadendis Deum offendere, & vitam æternam perdere non formidant; illi sunt filij tenebrarum, huius seculi, & gehennæ. & hoc significatur in illis verbis, beatum dixerunt populum cui hæc sunt, id est, qui tanti faciunt hæc temporalia, ut in illis beatitudinem sitam esse arbitrentur. Qui vero bona temporalia parua bona; & iacturam eorum parua mala esse ducunt, ut re vera sunt: contra autem gratiam Dei, & cælestem patriam in maximis bonis reponunt: & offensionem Dei, ac vitæ æternæ detrimentum, mala grauissima putant; illi sunt filij lucis, filij Dei, filij Regni; qui non surda aure audierunt, Primum querite Regnum Dei, & iustitiam eius, & hæc omnia adiicientur vobis. Matth. 6. & hoc significatur in illis verbis, Beatus populus, cuius Dominus Deus eius, id est, bona temporalia, bona sunt, sed beatum non faciunt: quod autem verè facit beatum, est possessio summi boni, quod in Dei visione consistit.

## P S A L M V S CXLIV.

Titulus, & Argumentum.

*Laudatio David.*



ITVLVS indicat argumentum: est enim hic Psalmus perpetua laudatio Dei, quæ partim sumitur ab ipsa Dei magnitudine, partim ab operibus eius, partim à qualitatibus Regni ipsius, partim à virtutibus Regijs, quæ in ipso perfectissime inveniuntur. Est autem Psalmus alphabeticus, ut facilius memoriz commendetur, & delectabilius canatur. S. Hilarius, & S. Augustinus ita exponunt titulum, Laudatio David, id est, laudatio, qua laudatur David. & per Dauidem intelligunt Christum, qui filius est David secundum carnem. Sed communior expositio est, ut sit sensus, laudatio, qua laudatur Deus à Dauide. Neque obstat, quod in græco dicatur in dati-



datiuo, laudatio ipsi Dauid . est enim sensus, laudatio Dei inspirata, & dictata à Spiritu sancto ipsi Dauidi . Vide titulum Psalmi terrij .

### EXPLICATIO PSALMI CXLIV.

- I. *Aleph.* **E**xaltabo te Deus meus Rex, & benedicam nomini tuo in seculum, & in seculum seculi.
- II. *Beth.* Per singulos dies benedicam tibi, & laudabo nomen tuum in seculum, & in seculum seculi.

In his duobus primis versiculis cōtinetur procemium, in quo Propheta docet, quid in hoc Psalmo canere proposuerit; sed hoc docet more poetico, per apostrophen. ad Deum. Exaltabo, inquit, te, id est, in hoc Psalmo celebrabo te versibus meis, ut tu qui altissimus es, altissimus etiam habearis & prædiceris ab hominibus. Vocat autem Deum Regem suum, vel ut ostendat, se Regem esse sub Rege Deo, qui omnes regit, & à nullo regitur. vel quia Deum celebrare intendit ob ea præcipue attributa, vel opera, quæ illi conueniunt, ut Rex est, & gubernator hominum, & cæterarum rerum creaturarum. Et benedicam nomini tuo, repetitio est eiusdem rei. idem enim est, Exaltabo te, & benedicam nomini tuo, id est, laudabo nomen tuum, celebrabo gloriam tuam. Quod autem additur, in seculum, & in seculum seculi, significat laudationem hanc fore perpetuam, ita ut hic incipiat, & perseveret per successiones hominum canentium hos Psalmos usque ad mundi consummationem; & deinde in cælesti patria nunquam omnino deficiat. Beati enim, qui habitant in domo tua Domine, ait ipse idem in Psal. 83. in secula seculorum laudabunt te. Hoc idem clarius repetitur, & explicatur in secundo versiculo, Per singulos dies benedicam tibi, id est, perpetuo laudabo te, siue in prosperis, siue in aduersis, dum hic viuam, & postea quoque in cælesti patria laudabo nomen tuum in seculum, & in seculum seculi.

- III. *Gimel.* Magnus Dominus, & laudabilis nimis, & magnitudinis eius non est finis.

Quatuor sunt quasi partes magnitudinis, latitudo, longitudo, sublimitas, & profundum, quæ suo modo in Deo quoque considerari possunt, iuxta illud Apostoli ad Ephes. 3. Ut possitis comprehendere cum omnibus Sanctis, quæ sit latitudo, longitudo, sublimitas, & profundum. Igitur Propheta incipit laudare Deum à magnitudine. & potest hæc laus intelligi de magnitudinis essentia diuinæ, quæ est magna quo ad latitudinem, quia est immensa; quo ad longitudinem, quia æterna; quo ad sublimitatem, quia altissima; quo ad profunditatem, quia incomprehensibilis. vel si placet, Prophetam explicare de magnitudine Dei, ut Rex est, magnus Rex est Dominus, quo ad latitudinem, quia omnia seruiunt illi à summo Angelo usque ad vltimum vermiculum; quo ad longitudinem, quia Regni eius æterna duratio est; quoad sublimitatem, quia potestate summa, & absolutissima regnat; quo ad profunditatem, quia non solum corpora, sed etiam corda regit, & moderatur intimas omnium cogitationes, & af-



& affectiones, denique nihil est tam abditum, & reconditum, quod virga Regni eius non penetret. Magnus ergo Dominus, idem laudabilis nimis, id est, valde: & magnitudinis eius non est finis, quia & latitudo infinita est, & longitudo, & sublimitas, & profundum pariter infinita sunt. Vox hebraica proprie inuentionem, siue inuestigationem, non finem significat. Sed Septuaginta sensum verterunt. Idem enim magnitudinis Dei nulla est inuentio, quia finis eius non inuenitur, nec inueniri potest, cum non sit. Itaque magnitudo Dei est infinita, & idem a nobis, qui finiti sumus est omnino inuestigabilis. dicitur autem a nobis inuestigabilis, non quod ignoremus, magnum esse Deum, & magnitudinis eius nullum esse finem, sed quia magnitudinem illam totam non capimus, non comprehendimus. Admonet autem nos hac magnitudo infinita Dei, ut sicut magnitudinis eius non est finis, sic etiam laudationis nullus sit finis. Ita S. Augustinus. Item, ut nos quoque non simus contenti angustiis nostris, sed quotidie magis ac magis in vera magnitudine, quae in virtutibus posita est, crescere studemus; iuxta illud, Psal. 83. Ascensiones in corde suo disposuit in valle lacrymarum; ibunt de virtute in virtutem, &c. nam qui crescere student potentia, vel diuitijs, ut alios supergrediantur, isti non magni, sed inflati sunt; non succo pleni, sed vento distenti: aliud enim superbia, aliud animi magnitudo est. Ita S. Io. Chrysostomus.

*Daleth.* Generatio, & generatio laudabit opera tua, & potentiam tuam pronuntiabunt.

Ab essentia Dei magni Regis, quae inuestigari non potest, transit Propheta ad opera ipsius mirabilia ex quibus potentia eius intelligi potest. & non dicit, ego laudabo opera tua, sed generatio, & generatio laudabit opera tua, quasi dicat, ego solus non sufficio laudare, sed omnes generationes laudabunt opera tua, quia nunquam deerunt qui ea considerent, admirentur, & laudent. Et potentiam tuam pronuntiabunt, id est, omnes generationes laudabunt opera tua, & inde potentiam tuam, quae in illis relucet, assidue praedicabunt. In hebraeo habetur ad verbum, Generatio generationi laudabit opera tua, ut in Psalmo 18. Dies diei eructat verbum. qua phrasi significatur, generationes sibi invicem succedere, ut dicitur Ecclesiastae 1. Generatio aduenit, & generatio praeterit; & sicut una alteri succedit quo ad subsistentiam, ita etiam una alteri succedere in laudandis operibus Dei, quasi una, defuncta munere suo, tradat alteri munus Deum laudandi, & hoc modo generatio, & generatio, id est, omnes generationes laudabunt opera Dei. Itaque lectio hebraica non est contraria lectioni graecae, & latinae, sed eas explicat, & illustrat.

*He.* Magnificentiam gloriae sanctitatis tuae loquentur, & mirabilia tua narrabunt.

Dixit in genere de operibus Dei mirabilibus: nunc distinguit tria genera operum Dei, quaedam gloriosa, & pulcherrima, ac per hoc mirabilia ob eximiam speciem & splendorem; quaedam terribilia, & ob terrorem maximum valde mirabilia; quaedam denique amabilia, & ob ingentis benignitatis Dei significationem, non minus, quam cetera mirabilia. In hoc igitur versiculo laudantur opera



opera mirabilia ob splendorem, & gloriam operis, qualia sunt cæli superiores quibus nihil maius, & pulchrius. de quibus dicitur Psal. 18. Cæli enarrant gloriam Dei. ad idem opus pertinent ea, quæ in cælo conspiciamus, sol, luna, stellæ cæteræ, & earum varietas, multitudo, splendor, & perpetui sine ulla intermissione, vel fatigatione discursus. Magnificentiam, inquit, gloriæ sanctitatis tuæ loquentur, id est, omnes generationes laudando loquentur excellentiam gloriæ si operis magnificentiam tuam. & quia multa sunt in eo opere mirabilia, ideo laudantes gloriosum hoc opus, mirabilia tua multa, & magna narrabunt. per magnificentiam non intelligitur hoc loco actio virtutis, quæ dicitur magnificentia, sed qualitas operis magnificentissimi, quæ dici potest excellentia, siue præstantia, siue decor & pulchritudo. hæc enim omnia significat vox hebræa, quæ hoc loco ponitur. per gloriam intelligitur claritas, & splendor, & per claritatem, & splendorem ipsum opus gloriosum, & splendidum. denique per Sanctitatem Dei, si respiciamus vocem hebraicam, intelligenda est maiestas, siue magnitudo, siue magnificentia Dei, quæ etiam sanctitas dici potest, quia maiestas Dei sanctissima est. vox hebraica non est chodes, id est, sanctitas, sed hod, quàm vocem in Psalmo 8. verterunt Septuaginta magnificentiam; & hoc loco vertit S. Hieronymus magnitudinem: & potest etiam verti maiestas, siue decor, siue etiam robur, ac potentia. Itaque sensus erit, omnes generationes præstantissimum, & clarissimum opus Maiestatis Dei, quæ sancta, id est, inuiolabilis, & purissima est, decantabunt.

**VI. *Vau.*** Et virtutem terribilium tuorum dicent, & magnitudinem tuam narrabunt.

Hoc est alterum genus operum Dei, quo terror diuinæ maiestatis in puniendis impijs demonstratur. Et virtutem, inquit, terribilium tuorum dicent, id est, robur, & potentiam terribilium flagellorum, quibus impios castigare solitus es, dicent; & ex eis magnitudinem potentiam tuam enarrabunt. Ad hoc opus pertinent diluuium generale tempore Noë: combustio quinque ciuitatum igne de cælo demisso: plagæ Aegypti, & Pharaonis: hiatus terræ ad absorbendos viuos seditiosos, Dathan, & Abyron: denique terræ motus, pestilentia, fulmina cælestia, eluiones aquarum, procellæ ventorum, & alia, quæ non raro ex diuino iudicio terris immittuntur.

**VII. *Zain.*** Memoriam abundantia suauitatis tuæ eructabunt, & iustitia tua exultabunt.

Hoc est tertium genus operum Dei, quod ad misericordiam pertinet. quod quidem pluribus verbis, & maiori significatione grati animi explicatur, quoniam ad pios Dei seruos maximè pertinet. Memoriam, inquit, abundantia suauitatis tuæ eructabunt, id est, omnes generationes repletæ abundantia suauitatis, & benignitatis, & misericordiae tuæ, quoniam misericordia Domini plena est terra, ex hac plenitudine eructabunt memoriam huius abundantissimæ suauitatis, id est, mandabunt posteritati memoriam horum tantorum, & tam multiplicium beneficiorum. nec solum eructabunt hanc memoriam posteris, sed ipsi exultabunt iustitia tua, id est, ob fidelitatem, qua promissa beneficia præstisti.

Ad



Ad hoc genus pertinent innumerabiles consolationes, quas toti generi humano diuina bonitas tribuit ex vicissitudine dierum, & noctium, ex pluuijs de celo, ex fecunditate terræ, ex infinita multitudine pecorum, auium, piscium, quæ generi humano seruiunt; ex amenitate sylvarum, pulchritudine hortorum, commoditate maris, & fluminum, alijsq. id genus plurimis. Sed hæc leuia, & parua sunt, si comparentur ad dona gratiæ, ad incarnationem Verbi diuini, ad passionem, resurrectionem, & ascensionem Ecclesiæ, iustificationem impiorum, prædicationem gentium, ædificationem Ecclesiæ, iustificationem impiorum, prædicationem, promissionem, & exhibitionem Regni cælorum. Quæ omnia cum suauitate meditatione quasi comeduntur, mirum non est, si ex tanta plenitudine pij omnes eructent memoriam abundantis suauitatis Dei.

*Cheth.* Miserator, & misericors Dominus, patiens, & multum VIII. misericors.

*Teth.* Suavis Dominus vniuersis, & miserationes eius super IX. omnia opera eius.

Non contentus dixisse, tantam esse abundantiam suauitatis Dei, ut omnes generationes eructaturæ sint memoriam huius suauitatis: ipse eructat primus, & prædicat dicens, Miserator, & miserator Dominus, patiens, & multum misericors Dominus est, quia tollit miseras creando, gubernando, iustificando, glorificando: nec solum misericors est, sed etiam miserator, id est, paternè misericors; id enim significat vox hebraica, rachum, nec solum affectu paterno misericors, sed etiam patiens, siue longanimis, ut est in hebræo, id est, perseveranter misericors; etiam si enim sæpe a nobis prouocetur ad iram, ille tamen non subito irascitur, sed expectat ad poenitentiam. denique hæc misericordia non modica, non exigua, sed multa & copiosissima est. Id explicatur in sequenti versiculo, Nam suavis est Dominus omnibus, id est, omnibus benignus, & misericors, & ex se suavis, licet non omnibus videatur suavis, sed ijs tantum, quæ sanum palatum habent. nec solum erga omnes suavis, & bonus, ac per hoc misericors est: sed etiam misericordia eius extenditur super omnia opera eius. nulum enim est opus Dei, in quo misericordia eius locum suum non habeat. sic enim intelligimus illud, super omnia opera eius, id est, in omnia opera eius, ut exponunt SS. Chrysostomus, & Augustinus, & ut vertit ex hebræo S. Hieronymus, & ut requirit proprietatem linguæ græcæ. S. tamen Hilarius exponit, super omnia opera eius, id est, excellit omnibus operibus eius, & hanc expositionem patitur textus hebraicus, & hinc Theologi disputant, quomodo intelligendū sit, misericordiam esse excellentiorem omnibus virtutibus, de qua re vide S. Thomam, & Caetanum in 2. 2. q. 30. art. 4. Illud autem, suavis Dominus vniuersis, verum est absolute, quia Deus solem suum oriri facit super bonos, & malos, & pluit super iustos, & iniustos, ut dicitur Matth. 5. Et ne daemones quidem Deus excludit à misericordia sua, cum eis vitam, & intelligentiam tribuat, & conseruet: tamen magna misericordia, quæ ad salutem æternam perducit, de qua dicit David Psal. 50. Miserere mei Deus secundum magnam misericordiam tuam, & Iacobus cap. 2. Iudicium sine misericordia ei qui non fecit misericordiam; restringitur ad timentes, & inuocantes Deum: nam Psal. 85. Tri-  
tur. Tu Domine suavis, & mitis, & multæ misericordiæ omnibus inuocantibus

רחום

X x x

te.



re. & Psal. 102: Quoniam secundum altitudinem cæli à terra corroborauit misericordiam suam super timentes se. & , Quomodo miseretur Pater filiorum, misertus est Dominus timentibus se. & , Misericordia Domini ab æterno, & vsque in æternum super timentes eum: quod etiam significauit B. Virgo Luc. 1. cum ait, Et misericordia eius à progenie in progenies timentibus eum.

- X. *Iod.* Confiteantur tibi Domine omnia opera tua, & sancti tui benedicant tibi.
- XI. *Capb.* Gloriam Regni tui dicent, & potentiam tuam loquentur.
- XII. *Lamed.* Vt notam faciant filijs hominum potentiam tuam, & gloriam magnificentiae Regni tui.
- XIII. *Mem.* Regnum tuum, regnum omnium seculorum, & Dominationis tua in omni generatione, & generationem.

Cecinit haec opera Dei gloriosa, terribilia, & amabilia: nunc transit ad qualitatem Regni Dei, cantaturus etiam postea qualitates ipsius Regis: Confiteantur, inquit, tibi Domine omnia opera tua, id est, laudent te opera tua, de quibus haec tibi laudauit: opera enim opificem laudant, quando pulchra sunt, & bona. Opera autem Dei talia sunt, ut nihil eis addi, vel minui possit. Vidit enim Deus omnia quae fecit, & erant valde bona Gen. 1. & , Magna opera Domini, exquisita in omnes voluntates eius Psal. 110. Atque his verbis concludit narrationem praeteritam. Addit deinde inchoans nouam laudationem, Et sancti tui benedicant tibi, id est, opera tua, quae patent oculis omnium, generatio, & generatio laudabit, ut supra dictum est, sed qualitatem Regni, de qua nunc dicturus sum, non nouerunt nisi sancti tui, quibus per Spiritum sanctum reuelata est, ideo sancti tui, fideles tui, populus tuus peculiaris benedicant tibi, laudent te. In quo autem laudaturi sint, subiungit, cum ait, Gloriam Regni tui dicent, & potentiam tuam loquentur. Gloria Regni est potentia Regni. Potentia Regni consistit in multitudine subditorum, & in magnitudine diuitiarum, quibus subditi ali, & sustentari possunt. Gloria, siue potentia Regni Dei cognosci potest ex differentia inter Regnum Dei, & Regnum hominum. est autem quadruplex differentia. Prima, quod homines Reges habeant subditos paucissimos, & opes tenuissimas, homines videlicet, & opes vnius, aut plurium prouinciarum: Deus autem subditos habet omnes Angelos, omnes homines, omnes demones: & quicquid in cælo, in terra, & in mari est, opes eius sunt. Altera differentia est, quod Reges terreni sic dominantur subditis, ut etiam illis seruiant, quia pendent ab illis, & sine illis nihil possunt: & pari ratione sic abundant opibus, ut semper egeant, & cogantur à subditis exigere vestigia, & tributa, & ut plurimum grauati sunt aere alieno: Deus autem dominatur omnibus, & nulli seruit, quia non eget opera illorum: abundat opibus sine ulla inopia, quia potest in momento producere ex nihilo multo plura, quam habeat. Tertia differentia sequitur ex secunda; Reges enim terreni gaudent honore, ac dignitate sua, sed simul anguntur assidue sollicitudine, & formidine, ut propterea inuenti sint, qui sponte Imperium deposuerint: Deus autem nulla premitur sollicitudine, nullo metu, sed cum tranquillitate, & securitate regnat.

Quar-



Quarta est, quod Reges terreni breui tempore regnant: Deus autem in aeternum. Prima differentia attingitur in versiculo illo, Gloriam Regni tui dicent, & potentiam tuam loquentur, id est, sancti tui pradicabunt gloriam, & potentiam Regni tui, quae in multitudine innumerabili subditorum, & abundantia infinita opum tuarum consistit. Secunda & tertia attinguntur in versiculo sequenti, Ve notam faciant filijs hominum potentiam tuam, & gloriam magnificentiae Regni tui; quae verba indicant maximum discrimen inter regna hominum, & Regnum Dei. Ideo enim dicit, ut notam faciant filijs hominum, id est, ut faciant filios hominum intelligere, regna sua terrena nihil esse, si comparentur ad Regnum Dei. & non contentus dixisse, ut notam faciant potentiam tuam, addidit, & gloriam, & hoc non contentus, addidit, magnificentiae Regni, id est, gloriam excellentissimi Regni tui. Denique quarta differentia habetur in versiculo sequenti, Regnum tuum regnum omnium seculorum, &c.

*Nun.* Fidelis Dominus in omnibus verbis suis, & sanctus in XIV. omnibus operibus suis.

Hic iam incipit explicare Propheta virtutes proprias Regis, quae in Deo perfectissime inveniuntur, ut etiam in Christo homine; & ad quarum quasi speculum, vel exemplar Reges omnes respicere deberent. Prima virtus regia est probitas vitae, & praecipue veracitas in verbis: nam totus componitur orbis Regis ad exemplum. & de Christo Rege dicitur, Qui peccatum non fecit, nec inuentus est dolus in ore eius 1. Petri 2. & hoc ipsum dicit hoc loco Propheta, Fidelis Dominus in omnibus verbis suis, id est, verax, non mendax, non decipiens, non fallens, promissa omnia constanter observans. & sanctus in omnibus operibus suis, innocens, impollutus, immaculatus in omni opere suo. Hunc versiculum non habent codices hebraici; sed hoc ipso conuincuntur esse corrupti: nam Septuaginta viri nullo modo ausi fuissent verba sua, ac praecipue integrum versiculum inferere verbis Dei. praeterea cum totus hic Psalmus alphabeticus sit nulla ratio reddi potest, cur David unam litteram omittere voluerit. Itaque non dubitamus in hebraico textu quem habuerunt Septuaginta Interpretes, fuisse hunc versiculum, cuius prima littera erat nun, ut re vera vox hebraica, quae fidelem significat, a littera ista principium habet: dicitur enim neeman, id est, fidelis.

*Samech.* Alleuat Dominus omnes qui corruunt, & erigit XV. omnes elisos.

Hae est altera virtus Regia, & Pastoralis: nam Regis, & Pastoris idem est officium. regere subditos, ne corruant, & erigere eos qui forte corruerunt. Misericordia haec virtus dicitur, & Regibus maxime necessaria. Illud, alleuat in hebraeo est, sustentat, siue confirmat. proinde alleuare hoc loco non est erigere eos, qui corruerunt, sed sustentare, & alleuare ne cadant, cum in proximo sunt ut cadant, iuxta illud, Impulsus euerlus sum ut caderem, & Dominus suscepit me. At quomodo verum est, a Deo sustentari omnes cadentes, & erigi omnes elisos? nonne plurimi cadunt, & eliduntur quotidie, siue corporaliter, siue spiritualiter hoc intelligatur? Dicitur Deus omnes alleuare, ne cadat,

X x x 2 & eri-



& erigere elisos : quia quicumque in tentatione non cadunt , Deo iuvante non cadunt , & qui ex casu resurgunt , Deo erigente resurgunt : qui autem cadunt , aut ex casu non resurgunt , ex se habent , non ex Deo , ut cadant , vel non resurgant . Quod alijs verbis dixit Osee cap. 13. Perditio tua ex te Israel , tantummodo in me auxilium tuum . Quod autem non velit David dicere , omnes omnino corruentes alleuari , siue sustentari , perspicuum est ex verbis sequentibus , ubi dicit , erigi à Deo omnes elisos : nam si Deus sustentaret omnes cadentes , nemo caderet , aut certè nemo cadens elideretur ; quomodo ergo verum esset , illud , erigit omnes elisos ? Atque hæc de spiritali casu dicta sunt . de corporali autem casu dicimus , Deum omnes alleuare , & erigere , quia ex natura pronus est ad alleuandum , & erigendum , quod si multos non alleuat , neque erigit ; imò sæpe ipse deiicit , & præcipitat in ruinam : id facit vel ad probationem , & coronam , ut cum iustos affligit , & hoc non est propriè deiicere , sed exaltare : vel ad poenam , & supplicium , & tunc id exigunt peccata hominum , ac per hoc prima radix malorum ex nobis est , & semper vera est Prophetae sententia , Perditio tua ex te Israel : tantummodo in me auxilium tuum .

XVI. *Ain* . Oculi omnium in te sperant Domine , & tu das escam illorum in tempore opportuno .

XVII. *Phe* . Aperis tu manum tuam , & imples omne animal benedictione .

Tertia virtus Regia , liberalitas est . pertinet enim ad Reges non expilare subditos , non emungere pecunias varijs artibus , eosque ad egestatem redigere : sed contra , liberaliter alere , ut filios ; sic tamen ut tempore suo comedant , non totos dies in comestationibus consumant . Oculi omnium , inquit , in te sperant Domine , id est , oculi omnium viventium ad te respiciunt , sperantes à te cibum , ut inde alantur , & viuant . Et tu das escam illorum , id est , & tu per creaturas tibi subiectas , terram , solem , pluuias , producis fructus copiosos in escam omnium viventium : das autem escam illorum in tempore opportuno , quando tempus opportunum est , ut comedant ; non enim semper comedere debent . Itaque qui comestationibus superfluis vacant , non accipiunt escam à Deo , sed à cupiditate sua . Item dat escam Deus in tempore opportuno , id est , quando esuris , quando egres , quando necesse habes . proinde qui recondunt , & multiplicant superflua , non à Deo accipiunt , sed furantur bona communia , & ideo mirum non est , si multi egeant , & esuriant . Item dat escam in tempore opportuno , quia dat quando æquum est dari : aliquando enim æquum est tolli , quia id merentur peccata hominum , quomodo medicus præscribit cibi inediam , & abstinentiam vini : hinc sæpe Deus immittit sterilitates , & penuriam , ut flagellet peccatores . Denique iuxta Chrysostomum dat escam in tempore opportuno , quia non omnes fructus dat omni tempore , sed per temporum varietates varios fructus ex terra producit . Ut autem intelligas primam causam omnium bonorum esse Dei liberalitatem , addit , Aperis tu manum tuam , & imples omne animal benedictione . in qua sententia omnia verba sonant liberalitatem . Aperis , inquit , manum , id est , non stricta manu , sed larga atque aperta , summa liberalitate ; imples , id est , abundè satias ; omne animal , non solum hominem , sed omnia animalia ; benedictione , id est , abundanti refectioe .

Sic



Sic enim accipit benedictionem Apostolus 2. Cor. 9. Vt benedictionem, non ut avaritiam, id est, largam eleemosynam. In hebræo non est propriè benedictione, sed, razon, beneplacito. sed idem est sensus; significat enim Propheta, impleri omnia animalia cibo sibi conuenienti, qui eis placet, & quem cupiunt. Sanctus Hieronymus vertit, generalius, refectione. Septuaginta adhuc generalius, benedictione. At si Deus larga manu implet omne animal benedictione; unde tot mendici? tot famelici? tot nudi? Iam supra indicauimus id accidere ex iniustitia diuitum, qui multo plura volunt, & conseruant, quàm necesse habent, & multa effundunt in vanitates, quæ pauperibus dari debuissent. addidimus etiam, id aliquando euenire ex iudicio Dei, quia id exigunt peccata hominum. denique adiungimus, ipsos pauperes sæpe esse incausa, quia vel cōfidunt in astutia sua, & malis artibus, non in Deo; vel non sunt contenti victu, & vestitu statui suo congruenti; vel quod lucrantur per integram hebdomadam, vno die comessando, vel ludendo perdunt.

*Tfadicb.* Iustus Dominus in omnibus vijs suis, & sanctus in XVIII. omnibus operibus suis.

Quarta virtus Regia est iustitia; quæ omnino necessaria est, ut populi pacē, & quietem habeant. Iustus Dominus in omnibus vijs suis, id est, Dominus in omnibus actionibus suis externis, quibus quodammodo exit ab interno conclauui suo ad nos, iustissimus est. tribuit enim omnibus, quod illis debetur. & hoc idem significant verba sequentia, Et sanctus in omnibus operibus suis.

*Coph.* Prope est Dominus omnibus inuocantibus eum: om- XIX. nibus inuocantibus eum in veritate.

Quinta virtus Regia est facilem se præbere omnibus accedentibus, atque auxilium implorantibus. Hoc mirificè præstat Deus noster, qui prope est omnibus inuocantibus eum, id est, quamuis Deus excelsior cælo sit; tamen appropinquat facili omnibus inuocantibus eum, neque vnquam audientiam negat. hinc gloriatur Moses Deuter. 4. Non est alia natio tam grandis, quæ habeat Deos appropinquantem sibi, sicut Deus noster adest cunctis obsecrationibus nostris. addit Propheta declarans, quomodo intelligendum sit, omnibus inuocantibus eum, & ait, omnibus inuocantibus eum in veritate. quæ particula, in veritate, includit omnes conditiones bonæ orationis: nam qui sine vera fide orat, non inuocat Deum in veritate, quia non inuocat Deum, sed Idolum capitis sui. & qui sine spe, & fiducia orat, non inuocat Deum in veritate, quia non potest serio, & ex animo inuocare eum, à quo non sperat se audiri. & qui sine charitate, vel sine dilectione saltem inchoata orat, non inuocat Deum in veritate, quia nemo inuocat serio eum quem odit, & à quo se odio haberi credit. & qui sine affectu, ac desiderio orant, ut qui recitant Psalmos, & orationem dominicam absque desiderio consequendi, quæ petunt, non inuocant Deum in veritate, sed inuocare videntur. denique qui sine attentione orant, nec sciunt quid dicant, ij voce tantum, non mente orant, & ideò non inuocant Deum in veritate, quia non ipsi verè inuocant, sed signum inane inuocationis ostendunt.



XX. *Refc.* Voluntatem timentium se faciet, & deprecationem eorum exaudiet, & saluos faciet eos.

Sexta virtus Regis est benignitas, qua non solum facile admittit subditos ad audientiam; sed etiam benigne concedit, quæ ipsi petunt, modo ea petant, quæ deceat Regem concedere. Voluntatem, inquit, timentium se faciet, id est, audita oratione præstabit quod ipsi volunt. Sed addit; timentium se, quia hoc iustum est, ut Deus faciat voluntatem eorum, qui faciunt voluntatem ipsius. Illi autem faciunt voluntatem Dei, qui timore sancto metuunt offendere Deum, & quidlibet potius amittere volunt, quam gratiam Dei. Id ipsum more suo reperit, cum addit, & deprecationem eorum exaudiet. Addit postremo, & saluos faciet eos, ut declaret, quomodo Deus semper exaudiat deprecationes timentium se. Sæpe enim Deus videtur non exaudire orationem timentium se, ut cum Apostolum non liberauit à stimulo carnis, pro qua re ter Dominum rogauerat 2. Corinth. 12. & tamen verè semper exaudiat primum desiderium timentium se, quod est salutis æternæ desiderium. Sicut enim Dominus iussit, Primum querite Regnum Dei, & iustitiam eius, id est, gloriam, & gratiam; sic omnes timentes Deum timore sancto, primo, & principaliter in omni oratione petunt salutem inchoatam, quæ est gratia, & perfectam, quæ est gloria. Deus igitur exaudiat semper timentes se, quia saluos faciet eos, id est, exaudiat quando, & quo modo expedit ad salutem.

XXI. *Scin.* Custodit Dominus omnes diligentes se, & omnes peccatores disperdet.

Vltima virtus, sed maximè necessaria Regi est prouidentia, qua protegit iustos, ne à multitudine peccatorum opprimantur; & peccatores dissipat, ne iustis noceant, aut non tantum noceant, quantum vellent. tamen enim aliquando finit iustos à peccatoribus multa pati; tamen custodit eos; ne passio illis noceat, imò gratia sua facit; ut multum proficiat. Permisiit Deus Martyres Sanctos flagellari, & occidi; sed custodiuit eos tribuens illis constantiam in fide, & patientiam in doloribus, ut animæ gloriam mox adipiscerentur, & paulò post corpus etiam reciperent gloriosum, & verum esse intelligerent, quod eis veritas promisiit, Capillus de capite vestro non peribit. Quòd autem dicit, omnes peccatores disperdet, idè verum est, quia vel peccatores conuertentur ad iustitiā, & non erunt amplius peccatores; vel iniusti permanebunt usque ad finem, & disperdentur per destructionem in gehennam, ut ad iustos in æternum appropinquare non possint.

XXII. *Thau.* Laudationem Domini loquetur os meum: & benedicat omnis caro nomini sancto eius in seculum, & in seculum seculi.

Concludit Propheta Psalmum, iungens finem cum principio, quasi dicat, propter hæc omnia, quæ dixi de magnitudine Dei, de operibus eius, de perpetuitate Regni ipsius, ac de virtutibus regis, quæ in ipso perfectissimæ, & absolutissimæ inueniuntur, laudationem eius semper loquetur os meum. nec solum ego laudare cupio, sed opto, ut omnis caro, omnis homo, omne quod spirat, & viuit, nomen Domini semper laudet.

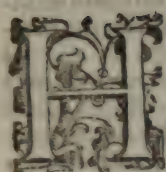
P S A L.



PSALMVS CXLV.

Titulus, & Argumentum.

*Alleluia; Aggae, & Zacharia.*



VNC titulum non habent codices hebraici, excepta prima voce, Alleluia; sed habent codices graeci, & latini, etiam antiquissimi. S. Hilarius docet, nomina Aggae, & Zachariae addita esse ab interpretibus, quoniam duo illi Prophetae praedixerunt renouationem Hierusalem; & captiuos consolabantur, & hortabantur ad reditum in patriam, & ad ipsam ciuitatem instaurandam. Hic autem Psalmus, ut etiam duo sequentes, caelestem Hierusalem praedicant, atque ad iter suscipiendum ad eam inuitant. & quoniam nihil est, quod magis retardet Peregrinos ab hoc itinere, quam spes felicitatis terrenae, quae ab amicitia, & obsequio magnorum Principum dependet, hortatur grauius verbis, ut in nullo homine, quantumuis magno spem ponamus, sed totam fiduciam nostram in Domino collocemus.

EXPLICATIO PSALMI CXLV.

**L**auda anima mea Dominum; laudabo Dominum in vita mea; psallam Deo meo quamdiu fuero.

Incipit per dialogismum. Peregrinus enim homo animaduertens carnem suam gemere in labore peregrinationis, hortatur animam suam, ut ipsa saltem, quae spe beata esse coepit, Deum laudet, & canendo reficiat totum hominem. Lauda, inquit homo ad animam suam, anima mea Dominum. Respondet anima, laudabo Dominum in vita mea, id est, tunc verè laudabo, quando veram vitam viuam, nunc enim gemendum, & orandum est, potius quam canendum, & laudandum. quamuis enim & nunc Deum laudemus, tamen non est haec simplex, & plena laudatio; sed admixta lacrymis, & precibus: tunc autem erit sola, & perpetua, ac iucundissima laudatio. Repetit hoc idem, dum addit, Psallam Deo meo quamdiu fuero, id est, cum ad vitam aeternam peruenero, sine intermissione psallam Deo meo. Nunc enim non possum psallere quamdiu sum, quia multa nimis psallentem interrumpunt; sed tunc ab omnibus negocijs liber & expeditus psallam Deo meo, quamdiu ero, id est, toto spatio verè illius vitae; & sicut semper ero, sine timore moriendi, ita semper psallam sine periculo deficiendi. Ita Sanctus Hilarius, & Sanctus Augustinus exponunt. Non tamen reijcimus expositionem aliorum, qui de praesenti laude hunc versum exponunt.

Nolite confidere in Principibus, in filiis hominum, in quibus non est salus.

XXX 4

Videt



Videt Sanctus Propheta multos retardari ab itinere ad salutem, quia mirantur Præfecturas humanas, Principatus, & Regna; quasi possint, qui ea possident, beatos facere quos volunt; & miseratus cæcitatem ipsorum exclamat, Nolite confidere in principibus; & mox declarat, in filiis hominum, id est, in Principibus, qui sunt hominum filij: nam vnus est Princeps verus, qui est conditor hominum, in quo confidere licet. Adiungit rationem, cur in Principibus filijs hominum, non sit fidendum, cum dicit, in quibus non est salus. Potest autem intelligi efficienter, & formaliter: siquidem in Principibus terrenis non est salus, quia saluare non possunt alios, neque ipsi salui sunt, sed saluandi cum cæteris si digni erunt. At, inquires, Saluator noster filius hominis est; sic enim in Euangelio se vocat Saluator noster Dominus Iesus Christus. quo modo ergo in filio hominis non est salus? Rectè S. Augustinus responder, In Christo salutem esse, non quia filius hominis est, sed quia filius Dei, ac per hoc Deus super omnia benedictus in secula. vbi S. Augustinus non negat, Christi humanitatem, concurrere ad salutem nostram, vt instrumentum coniunctum; sed significat originem, & fontem salutis in Christo esse, non ex eo quod sumpsit ex homine, sed ex eo quod erat in principio apud Patrem; & eundem Christum non fore Saluatorem si filius hominis esset, & filius Dei non esset.

III. Exhibet spiritus eius, & reuertetur in terram suam: in illa die peribunt omnes cogitationes eorum.

Non esse salutem in filiis hominum multis rationibus demonstrare potuisset Propheta, quia videlicet infirmi sunt, mutabiles, fallaces, sæpe non possunt quod volunt, sæpe non volunt quod possunt; sed vnica rationem attulit, cui nemo contradicere potest; videlicet à morte communi petitam. quomodo enim saluare potest alios, qui se ipse saluare non potest? nam, velit nolit, etiam in arce munitissima constitutus, & exercitu armato vallatus; etiam si orbis terrarum Monarcha fuerit, exhibet spiritus eius ex corpore, & corpus spiritu recedente, in terram, vnde sumptum est, reuertetur. & tunc peribunt omnes cogitationes eorum, qui videlicet in illo spem suam posuerunt: nam qui Principis fauore gaudent, magnas cogitationum fabricas erigunt, & ipsi sibi diuitias, honores, dignitates ex illius Principis fauore promittunt. sed cum Deus aufert spiritum Principis, concidunt omnia illa palatia, quæ cogitando fabricauerant, & sic illo pereunte pereunt omnes cogitationes eorum. Illud, in terram suam reuertetur, non potest vlllo modo referri ad spiritum, de quo dicitur, exhibet spiritus eius. nam in codice hebraico spiritus est generis feminini, vt etiam verbum exhibit. sed verbum, reuertetur, est generis masculini. Idèd vel exponendum est cum S. Augustino, exhibit spiritus eius, & caro, siue corpus in terram suam reuertetur: nã & vox, caro, & vox corpus hebraicè sunt generis masculini; vel, vt alij volunt, exhibit spiritus eius, & ipse homo in terram suam reuertetur. Illud quoque, in illa die peribunt omnes cogitationes eorum, posset intelligi de cogitationibus Principum morientium: vt sensus sit, exhibit spiritus eius, id est, vniuscuiusque Principis, ac per hoc omnium. & singulorum Principum, & tunc peribunt omnes cogitationes ipsorum. Neque explicatio, quam supra posuimus, huic explicationi repugnat; sed vtrique vera est, & simul consistere potest; non enim repugnat scripturæ diuinæ, vt plures habeat sensus literales.

Beatus



Beatus cuius Deus Iacob, adiutor eius: spes eius in Domino Deo ipsius, qui fecit cælum, & terram, mare, & omnia quæ in eis sunt.

Reiecta vana confidentia in Principibus terrenis, docet Propheta fiduciam ponendam esse in solo Deo vero, si quis ad veram, atque æternam salutem pervenire desideret. Beatus, inquit, est, spes videlicet beatus, & in via recta, & secunda ad ipsam beatitudinem in re: cuius Deus Iacob adiutor eius, id est, qui adiutorem, & protectorem in hac via Deum verum habet. Vocat enim Deum verum, Deum Iacob, quia familia Iacob Deum verum colebat, cum Moabitæ, Ammonitæ, Philistæ, & cæteræ gentes vicinæ Deos falsos colerent. Illud autem, eius, superuacaneum est in lingua nostra, sed apud hebræos in usu est, ut alibi monuimus. Declarat continuo Propheta, quis habeat Deum adiutorem, ac dicit, Spes eius in Domino Deo ipsius, id est, beatus est cuius adiutor est Deus Iacob, beatus, inquam, cuius spes est in Domino Deo ipsius. Nam hoc loco subintelligitur relatiuum cuius, & superfluum est pronomen, eius. Esse autem Deum adiutorem omnium in se sperantium, Scriptura diuina passim docet. Ecclesiastici 2. Nullus sperauit in Domino, & confusus est. & Psal. 113. Domus Israel sperauit in Domino, adiutor, & protector eorum est: & ibidem hoc sæpius repetitur. Probat denique Propheta optimum esse sperare in Domino, quoniam, inquit, ipse fecit cælum & terram, mare, & omnia quæ in eis sunt; ex quo sequitur, ut sit potentissimus, & Dominus omnium rerum, & omnia sint ei subiecta, ac per hoc qui ab eo protegitur, nihil timere debeat.

Qui custodit veritatem in seculum, facit iudicium iniuriam patientibus, dat escam esurientibus.

Poterat Peregrinus dicere, Deum omnipotentem esse scio, & posse si velit, me protegere, & iuuare; sed vnde intelligam illum velle? Huic respondet Propheta, ac demonstrat, Deum velle, quia iustus, & misericors est. Et quidem quia iustus est, custodit veritatem in seculum, id est, semper, obseruat promissa: promisit autem auxilium sperantibus in se. Item quia iustus est, facit iudicium iniuriam patientibus, id est, iuste iudicat causam, quam habent iusti aduersus iniquos, & iniquos punit, iustos coronat: quia verò misericors est, dat escam esurientibus, id est, per admirabiles vias prouidentia suæ prospicit inopiæ tum spiritali, tum corporali eorum, qui sperant in se.

Dominus soluit compeditos, Dominus illuminas cæcos. VI.

Dominus erigit elisos, Dominus diligit iustos. VII.

Quia non sufficit peregrinantibus ad patriam protegi à latronibus, & alimenta refici: sed necesse est habere pedes solutos, & oculos illuminatos, & totum corpus sanum; idè adiungit, ut ostendat Deum omnino velle iuuare sperantes in se, Dominus soluit compeditos à compedibus concupiscentiæ malæ, mortificans paulatim omnes cupiditates: & quia concupiscentia excæcat, Dominus illuminat cæcos, præbens lumen sapientiæ, & pru-



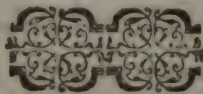
prudenter interioris : & quoniam ex peccato non sola cupiditas, & cæcitas, sed etiam infirmitas orta est, & homo per peccatum similis illi factus est, qui descendens ab Hierusalem in Hierico incidit in latrones, & spoliatus, ac vulneratus semivivus relictus est ; idè addit Propheta, erigit elisos. Denique adiungit, Dominus diligit iustos, ut homo per gratiam sanatus, solutus, & illuminatus speret perseverantiam de Dei benignitate. S. Augustinus legit, Dominus sapientes facit cæcos : & notat, non esse dictum, Illuminat cæcos, sed, sapientes facit cæcos, ne putaremus, Prophetam loqui de illuminatione corporali. Sed sciendum est, in hebræo esse, Dominus illuminat cæcos, ut habet nostra lectio, Septuaginta autem vertisse, Dominus sapientes facit cæcos, ut explicarent hebraicam lectionem non esse intelligendam de cæcitate corporali, sed spirituali. proinde utraque lectio laudanda est.

VIII. Dominus custodit aduenas, pupillum, & viduam suscipiet, & vias peccatorum disperdet.

Alia metaphora docet Propheta Deum esse adiutorem, & protectorem peregrinorum suorum, qui per viam angustam tendunt ad patriam. Dominus custodit aduenas, qui non sunt ciues Babylonis, nec filij huius seculi ; sed peregrini in terra aliena, pupillum, & viduam suscipiet. pupilli sunt homines iusti, destituti humano præsidio, qui Patrem non habent in terris, neque confidunt in villa re temporali ; vidua autem dicitur Ecclesia, quia est quasi vidua, cum virum suum non videat in terris, & multis iniurijs, & calamitatibus exposita sit. Hos pupillos, & hanc viduam suscipiet Dominus in domum suam, tempore suo ; & tunc vias peccatorum disperdet, id est, prosperitates Mundi, per quas ambulant peccatores, ut per vias latas, quæ ducunt ad perditionem, Deus in consummatione seculi omnino disperdet, ac destruet.

IX. Regnabit Dominus in secula, Deus tuus Sion in generationem, & generationem.

Denique peregrinatione finita, & vijs peccatorum cum impijs peccatoribus exterminatis, adueniet Regnum Christi sempiternum. Regnabit enim Dominus cum Sanctis suis in secula : regnabit, inquam, o sancta Sion, Deus tuus cum filijs suis in secula seculorum. Amen.





## PSALMVS CXLVI.

Titulus, &amp; Argumentum.

*Alleluia.*

**I**TVLVS, Alleluia, in hebraicis codicibus ponitur in fine Psalmsi præcedentis secundum distinctionem Iudæorum, sed Septuaginta Interpretes posuerunt in principio Psalmsi, ut credibile est, se habuisse codices hebraicos tempore Septuaginta Interpretum. Addunt aliqui interpretes ad vocem, Alleluia, Aggæi, & Zachariæ, ut in Psalmo præcedente. Argumentum Psalmsi est exhortatio ad laudandum Deum, propterea quod Deus sit dignissimus laude ob eius beneficentiam, sapientiam, potentiam, prouidentiam, iustitiam, & misericordiam.

## EXPLICATIO PSALMI CXLVI.

**L**Audate Dominum, quoniam bonus est psalmus, Deo nostro sit iucunda, decoraq. laudatio.

Hortatur Propheta omnes ad laudandum Deum, quoniam laudatio Dei, & nobis utilissima, & Deo gratissima est. Hunc sensum apertius facit litera hebraica, quæ ad verbum sic reddi potest, Laudate Dominum, quoniam bonum psallere Deo nostro, quoniam iucundum, decora laudatio. Vbi post, iucundum, subintelligitur, Deo nostro, ut sensus sit, Laudate Dominum, quoniam bonum est vobis psallere Deo nostro, & iucundum est Deo, quando psallitur, sicut oportet. Septuaginta Interpretes paulò aliter verterunt, sed erit idem sensus, si hoc modo exponamus, Laudate Dominum, quoniam bonus est psalmus, id est, quoniam nobis utile est psallere Domino: Deo nostro sit iucunda, decoraq. laudatio, id est, sed efficit, ut laudatio quam offertis Deo, dum psallitis, sit illi iucunda, ut re vera erit, si sit etiam decora, id est, qualis decet eius Maiestatem, pulchra, ornata, virtutum omnium choro stipata. Porro bonum nobis esse psallere Deo, dubitari non potest: primo enim mercedem non parvam accipit diuina laudatio: nam si is qui orat, mercedem accipit, ut Dominus dicit Matth. 6. cur non magis qui laudat? secundo, eadem laudatio animum à terrenis ad cælestia eleuat: tertio, est prægustatio cælestis beatitudinis, nosq. cum Angelis, & beatis coniungit: quarto dulcissima est, cum ex charitate procedit, nihil enim iucundius amanti, quam laudare dilectum: quinto utilis est, quia per eam solvitur debitum tributum. Iustum enim est, ut laudemus bonorum omnium fontem, & gratias agamus summo benefactori. Hinc enim in diuino sacrificio, cum Sacerdos dicit, Gratias agamus Domino Deo nostro: respondetur, Dignum & iustum est: & Sacerdos addit, Verè dignum, & iustum est, æquum, & salutare, &c. Quod autem iucunda sit Deo decora lauda-



laudatio, vel ex eo intelligi potest, quod ipse non alia de causa creauit Angelos, & homines, nisi ut essent, qui bonitatem eius cognoscerent, & laudarent. Isaia 43. Omnem, qui inuocat nomen meum, in gloriam meam creauit eum: neque hæc est ambitio, sed iustitia. Iustus autem Deus est, & iustitiam dilexit, æquitatem vidit vultus eius. Præterea delectatur Deus sacrificio, ut odore gratissimo, & suauissimo: sacrificium autem laudis sacrificiorum præstantissimum est, iuxta illud Psalm. 49. Sacrificium laudis honorificabit me. Denique iucunda est Deo decora laudatio, quia delectatur bonis nostris, ac præcipue bonis magnis, quales sunt virtutes: in laudatione autem Dei exercetur Fides, Spes, Charitas, Religio, Deuotio, Humilitas, &c.

## II. Aedificans Hierusalem Dominus, dispersiones Israelis congregabit.

Incipit materiam diuinæ laudis ostendere, ut sciamus, vnde Deum laudare possimus. ac primum dicit, Laudandum esse Deum ex beneficentia erga populum suum: quasi dicat, Laudate Dominum, quoniam ipse ædificauit Hierusalem, & ad eam congregabit dispersiones Israël, id est, filios Israël in locis varijs dispersos. Potest autem hoc intelligi cum Chrysostomo, & Theodoro de terrena Hierusalem, quæ post euerfionem à Nabuchodonosor cœpit iterum ædificari tempore Cyri, & Darij Regum Persarum, & captiuitate soluta redierunt in patriam dispersi Iudæi: hoc autem præuidit David futurum spiritu prophetiæ. Potest etiam intelligi de ædificatione Ecclesiæ per Apostolorum prædicationem, & congregatione dispersorum filiorum Dei, iuxta illud Ioan. 11. Iesus moriturus erat pro gente, & non tantum pro gente, sed ut filios Dei, qui erant dispersi congregaret in vnum. Denique potest intelligi cum sanctis Hilario, & Augustino, de cælesti Hierusalem, quæ quotidie ædificatur ut ciuitas, ascendentibus ad eam lapidibus viuis: ad quam congregandi sunt omnes peregrini, qui nunc dispersi sunt per regiones Babyloniz.

## III. Qui sanat contritos corde, & alligat contritiones eorum.

Docet, quo modo dispersiones Israël congregabit: & quidem si hunc locum intelligamus de dispersis in captiuitate Babylonica, contriti corde dicuntur illi, qui magnitudine calamitatum humiliati erant, & in se non amplius confidebant, ut exponit S. Io. Chrysost. Hos ergo calamitosos, & moestos, & inde humiliatos ex corde, Deus sanauit, varijs cōsolationibus illos erigendo, & lætificando: & alligauit contritiones eorum, quando per Cyri beneuolentiam effecit, ut calamitas nō procederet vlterius, & ad perfectā liberationem disponderetur. Sed altiore sensu colligit Deus dispersos Israël, quando sanat contritos corde, id est, quādo cor contritū, & humiliatum non despiciens sanat à morbo peccatorum: sic enim explicat ipse idem David in Psalm. 102. Qui propitiatur omnibus iniquitatibus tuis, qui sanat omnes infirmitates tuas. Quod autem hic additur, Et alligat contritiones eorum, significat modum, quo Deus sanat contritiones. Id enim facit more Chirurgorum colligando vulnera. Sunt autem, ex Augustino, alligamenta peccatorum, sacramenta visibilia, per quæ Deus peccata curare



curare solet: & quemadmodum curatis perfectè vulneribus alligamenta tolluntur: sic in resurrectione corporum, curatis omnino languoribus nostris, omnia sacramenta cessabunt.

Qui numerat multitudinem stellarum, & omnibus eis nomina vocat. IV.

Secundo laudandum esse dicit Propheta Deum à sapientia. Et quidem sancti Patres Hilarius, & Augustinus dicunt, non esse magnum Deo numerare stellas, quod etiam homines tentare ausi sunt: & idè exponunt hunc locum de stellis spiritualibus, id est, de electis, qui veluti stellæ fulgebunt in cælesti Hierusalem. Electorum enim numerum solus Deus nouit, sed nos quemadmodum expositionem horum Patrum libenter amplectimur; sic etiam ad literam existimamus hunc locum de veris stellis accipi posse. Nam etiam si non sit difficile Deo stellas numerare, cui non fuit difficile eas creare: tamen absolute magnum est, & multæ sapientiæ multitudinem stellarum numerare: alioqui non diceret Deus Abrahamo Gen. 15. Numera stellas si potes: neque conferret Gen. 22. multitudinē stellarum cum multitudine arenæ, quæ est in littore maris: de qua dicitur Ecclesiastici 1. Arenam maris quis dinumerauit? præterea non solum hic dicitur, Qui numerat multitudinem stellarum: sed etiam additur, Et omnibus eis nomina vocat: quod significat, noticiam distinctam naturæ, & proprietatum singularum stellarum. Neque hoc solum significat, sed etiam obedientiam stellarum, quæ vocatæ nominatim, cum non essent, esse cœperunt. Deus enim vocat ea quæ non sunt, & vocando facit, ut sint. Baruch 3, Stellæ vocatæ sunt, & dixerunt, adsumus, & luxerunt ei cum iucunditate, qui fecit illas. Denique significat etiam, stellas, quasi militum exercitum, vocari ut progrediantur: quæ velocissime obediunt vocanti. Isaia 40. Leuate in excelsum oculos vestros, & videte quis creauit hæc, qui educit in numero militiam eorum, & omnes ex nomine vocat. Rectè igitur subiungit Propheta,

Magnus Dominus noster, & magna virtus eius, & sapientiæ eius non est numerus. V.

Vbi non solum sapientia, sed etiam virtus, id est, potentia Dei laudatur, quia non solum Deus nouit numerum, & naturas, & proprietates stellarum: sed etiam vocando eas nominatim, dedit illis esse, & moueri. Illud autem, Sapientiæ eius non est numerus, significat, non esse numerum earum rerum, quas Deus per sapientiam suam cognoscit. Nouit enim sapientia Dei omnia, quæ sunt, quæ fuerunt, quæ futura sunt, & quæ esse possunt, quamuis nunquam futura sint; item, omnia verba, omnes cogitationes, omnia desideria præterita, præsentia, & futura vsque in æternum; denique nouit omnia, quæ sunt in Deo, id est, in essentia sua perfectiones, & attributa, vsque ad intima, & profunda Dei, quæ sunt sine mensura, & numero.

Suscipiens mansuetos Dominus, humilians autem peccatores vsque ad terram. VI.

Tertia laus Dei sumitur à iustitia, & misericordia. Dominus enim, ut pius & misericors suscipit humiles, & mansuetos in protectionem suam, eosque exal-



eat usque ad cælum : contra autem, ut iustus Iudex superbos peccatores, qui se ipsi exaltant super sidera, ut fecit Rex eorum Satanas, humiliat, & deprimat, ut humi iaceant, & viles, atque abiecti viuant.

VII. Præcinite Domino in confessione, psallite Deo nostro in cithara.

In medio Psalmi, antequam pergat ad laudem prouidentiae diuinæ, iterum hortatur ad canendum, & psallendum Deo. Præcinite, inquit, Domino in confessione, id est, præmittite confessionem laudis canendo hymnum, deinde etiam psallite in cithara, addite ad hymnum, sonitum citharæ. Spiritualiter significat, post verba laudis Dei, debere sequi sonitum operum bonorum, ut manus non discordet à lingua, neque de nobis dici possit, Dicunt, & non faciunt.

VIII. Qui operit cælum nubibus, & parat terræ pluuiam.

Materiam confessionis esse docet prouidentiam Dei generalem, qua suis temporibus cogit aërem in nubes, non ut cælum obscurat, sed ut pluuiam necessariam terræ tribuat, sine qua nihil omnino in terra nasceretur. Spiritualiter operit Deus cælum nubibus, cum serenitatem prosperitatis subducit, ut ex tribulatione pluuiam gratiæ Dei, per patientiam, & humilitatem ad nos descendat, vel secundum S. Augustinum, operit Deus cælum nubibus, cum scripturas, figuris, & metaphoris obscurat, ut ijs explicatis per Doctores, pluuiam intelligentiæ gratissima descendat.

IX. Qui producit in montibus fœnum, & herbam seruituti hominum.

Declarat cui vsui deferuiat pluuiæ, nimirum, ut producat in montibus fœnum, & herba seruituti hominum. Illud, qui producit, significat, non sufficere terram, & pluuiam ad producendam herbam, nisi Deus auxilio suo coope- retur; imò nisi Deus ut principalis auctor, sicut per nubes exprimit pluuias; ita per pluuias tanquam per instrumenta sua producat herbas. Illud, in montibus, significat, montibus maxime necessarias esse pluuias, quoniam valles, & campi per aquas fluuiorum irrigari possunt: montes autem, nisi de cælo pluuias acciperent, omnino arescerent. Quod sequitur, Et herbam seruituti hominum, non habetur in hebræo, sed vel excidit, cum ibi fuisset tempore Septuaginta Interpretum, vel ab aliquo alio positum est hoc loco ex Psalmo 103. ubi dicitur, Producent fœnum iumentis, & herbam seruituti hominum. significatur autem his verbis, fœnum agreste nasci in montibus in pastum iumentorum; herbam autem, quæ satiatione & cultura gignitur, produci in cibum hominum, vel ut exponit S. Io. Chrysostomus, fœnum esse herbam iumentorum, ut iumenta homini deferuiant. Vide versiculum 8. Psal. 103.

X. Qui dat iumentis escam ipsorum, & pullis coruorum inuocantibus eum.

Pergit in explicanda prouidentia Dei erga bestias, & volatilia, ut inde intel- ligat homo, quanto magis sperare debeat se à Dei prouidentia nunquam esse desertum. Quod argumentum habetur etiam in Euangelio Matt. 6. & Luc. 12.

Quod

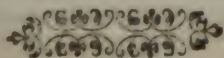


Quod autem hic dicitur de pullis coruorum, valde probabiliter S. Gregorius Nazianzenus in epist. 1. ad Cledonium Presbyterum, intelligit de omnibus auibus, ut posita sit species pro genere: nam & Matt. 6. dicitur, Respicite volatilia caeli. & Luc. 12. dicitur, Considerate coruos; & tamen res eadem ab utroque Euangelista narratur. Expositores tamen explicant hunc locum de coruis in specie: & quoniam corui non possunt inuocare Deum, necesse est vel coruos, vel inuocationem accipere per metaphoram. Sancti Patres Hilarius, & Augustinus accipiunt inuocationem Dei propriè, & coruos metaphoricè. Dicunt enim per coruos significari paganos, per filios coruorum Christianos, qui inuocant Deum, quem patres eorum inuocare nescierant. Alij communius accipiunt filios coruorum propriè, & inuocationem impropriè. Dicuntur enim filij coruorum inuocare Deum dum crocitant quærentes cibum, non quòd Deum agnoscant, sed quia Deus est, qui providentia sua illis cibum desiderantibus procurat. quomodo etiam dicitur in Psalmo 103. de catulis leonum, Quærunr à Deo escam sibi. Cur autem Propheta dicat porius, Deum providere pullis coruorum, quàm ipsis coruis; ratio est, quia corui iam assueti sunt cibum quærere; sed pulli coruorum cito deseruntur à parentibus, & insueti per se cibum quærere, vagantur crocitando, quasi destituti omni auxilio, ut dicitur Job. 38. Quod si Deus pullis coruorum, auibus immundis, inutilibus, rapacibus, tanta benignitate prospicit, quid præstabit hominibus, si in eius pietate sperare voluerint?

Non in fortitudine equi voluntatem habebit, nec in tibijs XI.  
viri beneplacitum erit ei.

Beneplacitum est Domino super timentes eum, & in eis qui XII.  
sperant super misericordia eius.

Quia dixerat, Deum providere pullis coruorum inuocantibus eum; concludit Psalmum dicens, Deo non esse gratos superbos, qui in suis viribus confidunt; sed humiles, qui timent Deum, & confidunt in Deo, qui similes sunt pullis coruorum infirmis, de se diffidentibus, & qui crocitando à Deo auxilium petunt. Non in fortitudine equi voluntatem habebit, id est, non placet Deo, siue, non amat Deus fortitudinem equi, quatenus, de ea superbiunt homines. Neque in tibijs viri beneplacitum erit ei, id est, neque complacet sibi Deus in tibijs robustis hominum, quatenus in illis ipsi confidunt, ut Dei auxilio sibi egere non videantur ad euadenda pericula: sed beneplacitum est Deo super timentes eum, id est, super humiles, & tremantes ad mandata Dei, & qui non in suis viribus, sed in Dei misericordia totam spem suam ponunt. S. Hilarius, & S. Augustinus pro illis verbis, Neque in tibijs viri, legunt, Neque in tabernaculis viri: sed in herbaicis codicibus habetur, tibijs, non tabernaculis.





## P S A L M V S CXLVII.

Titulus, &amp; Argumentum.

*Alleluia.*

IC Psalmus apud hebræos non habet titulum, quia non est nouus Psalmus, sed continuatio Psalmi superioris: nos autem sequimur Septuaginta Interpretes, qui hinc incipiunt nouum Psalmum cum titulo, Alleluia, & credibile est in codicibus hebraicis antiquis, quos ipsi Septuaginta viri habuerunt, hunc fuisse nouum Psalmum cum suo titulo. Quod autem ad argumentum attinet, hortatur Propheta populum Dei ad ipsum Deum laudandum ob multa beneficia in ipsum collata: & quæ hic dicuntur, conueniunt primo terrene Hierosolymæ, vt S. Chrysostomus docet; sed magis perfecte conueniunt Ecclesie Christianæ, vt idem S. Chrysostomus, & S. Hieronymus admonent; sed perfectissime quadrant in celestem Hierusalem, de qua hunc Psalmum exponunt S. Hilarius, & S. Augustinus.

## EXPLICATIO PSALMI CXLVII.

I. **L**auda Hierusalem Dominum: lauda Deum tuum Sion.

Hierusalem ciuitas sancta est: Sion, pars eius ciuitatis nobilior, vbi templum Domini ædificatum erat, & pro ipsa tota ciuitate accipitur; proinde idem est, Lauda Hierusalem; & lauda Sion. Si de celesti Hierusalem hæc accipiantur, nihil potuit magis apposite dici: nam ciuitas illa celestis, nullum habet negocium, vel vt sibi prospiciat, quæ ad vitam sustentandam necessaria sunt, vel vt in alios exerceat opera charitatis, cum ibi nullus sit egens, nullus miser: ideo tota, & semper vacare potest, vt re vera vacat laudibus Dei: Recte igitur illi dicitur, Lauda Dominum, quæ ab omni alio negotio libera es; lauda Deum tuum, quoniam præ omni alia ciuitate beneficijs Domini fruëris; lauda denique, quia singulariter tibi pulchritudinem, & præstantiam Domini speculari, vel potius cernere datum est. Ecclesia, quæ peregrinatur in terris, laudare quidem Dominum debet, sed nec tota, nec semper id facere potest, cum sæpè sollicita esse, & circa plurima turbari necesse habeat. Et si Ecclesia non potest tota, & semper laudare: multo minus Iudæorum synagoga poterat.

II. Quoniam confortauit seras portarum tuarum, benedixit filijs tuis in te.

Hæc



Hæc est ratio, cur debeat Hierusalem laudare Dominum, quia dedit illi securitatem, & abundantiam, in quibus summa bonorum omnium consistit: nam securitas sine abundantia, est securitas egestatis, abundantia sine securitate, est abundantia plena timoris & periculi. Deus igitur confortauit seras portarum Hierusalem, vt nulla vi expugnari possint, & qui intus sunt securi sint, quia nihil mali intrabit, nihil boni exibat, nullus admittetur inimicus, nullus excludetur amicus: atque in hanc tam munitam ciuitatem benedictio diuina copiam omnium bonorum intulit: non enim benedixit Deus filiis Hierusalem hæc, aut illa benedictione, sed benedictione absoluta, id est, vt Apostolus loqui solet, omni benedictione spiritali in celestibus, Ephes. 1. Sed hæc duo perfectè conueniunt celesti Hierusalem, vbi securitas est æternitas, & benedictio est fruitio summi boni. Ecclesiæ peregrinanti in terris conueniunt etiam suo modo, sed non omnibus modis: nam portæ inferi non praualebant aduersus eam; & non desunt ei bona plurima: sed interim tamen multi in eam intrant mali, multi ex ea deficiunt boni; paleas cum tritico, pisces malos cum bonis, hœdos cum agnis admixtos habet. Denique conueniunt etiam vtcunque, sed valde imperfectè terrenæ Hierusalem: nam in montibus sita, & montes in circuitu habens satis munita videri poterat, & plena populo, atque opibus aliquando fuit: sed tamen non semel euerfa, & succensa satis ostendit, non de illa potissimum intelligendum esse, quod hic dicitur, Confortauit seras portarum tuarum: sed illud potius, quod dicitur Thren. 2. Defixæ sunt in terra portæ eius, perdidit & contriuit vèctes eius, luxurq. antemurale, & murus pariter dissipatus est. Quo tempore ita non abundauit copia bonorum, vt in eodem legamus, Matribus suis dixerunt, vbi est triticum & vinum, cum deficerent quasi vulnerrati, in plateis ciuitatis, cum exhalarent animas in sinu matrum suarum.

Qui posuit fines tuos pacem: & adipe frumenti satiat te. III.

Non solum munitissima est ciuitas sancta Hierusalem, sed immunis à bellorum periculis, vnde & nomen habet Hierusalem, id est, visio pacis. Qui enim initio pacem turbare tentauit, tanto impetu mox expulsus fuit, vt Dominus dicat, Videbam satanam tanquam fulgur de celo cadentem, Luc. 10. Qui posuit, inquit, fines tuos pacem, id est, pacem diffudit per vniuersam regionem tuam vsque ad vltimos eius fines: vel, fines, siue terminos tuos pacem esse voluit, vt nullo modo ad te bellum penetrare possit. Nec solum hæc ciuitas abundat copia bonorum, sed habet bona optima, & exquisitissima, atque adeò ipsam medullam bonorum. Et adipe, inquit, frumenti satiat te: vbi notatur excellentia ciborum in verbo, adipe frumenti, & vbertas maxima in verbo, satiat te. Hæc omnia propriè, & absolute soli patriæ celesti conueniunt: ibi enim pax summa erit partis inferioris cum superiore; & superioris cum Deo: necnon inter omnes ciues sanctæ illius ciuitatis maiores, & minores. Erunt enim verè cor vnum, & anima vna, & vt Dominus dicit Ioan. 17. consummati in vnum. Ibi quoque satiabuntur omnes adipe frumenti; quoniam cibus animæ veritas, & sapientia est: habebunt autem veritatem in se ipsa, non in figuris, & ænigmatibus; gustabunt dulcedinem æterni Verbi, sine cortice Sacramenti, vel Scripturarum; apponent

Y y

os ad



os ad fontem sapientie, non ad riuulos, aut stillicidia stillantia super terram. Ita verò satiabuntur, vt non esuriant, neque siciant in æternum. In Ecclesia peregrinante, quæ etiam Hierusalem quædam est, habemus pacem ad Deum, sed simul in Mundo pressuram sustinemus. Cum omnibus, quantum in nobis est, pacem habere curamus; sed in medio versamur eorum, qui oderunt pacem. Proinde foris pugna, intus timores nunquam desunt: & adipe quidem frumenti pascimur, sed non sine integumentis varijs: Verbum Dei habemus, sed in carne, & ipsam carnem Verbi verè manducamus. sed sub cortice Sacramenti. Aquas sapientie bibimus; sed ex stillicidio Scripturarum; & aded non satiamur his bonis, vt nostra beatitudo interim sit esurire, & sitire. Multo minus ista conueniebant terrene Hierusalem, antiquæ Synagoge Iudæorum, quibus omnia contingebant in figuris.

IV. Qui emittit eloquium suum terræ, velociter currit sermo eius.

Hortatus est Propheta sanctam ciuitatem, vt Deum laudet pro beneficijs sibi præstatis: nunc hortatur, vt laudet etiam pro beneficijs præstatis alijs nationibus, ex quibus cognosceret, quanto maiora dona sibi, quàm alijs concesserit Deus. Hortatur igitur vt laudet Deum, qui emittit eloquium suum terræ, id est, qui præcepta, & decreta prouidentie suæ dat vniuersæ terræ; & eius sermo velocissimè currit, id est, cuius præcepta, & decreta celerrimè deferuntur ad omnes res creatas, mox penetrant omnia, & executioni mandantur. Significatur his verbis ordo prouidentie diuinæ, qui se ad omnia extendit, idq. summa velocitate, quia Deus vbique est, & omnia portat verbo virtutis suæ, vt dicitur Hebr. 1. & attingit à fine vsque ad finem fortiter, & disponit omnia suauiter, Sap. 8. vnde Dauid Deo dicit Psal. 118. Omnia seruiunt tibi. Expendit S. Augustinus verba græca, quæ pro eo, quod nos habemus, velociter, habent, εὐκτα, vsque in velocitatem, & sensum esse dicit. sermonem Dei tanta celeritate ferri, vt non modo aues, ventos, fulmina, quæ velocissimè mouentur, sed ipsam velocitatem currendo æquent. iuxta illud Sap. 7. Omnibus mobilibus mobilior est sapientia; nō quòd sapientia, vel sermo Dei propriè moueatur, sed quòd omnibus in locis adsit præsens, ac si velocissimè accurrisset.

V. Qui dat niuem, sicut lanam, nebulam sicut cinerem spargit.  
VI. Mittit crystallum suam sicut buccellas, ante faciem frigoris eius quis sustinebit?

Ab vniuersali prouidentia descendit ad effectum vnum particularem, in quo apparet admirabilis potentia, & sapientia Dei, ob quam merito laudari debeat Dominus etiam ab illis, qui in superna Hierusalem extra, vel supra mutationes temporum degunt. Effectus mirabilis potentie, & sapientie Dei, qui tamen sensu percipitur, & omnibus notissimus est, in frigore & calore aeris cernitur. Aliquando enim in certis regionibus tanta niuium, pruinæ, & glaciei copia repente existit, vt lacus, & flumina, & ipsa maria congelentur, & ita cōgelentur, vt super lacus & flumina ducantur plaustra bene onusta, vt per campos duci solebant: cuius rei testis est S. Basilius oratione in Quadraginta Martyres: & nos ipsi in  
Galila



Gallia Belgica aliquid huiusmodi vidimus. Et cum ea glacies ferreis ligonibus vix dirumpi queat; Deus tamen, cum ei placet, ventum calidum repente ex thesauris suis aduocat, & dicto citius soluitur glacies omnium fluminum, & lacuum, & marium simul, & vbiq; ex tectis domorum, ex montibus, & collibus defluunt aquæ. Ita ferè in momento Deus rigorem frigoris maximum cum caloris suauitate commutat: sed verba singula explicemus. Qui dat niuem, sicut lanam, id est, niuem demittit è cælo tantæ magnitudinis, vt frusta singula floccos lanæ imitari videantur. Comparatur enim hoc loco nix lanæ, non solum ob similitudinem leuitatis, & candoris, sed vt magnitudo niuis ostendatur: aliquando enim ita modicè ningit, vt frustula niuis videantur similia atomis, sed alias, vt diximus, ita granditer ningit, vt frusta niuium lanarum floccos imitentur. Nebulam sicut cinerem spargit. Sanctus Hieronymus in commentario huius loci reprehendit latinum Interpretem; quòd nebulam verterit, cum pruina vertere debuisset: sed latinus Interpres non verba hebraica, sed græca traduxit in latinum idioma. Verbum autem græcum hoc loco positum, χέφος, nebulam propriè significat. quamuis autem vox hebraica, כפר, pruina significet, & sit ad propositum huius loci, vbi de frigore agitur: tamen textus facillè conciliantur. Siquidem quando densa pruina decidit, nebulosum, siue caliginosum aërem reddit, & ipsa pruina ex caliginoso vapore concreuit. Porro comparatio pruinae cum cinere ad densitatem pruinae pertinet, sicut diximus de comparatione niuis cum lana. Itaque sensus est, tanta densitate pruina caliginosam, siue nebulam ex pruina diffundit, vt cinerem spargere videatur: cinis enim fusus obscurissimam nebulam facit. Mittit crystallum suam sicut buccellas: crystallus vox est græca, & non solum, quam vulgo crystallum dicimus, sed etiam glaciem significat: & hoc loco glaciem significare apertè colligitur ex voce hebraica. Aliqui per crystallum hoc loco grandinem significari volunt, quæ est aqua in aëre congelata; sed grando non habet similitudinem buccellæ, neque dicitur hebraicè cerach, קרח, sed barad, hoc autem loco est, carecho, glaciem suam, non berado, grandinem suam; denique grando in æstate potissimum descendere solet, proinde non efficit in aëre frigus, de quo hic dicitur, Ante faciem frigoris eius quis sustinebit? Illud igitur, qui mittit crystallum, non significat, qui de cælo descendere facit; sed qui iessu suo causa est, vt glacies frigidissima in terra existat, quomodo dicebatur Deus mittere Prophetas, & Ioannes dicitur homo missus à Deo, qui tamen non de cælo cadebant. Illud, sicut buccellas, significat fragmenta glaciæ, quæ tempore frigidissimo passim inueniuntur in terra, vbi-  
cunque aliquid aquæ fuerat, similia esse buccellis panis, quia figuram habent fragmentorum panis. Ante faciem frigoris eius quis sustinebit? Hæc est apostrophe Prophetæ admirantis frigoris vehementiam, quasi dicat, Quis tantum frigus tolerare poterit! Ante faciem frigoris eius, id est, coram tanto frigore, siue ad præsentiam tanti frigoris quis sustinere poterit? quis non congelabitur, & peribit! est enim hebraica phrasis, ante faciem, pro, coram, vltatissima.

Emittet verbum suum, & liquefaciet ea: flabit spiritus eius, VII.  
& fluent aquæ.

Descripsit hætenus vehemensissimum frigus ex niue, pruina, & glaciæ:  
Y y 2 nunc



nunc ostendit quanta facilitate, & celeritate Deus illud recedere faciat. Emit-  
tet, inquit, verbum suum, id est, mandatum suum, & liquefaciet ea. Iubebit Deus,  
& mox liquefcent nix, pruina, & glacies. & continuo frigus remittetur. Mo-  
dus autem quo id faciet Deus, explicatur, cum subiungitur, Flabit spiritus eius,  
& fluent aquæ, id est, iubente Deo surget ventus australis, perflabit vndique  
aërem, & nix, pruina, & glacies soluentur in aquas.

VIII. Qui annunciat verbum suum Iacob, iustitias, & iudicia,  
sua Israel.

IX. Non fecit taliter omni nationi, & iudicia sua non manife-  
stavit eis.

Concludit ostendens, quantum intersit inter providentiam Dei erga populum  
suum, & alias nationes. Alias enim nationes docuit Deus per effecta natu-  
ralia, ut ex rebus creatis agnoscerent creatorem: sed populum suum ipse  
docuit per Prophetas suos. Qui annunciat verbum suum Iacob, id est, lau-  
da Hierusalem Dominum, qui annunciat verbum suum populo suo Iacob, lo-  
quens illi per Mosem, & Prophetas; & qui demonstravit iustitias, & iudicia  
sua Israël per Mosem, cui Deus ipse legem dedit, ut eam traderet populo suo  
Israël: & ex hoc intelliges, quia non fecit taliter omni nationi, quia tibi so-  
li, non alijs iudicia sua, leges videlicet suas manifestavit. Porro ista conclu-  
sio convenit quidem terrenæ Hierusalem, cui Deus misit Prophetas, qui an-  
nunciarent verba eius, & docerent leges eius: sed multo magis conveniunt  
spirituali Hierusalem, quæ est Ecclesia, quæ recepit ipsum Verbum Dei incar-  
natum per Apostolorum prædicationem, & multo sublimiorem legem, iusti-  
tias, & iudicia didicit: sed perfectissimè conveniunt cælesti Hierosolymæ, cui  
Deus ipse coram annunciat Verbum suum, & in ipso Verbo vident omnes ha-  
bitatores Hierusalem iudicia Dei, ordinem, ac dispositionem; & rationes  
providentiæ diuinæ; quæ nobis sunt abyssus multa. Verè igitur, non fecit Deus  
taliter omni nationi, sed cælestis patriæ habitatores præ omnibus alijs homini-  
bus, dilexit, & diligendo felicissimos fecit. Hæc mihi visa est literalis expositio  
huius obscurissimi Psalmi, in qua S. Ioannem Chrysostomum ex Patribus præci-  
puè imitatus sum, quantum ad illos versiculos, Qui dat nivem sicut lanam,  
&c. Quia tamen hæc pars obscurissima est, indicabo brevissimè quid sanctus  
Hilarius, & sanctus Augustinus senserint. Igitur sanctus Hilarius existimat,  
in illis verbis, Qui dat nivem sicut lanam, &c. Prophetam declarare, quæ  
sit via ad cælestem Hierusalem, de qua dixerat, Lauda Hierusalem Domi-  
num. Viam autem esse dicit per multas tribulationes, & angustias; easq.  
significari per nivem, pruina, & glaciem, & frigus ferè intolerabile:  
sed ex his omnibus tandem liberandos peregrinos Dei, flante spiritu conso-  
lationis, & refrigerij. Sanctus Augustinus paulò aliter exponit. Dicit enim,  
Prophetam post commemorata bona cælestis Hierusalem in tribus versicu-  
lis, commemorare bona peregrinantium in sequentibus versiculis, & etus  
expositio satis proluxa nota est in libris eius: nos ad eius imitationem, aliam  
subtilem adiungemus. Igitur illud, Qui emittit eloquium suum terræ,  
exponi



exponi potest de consolatione scripturarum, quam hic habemus, quasi manna de celo pluyente in desertum. Illud autem, qui dat niuem, sicut lanam; potest exponi de consolatione, quam accipiunt Sancti ex tribulationibus, iuxta illud Apostoli, Repletus sum consolatione, superabundo gaudio in omni tribulatione nostra: nam nix quidem frigore affligit, sed lana calore suo fouet, & calefacit. Itaque Deus, dat niuem sicut lanam, quia dat niuem, ac si daret lanam; dat enim tribulationem, quæ Sanctis conuertitur in consolationem. Illud, Nebulam sicut cinerem spargit; referri potest ad poenitentiam, ad quam pertinet cinis: Deus enim spargit nebulam, siue pruinam tribulationis, ex qua multi compunguntur ad poenitentiam; atque ita Deus dat nebulam sicut cinerem, quia dat nebulam, ac si daret cinerem, quia tribulatio ad poenitentiam adducit. Illud denique, mittit crystallum suam, sicut buccellas; exponi potest de maxima consolatione, quam Deus in tribulatione concedit: tunc enim mittit crystallum sicut buccellas, quando ita dat glacem, ac si daret panem, quia in ipsa glacie tribulationis infundit panem consolationis.

## P S A L M V S C X L V I I I.

Titulus, &amp; Argumentum.

*Alleluia.*

**I**N RES postremi Psalmi, qui habent in titulo, Alleluia, inuitant omnes res creatas ad laudandum creatorem; & quidem in Psalmo 148. enumerantur ordine res omnes creatæ, & quasi vocantur ad chorum, ut suo modo omnes canant: in Psalmo sequenti iniungitur hominibus, ut ij potissimum Deum laudent, qui plura, & maiora beneficia receperunt: in postremo mandatur ijsdem hominibus, ut non solum Deum laudent, sed per omne genus instrumentorum musicorum laudent.

## EXPLICATIO PSALMI CXLVIII.

**L**Audate Dominum de cælis: laudate eum in excelsis. I.

Laudate eum omnes Angeli eius, laudate eum omnes virtutes eius. I I.

Primo loco inuitantur Angeli, qui in summo celo, tanquam in ipsa Regis æterni aula resident. Porro vox illa, laudate, non est imperantis, neque propriè exhortantis, quasi Angeli desint officio suo, sed est inuitantis per affectum complacentis, & optantis, quasi dicat Propheta Dei amore vehementer accensus,

Yyy 3 Vti-



Vtinam omnes res creatæ creatorem laudent, & vos Angeli, qui primi estis in ordine rerum creatarum; pergite, ut facitis, laudate Dominum. Illud, de cælis, significat locum, ubi Angeli degunt, ut sensus sit, Laudate Dominum de habitaculo vestro cælesti vos omnes, qui estis in cælo. Idem verò reperitur cū additur, Laudate eum in excelsis. Deinde clarius explicatur, qui sint qui habitant in excelsis, cū dicitur, Laudate eum omnes Angeli eius: & idem alijs verbis repetitur, cū additur, Laudate eum omnes virtutes eius, id est, omnis exercitus eius, ut habetur in hebraeo. Per virtutes Dei, siue exercitum, & militiam Dei, intelligi debere Angelos, non Solem, & Lunam & Stellas, ut aliqui volunt, perspicuum est primo ex consuetudine Davidis, qui frequentissimè idem repetit alijs verbis: secundo ex Patribus, qui hunc locum exponunt, ac præsertim ex Chrysostomo, qui virtutes hoc loco dicit esse Cherubim, & Seraphim, & cæteros Angelos: tertio ex cap. 1. Lucæ, ubi Angeli dicuntur multitudo militiæ cælestis: quarto ex Psalmo 102. ubi clarius Angeli dicuntur virtutes Dei, & ministri qui faciunt verbum eius.

- III. Laudate eum Sol & Luna, laudate eum omnes stellæ, & lumen.  
 IV. Laudate eum cæli cælorum, & aquæ omnes quæ super cælum sunt, laudent nomen Domini.

Ab Angelis, qui mente, & intelligentia præditi Deum propriè laudant; descendit ad corpora cælestia, quæ non laudant mente, vel intelligentia, qua carent, sed laudant magnitudine, velocitate, efficacitate, splendore, & pulchritudine admirabili; quomodo omne opus egregium, opificem laudare dicitur. Ac primo nominat Solem, qui omnium consensu princeps est luminum reliquorum: deinde addit Lunam, quæ vel absolutè, ut Patres velle videntur, præsertim S. Augustinus lib. 2. de Gen. cap. 16. vel certè quo ad apparentiam, & efficaciam in corpora inferiora, maior est omnibus alijs stellis: postea adiungit stellæ cæteras: postremo subiungit lumen, per quod intelligimus lumen à Sole, Luna, & stellis diffusum in corpora inferiora, ac potissimum in aërem, unde nos omnes mirificè recreat. His enumeratis, quæ contingunt in cælo, transit ad ipsum cælum, & vocat cælum cælorum, id est, cælum superiores, quibus subiecti sunt cæli inferiores, in quibus nubes concrevunt, & aves volant. unde in Scripturis legimus nubes cæli, & volucres cæli. His cælis superioribus adiungit aquas, quæ super cælum sunt, ut nihil omnino sit in parte Mundi superiori, cuius non meminerit. Porro de aquis istis aliqua videntur extra controuersiam esse debere, alia disputationi hominum permittuntur: primo certum esse debet, aquas esse corporales, non spirituales, in quo errasse Origene contumaciter S. Epiphanius in epist. ad Ioannem Episcopum Hierosolymæ, quam S. Hieronymus latinam fecit, nec non Basilius, & Ambrosius de opere sex dierum, secundo esse super cælum æthereum, non ut quidam voluerunt, in cælo aëreo: nam hoc loco indicat Propheta, eas esse super cælum cælorum; quia cū dixisset, Laudate eum cæli cælorum, mox adiungit, Et aquæ omnes, quæ super cælum sunt, illos videlicet, quos immediatè nominauerat cælum cælorum. & in Psal. 102. de cælo eodem loquens Propheta dicit, extendens cælum, sicut pellem, qui regis aquis



aquis superiora eius. & aperte in primo capite Geneseos, ponit Moyses aqua: super Firmamentum, in quo firmamento paulo post stellas posuit. Et apertissime in hymno trium puerorum Danielis cap. 3. enumerantur ordine omnia opera Domini: & primo loco ponuntur Angeli, deinde cæli, & aquæ quæ super cælos sunt, postea Sol & Luna, & stellæ, & cætera inferiora, atque hæc est sententia veterum Patrum, ut notauimus in Psal. 103. vers. 3. tertio esse aquas incorruptibiles, & sempiternas: nam de ijs, quæ hucusque numerata sunt, dicitur in sequenti versiculo, Statuit ea in æternum, & in seculum seculi.

Quia ipse dixit, & facta sunt, ipse mandauit, & creata. V.  
sunt.

Statuit ea in æternum, & in seculum seculi: præceptum posuit, & non præteribit. VI.

Hæc est ratio cur omnia, quæ hactenus nominata sunt, Deum laudare debeant: quoniam ab illo facta sunt, & in æternum incorrupta permanebunt: & quod est admirabilius, non magno labore, nec multo tempore, sed verbo, atque imperio fecit ut essent, & in æternum essent. Ipse dixit, Fiat lux, & facta est lux. Ipse mandauit rei non existenti, ut existeret, & mox obediens cepit existere, quæ antea nihil erat. Statuit ea in æternum, & in seculum seculi, id est, constituit, ut semper maneat, & non ad maiorem inferiorum corporum orientur, & occidant. Præceptum posuit, id est, decretum de hac re fecit Deus, & non præteribit, id est, & hæc decretum non præteribit, non abibit in auras, sed manebit, & manens res ipsas conseruabit, ut nec ipsæ prætereant. per hoc præceptum intelligitur natura incorruptibilis, quam Deus Angelis, & cælestibus corporibus in creatione attribuit. Potest etiam per præceptum positum, intelligi præceptum datum, rebus cælestibus, id est, Angelis, ut semper Deum laudent, Soli, & Lunæ, & stellis, ut circum eundo, & illustrando seruiant humano generi, quod præceptum non præteribit, id est, ut exponit S. Hilarius, non irritum erit; ut re vera non irritum fuisse experimento didicimus. Euthymius legit, non præteribunt: sed codices hebraici, græci, & latini omnes, quos videre potui, habent, non præteribit.

Laudate Dominum de terra, dracones, & omnes abyssi. VII.

Transit nunc ad elementa corruptibilia, & Mundum inferiorem, ubi sunt terra, aqua, & aër, & animantia terrestria, aquatica, & volatilia: nec non conitrua, fulmina, grandines, venti, & alia id genus. Ex quo apertissime refelluntur Manichæi, qui res istas inferiores non à Deo bono, sed à malo quodam principio condita fabulabantur. Laudate, inquit, Dominum de terra: dixerat, Laudate Dominum de cælis: nunc dicit, Laudate Dominum de terra: quoniam Dominus in principio creauit cælum, & terram: & sicut ad cælum, quod est sedes Angelorum, omnia superiora reuocauit: sic ad terram, quæ est sedes hominum, omnia inferiora reuocare voluit. Hæc videlicet est causa, cur non primo loco nominauerit ignem, aut aërem, aut aquam: quoniam terra est altera

Y y 4 pars



pars Mundi, & homini habitatori terræ cetera omnia, siue ignis, siue aër, siue aqua deferuiunt. Sed posteaquam dixit, Laudate Dominum de terra, id est, omnia, quæ estis in terra, vel pertinetis ad terram: incipit particularia numerare, & primo loco meminit aquarum, & piscium, quæ sunt in locis terræ decliuoribus: nam per Dracones intelliguntur hoc loco magni pisces, & per abyssos intelliguntur aquarum profunda, in quibus pisces habitant: ita S. Io. Chrysostomus, qui id probat ex Psal. 103. Draco iste, quem formasti ad illudendum ei, id est, mari. & Psal. 73. Contribulasti capita Draconum in aquis.

VIII. Ignis, grando, nix, glacies, spiritus procellarum, quæ faciunt verbum eius.

Ab aquarum abyssis transit ad aërem, ubi inueniuntur ignes, id est, fulgura, fulmina, coruscationes: item grando, nix, glacies; item spiritus procellarum, id est, venti vehementes, qui tempestates excitant, & ingentes pluuias secum ferunt, quæ omnia faciunt verbum eius, id est, obediunt præcepto eius: quod postremum addi voluit Spiritus sanctus, ne Manichæus aliquis, aut Atheus suspicaretur, vel hæc mala esse, quod sæpè magnas calamitates hominibus inducant, vel casu fieri, ut fulmine quis percellatur, ut grando vineas vrat, ut vi procellarum nauigia pereant. Deus igitur vtitur his rebus, ut instrumentis iustitiæ, vel misericordiæ suæ, ad malos puniendos, vel bonos admonendos, ac per hoc non casu eueniunt, neque res malæ dici debent, sed bonæ cum bono Deo seruiant.

IX. Montes & omnes colles, ligna fructifera, & omnes Cedri.

X. Bestiæ & vniuersa pecora, serpentes, & volucres pennatæ.

Nunc tandem ab aëre ad terram reuertitur, & enumerat primo partes ipsius terræ eminentiores, Montes & colles, ex quibus subintelliguntur campi parentes, & valles: neque enim môtes, & colles sine campis, & vallibus esse possunt. Deinde transit ad ea quæ nascuntur ex terra, & primo nominat ligna fructifera, deinde infructifera, quales in primis sunt Cedri, quæ tamen ad ædificandas domos, & naues necessariæ sunt. Postea conuertit orationem ad animantia, quæ terram inhabitant, & ipsa genera breuiter attingit, bestias syluestres, iumenta, & pecora domestica; serpentes qui per terram repunt; & aues, qui per aërem volant. Atque ista omnia ad Deum laudandum prouocat, non quod ista Deum, nouerint cogitare, nedum laudare; sed ut homines considerantes utilitatem, quæ ex illis capitur, Deum laudent, eiq. debitas gratias agant. At, inquires, quæ utilitas ex agrestibus feris, ex serpentibus, leonibus, muscis, & culicibus capitur? Magna omnino utilitas ex animantibus illis capitur, quæ nobis vel terrorem incurrunt, quales sunt leones, & serpentes; vel molestiam adferunt, quales sunt culices, & muscæ. Nam erudiunt nos ad humilitatem, dum in memoriam nobis reuocant inobedientiam & superbiam parentum primorum in nos generatione transfusam, ob quam imperium in animantia, magna ex parte perdidimus.

Reges



Reges terræ, & omnes populi: Principes, & omnes iudices XI.  
terræ.

Iuvenes, & virgines: senes cum iunioribus laudent nomen XII.  
Domini, quia exaltatum est nomen eius solius.

Postremo genus humanum citat ad laudes Dei, atque ut omnes homines comprehendat, tres differentias hominum enumerat, potestatis, sexus, & ætatis. Reges, inquit, & populi, id est, qui imperant, & qui parent: & quoniam, qui imperant, non sunt eiusdem ordinis, sed alij alijs præfunt, addit, Principes, supremi videlicet, & omnes iudices, qui à Principibus auctoritatem habent, atque hæc est differentia potestatis. Iuvenes, & virgines, id est, viri, & femine, quod pertinet ad differentiam sexus. Senes cum iunioribus, quæ est differentia ætatis. Omnes igitur siue Principes, siue priuati; siue viri, siue femine; siue senes, siue adolescentes laudent nomen Domini; quoniam exaltatum est nomen eius solius, id est, quoniam non est aliud nomen verè sublime, & altum, & omni laude dignum, nisi Dei nomen. Res enim creatæ quamuis magnæ, si ad magnitudinem Dei comparentur, nihil sunt. & quicquid magnitudinis, & excellentiæ habent, ab illo habent, qui solus altissimus iure nominatur & est.

Confessio eius super cælum, & terram, & exaltauit cornu populi sui. XIII.

Reddit rationem, cur dixerit, exaltatum est nomen eius solius; quoniam, inquit, confessio eius est super cælum, & terram, id est, quia omnia quæ in cælo, & quæ in terra sunt confitentur laudes eius. ita pleni sunt cæli, & terra gloria eius; vel ut ait Habachuc, Operuit cælus gloria eius, & laudis eius plena est terra: idè exaltatum est nomen eius solius. & exaltauit cornu populi sui, id est, ipse per se solus sublimis, & excelsus exaltauit potentiam, & gloriam populi sui Israel, quia elegit eum sibi in populum peculiarem, deditq. illi diuinas leges proprio digito scriptas, ac singulari providentia curam illius gerit.

Hymnus omnibus sanctis eius, filijs Israel, populo appropinquanti sibi. XIV.

Hæc est conclusio Psalmi, quasi dicat, Igitur hymnus Deo canendus præcipue conuenit omnibus sanctis eius, id est, omnibus Deo dicatis, & consecratis, filijs Israel videlicet, qui populus est præter cæteros omnes Deo ipsi propinquans vera cognitione, & fide, vero cultu, & adoratione, vera filiali fiducia, & dilectione. Sed rectissime admonet S. Augustinus, hæc non dici de filijs Israel secundum carnem, sed de filijs Israel secundum spiritum. siquidem filij Israel secundum carnem dura ceruice cum essent, Deo non propinquabant. Sic enim loquitur S. Prothomartyr Stephanus Act. 7. Vos semper Spiritui sancto resististis, sicut Patres vestri, ita & vos: quem Prophetarum non sunt persecuti Patres vestri? & occiderunt eos, qui prænuunciabant de aduentu iusti, cuius vos nunc proditores, & homicidæ fuistis: Apostolus autem ad Rom. 9. demonstrat, qui sunt veri filij Israel appropinquantes Domino, cum ait, Non omnes qui ex Israel, hi sunt



hi sunt Israelitæ : neque qui semen Abraham, omnes filij ; sed in Isaac vocabitur tibi semen, id est, non qui filij carnis, hi filij Dei, sed qui filij sunt promissionis æstimantur in semine . & ad Rom. 4. scribit, eos ad filios Abraham pertinere, qui sectantur vestigia fidei Patris nostri Abraham, siue ex circumcisione, siue ex præputio sint . Neque enim excludere debemus omnes Israelitas secundum carnem, alioqui etiam Prophetas, & Apostolos excluderemus, sed eos tantum excludimus, qui solum secundum carnem Israelitæ sunt, & non secundum spiritum, quales erant ij, de quibus loquitur S. Stephanus loco citato, & quibus Præcursor Domini dicebat, Genimina viperarum quis vobis demonstravit fugere à vêtura ira ? & nolite dicere, Patrem habemus Abraham Luc. 3. & quibus Dominus ipse dicebat, Si filij Abraham estis, opera Abraham facite . & , Vos ex patre diabolo estis Ioan. 8. Denique tales sunt, qui post abnegatum Dominum dispersi sunt inter gentes, & sine Rege, sine Sacerdotio, sine Deo viuunt in hoc mundo.

## P S A L M V S CXLIX.

Titulus, & Argumentum.

*Alleluia.*



**P**SALMVM hunc exponunt græci de victorijs Machabæorum, alij de victorijs ipsius Davidis . Sed nescio vbi legatur vel tempore Davidis, vel tempore Machabæorum fuisse ab hebrais alligatos Reges nationum in compedibus . Alij mysticè expouunt omnia de victoria spirituali Ecclesiæ aduersus infideles . Quas expositiones vt non rejicio, ita existimo ad literam Psalmum esse exponendum de obligatione, qua tenetur populus Dei laudare Dominum suum præter cæteras gentes, ob gloriam sempiternam sibi promissam, & ad quam finito præsentis exilio sine dubitatione perueniet .

## EXPLICATIO PSALMI CXLIX.

I. **C**Antate Domino canticum nouum, laus eius in Ecclesia sanctorum.

Primus hic versiculus alloquitur eos, quibus dictum est in fine Psalmi superioris, Hymnus omnibus sanctis eius, populo appropinquanti sibi . Sunt enim hi tres vltimi Psalmi inter se connexi, & vnus continuatur cum alio . & ea causa est fortasse, cur in officio Ecclesiastico in fine laudum maturinarum quasi vnus Psalmus tres isti Psalmi concinantur . Ait igitur, ò vos Sancti, qui populus estis Deo propinquans, Cantate Domino canticum nouum, id est, cæteræ creaturæ cantant canticum ratione creationis, quod est canticum vetus; vos autem cantate canticum ratione renouationis, iustificationis, glorificationis, quod est canticum nouum, super noua materia, à nouis hominibus decantandum.

Laus



Laus eius in Ecclesia sanctorum . hæc est ratio verborum superiorum , quasi dicat Propheta , Vos sancti cantate Domino canticum nouum , quia decet , vt laus Dei potissimum audiatur in congregatione Sanctorum .

Lætetur Israel in eo , qui fecit eum , & filij Sion exultent II .  
in Rege suo .

Canticum nouum magnam habet lætitiā , quoniam annunciat beneficia , perfectæ felicitatis , & quia ex ardentissimo amore procedit . Igitur Israel , populus Dei electus , qui cantat canticum nouum , lætetur cantando in eo , qui fecit eum , in ipso conditore suo , qui non solum creauit naturam , sed etiam donauit gratiam , & sic fecit non solum vt esset , sed vt esset Israel . & filij Sion exultent in Rege suo . est repetitio per alia verba ; nam filij Sion , ipse est Israel . Rectè in Biblijs recognitis sublatum est , filiz , & repositum , filij : quoniam in hebræo , & græco habetur , filij Sion , & sic legunt S. Augustinus , S. Hieronymus , S. Chrysostomus , Euthymius , & alij . neque deerant textus latini , qui haberent , filij , vt videri possit typographorum vitio irrepsisse vox , filiz , pro filij .

Laudent nomen eius in choro , in tympano & psalterio III .  
psallant ei .

Neque solum contentent canticum nouum cum lætitiā , & exultatione ; sed etiam instrumenta musica ad voces suas adiungant , id est , non solum ore , sed etiam opere , non lingua tantum , sed etiam manu , hoc est vita , & moribus cantent . per chorum , intelligunt aliqui instrumentum musicum , vt etiam per tympanum , & psalterium . quod clarius colligi videtur ex Psalmo sequenti . dicunt autem chorum , cum accipitur pro instrumento , tibiā significare . sed possumus etiam per chorum intelligere multitudinem cantorum simul canentium , vt sonat vox græca , & latina ; & vt Patres intellexerunt . At igitur , laudent eum in choro vocibus consonis simul concineantes , in tympano , & psalterio manibus psallentes lætitiæ sonitum edant .

Quia beneplacitum est Domino in populo suo , & exaltabit IV .  
mansuetos in salutem .

Hæc est ratio cantici noui , quia complacuit sibi Dominus in populo suo , id est , amauit eum ab æterno ex mera benignitate sua . hoc beneplacitum Dei , græcè *ἀρετή* , est fundamentum , & prima radix omnium bonorum nostrorum ; nam idè prædestinauit , idè vocauit , idè iustificauit , idè glorificauit ; quia complacuit sibi in populo suo . de hoc dicit Dominus Luc. 12 . Nolite timere pusillus grex , quia complacuit Patri vestro dare vobis Regnum . hoc beneplacitum passim in suis Epistolis B. Paulus prædicat . Merito ergo materia est cantici noui . & exaltabit mansuetos in salutem . Non complacuit solum sibi Deus in mente sua , sed hoc beneplacitum re ipsa implebit , quia exaltabit mansuetos in salutem , id est , populum suum humilem , & mitem , vt vera membra eius , qui dixit mitis sum , & humilis corde , exaltabit vsque ad summam excellentiam . quæ est æterna salus . quidam latini codices habent , exaltauit : sed emendata lectio habet ,



habet, exaltabit. nam & in græco, & in hebræo habetur, in futuro, exaltabit! utrunque est verum, nam exaltauit in spe, & exaltabit in re.

V. Exultabunt Sancti in gloria, lætabuntur in cubilibus suis.

Hic iam describit futuram gloriam electorum, ob quam toto corde cantare debebant canticum nouum. Exultabunt, inquit, sancti in gloria illa caelesti, ad quam non perueniunt nisi verè sancti: & simul lætabuntur in cubilibus suis, in loco illo summæ quietis. Amodo enim dicit spiritus, ut requiescant à laboribus suis Apoc. 14. Itaque Sancti in gloria requiescent à laboribus, sed non requiescent ab actione laudationis. erunt in cubilibus, ut quiescant; non ut dormiant.

VI. Exaltationes Dei in gutture eorum, & gladij ancipites in manibus eorum.

In illa superna felicitate adeo non sunt ociosi sancti, ut & ore cantent, & manibus gladios vibrent. In textibus hebraicis, & græcis habetur Exaltationes Dei, ut etiam legitur in Biblijs recognitis. tamen S. Augustinus, & quidam alij legunt, Exultationes Dei. facile fuit vnius literæ mutatione inducere hanc varietatem: sed in sensu nulla dissensio est: nam Sancti cum gaudio magno laudant, & exaltant magnitudinem Dei. proinde simul exaltant, & exultant. Per gladios autem intelligimus potestatem iudiciariam, qua Sancti omnes in die nouissimo ferient persecutores suos, iuxta illud Deuter. 32 Si acervo ut fulgur gladium meum, & si arripuerint iudicium manus meæ.

VII. Ad faciendam vindictam in nationibus, increpationes in populis.

Ad hoc vtentur sancti gladijs bis acutis, ut in die iudicij vindictam sumant de hostibus suis, & eos increpent, atque eis exprobrent iniquitates suas: Stabant enim tunc iusti in magna constantia aduersus eos, qui se angustiauerunt. Sap. 5. Ex hoc loco intelligi potest, paulò duriorem esse eorum expositionem, qui hæc referunt ad conuersionem iniquorum, qui dicuntur occidi gladio verbi Dei: nam qui conuertunt iniquos, eosq. feliciter occidunt gladio verbi, occidentes in eis peccatum, & resuscitantes iustitiam; non sumunt de eis vindictam, sed beneficio maximo illos afficiunt.

VIII. Ad alligandos Reges eorum in compedibus, & nobiles eorum in manicis ferreis.

Diximus per gladios, intelligi iudiciariam potestatem, ideò non debet absurdum videri, si dicantur sancti habere gladios in manibus ad faciendam vindictam; & ad alligandos Reges in compedibus. potestas enim iudiciaria utrunque facere potest, & ferire condemnando, & alligare in compedibus, sententiam per ministros suos exequendo. tunc igitur Sancti alligabunt Reges gentium in compedibus, & nobiles eorum, id est, Principes terræ in manicis ferreis, quando cum Christo in extremo die iudicij sententiam ferent aduersus Antiochos, Herodes, Nerones, Dioclerianos, & cæteros Principes infideles, ac dicent,



dicent, ligatis manibus, & pedibus projiciantur in tenebras exteriores;  
 March. 22.

Vt faciant in eis iudicium conscriptum; gloria hæc est om- I X.  
 nibus sanctis eius.

Hic aperte declarat Propheta quorsum dixerit, Ad faciendam vindictam, &  
 Ad alligandos Reges in compedibus. Vt faciant, inquit, sancti, qui in terris  
 iniuste iudicati sunt, iustum iudicium, iam olim conscriptum, decretum, & fir-  
 matum, & quasi in columna, inquit Chrysostomus, incisum, vt mutari non  
 possit. Gloria hæc sedendi cum Christo in nubibus, & iudicandi mundum, &  
 Principes eius, erit omnibus sanctis eius. Quamvis enim Beda in sermone  
 de S. Benedicto dicat, in iudicio duos ordines futuros electorum; vnum iudi-  
 cantium cum Christo, alterum misericorditer iudicandorum: tamen illi qui  
 misericorditer iudicati fuerint, postea etiam iudicabunt cum Christo persecu-  
 tores suos, vt constat ex B. Paulo 1. Cor. 6. Nescitis, quia sancti de hoc mun-  
 do iudicabunt? si ergo in vobis, id est, a vobis iudicabitur mundus, indigni  
 estis, qui de minimis iudicetis? Verè igitur gloria hæc est omnibus sanctis  
 eius.

## P S A L M V S CL.

Titulus, & Argumentum.

*Alleluia.*

**I**N hoc postremo Psalmo inuitatur populus Dei ad laudes Domini in sum-  
 mo cælo habitantis, cum omnibus musicis instrumentis, vt hoc modo de-  
 monstret ardentissimum affectum suum.

## EXPLICATIO PSALMI CL.

**L**Audate Dominum in sanctis eius, laudate eum in fir- I.  
 mamento virtutis eius.

Laudate Dominum in sanctis eius, id est, o vos electi, & sancti laudate Do-  
 minum in sanctuario cælesti habitantem. Nam vox hebræa, chodes, sanctita-  
 tem proprie, & sanctuarium significat. & quamvis cum alijs punctis legi pos-  
 set, in sancto eius, & in numero multitudinis, in sanctis eius, & exponi de san-  
 ctis hominibus, vt ferè Patres exponunt; tamen quia in secunda parte versiculi  
 idem repeti solet, & ibi expressè legitur, laudate eum in firmamento virtutis  
 eius, & per firmamentum intelligitur cælum ex 1. cap. Geneseos; ideò ad  
 lite-



literam videtur omnino per vocem, in sanctis eius intelligendum esse sanctuarium caeleste, quod ad Hebræos 9. vocatur sancta, in numero multitudinis, Introiit, inquit, semel in sancta. Quia tamen sanctuarium Dei supremum sunt animæ iustorum, imò ipsi sancti sunt templum Dei: ideo potest etiam cum Patribus simpliciter hic locus exponi de sanctis hominibus, quatenus in eis Deus habitat, ut in præcipuo sanctuario suo. Laudate eum in firmamento virtutis eius. vox, firmamentum, eadem est hoc loco etiam in textu hebraico, quæ est in 1. cap. Gen. proinde non est dubium, sensum esse, laudate eum in firmamento virtutis suæ, id est, in fortissimo palatio suo, quod est cælum, habitantem vel in firmissimo throno suo caelesti residentem: nam Dominus ait Matth. 5. Nolite iurare per cælum, quia thronus Dei est. & quemadmodum paulò ante diximus, sanctuarium Dei esse sanctos homines, sic etiam dicere possumus, per firmamentum syderibus plenum, intelligi posse Ecclesiam sanctorum, qui veluti stellæ fulgent, & in quibus Deus sedet, ut in præcipuo folio suo. Anima enim iusti sedes est sapientiæ.

II. Laudate eum in virtutibus eius, laudate eum secundum multitudinem magnitudinis eius.

Docet, Deum esse laudandum, non quia in cælo simpliciter habitat, sed quia in eo habitat, ut omnipotens Imperator, & Dominus omnium rerum: nam per virtutes hoc loco non intelliguntur virtutes morales, neque exercitus Angelorum, sed robur, ac potentia: & per multitudinem magnitudinis intelligitur excellens magnitudo: quo modo alibi dixit idem Propheta, Quàm magna multitudo dulcedinis tuæ; & alibi, Secundum multitudinem miserationum tuarum, id est, quàm magna excellentia dulcedinis tuæ; & secundum eximiam misericordiam tuam. est enim phrasis hebraica, per vocem, rab, significare multum, & excellens. Ergo, inquit, laudate eum in virtutibus eius, id est, ob magnas vires, & magnum robur eius: laudate eum secundum multitudinem magnitudinis eius, id est, magnificè laudate eum, quoniam eximia est magnitudo eius, cum sit absolute, & simpliciter magnus.

III. Laudate eum in sono tubæ, laudate eum in psalterio, & cithara.

Tria sunt instrumentorum musicorum genera, vox, flatus, & pulsus. omnium meminit hoc loco Propheta: nam in hoc versiculo nominantur tubæ, quæ flatu sonitum reddunt, psalterium, & cithara, quæ pulsû chordarum resonant. Psalterium enim esse instrumentum decem chordarum, non semel legitur in Psalmis.

IV. Laudate eum in tympano, & choro, laudate eum in chordis, & organo.

Hic numerantur omnia genera: nam tympanum, & chordæ pulsantur, chorus est ut alibi diximus, vel instrumentum musicum nobis incognitum, vel concentus vocum humanarum; organum inflatur quamvis enim ignotum sit quid organum hoc loco significet: tamen probabiliter dici potest, esse instrumentum plurium



plurimum tibiārum simul coniunctarum; ad cuius postea imitationem facta sunt ea, quæ nos organa vocamus.

Laudate eum in cymbalis bene sonantibus, laudate V.  
eum in cymbalis iubilationis; omnis spiritus laudet Domi-  
num.

Cymbala quatiuntur, & tinnitum reddant. Dicuntur autem cymbala iubilationis, quæ magnum, lætumq. sonitum reddunt, quales sunt campanæ apud Christianos. Mysticè à Patribus instrumenta ista exponuntur, vel pro sensibus corporis, ut à Chrysostomo, vel pro virtutibus animi, ut à sancto Augustino. Concludit Psaltes, Omnis spiritus laudet Dominum. Sunt autem quatuor huius loci explicationes: Prima sancti Augustini est, qui per Spiritum intelligit spiritualem vim, ut opponitur carni. Quia, inquit, sapere secundum carnem, mors est: Omnis spiritus laudet Dominum, id est, omnis qui spiritualis est, & de Spiritu sancto vivit, laudet Dominum. Sed Beatus Augustinus non observavit proprietatem linguæ hebraicæ: nam in hebræo est, col nesema, quæ vox non significat spiritum, ut opponitur carni, sed ut opponitur non spiranti, & non viventi. Itaque, omnis spiritus hoc loco ponitur pro omni quod spirat, & vivit. Altera explicatio est Theodoret, & Euthymij, qui per omnem spiritum intelligi volunt omnem hominem; quomodo accipitur illud Psalmi 144. Benedicat omnis caro nomini sancto eius: sæpe enim in Scriptura per carnem, vel per animam intelligitur totus homo. Sed mirum esset, si David restringere voluisset laudis officium ad solos homines, cum paulò ante inuitauerit Angelos, homines, bestias, Solem, Lunam, stellas, ignem, grandinem, niuem, & cætera omnia. Tertia explicatio est aliquot recentiorum, qui per omnem spiritum intelligunt omnia animalia. sed si David loquitur de laudatione propriè dicta, frustra bestias inuitat ad laudes: si de laudatione etiam impropria, non debuit excludere ea, quæ non spirant. Potest igitur quarta explicatio adferri, ut per omnem spiritum, intelligamus generatim omnia quæ viuunt, siue spirituali vita, ut Angelos; siue animali, ut bestias; siue utraque, ut homines; siue metaphorica vita, ut cætera omnia, quæ licet in se inanima sint, tamen Deo vivere dicuntur, quoniam ita seruiunt, & obediunt Deo, ac si viverent, & sentirent, & Creatoris mandata perciperent: unde est illud Ecclesiasticum, Regem cui omnia viuunt: in quem sensum accipiendum est illud Baruch 3. Vocatæ sunt stellæ, & dixerunt, adsumus: & illa ex Euangelio, Imperavit febri, & dimisit eam, Luc. 4. &, Comminatus est vento, & dixit mari, tace, obmutescit, & cessavit ventus, & facta est tranquillitas magna, Marc. 4. Ergo Propheta cum multa percurrisset, & videret se non posse omnia singillatim enumerare, & ad laudandum Deum inuitare, voluit compendio omnia comprehendere, & ait, Omnis spiritus laudet Dominum. Sed si omnia comprehendere volebat, cur non apertè dicebat, Omne quod subsistit, laudet Dominum. Ratio est, quoniam laudatio ad viuentes pertinet, & absurdum videtur, res mortuas, aut inanimas vocare ad chorum, præsertim cum idem Propheta dixerit in Psalm. 113. Non mortui laudabunt te Do-

כל נשמה



te Domine. Et Ezechias apud Isaiam cap. 38. Viuens, viuens ipse confitebitur  
tibi. Voluit ergo Dauid potius dicere, Omne quod viuuit, quam omne quod  
subsistit laudet Dominum; vt declararet, se inuitare omnes res ad Deum laudan-

dum, quatenus aliquo modo viuunt, vt supra explicatum est. Atque hic sit  
finis huius Commentarij. Precor autem Deum, vt quemadmodum

dedit, vt has diuinas laudes vtrunque explicare possimus;

ita ex magna misericordia sua donet, vt ali-

quando de peregrinatione peruenia-

mus ad patriam, vbi prae-

sentes praesen-

tem

pro corde diligamus, & sine

vilo fine laudemus.

Amen.

## L A V S D E O.



INDEX



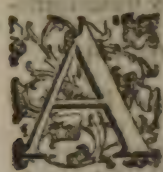
# I N D E X

## R E R V M N O T A B I L I V M .

Prior numerus paginam indicat,  
Posterior Psalmi versiculum.



### A



- A**RON Princeps Ecclesiasticus tantum, minor Mose pag. 558. vers. 20
- Abimelech nomen erat commune Regibus Philistinorum. 207
- Abyssus, quid. 556. 15
- Abyssus abyssum inuocare multipliciter intelligi potest. 295. 9
- Abyssi nomine, aquarum profunda significantur. 1080. 7
- Abraham per fidem factus est Parens multarum gentium. 960. 3
- Abundantia sine securitate, est plena timoris. 1073. 2
- Abundantia, & pax, beatas faciunt Ciuitates. 936. 6
- \* Accidia eius qui psallit indicat, ab ipso parum amari cui psallit. 589. 1
- \* Adam, & Eua primi à Serpente intercepti. 759. 1
- Adipem claudere, significat, non miserr. 78. 11
- Adiutorium omnium maximum, & potentissimum, est vultus Dei. 329. 4
- Adolescens, cur indigeat, doceri legem Dei. 881. 1
- Adorare Dominum, & coram Domino, idem. 121. 3
- Aduentus Christi primus omnia consecrauit, secundus omnia glorificabit. 124. 12
- \* Aetas hominis quanta Dauidis, ac Moysis tempore. 665. 669. 671. in tit. & 7. 11
- Aeternitas Dei. 667. 668. 4. 5
- \* Affectus, per renes significantur, cogitationes, per cor. 73. 7. & 143. 2
- \* Altitudo diei, pro Diuino iudicio sumitur. 398. 3
- Altaria, iustorum niduli. 629. 4. 5
- \* Ambulare coram Deo, quid. 864. 9
- Amici Dei dicuntur mortui seculi inimici, mortui Dei. 80. 15
- Amicus fraudulentus peior est manifesto inimico. 391. 12
- Amicitiae specie decipere maxima iniquitas. 228. 22
- Amor Sponsi Christi ineffabilis erga Sponsam suam. 321. 12
- Amor animam portat, eius alia cogitatio, & desiderium. 623. 3
- Amorem accendere solent tria, quae in Deo reperiuntur. 291. 2
- \* Angeli significantur per aues Caeli. 41. 8
- Angeli dicuntur Dij. 42. 8
- Angeli an cognouerint, Christum esse Regem gloriae. 132. 8
- Angeli cur dicantur esse in nubibus. 648. 7
- Angeli custodes hominum, & regionum. 687. 11
- Angeli nunquam defunt officio suo. 1078. 2
- Angeli ad Deum laudandum maxime idonei. 771. 19
- Angeli nunquam fatigantur. 771. 19
- Angeli ventis comparati. 775. 5
- Angeli, aurigae currus Dei. 85. 12
- Angeli mali significantur per pisces maris. 41. 8
- Angeli reprobis cur peccati remissionem non inueniunt. 1042. 3
- Angelorum mira potentia. 211. 7
- Z z z      Ange-



# I N D E X.

Angelorum præsentia attentionem in oratione conciliat. 1009. 2  
 Angelos in Cælo præcedit Ecclesia, & Beata Virgo. 320. 11  
 Angelos multos præcedent in Cælo multi Sancti homines. 320. 11  
 Angelus vnus vicem exercitus supplet. 211. 7  
 \* Anima voluntatem significat, oculus intellectum, venter memoriam. 177. 11  
 Anima pro homine sæpe vñtata in Psalmis. 122. 33. 205. 20  
 Anima quare, & quomodo dicatur vñca. 227. 20  
 Anima quò magis destituitur carnalibus bonis, eò facilius ascendit ad Cælestia gustanda. 436. 3  
 Anima spoliata gratia Dei, est sicut terra arida. 1044. 6  
 Anima nostra imago Dei quoad essentiã, & Personarum Trinitatem. 292. 293. 4  
 Anima nostra Scala aptissima ad cognoscendum Deum. 292. 4  
 Animæ ante corpora non fuerunt. 203. 15  
 Animæ salus nemini datur sine præueniente, comitante, & subsequente gratia Dei. 204. 17  
 Animæ sterilitas duobus modis accipitur. 223. 14  
 Animam effundere in se, tribus modis accipi potest. 292. 4  
 Animam primi hominis cum Deus creauit, non creauit in confuso omnes animas. 203. 15  
 Animam in manibus esse, est, periclitari de vita. 907. 5  
 Animam adhærere Deo, quid sit, & quanti faciendum. 438. 439. 8  
 Animalis homo propinquante exilij sine, cur gemat. 932. 1  
 Animalia oĩa hominibus vtilia. 1080. 10  
 Animus diues debet esse, non arca. 212. 9  
 Animus aliquando gaudet, cum corpus dolet. 223. 12  
 Animus non omnino querit Deum, dum aliquid habet in terra, quod amet. 285. 3  
 Antichristi astutia, & consultatio cum Diabolo. 602. 2. 3  
 \* Apostoli dicuntur montes. 929. 1  
 Apostolica prædicationis fructus. 515. 16

Apostoli verè Sapientes. 674. 14  
 Apostoli primi Ecclesiæ filij, toti Orbi leges dederunt, quod nullus Monarcha ante eos fecit. 325. 18  
 Apostoli, & Martyres licet interfecti, de omni tamen tribulatione verè liberati sunt. 215. 17  
 Apostoli cur Cedris similes. 164. 6  
 Apostoli cur dicantur Cæli. 98. 4  
 \* Aquæ pro tribulationibus sumuntur. 192. 8  
 Aqua spiritalis quæ nam. 124. 2  
 Aquæ initio creationis non tam aquæ, quàm vapores aquei erant. 776. 7  
 Aquæ verè corporales, & incorruptibiles supra Cælum. 1078. 4  
 Aquila quomodo renouetur. 765. 5  
 \* Arbitrij libertas. 842  
 Arca fœderis scabellum pedum Dei. 739. 5  
 Arma Christi quænam sint. 314. 5  
 Arma Dei defensiuæ, & offensiuæ. 219. 2. 3  
 Arma Diaboli, astutia, & malitia. 314. 5  
 Arrogantiæ proprietas. 50. 25  
 \* Asaph quis, & quid significet. 357. in ti.  
 Ascendere super Cherubim, quid. 85. 12  
 Aspectus Dei ad nos, & nostri ad Deum, quàm sit necessarius. 980. 10  
 Aspicere iniquitatem in corde, quid sit. 460. 17  
 \* Attentionem exigit Deus, vt nobis loquatur. 360. 8  
 Attributa Dei notissima, & obscurissima. 1015. 5  
 \* Auaritia. 68. 6

## B

**B**aptismus, cur dicatur Illuminatio. 210. 5  
 \* Beatitudo Cælestis, qualis. 235. 9  
 Beati qui nam in hoc seculo. 609. 6  
 Beatitudo in operatione intellectus consistit. 156. 8  
 Beatitudo huius vitæ, in quo consistit. 1. 1  
 Beati expectant redemptionem corporum. 949. 5  
 Beatitudinem iustis Deus conseruat. 72. 5  
 Beatitudinē assequimur, si quatuor præstemus. 129. 4  
 \* Benedicere Deum, ad quos pertineat. 860. 27

Bene-



# INDEX.

**Benedicere Deum in omni tempore,**  
quid sit. 203. 1  
**Benedictio Dei qualis.** 859. 24  
**Benedictio Dei in scripturis abundantia**  
significat, & fecunditatem. 747. &  
983. 16  
**Beneficia Dei celebranda.** 63. 6  
**Beneficia Dei, quæ pauci agnoscunt.**  
501. 7  
**Beneficiorum diuinorum summa, quæ sit.**  
401. 13  
**Beneficium magnum, Deum memorem**  
esse nostri. 170. 4  
**Beneficia omnia diuina quomodo dupli-**  
cia sint. 774. 2  
**Beneficiorum Dei memoria qualis esse**  
debeat. 88. 12  
**Beneplacitum Dei fundamentum om-**  
nium bonorum. 1083. 4  
**Beneuolentia Dei radix omnium bono-**  
rum. 26. 13  
\* **Bona quandoq. Deus Sanctis tribuit,**  
quandoq. aufert 310. 28  
**Bona temporalia umbræ sunt veri boni.**  
266. 9  
**Bona Cælestis Hierusalem.** 449. 450. 3.  
961. 7  
**Boni omnis ratio in solo Deo est.** 860. 1  
**Bonum omnia appetunt.** 860. 1  
**Bonorum omnium auctor Deus.** 21. 8.  
28. 4  
**Bonorum omnium principium lumen**  
Dei. 90. 31.  
\* **Brachium significat potentiam.** 53. 39

## C

**Cæcitas humana in vera felicitate**  
quærenda. 693. 16  
**Cælum est domus nostra.** 149. 7  
**Cælum, primarius est effectus potentie**  
Dei. 199. 6  
**Cælum cur opus digitorum Dei, non**  
brachiorum. 40. 4  
**Cælum dicitur templum Dei.** 84. 8  
**Cælum tribus modis prædicat. Dei.** 97. 2  
**Cælum Beatorum mons Domini.** 129. 3  
**Cælorum regnum à Christo promissum,**  
speminentibus quam grauitè irascatur  
Deus. 825. 25. 26. 27  
**Cæli cælorum, qui sint.** 1078. 4

**Cæli quomodo laudent Deum.** 1078. 8  
**Cæli quomodo peribunt, aut veterascent**  
771. & dein. 28  
**Cæli dicuntur Apostoli & prædicatores,**  
& quare. 98. 4  
**Cælum inclinare, quid.** 85. 11  
**Cælorum sonus non concentus corpora-**  
lis, sed quid. 97. 4  
**Cælestis hæreditas qua via acquirenda.**  
491. 30  
\* **Calix vini meri, quid.** 542. 7  
**Calix idem atque hæreditas, portio, &**  
pars. 57. 7  
**Calumniarum, & persecutionum morbo**  
quæ medicina facienda. 240. 6  
**Cantica Dei quomodo canenda, & au-**  
dienda. 1005. 5. & 290. in tit.  
**Canticum vetus veteris hominis est, no-**  
uum noui. 197. 3  
**Cantare Deo canticum nouum, & vetus,**  
quid sit. 1082. 1  
**Cantare in tympano, & psalterio, quid**  
sit. 183. 2  
**Canticum graduum pauci ex corde can-**  
tant. 927. 5  
\* **Captiuitas Babylonica figura captiui-**  
tatis generis humani sub peccato.  
1007. 12  
\* **Carnales, licet ociosi, Deo vacare non**  
possunt. 332. 10  
**Carnalem esse, & hominem esse aliquan-**  
do pro eodem in script. 941. 3  
**Caro quomodo dicatur sentire Deum.**  
435. 1. 2  
**Causæ secundæ defectus tribuendi sunt,**  
non primæ. 1020. 15  
**Causæ secundæ sine Deo nihil possunt.**  
778. 17  
\* **Cedri Libani qui nam.** 164. 5  
**Cerui proprietates.** 111. in tit.  
**Cerui cum amatore Dei similitudo ap-**  
tissima. 291. 1  
\* **Charitas Dei bonorum omnium no-**  
strorum causa, & origo. 614. 1. 616. 3  
**Charitas in Deum ardens, radix confi-**  
dentie in eum. 149. 7  
**Charitas perfecta vehementissimè timet,**  
ne in aliquo dilectum offendant. 212. 9  
**Charitas dicitur simbria aurea.** 323. 15  
**Charitas præcipuum est inter dona à**  
Christo in terras effusa. 473. 20

Z z z a Cha-



# INDEX

- Charitas Dei virtutes omnes complecti-  
tur. 731.11
- Charitatis verus spiritus molestius fert  
iniuriam Dei, quam propriam. 919.6
- Charitatis signum est, Deum sine inter-  
missione laudare. 921.4
- Charitatis magnæ indicium; miseratio  
erga peccatores. 894.5
- Christus, lapis angularis, cur dicatur.  
631.1. 864.20
- Christus, cur in Sion dicatur natus.  
634.5
- Christus, cur dicatur primogenitus. 656.  
657.27
- Christus, quomodo fuerit pauper. 283.  
284.1
- Christus, cur dicitur puer & servus.  
488.21
- Christus non Redemptor solus, sed &  
Doctor, & Magister humani generis.  
279.12
- Christus, cur dicitur dilectus. 165.6
- Christus, cur dicitur vitulus. 165.6
- Christus quomodo dici possit arbor. 9.7
- Christus peccata nostra sibi tribuere po-  
tuit. 112.1
- Christus resurgens comparatur Cervæ,  
& Stellæ. 111. in tit.
- Christus Aduocatus potentissimus.  
833.30
- Christus Sacerdos æternus. 838.5
- Christus supra homines formosus dici-  
tur, cur non supra Angelos. 312.3
- Christus nuncios futuri ingressus in cæ-  
lum. 982.1
- Christus superauit sapientia, & iustitia,  
Diabolum. 314.5
- Christus nos docuit exemplo suo clauso  
ostio Patrem orare. 331.10
- Christus Dominus, & cum eo iusti om-  
nes ab impijs, & inimicis aliquando  
laudandi. 440.10 445.8
- Christus quomodo dicatur inops, mendi-  
cus, compunctus corde. 828.15
- Christus non eguit custodia Angelorum.  
687.11
- Christus Rex iure dicitur, & regnare.  
724.10
- Christus quid retribuerit Iudæis post  
Resurrectionem suam. 289.11
- Christi amor erga inimicos excellen-  
tior, quam Davidis erga Saulem.  
225.17
- Christi affectus erga persecutores non  
solus est ut fratris ad fratrem, sed ut  
matris ad filium. 225.17
- Christi arma quæ nam sint. 31405.380
- Christi mors, & resurrectio. 15.5
- Christi mors quare dicitur somnus. 15.5.  
287.9
- Christi vita qualis. 119.4
- Christi benevolentia erga electos. 71.2
- Christi passio holocaustum. 104.3
- Christi dona in instanti conceptionis.  
107.37
- Christi reliquæ sunt electi. 110.12
- Christi passionis fructus. 122.32
- Christi persecutores quomodo Deus ac-  
cepit. 3.45
- Christi generatio triplex. 9.7
- Christi potestas in omnes gentes. 10.8.9
- Christi iudicium rectissimum significatur  
per virgam ferream. 10.9
- Christi morientis, & resurgentis pro-  
phetia. 176 in tit. 1.
- Christi Mortis, Resurrectionis, Ascensio-  
nis, &c. prophetia Psal. 29. toto. 169
- Christi anima nil ignorabat in passione.  
172.9
- Christi passionis cur plurimæ fuerunt.  
280.16.17
- Christi proditiõis indignitas. 288.10
- Christi Aduentus primus fructus. 510.7
- Christi figura Salomon, & eius nomina.  
567.
- Christi passionis, & doloris vehemen-  
tiam per Prophetas, eius constantiam  
per Evangelistas cur Spiritus sanctus  
exprimi voluit. 481.3
- Christi Regnum adumbrat Propheta.  
559.
- Christi Regnum æternum. 646.647.656.  
657.5.27.28.29.835.2
- Christi patientis figuram gerebat David  
in passionibus suis. 405.11
- Christi ascensus in cælum describitur.  
335.5
- Christi iniuriæ aliquæ peculiariter ad  
Patrem pertinebant. 485.12
- Christi Natiuitas ex Virgine. 838.4
- Christi generatio æterna. 837.4
- Christi humilitas in carne, & exaltatio  
in



# INDEX.

- in gloria. 840.8  
Christi passio describitur, eiusq. dolores. Psal. 68. toto. 481.840.8  
Christi virtutes, quas in passione spiravit dicuntur mirra, aloë, & cassia. 318. 10  
Christi humanitas vestis, & domus dicitur. 318. 10  
Christi virtutum fragrantia. 319. 10  
Christi sponsa Ecclesia est, B. Virgo, & reliquæ Virgines. 319. 11  
Christi Regnum consumet omnia Regna. 330. 6  
Christi innocentia quomodo Mundo innotuit. 821. 1  
Christi cum Diabolo contentio circa quid fuerit. 957. 6  
Christi Aduentu omnis creatura exultabit. 724. 12  
Christi mirabilia quæ. 733. 1. 2  
Christi salutare, & iustitia in quo sita sit. 734. 3  
Christi humanitas scabellum Diuinitatis. 740. 5  
Christi corporis beneficia propter passionem quæ nam. 108. 4. 5. 6  
Christi Sacerdotium per coronam auream. 108. 3  
Christo conuenit ieiunare, & cilicio indui prout est in membris suis. 224. 16  
Christo quomodo conueniant verba Ps. 39. Comprenderunt me iniquitates meæ, & non potui, vt viderem. & illud Marci 6. Et non poterat ibi virtutem vllam facere, & mirabatur propter incredulitatem eorum. 280. & 281. 16. & 17.  
Christianorum persecutio ab Imperatoribus illata describitur. 303. 11. 18  
\* Cicatrices quid in Psal. 37. significant. 253. 254. 1  
Cilicium quid. 224. 225. 16  
Cilicium & ieiunium Christi. 486. 14  
Ciuitas Dei cur æterna stabilitate solidabitur. 329. 4  
Ciuitatis muri, viri perfecti dicuntur. 344. 11  
Ciuium cælestium condiciones & signa. 1003. 1  
Ciuium Babylonix condiciones & signa. 1003. 1  
\* Cogitare quomodo tribuatur lingue. 378. 2  
Cogitatio mirabilem Dei radix omnium bonorum. 158. 7  
Cogitationes significantur per consilia. 42. 23  
Cogitationes per cor, desideria per renes significantur. 73. 7  
Cognoscere, pro approbare sumitur. 504. 17  
Columbæ aptissime comparatur Iustus. 389. 6  
Commoueri pedes, in Scriptura sumitur pro labi in peccatum. 929. 3  
Concupiscentiæ dicuntur necessitates. 140. 18  
a Concupiscentia rerum terrenarum vacandum præcipuè. 331. 10  
Concordia fratrum bona & incunda. 986. 7  
Confessorum tentationes torrenti rapidissimo similes. 442. 4  
Confidentia in Deo est firma allegatio ad misericordiam impetrandam. 402. 1  
Confidentes in Domino qui sint, & quòd verè sint montes. 994. 1  
Confidentes in Domino quàm securi esse debeant. 945. 2. 3  
Confidentia in Deo cooperationem nostram non excludit. 394. 25  
Confiteri in Ecclesia magna, quid. 227. 21  
Confiteri, & laudare idem. 227. 21  
Coniunctio fratrum magis esse debet cordium quàm corporum. 987. 2  
Conscientiæ stimulus per ipsam significatur. 190. 4  
Consilium Dei mirabile in paucitate electorum suorum. 789. 8. 9. 10. &c.  
Consolatio Diuina quibus datur. 183. 23  
Consolatio interna prodit in externam, & hæc ex quo agnoscitur. 948. 2  
Consolatio Diuina dolori carnis correspondet. 710. 19  
Constantes viri lapides, infirmi verò puluis dicti. 758. 15  
Contemplatio rerum diuinarum requirit animum liberum à tumultu perturbationum rerum secularium. 331. 10  
Contemplationis materia qualis. 24. 4  
Contemnentis temporalia pramium. 19. 4  
Z z z 3 Con-



# INDEX.

Contritio David quanta fuerit . 1043.4  
 Contritionis signa. 1044.7  
 Contritionis cordis efficacia. 1040.1  
 Contritionem quomodo consolatio sub-  
 liqui debeat. 1044.5  
 Convertentes se serio ad Deum. quam  
 consolationem experiuntur. 947.1  
 Concerti ad vespertam quid sit. 414.7  
 Cor mundum creare quomodo dicatur  
 Deus. 372.11  
 Cordis dilatationis effectus. 893.6  
 Corda quomodo Deus obduret. 714.8  
 Corda effundere quid sit. 432.8  
 Corda feriant sermones fraudulentis, licet  
 aures delectent. 394.24  
 Cornu significat potestatem regiam. 984.18  
 Cornu pro superbia. 541.4  
 Cornu David regnum Messiae dicitur. 984.18  
 Corona gloriæ cælestis duo continet. 765.5  
 Corporis salus non contingit homini si-  
 ne auxilio Dei. 204.17  
 \* Creaturae omnes instrumenta iustitiæ  
 & misericordiæ Dei. 1080.8  
 Creaturae quantumvis magnæ collatæ cū  
 Deo nihil sunt. 1081.12  
 Creaturae omnes excitant ad laudem  
 Creatoris. 453.14  
 Creaturae omnes sunt milites Dei. 330.7  
 Crux est thronus. 43.4  
 \* Cupiditas radix omnium malorum  
 ostenditur. 331.10

## D

**D**æmones per Antonomasiā pec-  
 catores dici possunt. 919.3  
 Dæmones sunt perpetui calumniatores.  
 910.1  
 Dæmones significantur per pisces maris.  
 41.8  
 Dæmones exultant, si quem iustum ad  
 inchoandum peccatum induxerint.  
 62.5  
 Dæmones sunt insidiatores. 154.17  
 Dæmones venatores, laquei res creatæ.  
 680.3  
 Dæmonem nos odisse odio iniquo, quid.  
 141.20

Dæmonum peccatum superbia. 1025.5  
 Dæmonis artes. 1025.5. 1026.6  
 \* Dammati quomodo dicantur non esse,  
 & non viuere. 272.18  
 Dammati semper in pœnis viuunt, vt sem-  
 per moriantur. 395.26  
 David in Regem cur de humili loco eli-  
 gitur. 574.76  
 David non solum res, sed etiam verba  
 præmonit, & prædixit. 115.18  
 David affectus erga inimicos quantus, &  
 qualis. 225.17  
 David in aduersis ad Deum solitus con-  
 fugere. 621  
 David figura Christi. 653. 654. 655. 19.  
 & deinceps.  
 David cur vocet Ecclesiam filiam. 321.12  
 David exemplum iustitiæ, & misericor-  
 diæ posteris. 373.14  
 David magis arte, quàm robore vicit Go-  
 liath. 1047. & 1048.1  
 Davidi facta promissio de Regno æterno  
 in Christo impleta. 646. 647.3  
 Davidici peccati deformitates, & circū-  
 stantiæ. 253.4  
 Davidis, & Prophetarum mos in Psal-  
 morum versiculis. 1.1  
 \* Decalogus virtute continet omnes  
 leges Mundi. 912.1  
 Delatores iniquos punire grauissimè, re-  
 gium est. 749.6  
 Delectari in Domino, quid. 239.4  
 Deliciæ superuacane a Diabolo, iucun-  
 ditas moderata a Deo. 779.17  
 Delinquere in semetipso, quid. 231.1  
 Delinquere varijs modis accipitur.  
 217.21  
 Desideria impiorum nunquam explen-  
 tur. 60.9  
 Desiderium tribuere, & similia, quid.  
 107.2  
 Detrahentium linguæ instar sagittæ lō-  
 gè feriunt. 403.6  
 Deus solus verè magnus est. 209.3  
 Deus vigilat pro iustis. 214.15  
 Deus aliquibus modis iustum exaudit in  
 tribulatione. 18.1  
 Deus auctor omnium bonorum. 21.8  
 Deus quando orantem contemnit. 23.  
 1.2

Deus



# I N D E X.

- Deus vult solum à paruulis, id est, humilibus cognosci, & laudari. 19. 1  
 Deus laborem oppressorum, & opprimentium furorem considerat. 52. 37  
 Deus cum irascitur quid operetur. 84. 9. & seq.  
 Deus nunc videtur in Tabernaculo, in cælis videtur in domo propria. 98. 5  
 Deus Pastor. 124. 1  
 Deus cur dicatur Dominus exercituum. 132. 10  
 Deus quomodo laudandus. 196. 1  
 Deus quibus placeat, quibus non placeat. 196. 1  
 Deus non solum verbis, sed etiam operibus laudandus. 196. 1  
 Deus & flagellatum, & coniunctum laudandus. 196. 1  
 Deus laudandus ex cognitione creaturarum, & ex reuelatione diuina. 197. 2  
 Deus cur summo affectu laudandus. 197. 4  
 Deus cur solus timendus. 200. 9  
 Deus cur omnia fecerit verbo. 200. 9  
 Deus idem beatus, quia videt se sicut est. 202. 12  
 Deus aliter vigilat super iustos, aliter super iniustos. 215. 16  
 Deus quem amat, securus est. 219. 2  
 Deus quibus armis se defendit, & nos protegit. 219. 2  
 Deus quomodo, & quare dicatur salus animæ. 220. 3  
 Deus quare fons sapientiæ, & scientiæ. 235. 10  
 Deus ordinariè per Vicarios suos regit, & docet. 558. 20  
 Deus quo sensu dormiat. 574. 71  
 Deus respicit aliquem, cum ei placatur; auertit oculos cum irascitur. 582. 2  
 Deus à nobis oculos auertit, cum nos ab eo faciem auertimus. 583. 4  
 Deus quando ab omnibus cognoscitur. 606. 17  
 Deus propriè viuus est, & vite. 608. 2  
 Deus protector iustorum, & clypeus. 612. 9  
 Deus qua ratione loquebatur ad Prophetas. 618. 8  
 Deus affectu paterno nos amat. 618. 14  
 Deus cum iniquis innocentes puniri, cur sinat. 209. 28  
 Deus Pater quomodo vnxit Deum Filium. 321. 12  
 Deus magnus, & laudandus in fundatione Ecclesiæ. 339. 1. 343. 9  
 Deus Deorum quomodo dicatur Dominus. 356. 1  
 Deus, ut nobis loquatur, attentionem exigat. 363. 8  
 Deus in se eminenter omnia continet. 361. 12  
 Deus in periculis vnicum refugium. 384. 1  
 Deus non minus est bonus cum flagellat, quam cum parcat. 386. 6  
 Deus quomodo errare faciat, excuset, obduret, &c. 820. 39. 40  
 Deus quomodo conuertat corda aliquorum, ut alios odio prosequantur; & tamen non sit causa peccati. 792. & 793. 22. 23. &c.  
 Deus quomodo dicatur protector bonorum, quâvis tribulatione eos permittat probari. 442. 2  
 Deus quando non videt, nec audit. 966. 2  
 Deus quando quarratur. 46. 10  
 Deus Sol increatus. 674. 18  
 Deus cur dicatur Dominus absolutè. 668. 2  
 Deus cur Aquilæ, & Gullinæ comparatur in Scripturis. 680. 4  
 Deus remuneratur opera bona ex iustitia. 89. 23  
 Deus regnare dicitur multipliciter. 723. 9  
 Deus quomodo inuisibilis. 727. 2  
 Deus dupliciter dicitur custos animarum sanctarum. 781. 11  
 Deus quomodo sedeat super Cherubim. 738. 1  
 Deus quomodo dicitur loquutus in columna nubis. 741. 7  
 Deus solus æternus, quia immutabilis, & cur immutabilis. 761. 18  
 Deus non solum necessaria, sed etiam

Z z z 4 iu-



# INDEX.

- iucunda præbet. 779. 17  
 Deus quomodo lætari, dolere, & obliui-  
 sci dicatur. 784. 32. 974. 1  
 Deus passionibus subdi nō potest. 784. 32  
 Deus quomodo magnus iuxta quadru-  
 plicem dimensionem. 1054. 3  
 Deus quomodo escam omnibus imper-  
 tiat; & tamen quosdam esurire per-  
 mittat. 1061. 16. 17  
 Deus quomodo orandus, vt preces no-  
 stras exaudiat. 1061. 19  
 Deus præsentiam suam quibus modis de-  
 monstrat. 1051. 7  
 Deus non semper minatur, sed aliquan-  
 do iram effundit. 36. 12. 13  
 Deus nobis est robor, petra, arx munitif-  
 sima, munitio, scutum, clypeus, cor-  
 nu salutis. 82. 1. 2  
 Deus petra cur dicatur. 91. 34  
 Deus iustus per antonomasiam 914. 1  
 Deus prope est malis per iustitiam, bonis  
 per auxilium. 918. 2  
 Deus cæli quomodo dicatur filius Dei.  
 1001. 26  
 Deus cur absolutè bonus. 997. 1  
 Deus excelsus cur non diligat excelsos.  
 1011. 7  
 Deus quomodo dicatur examinare cum  
 non eget examine. 1013. 1  
 Dei benevolentia radix omnium bono-  
 rum. 26. 13  
 Dei protectio est velut tentorium. 26. 14  
 Dei respectus causa omnium bonorum,  
 sicut sol. 28. 4. 782. 2. 914. 7  
 Dei gladius, & sagitta, quid. 36. 13. 219.  
 2. 3. 316. 7  
 Dei incarnatio fuit visitatio. 40. 5  
 Dei studia, quid. 46. 11  
 Dei promissa, qualia. 60. 7. 8  
 Dei amici, & inimici qui nam. 80. 15  
 Dei currus, equi, aurigæ, sagittæ, quæ.  
 85. 12  
 Dei præsentia quid operetur, eiusq. po-  
 tentia. 84. 9. & seq.  
 Dei mos cum tepidis. 126. 5  
 Dei protectio in tribulatione. 14. 3  
 Dei potentia, laudes. 161. 1. & seq.  
 Dei vocis efficacia. 162. 3  
 Dei opera mouent homines ad fidem.  
 198. 4  
 Dei misericordia latius patet, quàm iu-  
 stitia. 198. 5  
 Dei cogitatio vna, & simplex continet  
 eminenter innumerabiles cogitatio-  
 nes. 201. 11  
 Dei arma offensiuæ, & defensiuæ. 219. 2. 3  
 Dei pietatem experiri quàm dulce. 234. 8  
 Dei veritas, & iudicia quàm profunda.  
 198. 4. 233. 6. 1041. 1  
 Dei misericordia erga pios & impios.  
 233. 234. 6. 7. 8  
 Dei memoria plus delectat, quàm præ-  
 sentia carnalium voluptatum. 551. 3  
 Dei indignatio igni comparatur. 577. 4  
 Dei suauitas, misericordia, & mansuetu-  
 do. 624. 4. 852  
 Dei nomen quatuor literarum. 884. 1  
 Dei iuramentum. 838. 5  
 Dei veri, & Deorum falsorum antithesis.  
 857. 15  
 Dei reſtitudo in quo consistat. 727. 2  
 Dei mira in puniendis impijs celeritas,  
 & aliquando tarditas. 727. 3. 226. 20  
 Dei nomen quare sanctum, & terribile.  
 739. 3  
 Dei magnitudinem quomodo laudare, &  
 imitari possumus. 1055. 3  
 Dei perfecta laudatio non nisi in Patria  
 exhiberi potest. 1063. 1  
 Dei filius, cur peculiariter Deus Deorum  
 998. 2  
 Dei opera omnia ex misericordia profe-  
 cta sunt. 997. in tit.  
 Dei omnipotentia in extremo iudicio  
 quanta. 723. 4. 5  
 Deo qui nam honor debeat. 162. 2  
 Deo quomodo fruemur in Patria. 235. 9  
 Deo cur nemo possit comparari. 275. 8  
 Deo quomodo conueniat pœnitentia.  
 838. 5  
 Deum hominis recordari, quid sit. 40. 5  
 Deum furere, & irasci, quid sit. 8. 5  
 Deum memorem esse nostri, magnum  
 beneficium. 170. 4  
 Deum pro Deo suo, quis habeat. 202. 12  
 Deum videntes, similes sunt Deo; nun-  
 quā videntes, semper dissimiles. 202. 12  
 Deum pugnare pro nobis necesse est, vt  
 nobis innotescat. 220. 3  
 Deum semper laudat, qui semper bene  
 agit. 230. 32  
 Deum quomodo nunc videamus. 235. 10  
 Deum



# I N D E X.

Deum refugium sum, & virtutem pauci  
ex vero affectu pronunciant. 327. 1  
Deum cognosci ab hominibus, quàm sit  
admirabile. 1049. 4  
\*Dij Gentilium, vani Deiculi. 721. 5  
Dextera, Christum aliquando significat.  
1025. 4  
Diabolus non robore, sed arte, scilicet  
patientia vincendus. 1048. 1  
Diabolus Rex superbiæ. 1025. 5  
Diaboli arma, astutia, & malitia. 314. 5  
Diabolus, Pharaoni similis. 650. 11  
Diabolus, vnde in nos potens, & quod  
effugium. 513. 12  
Dies, prosperitatis; nox, tribulationis  
tempus aliquando significat. 73. 7  
Dies, vitæ; nox, mortis tempus aliquan-  
do significat. 113. 2  
Dies huius seculi, dies peregrinationis,  
& doloris. 624. 6  
Dies transeundo, & fluendo, quomodo  
permanere dicantur. 903. 1  
Dilectionis præceptum, finis perfectio-  
nis. 904. 8  
Disciplina paterna, castigatio. 93. 39  
Disciplina virtutem prudentiæ aliquan-  
do significat. 897. 2  
Discordiæ fratrum damna. 987. 2  
Ditissimi peccatores cur sæpe laborent  
ære alieno grauati. 246. 23  
Diues esse debet animus non arca. 847  
Diuitijs bene vtendi gratia. 849  
Diuitiæ non perdunt homines, sed super-  
bia. 622. 1  
Diuites, dum Deum non timent, inopes  
fiunt. 212. 10  
Diuites impij cur dicantur Leones. 212. 10  
Diuites mali, non raro ad extremam  
inopiam rediguntur. 212. 10  
Diuitijs non caret, qui diuitias non desi-  
derat. 212. 9  
Diuitiæ instabiles sunt, & fallaces. 212. 10  
Diuitiæ multis periculis sunt expositæ.  
212. 10  
Diuitias temporales qui diligunt, sem-  
per egent. 213. 10  
Diuitijs, aut potentiæ fidere vanum, &  
stultum est. 348. 6. 350. 10  
Diuitiæ fluunt, dum affluunt. 433. 434. 10  
Doég quomodo dicatur mentitus dicen-  
do verum. 339. 3

Dolosi in sua lingua confidunt. 59. 4  
Dolosorum, & mendacium merces iusta.  
286. 6  
Dominus exercituum, & Rex gloriæ so-  
li Deo in scriptura tribuitur. 133. 10  
Domus spiritualis quomodo erigatur, &  
perficiatur. 943. 1  
Domum spiritualem ædificando, non ma-  
gis fidere debemus operationi, quàm  
orationi. 954. 3  
Dormire Dei, quid sit. 33. 6. 926. 3  
Dormitare, & dormire quomodo dica-  
tur homines. 933. 4

## E

**E**cclēsia, cur Columba sit. 23. in tit.  
Ecclesia, quare, & quomodo ma-  
gna. 217. 21  
Ecclesia Christi semper à Deo prote-  
genda. 880. 20  
Ecclesia soli, lunæ, Iridi comparatur.  
659. 36  
Ecclesia, quomodo ancilla, quomodo  
libera dicatur. 877. 6  
Ecclesia breui tempore propagata. 836. 3  
Ecclesia ex gentibus diu sterilis. 853. 8  
Ecclesia Sponsa Christi. 319. 11  
Ecclesia dicitur assistere in Cælo, non  
sedere. 320. 11  
Ecclesia Dei, duobus capitibus mirabilis  
apparet. 539. 1  
Ecclesia cur dicatur mons Sion, latera,  
Aquilonis, Ciuitas Domini virtutum.  
342. 343. 7. 743. 10  
Ecclesia Dei mons coagulatus, mons pin-  
guis &c. 471. 15. 16. 17  
Ecclesia vix nata in Abel persecutionem  
patitur. 962. 1  
Ecclesia sanctorum firmamentum Dei.  
186. 1  
Ecclesia Catholica noua Hierusalem.  
760. 22  
Ecclesia cur dicatur fundari, non funda-  
ta. 339. 2. 334. 11  
Ecclesiæ ædificatio ex quibus lapidibus.  
491. 0  
Ecclesiæ & Christi Regni propagatio.  
511. 8  
Ecclesiæ fundamenta, quæ. 630. 631. 1  
Ecclesiæ persecutores. 833. 30  
Eccle-



# I N D E X.

Ecclesiæ dignitas præcedit Angelos.

320. 11

Ecclesiæ contra inimicos suos, victoria mystice designata. 423. 424. 10

Ecclesiæ pugna aduersus hostes Deo præcipue auctore. 424. 13

Ecclesiæ firmitas, Beatitudo, successio.

514. 42

Ecclesiam cur vocet filiam David. 321. 12

\* Ecstasis, quid significet. 175. in tit.

\* Effundere frameam, quid. 219. 3

\* Electi Dei sunt oues. 124. 1

Electi, reliquæ sunt Christi. 110. 12

Electis Deus multa bona præstat. 124. 1

Electorum propria qualitas, & nota.

1006. 8. 151. 6.

Electorum salus est Christi merces. 955. 4

Eleemofina quæ bona pariat. 850. 451. 6

Eleemofina quas circumstantias habere debeat. 451. 6

Eloquium Dei est scutum. 91. 33

Eloquium Dei cur dicatur ignitum.

915. 4

\* Eman Ezraita quis. 636. in tit.

\* Epistolæ, historiæ, & Prophetiæ sacræ quomodo differant. 311. 1

Episcopi longe abesse ab Episcopatu suo non debent. 825. 7

Episcopo quare in Ecclesia detur locus altior. 953. 2

\* Et, particula, in oratione hebraica sæpe redundat. 91. 32

Et, sæpe in scriptura ponitur pro, quia.

257. 17. 1012. 8

Ethan quis. 644. in tit.

\* Euangelica prædicatio dicitur vox Domini. 161. 1. & seq.

Euangelica prædicatio quomodo diuidat flammæ ignis. 166. 7

Euangelicæ prædicationis vis. 161. 1. & seq.

Euangelij vis in hominibus spiritualibus, & nationibus barbaris. 166. 167.

168. 7. 8. 10

\* Exitium impiorum hoc tempore in Iudæis impletur, sed manifestius in die Iudicij. 221. 7

Exultatio Iusti qualis. 222. 12

**F** Abulationes sunt hæreticorum colloquia. 901. 5

Facies aliquando in hebræo sumitur pro ira. 714. 2

Facie auertere quomodo dicatur Deus. 308. 26

Facultas exequendi non erit in inferno, licet futura sint desideria mala. 407. 2

\* Fideles significantur aliquando per oues & boues. 41. 8

Fideles infidelium esca. 578. 7

Fideles populi, quomodo vocentur, commutandi & lilia. 310. in tit.

Fidelibus non promittitur carentia inopia, sed consolatio spiritualis. 216. 19

Fidelium numerus magnus. 120. 24. 25

Fides requirit hominem verè humilem. 864. 1

Fidei tempus auroræ comparatur; infidelitas tenebris noctis. 319. 4

Fidei diuinæ signum quod nam sit. 735. 6

Fidei propagatio coepit per Apostolos in Hierusalem. 836. 3

Fidem ad iustitiam reputari, quid. 188. 2

Fiducia in potentia propria aut diuitijs vana ostenditur. 348. 6

Filij inter humanas felicitates primo loco numerandi. 1052. 13

Filius se habet ad patrem, vt radix ad arborem. 379. 5

Filiæ Hierusalem quæ sint. 344. 10

Finis consummationis, diuersimode à Patribus intelligitur. 904. 8

Firmamentum variè accipitur. 515. 16

\* Flagella quibus à Domino castigamur. 938. 3

Fletus, & ieiunia verè poenitentiae signa. 754. 7

Fletus, cur tribuatur nocti, læticia vero diei. 170. 6

Fletus in scriptura sæpe ponitur pro signo fletus. 486. 14

Flumina Babylonis bona sunt temporalia. 1003. 1

\* Fodere in hebraica lingua varia significat. 902. 5

Felicitas iniquorum magna est tentatio. 241. 7

Feli-



# I N D E X.

Felicitas vera quæ nam . 105.3.18  
 Felicitas mundana cito pertransit .  
 253.4  
 \* Frangere sitim, quid sit. 777.13  
 Fraudulentus amicus peior est inimico  
 manifesto . 391.12  
 \* Fulgura sagittæ Dei. 85.12  
 Fulgura & tonitrua præsentiam Dei ma-  
 ximè demonstrant . 1050.7  
 Funiculus in scriptura pro hæreditate  
 sumitur . 1014.2

## G

**G**ehenna cur dicatur Infernus infe-  
 rior . 627.12  
 Gens non sancta quænam sit . 297.1  
 Gentes omnes tam fideles, quàm infide-  
 les Christi sunt hæreditas . 10.8  
 Gentium ad Deum conuersio . 625.8  
 Gentiles Deus docuit per naturalia .  
 1076.9  
 \* Gladius, & lancea Dei, quid . 219.3  
 Gloria Domini, quæ sit . 720.4  
 Gloriarì, quando malum . 108.2  
 Gloriam Dei Sol præcipue prædicat .  
 98.5  
 Gloriatio non semper vitiosa . 108.1  
 Gloriæ cælestis corona, duo continet .  
 765.5  
 \* Gratia prædestinationis dicitur fors .  
 72.6  
 Gratia Dei scutum . 26.15  
 Gratia, lux est; peccata, tenebræ . 170.6.  
 & 187.1.861.2  
 Gratia est animæ vita; peccatum mors .  
 205.19  
 Gratia adiuvans non tollit libertatem  
 arbitrij, sed confirmat . 578.9  
 Gratia, cur aliquando subtrahatur . 881.1  
 Gratia præueniens, quid . 862.5  
 Gratia Dei ad exterminandum peccatum  
 multò plus, quàm studium nostrum,  
 valet . 387.3  
 Gratia Dei pinguedo animæ, & eius ef-  
 fectus . 437.438.6  
 Gratia excitans, & comitans, bonorum  
 operum causa . 674.18  
 Gratia Dei in anima, est veluti aqua in  
 terra arida . 1044.6

Gratia est salus inchoata . 917.3  
 Gratiæ effectus . 71.3  
 Gratiæ Dei necessitas . 18.2.24.9  
 Gratiæ auxilia varia . 125.3  
 Gratias Deo agere qui nam debeant . 859.  
 27  
 \* Gubernatio aliorum difficilis . 177.12  
 Gubernatio Dei qualis . 842

## H

**H**abitus mali, & vitia sunt hostes  
 hominis . 30.7  
 \* Hæreditas cur dicatur calix . 57.7  
 Hæreditas malorum, & iustorum . ibid.  
 Hæresis modernorum hæreticorum, qui  
 vota rerum non imperatarum à Deo  
 omnino contemnunt, refellitur . 549.12  
 Hæreticorum dogmata de peccatorum  
 iustificatione . 187.1  
 Hæreticorum prædicatio, lingua serpen-  
 tum . 1025.3  
 \* Hebræus populus aliquando Iudas,  
 aliquando Israël dicitur . 854.2  
 Hebræi vtuntur genere feminino pro  
 neutro . 192.7  
 Hebræi ponunt futurum quando signifi-  
 catur quædam continuatio . 15.5  
 Hebræi orantes manus extollebant in-  
 altum . 157.2  
 \* Hierosolymæ desolatio per Antio-  
 chum facta deploratur . 529. & dein-  
 ceptus .  
 Hierusalem muri qui nam sint . 376.19  
 Hierusalem filiæ quæ nam sint . 344.10  
 Hierusalem cælestis portæ quæ . 631.1  
 Hierusalē terrestris prærogatiuæ . 632.2  
 Hierusalem cælestis, ac terrestris lætitia .  
 635.7  
 Hierusalem euertunt Titus, & Vespasia-  
 nus propter odium Iudæorum, non  
 propter odium Dei . 531.5  
 Hierusalem typus cælestis patriæ . 931.  
 in tit.  
 Historiæ, Prophetiæ, & Epistolæ sacre  
 quomodo differant . 311.1  
 \* Holocaustum gratius quod nam .  
 104.3  
 Holocaustum perfectum . 458.12  
 Holocausta medullata quæ nam dicantur .  
 459.13.14

Holo-



# INDEX.

- Holocausta spiritualia , & oblationes  
quæ dicendæ sint . 376.20  
Homo quomodo imago Dei . 21.7  
Homo ex naturæ corruptæ viribus quid  
facere possit . 64.2  
Homo à creaturis omnibus despicitur  
in hac peregrinatione . 938.4  
Homo sine adiutorio Dei , similis mor-  
tuo . 156.1  
Homo propria virtute liberari non po-  
test à malis . 203.16  
Homo cur similis floribus , alijsq. cadu-  
cis , non autem soli , & lunæ , & stellis .  
568.44  
Homo exaltatus à Deo . 853.7  
Homo quàm modica res sit respectu Dei,  
respectu sui magna . 1049.5  
Homo sicut ovis seductus perijs; Diabo-  
lus sicut leo ex malitia cecidit . 924.8  
Hominem in iudicio quid poterit redde-  
re securum . 347.5  
Homines dicuntur aliquando Dij . 42.8  
Homines sunt vasa lutea recentia . 10.9  
Homines cur per infantes , & lactentes  
significentur . 39.3  
Homines iniqui membra sunt Diaboli .  
1025.4  
Homines fideles per Israël significan-  
tur . 930.4  
Homicidæ dicuntur viri sanguinū . 146.9  
Horæ Canonice quomodo recitandæ .  
197.3  
Horarum septem Canonicarum vsus in  
Ecclesia vnde . 921.4  
Hostiæ spirituales quænam . 723.8  
✱ Humanitas Christi vestis , & domus  
dicitur . 318.10  
Humanæ naturæ post peccatum corrup-  
tæ status . 941.3  
Humanarum rerum cursus , dicitur tor-  
rens . 240.8  
Humilitas gratissima Deo . 90.30  
Humilitas sal condrens recte facta . 20.6  
Humilitatis doctrina Regibus , & Princi-  
pibus præcipuè necessaria . 1011.7  
Humiliatio ex tribulatione veniens , ma-  
gnū donum est . 298.7  
Humiliari vsque ad terram , quid sit .  
308.27  
Humilis oratio non reuertitur vacua .  
224.16  
Humiles Deus respicit . 852.5  
Humiles spiritu , quomodo saluentur .  
216.19  
Humiles significantur nomine lactentiū ,  
& infantium . 39.3

## I

- Iacula , tentationes aliquando signifi-  
ficant . 91.32  
✱ Ideæ diuinæ res omnes repræsentant .  
1010.15  
Idithun , quis fuerit . 263. in tit.  
Idolorum vanitas indicatur . 625. 7.8  
Idololatræ similes Idolis . 857.16  
✱ Ieiunium & saccus , sunt alæ oratio-  
nis . 224.16  
Ieiunare & cilicio indui conuenit Chri-  
sto , prout est in membris suis . 224.16  
Ieiunando caput operire , quid sit . 485.13  
✱ Illuminatio vultus Dei , multiplex su-  
per nos . 461. & 462.1  
Illuminationis Dei finis , est liberatio à  
peccatis . 922.2  
✱ Imagines Sanctorum . 858.16  
Impedimenta in quærendo Deo . 787.4  
Imperatorum persecutio in Christianos  
describitur . 303.11. & seq.  
Impius , adepta gloria mundana , quam  
quæsiuit , iuste priuatur cælesti , quam  
non quæsiuit . 355.20  
Impius aperte , & occultè insidiatur Iu-  
sto . 37.16  
Impius quasi leo . 79.15  
Impij sunt simulacra Idolorum . 996.18  
Impij cū iustos offendunt , Deum po-  
tius offendunt . 26.12  
Impij timent vbique . 66.9.10  
Impij quomodo in exitium præcipitan-  
tur , & qualis via illorum . 221.7  
Impij cur trepidant timore , vbi non est  
timor . 382.7  
Impij omnes mendaces esse conuincun-  
tur , & cæci . 406.1  
Impij tandiu Deum laudant , quādiu eis  
benefacit . 354.19  
Impij in hoc seculo iustis ; Iusti in futu-  
ro dominabuntur Impijs . 352.15.  
354.18  
Impij quā breui tempore regnent super  
iustos . 545.3  
Im.



# I N D E X

- Impiorum status in hac vita. 273.2  
 Impiorum miseria. 4.5  
 Impiorum mala illata iustis, ipsis solum nocent. 36.15. 37.16.17  
 Impiorum desideria nunquam expleantur. 60.9  
 Impiorum exitiū hoc tempore in Iudæis impletur; sed manifestius in die Iudicii. 221.7  
 Impiorum prosperitas, quasi somnium. 521.8  
 Impiorum mors nunquam finienda. 352.14  
 Impiorum iusta retributio est, ut male pereant qui alios perdere student. 379.5  
 Impiis facit Deus misericordiam, cum cito eos de hoc mundo tollit. 1000.10  
 Improbi omnes, viri sunt sanguinum. 1022.18  
 ✽ Incarnatio Dei, fuit visitatio. 40.5  
 Indignatio significat aliquando iustum Dei iudicium. 170.5  
 Infernus accipitur aliquando pro Purgatorio. 74.10  
 Infernus cur aliquando pro morte accipitur. 83.6  
 Inferni pericula qui non aduertant. 862.4  
 Infideles sunt ciuitates Diaboli. 44.6  
 Infidelitatis tempus tenebris noctis comparatur. 379.4  
 Infirmitatis nostræ cum Dei potentia collatio. 993.6  
 Inimici Dei, sunt inimici Iustorum. 34.6  
 Inimici iustorum latrare possunt, mordere non possunt. 16.7  
 Inimici nostri nihil magis oderunt, quam Ecclesiæ propagationem. 953.2  
 Inimico manifesto, peior est fraudulentus amicus. 391.12  
 Iniquitatis origo in pauperibus, & diuitibus. 520.7  
 Iniquitates cogitare, quid sit. 1025.2  
 Iniqui scæno, iusti palma, ac cedro comparantur. 698.12  
 Iniqui quomodo odio habendi, & diligendi. 908.1  
 Iniquorum insidiæ dicuntur laquei. 83.6  
 Iniquorum finis. 697.9  
 Iniquorum consortium impedit meditationem verbi Diuini. 909.3  
 Iniquis Deus misereatur ut pater, non ut iudex. 413.6  
 Innocentia cordis in quo consistat. 748.3  
 Innocentia oculorum, quæ. 748.4  
 Innocentia, & robur rarissime coniunguntur. 92.35  
 Innocentes cum iniquis cur Deus puniri sinat. 309.28  
 Insidiæ quomodo nocent insidiatoribus. 221.9  
 Inspiciens à stulto quomodo discrepet. 349.9  
 Instrumentis omnibus musicis laudari se, Deus præcepit. 1077  
 Inuidia, & odium nomine doloris, cur. 36.15  
 Inuidiam superat, qui timet Deum. 850  
 ✽ S. Ioannes lucerna fuit Christo venturo. 985.18  
 ✽ Ira Dei dupliciter accipitur. 251.1  
 Ira Dei vnde colligatur. 672.8  
 Ira cur nobis à Deo data. 10.5  
 Ira, cos virtutis. 20.5  
 Ira significat aliquando poenam, & castigationem. 170.5  
 Iræ proprietates. 50.25  
 ✽ Israelitæ carnales, & spirituales, qui nam sint. 1081.13  
 Israelitæ in portis ciuitatum conueniebant ad præcipua negotia. 935.2  
 Iucunditas moderata à Deo est, superuacaneæ delicia à Diabolo. 779.17  
 Iudæorum Ecclesia 9. oliua bona fuit. 334.4  
 Iudæi occisi in Paschate. 531.5  
 Iudæi quo sensu dispersi, & non dispersi. 568.42  
 Iudæorum dispersionis causa fuit superbia. 416.18  
 Iudæorum sera conuersio. 417.16  
 Iudæ, & Iudæorum in Christum crudelitates. 828.15. 829  
 Iudaicus populus, cur dicatur hæreditas Domini. 530.3  
 Iudas, cur in Psalmo vocatus sit, homo pacis. 288.10  
 Iudaicæ Synagogæ secunditas Ecclesiæ gen-



# INDEX.

- gentium sterilitate commutata . 819.  
35. & seq.
- Iudices excruciantur donis. 595.5
- Iudices reprehensi à Deo ob acceptationem personarum. 597.2
- Iudicium falsum, radix peccatorum cordis. 68.3
- Iudicium inter homines ex nouissimis faciendum. 524.18
- Iudicium, ad quos præcipue spectet. 358.6
- Iudicium extremum terribile simul, & lætissimum. 725.12
- Iudicium iniustitia quid pariat. 599.5
- Iudicij dies. 840.7. 259.8
- Iudicia Dei occulta, non possunt esse iniusta. 834.233.6
- Iudicij extremi apparatus, & effectus. 12.13. 729.6. & seq. 625.9. & seq.
- Iudicia in portis apud Hebræos. 656.6
- Iudicium & iustitia quomodo differant. 508.2
- Iuramentum Dei significat rei immobilitatem. 981.11
- Iustus quomodo perpetuo legem Dei meditetur. 2.2
- Iustus peccata leuia magna existimat. 238.12
- Iustus cur sapienter loquatur. 248.32.33
- Iustus aptissime comparatur columbæ. 889.6
- Iustus oliuæ fructiferæ, impius ligno arido similis. 380.8
- Iustus quomodo dicatur lauare manus suas in sanguine peccatoris. 410.10
- Iusti studium præcipuum. 23.3
- Iusti vitam æternam merentur ex condigno. 150.5
- Iusti timentis Deum bona. 138.12. & seq.
- Iusti peculiariter respiciuntur à Deo. 204.18. 205
- Iusti timent, & sperant. 204.18
- Iusti egent semper noua Dei misericordia. 206.22
- Iusti semper Deum laudant. 208.1
- Iusti pro se Deum habent vigilantem. 214.15
- Iusti exultatio, qualis. 222.12
- Iusti contra persecutores defensio, est oratio. 224.16
- Iusti, filij hominis; impij iumenta. 236.11
- Iusti non multum debent formidare insidias impiorum. 243.12.13
- Iusti non alios habent inimicos, nisi impios. 412.12. 938.4
- Iusti qui nam sint. 798. 799.3
- Iusti solatium ex tribulationibus capiunt. 1014.9
- Iustis ab ipso Deo temporalia subministrantur. 212.9
- Iustitia interdum misericordiam significat. 651.14
- Iustitia & Sapientia Christus Diabolum superauit. 314.5
- Iustitia, & veritas Regi necessaria. 315.6
- Iustitia Dei, quid. 1041.1
- Iustitia Iustorum vera est, non imputantia, vt hæretici volunt. 1042.2
- Iustitia Iustorum respectu Iustitiæ Dei nulla. 1042.2
- Iustitia pro opere bono, & Charitate ponitur. 766
- Iustitiæ viam ambulare, quid sit. 1046.12
- Iustitiam iudicare, quid. 44.4
- Iusto spes est tutissima domus. 22.10
- Iusto melius est modicum, quam ingentes diuitiæ peccatoris. 244.17. & seq.
- Iustorum merita ex misericordia Dei. 150.5
- Iustorum auxilium à Domino. 82.2
- Iustorum in hac, & altera vita præmium. 37.3.4
- Iustorum clypeus. 14.3. 612.9
- Iustorum mors, qualis. 217.22
- Iustorum preces à Deo semper exaudiuntur. 214.15
- Iustorum prosperitas diuturna, impiorum breuis. 237.2. 245.21. 249.37.38
- Iustorum magna tentatio est, felicitas iniquorum, & quomodo superetur. 241.7
- Iustorum principatus vnus est, & multiplex. 1021.16
- Iustos perpetuo respicit Deus. 214.15
- Iustos de tribulatione quomodo liberet Deus. 18.1. 215.18
- Iustum iustitiam suam prædicare, præsumptio, quando non est. 89.23
- Iusti-



# I N D E X.

Iustificationis impij ordo. 28.4  
Iustificatio fit cum gratiæ infusione. 187. 1  
Iustificationis initium non nisi à Deo. 616. 4

## L

**L** Acus quid. 37. 16  
Laus Dei quomodo à sacrificio laudis internoscatur. 362. 16  
Laus propria aliquando non mala, & quando mala. 208. 2  
Laus Dei vnde sumenda. 1068. 2  
Laudari vtiliter quomodo debeat Deus. 841  
Laudationis bonæ conditio. 842  
Laudari in Deo, quid sit.  
Laudis Dei materia, quæ nam sit. 787. 5  
851. 32  
Laudis sacrificium summam salutis complectitur. 365. 24  
Laudes Dei omnia continentur. 1081. 13  
Laudem Dei, quæ ore cantatur, præcedere debet silentium. 448. 1  
Lavare manus, signum innocentie. 523. 13  
Lætitia spiritualis vnde oriatur. 848  
✱ Lex Dei multis modis nominatur in scripturis. 99. 8  
Lex domini quibus modis soluitur. 2. 1  
Lex dei qualis sit impijs, & iustis. 7. 3  
Lex alia charitatis, alia iusticie. 968. 4  
Lex domini quomodo dicatur ignea. 915. 4  
Lex domini terra sancta est, in quam ducimur à Spiritu sancto. 1046. 12  
Lex peccati, siue cupiditas excæcat homines. 926. 1  
Lex decalogi cur sit indispensabilis. 915. 2  
Legis diuinæ sex encomia. 99. 8  
Legis diuinæ observatio à Dei timore promanar. 214. 13  
Legis Dei sedes, est cor iusti. 2. 2  
Legis diuinæ nomina diuersa. 880. 4. 881. 7  
Legis diuinæ amor qualis esse debeat. 883  
Legis Dei observantiam, quæ impediât. 884. 1. & seq.

Legis consideratio, quæ bona pariat 905  
906. 2  
Leges dei mirabiles in sensu mystico quænam sint. 912. 1  
Legis ad observantiam quatuor à deo petenda. 889. 1  
✱ Liberalitas, regia virtus est, ac diuina. 1061. 16. 17  
Liberalitas, dei bonorum omnium causa. 1061. 16  
Liberatio à malis, & à vitijs. 690. 16  
Liber viventium, & iustorum quis dicatur. 493. 33  
Ligna domini quæ sint. 779. 18  
Limbus, locus inferior. 638. 6  
Lingua quomodo meditatur iusticiam dei. 230. 32  
Lingua loqui iudicium, & ore meditari sapientiam, quid. 238. 32  
Lingua dolosa eorum quibuscum versamur, valde magna calamitas. 925. 1. 3  
Lingua dolosa parum nocet, nisi inducat ad peccatum. 925. 2  
Lingua dolosa sagittæ similis, & eius remedia. 926. 4  
Lingua dolosa, & iniqua descriptio, & differentia. 925. 2  
Lingua peccata alijs frequentiora, difficillimè cauentur. 214. 13  
Lingua quomodo tribuatur cogitare. 378. 2  
Lingua detrahentium instar sagittæ longe feriunt. 403. 6  
Literaturam cognoscere, quid sit. 504. 17  
✱ Locorum mutatio vana. 54. 1  
Loquendi prudentia euitantur maxima incommoda. 848  
✱ Lucerna in scriptura passim vocantur filij, siue posterij. 985. 18  
Lumen dei principium bonorum omnium. 90. 31. 210. 5  
Lumen gloriæ, ad videndum deum, necessarium. 235. 10  
Lumen vultus dei quod dicatur. 652. 16  
Lumine cælesti iusti priuantur, qui rationis lumine uti noluerunt. 355. 22  
Luna aliquando significat corruptionem, & mortalitatem. 511. 7  
Lux interdum pro lætitia ponitur. 210. 5  
Lux gratiam, & misericordiam sæpe significat. 298. 3

Lux



# INDEX

Lux, quam deus initio creauit, qualis fuerit. 537.17

Lux iustitiæ, quomodo oriri dicatur. 731.12

## M

**M**agnificencia dei qualis. 39.2

Maheleth quid. 636. in tit.

Mala naturæ corruptæ. 63. & seq.

Maledictio diuina omnium malorum cum mulis aptis similitudinibus ostenditur. 826.17.18

Malum simpliciter, est malum culpæ. 686.10

Malorum omnium initium, mentem à deo auertere. 384.5

Malorum conuersatio. nunquam magis nocet, quam in conuiujs & compositionibus. 1032.5

Mandatum dei, quomodo dicatur latum. 901.8

Manichæorum hæresis circa rerum creationem refellitur. 1079.7

Manna Eucharistiæ figura. 565.28.843

Manfuetudinis virtute excellentes viri. 975.1

Manus peccatoris, quid. 236.12

Mare ostendit dei potentiam. 649.10

Mare & flumina aliquando pro Gentibus & Iudæis sumuntur. 655.25

Mare, quomodo manus habere, dicatur. 782.25

Martyrum Christi fides, & constantia. 920.1.942.4.419. & seq.

Martyrum Christi de tribulationibus victoria. 215.17

Maturare ambiguum est, & varia eius significata. 915.3

Maximinus reprehensus quod delatoribus nimis indulserit. 749.6

\* Medici, & Gigantes iisdem literis scribuntur hebraicè. 641.11. & seq.

Medi querendi Deum. 787.47. & seq.

Memoria dei plus delectat, quam præsentia carnalium voluptatum. 551.3

Memoria dei inter operandum quomodo haberi possit. 438.7

Mendacium perniciosum, multorum malorum est causa. 214.13

Mendacium dicitur iniquitas. 898.5

Mendaces filij hominum in stateris quomodo. 813.9

Mendacium est ordinariè primum peccatum in pueris. 427.3

Mendacij coarguit deus diffidentes potentia virtutis suæ. 454.455.2

Mendacium, & dololorum merces iusta. 886.6

Mensa sumitur aliquando pro lectione sacrarum scripturarum. 490.27

Messias quomodo filius, & dominus dauid. 834.1

Messia aduentum dauid efflagitat. 663. & seq.

\* Milites Christi fugiendo, & tolerando vincunt tentationes. 327.1

Milites dei sunt creaturæ omnes. 380.7

Miseriæ corporales communes quatuor, & totidè spirituales. 811.4. & seq. 811

Miseriæ propriæ consideratio utilis. 966.1

Miseretur deus iniquis ut pater, non ut iudex. 413.6

Misericordia dei latius patet, quam iustitia. 198.5

Misericordia à miseratione quomodo differat. 135.6

Misericordia perfecta solius dei propria est. 198.5

Misericordia Dei in quo potissimum consistat. 911.4

Misericordia Dei quam magna, & quanta erga pios, & impios. 237. & seq.

Misericordia est simul corona iustitiæ. 236.11

Misericordia Dei præcedit iustitiam. 625.15

Misericordia Domini præ vita diligenda. 436.4

Misericordia in solius Dei sinu requiescit. 970.7

Misericordiæ est, tollere miseriam & defectum. 198.5

Misericordiam Dei imitari debemus. 143.3

Misericordiæ diuinæ affluentia. 367.2

Misericordiæ nomen omnia beneficia complectitur. 418.20

Missa sacrificium. 111.27

Mites facile Deum habent adiutorem. 137.10.109.2

Monz-



# INDEX.

**Monachi veteres hospitibus ad lauticiā  
legumina oleo condita apponebant.**

779. 17

**Mons Sio quare immobilis fuerit.** 944. 1

**Montes terræ qui dicantur.** 328. 3

**Montis Sion variz significationes.** 344.

10

**Montium creatio.** 665. 2

**Mortalitas, & possibilis in Beatis con-  
scindenda, non deponenda.** 174. 15

**Mors peccatorum, quare pessima.** 116. 21

**Mors iustorum, quare pretiosa, & qualis.**

216. 217. 21. 22

**Mors Christi quare dicitur somnus.** 15. 5

287. 9

**Mors impiorum nunquam finienda.** 352.

14

**Mortis tempus, nocte; vitæ, die signifi-  
catur.** 112. 2

**Mortui cur Deum laudare negentur.** 641.

11. & seq.

**Mortuorum an Deus curam gerat.** 638. 5

**Moses Princeps Ecclesiasticus, & politi-  
cus simul.** 558. 20

**Moses, an auctor aliquorum Psalmorum.**

665. in tit.

**Motus pravi reprimendi, & timendi.**

20. 5

\* **Mulierum infelicitas, est sterilitas.**

813. 8

**Mulieris Christianæ ornamentum ad in-  
tus esse debet.** 323. 15

**Mundus sine intercessione Sanctorum,**

**non tandiu subsisteret.** 804. 20. 21

**Mundus miratur, non diligit eos, qui de  
mundo non sunt.** 948. 3

**Mundus, terra deserta, inuisa, & iniquo-  
sa.** 436. 3

**Mundi vanitatem agnoscetes, quid pe-  
tant à Deo.** 271. 18

**Mundum obliuisci, quid sit.** 321. 12

**Munera quæ Christo placent.** 513. 10

**Munerum acceptio, causa iniquitatis.**

146. 10

**Muri ciuitatis, dicuntur viri perfecti.**

344. 11

**Muri Hierusalem quinam.** 376. 19

**Mutatio locorum vana.** 54. 1

## N

**N** **Asus pro iracundia cur.** 95. 51

**Nationes barbaræ desertæ cur di-  
cantur.** 166. 7

**Natura humana non vilis apud Deum.**

514. 14

**Natura humana propter fragilitatem in-  
fanti à parentibus neglecto compara-  
tur.** 153. 16

**Naturæ humanæ corruptio describitur.**

254. 7. & seq.

**Naturæ corruptæ mala.** 63. per totum  
Psalmum.

**Naturæ vulnera quatuor, & eorum con-  
traria.** 811. & 812. 4

**Nazarei quomodo dicantur consecrati.**

985. 19

\* **Necessitas Gratiz Dei.** 18. 2. 24. 9

\* **Nomen Domini cur dicatur sanctum.**

206. 21

**Nomen Domini inuocare, & in nomine  
Domini inuocare, idem.** 106. 8

**Nox, quomodo reperiat in celo.**

989. 3

**Nox, orandi tempus maxime opportu-  
num.** 989. 3

**Nox, occasio occulta peccandi.** 76. 4

**Nox, aliquando significat tempus tribu-  
lationis.** 73. 3

**Nox, aliquando significat tempus quo  
abest lux Gratiz.** 861. 4

**Nox, aliquando significat mortis tem-  
pus, sicut dies, tempus vitæ.** 112. 2

**Noctis diuisio in quatuor partes apud  
veteres.** 969. 6

**Nubes, currus Dei, domus, tentatorium.**

85. 12

**Numerus septenarius sumitur pro, fre-  
quenter.** 911. 4

**Nuptiarum sponsi, & sponsæ celestis,  
quis sit finis.** 326. 19

## O

**O** **bedientia summa debetur Domino,  
quod finis figmentum manuum.**

eius. 898. 1

**Obedientia, à Deo requisita.** 714. 8

**Obedientia mandatorum, tributum est,**

A a a a quod



# I N D E X.

quod Deus pro collatis in suos bonis,  
requirit. 797. 43.  
Oblationes spirituales, & holocausta,  
quæ sint dicenda. 376. 20  
Obliuio Dei, radix peccatorum. 48. 18  
Obliuisci, quomodo conueniat Deo.  
208. 25  
Obliuisci mundum, quid. 321. 12  
Obstinati, & superbi, cur cedro similes.  
164. 6  
\*Octaua, quid. 27. in tit.  
Oculus intellectum aliquando significat,  
anima voluntatem, venter memoriam.  
177. 11  
Oculos mentis auertere à Deo, malorum  
omnium initium. 384. 3  
Oculis efficiunt, auribus, & linguæ tribui-  
tur. 900. 2  
\*Odor ex oblati arietum carnibus, cur  
suauissimus diceretur. 459. 13. 14  
\*Oliuæ fructifera iustus comparatur;  
Impius ligno arido. 880. 8  
\*Opera bona sacrificium sunt Iustitiæ.  
20. 6  
Opera mala laboriosa. 37. 16  
Opera consona esse debent cordi, & ori.  
63. 6  
Opera Infidelis, qualia. 64. 2  
Opera bona remuneratur Deus ex Iusti-  
tia. 89. 23  
Opera Dei mouent homines ad fidem.  
198. 4  
Opera Dei conformia sunt verbis illius.  
198. 4  
Opera quæ Deo, placent sunt in fide, vt  
in radice. 198. 4  
Opera Domini inuestigabilia. 558. 19  
Opera nostra minima vnde valorem ex-  
cipiant. 451. 6  
Operum bonorum venenum, præsumptio.  
20. 6  
Operibus Deus laudandus. 196. 2  
\*Oratio quomodo facienda. 23. 1. 2  
Oratio est domus Dei. 24. 8  
Oratio verbalis, & realis, quæ. 104. 3  
Oratio quæ peccata remittat. 136. 7  
Oratio humilis non reuertitur vacua.  
224. 16  
Oratio est defensio Iusti contra persecu-  
tores. 224. 16  
Oratio seruens, & assidua ad impetran-

dum apta. 623. 3. 916. 1. 966. 1  
Oratio eadem ter à Psalmista iterata,  
quod mysterium contineat. 387. 4  
Oratio peccatoris, quando non sit pec-  
catum. 824. 6  
Orationis alæ Ieiunium, & saccus.  
224. 16  
Orationis donum effectus tribulationis.  
183. 25  
Orationem Deus inspirat. 861. 2  
Orantem, quando Deus contemnat.  
23. 1. 2  
Orantes, quare Deus non semper exau-  
diat. 624. 4  
Orando manus leuare, quid significet.  
437. 5  
Orationis perseverantia, insigne donum  
Dei. 461. 19  
Ordo Melchisedech. 838. 5  
Ore meditari Sapientiam, quid sit.  
248. 32  
Ornamentum mulieris Christianæ ad in-  
tus esse debet. 323. 15  
\*Ossa, robur significant. 177. 13  
Ossa Iustorum, quomodo Deus custo-  
diat, & quid sint. 216. 20  
Ossa pro viris perfectis; caro pro infir-  
mis, aliquando sumitur. 222. 12  
Ossium exultatio perfectam lætitiā si-  
gnificat. 222. 223. 12

## P

**P**Abula ouium Dei, quæ nam sint.  
124. 1  
Palatia huius mundi, cur dicantur ta-  
bernacula peccatorum. 612. 11  
Panis pro quolibet cibo in Scriptura po-  
nitur aliquando. 778. 16  
Paradisus terrestris, atrium fuit cælestis.  
935. 2  
Paruuli in Scriptura, vel simplices, vel  
ignorantes, vel humiles, intelliguntur.  
913. 2  
Paruuli dicuntur aliquando amici huius  
seculi. 100. 8  
Passeres pro omnibus auiculis, hebræa  
locutio est. 779. 19  
Passio Christi holocaustum. 104. 3  
Passio Christi à voluntate, & potestate  
Dei processit, sed non sine culpa lu-  
dro-



# D N D E X.

**deorum.** 332. 26  
**Passio Christi** ab infantia coepit. 643. 16  
**Passiones Christi**, cur plurimæ fuerunt. 280. 16. 17  
**Passionis Christi magnitudo.** 639. 7  
**Passionis Christi prædictionem.** Vide Psal. 63. toto 441. & Psal. 68. toto 481.  
**Passionem Christi**, quomodo abominarentur discipuli. 639. 8  
**Passionis Christi meditatione.** contem-  
nuntur omnia. 426. 1. 2  
**Pater æternus** generando Filium, eructas-  
se Verbum dicitur. 312. 1  
**Patientia** melior est, quam liberatio de  
calamitate temporali. 215. 17  
**Patientia** longè melior est diuitijs. 212. 9  
**Patientia in malis** causa bonorum. 674. 17  
**Patientes** faciliè experiuntur in se. Dei au-  
xilium. 209. 2  
**per Patientiam** Deus est cum iustis tri-  
bulatus. 215. 18  
**Patria celestis**, Regnum, Ciuitas, Domus  
dicitur. 935. 2  
**Patriæ gentiû Græcia** lectio, & cur. 712. 7  
**Pauperi** quomodo Deus assistat à dex-  
tris. 833. 30  
**Pauperi** qui miseretur, foeneratur Deo. 850.  
**Pauperes** voluntate, vt Deum quærant. 494. 37  
**Paupertatis** fructus. 48. 19. & seq.  
**Pauperes** quos exaudit Deus. 495. 38  
**Pax** non solum habenda cum omnibus,  
sed optanda, & quærenda. 314. 14  
**Pax** quomodo in hac vita quærenda sit. 212. 14  
**Pax perfecta** haberi nequit in hac vita. 214. 14  
**Pax celestis** Hierusalē est inquirenda ibi.  
✱ **Peccatum veniale** propriè non relin-  
quit maculam. 68. 2  
**Peccatum mortale** cur dicatur maximū. 102. 14  
**Peccatum mors** est animæ; gratia, vita  
eiusdem. 205. 19  
**Peccatum solum** miseros facit. 361. 1  
**Peccatum primum** in pueris, vt plurimū,  
est mendacium. 407. 3  
**Peccatum est interdum** poena peccati, &

gravissima. 12. 12 & 269. 14. 17. &  
492. 32. & 594. 11. 12. 13  
**Peccati fuga** ē Dei timore proficiscitur. 214. 13  
**Peccati remissionem**, & infusionem iu-  
sticiæ, Lutherani malè dixerunt, non  
imputationem peccati, & imputatio-  
nem iusticiæ. 768. 12  
**Peccati instrumenta** sunt membra exter-  
na. 914. 8  
**Peccans grauiter**, præsertim peccato lux-  
surie, miser, & curuus. 254. 6  
**Peccati radices** dux. 231. 1  
**Peccata** recogitanda nocte. 20. 5  
**Peccata** quot modis committantur. 24. 6. 5  
**Peccata**, miseriæ sunt. 28. 2  
**Peccata**, laquei sunt. 56. 7  
**Peccata leuia**, magna iustus existimat. 138. 12  
**Peccata sunt tenebræ**, sicut gratia lux  
est. 187. 11  
**Peccata**, quæ magis misericordiam me-  
rentur. 136. 7  
**Peccata Christianorum** causa persecu-  
tionum in Ecclesia. 419. 420. 1  
**Peccata parentū in filijs**, quomodo Deus  
castiget. 827. 13  
**Peccata quomodo** Deus operiat. 614. 2  
**Peccata parentum** Deus punit in filijs, ac  
posteris, cum similia peccata non vi-  
tant. 578. 8  
**Peccata tegi**, & non imputari, quid. 186.  
& seq. 2  
**Peccata nostra** Christus sibi tribuere po-  
ruit. 112. 1  
**Peccatorum poenitentia.** 29. 6  
**Peccatorum cognitionis** effectus. 28. 3  
**Peccatorum remissio** optanda. 186. 1  
**Peccatorum causa**, cur vita hominis bre-  
uior sit. 669. 7  
**Peccatorum ralis**, quæ. 48. 18 & 764. 3  
**Peccator omnis** quomodo dicatur præ-  
uaricator. 909. 7  
**Peccator dum iusto** vult nocere, magis  
sibi nocet. 243. 12. & seq.  
**Peccator Aranæ** pulchrè assimilatur. 270. 14  
**Peccator Aspidi** surdæ similis. 407. 5  
**Peccator quomodo** dicitur longè distare  
à Deo. 966. 1  
**Peccatoris excacati** mala. 50. 26  
A a a a 2 Pec-



# I N D E X

- Peccatoris manus, quid. 236. 12  
 Peccatoris salus, quod habeat initium. 274. 5  
 Peccatoris furor, ut furor serpentis, qui nulla arte mansuescitur potest. 407. 4  
 Peccatores iustificari possunt in conspectu hominum, sed non in conspectu Dei. 1041. 1  
 Peccatores, licet ditissimi, cur sæpè laborant are alieno grauati. 246. 23  
 Peccatores ex peccatis suis sensum doloris, quæ par esset, cur pauci percipiant. 253. 4  
 Peccatorum vsuræ. 514. 14  
 Peccatorum potentia torrenti, vel pluuia velocissimè transeunti similis. 408. 7  
 Peccatorum multorum ceruices concidit Deus. 964. 4  
 Peregrinis cælestis patriæ Deus est vmbraculum in die, & nocte. 930. 5  
 Perfecti Deum timent timore filiali. 212. 9  
 Perfecti etiam viri semper aliquid habent, quod sibi petant ignosci. 268. 12  
 Perfecti viri ciuitatis muri dicuntur. 344. 11  
 Periculum salutis æternæ maximum. 861. 3  
 Pericula Inferni, qui non aduertant. 862. 4  
 Pericula ab hostibus pietatis semper sũt in hac vita. 849  
 in Periculis Deus vnicum refugium. 384. 1  
 Pericula vitæ præsentis, soli spirituales viri norunt. 295. 9  
 Perpetuum in terris nihil. 819. 39. 40. 41  
 Persecutor, quos persequitur facit agrotare morbo poenæ, se ipsum verò morbo culpæ. 224. 16  
 Persecutores iustorum, cur vocentur homines sine addito. 941. 3  
 Persecutiones cur Deus permittat. 873. 13  
 Persecutionis Imperatorum in Christianos descriptio. 303. 11. & seq.  
 de Persecutione Sancti quandoq. queruntur. 310. 28  
 Persecutionum tria genera, quibus Iustos affligunt impij. 221. 9  
 Persecutionum, & calumniarum morbo, quæ medicina faciendæ. 240. 6  
 Perseuerantia in oratione, insignis donum. 461. 19  
 Perseuerantiæ donum, proprium Prædestinatorum. 446. 8  
 Pes superbiæ, quid. 236. 12  
 Peti nihil melius potest à Deo, quàm ut conuertat nos ad se, & ipse conuertatur ad nos. 584. 8  
 Pharao, figura Diaboli. 650. 11  
 Pij & humiles, paucissimi respectu impiorum. 840. 7  
 Piorum honores & opes. 487  
 Plaudere manu, quid significet. 333. 1  
 Plenitudo temporis in Scripturis, quid. 757. 13  
 Pluuia voluntaria, quid sit. 468. 10  
 Poena aperit oculos, quos culpa clauferat. 546. 5  
 Poena peccati in hac vita. 756. 12  
 Poenitentia. 862. 4  
 Poenitentia vera, quæ requirit. 967. 4  
 Poenitentia Deo semper grata. 969. 6  
 Poenientiæ & Confessionis efficacia. 141. 1  
 Poenitere dicitur Deus, quando rem mutat, non poenitere quando non mutat. 981. 11  
 Poenitentium genera tria tribus auium generibus comparantur. 754. 8  
 Poenitentium vita peccatoribus displicet. 755. 9  
 Poenitentium officium. 258. 19  
 Populus Dei regendus à Magistratu Ecclesiastico, & ciuili. 558. 20  
 Populus Dei, aptissimè vineæ comparatur. 584. 8  
 Populus Dei nil timere debet. 330. 7  
 Populus Dei, quid cupiat & oret. 418. 2  
 Portæ mortis, quid. 47. 14  
 Portæ Sion, quid. 47. 14  
 Postulanda à Deo. 897. 2  
 Potentiæ Dei laudes. 161. 1. & seq.  
 Potentiæ Dæmonum, & fragilitatis humanae descriptio. 430. 4  
 ad Potentiam omnia opera Dei mirabilia reuocantur. 798. 2  
 Prædestinationis gratia dicitur fors. 72. 6  
 Prædicatores cur dicantur cæli. 98. 4  
 Præ-



# IX N D I E X.

Prædicationis Apostolicæ fructus. 515.

16.  
Præmium contemnens temporalia. 19. 4

Prælati portat & portatur. 631.1

Præsentia Dei mirabilem vim habet ad moderandas actiones. 921.8

Præsumptio, venenum operum bonorum. 20. 6

Prætorum sodalitas cauenda. 102. 13.

14. 15

Principum malorum poenæ. 12. 12

Principes operam dent, ne peccata fiant. 641. 14

Prodigium fieri alicui, quid sit. 501.8

Progressus in via vitæ, aptè describitur per introitum & exitum. 931.8

Prophetæ etiam sancti Patriarchæ fuerunt. 790. 12. 13. 14

Promissa Diuina sunt dulcis meditatio in tribulatione. 903.1

Promissiones diuinas consequendi modus. 848

Promissa Dei qualia. 60.7.8

Principum contemptus, magni criminis præcedentis indicium, & poenæ. 39. 40

Prosperitas impiorum quasi somnium. 521. 8

Prosperitas iniquorum, magna tentatio iustorum, & quomodo superetur. 241. 7

Prosperitatis effectus. 147.1

Prosperitatis fructus in impijs. 519.4

Prosperitatis tempus, dies significat; nox tribulationis. 73.7

Protectio Dei. 148. 2. 677. 1. 856. 10. 858. 19

Protegere dexteram, quomodo dicatur Deus non sinistram. 930.5

Providentia Dei singularis erga iustos. 246. 24. & seq. 843

Providentia diuina in Ecclesia præsertim elucet. 819. 39. & seq.

Providentia Dei mira erga animalia. 1071. 10

Proximorum auxilio vacans facile colliget animum cum voluerit, si nihil desideret eorum, quæ videntur. 331. 10

\* Psalmi nonnulli, cur Alphabetici scri-

bantur. 133. in tit.

Psalmi Graduales vnde dicti. 924. in tit.

Psalmi Graduales cuius rei figuræ. 924. in tit.

Psallere sapienter, quid sit. 334.7

Psallendi Deo genera quatuor. 735.7

in Psalmis significatio primi verbi est regula significationis secundi. 6.1

Psalmodia omnibus operibus antepone-

da. 197.3

\* Pulchritudo spiritualis, quæ nam sit. 314.5

Pulchritudo Sponsæ Christi, quæ nam. 321.14

Purgatorij ignis non contemnendus. 251.1

Purgatorij locus aliquando Infernus di-

citur. 74.10

Q

Quærendi Deum, vnde initium su-

mat. 786.4

Quærendi Deum in duobus positum est. 787.4

Quiescere quomodo dicatur Deus. 983.15

Quoniam, particula in oratione hebrai-

ca sæpe redundat. 91.32

Quoniam, sæpe pro &, vel autem. 115.19

Quærendi Deum, vnde initium su-

mat. 786.4

Quærendi Deum in duobus positum est. 787.4

Quiescere quomodo dicatur Deus. 983.15

Quoniam, particula in oratione hebrai-

ca sæpe redundat. 91.32

Quoniam, sæpe pro &, vel autem. 115.19

R

Rapinæ cur homini, non bestiis pro-

hibita. 780.24

Ratio naturalis, cur dicatur lumen vul-

tus Dei. 21.7

\* Recordari, & obliuisci quomodo di-

catur Deus. 40.5.734.4.1006.9

Redemptio, & Redemptor. 845

Redemptio nostra perfectissime comple-

bitur in die iudicii. 971.8

Redemptionis humanæ excellentia. 276.9.10

Redemptionem cur operatus sit Saluator

in medio terræ. 536.13

Regi duo sunt necessaria, Veritas, & ius-

titia. 315.6

Regnum Christi consumet omnia. Re-

gna. 315.6

Aaaa 3

gna.



# IN NE DI EX XI

gna. 330. 6  
 Regni Dei ab hominum Regno quadruplex discrimen. 1038. 11. & seq.  
 Regnum Caelorum bellando, & laborando capitur. 994. 10  
 Regnum Davidicum æternum in Christo impletur. 646. 647. 656. 657. 5  
 Renouatio corporis in Resurrectione, cur Aquila comparetur. 765. 5  
 Religioſæ vocationis beneficia expreſſa in electione Populi Iſraelitici. 992. 4  
 Rerum humanarum curſus dicitur Torrens. 840. 3  
 Res creatæ, poſſeſſio Dei dicuntur. 781. 25  
 Res ſacræ quomodo adorandæ. 740. 5  
 Reſurrectionis Chriſti dies, cur a Domino facta dicatur. 875. 21  
 Res magnæ, dicuntur res Dei. 223. 6  
 Reuerentia pro verecundia ſumitur. 389. 23  
 Rex bonus quis. 507. 2  
 Robur & Innocentia rariffimè coniunguntur. 92. 35

## S

Sacerdotum Aaron, & Melchizedech differentia. 839. 5  
 Sacerdotum officium quod nam ſit. 979. 7  
 Sacramenta viſibilia ſunt alligamenta peccatorum. 1068. 3  
 Sacrificium vespertinum, figura ſacrificij Crucis. 1031. 2  
 Sacrificium laudis à Dei laude quomodo internoscatur. 362. 16  
 Sacrificium laudis ſummam ſalutis complectitur. 365. 24  
 Sacrificium magis acceptum Deo. 494. 36  
 Sacrificium verum, & propriè dictum, exat in Eccleſia Dei. 839. 5  
 Sagittæ Domini quid, & earum effectus. 242. 23  
 Sagittæ vocantur verba Dei. 316. 7  
 Salomon typum Chriſti gerebat. 507. 9  
 Saluare alios nullus poteſt, qui ſe ſaluare non poteſt. 1064. 23  
 Salus corporis non contingit homini ſine

auxilio Dei. 204. 17  
 Salus animæ nemini datur, ſine præſentia, comitante, & ſubſequenti Gratia Dei. 204. 17  
 Salutem concupiſcere non ſufficit. 923. 6  
 Salutis peccatoris, quod ſit initium. 274. 5  
 Salutis via arcta, & anguſta. 862. 3  
 Samuel Sacerdos non fuit, ſed tantum Leuita. 741. 6  
 Sancti, & fideles in hac vitâ abſconditi. 603. 4  
 Sancti appellari poſſunt fideles, & iuſti. 622. 2  
 Sancti quandoque de perſecutione queruntur. 310. 28  
 Sancti quomodo dicantur tranſire per ignem, & aquam. 457. 11  
 Sancti viri Patres ſunt, & Matres eorum, quos ad fidem, & poenitentiam conuertunt. 960. 3  
 Sancti omnes vna cum Chriſto Mundum iudicabunt. 1084. 7  
 Sanctificatio pro Sanctuario aliquando ponitur in ſcriptura. 721. 6  
 Sancti cum Chriſto regnantes, ſunt ſedes Dei. 935. 5  
 Sanctis quandoque Deus bona tribuit, aliquando aufert. 310. 28  
 Sanctuarium quid. 661. 38  
 Sanctorum opera quibus ſtulticia ſint. 950. 6  
 Sanctus Iſrael, eſt cognomen Dei. 506. 24  
 Sapere ſapientibus eſt viuere. 235. 10  
 Sapientiæ, & ſcientiæ inundatio in Beatissimodei. 235. 10  
 Sapientes huius Mundi, nomine inimicorum aliquando ſignificantur. 39. 3  
 Sapientia perfectâ duo requirit. 845. 1  
 Scandalum puſillorum, & Phariſæorum actiuum, & paſſiuum. 921. 5  
 Scepterum aliquando ſignificat poteſtatem Regiam. 856. 3  
 Scientes Deum, notitia amicitiz, qui nati dicantur. 236. 11  
 Scientia Dei tenebras omnes penetrat. 1018. 11  
 Scientia Dei mirabilis in opificio humano. 1018. 12. & ſeq.  
 Scientia Dei mirabilis in opificio ſpiritu-  
 tua-



# I N D E X

- tuali, & corporali. 1010. 15  
 Scientiæ Diuinæ mirabiles effectus de-  
 scribuntur. Psal. 138 toto. 1013  
 Scientia Dei notissima, & obscurissima.  
 1015. 5  
 Scientiam Dei nemo latere potest.  
 1016. 6  
 Scriptura sacra facta est Iudæis in la-  
 queum. 491. 27  
 Scuta hostium spiritualium, quæ nam  
 sint. 545. 3  
 ✱ securitas, & benedictio Cælestis Pa-  
 tris, quæ nam. 1073. 2  
 Secunda sabbati, quæ nam dies apud Iu-  
 dæos 338. in tit.  
 Semel, quomodo intelligendum sit, præ-  
 ceptum fuisse, ut malediceret Dauidi.  
 269. 13  
 Septenarius numerus sumitur pro, fre-  
 quenter. 901. 4  
 Septuplum in sacris litteris, significat ge-  
 neratim maius, & multiplex. 580. 13  
 Sermo Dei velocissimus. 1074. 4  
 Sequi Dei, qui nam, qui filij, & qui filij  
 filiorum. 702. 19  
 Serui Dei quales esse debeant. 811. 1  
 Seruorum & puerorum magna affinitas.  
 851. 1  
 Sessio Christi à dextris Patris. 835. 5  
 ✱ Sion, Ecclesiæ typus. 634. 4  
 Sion Mons, caput regni populi Iudaici.  
 531. 3  
 Similitudines sacræ Scripturæ cantè vsur-  
 pandæ. 408. 5  
 Sibi, particula sæpè redundat in scriptura  
 926. 1. 927. 5  
 ✱ Sodalitas prauorum cauenda.  
 102. 13. 14. 15  
 Sollicitudo Dei erga homines, pulchra  
 metaphora exprimitur. 402. 3  
 Sol cur dicatur factus in potestate diei,  
 & luna in potestatem noctis. 999. 8  
 Sol præcipue gloriam Dei prædicat.  
 98. 5  
 Somnus, mors temporalis, & spiritualis.  
 62. 4  
 ✱ Spes est tutissima domus iusto. 21. 10  
 Spes propriè dicta in Christo non fuit,  
 sed fiducia. 70. 1  
 Spes cum timore iungenda. 205. 18  
 Spes firma in Deo quomodo habetur.  
 239. 4  
 Spes viua ad obtinendam vitam æternā  
 necessaria. 217. 21  
 Spei utilitates. 969. 5  
 Sperans in Deo quomodo pascitur in di-  
 uitijs. 239. 4  
 Sperantes in Domino cur aliquādo plus  
 affligantur. 2. 9. 4  
 Sperare in nomine Domini quid. 206. 21  
 ✱ Spina aliquando significat tribulatio-  
 nem, & stimulum conscientie. 190. 4  
 Spiritus variè exponitur. 1087. 5  
 Spiritui sancto quomodo conueniat pe-  
 culiariter dici Dominum dominorū.  
 998. 3  
 Spiritus sancti schola nulla utilior. 213.  
 11  
 Spiritus aliquando significat cor, & os.  
 186. 1  
 Spiritus contribulatus, quis. 375. 18  
 Spiritus principalis, quis. 373. 15  
 Spirituales filij quo cibo pascantur.  
 960. 4  
 Spirituales oblationes, quæ nam dicen-  
 dæ. 376. 20  
 Spiritualibus filijs, quis sit pater, & ma-  
 ter. 960. 3  
 Spiritualis pulchritudo, quæ. 314. 5  
 Spiritualis potestas seruorum Christi nō  
 minus cernitur in actione, quàm pas-  
 sione. 955. 5  
 ✱ Sponsa Christi Ecclesia, B. Virgo, &  
 aliæ Virgines. 319. 11  
 Sponsæ vestis deaurata, & amictus va-  
 rius, quid. 320. 11  
 Sponsæ Christi per prærogatiuam dicen-  
 tur qui Virginitatem in Ecclesia vo-  
 uerunt, non extra. 324. 16  
 ✱ Stella sunt veluti castrorum cælestiū  
 acies ordinata. 199. 6  
 Sterilitas animæ duobus modis accipi-  
 tur. 223. 14  
 Sterilitas quædam incredibilis post hanc  
 vitam. 245. 19. 20  
 Studium præcipuum iusti. 233  
 Stulti vocantur, qui confidunt in diui-  
 tijs suis. 350. 10  
 ✱ Substantia pro fundamento, aut sub-  
 sistencia sumitur. 481. 2  
 Superbia fuit causa dispersionis Iudæo-  
 rum. 416. 13  
 Superbia totum omnis perditionis.  
 237.



# I N D E X.

237.13  
**S**uperbi, & obſtinati, cedro ſimiles.  
 164.6  
**S**uperbiæ obnoxij ſunt magni viri. 236.  
 12  
**S**uperbiæ pes, quid. 236.12  
**S**uperbi potentes montes terræ vocan-  
 tur. 328.3  
**S**uperbia cordis, oculorum, verborum,  
 & operum. 978.2  
**S**uperbi omnes vento inflati ſunt. 939.5  
**S**uperbi, non tenent ſuperbiam, ſed à ſu-  
 perbia tenentur. 519.6  
**S**uperbos Deus ſpernit. 909.6  
**S**ufannæ innocentia manifeſtata. 240.6  
**S**uſceptio matutina, quid. 111. in tit.  
**S**uſtinere Dominum, quid. 134.2. 249.9  
 \* **S**ynagogæ initium ſub Moſe. 530.2

## T

**T**abernaculū Arcæ cur domus Dei,  
 & locus habitationis gloriæ eius.  
 45.8  
**T**abernaculum erat figura Eccleſiæ. 160.  
 in tit.  
 \* **T**emporalia contemnens prodigiū ſic  
 multis. 501.8  
**T**enebræ ſpirituales, quæ nā ſint. 1043.4  
**T**entationes diaboli ſunt gladij, & tela  
 ignea. 44.6  
**T**entationes ubique. 54.1  
**T**entatio magna iuſtorum, eſt felicitas  
 iniquorum, & quomodo ſuperetur.  
 241.7  
**T**entationes vincunt milites Chriſti fu-  
 giendo, & tolerando. 327.1  
**T**entationes quomodo diſſoluat Deus.  
 943.7  
**T**entationis tempore quid faciendum.  
 135.5  
**T**entare proprium hypocritarum. 226.19  
**T**entationum initia, paruuli ſunt Baby-  
 loniæ. 1008.12  
**T**entatus liberatur à tentatione duplici-  
 ter. 62.4  
**T**entatus duo mala patitur. 61.1  
**T**empeſtas Paſſionis Chriſti varia ſigni-  
 ficat. 481.3  
**T**emporalia bona ſunt verorum bonorū  
 imagines, & vmbra. 266.9

**T**emporalibus anxie quærendis, & con-  
 ſeruandis fruſtra inſudant homines.  
 667.9 10  
**T**emporalia contemnentis præmium.  
 19.4  
**T**erra quomodo in incarnatione Verbi  
 dederit fructum ſuum. 463.5  
**T**erræ amatores, terra nuncupantur.  
 328.3  
**T**errena bona, quæ ſint. 19.3  
**T**eſtimonia iniquorum peruerſa arguū-  
 tur quinque capitibus. 223.14  
**T**eſtamentum, & pactum quomodo cō-  
 ueniant in promiſſionibus Chriſti.  
 982.12  
 \* **T**hârſis quid ſignificet. 341.4. & ſeq.  
**T**heſaurus nunc res pretioſas, nunc ea-  
 rum locum designat. 200.7  
**T**hymiamatis, quod offerebatur in tem-  
 plo qualitates. 1030.2  
**T**hymiamatis qualitates habere debet  
 oratio. 1031.2  
 \* **T**imere Deum, in Scriptura aliquan-  
 do ſumitur pro colere. 120.24. 843  
**T**imor Dei idem, ac pietas. 100.10  
**T**imor filialis. ibid.  
**T**imor, & ſpes coniungi debent. 205.18  
**T**imor cum ſpe veræ charitatis indicium  
 eſt. 205.18  
**T**imor Domini veram vitam felicem pa-  
 rit. 213.1  
**T**imor Domini quomodo faciat beatum.  
 840.7  
**T**imor Domini, ſecuritas maxima. 427.5  
**T**imoris ſancti ſignum. 958.1  
**T**imore filiali Deum timent perfecti.  
 212.19  
**T**imorem Domini ante oculos quomo-  
 do ſemper habere poſſimus. 438.7  
**T**imorem Dei abijcere quàm malū. 65.7  
**T**imentis Dominum præmium. 846  
**T**imentis Deum felicitates. 845  
**T**imentes ſe Deus protegit. 848  
 \* **T**onitrua, cur voces Dei. 86.15  
**T**orcular, quid. 38. in tit.  
**T**orrentis voluptatis quid. 234.9  
 \* **T**raianus laudatus, quod delatoribus  
 operam non daret. 749.6  
**T**ribulatio ſignificatur per ſpinam. 194  
**T**ribulationis tempus nox ſignificat; dies  
 tempus proſperitatis. 73.7

**Tribu-**



## I N D E X

**T**ribulationes sunt sacrificia. 104. 3  
**T**ribulationis effectus. 147. 1. 183. 24. & seq.  
**T**ribulationes aliquando dicuntur aquæ. 192. 8. 481. 1  
**T**ribulationes euadendi via facilior. 499. 3  
**T**ribulatione correptus, quid facere debeat. 875  
**T**ribulationes iustorum minores sunt, quam carnalibus videantur. 420. 3  
**T**ribulationes, quibus purgantur electi, signa sunt grauissimarum poenarum, quas luent impij post hanc vitam. 420. 4  
**T**ribulationem iustorum variæ metaphora. 457. 9. 10  
**T**ribulatio ad poenitentiam adducit. 1077. 9  
**T**ribulatio, gutta est; gloria flumen. cum Tribulatus quomodo sit Deus. 691. 15  
**T**ribulationum utilitas. 1011. 8  
**T**rinities Diuinarum Personarum. 842  
**T**rininitatis opera indiuisa. 199. 6  
 \* Turpia verba foetor. 65. 5

### V

**V**anitas varia significat. 177. 7  
 Vaticinium de Christo, & Ecclesia 573. 574  
 \* Veniale peccatum propriè non relinquit maculam. 68. 2  
**V**entorum cum Angelis similitudo. 994. 9  
**V**entus dispergens impios dicitur Angelus. 220. 6  
**V**enti, equi currus Dei. 85. 12  
**V**erbum asperum mors æterna, vel iudicii sententia. 680. 3  
**V**erbum Domini, quod sit. 197  
**V**erba pro operibus aliquando intelliguntur. 449. 3  
**V**erba præcipitationis, quæ. 379. 4  
**V**erba Dei sagittæ vocantur. 316. 7  
**V**erbo offendere facili, ac periculosum, & quando. 264. 1. 2. 3  
**V**erborum Christi vis. 312. 3  
**V**erecundia, quæ prohibetur à Domino. 306. 17  
**V**eritas Dei quanta. 233. 6

**V**eritas passim fidelitatem significat seruandi promissa. 844  
**V**eritas, & Sapientia cibus animæ. 1073. 3  
**V**eritas nos liberauit, Charitas seruos fecit. 744. 1  
 \* **V**ia duplex qua Deus ad nos descendit. 1011. 6  
**V**ia Resurrectionem, vita Beatitudinem quandoque significat. 74. 11  
**V**ia Domini variæ significationes. 137. 11  
**V**ictoria nobilissima, quæ sit. 263. in tit.  
**V**ictoria Iusti in hac, & alia vita. 684. 8  
**V**identes Deum similes sunt Deo; nunquam videntes semper dissimiles. 202. 12  
**V**idere in lumine lumen, quid sit. 235. 10  
**V**iribus suis nemini fidendum. 652. 16  
**V**irga pro sceptro Regio. 530. 3  
**V**irtus alia in via, alia in Patria. 611. 7  
**V**iri sanguinum, & dolosi quomodo plectantur. 395. 27  
**V**iri Belial, qui dicantur. 748. 4  
**V**iri constantes lapides; infirmi vero puluis dicti. 758. 15  
**V**irginitas longè excellentior coniugio. 960. 3  
**V**irtutum quatuor Cardinalium mystica significatio. 735. 7  
**V**irtute propria homo liberari non potest à malis. 203. 16  
**V**ita Christi qualis. 19. 4  
**V**ita fundamentum est omnium bonorum. 205. 19  
**V**ita hominis ob peccatum contractior facta. 669. 7  
**V**ita mortalis cur vocetur via. 878. 1  
**V**ita æterna corona Iustitiæ, & merces operum bonorum. 863. 7  
**V**ita humana spiritus dicitur. 769. 15  
**V**ita æterna Christo est Iustitia, nobis misericordia. 150. 5  
**V**ita sine addito in scriptura passim significat vitam æternam. 899. 5  
**V**itæ Christi descriptio Prophetica. 928. 6  
**V**itæ humanæ breuitas. 265. 266. 5. 6. 7. 8  
**V**itæ præsentis pericula soli spirituales viri norunt. 295. 9  
**V**itæ beatæ, & eternæ descriptio. 863. 8

Vicia,



# IXNE DIENX!

Vitia, & habitus mali, sunt hostes homi-  
nis. 30. 7

\* Umbra mortis, quid sit. 125. 4

\* Unicornis filius dilectus cur dicitur.  
165. 6

\* Voluptuariorum in die iudicii angus-  
tia. 964. 6

Vota distinguere, quid sit. 458. 12

\* Vfur peccatorum. 514

\* Vter in pruna, quid sit. 901. 3

\* Vultus Dei, ira Dei. 109. 9. 110. 12

Vultus Dei adiutorium omnium maxi-  
mum, & potentissimum. 329. 4

**Z** Elare super iniquos, quid sit.  
238. 2

## FINIS.





## Errata Corrigenda.

**Pagina 38. linea 19. in corrige in. idem 62. 11. & 829. 12. 913. 5. 43. 24. altissima, altissime 44. 1**  
 hominem, hominum 45. 4. a fine. quod 66. 7. a fin. illis, illi. 74. 6. a fin. se, si & 8. in-  
 terpretati, interpretari. 78. 20. Dum, Deum 85. 4. a fin. vnetorum, ventorum 86. 7. aliquid, aliqui  
 88. 13. praterico, praterito 103. 9. nullus, nullius 108. 2. concepio, conceptio 129. 13. a fi. detor-  
 quet, detorqueat 132. 11. a fi. virtutem, virtutum 157. 4. eundem, eandem 207. 29. alijs, alij 214.  
 8. pec eis, peccatis 11. omnin, omnia 215. 15. parentem, parentum a fin. 8. tribulatio, tribulatio  
 222. 18. fortioiem, fortiorum 235. 19. a fi. cognoscam, cognoscant 249. 11. significat, significant  
 259. 15. ab, ad 264. 26. reuouatus, renouatus 265. 7. a fi. deest versus, corr. sic S. Aug. cum alijs  
 legis, Ecce veteres posuisti dies meos. S. Ambros. legis, Ecce palestras, &c. 268. 16. sunt, sunt  
 idem 788. 7. 278. 4. Apostolos, Apostolus 292. 7. a fi. id est, tolle virgulam 309. 25. declinauimus,  
 declinauimus 326. 3. expedire, expedire 327. 8. a fi. refugium, refugiu 336. 16. sub, super 348. 16.  
 vinibus, viribus 352. 14. ductaram, ductarum 362. 13. redde, & redde 367. 11. a fin. precipue, pre-  
 cipue 378. 7. seu, sed 379. 16. legatur, legatur 388. 17. a fi. formido, & formido 393. 2. a fi. & di-  
 uini, dele & 400. 12. a fi. faciet, faciat 423. 8. calciamentum, calceamentum 433. 3. a fi. notant,  
 notat 2. eum, cum idem. 630. 16. 443. & absconderunt, ut absconderent 444. 9. a fi. Hilariis, Hila-  
 rius 446. 18. a fi. laudabuntur, & laudabuntur 14. spiritum, spiritus 448. 5. a fi. citissime, citissime  
 458. 18. a fi. & 9. item 459. 9. destinxerunt, distinxerunt 471. 5. a fi. coagulatus, coagulatum 479.  
 17. magnificencia, magnificentia 483. 9. a fi. agriculturę, agriculturę 484. 5. a fi. Moli locus est,  
 adde, Deus 501. 9. a fi. Ioannis, Ioannes 503. 12. iufatuerunt, infatuerunt 511. 15. a fi. terminos,  
 terminus 523. 7. a fi. coueni, conueni 530. 14. a fi. populum, populum 539. 13. imperiorum, impro-  
 periorum 540. 10. a fi. Cum accepero, &c. scribantur caractere maiore; sunt enim verba psalmi.  
 541. 6. contempnacis, contemnatis 553. 14. tuam, suam 555. 4. a fi. maliuolam, maleuolam 567. 12.  
 a fi. deuotionum, deuotionem 570. 15. cynomia, cynomyia 591. exirent, exiret 603. 3. a fi. de-  
 scendubt, descendunt 618. 20. & 15. a fi. conuertentur, conuertuntur 621. 3. ponit, ponet 622. 23.  
 magnificiebat, magnificiebat 625. 1. non est, & non est 629. 3. audisti, adiuisti 631. 22. ciuitas,  
 ciuitatis 648. 11. a fi. ia, in 651. 24. derelinquerint, dereliquerint 658. 2. a fi. iumentı, iuramenti  
 665. 20. Panthateuco, Pantateucho 670. 23. passi, passi 678. 5. quamıs, quamuis 20. refugium, & re-  
 fugium 680. 13. creature, creature 681. 10. similis, simile 13. nequissima, nequissimi 684. 8. cadent,  
 cadunt a fi. 14. sui, tui 11. suos, tuos 3. ponitur, pariter 693. 8. a fi. opifex, opificis 701. 8. a fi. con-  
 specuit, conspexit 709. 12. illum? illam? 738. 5. a fi. referantur, referatur 745. 6. lectioes, le-  
 ctiones 749. 4. vtroque, in vtroque 752. 16. indicandum, indicandum 754. 4. a fi. anachorete,  
 anachorite 757. vlt. nictioraces, nycticoraces & 15. a fi. exaudiui, adde, te 768. 4. a fi. in illo, ad-  
 de, & non subsister 777. 2. conuertentur, conuertuntur 779. 22. herinacıs, hecinacıs 781. 2. a fi.  
 ceti, ceti 783. 24. significet, significat 790. 25. Dominus, Dominum 791. 14. frıbus, fratribus 796.  
 7. a fi. sancti, deest sui 802. 8. a fi. cristie, historie 806. 12. Aoplo, Apollo 807. 10. a fi. Davide,  
 David 809. 12. a fi. dicent, dicet 813. 12. infirmati, & infirmati 814. 15. a fi. semper, super 10. exi-  
 tum, exitus 818. 22. omnem, deest, terram 24. vere, verö 832. 1. scient, scient 853. 15. Angellorem,  
 Angelorum 858. 18. illi, illis 861. 1. Deo, Deum 870. 7. dicat, dicant 3. a fi. facit, faciat 881. 12. a  
 fi. tuos? dele interrogationem 890. 13. ab, ad 892. 11. a fi. intellimonijs, detellimonijs 905. 8. a fi.  
 omnia, omni 909. 16. a fi. legis, legi 918. vlt. potest, post 924. 4. querere, quere 937. 2. a fi. manu,  
 manibus 960. 2. fecundę, fecunda 973. 2. abscondui, abscondisti 990. 11. a fi. atris, atrijs 993. 2.  
 ragatum, rogatum 3. a fi. Aegypte, Aegypte 998. 23. operantur, operatur 1001. 7. a liberatione,  
 ad liberationem 1005. 21. querunt, querant 1028. 19. in ablatiuo, corrige, in datiuo, qui seruit pro  
 ablatiuo 1031. 18. Domino, Dominu 1060. 5. a fi. bonorum bonorum 1063. 8. illuminas, illuminat.  
 488. 8. *ἀποκλίνω* & *συνέτω*.





# REGESTVM.

2 A B C D E F G H I K L M N O P Q R S T V X Y Z

Aa Bb Cc Dd Ee Ff Gg Hh Ii Kk Ll Mm Nn Oo Pp  
Qq Rr Ss Tt Vv Xx Yy Zz

Aaa Bbb Ccc Ddd Eee Fff Ggg Hhh Iii Kkk Lll Mmm  
Nnn Ooo Ppp Qqq Rrr Sss Ttt Vuu Xxx Yyy Zzz  
Aaaa

*Omnes sunt Quaterniones, prater Aaaa Teruionem.*



R O M Æ,  
Ex Typographia Bartholomæi Zannetti. Anno, M. DC. XI.  
—  
SUPERIORVM PERMISSV.



005667259